

-W*

ANICII. — EX TYPIS MARCHESSOU FILIORUM.

SALMANTICENSIS)

F R . DISCALCEATORUM

Parenti suo Eliæ consecrati

Summam Theologicam Angelici Doctoris D. Thomæ complectens.

TOMUS DECIMUS QUARTUS (TU M

TRACTATUS XXI. — DE INCARNATIONE. — PARS SECUNDA

ILLUSTRISS. ac REVERENDISS. IN CHRISTO PATRI D. D.

Carolo Amabili de TOUR - d AUVERGNE - LAURAGUAIS

a RCIII-PISCuPū BITURICBNSI

EDITIO

C O R R T A

GENERALI LîBRARLt CATHOLIC /E

PARISIIS

Apu d VICTOREM PALMÉ

RECTOREM GENERALEM

23, via Grenella, 25

BRUXELLIS

SUCCURSALIS RECTOREM

29, via Parochianorum. 29

1879

INDEX

DISPUTATIONUM ET DUBIORUM,

Quæ in hoc Decimo quarto Tomo una cum Quæstionibus et Articulis
Divi Thomæ continentur.

CONTINUATIO

TRACTATUS XXI.

Disputatio VIII.

De persona assumente.	Pag. i
Dub. 1. In quo non pauca exponuntur sequentibus difficultatibus necessaria.	ibid.
Dub. 2. Per quid persona Verbi terminaverit immediate humanitatem assumptam.	27
Dub. 3. Utrum verbum communicaverit humanitati existentiam divinam et suppleverit creatam.	54
Dub. 4. An Deus ratione subsistentiæ absolute possit assumere naturam creatam.	84
Dub. 5. Utrum una persona divina possit assumere plures naturas creatas.	99
Dub. 6. An plures personæ divinae possint eandem naturam assumere.	108
Dub. 7. An persona creata possit assumere naturam alienam.	124

QUÆSTIO IV.

De modo unionis ex parte naturæ humanæ assumptæ.	140
Art. 1. Utrum natura humana fuerit magis assumptibilis a Filio Dei, quam aliqua alia natura.	ibid.
Art. 2. Utrum Filius Dei assumpserit personam.	ibid.
Ari. 3. Utrum persona divina assumpserit hominem.	141

Disputatio I.V.

De natura assumpta.	147
Dub. 1. Utrum persona creata possit assumi ad subsistentiam divinam.	ibid.
Dub. 2. Utrum natura creata retinens pro-	

priam personalitatem possit assumi ad subsistentiam divinam.

Dub. 3. An quaelibet natura substantialis completa valeat assumi ad subsistentiam divinam.	153
Dub. 4. An quaelibet natura substantialis incompleta ad divinam subsistentiam possit assumi.	168
Dub. 5. Utrum Deus possit assumere naturam accidentalem.	179
Dub. 6. Utrum natura assumpta habeat appetitum ad subsistentiam propriam sibi connaturalem.	200
	213

QUÆSTIO V.

De modo unionis ex parte partium humanæ naturæ.	223
Art. 1. Utrum Dei liius debuerit assumere verum corpus.	ibid.
Ari. 2. Utrum Dei Filius debuerit assumere corpus terrenum, scilicet carnem, et sanguinem.	ibid.

Disputatio X.

De partibus assumptis,	233
Dub. 1. An Verbum divinum assumpserit sanguinem.	ibid.
Dub. 2. Utrum Verbum assumpserit omnem sanguinem Christi.	248
Dub. 3. An sanguis Christi in passione effusus manserit Verbo unitus, et fuerit in resurrectione Christi reossumptus.	264

QUÆSTIO VI.

De modo assumptionis quantum ad ordinem.	283
Art. 1. Utrum Filius Dei assumpserit carnem mediante anima.	ibid.
Art. 2. Utrum Dei Filius assumpserit animam mediante spiritu, sive mente.	ibid.

Art. 3. Utrum anima Christi a Dei Filio prius fuerit assumpta quam caro. 290
Art. 4. Utrum caro Christi fuerit prius a Verbo assumpta, quam antmæ unita, ibid.
Ari. 5. Utrum tota humana natura sil assumpta mediantibus partibus. 293

Disputatio XL

De ordine assumptorum. 296
Dub. unicum. An partes humanitatis prius fuerint assumptæ ut quod, quam humanitas, ibid.

QC.ESrtO VU.

De gratia Christi, prout quidam singularis est homo. 322
Art. I. Utrum in anima Christi fuerit aliqua gratia habitualis. ibid.

Disputatio XII.

De gratia Christi substantiali. 323
Dub. 1. Utrum humanitas Christi sanctificetur formaliter per aliquid substantiale ex vi unionis hypostaticæ. ibid.
Dub. 2. Utrum modus unionis fuerit ratio ormalis sanctificandi substantialiter humanitatem Christi. 328
Dub. 3. An personalitas Verbi secundum sibi propria fuerit formalis ratio sanctificandi substantialiter humanitatem Christi. 358
Dub. 4. An, et quomodo natura divina fuerit formalis ratio sanctificandi substantialiter Christi humanitatem. 366

Disputatio XIII.

De gratia Christi accidentali, sive habituali. 390
Dub. j. Utrum Christus Dominus habuerit gratiam habitualement, et qualem, et quando, ibid.
Dub. 2. Utrum gratia habitualis in Christo dimanaverit phvsice a gratia unionis tanquam proprietas illius. 412
Dub. 3. Utrum Christus ad gratiam habi-

tualem se disposuerit ner actus proprios.
Dub. 4. Ad quos enectus gratia habitualis luerit necessaria in Christo. 435
Art. 2. Utrum in Christo fuerint virimes. 473

Disputatio XIV.

Do virtutibus Christi Domini. 473
Dub, 1. Utrum virtutes morales naturales, et ex se- acquisibiles fuerint per accidens Christo infUsæ. ibid.
Dub. 2. Utrum Christus habuerit omnes virtutes, et præcipue poenitentiam, 499
Ari. 5. Utrum in Christo fuerint dona. 517
Ari. 6. Utrum in Christo fuerit donum timoris. 520
Ari. 7. Utrum in Christo fuerint gratiæ gratis datae. 521
Art. 9. Utrum in Christo fuerit plenitudo gratiæ. 526

Disputatio AY.

De perfectione gratiæ habitualis in Christo. 527
Dub. unie. Utrum gratia habitualis Christi potuerit augeri. ibid.

QU. ESTIO VIII.

De gratia Christi, secundum quod est caput Ecclesiæ. 557
Art. 1. Utrum Christus sil caput Ecclesiæ. ibid.

Disputatio XVI.

De gratia Christi capitali. 558
Dub. I. Utrum Christus sit caput Ecclesiæ. ibid.
Dub. 2.. Per quam gratiam Christus in ratione capitis formaliter constituatur. 565
Dub. .3. An Christus sit caput omnium hominum. 579
Dub. i. Utrum Christus fuerit caput Adarui in statu innocentia. 593
Dub. 5. An Christus sit Angelorum caput. 614

INDEX LOCORUM

SACRÆ SCRIPTURÆ

QUÆ IN HOC DECIMO QUARTO TOMO EXPLICANTUR

EX VETERI TESTAMENTO.

Ex Genesi.

Cap. 5. *Adam genuit filium ad imaginem, et similitudinem suam. In Com. ad quæst. 5, art. 2, num. i.* 228

Ex Deuteronomio.

Cap. 18. *Prophetam suscitabit vobis Deus de fratribus vestris. In C. ad quæst. 7, art. 6, num. 4.* 524

Ex Job.

Cap. 40. *Ipse est rex super universos filios superbite, disp. 16, num. 82.* 024

Ex libro Sapiential

Cap. 1. *Omnia in numero, et pondere el mensura disposuisti, disp. 15, num. 10.* 542

Ex Isaia.

Cap. 11. *Requiescet super eum Spiritus Domini, spiritus sapientiæ, et intellectus. In Com. ad q. 7, art. 5, num. 0* 518

Ex Daniele.

Gap. 7. *El adversus Deum Deorum loquetur magnifica, disp. 10, num. 85.* 027

Ex Habacuc

Cap. 3. *Percussisli caput de domo impiï, disp. 16, num. 85.* 027

EX NOVO TESTAMENTO

Ex Mattheo.

Cap. 26. *Tristis est anima mea usque ad mortem. In coin, ad quæst. 5, art. 2, num. 7.* 229

Ex Joanne.

Cap. 1. *Verbum caro factum est, disp. 3, num. 57, p. 264, el in corn, ad quæst. 5, art. 2, num. 8.* 230
Cap. 3. *Non ad mensuram dat Deus spiritum filio, disp. 15, num. 6.* 530

Ad Romanos.

Cap. 8. *Misit Deus filium suum in similitudinem carnis peccati. In Corn, ad quæst. 0, art. 2, num. d.* 227

Ex I ad Corinthios.

Cap. 5. *Quid enim de iis, qui foris sunt judicare, disp. 10, num. 45.* 591
Cap. 15. *Primus homo de terra terrenus, secundus homo de coelo coelestis. In Corn, quæst. 5, art. 2, num. 5.* 228

Ad Ephesios.

Caji. 1. *El ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam, quæesl corpus ipsius, disp. 16, num. 1.* 558

Ad Philippenses.

Cap. 2. *Semetipsum exinanivit formam servi accipiens in simililudinem horni-*

INDEX LOCORUM SACR.E SCRIPTUILE.

num *factus, el habitu inventus ut*
homo, disp. 9. num. 26.

carni, et sanguini. et ipse similiter
participavit eisdem, disp. 10, num. 1.

Ad Colossenses.

Ex l Pbt iu.

Cap. 2. El estis in *itio repleti, qui est*
caput omnis principatus, et potesta-
tis, disp. 16, num. “1.

Cap. L *Christo igitur passo in carne el*
vos eadem cogitatione armamini, hi
Com. ad quæst. 5, art. 2, num. 3.

Ad Hesr.eos.

Gap. Î. Quia ptwri communicaverunt

TRACTATUS XXI.

ARNATIONE.

PARS SECUNDA.

DISPUTATIO VIII.

De persona assumente.

Post considerationem causarum extrinsecarum mysterii Incarnationis, finis videlicet, sive motivi, et principii efficientis tam physice, quam moraliter, cui operam impendimus in præced. disput. congruum est, agamus de principiis intrinsecis, seu de extremis, ex quibus ipsum mysterium, nempe Christus Deus in humanitate subsistens constituitur : de quibus disserit D. Tho. ab hac quæst. 3. Et primo loco de persona assumente instituemus disputationem : quam alii aliter, nec immerito, inscribunt de *extremo assumente* : quia extenditur ad non pauca, de quibus dubitatur, an possint naturam alienam assumere, et tamen persona non sunt. Sed quamvis illa non omittemus, congruentiorem censuimus titulum propositum : tum ut imitemur D. Tho. qui quæst. hanc 3 proposuit : *De modo unionis ex parte personæ assumentis* : tum quia præcipuum subjectum præsentis considerationis est persona, cum hæc de facto assumpserit; reliqua vero potius occasione

Salamant. Curs. theolog. tom. XIV,

atinguntur, ipsique in hoc examine subordinantur. Oportet autem, priusquam attentionem difficilioribus applicemus, quod præmittamus.

DUBIUM I.

In quo non pauca exponuntur sequentibus difficultatibus necessaria.

In hac, et sequentibus disputationibus sæpissime occurrent nomina *naturæ*, *subsistentiæ*, *personalitatis*, *exisistentiæ*, et concretorum his abstractis correspondentium : occurrent etiam variæ illorum rationes in divinis, et creatis, ex quibus dependet perfecta dubiorum resolutio. Et quia superfluum, et fastidiosum esset eadem in singulis difficultatibus inculcare : congruum censuimus illa (etsi nonnulla jam attigerimus disp. 3, dub. 1, in principio) in hoc dubio breviter colligere, statuendo quosdam

Ordo
dicen-
dorum.

vehit generales canones saltem pro schola Thomistica; ad quos, ubi opus fuerit, oculos reflectamus, et remittamus lectorem : sic enim vitabitur repetita, ac molesta earundem veritatum probatio. In quo ta-

DE INCARNATIONE.

men eam brevitatem observaro oportet, ut non subjiciamus nisi precise requisita, et cum eis fundamentis, ut veritatem compendiose insinuent. Tum quia eorum plura magis metaphysica sunt, quam theologica. Tum quia non pauca alibi proposuimus : unde satis erit loca recolere. Tum quia alia opus erit, utin eisdem repetat, et operosius in suis sedibus ostendantur. Primo autem loco expedit earum rerum nomina, significata, et proprias rationes rudi saltem Minerva exponere.

Declarantur naturx, personalitatis, siiniliumquc significata.

Q«id 3. Quid *naturx* vocabulo significetur, recte declarat D. Tho. quæst. præced. art. sifiiiurc-
tmu'æ b ubi ait: *Sciendum est ergo, quod nomen omine. nalura a nascendo est dictum : unde primo est impositum hoc nomen ad significandum generationem viventium, qux nativitas, vel pullulatio dicitur, ui dicatur nalura quasi nascilura. Deinde translatum esi nomen naturx ad significandum principium hujus generationis. Et quia principium generationis in rebus viventibus est intrinsecum: ulterius derivatum est nomen naturx ad significandum quodlibct principium intrinsecum motus : secundum quod Philosophus dicit in 2 Physic, quod natura est principium motus in eo, in quo est per se, et non secundum accidens. Hoc autem principium vel forma est, vel materia : unde quandoque nalura dicitur forma, quandoque vero materia. Et quia finis generationis naturalis est in eo, quod generatur, essentia speciei, quam significat diffinitio : inde esi, quod hujusmodi essentia speciei vocetur etiam natura. Et hoc modo Boetius naturam diffinit in lib. de duabus naturis dicens : Nalura est unamquamque rem informans specifica differentia, qux scilicet complet diffinitionem speciei. Sic ergo nunc loquimur de nalura, secundum quod nalura significat essentiam, sive quidditalem speciei. Et hac ultima acceptione, quæ magis invaluit apud Theologos, et Philosophos (quidquid sil de prima vocabuli radice unde acceptum esti, utitur fere semper D. Tho. in hac materia ; quem omnes alii imitantur. Juxta quam accetliouem *naturx* vocabulum significat integram, et perfectam rei essentiam, speciem, seu quidditalem, quæ per diffinitionem explicari solet. Quæ natura in rebus simplicibus, ut Deus et Angelus*

sunt, simplex est : in materialibus veru, seu compositis dividitur in naturas partiitiles, materiam, scilicet, et formam, quæ sunt partes nature integre, et totalis, ut D. Tho. significat loco relato. Interest i>h etiam (quamvis non multum referat ad . " præsentem considerationem), inter natu- uàl κινη, et essentiam rei, quod ha*c importat „all principium essendi, illa vero principium operandi ; cum enim esse, et operari sint duu actus generalissimi, eadem res per comparisonem ad illos habet diversa nomina, ut comparative ad esse dicatur *essentia*, et comparativo ad operari appelletur *nalura*, ut explicuimus tract. 3, disp. i, dub. 1.

2. Cum autem natura sub conoeplu nature habeat rationem form® aliquid constituentis, et quantum est de se, sit ipsi communicabilis ; ut intelligatur esse, ut *quod*, et sistere positive in re, debet aliquis modus, sive aliqua determinatio ei superaddi, per quæ in linea substantiæ compleatur, et resultet principium *quod* essendi, et operandi. Et hoc superadditum Qi vocatur subsistentia ; et concretum ex ea, et natura coalescens dicitur suppositum, ten sive subsistens *quod*. Ad cujus perfectiorem intelligentiam observandum est ex dictis (tract. 6, disp. 9, a num. 81, quod cum | subsistere nihil aliud sit, quam esse per se, i multipliciter potest concipi juxta diversos modos essendi per se. Nam in primis dicitur esse per se, quod non est in alio sicut in subjecto inhæsionis : quod convenit omni nature substantiali, sive sit totalis, sive partialis : quæ hac ratione (licet impropria, et valde generali) dicetur subsistere : sicut enim accidenti convenit esse in alio per inhærentiam, sic etiam convenit omni substantiæesse perse, id est, alteri non liærendo. Deinde dicitur esse per se, quod non eget alio languarn sustentante, ut sit ; sed ratione modi, quem habet, potest esse susceptivum *quod* exisientiæ, et principium *quod* operandi : quod non convenit omni substantiæ, sed soli nature complet®. Et hunc modum essendi vocamus *subsistentiam*, sive distinguatur a natura, sive non; de quoinfia dicandum est. Ex quibus fit, quod nalura i subsistens quatenus talis nequeat esse in ; alio, nec languarn in subjecto inhæsionis, nec languarn in subjecto sustentationis ; sed utramque inde; endentiam importet : primam quidem ex generali conceptu subsimiti;e, secundam vero ex conceptu natura; subsistentis. Ad quem conceptum sequitur alius explicans negiliouem communicatio-

»is alteri supposito : sive id Hat Intransitive per ipsum modum subsistenti®, aut porsoitatis, ut contingit in creatis, sive por alium perseilali superadditum, ut in Deo. Quod magis constabit ox dicendis.

Post autem necessitas subsistentia), quasisit conceptus diversus a natura totali (sive ab ea realitor distinguatur, sivo non) magis explicari, et simul ostendi proprius ejus effectus, sive officium ex his, quæ docte tradunt N. Complut, abbrev. in lib. degenerat. disp. 15, quæst. 1, quia suppositum (nempe substantia completa, et habens esse ut *quod*), est sistens positive in se, et nulli alteri communicabilis. Unde suppositum diffiniri solet : *Substantia perfecta, sive incommunicabilis*. Hujusmodi autem positivam sistenliam in se, et omnimodam negationem communicationis non præstat formaliter natura completa ex vi conceptus naturæ complet® : unde oportet ipsi addere conceptum alium, quem vocamus subsistentiam. Etenim in natura completa v. g. in humanitate, solum reperimus, quod sit *substantia*, quod sit *singularis*, et quod sit *completa*. Et quidem quia substantia negat communicationem alteri ut subjecto inhæsiōnis : quia singularis, negat communicationem alteri ut inferiori, eo modo, quo genus communicatur speciebus, aut species individuīs : et denique quia completa, excludit communicationem per modum partis, aut alteri ut parti, vel composito ex ipsa essentialiter constituto. Cæterum ex vi omnium, quæ recensuimus, nihil habet natura completa per quod neget communicationem alteri ut habenti ipsam : quippe optime cohaeret, quod natura completa se habenti illam communicet, ipsumque in tali specie constituat : sicut humanitas concipitur haberi a Petro. Ut ergo substantia fiat omni suscepivo incommunicabilis, et sistat omnino, aliquis naturæ complet® terminus, sive modus addendus est, quem vocamus *subsistentiam*. Ex quibus duobus, subsistentia videlicet, et natura coalescit suppositum : quod est substantia completa incommunicabiliter subsistens : quia nec suppositum, nec natura, ut per subsistentiam terminata potest alteri ut subjecto, sive ut sustentanti, sive ut inferiori, sive ut habenti, et naturam participantī communicari.

3. Unde consequenter, et absque majori indagine habemus, quid sit suppositum. Nam cum effectus quasi formalis, et propriussubstantiæsiesuppositumconstituere;

et subsistentia sit terminus, aut modus talem naturæ conferens perseitatem, quod ipsam ultimo complet, atque incommunicabilem alteri constituit : sequitur suppositum esse *substantiam individuum, completam, subsistentem incommunicabiliter*. Et ita communiter diffiniunt Philosophi, ut propriam suppositi rationem explicent. Nam quatenus *substantia*, excludit a ratione suppositi omnia accidentia : quatenus individua, conceptus universales genericos, aut específicos : quatenus *completa*, omnes partes, sive essentielles, sive intégrales naturæ, ut sunt anima rationalis, manus, caput, etc., quatenus *subsistens*, omnes naturas etiam completas, qutn non habent esse in se, ut est humanitas Christi, quæ non habet esse per se, sed in Verbi persona : et denique per ly *incommunicabiliter* excludit naturam, quæ licet habeat esse per se, potest ulterius communicari, uti se habet Deitas, sive natura divina subsistens, quæ tribus personis divinis communicatur. Prædictæ ergo conditiones collective sumptæ ita sunt propriæ suppositi, ut nulli alteri rei conveniant, quæ suppositum non sil : e contra vero illas habens suppositum necessario est, nec aliud nomine suppositi significamus.

4. Ex iis vero facile colligitur, quid sit *persona* : nam quod generaliter in omni substantia dicitur suppositum, vocatur persona in natura intellectiva : suppositum enim prædictæ naturæ habet (ob majorem istius dignitatem) speciale vocabulum, ut recte, sicut et proprium personæ conceptum, declarat D. Tho. quæst. 9 de potent, art. 2, his verbis : *Dicendum, quod rationabiliter sicut ex præmissis patet, individuum in genere substantiæ speciale nomen sortitur. Quia substantia ex propriis individuantur, et non ex alio extraneo, sicut accidens ex subjecto. Inter individua diam substantiarum rationabiliter individuum in rationali natura speciali nomine nominatur : quia ipsius est vere, et proprie per se agere. Sicut ergo hoc nomen hypostasis secundum Græcos, vel substantia prima secundum latinos est speciale nomen individui in genere substantiæ, ita hoc nomen persona est speciate nomen individui rationalis naturæ. Utraque ergo specialitas sub nomine personæ continetur. Et ideo ad ostendendum quod est specialiter individuum in genere substantiæ, dicitur, quod est substantia individua. Ad ostendendum vero, quod est specialiter in rationali natura, additur rationalis naturæ. Per hoc ergo, quod*

Quid
personæ
vocabu-
lo.

^

\$
•φ.

A

DE INCARNATIONE.

dicitur substantia, excluduntur a ratione persona accidentia . quorum nullum potest dici persona. Per hoc vero, quod dicitur individua, excluduntur genera, et species in genere substantif : quæ etiam personæ dici non possunt. Per hoc vero, quod additur rationalis nature, excluduntur inanimata corpora, plantæ, et bruta quæ persona non sunt. Unde Theologi communiter recipiunt diffinitionem personæ traditam a Boetio in lib. de duab. naturis : *Rationalis naturæ individua substantia.* Cui solent addere : *Incommunicabilior subsistens* : quia si substantia individua rationalis naturæ habeat esse in alio, non est persona, ut liquet in humanitate Christi. Quod licet minus explicite jam comprehenderat Boetius per *ly individua substantia* : significat enim substantiam habentem modum totius subsistentis per se : quo modo distuitur natura licet completa, quæ in alio est. Observant etiam communiter Theologi, quod *ly rationalis naturæ* idem valet, ac naturæ intellectus, nec enim conceptus personæ restringitur ad solam naturam humanam, quæ proprie rationalis, seu discursiva est ; sed extenditur ad omnem naturam intellectivam : unde in Deo, et Angelis invenitur propria ratio personæ. Recolantur, quæ diximus tr. 6, disp. 9, dub. 1 et 2, ubi fuse aperuimus legitimum sensum prædictæ diffinitionis, aliaque plura observavimus quæ in præsentis desiderari possent ad maiorem personæ notitiam.

5. Hic breviter animadvertendum est quod licet olim non levis discordia inter catholicos fuerit circa significatum proprium hujus nominis *Hypostasis*, quibusdam asserentibus esse naturam, sive essentiam, aut quidditatem ; aliis vero sentientibus esse suppositum, seu personam. Unde eorum aliqui negabant esse in Deo tres hypostases, ne concederent tres naturas : alii vero concedebant tres hypostases, non aliud hoc vocabulo quam personas tres confitentes. Nihilominus apud Patres, et subsequentes Theologos posterior opinio adeo invaluit, ut jam communiter absque ullo scrupulo, et erroris periculo tres in Deo hypostases admittantur catholice : sicut confitemur tria supposita, seu tres personas, ut fuse expendimus loco cit. dub. 2. Quocirca suppositum, hypostasis, et persona idem significant, cum differentia tamen supra assignata, quod suppositum, et hypostasis latius patent, quam persona : omnis enim

substantia completa iucommunicabilior subsistens dicitur suppositum, et hypostasis, in quacumque natura sit : sed ut persona vocetur, debet esse in natura intellectiva. — Major lequivocalio est in nomine *substantia* ; nam licet generali ratione dicatur tam de natura completa, quam de persona, et de modis, seu determinationibus substantialibus ; nihilominus magis significare videtur essentiam, sive naturam. Unde licet in Deo tres personæ sint, non sunt concedendæ tres substantiæ, nisi cum addito trahente ad supponendum non pro essentia, sed pro suppositis. Unde D. August, lib. 5 de Trinit. cap. 9, ait : *Quia nostra loquendi consuetudo jam obtinuit, ut hoc intelligatur, cum dicimus essentiam, quod intelligitur, cum dicimus substantiam : non audemus dicere unam essentiam, et tres substantias ; sed unam essentiam, vel substantiam, et tres personas.* Et D. Th. quæst. cit. de potent, art. 2 ad D. 9, inquit : *Dicendum, quod sicut dicimus in Deo tres personas, ita possumus dicere tres substantias individuales* (hoc est, incommunicabiliter subsistentes) *unam tamen substantiam, quæ est essentia.*

Porro, quæ diximus de conceptu subsistentiæ naturæ completæ superaddendo, ut ex utraque constituatur substantia incommunicabiliter subsistens ; et de diversitate inter naturam completam ex una parte, et suppositum, hypostasim, et personam ex alia ; licet non infime suadeantur ex ratione naturali, ut n. 2 declarare studuimus ; tamen longe firmitus probantur ex principiis fidei, quæ edocemur in mysterio Trinitatis, et Incarnationis. Nam in Deo, cum unica, et simplicissima natura sit, dantur tres personæ, sive hypostases, aut supposita realiter distincta : quod fieri non posset, si suppositum, aut persona non esset aliud, quam natura completa, et isti aliquid non adjiceret : id vero aliud non est, quam subsistentia, sive personalitas præstans omnimodam terminationem, sive perseitatem incommunicabilitatis : ergo conceptus subsistentiæ, et constituendi suppositum aliquid addit supra conceptum naturæ ; quidquid sit de conditione superadditi, et de ejus distinctione a natura, de quo infra. E converso autem in Christo Domino sunt duæ naturæ completæ et totales, divina scilicet, et humana : et tamen non sunt duo supposita, aut personæ, sed humanitas nuda a propria personalitate in persona Verbi subsistit, ut late ostendi-

mus

mus disp. 3, dub. 1 et 2, et ex dicendis magis constabit. Id vero minime verilirari posset, si substantia, sive personalitas, atque suppositum nihil aliud importaret, quam conceptum naturæ completæ : oporteret enim ibi reporiri duo supposita, aut personas ubi duæ naturæ completæ concurrunt. Quod cum aliter sit, oportet fateri, quod important rationes diversas et communicant distinctos effectus jam supra assignatos, v. g. humanitas, est id, quo homo est homo : sed subsistentia est id, quo homo est subsistens, hic homo, Petrus, et substantia omnino completa susceptivum *quod* existentiæ, et principium, *quod* operandi ex dicendis magis constabit.

G. Ex quibus facile constant significata prædictorum nominum tam in abstracto, quam in concreto. Unde solum superest, explicemus quid nomine existentiæ significetur, aut quid existentia præstet. Est ergo existentia generalissime loquendo ultima rei actualitas, qua habet esse in reram natura, et est aliquid non præcise signate, aut possibiliter, aut secundum se : sed etiam exercite actualiter, et in se. Distinguuntur enim generalissimi conceptus essentiæ, et existentiæ in hoc, quod essentia solum dicit prædicata quidditativa secundum se præscinditque ex vi hujus ab exercitio essendi : sed existentia constituit perfecte illa prædicata in rerum natura, transfertque perfecte illa ab aptitudine ad essendi actum, et exercitium. Unde essentia comparatur per modum susceptivi, et potenti ad existentiam sicut ad actum. Essentia importat ens nominaliter, sive præcise ab exercitio existendi ; sed existentia dicit ens participaliter, atque essendi exercitium indispensabiliter concernit. Unde facile cognoscitur, quid significet suum concretum, nempe *existens*, illud videlicet, quod exercite habet esse in rerum natura. Quæ omnia ex dicendis maiorem lucem accipient : hic enim satis fuerit præmittere utcumque eorum rationes, et significata, quæ communiter apprehenduntur.

¶ IL

Distinctio subsistentia; creatæ a natura.

7. Ex eis vero hand obscure colligitur, quod in creatis subsistentia addat aliquid positivum supra naturam, quod ab ipsa intellectu distinguitur. Sic docet

DISP. VIII, DUB. I.

D. Th. supra q. a. 2 et infra qu. 4, n. Th. art. 2 et alibi frequentissime. Cui subscribunt Discipuli, et communiter alii Theologi. Et quidem esse aliquid positivum ostenditur : tum ex effectu, quem causal, nempe constituere essentiam, sive naturam totalem sistentem in se, seu per se, ut constat ex dictis a n. 2. qui effectus est positivus, ut ex sc liquet. Tum etiam quia sicut est proprium inhærentiæ constituere accidens in alio, sic est proprium subsistentiæ constituere substantiam in se, et per se, sed inhærentiæ est aliquid positivum additum accidenti : ergo et subsistentia est aliquid positivum additum substantiæ. Tum præterea quia licet subsistentia conferat naturæ incommunicabilitatem, ut explicuimus n. 2, ethæc significet negationem essendi in alio ; nihilominus prædicta negatio debet fundari in aliquo positivo, ut commune est omnibus negationibus : non autem fundatur in sola natura totali, sed debet supponere naturam terminatam, et completam per subsistentiam, ut ibidem ostendimus : ergo idem, quod prius. Tum insuper quoniam subsistentia in divinis non importat formaliter primario negationem, sed quid positivum ; alias personæ divinæ constituerentur, et distinguerentur realiter per solas negationes, quod est ridiculum : cum ergo subsistentia creata habeat suam propriam rationem per analogiam ad divinam ; sequitur, quod sit aliquid positivum. Tum denique, et urgentius quia personalitas Verbi supplet subsistentiam creatam humanitatis in Christo : sed non supplet negationem ; alias nihil suppleret : ergo subsistentia creata humanitatis (et idem est de aliis), aliquid positivum importat. Recolantur, quæ supra diximus disp. 3.

Et ex eisdem fere motivis ostenditur distinctio realis subsistentiæ creatæ a natura, et consequenter quod in creatis subsistens sit quoddam concretum coalescens ex natura, et subsistentia sicut ex extremis realiter diversis, inter se tamen unitis, et facientibus veram compositionem. *Primo*, quia ita se habet subsistentia ad substantiam, sicut inhærentia ad accidens : sed inhærentia distinguitur realiter ab accidenti, ut omnes concedunt : ergo et subsistentia a substantia. *Secundo*, nam quæ realiter separantur, realiter distinguuntur : subsistentia vero realiter separatur a natura substantiali totali, ut liquet in Christo Domino, qui habet totam humanitatem

Dislift
guilur
realiier
a natura

perfectam; et nihilominus non habet subsistentiam illius : alias in Christo sicut sunt dua? naturæ totales, sic etiam essent duæ subsistentia?, et duo supposita : quod est contra Fidem : ergo subsistentia creata distinguitur realiter a natura. *Tertio* quia natura creata, quantumvis completa, et perfecta in propria ratione quidditalis, seu naturæ, est de se physice communicabilis alteri ut supposito ipsam habenti, ut constat ex dictis num. 2 et satis liquet in humanitate Christi, quam habet persona Verbi : ergo ut reddatur omnino terminata, et incommunicabilis, et fundet negationem essendi in alio, aliquid ipsi realiter superaddi debet : hoc autem non est aliud, quam subsistentia : ergo subsistentia creata realiter superadditur naturæ, et ab ea distinguitur. Quæ motiva fusius, et pulchre expendunt N. Complut. abbrev. in lib. de generat, disp. 15, q. 1. ubi varia sublerfugia præcludunt, in quibus non oportet immorari : praesertim cum proposita fundamenta sint adeo solida maxime vero quod mysterio Incarnationis fulcitur), ut contrarias opiniones prosternant.

Est. Evincunt etiam prædicta motiva illud positivum quod subsistentia addit supra naturam, non esse accidens, sed aliquid substantiale : quoniam ex natura substantiali et substantia fit unum per se, nempe suppositum, aut persona : repugnat autem ex substant a, et accidenti fieri unum per se : ergo subsistentia non est accidens, sed quid substantiale. Accedit supposita constitui, et distingui per subsistentias : cum ergo suppositum ut tale sit de genere substantiæ : oportet subsistentiam esse aliquid substantiale. Unde quando Philosophus 2, de Anima dividit adæquate substantiam in materiam, formam, et compositum, subsistentiam non excludit; sed compositi nomine ipsam, et suppositum comprehendit.

An sit èotilafo Marinis 8. Si autem inquiras, an subsistentia sit enlitas, vel modus? Dominicus de Marinis l p. quæst, 3, art. 3, cap. 2, censet esse entitatem, sive entitative distingui a natura, et pro eadem opinione refert Cajetanum. Movetur autem : quia sic melius explicatur mysterium Incarnationis, et quod Verbum assumpserit tota entitatem humanitatis non assumendo subsistentiam, aut suppositum creatum : quod ita facile declarari non valet, si subsistentia solum niodaliter differat a natura : oportebit enim concedere, quod in Christo sit tota

entitas suppositi creati, quidquid sii do modis.

Sed non minus commune inter Thumistas, et magis probabile censemus, quod subsistentia sit pramiso modus natium : quoniam ejus quasi formalis effectus est ita terminare, et modificare naturam, ut constituat concretum alteri supposito incommunicabile, ut supra explicuimus : ad modificandum autem naturam non requiritur enlitas, sed sufficit quidam modus. Et ita significat D. Thom. ubi de subsistentia agit : nam l p. quæst. 30, art. 1, ait : *Individuum vagum significat naturam cum determinato niodoessendi, qui competit singularibus, til scilicet sil per se subsistens*. Et expressius adhuc in q. 9 do potent, art. 3, inquit : *Persona significat naturam cum quodam modo existendi*. Et motivum contrariae opinionis est satis debile : nam licet modus naturæ nequeat ab ea separatus existere; natura tamen potest separari a modo, et existere terminata per subsistentiam divinam, quæ suppleat modum subsistence : sicut accidens separatur ab inhærentia. Et cum subsistentia sit constitutiva suppositi creati; ea impedita, illud minime remanet, nec potest dici esse in Christo. Dicere vero, quod in Christo sit tota entitas, quæ alias futura esset in supposito creato, nullum est inconveniens : quia tota illa enlitas non est aliud, quam tota humanitas, quantum ad prædicata naturæ (quidquid sit de existentia, de qua suo loco) : unde sicut confitemur verbum assumpsisse totam humanitatem, sic etiam concedere possumus assumpsisse totam entitatem suppositi. Sed non sic concedendum est, quod assumpserit totam realitatem, aut quidquid in supposito creato reale est : quia hoc latius patet, et complectitur non solam entitatem, sed etiam modum, ut ex se liquet.

9. Graviorem scrupulum contra principalem resolutionem inferre valent, quæ tradit D. Th. l p. q. 3, a. 3, ubi resolvit, quod in his, quæ non componuntur ex materia, et forma, et in quibus individuat

p
bl
qin
iu

p03-
lur
tta-

D.1

I.Tliom.

Lijitima
civile.' f,catv

est humana natura, quam Angelica : quia in homine aliud est natura, aliud persona : cum sit ex materia, et forma conpasilus : non autemin Angelo, quia immaterialis est. Idquon repolit aliis loci». Unde falso, et contra D. Thomam asseruisse generaliter videmur, quod subsistentia creata addat aliquid positivum supra naturam, et ab ea realiter distinguatur.

Sed pnedictus scrupulus dispellitur ex supra dictis disp. 3, n, 32, et aliis S. Doctoris locis, in quibus palam affirmat, quod in omni supposito creato subsistentia distinguitur a natura. Unde infra q. 17, art. I, resolvit, quod natura in abstracto signicata *non potest prædicari vere de supposito, nisi in Deo in quo non differt quo est, et quod est*. Id vero falsum esset, si suppositum in creatis non adderet aliquid supra naturam ab ea realiter distinctum, quod subsistentiam vocamus : tunc enim verificaretur prædicatione vera, reali, identica, quod v. g. homo est humanitas, et humanitas est homo. Et in eisdem locis, quæ opponuntur, palam significat naturam angelicam assumi posse a Deo in unitatem suppositi, seu personæ; ut liquet ex testimonio contra gent. ubi ait : *Convenientius assumpta est natura humana, quam angelica*. Et q. 4, seq. a. 1 ad 3 inquit : *Potest Deus novam producendo angelicam naturam copulare eam sibi in unitate personæ : et sic nihil ibi prxexislens corrumperetur. Sed sicut dictum est, deesl ibi congruilas ex parte necessitatis*. Hæc autem veriûcari non possent, si prædicta natura non distingueretur a subsistentia, et non posset illa privari : suppositum enim creatum est a Deo inasumptibile, ut ex D. Tho. ostendemus disp. seq. dub. 1; sentit ergo S. Doctor, quod in Angelis, atque ideo in omni creatura subsistentia addit aliquid reale, et realiter diversum supra naturam, ex quibus suppositum in creatis coalescit. Motiva etiam quæ n, 7 expendimus generalia sunt, et universaliter probant in omni supposito creato, sive corporeæ naturæ sit, sive spiritualis, ut facile consideranti constabit.

Unde cum D. Thom, in aliis locis significat Quod subsistentia, et suppositum in Angelis, sive substantiis spiritualibus completis non distinguitur realiter a natura; non loquitur de subsistentia, et supposito formaliter sumptis, sed de eisdem fundamentaliter, et radicaliter consideratis. Pro quo animadvertendum est subsistentiam non consequi naturam secundum

gradus communes, genericos, aut específicos, sed secundum unitatom numericam : nam cum conferat naturæ ultimam, et omnimodam incommunicabilitatem ; supponit singularitatem, sivehtBcceitatem, quæ communicationem per modum universalis excludit. Est autem discrimen inter unitatem numericam rerum corporalium, et substantiarum spiritualium, quod in illis iit dependentor ab aliquo extrinseco ; sumunt enim unitatem numericam a materia prima ut præhabente per modum radices hanc potius quantitatem, quam illam, ut explicuimus tract. 1, disp. 1, dub. 5. Quod non ita accidit in Angelis, sive substantiis spiritualibus completis : quoniam ut sint positive singulares, non indigent aliquo extrinseco; sed per sua prædicata specifica fundant repugnantiam ad multiplicationem pure materialem, sive numericam; et sic sunt intra eandem speciem immultiplicabiles, ut ostendimus tract. 9, disp. 1, dub. 1 et 7. Ex qua differentia consequitur, quod subsistentia in corporalibus tam formaliter, quam fundamentaliter sumpta distinguatur a natura, saltem ex parte connotati requisiti ad unitatem singularem, sive numericam, in qua fundatur. Sed in substantiis spiritualibus licet subsistentia formaliter sumpta distinguatur realiter a natura propter motiva generalia, quæ supra expendimus : nihilominus fundamentaliter considerata ex parte unitatis numericæ, ad quam consequitur, non distinguitur a natura : quia talis singularitas nec ex parte recti, nec ex parte obliqui, sive connotati a natura differt, sed contingit onnino independenter ab aliquo extrinseco. Et hoc ultimum præcise intendit D. Th. in locis, quæ oppositum significare videntur, atque explicanda sunt juxta communem doctrinam ejusdem, Quod similiter dicendum est de suppositis. Videatur N. Complut. ab-N. complut. ubi supra, n. 29.

§ITI.

Distinctio exislentiaè créai# a natura.

10. Major difficultas est circa distinctionem existentiaè : nam cum sit actualitas, qua res habet esse in rerum natura; et qmelibet res per suam entitatem sit extra nihil; alias non aliquid, sed nihil esset in actu; non aliud videtur existentia, quam entilas cujuslibet rei positæ in rerum natura. Ad quod, si res est aliquid creatum, re-

Sente.i-
lia
negans
Scoti ei
aliorum.

quiritur, et sufficit, quod terminet, et connolet actionem agentis : nam hoc posito, et alio non superaddito, dicitur existera. Undo sic docent Scotus cum discipulis, et Suarez cum pluribus sociis. Qui consequenter affirmant existentiam non minus multiplicari, quam entitatem : totqne constituunt in quolibet toto exislentias, quot sunt realitates, ex quibus constat.

Sed D. Tho. 1 p. qu. 3, art. 4, q. 50, art. 2 ad 3. et hb. 7 contra gent. cap. 52, et quodlibet 2 arc. 3, et alibi frequenter, palam docet, quod in creaturis essentia, et existentia realiter distinguuntur. Quod unanimiter suscipiunt Thomistæ, et alii graves Auctores, B. Albert. Ægidius Romanus, Conimhricenses. et alii apud Complut, ubi supra num. 17. Et probatur: nam existentia recipitur realiter in creatura, nihil autem recipitur realiter in se ipso : ergo existentia distinguitur realiter a creatura, sive ab hujus essentia, et entitate. Probatur major : quia si existentia non reciperetur realiter in creatura, esset quidam actus infinitus, seu non limitatus : quod nemo dicet. Nam cum esse sit ex se actus Generalissimus: et actus non limitotur nisi ex potentia, in qua recipitur: si esse creatum non reciperetur in essentia, cui sicut potentiæ comparatur, minime limitaretur, sed infinitum esset. — Declaratur hoc amplius : quia limitatio existentia croatæ nequit sumi primario a Deo, sicut a radice prædictæ limitationis : nam cum ipse infinitus sit, non potest esse prima ratio limitandi terminum, quem producit : sed aliud principium magis proprium, et intrinsecum hujus limitationis assignandum est. Nec potest sumi primario a supposito, ut Suarius voluit : quoniam si existentia non distinguitur ab essentia; non est, cur a supposito distinguatur, vel in ipso realiter recipiatur. Præsertim quia cum essentia rei intimior sit subsistentia, quam existentia (qua de causa ista prædicatio *Angelus est subsistens, vel suppositum* est essentialis, et æterme veritatis; hæc vero *Angelus est existens* est accidentalis, et omnino contingens) : si essentia identiGcat sibi existentiam, a fortiori identificabit subsistentiam : et consequenter omnia hæc erunt idem realiter absque receptione unius in alio, ac perinde actus existendi nullam habebit potentiam receptivam, per quam finiatur.

Quod si quis censeat non esse inconueniens, quod existentia habeat quandam

illimitationem, et infinitatem, sicut Thomiste solemus dicere de Angelo habento plenitudinem suro speciei, insigni ignorantia laborat, minime comprehendens perfectionem actus existendi. Nam perfectio Angelii (et idem est de aliis naturis) est in determinata specie : unde ex eo, quod non recipiatur, solum infertur illimitatio, et infinitas secundum quid. At existentia est actus universalissimus respiciens ut potentiam omnem essentiam, sive universalem rationem entis : quocirca si in nulla polentia realiter recipitur; relinquitur cum universalitate, et infinitate simpliciter : quippe ex se ad nullam speciem determinatur, nisi ad eas trahitur per subjectum, aut potentiam receptivam. Unde optime dixit D. Tho. q. 7 de potentia art. 2 ad 9 : *Hoc, quod dico esse, est inter omnia perfectissimum. Quod ex hoc patet : quia actus est semper perfectior potentia : quxlibet autem forma signata non inlelligitur in actu, nisi per hoc, quod per esse ponitur. Nam humanitas, vel igneitas potest considerari non potentia materis existens, vel in virtute agentis, vel etiam in intellectu : sed per hoc, quod habet esse, efficitur actu existens. Unde patet, quod hoc, quod dico esse, est actualitas omnium actuum : et propter hoc est perfectio ominum perfectionum.*

10. Adde primo illud, quod convenit alicui ab extrinseco, et per accidens, distinguere realiter ab eo, quod ipsi convenit ab intrinseco, et per se : nam diversus adeo convenienti», et prædicatorum modus sufficiens est ad inducendam, vel potius manifestandam realem inter illa distinctionem, ut inductive potest ostendi in aliis prædicatis rei accidentalibus, si semel accidunt toti essentia. Constat autem, quod essentia convenit rei per se, et ab intrinseco : unde hæc prædicatio *Petrus est homo*, vel *est suppositum*, vel est *hic homo*, est necessaria, et æternæ veritatis. Existentia vero convenit rei omnino accidentaliter, et ab extrinseco : quocirca ista prædicatio *Petrus est existens*, est omnino contingens, et aliquando falsa, non minus quam hæc, *Petrus est albus*, aut *Petrus est sapiens*. Ergo sicut albedo, et sapientia accidunt essentia, et ab ea distinguuntur; sic oportet, quod existentia distinguatur. — Adde secundo, quod ut opinantur phires ex Adversariis, subsistentia est quidam modus, seu determinatio existentia; quatenus existentia solum dicit *esse*, subsistentia vero *esse per se*, aut per seitatem essendi. Unde valde inconsequen-

ter procedunt, cum dicunt subsistentiam distinguere ab essentia, secus existentiam. Nam identifient!» sibi aliquam rationem, sibi etiam identifient proprios modos, sive differentias illius. Cum ergo subsistentia distinguatur realiter a natura, ut tenet communis fere omnium Theologorum sententia, et § præced. statuimus; sequitur, quod idem de existontia dicendum sit. — Adde tortio, quod juxta Adversariorum philosophiam non distinguuntur rerum existentias ab earum entitatibus; consequenter, ac necessario concedendum est tot esse in aliquo existentias, quot entitates, aut realitates distinctas. Id vero quam absurdum sit, et quam evertat proprium conceptum existentia, quæ ultimo constituit rem extra causas, et importat perfectissimam ipsius actualitatem, constabit ex dicendis § 5.

Praecipuum autem motivum opinionis contrariae non urget : quia licet essentia rei sit objective aliquid, et distinguatur contra nihil objective etiam consideratum ; nihilominus subjective, et in se non est aliquid, nisi dependenter ab actualitate existentia, quæ ipsi ad instar formæ superadditur, et praestat effectum existendi simpliciter, et ultimo extra causas, evacuando statum objectivum, sive possibilitatis, quem rei essentia secundum se habet. Et licet ad id requiratur, quod essentia praecedat per modum subjecti, et in genere causæ materialis existentiam ; non sequitur quod pro illo priori sit existens absolute, et in facto esse : sed solum quod sit existens vialiter, et in Geri : ad quod satis est, quod ex vi suarum causarum ordinetur exercite ad existentiam sicut ad formam, et quod illi in eodem momento jungatur, Et inde non sequitur (quod Adversarii solent objicere) existentiam recipi vel in essentia, ut habet esse intra causas, et est actu nihil; vel in eadem ut habet esse extra illas, atque ideo prout existit : quod est impossibile, si semel in existendo dependet sicut a forma ab aliquo sibi realiter superaddito, ut affirmamus. Hoc, inquam, non sequitur, quia existentia recipitur in essentia constituendo illam simpliciter extra causas, atque ideo existentem in illo instanti. Unde essentia pro illo priori nec est actu nihil, cum sit in via existendum, et existentia subjiciatur : nec est simpliciter existens, cum ab existentia ultimo debeat compleri : sed medio modo se habet dicens entitatem exercitam, quæspecificative exis-

lit in toto instanti ; licet in illo priori hunc effectum non explicet ut in illo priori habitum, sed ordinem ad ipsum habendum. Sicut si inquiratur, utrum forma recipiatur in materia informata, vel non informata? respondebimus recipi in materia informata pro toto instanti, in priori autem suæ causalitalis non informata, sed capaci informationis, et tendenti exercite ad illam. Videantur N. Complut, ubi supra q. 2, § 4, N. Com- et in Physic, disp, 3, q.4, qui alias diluunt objectiones.

11. Circa qualitatem vero distinctionis inter essentiam, et existentiam tenendum est esse entitativam. seu rei a re : quia existentia non est modus (ut § præced. dicebamus de subsistentia) sed enlitas quædam vabie perfecta. Sic enim aperte significat D. Thom. lib. 2, contra gent. cap. 52, et quodlib. 2, art. 3, et opusc. 48, cap. 2, ubi ait : *Existentia, et essentia differunt ut dux diversæ res*. Unde sic frequentius docent Thomistæ, et egregie inter alios probant Bannez 1 p. q. 3, art. 4, dub. 2, et Binnez. Joannes a S. Tho. disp. 4, a. 3, et ostenditur breviter, tum quia ut vidimus ex D. S'Tbom Tho. n. 9 esse, sive existentia est omnium perfectissimum, est perfectio omnium perfectionum, et actualitas rerum ultima : id autem non convenit modo, quiminimæ entitatis est, et imperfectum quid in genere entis. Tum etiam quia facta comparatione inter essemiam, et existentiam, hæc est simpliciter perfectior, quam illa, sicut actus adæquatus excedit simpliciter potentiam, et forma antecedit materiam : ita enim comparantur essentia, et existentia inter se, ut constat ex dictis, et recte probant N. N. Com Complut, q. 2 cit. n. 25. Constat autem I,uU essentiam totius non esse modum, sed entitatem : ergo idem pariter, vel a fortiori de existentia sentiendum est. — Quod magis perspicuum fiet assignando disparitatem inter subsistentiam, et existentiam : hujus enim munus est determinare, et complere substantiam totalem in ordino ad existendum ut *quod*, et incommunicabiliter : ad quod sufficit quidem modus, ut in aliis determinationibus, sive modificationibus rerum cernere licet. Officium autem existentia est constituere rem simpliciter extra causas, illamque reddere ens exercite, ac parlicipialiter : ad quem effectum, qui adeo perfectus est, non sufficit modus, sed exigitur res, aut entitas, sicut forma.

Veri
D.Tbom.
semen-

diytinc-
iionea
realem
exigen-
tis a
lutura.

D.Tlk m

Diruitur
«rem
nJli-
rem.

Fulcitur
nostn
resuta-
tio.

Contra-
riorum
incon-
seculo
lia.

Diitinc-
lio
eutila-
li va
inter
essen-
tiam
et exis-
teniam.
D.Tbom.

Joann. s

N. Com
I,uU

Rekga-
tur
ft lsa
aliquo-
rum
ima-ina-
tio.

Distinctio, el ordo inter subsistentiam, el existentiam in cred(is).

AliqtO-
rnnzn
opinio.

D.! om.

Jam h h 1

nis ien-
leutu.

DTkm.

12. Restat, ut conferamus inter se subsistentiam, et existentiam : sunt enim nonnulli Thomistæ, qui censent subsistentiam nihil aliud esse, quam existentiam substanti» : undo inter illas non constituunt realem distinctionem sed dicunt esse eundem modum, ac realitatem. Quod sibi persuadent. Tum quia subsistentia, et existentia substanti» habent eosdem effectus : quippe subsistere nihil aliud importat. quam existere per se : quod etiam præstal existentia substanti». Similiter subsistentia est ultimus substanliæ; cum eam reddat incommunicabilem : ultima autem actualitas cujuslibet line» est existentia. Tum quia sic sentire videtur D. pluribus in locis, in quibus omnino confundit existentiam substanliæ cum subsistentia : nam, ut alia omittamus l p. q. 29, ari. 3, docet personam dicere id, quod est perfectissimum in natura : quod minus consequenter assereret, si personalitas distingueretur ah existentia substanti», quæ in ejus sententia est perfectissimus actus naturæ, ut vidimus n. 9. Et in hac 3 p. q. 17, art. 2, probat in Christo esse unicam existentiam, quia in eo est unicum suppositum : quod minime inferretur, si subsistentia , qua suppositum constituitur, non esset realiter ipsa existentia substanti». Et q. 19, art. 1, affirmat existentiam perlinere ad constitutionem suppositi : quod fidsum esset, si a subsistentia differret : tunc enim esset extra adæquatam illius rationem.

Sed oppositum docet communis Thomistarum sententia, cui a fortior; subsistentiam habent. Unde omnes illi Philosophi, et Theologi, qui affirmant existentiam non distinguere ab essentia rerum existentium, ut § præced. vidimus. Nam cum negare nequeant essentiam distinguere a subsistentia ; consequenter negare non valent distinctionem subsistentia) ab existeutia, quam ab essentia existence non discernunt. Et hæc communior tam apud Thoinistas, quam apud alios opimo vera est, et probatur salis efficaciter. *Primo* ex D. Tho. infra q. 17, urt. 2 ad 1, ubi ait : *Esse consequitur naturam, non, sicut habentem esse, sed sicut qua aliquid esi : personam autem, seu hypostasim consequitur sicut habentem esse.*

Ubi aperto tradit, quod existentia supponit personam, hypostaalm, aut suppositum, et ad ejus rationem, sive constitutionem consequitur : id autem minimo verificari posset, si existentia substantia) esset subsistentia : hæc enim non concoquitur hypostasim. sive personam, sod illam formaliter, et in recto constituit. Et l p. q. 50, art. 2 ad 3, affirmat existentiam facere compositionem non solum cum essentia, sed etiam cum supposito : cum autem ex compositione existentia) cum essentia recte colligatur earum distinctio; eadem distinctio evinci debet inter existentiam, et subsistentiam ex compositione existentia, cum supposito, quod per substantiam formaliter constituitur. *Secundo* probatur ratione ex eisdem testimoniis desumpta : quia omnis forma, et actus distinguitur realiter a suo susceptivo, et ab his, qua? se tenent ex parte illius : sed susceptivum existentia) est suppositum, quod in esse talis per subsistentiam constituitur : ergo existentia distinguitur realiter a subsistentia. Probatur minor : susceptivum *quod* existentia) non est sola natura, sed suppositum : istud quippe sicut habet fieri ut *quod*, et operari ut *quod* juxta communem Theologorum sententiam ; sic etiam habet esse ut *quod*, atque ideo suscipere ut quod existentiam.

Confirmatur : nam eadem realitas nequit eidem convenire, aut de eodem prædicari essentialiter, et contingenter : atqui subsistentia supposito convenit essentialiter, et de illo essentialiter prædicatur; cum sit forma, aut quasi forma, perquam in ratione suppositi constituitur : existentia vero eidem convenit, et de illo prædicatur pure contingenter. Quæ differentia liquet in his propositionibus, *Petrus esi supposilum, aut substantia per sc subsistens, et Petrus est existent* : prima enim est essentialis, et æternæ veritatis, secunda vero contingens et aliquando falsa. Ergo subsistentia, et existentia non sunt eadem realitas; sed distinguuntur realiter modaliter. Quod addimus, quia existentia est entitas , subsistentia vero modus, ut diximus num. 8 et 11.

13. Quæ autem pro contraria sententia afferebamus, non urgent. Nara quod ad rationem attinet, satis ex dictis constat subsistentiam , et existentiam habere effectus longe diversos : nam existentia substanliæ præstat existere per se, id est, constituere substantiam ultimo, et perfecte extra omnes suas causas, et dependenti» modos. Subsistentia

Ratio.

Robou-
tur.

Diruere»

nioiivi
<WO-
sib

↑ 'ifeis-
priest
,
ebtal-
to.

tentia vere id non confert : sed naturam ita complet, ut constituat concretum substantiale altori incommunicabile ut habenti *quod*; el præstat substantia; ultimum complementum, ut fiat proxime capax existontia, sive habilis ad existendiim : qui effectus existentiam præcedit, ut satis ex se constat. Deinde existentia est ultima actualitas absoluto, et simpliciter : quia post ipsam nihil advenit in eadem linea. Cffiterum subsistentia non dicitur ultimus terminus subsistant!» absolute, sed solum in ordino ad constituendum suppositum, sive susceptivum *quod* existentia). Unde dici potest, quod subsistentia est ultimus terminus entis nominaliter suscepti, quo pacto præscindit ab exercitio essendi : sed existentia est ultimus terminus entis participialiter accepti, et ut concernit existendi exercitium. Sicut linea terminatur puncto ut aliquo pertinente intrinsece ad ejus rationem : sed insuper terminatur existentia sicut aliquo proveniente ab extrinseco, et pertinente præcise ad lineam, ut est sub exercitio existendi.

Quod vero pertinet ad testimonia D. Thom. respondetur *in primo* solum intendere, quod persona sit perfectissimum quid in natura : tum quia persona excedit omnia alia supposita, quæ persona) non sunt, ut tradit in testimonio num. 4 relato, tum quia persona est ut *quod* nominaliter, hoc est subjectum proximum existentia). Sed inde minime sequitur vel existentiam esse de ejus intrinseca ratione; vel existentiam non osse simpliciter perfectiorem juxta dicta num. 11. *In secundo* autem optime probat unitatem existentia) in Christo ex unitate suppositi : quia licet existentia tam a supposito, quam a subsistentia distinguatur; nihilominus est actus illis directe correspondens : quocirca ubi est unum suppositum, debet esse una existentia. De quo latius infra dub. 3. Denique in *ultimo* solum intendit existentiam pertinere ad constitutionem suppositi physico sumpti ut actum illi correspondentem; licet distinguatur realiter a subsistentia, per quam suppositum metaphysics, et nominaliter constituitur.

14. Ex quibus arduum non est dicere, quem ordinem observent subsistentia, et existentia : nam juxta hactenus dicta facile colligitur subsistentiam prius convenire nature, et existentiam præcedere. Et ab hoc ultimo incipiendo, probatur *primo* ex D. Thom. loco cit. n. 12, ubi ait : *Esse*

consequitur personam, seu hypoSlasim sicut habentem esse: sed persona, aut hypostasis constituitur per subsistentiam, ut constat ex supra dictis : ergo osse, sive existentia consequitur subsistentiam, et post hanc advenit natur©. Et idem docet in 3 ad Annibal. dist. 6, quæst. unie. art. 2, dicens : *Esse est actus suppositi ut quod est, forma vero ul quo est*. Et infra : *Proprie nec paries, nec accidentia habent esse, sed tantum suppositum completum*. Probatur *secundo* ratione desumpta ex prædictis testimoniis : nam quod pertinet ad susceptivum *quod* existentia), illudque constituit, debet præcedere existentiam : sed subsistentia pertinet ad suppositum, et constituit suppositum quod est susceptivum *quod* existentia) : ergo subsistentia præcedit existentiam. — Explicatur hoc amplius : nam susceptivum *quod* existentia) non est sola natura; sed est suppositum, sive natura per subsistentiam complecta. Ex quo recte infertur subsistentiam esse existentia priorem. Antecedens suadetur : quia illud suscipit ut *quod* existentiam, quod fit absolute, et ut *quod* : fieri enim aliud non est, quam suscipere existentiam : constat autem solam naturam non fieri ut *quod* ; siquidem nec est, nec operatur ut *quod*, sed ut *quo* per modum scilicet naturæ, seu formæ totalis constituentis suppositum in specie : ergo susceptivum quod existentia) non est natura sola ; sed natura completa per subsistentiam, sive, ut proprius loquamur, suppositum, quod subsistentia formaliter constituitur.

Unde facile ostenditur illud prius, nempe subsistentiam prius convenire naturæ, esseque illi intimiorem, quam existentiam. Quoniam natura non dicit ordinem proximum ad existentiam, nisi completa, et terminata per subsistentiam, ut proxime vidimus : atque ideo cum hac prius, et intimius conjungitur, quam cum illa. Sed insuper suadetur : quia subsistentia convenit naturæ ab intrinseco : nam eo ipso, quod sit natura totalis, exigit, et fundat modum subsistence, quo terminatur, et completur, ut per se sit : existentia vero convenit illi ab extrinseco, ex influxu videlicet causæ efficientis. Unde natura totalis in omni statu tam possibilitatis, quam existentia) importat subsistentiam ut sit complementum ; sed existentiam non importat, nisi cum ponitur extra causas. Quæ omnia complectitur D. Thomas, cum perpetuo affirmat D.Thon.

DE INCARNATIONE.

exis lentiam esso actum ultimum, qui rebus advenit, et qui proinde præsupponit tam naturam, quam omnes alias rationes, et modos pertinentes ad ipsum complementum. Sic enim I p. quæst. -i, art. 1 ad 3, inquit : *Esse csl perfectissimum omnium : comparatur enim ad omnia ul actus*. Et q. 7 de potentia art. 2 ad 9 : *Esse est actualilas omnium actuum : el propter hoc perfectio omnium perfectionum*. Et quæst. unie, de Anima art. 6 ad 2 : *Esse est actus ultimus qui participabitis est ab omnibus; ipsum mitem nihil participat*.

Suarii
opioio et
motiva.

15. Contra hanc resolutionem sentiunt Suarez in præ. disp. 8, sect. i, et alii Juniores, qui cum existentiam non distinguant a natura, obligantur asserere, quod sicut subsistentia supponit naturam, sic etiam supponit natura existentiam, aut naturam existentem. Quod persuadere conantur : tum quia inter essentiam, et existentiam datur immediata proportio : comparatur enim essentia per modum potenti» ad *esse* sicut ad actum, in ordine ad quem diffinitur : ergo illud recipit immediate, et priusquam determinetur per subsistentiam. Tum etiam quia subsistentia est modus determinans existentiam : sicut subsistere, sive existere per se determinat existere utcumque : sed omnis modus supponit rem, quam determinat : ergo subsistentia supponit exis lentiam naturæ. Tum præterea quia ex natura, et subsistentia fit realis compositio, ut constat ex dictis g 2 ; sed compositio realis fit ex extremis existentibus : ergo natura existit pro priori ad subsistentiam : quod fieri non posset, nisi existentia præcederet subsistentiam. Tum denique nam ita se habet subsistentia ad substantiam, sicut inhærentia ad accidens : sed accidens prius existit, quam inhtereat : unde videmus accidentia eucharistica existere, et non inhærere : ergo substantia prius existit, quam subsistat : atque ideo existentia substanti», seu natur» est prior, quam subsistentia.

Sed bis facile occurritur. Ad primum respondemus antecedens in doctrina Juniorum esse falsum : nam cum negent distinctionem realem inter essentiam, et existentiam, inconsequenter dicunt essentiam esse potentiam, et existentiam actum illius : horum enim habitudo nequit salvari absque distinctione reali. Sed admissio antecedenti, negamus consequentiam : nam ex eo, quod essentia sit potentia ad

esse, solum sequitur esse susceptivum *quo* existentia. Præter quod debet assignari susceptivum simpliciter tale, nempe quod habet fieri, esse, et operari : et hoc est suppositum, quod per subsistentiam constituitur. Unde natura prius debet compleri per subsistentiam, quam exis lentiam recipiat.

Ad secundum dicimus Adversarios in majori etiam inconsequenter procedere. : nam si subsistentia est modus per se, sive differentia existentia; sicut essentia identificat sibi exis lentiam, sic etiam identificabit subsistentiam, quod ipsi non audent concedere. Unde edoceri possunt, quod existentia distinguitur a natura. Sed negamus absolute majorem : non enim subsistentia est modus existentia, sed modus complens naturam, ut suscipiat existentiam : nec effectus formalis subsistenti® est existera per se, sed conferre naturæ ultimam terminationem, et complementum in linea substanti® nominaliter sump-tæ ad exis lendum per se, ut explicuimus num. 13.

16. Ad tertium respondemus pro com-positione reali sufficere, quod extrema sint existentia in illo instanti reali, in quo compositio fit : sed non requiri, quod existant pro priori naturæ ad ipsam compositionem : præsenim cum compositio ordinatur ad existendum. Quod facile ostenditur in compositione ex materia, et forma, et ex quibusvis aliis partibus : cum enim dependeant a toto, nequeunt anteceder, et independenter ab illo existen-tiam suscipere : hæc quippe importat ultimam rei sistentiam extra omnes suas causas, et dependenti® modos. Unde fieri non valet, quod natura pro priori ad suppositum, et subsistentiam existât absolute. Dicitur autem existere vialiter, et in fieri : quia pro illo priori explicat actualitatem essentia cum ordine practice ad existen-tiam in eo instanti reali habendam, ut num. 1(1 explicuimus.

i\d ultimum dicendum, quod nostram resolutionem confirmat : nam ita quidem est, quod subsistentia comparatur ad substantiam, sicut inhaerentia ad accidens : sicut enim hæc præstat modum essendi in alio, sic illa confert modum essendi in se . unde prædicta similitudo est aptissima ad explicandum propriam rationem subsistenliæ , et quod distinguitur réaliser tam a natura, quam ab existentia ; quemadmodum inhærentia differt realiter tam

Secan-
dum.

Tertium

Quar-
tam

tam a natura, quam ab existentia illius, ut constat in accidentibus eucharisticis, quorum entitas, et existentia salvatur absque modo inhærentiæ actualis. Cæterum falsum est, quod in accidentibus sit prior existentia, (piam inhærentia : nam cum per inhærentiam exerceant dependentiam, quam habent a subjecto in genere causæ materialis, et similiter terminent influxum causæ efficientis, sive educentis illa ex subjecto, nequeunt naturaliter existere, priusquam subjecto hæreant : quippe, ut sæpe diximus, existentia est ultima actualitas, per quam res perfecte constituitur extra causas; et minime illi convenit, quandiu intra illas esse intelligitur. Unde existentia accidentis naturaliter dependet ab inhærentia, illamque præsupponit. Nec oppositum suadet inserta probatio : nam licet res nequeat connaturaliter existere absque illis, quæ naturaliter præsupponit, et a quibus dependet : divinitus tamen fieri valet, ut absque illis miraculose conservetur. Et ita contingit in accidentibus contra naturalem eorum exigentiam, secundum quam deberent inhærere substantiali. Utrum autem hinc inferatur posse naturam substantialem divinitus existere absque omni subsistentia, difficultas alia est in præsentia non referens, de qua dicemus num. 87.

Excluduntur subsistentiæ, et existentia partiales.

17. Si vera sunt, quæ hactenus diximus, facite persuadent, quod in eodem composito substantiali non dantur plures subsistentiæ partiales, sed unica tantum, per quam totum, et partes ejus subsistunt. Quæ est communis sententia Thomistarum cum S. Doctore in 3 p. quæst. 2, art. 2 ad 3, et in 3, ad Annibal dist. G, quæst. unie. art. 1 ad 1, et lib. 4 contra gentes, cap. 49, et alibi sæpe. Quam etiam tuentur Molina, Fonseca, Vazquez, et alii apud N. Complut, abbrev. disp. cit. quæst. 4, § 1. Potestque satis efficaciter probari ex mysterio Incarnationis, in cujus consideratione versamur : nam partes humanitatis in Christo Domino, nempe materia, et anima non habent peculiares subsistentias, ex quibus constituatur una subsistentia totalis; sed humanitas, et partes ejus subsistunt, complentur, et terminantur per unicam Verbi subsistentiam, ut ex principiis fidei doce-

mur: ergo eadem ratione in aliis compositis non requiruntur subsistentiæ incompletæ pro singulis partibus ex quibus componatur una subsistentia totalis; sed natura, et ejus partes subsistunt per subsistentiam totius. Probatur consequentia : nam ideo in Christo sufficit unica subsistentia, quia subsistentia Verbi terminat ad extra per se primo humanitatem, et eam consequenti ejus partes, ut quia subsistentia communicata immediate animæ simul cum ipsa anima communicatur materiæ, et toti humanitati : sed eadem ratione subsistentia totius potest communicari per se primo naturæ totali, et ex consequenti ejus partibus ; ergo sicut humanitas Christi, et ejus partes subsistunt per unicam subsistentiam; sic etiam animæ naturæ totales, et ejus partes possunt per unam, et eandem subsistentiam subsistere. Præsertim quia fieri non valet, quod subsistentia reddat totum subsistens ut *quod*, et non constituat partes ejus subsistentes ut *quo* : cum ergo una subsistentia sufficiat ad constituendum totum subsistens ut *quod*; eadem sufficiet ad constituendum partes subsistentes ut *quo* : et consequenter vana, et superflua est multiplicatio subsistentiarum in partibus, quæ in toto subsistunt.

18. Sed ostendamus esse etiam impossibile : quoniam si in composito substantiali darentur subsistentiæ partiales correspondentes materiæ, et formæ, unirentur inter se ad constituendam unam subsistentiam totalem, et completam, ac compositam ex partialibus : sed hoc est impossibile : ergo et quod in composito substantiali dentur subsistentiæ partiales. Sequelam concedunt Adversarii, non aliter de subsistentiis discurrentes, quam de partibus physicis, in ordine ad constituendam unam subsistentiam totalem. Minor vero probatur : quia si subsistentiæ illæ partiales unirentur ad constituendam unam subsistentiam totalem, et completam : compararentur inter se per modum actus, et potentiæ eo plane modo, quo partes physicae uniuntur : et sic concedunt Adversarii, eam similitudinis proportionem in subsistentiis, ac in partibus, quibus respondent, continuantes. Id vero satis aperte repugnat. Tum quia cum de ratione subsistentiæ sit esse terminum; nihil illi magis repugnat, quam esse terminabilem, et reddi subsistentem per aliam subsistentiam; sicut albedini repugnat fieri albam per aliam : quod tamen necessario contingeret, si una subsistentia com-

Rt pugnant.

pararetur ad aliam sicut potentia ad actum sibi correspondentem, ut facile consideranti constabit. Tum etiam quia repugnat, quod aliquid in eadem linea habeat simul rationem actus, et rationem potentiae : sed omnis subsistentia ex conceptu generali «absistenti» habet rationem actus in linea substantia?; ergo repugnat, quod habeat veram rationem potentiae in eadem linea : quam tamen haberet, si compararetur per modum potentiae ad aliam subsistentiam. Tum denique quia repugnat, quod aliquid in aliqua linea sit ultimum, et quod ulterius actuetur in eadem linea : alias esset ultimum, et non ultimum : sed omnis subsistentia in linea subsistendi est aliquid ultimum, cum habeat rationem termini : ergo repugnat, aliquam subsistentiam terminari per aliam subsistentiam : sicut repugnat punctum terminativum linere terminari per aliud punctum.

Confirmatur primo manifestando radicem, et falsilatem oppositae imaginationis : nam ideo ex materia, et forma fit unum per se totale in linea substantiae, quia sunt partes diversa? rationis, quarum una habet rationem prima? potentiae, et alia rationem actus primi materiam in determinata specie constituentis : et si aliter se haberent, minime possent unum per se componere : sed impossibile est, quod duae subsistentiae? ita comparentur : ergo et quod duae subsistentiae? componant unam per se subsistentiam totalem : atque ideo quod dentur subsistentiae? partiales in eodem toto, sive supposito. Probatur minor : quia subsistentia in communi, et secundum communem conceptum subsistentiae? habet rationem termini, et actus : ordinatur enim per se primo ad terminandum, et complendum substantiam, ut liquet ex dictis n. 2, et patet ex communi modo concipiendi, et loquendi inter Philosophos : quaelihet autem subsistentia partialis participat praedictum conceptum : ergo impossibile est duas subsistentias ita comparari inter se, ut una habeat rationem priinae potentiae respectu alterius, et alia vice versa rationem primi actus alteram determinantis, et in peculiari specie constituentis.

Confirmatur secundo : nam repugnat formam materialem, v. g. animam equi recipere per se effectum formalem proprium alicujus subsistentiae? partialis sibi correspondentis. Nec enim reciperet subsistentiam in se? eum sit in subjecto. Nec

independentiam ; eum dependeoal a materia. Nec incommunicabilitatem ; cum loti composito communicetur. Nec operari, ut *quod*, aut fieri ut *quod*; cum solum habet esse ut *quo*, dependeatque a toto in fieri, ei existera, et operari. Ad quid ergo deservit, vel quid pnestat haec subsistentia partialis? Si autem dicatur animam equi, et alias formas materiales non habere peculiare, et partiales subsistentias, ut quidam ex Adversariis priediclo discursu convicii fatentur; plane fit *primo* hanc compositionem subsistentiarum solum in homine locum habere. Quod irrationabiliter diceretur : nam si equus, et ejus partes subsistunt per unicam subsistentiam ; cur homo, et ejus paries non poterunt per unam subsistentiam subsistere? Fit *secundo* materiam nec in equo, nec in aliis compositis habere subsistentiam partialem ; nam forma equi perfectior est simpliciter, quam materia : ergo si forma equi non habet subsistentiam partialem, et sibi propriam ; non est cur similis subsistentia materiae attribuitur. Praesertim quia cum omnis pars dicatur per habitudinem ad aliam partem; si in equo ex parte forma? non est subsistentia partialis, non erit ex parte materiae.

19. Quae principia etiam evincunt in composito substantiali non reperiri existentias partiales; sed totum, et ejus partes existere per unam, et eandem existentiam. Nam subsistentia et existentia substantiae mutuo sibi correspondent; ut tam Thomiste, quam Adversarii plane fatentur (illi quia docent subsistentiam esse complementum, et rationem naturae ad suscipiendum subsistentiam : isti quia sentiunt existentiam non esse aliud, quam modum existendi), sed in composito non dantur subsistentiae? partiales, ut hactenus ostendimus : ergo nec existentiae partiales. Praesertim quia si toium et ejus partes queunt subsistere per unam, et eandem subsistentiam ; pariter poterunt per unam, et eandem existentiam existere : nec enim in uno apparet diversa ratio, aut major repugnantia, ac in alio. Quae est expressa sententia D. Tbo. tum aliis locis, lum 1, 2, quttst. 92, art. 5 ad 2, ubi ait : *Idem est esse formae, et materiae, et hoc idem est esse compositi*. Et simili docet infra quaest. 17, art. 2, probans in Christo non esse nisi unicam existentiam. De quo dicemus dub. 3.

Sed praeterea id. ipsum specialioribus rationibus :

rationibus : nam si partes haberent existentias partiales, et sibi proprias; existèrent pro priori ad compositum, sive totum substantiale : quod libenter admittunt Adversarii : consequens est falsum : ergo et antecedens. Probatur minor : nam existere est sistere extra omnes causas, et dependenti» modos : sed partes pro priori ad compositum non sunt extra omnes causas, et dependenti» modos ; siquidem dependentum ah ipso composito, ad cujus compositionem ordinantur sicut ad iinem; tum mutuo a se ipsis in diverso genere causae : ergo pro priori ad compositionem non existant. — Confirmatur, et declaratur amplius ; nam actio non communicat existentiam, nisi in ultimo suae activitatis exercitio ; sistit enim ultimate in existentia, cum omne fieri ordinetur ad esse : sed ultimum actionis exercitium est producere totum, sive compositum; siquidem illud respicit ut finem, ratione cujus attingit partes : ergo actio non producit existentiam, nisi in toto, et ratione illius : et consequenter partes non habent existentiam pro priori ad totum, sive compositum substantiale. — Explicatur ulterius : quia fieri, et esse est ejus, quod per se primo intenditur : sed quod per se primo intenditur est suppositum, non vero partes : ergo fieri, et esse non convenit partibus per se, et pro priori ad totum compositum, sed dependentor ab eo, et consequenter ad illud. Unde D. Thom. 2 contra gentes cap. 43, inquit : *Sicut unicuique creato convenit fieri, sic sibi convenit esse. Esse autem non convenit forme tantum, nec materie lanium, sed composito : materia enim non est nisi in polentia ; forma vero est, qua aliquid est : est enim actus. Unde restat quod compositum proprie sit*.

20. Deinde probatur eadem resolutio alio motivo : nam materia prima non habet existentiam partialem sibi propriam : ergo nec forma materialis ; atque ideo non dantor in composito existentiae? partiales. Haec secunda consequentia patet ex prima : quae ex antecedenti legitime infertur : quia existentiia partialis dicitur per habitudinem ad aliam partialem existentiam, cum qua facit compositionem : ergo si materia non habet existentiam partialem, nec illam habebit forma materialis. Antecedens autem optime probant N. Complut, abbrev. in Physic, disp. 3, q. 4, et possumus Breviter ostendere : nam cum materia prima sit pura potentia, nequit conjungi cum ultimo

existentia? actu, nisi mediante prima actualitate, quam per formam substantialem habet in composito : ergo antecederet ad illud non habet existentiam partialem, et sibi propriam. Qua ratione dixit D. D.Thom Thorn, quaest. 4 de potentia art. 4 : *Quidquid in rerum natura invenitur, actu exislil ; qnod quidem non habet materia nisi per formam, qux est actus ejus*.

Confirmatur : quia si materia et forma materialis haberent suas existentias partiales, essent plura entia in actu : sed ex pluribus entibus in actu non fit unum per se, ut communiter docent Philosophi : ergo ex materia, et forma non fieret unum per se. Nec valet dicere non esse plura entia simpliciter, sed secundum quid, et partialia; ex quibus bene coalescere potest unum totum per se. Nam hoc effugium efficaciter praeccluditur ostendendo impossibilem esse unam per se existentiam compositam ex existentibus materiae, et formae : omnis enim compositio physica in ordine ad componendum unum aliquid per se, debet fieri ex actu, et poleutia : implicat autem existentia, quae vere sit potentia ad aliam existentiam; cum omnis existentia sit ultimus actus. Unde D. Thom. D.Thom. quaest. unie, de Anima art. 6 ad 2, inquit : *Ipsum esse est actus ultimus, qui participabitis est ab omnibus ; ipsum autem non participat*. Et quaest. 7 de potentia art. 2, ad 9, ait : *Neque inlelligendum est, quod ei, quod dico esse, aliquid addalur, quod sil eo formalius ipsum determinans, sicut actus potentiam*. Ergo impossibile est fieri unam existentiam per se, compositam ex duabus existentibus partialibus : et consequenter si materia, et forma haberent partiales existentias, non possent constituere unum ens per se in linea essentia? : istud quippe ordinatur ad unum existere per se sicut ad actum sibi correspondentem. Et addi possunt alia, quibus num. 18 ostendimus repugnantiam unius subsistentiae? totalis, composite ex partialibus subsistentiis.

21. Oppositum utrique resolutioni amplectuntur Suarez in hac 3 p. disp. 14, sect. 4, et alii Juniores : qui ex uno principio semel electo coguntur haec omnia, quae nobis videntur absurda, admittere. Nam cum non recognoscant diversitatem realem inter essentias, et existentias rerum ; coguntur eodem modo multiplicare existentias, quo essentia?, sive realitates multipheantur; atque ideo pro partibus essentiae, seu compositi conliluere partes existentiae,

Relego»

«Wra

etia»

cxix>«-

f>artialei

Jihoci.

licraa

«ti-

na.

I) TIIOH.

T

Alit

ratio

Suarii

ct Junio-

rum

discur-

sus.

/n Deo una subsistentia, absoluta, cl tres relative.

24. Hactenus diximus de subsistentia, et existentia tam in communi, quam prout reperiuntur in creaturis : sed expedii, ut de eisdem, quatenus Deo conveniunt, necessariam hic notitiam breviter præmittamus. Nam cum mysterium Incarnationis importet unionem inter unum extremum creatum, et aliud extremum increatum, quæ varie in sequentibus comparabimus; oportet utriusque conditiones noscere, utcomparationes recte fiant, et difficultates circa hoc occurrentes decendantur; ne opus sit eadem repetere, sed possumus ad principia reflectere hic subjicienda. Et quia hujusmodi difficultates alibi digestas reliquimus, non oportet plura inculcare ; sed satis erit memoriam eorum refricare per subsequentia. Sed cum subsistentia sit ex genere suo prior, quam existentia, ut statuimus num. 14, prius de subsistentia divina dicemus.

Supponendum igitur est dari in Deo unam subsistentiam absolutam convenientem per se primo divinæ essentiæ, sive naturæ; et ratione illius tribus personis communem. Ita docuimus tract. 6, disp. 9, dub. 5, a num. 83, pro eadem sententia referentes omnes fere Thomistes, et Scotum, Durandum, B. Albertum, Bellarminum, Suarium, cum aliis pluribus; et quia illam ibi late ostendimus, sufficit hic aliqua tantum ex gravioribus fundamentis insinuare. Et primum locum habent testimonia SS. Patrum : nam D. Athanasius in Symbolo inquit : *Deus Pater, Deus Filius, Deus Spiritus sanctus : et tamen non Ires Dei, sed unus est Deus*. Quibus verbis palam confitetur unum Deum tribus divinis personis communem : sed unus Deus idem est, ac unus habens Deitatem, et unushabens Deitatem idem valet quod unus subsistens in Deitate : quod absque subsistentia absoluta, propria naturæ divinæ, et ratione ejus communicabili personis inintelligibile est : datur ergo prædicta una subsistentia absoluta, atque communis. Et in eodem sensu dixit Agatho Papa in epist. apud 6 Synodum, act. 4 : *Confitemur trium subsistentiarum, seu personarum unam subsistentiam*. Et D. Aug. lib. 7 de Trinit. cap. 4, inquit : *Omnis res ad scipsam subsistit* : * quanto magis Deus? Subsistentia autem ad se est subsistentia absoluta ; nam quod

in Deo datur una subsistentia absoluta et communis.

Probat < x Palribas. D. Attianas.

Agcilin

D. A i g'Ibl.

Müli-vam principale.

sive exislentias partiales, non majorem recognoscentes unitatem, et simplicitatem in termino, ac in rebus terminabilibus. Rursus cum dicant subsistentiam non esse aliud, quam modum terminativum existentia; illam multiplicant sicut hanc. Quæ illationes, ut diximus, revocantur ad unum illud principium, quod existentia non distinguitur ab essentia. Ex quo, ut jam supra insinuavimus, melius etiam inferrent negationem distinctionis inter essentiam, et subsistentiam, quam dicunt esse existentia* modum. Sed hoc ultimum devorare non audent propter humanitatem Christi, cujus entitas absque subsistentia creata assumpta est ad subsistentiam divinam : oppositum nostro judicio asserturi, nisi hoc obstaculo, quod salva fide amovere non possunt, impedirentur. Sed sicut fidei luce fateri cognoscunt, quod in Christo humanitas, et humanitatis partes subsistunt per unam subsistentiam : quia hæc communicatur per se toti, et ex consequenti partibus, quæ habent subsistere, et existere in loto : sic etiam cognoscere possent, quod in aliis compositis sufficit unica subsistentia conveniens per se primo toti composito, et illius ratione partibus, quin opus sit alias subsistentias multiplicare : præsertim cum natura abhorreat superflua. Si autem sufficit una subsistentia; una etiam existentia sufficiet, quæ non minus habet rationem termini, et ultimi, quam illa. Sed hæc, ut diximus, coguntur multiplicare, ne recedant a principio semel assumpto indistinctionis inter essentiam, et existentiam : quod tamen ab absurdis consequentibus corrigere possent, et supra diruimus § 3.

22. Motiva autem, quibus multiplicant tam subsistentias, quam existentias partiales, mere philosophica sunt, et diluuntur a N. Complut, abbrev. locis supra relatis, et facile dilui possunt ex dictis. Si quod autem magis urgere videtur, est hujusmodi : nam in homine dantur subsistentiæ, et existentias partiales : ergo idem de aliis Compositis substantialibus dicendum est. Consequentia patet a paritate, et antecedens suadetur : nam anima rationalis, quæ est vera pars hominis, habet propriam subsistentiam, et existentiam ; cum sit forma per se subsistens, et naturaliter conservetur impendenter a toto : sed prædicta subsistentia non est subsistentia totius hominis; cum sit subsistentia partis a toto distincte® : ergo est subïistentia partialis : cui proinde correspondet alia ex parte ma-

teri® : dantur ergo in homine subsistentiæ partiales. — Confirmatur primo : quia subsistentia hominis non est spiritualis : sed subsistentia animæ est spiritualis sicut ipsa : ergo alia est subsistentia hominis totius, et alia subsistentia partis : atque ideo dantur in homine plures subsistentia-. Cætera constant, et major ostenditur : tum quia subsistentia substanti® corpore® est corporea ; cum sit modus illius. Tum quia ex opposito sequeretur personam hominis esse spiritualem; sicut quia personalitas sine subsistentia Christi est divina, Christus est persona divina. Quod tamen dici nequit : nam homo est quædam prima substantia corporea, qua a persona non distinguitur. — Confirmatur secundo : quia moriente homine corrumpitur subsistentia, et existentia hominis; siquidem corruptis nobis, corrumpuntur, quæ sunt in nobis : sed non corrumpitur subsistentia, et existentia animæ; cum adhuc subsistat, et existât : ergo signum manifestum est, quod in homine dantur plures subsistentiæ, et existentia, aliæ convenientes toti, et aliæ convenientes parti.

Sed hæc parum premunt. Ad fundamentum enim negamus antecedens cum D. Thom. l p. quæst. 76, art. l ad 5, ubi docet hominem, et hominis animam habere eandem subsistentiam, et existentiam. *Dicendum*, inquit, *quod anima illud esse, in quo subsistit, communicat maledixcorporali : ex qua, et anima intellectiva fit unum : ita quod illud esse est totius compositi, et etiam ipsius animæ : quod non accidit in aliis formis, quæ non sunt subsistentes*. Et ratio est : quia anima rationalis, communicando se. communicat quod habet : atque ideo cum habeat subsistentiam, et existentiam, illas materiæ, et toti homini communicat; quin opus sit alias multiplicare. Per quæ satis constat ad probationem antecedentis. Sed addendum est prædictam subsistentiam non esse dicendam totalem, nec partialem ; cum una, et simplex sit, atque ex partibus non componatur. Interest autem hoc discriminis, quod cum subsistentia afficit solant animam; tutam se communicat, sed non totaliter, sive quoad omnes effectus : quia licet illam constituat per se subsistentem, non tamen subsistentem incommunicabiliter : nam cum anima sit vera hominis pars, est incapax recipiendi hujusmodi effectum. Cæterum cum eadem subsistentia mediante anima se communicat toti humanitati, ibi se explicat totam, et totaliter conferendo omnes

mjl<

SuisSI
prinis-
Nsfir-
I niiiioai.

Sers

Dire;
mob
VOB
D.Tts

N. Con-
f

>rrri-
tir

i

a

i

uinnes situs effectus tain positivos, quam negativos : et ita constituit personam incominnnicabiliter subsistentem. 23. Ad primam confirmationem negamus majorem:nam sicut homo constituitur jn esse specifico per animam rationalem, qute est forma spiritualis entitative : sic etiam constitui potest in esse subsistentiæ per subsistentiam spiritualem. Ad primam autem probationem in contrarium dicendum est subsistentiæ hominis safflicere immediate animam rationalem, quæ spiritua-lis est, et terminat actionem creativam, conferentem subsistentiam, et existentiam. Quocirca subsistentia hominis est spiritualis entitative; licet homo substantia corporea sit : sicut etiam anima spiritualis est, quamvis constituat corpus. Ad secundam respondemus nullum esse inconveniens, quod homo dicatur persona spiritualis ex parte formæ constituentis personam, licet homo quoad speciem humanam sit corporeus : sicut Christus est persona divina ex parte hypostasis, seu subsistentiæ, quamvis humanitas sit natura creata. Et ratio utrobique est : quia rectum personæ non est natura, sed subsistentia, aut personalitas. Et tota hæc confirmatio cum suis probationibus debilitatur exemplo Christi Domini, cujus subsistentia est spiritualis, et divina; et tamen complet, afficitque naturam corpoream, et creatam. Addendum tamen est, quod sicut anima rationalis, licet entitative, et in se considerata sit spiritualis ; est, et dicitur corporea ut *quo*, quia corpus constituit, ut recte explicant N. Complut, abbrev. in lib. de Anima disp. 4, quæst. 3, num. 20, sic etiam licet subsistentia hominis subjective, et in se spiritualis sit; potest dici corporea ut *quo* quia corpus constituit subsistens.— Ex quibus patet ad secundam confirmationem : nam sicut ad mortem, et corruptionem hominis non requiritur, quod corrumpatur anima, quæ in eo est ; sed sufficit, quod desinat esse in illo : sic etiam non requiritur, quod absolute deficient subsistentia, et existentia hominis, sed satis est, quod desinant ipsi communicari. Et ita respondet Thom. quæst. cit. de Anima art. l ad i 4, ubi ait : *Dicendum quod illud, quod proprie corrumpitur, non est forma, neque materia, neque ipsum esse : trd compositum. Dicitur autem esse corporis corruptibile, in quantum corpus per corruptionem deficit ab illo esse, quod erat sibi, et animæ commune ; quod remanet in anima subsistente*.

Salmant. Curs. theolog. lom .17Γ.

D Thorn relativum est, dicitur ad alias. Denique D. Thom. ut alios Patres omittamus, id ipsum satis aperte docet in 1, dist. 21, quæst. 2, art. 1, ubi ait: *Iste terminus, Deus prxdict:l naturam divinam de tribus persons, qux etiam in se est habens esse subsistens nulla personarum distinctione* intellecta. Et quæst. 9 de potent, art. 5 ad 13, inquit : *In divinis proprietates personales hoc solum habent, quod supposita natur® divin® ab invicem distinguunt : non autem sunt principium subsistendi natur® divin® : ipsa enim divina essentia est secundum se subsistens.*

R «lio. Deinde fundamentum a ratione, et predicts testimoniis innitens est satis validum : nam quod convenit naturæ divinæ pro priori ad relationes, est quid absolutum, et Jivinis personis commune : sed subsistere convenit naturæ divinæ pro priori ad relationes : ergo in Deo est subsistere absolutum, et personis divinis commune : atque ideo datur in Deo ima aliqua subsistentia absoluta omnibus personis communis. Probatur minor : quia subsistere est ejus, quod exisiit ut *quod*, et operatur ut *quod* : nihil enim est simpliciter, et operatur, nisi prius cumplealur per subsistentiam : sed natura divina pro priori ad relationes exisiit, et operatur ut *quod* per intellectum, et voluntatem : hæc enim nullam exigentiam explicant relationum, aut dependentiam ab illis : ergo naturæ divinæ convenit subsistere pro priori ad relationes.

rjljr. Confirmatur, et declaratur amplius vis hujus rationis : nam essentia divina quia est actus purus in linea essentiæ, identificat sibi absque ulla distinctione etiam virtuali actum sibi correspondentem, nempe existentiam : unde in Deo essentia, et esse minime distinguuntur, ut ostendimus tract. 3, disp. 4, dub. 1 et 2, ubi egimus de constitutivo naturæ divinæ : ergo essentia divina identificat sibi absque distinctione virtuali suam subsistentiam : quæ proinde est una, et absoluta, et divinis personis communis. Probatur ulraque consequentia juxta varias Auctorum sententias : nam in opinione Thomislarum subsistentia ex genere suo est prior, quam existentia, aptans naturam, ut proxime existat, ut supra diximus num. 14; sed natura, quæ ob sui perfectionem identificat sibi ultimum actum, debet eodem modo identificare actus intermedios ad illam aptantes : ergo sicut natura divina identificat sibi absque distinctione

virtuali existentiam, sic paritor idontiflcat subsistentiam. Sed in opinione etiam aliquorum Juniorum, sentientium subsistentiam esso modum, aut determinationem existentiae, eadem consequentia facile ostenditur : tum quia natura adeo perfecta, ut identified sibi existentiam, paritor idontificabit sibi ejus modos. Tum quia si existentia est absoluta, etiam ejus modus absolutum erit : atque ideo prior relationibus.

25. Nec vim horum motivorum elevari, qui dicat, quod licet concedantur omnia, quæ eis evinci videntur, dari videlicet in Deo pro priori ad relationes unum per se, independens, existons ut *quod*, et operans ut *quod* ; adhuc non sequitur, quod sit subsistens, atque ideo quod habeat subsistentiam absolutam, sive distinctam a relationibus. Nam de ratione subsistentiae est, quod constituat subsistens incommunicabile, ut satis constat ex supra dictis g 1, num. 2. Natura autem divina pro priori ad relationes nihil habet, quo Hat incommunicabilis ; cum re ipsa personis divinis communicetur, et hic Deus, quem dicimus subsistentem, sit illis communis.

Hac, inquam, evasione nequit eludi vis prædictorum motivorum. Tum quia, ut recte vidit Godoi 1 p. disp. 84, num. 24, ista responsio concedit totum, quod re ipsa intendit nostra, et communis sententia, nempe perseitatem naturæ divinæ tam in essendo, quam in operando pro priori au relationes, ita quod sit, et operetur ut *quod* independenter a sustentante : et quæstionem reducit ad voces, an videlicet forma, aut quasi forma prædictum effectum præstans appellanda sit subsistentia. In qua quæstione secure stamus usui Patrum, qui prædictum modum se habendi subsistentiam appellant, ut vidimus num. pruned. Tum etiam quia licet subsistentia creata præstet perseitatem, et incommunicabilitatem ; nihilominus primarius ejus effectus non est incommunicabilitas, sed perscitas : unde salvari absolute valet in primario effectum, licet secundarium ilium non communicet, ut liquet in anima ratiouali, quæ in statu separationis subsistit ut *quod* ; cum sil forma per se existons : et tamen non est incommunicabilis, ut ex se (iquet : ergo cum natura divina pro priori ad relationes existât, et operetur ut *quod*: subsistit absolute, licet ulterius communicari possit : atque ideo habet subsistentiam absolutam saltem quoad primarium ejus effectum, seu

Pr.wh
diior.
Goda.

seu munus. Tum prieterea quia incommu-
nicabilitas, quam subsistentia per se praes-
tat, consistit in excludendo, quod natura
se communicet ex indigentia sustentantis,
in quo sil; minime autem in eo, quod se
communicet ex fœcunditate; cum hujus-
modi modus communicationis magis magis-
que manifestet, quod natura est completa
in se, et ad se : atqui naturam divinam
communicari personis non provenit ex in-
digentia, sed ex maxima ipsius fœcundi-
tato, et perfectione : ergo quod natura
divina se communicet personi», minime
tollit, quod sit simpliciter in se subsistens
per subsistentiam absolutam. Tum deni-
que, nam illa communicatio obest subsis-
tentiae naluræ completæ, per quam habet
simpliciter esse in alio : sed per hoc, quod
natura divina habeat esse in divinis per-
sonis, non sequitur quod habeat esse
simpliciter in alio ; siquidem divinæ perso-
na? uon sunt res dfetinctæ a divina na-
tura l ergo ex vi hujus minime impediri
potest, quod modus essendi per se, et ut
quod, quem naiura Dei habet pro priori ad
relationes, sit vere, et proprie subsisten-
tia absoluta. Recolantur quæ diximus
tract, cit. a num. 102, ubi hoc effugium
magis ex professo præclusimus. Quæ au-
tem in hoc dub. § 1 statuimus, procedunt
de subsistentia considerata adæquate, et
quantum ad ofhnes effectus positivos, et
privativos, quos habet in natura completa,
et finita. Unde minime opponuntur pne-
senti resolutioni, ut satis constat ex im-
mediate dictis.

Iu Deo
tres
subsis-
leuiix-
et uoa
tosimu-
nes.
Sexta
hnod.
Until,
üitrao ,
2G. Sed licethæc ita sc habeant; nihi-
lominus ulterius fatendum est dari in Deo
tres subsistentias relativas, non commu-
nes, sed proprias divinarum personarum,
quibus ipsæ constituuntur, et distinguun-
tur. Sic cum communi Thomistarum sen-
tentia, consentientibus etiam Suario, Bel-
larmino, Fonseca, et aliis pluribus statuimus
tract, etdisp. cit. dub. 4, § 1. Etpræcipuum
hujus veritatis fundamentum innititur auc-
toritate Conciliorum, et Patrum frequenter
affirmantium esse in Deo tres subsisten-
tias. Nam ut alia testimonia omittamus,
in 6 synodo act. 11, dicitur : *Sanctissima
Trinilas numerabilis facta est personalibus
subsistentiis*. Et in Concil. Lateranensi
particulari secundo, approbato a Martino 1,
consult. 5, can. 1, diffinitur : *Si quis non
confitetur secundum sanctos Paires proprie,
el ven; Patrem, Filium, et Spiritum sanc-
tum, Trinitatem in unitalc, el unitatem*

*in TfinÜalc, hoc esi, unum Deum in Iribus
subsistentiis consubstantialibus , anathema
sil.* D. Athanas, tom. 3 in quæstionibus,
quæst. 3 : *Tres personas confiteor, Ires
subsistentias, tria propria.* D. Damasc
lib. 1 de fide cap. 9 : *Filius propriam habet
subsistentiam prater eam, qux Patris est.*
D. Thom. quæst. 9 de potent, art. 2
ad 8 : *Ad vitandum errorem non dicimus
Ires substantias, sicut tres subsistentias.*
Et lib. 4 contra gentes cap. 14 : *Dicimus
unum Deum esse, quia est una essentia
subsistens : et plures personas propter dis-
tinctionem subsistentium relationum.* Idem-
que repetunt adeo communiter alii Patres,
ut merito dixerit D. Arnbro. in Symbol.
Apostol. cap. 2 : *Catholicum est, ut et unum
Deum secundum unitatem substantis fatea-
mur; et Patrem, et Filium, et Spiritum
sanctum in sua quemque subsistentia sentia-
mus.* Cum ergo de Deo, et trinitatis
mysterio loqui debeamus juxta modum
sanctorum Patrum, consequens est, ut
plane fateri oporteat dari in Deo tres
subsistentias personales ; et relativas, qui-
bus divinæ personæ constituuntur, et dis-
tinguuntur, ut ex testimoniis relatis edo-
cemur.

Nec valet dicere, quod in eis subsisten-
tia sumatur in concreto pro rebus subsis-
tentibus, ut sensus sit dari in Deo Ires res
subsistentes. Nam hoc efficaciter refelli-
tur : tum quia incredibile est, quod ubi
Patres tam sæpe, et tam sedulo curarunt
nobis exponere Trinitatis mysterium, adeo
inculcaverint improprium loquendi mo-
dum ; cum facillimo negotio potuerint
dicere (quod hæc responsio intendit, et
facit) dari in Deo tres res subsistentes per
unam tantum subsistentiam absolutam,
omnibus personis communem : ipsi autem
aliter omnino se habuerunt affirmantes
esse in Deo non solum tres subsistentes,
sed etiam tres subsistentias : senserunt
igitur hoc posterius. Tum etiam quia ad
multiplicationem concreti substantivi non
sufficit multiplicaro supposita, sed opus
est multiplicari ipsam formam constitui-
vam. ut infra fuse dicemus num. 132. Et
propter hoc principium non possumus
dicere dari iu divinis tres Deos, quia hoc
nomen *Deus* est concretum substantivum,
et forma per ipsum significata, nempe
Deitas, sive natura divina una tantum est.
Cum ergo Patres doceant dari in divinis
tres subsistentes, saltem in concreto, ut
hæc responsio interpretatur : sequitur ex

D. AIM-
no>.D. Dn-
masc.

D.Tbom.

Qax-
(hm
evasio
confuta-
tur.

eorum sententia, quod in Deo sint tres subsistentia;. Id voro minime dici potest do subsistentia absoluta.

Alia
re spou-
Mft
refelli-
tur.

Quod si ad hæc vitanda dicatur concretum *subsistens* non esse substantivum, se.l adjectivum ; idque plurificari posse absque fonnæ multiplicatione, ut liquet in his concretis *omnipotens*, et *sapiens* : sunt enim in Deo tres omnipotente et tres sapientes per unam potentiam ; et unam sapientiam : id. inquam, si dicatur, licet principium verum contineat, minime tamen satisfacit. Quoniam abstractum nunquam usurpatur pro concreto adjective sumpto, nisi improprissime : et ideo nemo dicet, aut concedet esse in Deo tres omnipotentias, aut tres sapientias; licet sint tres omnipotentes, et sapientes. Sed Patres absolute docent in Deo esse plures subsistentias, ut liquet ex eorum testimoniis. Ergo non usurpant subsistentiam pro subsistente adjective sumpto : nisi asseratur eos improprissime loqui, et explicare mysterium Trinitatis : quod absque temeritate, et non levi eorum injuria dici nequit — Adde Patres eodem modo dicere dari in Deo plures subsistentias, quo dicunt dari in Deo tres personalitates, aut hypostases : et certum est, quod non accipiunt personalitates pro solis concretis adjectivis : nam fides docet dari in Deo plures personas absolute, substantive, et ex parte formæ in recto constituentis personam : idem ergo senserunt Patres de subsistentiis.

Ratio.

27. Ratio etiam ex relatis testimoniis desumpta idem satis efficaciter probat : quoniam incommunicabilités, quam singulæ personæ divinæ important, Pt est de conceptu personæ ut sic juxta dicta num. 4, debet fundari in aliqua perseitate positiva : sicut generaliter omnis negatio in aliquo positivo fundatur : sed prædicta negatio non fundatur in sola subsistentia absoluta. et communi : hæc enim communicatur, ut ex terminis liquet, et suum concretum communicabile relinquit ; siquidem hic Deus subsistens est communis tribus divinis personis ut dictum est a num. 24; ergo incommunicabilitas, quam singulæ personæ divime habent, fundatur in perseilate aliqua positiva, et unicuique propria : constat autem subsistentiam non aliud esse, quam perseitatem fundantem negationem communicationis : ergo in divinis dantur plures subsistenti® personales, sive personis propriæ. et per quas

constituuntur, et distinguuntur. — Declaratur magis : nam quod generaliter in omni natura substantiali dicitur subsistentia. et constituit suppositum, dum applicatur determinate naturæ intellectivæ, vocatur personalitas, et constituit personam, ut liquet ex dictis num. cit. : sed in divinis dantur tres personalitates constituentes tres personas : ergo dantur tres subsistentia' constituentes tria supposita.

28. Sed contra utramque assertionem nostram sentiunt nonnulli, et unamquamque specialibus argumentis impugnant : nam quædam diriguntur contra unicam subsistentiam absolutam ; quædam vero contra tres subsistentias relativas. Sed eis satisfacimus tract, cit. disp. 9, dub. 4, a num. 73, et dub. 5, a num. 12-2, unde non oportet in eis hic diluendis immorari. Unam tamen difficultatem dissimulare non expedit, quæ non tam assertiones divisive acceptas respicit, quam eorum conjunctionem. Etenim si in Deo datur subsistentia absoluta personis communis, superflue videntur aliæ subsistentia' relativæ : et si istæ admittuntur, minime necessaria est subsistentia absoluta. Nam effectus proprius subsistenti® est dan' substantiæ perseitatem : si autem illam habet ab una subsistentia, superfluum omnino est aliam addere. Præsertim quia ut supra ostendimus n. 17, superflua, et impossibilis est unio, seu compositio duarum subsistentiarum in eadem substantia : quaelibet enim præstat perseitatem, et nequit per aliam actuari, vel contrahi. Si ergo Deus habet subsistentiam absolutam, qua independenter a relationibus existit per se; repugnat, quod ab alia subsistentia habeat hujusmodi perseitatem, sive effectum. Et declaratur amplius : nam quia existentia est ultimus terminus in linea entis, repugnat unam exisientiam actuari per aliam : unde in Deo præter existentiam absolutam non dantur aliæ existent!® relativæ, ut g seq. dicemus : sed etiam subsistentia est terminus ultimus in linea substantiæ : ergo determinari non valet per aliam subsistentiam : atque ideo si in Deo datur una subsistentia absoluta communis ; non possunt dari aliæ subsistentiæ relativæ, et personales. Quod videtur sentire D. Tho. quæst. 9 de potent, art. 5 ad 3, ubi ait : *Proprietates personales non sunt principium subsistendi divinas essentia: : ipsa enim divina essentia est secundum se subsistens :*

Difficta
objecti»,

Robi ri-
tar.

sed

sed e converso proprietates personales habent, quod subsistant ab essentia.

Ikspan- Ab hac difficultate, quæ non levis est,
Godoi. facile, et breviter se explicat Godoi distinguens duplicem perseitatem : unam, quam vocat independenter a sustentante ; et alteram, quam appellat incommunicationis. Nam sicut dupliciter unum est in alio : primo cum dependentia ab illo sicut a subjecto, aut sustentante, sicut forma materialis est in materia, et supposito : secundo absque dependentia per solam communicationem, sicut anima rationalis est in materia, et in homine. Sic etiam dupliciter potest aliquid esse per se : primo per negationem dependentiæ a sustentante, sicut natura divina est in se : secundo per negationem communicationis alteri, sicut eadem natura est in Patre, vel potius sicut se habet ipse Pater. Utraque autem perseitas est subsistentia; cum subsistere nihil aliud sit, quam esse per se, vel negando dependentiam sustentationis, vel negando communicationem. Licet autem natura divina habeat a subsistentia absoluta primam perseitatem, nempe independentiæ ; non tamen secundam, videlicet incommunicationis : unde locum relinquit subsistentiæ alteri relativæ, quæ præstet illum effectum. Unde liquet prædictas subsistentias non superflue multiplicari, sed habere effectus diversos. Liqueat etiam disparitas inter eas, et subsistentias creatas : istæ enim sunt ejusdem rationis, et præstant eosdem effectus ; unde nequeunt in eadem substantia multiplicari : quod aliter contingit in divinis, ut constat ex dictis immediate. Liqueat denique responsio ad similitudinem existentiae : nam ista solum importat conceptum constituendi rem simpliciter extra nihil, qui est determinate absolutus, et ultimus : atque ideo nec multiplicari, nec actuari ulterius potest. At in subsistentia reperiuntur illæ duæ perseitates, quæ valent illam multiplicare in linea absoluta, et personali. Et D. Thom, loco cit. loquitur de perseitate absoluta sive independentiæ : sed non negat personis aliam ipsis magis propriam perseitatem.

Nºnn
proba-
tor.

29. Quæ responsio videtur satis perspicua, et veritatem re ipsa continet : sed nisi magis explicetur, adhuc pungimur difficultate proposita, quam dilui penitus non videmus. Sunt quidem illi termini pulchri *perscitas independentiæ*, et *perscitas incommunicationis* : quibus juvenes inter

respondendum delectantur, eludentes argumentorum vim in difficultatibus Trinitatis, et Incarnationis. Sed si premantur; non multum succi habent, nec objectionem factam declinant. Nam licet recognoscamus duas illae negationes, unam dependentiæ, et aliam communicationis; nihilominus non videmus fundamentum multiplicandi duas perseitates : quippe una perseitas utramque negationem fundare potest : sicut apparet in concretis, ubi una subsistentia, sive perseitas v. g. Petri fundat utramque negationem, constituitque subsistens independens a supposito, et incommunicabile alteri. Quanto magis id præstare potest una subsistentia divina, quæ incomparabiliter perfectior est? Liqueat plane fatendum esse de subsistentiis relativis. Nam paternitas v. g. præstat non solam negationem communicationis, sed etiam negationem dependentiæ a sustentante : est enim relatio, aut forma per se subsistens, et constituit ex vi sua personam independentem a sustentante. Unde magis liquet, quod per præmissam distinctionem non assignatur diversitas sufficiens inter subsistentiam absolutam, et relativam : nam perseitas independentiæ a sustentante utrique subsistentiæ communis est : atque ideo nequit esse ratio illas distinguendi. Et hinc vires reassumit objectio facta : nam primarius conceptus adæquatus subsistentiæ relativæ, si semel datur, non est negare communicationem, aut negare dependentiam ; sed est subsistere perseitate positiva utramque negationem fundante : sed impossibile est, quod eadem natura subsistat duplici subsistentia, quæ præstet perseitatem positivam, et quæ neget dependentiam a sustentante ; si enim semel natura est a sustentante independens per unam subsistentiam, nequit eandem independentiam, vel aliam majorem ab altera subsistentia recipere : ergo vel natura divina pro priori ad relationes non habet ratione sui subsistentiam absolutam, vel si illam habet, superflua, et impossibilis est alia subsistentia per relationes. Idque non infirme confirmat exemplum existentiae : nam quia natura divina habet existere pro priori ad relationes ; nequit fieri existens per illas, neque istæ afferunt existentias diversas.

30. Unde oportet aliter objectionem diluere vel aliter exponere adhibitam ei responsionem. Et primo loco sentimus

Obscr-
V.1K114
pro
legiivw.i
tolu-
tiouc.

utramquo subsistentiam et absolutam, et relativam conferre perseitatem independentiæ a sustentante : quælibet enim illarum est ipsa perscitas, ut proxime arguebamus : perscitas autem negat dependentiam a sustentante, ut liquet ex ipsis terminis et constat in omnibus subsistentibus. sive sint entia completa, sive incompleta. Unde differentia inter subsistentiam absolutam, et relativam nequit ex hoc capite assignari : sed oportet recurrere ad diversos modos perseitatis. Ad quod

StvinJo. *secundo* advertendum est, quod dupliciter potest aliquid subsistere, sive esse per se, aut independenter a sustentante, uno modo in se, et ad se, allero modo in ordine ad alium. Potest enim concipi forma, quæ præstat primum illud : et potest etiam concipi forma, quæ præstet hoc posterius : ex quibus prior est quid absolutum, cum conferat elieclum absolutum ; secunda vero est relatio, cum præstet efectum relativum : et rursus utrumque per se, et ratione sui potest esse independens a subiecto sustentante. Convenient itaque in conceptu perseitatis; et different ex parte modi illam habendi, et præstandi nempe in se, et ad se; vel in ordine ad aliud. Et hoc modo incipit innotescere, qualiter in divinis præter perseitatem, sive subsistentiam absolutam, quæ est communis, possit dari perseitas, sive subsistentia relativa, quæ sit personalis, et propria : nam paternitas, v. g. est omnino -independens a sustentante; cæterum non præstat subsistere ad se, sed in ordine ad filium.

Nou 3. Quod autem ad incommunicabilitatem spectat, observandum est *lerlio*, quod communicatio ex duplici capite provenire potest, primo ex indigentia, quia res nequit aliter conservari, quam in alio, a quo dependet : secundo ex foecunditate, quatenus licet res a nullo dependeat, ut conservetur, est tamen adeo perfecta, ut petat se communicare, et esse in pluribus. Et primus modus communicationis est proprius creaturarum : non enim se communicant nisi ex aliqua indigentia, aut dependentia Et ideo hac dependentia negata, necessario sequitur negatio communicationis. Unde quia omnis substantia creala completa habet perseitatem dependentiæ ; id circo necessario etiam fundat negationem communicationis. Cæterum secundus modus communicationis est proprius Dei, et naturæ divinæ ; licet enim habeat in se, et ad se summam perfectionem immunem ah

omni indigentia; nihilominus hæc ipsa infinita perfectio, atque indopendentia oxposit, quod prauieiela natura communicetur ad intra, et sit in iribus porsonis. Quocirca perscitas absoluta naturæ divinæ negat quidem communicationem ex indigentia; sed non negat communicationem ex foecunditate : atque ideo non negat omnem communicationem absolute. Ex quo ulterius fit, quod tale perscitas non constituat suppositum, aut personam : quippo de ejus conceptu est esse substantiam incommuni-ealiliter subsistentem, ut omnes communiter diffiniunt. Potest autem alia incommnnicatio in Deo concipi, quæ nec proveniat immediate formaliter ex defectu perfectionis in radice, seu natura; nec etiam proveniat ex limitatione, ut in creatis contingit : sed quæ fundatur in oppositione unius ad alium : cum enim relativa sint realiter distincta, et opposita; impossibile est, quod unum alteri communique-tur. Et hujusmodi incommunicabilitatem præsiat relatio divina, v. g. paternitas : et ideo constituit simpliciter suppositum, et persona : supponit enim naturam, et perseitatem, sive subsistentiam absolutam ; et deinde per se ipsam immediate constituit Patrem per ordinem ad Filium, a quo ipsum distinguit, et quem proinde reddit incommunicabilem : unde Pater habet, quod sit substantia incommunicabiliter subsistens per paternitatem. Quo nil amplius desiderari videtur ad subsistentiam. Habet itaque pater (et idem est cogitandum de aliis personis), a subsistentia absoluta esse in se, et ad se absque negatione (quantum est ex vi hujus), communicationis ex fecunditate : sed habet a subsistentia relativa esse ad Filium cum negatione simpliciter communicationis, orta non ex imperfectione, sed ex oppositione relativa.

UUimo observa 'quod recte notavit Suarez in hac 3 p. disp. 11, sect. 5), non esse imaginandum, quod subsistentia relativa conferat suum effectum, aut quasi eifectum formalem naturæ divinæ, aut subsistentiæ absolutæ, sed solum suo constituto, v. g. Patri. Quod satis liquet in aliis pluribus : nam in primis non refert naiuram ad Filium. cum hæc ab illo non distinguatur : nec etiam constituit naturam, incommunicabilem; cum natura existons in Patro adhuc sit communicabilis Filio. Sic ergo non facit naturam subsistentem absolute ; cum hoc ipsa habeat ex propriis : nec facit naturam subsistentem relative; siquidem hæc

non

Nota 4
Soarcz

non distinguitur realiter ab aliquo termino ad intra. Præslnt itaque suum esse, et suum effectum proprio constituto per ipsam : nam Patrem, v. g. refertad Filiurn, illum constituit incommunicabilem, atque ipsum facit subsistentem, non quidem in se, et ad se absolute, quod habet a natura, sed in ordine ad Filium. Cum enim ipsa sit relatio perse subsistens, sive subsistentia relativa, utrumque indivisibiliter se ipsa præstat; nempe subsistere, et relative; idque ut diximus, non naturæ, quæ incapax est prædictorum effectuum, aut conceptuum; sed constituto, aut concreto, personæ videlicet, quam constituit.

31. Ex his haud obscure diluuntur objecta num. 28; jam enim ostendimus, qualiter posita in Deo subsistentia absoluta communi, non sint superfluæ subsistentiæ relativæ. Licet enim non requirantur necessario ex indigentia naturæ; requiruntur tamen necessario ex summa ipsius facunditate, qua petit ad intra communicari. Aliunde etiam positis subsistentiis relativis, non superfluit subsistentia absoluta : quia hæc necessaria est, ut natura sit, sicut debet, infinite perfecta in propria linea, ut ostendimus num. 24. Cum autem instat objectio omnem subsistentiam dare perseitatem: respondetur ita quidem esse; sed id minime excludere plures in Deo subsistentias : quia licet omnes conferant perseitatem, minime impediuntur ab isto effectu : tum quia perseitas subsistentiæ absolutæ est absoluta et ad se, et in se; perseitas vero subsistentiæ relativæ est relativa, et non ad se, sed in ordine ad alium. Tum quia prædictæ perseitates non communicantur eidem, seu diversis constitutis, aut concretis : perseitas enim absoluta communicatur huic Deo, quem relinquit incommunicabilem; perseitas vero relativa communicatur personæ v. g. Patris, quem incommunicabilem reddit. Unde prædictæ perseitates satis distinguuntur ex parte modorum, effectuum et susceptivorum, aut concretorum : quocirca queunt optime coexistere.

Quod vero supra diximus non posse in eodem composito substantiali inveniri plures subsistentias, minime praejudicat : quia sermo erat de subsistentiis creatis et partialibus, atque ejusdem rationis absolutæ. Natura autem creata hoc ipso, quod una subsistentia terminetur, non habet facunditatem, ut pluribus suppositis se communicet, sed oppositum potius petit ob suam

limitationem. Quod aliter contingit in divina : petit enim ex infiniti sua facunditate esse in pluribus suppositis relativis : atque ideo exigit plures subsistentias relativas præter absolutam : quæ tamen non sunt partiales, nec componunt unam subsistentiam totalem, ut in creatis contingeret, et eo loco rejecimus. *Prxlerea*, quod objiciebatur de existentia non premit : quia hæc est determinate conceptus absolutus, et ad se : unde nequit in divinis multiplicari penes absolutum, et relativum, ut § sequenti dicemus. Quod aliter contingit in subsistentia naturæ infinite fœcundæ, ut constat ex dictis. *Denique* testimonium illud D. Thom, non opponitur huic doctrinæ : fatemur enim proprietates personales non esse rationem subsistendi divinæ essentiali; cum dicamus istam ex se habere subsistentiam absolutam, et aliis non indigere. Fatemur etiam proprietates personales habere, quod subsistant ab essentia : tum quia hæc est prima illarum radix, a qua habent, quidquid habent : tum quia imbibunt subsistentiam absolutam, sive naturam Dei absolute subsistentem per modum transcendentis. Sed hæc minime excludunt, quod ipsæ proprietates personales sint subsistentiæ relativæ, sive formæ hypostaticæ subsistentes ut *quo*, et ut *quod* : quæ proprium effectum subsistendi relative conferant, non quidem naturæ divinæ, vel huic Deo communi; sed personis, aut concretis, quæ constituunt, ut supra explicuimus, et magis constabit ex dicendis dub. seq. ubi assignabimus propriam, et immediatam subsistendi rationem, ad quam facta est Incarnatio, sive humanitatis assumptio.

§ VII.

Unica in Deo existentiæ, eaque absolute.

Nemo est, ne dicamus inter Catholicos, sed nec inter infideles mediocriter sapientes, qui neget Deum existere : cum evidens sit dari aliquod primum principium omnium rerum : quippe quæ non potuerunt se e nihilo extrahere, sed egent causa efficiente utique prima a qua incipit omnis motus; cum in hac dependentia non sit procedere in infinitum. Undo summa stultitia fuit, quod insipiens dixerit in corde suo : *Non esi Deus*. Quam Deus ipse curavit dispellere per oppositam affirmationem ; *Ego sum, qui sum*, Exod. 3. Unde D. Thorn, n Thor.u

l p. quæst. 13, art. 11, probat nomen *qui est* esse maxime proprium Dei. Et D. Am-
bio. iPros. epist. 63, ait : *Hoc est verum nomen Dei, esse semper*. Et D. Chrysosl. homil. 14 in Joan, inquit : *Hoc verbum, qui est, sempiternum, et sine principio, vere ac proprie esse significat*.

Plure* Sed licet hoc adeo certum, ac explora-
diremit tum sit; nonnulla tamen difficultas est
lûidi. circa unitatem, aut pluralitatem existen-
tiæ divinæ juxta diversos opinandi mo-
dos circa existentiam creatam. Nam ex
illis, qui sentiunt subsistentiam non aliud
esse, quam existentiam substantiæ ut vi-
dimus num. 12, et simul docent in Deo non
dari unam subsistentiam absolutam, sed
subsistere per tres subsistentias relativas,
ut sunt Vazquez, et alii relati loco cit.
num. 28; exiliis, inquam, nonnulli sunt,
qui prædicta principia copulantes, conse-
quenter affirmant in Deo non dari unam
existentiam absolutam omnibus personis
communem, sed existere immediate, et
adaequate per tres exislentias, quas divinis
personis attribuunt. Pro quo dicendi modo
novos aliquos Theologos suppresso nomine
refert Juarez in hac 3 p. disputat. 11,
sect. I, in principio. Ex illis vero, qui do-
cent existent am nihil aliud esse, quam
entitatem, et realitatem rei extra nihil,
multiplicantque in eodem plures existentias
partiales juxta pluralitatem realitatum, ut
vidimus numero vigesimo primo, conse-
quenter etiam ad sua principia affirmant,
quod sicut in Deo datur una subsistentia
absoluta communis , ac divinæ essentiae
per se conveniens, et très subsistentiæ re-
lativæ constitutivæ, et disiinctivæ divina-
rum personarum ; sic etiarn datur existen-
tia una absoluta, et communis, et rursus
dantur tres existentiae relativæ prnpriæ
personarum divinarum. Quam sententiam
Saircz. videtur primus excogitasse Suarius loco
cit. sect. 2, § *Dico secundum* : nullum
enim pro se refert nisi Richardum de S. V.
auctorem; quem tamen incertum est illi
suffragari.

Itatur in Deu
txiskii- IU
absoluti. 33. Sed uterque dicendi modus est fal-
sus. Unde contra primum statuendum est
dari in Deo existentiam, quæ sit prædica-
lum absolutum, et proprium naturæ divi-
næ, ut distinctæ a relationibus. Sic
docent adeo unanimiter Theologi, ut con-
trarium dicendi modum censeamus teme-
rarium. Et probatur primo ex SS. Patri-
bus, qui satis aperte docent *esse*, sive
existentiam esse ipsam Dei essentiam,

atque naturam, vel ad minus intime ad
eam pertinere prout importat conceptum,
proprium absolutum diversum a relationi-
bus. Sic enim D. Basii, exponens illud O. hn
fiL nomen *Ego sum*, Exod. 3, inquit : Recto
dixit : *Ego sum qui sum, unam, eandcmque,
ac communem essentiam significans*. D. Na-
zian. orat, 4 de Theologia affirmat nomen
entis esso Dei proprissimum ? *Quia nos,*
inquit, *naturam ejusmodi exquirimus, qux
ipsum esse per se habet*. D. Athanasius in
epist. ad Orthod. de Synod. Arimin. in-
quit : *Cum audis Ego sum, qui sum, non
aliud quippiam, sed ipsam simplicem, ct bea-
tam, et incomprehensibilem ejus, qui est,
essentiam inlellige*. D. Hilarius 1 de Tri-
nit. versans illud. *Ego sum, quisum*, addit :
Idniirnulus \$um plane tam absolutam de
Deo significationem, quæ naturæ divinæ in-
comprehensibilem cognitionem aptissimo ad
inlelligentiam humanam sermone loqueretur :
non enim aliud proprium magis Deo, quam
esse intelligitur. Idemque communiter do-
cent alii Patres. Sed præ omnibus magis
perspicue id docet D. Thom, tum passim D.Tug b.
in suis scripti tum specialiter I p.
qquestion. 3, art. 4, ubi inquit : *Utrum in
Deo sit idem essentia, et esse*. Et respondet :
*Dicendum, quod Deus non solum est sua es-
sentia, sed est suum esse*. Quod tribus ratio-
nibus ostendit, et concludit : *Sequitur igitur,
quod non sil aliud in eo essentia, quam
suum esse : sua igitur essentia est suum
esse*. Et ex hac ratione ab eo loco deducit,
ac probat per sequentes quæstiones et ar-
ticulos, Dei attributa, seu perfectiones, ut
esso æternum, omnipotentem, sapientem,
etc. Et quæstion. 13, anic. 11, ait ; *Di-
cendum, quod hoc nomen, Qui est, triplici
ratione est maxime proprium Dei. Primo
quidem propter sui significationem : non
enim significat formam aliquam, sed ipsum
esse. Unde cum esse Dei sil ipsa ejus essen-
tia : et hoc nulli alii conveniat, ut supra
ostensum est quxsl. 3, art. 4, manifestum
est, quod inter alia nomina hoc maxime
proprie nominat Deum. Unumquodque enim
denominatur a sua forma*. Quæ sunt adeo
perspicua, ut superfluum sit alia loca ex-
pendere.

Secundo probatur ratione ex eisdem tes-
timoniis desumpta : quia de ratione actus
puri in quacumque linea est identilicare
sibi absque ulla virtuali distinctione ulti-
mam actualitatem prædictæ lineæ, ut os-
tendimus tractat. 3, disput. 4, dub. 2,
fere per totum, et præcipue numer. 43,
sed

O. hn
fiL

liasi

D. AiW
uis

D. Hi'a
rius.

D.Tug b.

Ratio

sod essentia divina est actus purus in linea essentiae, ut nemo negat : ego identifient sibi absque virtual! distinctione ultimam actualitatem praedictae linea;, quae est ipsum osse, sive existentia : sicut enim operari est actus correspondons natura. et principiis operationis : sic esso est actus correspondons essentia. Habet ergo essentia divina ex se ipsa propriam existentiam ; quidquid sit de existentia personalitatum, seu relationum, de qua statim.

Confirmatur primo : quia esse Dei est quaedam perfectio simpliciter simplex, in qua omnes divinae personae conveniunt non minus, ac in essentia, et attributis : sicut enim de illis praedicatur esse unum Deum, ffiternum, omnipotentem, etc, sic etiam praedicatur esse unum Deum existentem : ergo sicut essentia, et attributa important unum conceptum absolutum, communem, et non provenientem immediate formaliter a relationibus ; sic etiam existentia naturae divinae est aliquid absolutum, et omnibus personis commune. — Confirmatur secundo : quia in Deo datur attributum aeternitatis absolutum, et commune, et non proveniens a proprietatibus personalibus, sed e.s commune, juxta illud D. Athanasii in Symb. *Non Ires aeterni, sed unus xlcarnus* : atqui aeternitas necessario claudit, autpraesupponit existentiam rei aeternae ; cum non sit aliud, quam immutabilis, ac prorsus invariabilis duratio esse divini : unde D. August, in lib. de verarelig. cap. 49, inquit : *Alemitas tantummodo est, quare ipsa sola, dicere potuit, ego sum, qui sum* : ergo in Deo datur existentia absoluta, per se primo conveniens naturae Dei, et ratione ipsius communis tribus divinis personis.

34. Deinde contra secundum dicendum modum statuendum est in Deo non dari Ires existentias relativas, virtualiter distinctas ab existentia divinae essentiae ; sed unicam tantum existentiam absolutam, de qua immediate diximus, per quam, et non per aliam existunt tres divinae personae. Hanc assertionem late ex professo ostendimus tract. 6, disp. 7, dub. unico, § 2 Unde hic breviter aliqua tantum ipsius motiva referemus. Et praecipuum est auctoritas D. Thom. qui perpetuo illam affirmat, Plura ipsius testimonia expendimus loco cit. et in praesenti satis est referre quae tradit quaest. 9 de Potentia art. 5 ad 19, ubi ait : *Nulla modo concedendum esi, quod in divinis sil, nisi unum esse ; cum*

*esse semper ad essentiam pertineat, et praecipue in Deo, cujus esse esi sua essentia. Delationes autem, quae distinguunt supposita in divinis, non addunt aliud esse essentiae : quia non fdciuml compositionem cum essentia. Omnis aulem forma addens aliquod esse super esse substantiale facit compositionem cum substantia, et ipsum esse est accidentale, sicut esse albi, el nigri. Diversitas ergo secundum esse sequitur diversitatem suppositorum, sicut et diversitas essentiae in rebus creatis. Neutrum autem in divinis. Et quaest. 8, art. 7 ad 11, inquit : *In divinis nullo modo est esse, nisi essentiae, sicut nec inlelligere, nisi intellectus. El propter hoc sicut in Deo est tantum unum inlelligere : ita etiam unum esse. El ideo nullo modo concedendum esi quod aliud est esse relationis in divinis, el aliud essentiae.* Unde haec sententia est communis inter Thomistas : cui etiam subscribunt Vazquez, Becanus, Fonseca, et alii plures.*

Præterea probatur ratione D. Thomae Fonthlocis relatis : quia existere est actus directe correspondons essentiae : sicut enim intellectui convenit intelligere, sic essentiae convenit esse : sed in divinis tria supposita habent indivisibiliter eandem essentiam : ergo pariter habent eandem existentiam : quin opus sit in eis existentias multiplicare : sicut nec multiplicamus in eis intelligere, quia est actus proprius intellectus illis communis. — Confirmatur primo : quia divinae personae non multiplicant nisi relativa, in quibus praecise opponuntur : atqui existentia non est conceptus relativus, sed absolutus : non enim importat ordinem ad terminum ; sed ultimam rei actualitatem in se, et ad se ipsam : ergo divinae personae non multiplicant existentias, sed existunt per unam existentiam absolutam ipsis omnibus communem. — Confirmatur secundo, et declaratur amplius : nam omne, quod ex vi sua dicit perfectionem, non est relativum, sed absolutum : eo quod relatio est in ordine ad terminum, perfectio vero in ordine ad se, et in se : qua ratione relationes ut distinctae virtualiter ab essentia non important perfectionem a praedicta essentia distinctam, ut late ostendimus tract, cit. disp. 6, dub. 1 et 2. Sed conceptus existendi est conceptus perfectionis ; quinimo nulla est perfectio, nisi actualitatem existentiae habeat : ergo personae divinae non important existentias diversas, et sibi proprias in linea relativa ; sed existere habent per

unam exislentiam absolutam essential propriam, et sibi ratione essential commu- nem.

Alia
Utio.

35. Denique probatur ab inconvenienti satis urgenti, quod infertur ex contrario dicenli modo : nam si in divinis darentur lres exisientia? relativa? distinct® virtualiter ab existentia absoluta; sequeretur dari in divinis tres increatos, et très æternos : consequens est contra illud, quod Ecclesia confitetur in Symbol. Athanasii : *Non lres xlerni, sed unus xlernus : sicut non lres increali nec lres iniwnsi, sed unus increatus, et unus immensus* : ergo in divinis non dantur tres existentia? relativæ propria- personarum. Sequela videtur manifesta : nam in primis admissis tribus existentis, necessario admittenda? sunt tres ductiones : cum duratio sit continuatio rei in suo esse : duratio autem in Deo est æternita- tis : ergo positis iribus exisientiis, conse- quens est dari in Deo tres æternitates : constat autem quod multiplicatis formis, et subjectis multiplicantur concreta subs- tiva : ergo qua proprietate dicimus dari in Deo lres subsistentes, tria supposita, et tres personas ; diceremus etiam dari tres æter- nos ; nam ideo Deus dicitur increatus, quia per suam essential habet esse, sive exislentiam. et uon ab alio sicut a causa : sed quælibet persona divina ratione suæ proprietatis haberet esse, sive exislentiam et non ab alio sicut a causa : ergo quælibet persona divina ralionē suæ proprietatis personalis esset increata : ergo in Deo vere, et proprie essent tres increati. Quocirca ex prædicto dicendi modo palam infertur esse in Deo lres æternos, et tres increatos subs- tantivo. Quod directe falsificæ propositio- nem catholicam D Athanasii. Et quamvis

Sojrcz.

Fulcitur.

Quæ omnia magis adhuc confirmari pos- sunt ex supra dictis num. 19, quoniam existentia divina incomparabiliter excedit exislentiam creatam tam in simplicitate, quam in universalitate, atque efficacia ac- tuandi ; sed in creatis unica existentia suf- ficit pro essential, et supposito, licet istud constet ex partibus substantialibus realiter distinctis : nequo enim imaginandum est, quod hæc singula habeant peculiares exis- teutias : sed existant per unicam ultimam actualitatem eisdem communem, ut loco citato ostendimus : ergo a fortiori in divi-

nis sufficit unica subsistentia, per qu.un natura, et ejus supposita existant, — Nec valet dicere esse diflbreniia? rationem, eo quod supposita in divinis sint relativa/at- que ideo debeant existere per existenlias relativas, et sibi proportionales. Nam hoc eadem facilitate dispellitur : quia non obs- tante, quod prædicta sint relativa seu cons- tituta, ac distincta per relationes; nihilo- minus habent unam essential absolutam sibi communem, et idem intelligere, et velle absolutum, et commune. Et hoc ideo, quia nec in essential, nec in vello, aut intel- ligere, aut aliis attributis opponuntur. At- qui in existendo nullam habent oppositio- nem ; cum existere non dicatur in ordino ad terminum ; sed ex genere suo sit prædi- catum absolutum, et conveniens rei in se, et ad se ipsam. Ergo tria divina supposita, licet relativa queunt optime existere per unam exislentiam absolutam, et sibi com- munem ; quin opus sit alias existenlias re- lativas, et unicuique proprias multiplicare.

36. Fundamenta vero, quibus contrarii nobisdicendi modi fulciuntur, opus non est co-
diruere. Nam primus in eo nititur, quod subsistentia non est aliud, quam existentia substanti®; et quia sentit in Deo non dari unam subsistentiam absolutam. Sed illud rejecimus num. 13, et istud num. 24, et aliis locis ibidem relatis, ubi oppositis ob-
jectionibus satisfecimus. Secundus vero procedit ex generali principio, quod exis-
tentia non aliud est, quam entitas actualis rei, et consequenter debeat multiplicari si-
cut talis entitas, aut realitas. Quod tamen diruimus § 5, et præcipue a num. 22, et locis ibi relatis. Unde nihil in præsentj
occurrit, cui satisfacere oporteat. — Non-
nullam tamen difficultatis apparentiam gignit similitudo divinæ subsistentia? : nam si in Deo distinguimus, et concedimus unam subsistentiam absolutam, et tres re-
lativas constituentes personas : cur etiam non admitteremus unam exislentiam absolu-
tam propriam divinæ essential, et tres exis-
tential relativas proprias personarum divi-
narum ? Sed ad hoc satis constat ex hactenus dictis : nam existentia est deter-
minate conceptus absolutus, in quo divinæ personæ nullam habent oppositionem :
unde nequit multiplicari in divinis, ubi omnia sunt idem, nisi obiit opposito. Accedit exislentiam esse actum correspon-
dentemessential per se, non vero personali-
tatibus : quare debet esse una, sicut essen-
tia ; et non multiplicari, sicut personæ

Subsistentia

Subsistentia vero non (licit determinate ex sa conceptum absolutum, sed solam perioitalem, sive indopendentiarn a sustentante : quæ dupliciter haberi potest : primo innatura, quæ est suum esso ut *quod*; secundo in relatione substantiali, et constituente personam. Undo dari potest : et subsistentia absoluta propria essentia); et subsistentia relativa personam constituens : quia non solum essentia est per se, sive independens a sustentante; sed etiam personalitas, et persona. Præsertim cum personæ divinæ personalitatibus, quæ re ipsa subsistentiæ sunt distinguantur. Quocirca necesse est printer unam subsistentiam absolutam concedere in Deo tres subsistentias relativas, seu personales.

DUBIUM IT.

Ptr quid persona Verbi terminaverit immediate humanitatem assumptam.

Expediti ab observationibus, quas pro isto, et sequentibus dubiis oportuit in præcedenti præmittere, et colligare; facilius poterimus ad resolvendas hujus disputationis difficultates accedere. Præsens autem unum supponit, et aliud investigat. Et ut primum illud magis inlelligatur, et punctus præcipuæ difficultatis amplius determinetur, unde solet dependere exacta rei resolutio

Praelibantur ceria, el communia.

37. *Assumere*, ut recte observat D. Thom. art. 1, hujus quæst. et supra jam notavimus disp. 1, dub. 1, duo importat, nempe et principium efficiens actionis assumptivæ, atque unionis hypostaticæ; et terminum, ad quem unio facta est, sive qui humanitatem terminavit, ac complevit loco snbsistentiæ creatæ. Liquet autem ex dictis loco cit. principium efficiens assumptionis non fuisse solam personam Verbi, æd omnes tres divinas personas agentes per eandem virtutem, et concurrentes eodem influxu. Quo supposito, investigamus modo terminum assumptionis. Pro cujus

>? : luce observandum est, quod duplex terminus solet distingui : alius terminans ut *quôd*, et alius terminans ut quo, sicut videre licet in terminis potentiarum , et quarumlibet habitudinum. Terminus *qui*,

aut *quod* dicitur suppositum terminans; terminus vero *quo* est ratio formalis terminandi ; sive id ratione cujus suppositum terminat : sicut si dicamus corpus lucidum esse terminum *qui* visionis, lucem autem terminum *quo*. Idque magis explicari potest exemplo principii efficientis : nam aliud est principium *quod*, nempe suppositum, aut subsistens, et aliud principium *quo*, videlicet natura, aut virtus, per quam suppositum agit.

Igitur in præsentī supponendum est solam personam Verbi fuisse terminum *qui* humanitatis assumptio; non vero personas Patris, et spiritus sancti : sive (et. in idem redit) humanitatem soli Verbo, secus Patri, aut Spiritui sancto fuisse hypostatice unitam : sive (ut rem amplius declaremus) solam Filii personam incarnatam esse. Ilæc suppositio est de fide, utpote diffinita in -i Synod, collât. 8, can. 4 et 10, in Concilio Tolet. II, in confessione fidei, in Lateranensi sub Martino I, in alio Lateran. sub Innocent. III, et habetur in cap. Firmiter, de summa Trinitat. et fide cathol. Et manifeste constat ex sacra Scriptura : tum quia non minus distinguit inter Christum, et Patrem, et Spiritum sanctum, ac inter Verbum, seu Filium, et Patrem, et Spiritum sanctum : aperte significans, quod subsistens in humanitate (id nomen Christi denotat) est sola persona Verbi, aut Filii ; secus persona Patris, et persona Spiritus sancti. Tum quia in non paucis locis affirmat, quod Filius est minor Patre in quantum homo, sive ratione naturæ assumptæ : id vero falsum esset, si Pater etiam naturam humanam assumpsisset : quippe fuissent in illa æquales. Tum denique quia aperte docet Filium fuisse passum, mortuum, et sepultum : quod nec leviter insinuat de aliis personis ; sed potius asserit, quod Pater dederit nobis Filium, et traderit in mortem : si autem humanitas fuisset ab omnibus personis assumpta, omnes subirent eandem denominationem in patiendo, atque in aliis prædicatis. Nec oportet in hoc immorari, nec Patrum testimonia expendere; cum, præter scripturæ manifestam auctoritatem, sit etiam communis omnium fides, et traditio.

Si autem inquiras, cur specialiter persona potius Filii, quam aliæ, naturam nostram assumpserit? Respondetur nullam hujus a priori rationem posse assignari, quam Dei voluntatem, a qua mysterii executio dependit. Sed pulchras satis con-

Sola
persona
Verbi
fuit
terminos
qui in
assump-
tione
humani-
tatis.

S.Sy-
nod.
Coneil
Toleian.
Coned,

Cur
specia-
liter
solus
Filii*
assump-
sit.

o Them, gruienti@ rationes proponunt D. Thom, in hac quæst. art. ult. et lib. 4 contra gentes, cap. 39. D. Anselm, lib. de Incarn. d'Ber- caP. 4. D. Bernard, serm. 1 de Nativit. nard. Richard. Victorious lib. do Incarnat, cap. victorin" 0. Alensis 3 p. quæst. 2, memb. 5, et Alensis. alii Patres, et Theologi. Quarum aliquas libet subjicere *Prima*, quia Verbum est exemplar, et sapientia, per quam facta sunt omnia : quodcirca decuit, ut per eandem sapientiam incarnatam omnia ad formam digniorem instaurarentur. *Secunda*, quia Filius est persona quasi media inter Patrem, et Spiritum sanctum; ab illo enim procedit, et hunc producit : unde congrue dispositum est, ut etiam esset mediator inter Deum, et homines. *Tertia*, quia homines perierant appetendo scientiam, et similitudinem cum Deo : quocirca oportuit reparari per Filium, qui est Verbum, et similitudo Patris. *Quarta*, quia conveniens fuit, ut quantum fieri potest, retinerentur similia idiomata, et qui ab æterno erat filius Dei, fieret in tempore filius hominis. *Ultima* ut alias omittamus', quia oportebat, quod persona illa, quæ esset homo, mitteretur a Deo, et mitteret nobis aliam personam sanctificantem : hoc autem non conveniebat Patri qui nequit ab alia persona mitti ; nec conveniebat Spiritui sancto, qui nequit mittere aliam personam : convenit autem proprissiroe Filio, qui missus est a Patre, et nobis misit spiritum sanctum ad nostram sanctificationem. Decuit ergo oh plures rationes, quod persona Filii præ ahis homo fieret.

Hæresis 38. Contrariam huic veritati hæresim docuerunt Sabelliani : nam cum distinctionem realem personarum divinarum negaverint, solo nomine eas distinguentes; consequenter dixerunt Filium non posse reipsa absque Patre, et Spiritu sancto incarnari. Sed hujus erroris motivis jam occurrimus tract. G, disputat. 1. dub. I, § 3. Refert etiam Suarez disputat. 12, sect. 1, nonnullos tempore D. Anselmi tenuisse eandem hæresim, scilicet, quod omnes divinae persone incarnatæ sint : quos damnavit Concilium quoddam Rhemense, et contra ipsos scripsit Anselmus librum de Incarnatione. Sed hæc aliter se habuerunt. Nam ille Clericus, quem Anselmus impugnat, nec negavit lres personas divinas realiter distinctas, nec nesavit solum Filium factum hominem : sed asserebat Patrem, Filium, et Spiritum sanctum esse tres Deos, et totaliter distingui ; aut saltem na-

luram divinam distingui realiter a personis. Quod sibi persuadebat ; qui ex opposito destrueretur hoc mwsteium : si enim Filius, et Deitas sunt eadem simplex realitas; impossibile esse arguebat uniri Filium humanitati, quin Deitas eidem unita fuerit : rursus Deitas est idem cum Patre, ot Spiritu sancio, consequens ergo est vel omnes personas incarnatas fuisse, quod fides non admittit, vel naturam divinam distingui realiter a personis quod præcipue intendebat ille. Sed error, cum primo excitatus est, damnatus fuit a Concil. Rhemensi tempore Raynaldi Archiepiscopi : et cum postea a Gilberto Porretano suscitaretur, iterum fuit condemnatus in alio Concil. Rhemensi sub Eugenio Tertio, tempore D. Bernardi.

Cujus hæresis jam propositum fundamentum, quatenus nostræ, et catholicæ suppositioni adversatur, potest adjuvari in hunc modum : quia repugnat eandem entitatem simplicem uniri et non uniri humanitati; alias de eadem illa simplici entitate verificarentur duo contradictoria : sed persona Filii, et natura divina sunt eadem simplex entitas : ergo Filius non est unitus humanitati ; quin simul eidem natura divina unita fuerit, ac proinde incarnata, sicut Filii persona. Quod plane cum SS. Athanasio, Cyrillo, et Damasceno concedit D. Thom, in præ. art. 2, in fine corporis. Unde ulterius arguitur : nam quod convenit naturæ divinæ, et de ilia præJicatur, convenit omnibus divinis personis qua? in eadem conveniunt, et sunt eadem simplicissima entitas cum illa : ergo si natura divina incarnata est, ut conclusum relinquitur; consequens est, quod non solum Filius, sed omnes tres divinæ person@ incarnatæ fuerint.

Confirmatur primo : nam assumptio pas- & Siva, ut supra diximus, duplicem respectum importat, alium ad causam efficientem unionem, et alterum ad suppositum unionem terminans ; sed licet tres personæ realiterdistinguantur, impossibile est, quod una sit causa efficiens unionis, omnibus eodem influxu non concurrentibus, ut statuimus disp. 5, dub. I ; ergo pariter repugnat, quod una humanitatem terminet, aliis eodem modo non terminantibus. — Confirmatur secundo : nam impossibile est visionem terminari ad unam personam divinam, et non terminari eodem modo ad alias, ut ostendimus tract. 2, disp. 7, dub. 2; ergo impossibile est humanitatem terminari ab

uua persona divina, et non terminari eodem modo ah omnibus. Probatur consequentia : nam ideo primum illud repugnat, quia visio terminatur ad objectum , prout est in se ipso; ot qnælibet persona in se est idem cum essentia, et hæc cum aliis personis : sed etiam assumptio terminatur ad personam Filii prout est in se; ot Filius in se est eadem simplex entitas cum natura Dei, et hæc cum aliis personis : ergo fieri non potest, quod humanitas assumatur, et uniatur ad Filium ; et quod eodem modo non uniatur, et assumatur ad reliquas personas Patris, et Spiritus sancti.

39. Hæc in pnesenti objicere oportuit, quia illis nonnullos præpediri videmus in præcipuæ difficultatis hujus dubii resolutione; cum tamen communia sint, et ab omnibus Theologis diluenda. Ad objectionem ergo respondetur, quod licet essentia, clpersonalitas Filii sint idem re, differunt tamen virtualiter propter eminentiam illius cutitatis, et æquivalentiam ad res diversorum ordinum. Quæ distinctio sufficiens est ad excludendam contradictionem, quæ in affirmatione, et negatione ejusdem entitais secundum diversa prædicata intervenire videtur, ut optime tradit D. Thom. quæst. 7 de potentia ait. 1 ad 5, his verbis : *Dicendum, quod de co, quod est idem re, et differens ratione, nihil prohibet contradictoria prædicari, ut docet Philosoph. 3 Physic. Sicut patet, quod idem punctum re, differens ratione est principium, et finis : el secundum, quod est principium, non est finis, et e contrario. Unde cum essentia, et proprietas sint idem re, et differant ratione : nihil prohibet, quin unum sil communicabile, il aiud incommunicabile.* Quam doctrinam fuse explicuimus tract. 6, disp. 5. dub. 2, § 6. Ex ea vero facile colligitur, quod licet persona Filii, et natura, divina sint eadem entitas; nihilominus persona Filii potuerit per se terminare humanitatem, illique uniri, quin natura divina unita per se fuerit; sed solum quatenus est idem cum persona Filii, et ratione ipsius ut terminantis per se. Quod et' non amplius concedit D. Thom, in testimonio citato : sic enim habet : *Primo quidem, el proprissime persona dicitur assumere : secundario autem potest dici, quod etiam natura assumpsit naturam nd sui personam. Et secundum etiam hunc modum dicitur natura incarnata, non quasi sil in carnem conversa, sed quia naturam carnis assumpsit. Unde Damasc. dicit : Dicimus naturam Dei incarnatam esse se-*

eundum Beatos Alhanasium, el Cyrillum.

Unde satis constat ad primam partem objectionis. Cum autem ultra progreditur, intendens, quod si natura divina humanitati in sensu præmisso unita est, debuerint etiam omnes personæ uniri, quia sunt idem natura; neganda est sequela : quia ut proxime diximus, non est unita natura per se primo, et quatenus communis personis; sed unita est ratione personæ Verbi, et prout illi propria : unde non sequitur, quod aliæ etiam personæ fuerint unitæ, ut optime explicuit D. Thom, loco cit. in D.Thom. resp. ad 2, ubi ait : *Illud, quod convenit naturæ divinæ secundum se, convenit tribus personis : sicut bonitas, sapientia, et hujusmodi. Sed assumere convenit ei ratione personæ Verbi, sicut dictum est. El ideo soli isti personæ convenit.* Et art. 4, in resp. ad 2, inquit : *Natura dicitur incarnata, si ut el assumens ratione personæ, ad quam' terminata est unio, sicut dictum est : non autem liront est communis tribus personis. Dicitur autem tota natura divina incarnata, non quia sit incarnata in omnibus personis : sed quia nihil deest de perfectione divinæ naturæ personæ incarnatæ.*

40. Ad primam confirmationem respondetur concessis præmissis, negando consequentiam. Et ratio disparitatis est : quod omnes très personæ habent eandem unicam, et sibi indivisibilem virtutem agendi, quæ absolutum esse et naturæ, et virtutis proximæ importat : unde impossibile est, quod, una agat ad extra, quin aliæ agant eadem operatione, et influxu, ut est vulgare Theologorum axioma, et ostendimus loco cit. Quodcirca fieri non potest, quod una persona active assumat aliquam naturam aliis simul non assumentibus. Cæterum tres personæ divinæ habent tres diversas personalitates, sive subsistentias sibi specialiter correspondentes, ut liquet in terminatione naturæ divinæ ad intra, et statuimus num. 2G. Quælibct autem earum sufficiens est ad terminandum naturam creatam. Unde esse potest terminus intrinsecus assumptionis, sive complere, aut suppositare naturam assumptam, aliis personalitatibus ad hujusmodi effectum non concurrentibus. Quam differentiam eleganter tradit D. Thom, in hac quæst. art. 4, D.lhom. in corp, ubi ait : *Dicendum, quod assumptio duo importat, scilicet actum assumentis, cl terminum assumptionis. Actus autem assumentis procedit ex divina virtute, quæ communis est tribus personis : sed terminus*

Satisfit
Primæ
objectio-
ni.

assumptionis est persona, sicut dictum est. Et idea id, quod est actionis in assumptione, commune est tribus personis : sed id, quod perlinet ad rationem termini, convenit ita uni personx, quod non alii. Tres enim persone fecerunt, ut humana natura uniretur uni persono: Filii.

Ocecrri-
tor
cuidam
replie#.

Quod si objiciens instet, non obstante diversitate divinarum personalitatum, seu subsistentiarum, fieri non posse, quod una persona terminet naturam divinam ad intra, aliis personis non terminantibus : unde consequens videiur. quod idem debeat contingere ad extra. Respondetur negando consequentiam ob duplicem satis notam disparilitatis rationem : nam in *primis* natura Dei ob suam infinitatem petit connaturaliter a tribus illis subsistentiis terminari, nec valet in statu præternaturali constitui : unde nequit terminari ab una, quin simul necessario terminetur ab aliis. Humanitas vero non exposcit terminari pluribus personalitatibus ; sed quod terminetur vel ab una, vel a duabus, vel ab omnibus sibi supernaturaliter, contingit ex sola Dei voluntate : quocirca liberum Deo est trahere humanitatem vel ad unam tantum personalitatem divinam, vel ad plures. De facto autem illam præcise assumpsit ad solam Filii personam, ut fides docet, et supra ostendimus. *Frater*ea divinæ personalitatis ad intra necessario connectuntur in terminando naturam, propter necessariam inter se habitudinem originis, et respectus : nequit enim ibi esse v. g. Pater, quin ibi etiam sit Filius. Id vero necessarium non est in terminatione ad extra : quia licet personalitas terminans naturam creatam sit relatio, in ea tamen non exercet munus referendi ad suum correlativura ut subsistens in tadem natura creata. Et radi x hujus diversitatis est, quod primum terminabile per has relationes non est natura creata, sed divina, in qua habent producere, et procedere ; secus in creata, ut satis ex se liquet.

Suhilur
scunJa
confir-
foalio.

Ad secundam confirmationem respondetur negando consequentiam ob disparitatem assignatam loco ibi citato num. 29. Nam sicut personæ divinæ operantur ad extra per eandem indivisibilem virtutem ; et ideo nequit una influere ad extra, aliis simul non influentibus, ut ad principalem objectionem respondebamus : sic etiam videntur per eandem indivisibilem rationem primariam terminandi visionem, hempe essentiam divinam unitam per mo-

dum speciei : neque enim per so, aut ex se ipsis habent illum intelligibilitatis gradnm, ut queant so ipsis in ratione speciei uniri. Undo fieri non valet, quod una terminet visionem, et quod alio simul non videantur. Cæterum terminare naturam convenit divinis personalitatibus per so ipsas, et secundum proprias rationes, ut liquet in terminatione ad intra, et ideo potest etiam quælibet terminare naturam ad extra, aliis simul non terminantibus. Unde ad consequentiae probationem negamus majorem : quia reddit non causam pro causa : legitima enim est illa, quam proxime assignavimus. — Addi tamen potest, quod ut cognito uno, aliud etiam cognoscatur, sufficiens est necessaria inter utrumque connexio, quæ in ea propositione repræsentatur, ut liquet in relativis ; pnesertim ubi cognitio est visio rei in se ipsa : unde nequit una persona divina videri, alia non visa. Sed prædicta necessaria inter duo connexio non sufficit, utunum sit, ubi est aliud, sive illud sit subjectum, sive natura, sive locus, ut liquet in eisdem correlativis : non enim oportet ibi esse unnm album ubi aliud est : quare licet personæ divinæ sint correlativæ, et necessario connexæ ; fieri optime potest quod una terminet humanitatem, non terminantibus a'iis.

•il. His constitutis circa terminum *qui* assumptionis, quæ explicant id, quod titulus dubii supponit, scilicet solam A'erbi personam, non autem alias, terminasse humanitatem, ulterius videndum est, quod dubium præcipie investigat, quid nempe fuerit terminus *quo*, sive ratio terminandi. Cum enim in persona Verbi inveniantur natura divina, subsistentia absoluta, et propria personalitas, sive subsistentia relativa; de his omnibus dubitari potest.

Pro cujus majori luce observandum est, quod duplex ratio terminandi distingui potest : alia omnino proxima, illud videlicet, per quod persona Verbi immediate P formaliter terminat humanitatem ; sicut J lux, aut color constituit corpus in esse visibilis : alia radicalis, nempe id quod radicat, et fundat vim terminandi proximam, sicut se habet temperamentum, unde provenit color. Et loquendo de ratione radicali terminandi facile constat, et admittitur, quoi sit natura divina, supposito etiam, quod non sit ratio terminandi immediata. Nam quæcunque vis proxima designetur, fundari debet in natura divina, quæ est prima radix eorum, quæ sunt in

D^o :

Deu : unde sicut alite rationes ad hujusmodi radicem revocantur, sic etiam vis, aut ratio proxima, per quam Verbum terminavit humanitatem, debet reduci ad hujusmodi radicem. Nec de hoc est quies-tio; sed de ratione omnino proxima, et immediata terminandi , quæ simpliciter dicitur terminus quo assumptionis.

.Ad quod denique observandum est ex dictis tract. 6, disp. 7, num. Gl, quod dupliciter potest aliquid dici, quod immediate terminet, vel uniatur. Idque magis conspicuum fieri, si explicemus, quod in duplici sensu potest aliquid dici uniri mediate. Primo si unio sistat in eo, cui aliquid immediate unitur, et non pertigat ad id, cum quo dicitur uniri mediate, nec illi præstat suum effectum : et hoc modo intellectus dicitur uniri mediate cum materia prima hominis : quia ejus unio et effectus sistit in anima, cui immediate unitur, et qua mediante dicitur uniri materiæ : nec enim materiam in se tangit, aut illi præstat suum effectum formalem. Secundo, quando ejus unio non sistit in extremo, cui immediate per prius unitur; sed eo supposito, et ratione ejus transit ad aliud, cui etiam immediate unitur, et cui præstat etiam suum effectum : sicut existentia dicitur uniri materiæ mediate, seu mediante forma, quia non convenit materiæ, nisi pnesupposita forma, et ratione illius : cælerum non sistit in forma, sed transit ad materiam, et eam reddit existentem. Unde liquet a contrario sensu, quod dupliciter potest aliquid terminare, aut uniri immediate : primo minus proprie, quatenus etsi terminet, et uniatur ratione alterius, nihilominus eo supposito pertingit usque ad aliud extremum, cui uniri dicitur : quomodo existentia unitur immediate materiæ. Secundo proprissime, quatenus terminat, et unitur per se : et ratione sui, ita ut nihil præsupponat, ratione cujas ut prius communicari terminet, et uniatur, sed potius sit ratio, ut alia communicentur : quomodo forma substantialis comparatur ad materiam, el ad existentiam, et alia, quæ materiæ uniuntur.

Cum ergo in titulo inquirimus, per quid Verbum immediate terminaverit, etc., ly *immediate* in sensu proprissimo accipiendum est, ut denotet non illud, quod præcise fuerit immediate utcumque communicatum humanitati, aut quomodohbet ipsam terminans : sed illud determinate, quod non solum attigit immediate humani-

tatcin, et ipsi communicavit proprium effectam ; sed etiam per se, et secandum sibi propria fuit ratio terminandi, et nt cætera humanitati communicarentur. Id quippe est, per quod Verbum absolute : et per se primo dicitur terminasse humanitatem, ut omnes communiter præsupponunt. Et præcipue dubitatur, an illud fuerit aliquid absolutum, an voro quid relativum, et omnino Verbi proprium.

§ II.

Defenditur communis Theologorum senlenlia.

42. Dicendum est illud, per quod Verbum terminavit immediate per se primo humanitatem, sive terminum *quo*, et formalem assumptionis, non fuisse aliquid absolutum, et de se commune, sed fuisse subsistentiam relativam, seu personalitatem propriam Verbi. Legitimus hujus assertionis sensus constat ex prænotatis § præcedenti. Eamque in hoc sensu docent communiter Theologi D. Tho. ut constat ex aliquibus locis num. 39 relatis, et infra magis constabit. Cajetan, et Medina in præ. art. 2, ubi Nazarius contro. 1, Alvarez disp. 21. Aranxo dub. 3, conci. 1. Marinis cap. 1 et 2. Joan, a S. Tho. disp. 6, art. 2, disp. Gonet disp. 8, art. 1, conci. 1. Cabrera art. 2, disp. unie. Lorca disp. 24. Scotus in 3, dist. 1, quæst. I, ad 2 et dist. 5, quæst. 1, ubi Richard, dist. 1, art. 1, quæst. 2 in corp, et ad 1. Gabriel dist. 1, quæst. 1, art. 1, notab. 5. Ocham. quæst. 1, art. 3. Rada torn. 3, contro. 1, art. 3. Castillo disp. 6, quæst. 1. Faber quæst. 5, disp. Suarez disp. 12, sect. 2. Vazquez disp. 26. Granados contro. 1, tract. 5, disp. 3. Januarius disp. 1, quæst. 14, dub. Gaspar Hurtado disp. 3, difficult. 3. Becanus cap. 4, quæst. 1, concl. 3, et alii quam plures.

Probatu primo ab auctoritate Concilii Toletani XI in principio, quod ita habet : *El cum Iola Trinilas cooperala sit formatio-nem suscepti hominis, quoniam inseparabilia sunt opera Trinilalis ; solus tamen Filius suscepil humanitatem in singularitate personæ, non in unitale divinæ naturæ, id esl, in eo, quod proprium est Filii, non quod commune esi Trinitati.* Sed si terminus *quo*, seu ratio terminandi humanitatem fuisset aliquod prædicatum divinum de se commune ; Filius humanitatem suscepisset non

D.Thom.
Cajetan.
Medina.
Kazarins.
Alvatcz.
Araujo.
Marinis.
Joann, a
S.Thciu.
Gonèt.
Cabrera.
Lorca.
Scottis.
Ricliardus
Gabriel.
Ocbam.
Rada.
Castillo.
Faber.
Suarez.
Vazquez.
Grana-dos.

Piobatar
ex Con-cilio.

1

1

in eo, quod est Filii proprium, sed in eo, quod est toti Trinitati commune : qua' propositio directo repugnat assertioni Concilii : ergo terminus quo seu ratio terminandi humanitatem assumptam, non fuit praedicatum aliquod absolutum, et de se commune.

Evenitor
prier
cxnosi'

Unde evanescit aliquorum interpretatio, qui dicunt decretum Concilii eo tendere, ut excludat, quod unio hypostatica fuerit in natura, ut satis explicant illa verba, *In singularitate persona*, non in *unitate naturæ*. Et magis confirmatur ex sequentibus, ut leguntur in Conciliis Toletanis de novo excussis : *Nam si naturam hominis, Deique, alleram in alleram confudisset, tota Trinitas corpus assumpsisset, quoniam constat naturam Trinitatis esse unam, non tamen personam*. Ex quibus tamen non infertur, quod intendimus, nempe Verbum terminasse humanitatem per aliquid sibi proprium : nam licet ratio terminandi fuerit aliquid commune adhuc salvatur Concilii intentio, unionem scilicet factam esse in persona, non in natura : persona quippe singularis assumpsit, licet ratione alicujus praedicati absoluti. Evanescit, inquam, ista responsio : quoniam licet Concilium intenderit unionem factam fuisse in persona, et non in natura, quod praedicta interpretatione salvari videtur ; nihilominus id non praecise intendit, sed etiam, quod facta fuerit *in eo*, uti se habent ipsius verba, *quod est proprium Filii, non quod commune est Trinitati*. Quod non fuit praemissae assertionis sola explicatio, sed ad novam, et distinctam veritatem ampliatio, Unde non solum confiteri debemus unionem factam esse in persona Filii, sed etiam in eo, quod est Filii proprium. Quod minime salvatur, si terminus *quo*, seu ratio formalis terminandi fuit praedicatum aliquod absolutum Filio, et aliis personis commune. Cum enim praedicta ratio sit ex se toti Trinitati communis; totam Trinitatem assumentem, et terminantem determinasset, ut palam evincunt sequentia verba Concilii : *Tota Trinitas corpus assumpsisset quoniam constat naturam Trinitatis esse unam non tamen personam*.

RifelH-
Wri
3113
CXp11CÜ'
tin.

Et hinc ulterius rejicitur aliorum expositio, qui conantur Concilium ita interpretari, ut loquatur de unione complete, et ultimo terminata, quatenus requiritur, ut natura humana praedicetur de determinata persona : ad quod fatentur concurrisse personam Filii secundum sibi propria : sed

per hoc minimo impediri dicunt, quod ratio prima, et omnino immediata terminandi fuerit aliquod praedicatum absolutum, et commune. Hoc, inquam, rejicitur, ut aperte contrarium intentioni Concilii, quod pro inconvenienti reputat, quod tota Trinitas corpus assumpserit, et inde probat unionem non fuisse factam in natura. Constat enim, quod si ratio prima, et immediata terminandi fuit praedicatum absolutum. et toti Trinitati commune ; vitari nequit, quod assumptio, et unio in eo praedicato, et ratione talis praedicati fuerit toti Trinitati communis, ut ex se liquet. Et praesertim, quod Concilium eodem verborum contextu affirmat totam Trinitatem cooperatam fuisse ad formationem corporis assumpti, et negat corpus assumpsisse, ut satis constat ex integro testimonio relato : sed verificatur Trinitatem totam cooperatam fuisse ad formationem corporis assumpti. quia virtus operans erat toti Trinitati communis : ergo si ratio immediate terminans passivam assumptionem esset aliquid absolutum, et commune toti Trinitati; pariter verificaretur totam Trinitatem assumpsisse corpus : et destrueretur in eodem sensu differentia illa intenta, et asserta a Concilio.

43. Confirmatur primo eadem assertio ex D. Dionysio in lib. de divinis nomin. cap. 2, part. 2, cujus testimonium refert, et approbat sexta synod, general, act. 8, et ita se habet : *Discretum autem est in divinis operibus in nos benigne manentibus, quod secundum nos, atque ex nobis integre substantiam sumpsit supersubstantiale Verbum, eaque gessit, et pertulit, quæ sunt humante ipsius assumptionis electæ, atque prtecipue : in his enim neque Pater, noque spiritus ulla ratione communicat : nisi forte quis asserat benignitate, clementiaque, et communicatione voluntatis, atque in omni supereminetissima, et infallibili operatione divina (quam homo pro nobis factus adimplevit immutabilis profecto Deus, et Dei Verbum) illos quoque acccxisse consortes*. Senserunt ergo Dionysius, et illius synodi Patres primam, et tertiam Trinitatis personam non aliam cum persona Filii in incarnationis mysterio communicationem habuisse, quam in voluntate, et operatione. Si autem terminus *quo*, sive ratio terminandi immediate humanitatem assumptam fuisset aliquid absolutum, omnibus personis commune; istæ nun possent non habere communicationem in ipsa substantia mysterii, sive in terminatione



torinationo per formam, quæ communis omnibus esset.

Nec vim hujus testimonii infringet, qui dicat non posse procedere in sensu a nobis intento : nam corium est in omnium sententia, quod Pater, et Spiritus sanctus communicant circa hoc mysterium non solum in voluntate, et operatione, sed in aliis : quippe cum humanitas habuerit aliquos effectus a forma, aut quasi forma, quæ est communis omnibus personis. Ut enim docent Thomistæ, et infra statuemus dub. 3, humanitas Christi existit per existentiam increatam, quæ una, et communis est in omnibus personis, ut supra diximus num. 34, unde opus est omnes tres personas convenientiam habuisse in existentia humanitatis. Alii etiam Thomistæ communiter asserunt humanitatem Christi sanctificatam fuisse per Deitatem unitam ipsi sub conceptu formæ sanctificantis physice, vel moraliter : ubi eadem occurrit divinarum personarum convenientia in forma sanctificante. Hæc, inquam, minime debilitant robur illius testimonii : quoniam nec existentia Dei, nec Deitas per modum formæ sanctificantis, nec aliud prædicatum absolutum, ex se commune communicatur humanitati immediate, id est, per se primo, et ratione sui; sed mediante personalitate Verbi illa determinante, et sibi appropriante, ut suis locis magis declarabimus. Hoc autem ipso, quod sic determinata, et appropriate humanitati communicentur; non sequitur, quod aliæ personæ divinæ habuerint in eis effectibus communicationem : quia ad hoc opus erat, quod aliquid uniretur commune, et ut commune. Si autem prima, et immediata ratio terminandi humanitatem fuisset Verbo vel natura, vel aliquid commune ; non possent non aliæ personæ in prædicta ratione, ejusque formali effectui communicare : quod tamen reprobatur illa Synodus.

Confirmatur secundo (et magis explicantur immediate dicta) ex D. Thom. qui licet non neget naturam divinam unitam fuisse humanitati, nihilominus semper observat, quod non fuerit unita per se primo, et ratione sui, sed ratione personæ : unde aperte sententiationem immediatam uniendi, et terminandi non fuisse aliquid absolutum, et commune, sed aliquid personale, seu Verbi proprium. Sic enim in præf. art. 2, in corp, inquit : *Esse terminum assumptionis non convenit naturæ divinæ secundum se ipsam : sed ratione personæ, in qua con-*

Salmant. Curs, theolog. tom- XIV.

sideratur. Et ideo primo quidem, et propriissime persona dicitur assumere. Et in resp. ad 2, dicit : *Illud, quod convenit naturæ divinæ secundum se, convenit tribus personis, sicut bonitas, sapientia, et hujusmodi. Sed assumere convenit ea ratione personæ Verbi.* Et art. 4, salvat hac via, quod una persona divina possit incarnari absque aliis : aperte significans oppositum non posse non contingere, si unio fieret in aliquo communi, aut si ratio primo terminans esse aliquid absolutum. Unde in corp, ait : *Id, quod est actionis in assumptione, commune est tribus personis. Sed id, quod perlinet ad rationem termini, convenit ita uni personæ quod non alii.* Et art. 2, inquit : *Natura dicitur incarnata, sicut et assumens ratione personæ, ad quam determinata est unio : non autem prout est communis tribus personis.* Et in 3, dist. 1, quæst. 2, art. 1 ad 3, ait : *Dicendum, quod de natura non dicitur incarnatio secundum se, sed ratione personæ, secundum quod tota natura divina incarnata est in una persona Filii. Et ideo non oportet, quod incarnari de Iribus dicatur. Hoc enim est necessarium in illis, quæ dicuntur de natura ratione ipsius naturæ ; non de illis, quæ dicuntur de natura ratione personæ.* Quæ omnia falsa essent, si terminus *quo*, seu ratio formalis terminandi non fuisset aliquid personale, et proprium Verbi; sed aliqua ratio absoluta, et aliis personis communis. Recolantur supra dicta disp. 5, num. 18.

44. Secundo probatur conclusio ratione ex relatis testimoniis desumpta : nam si terminus *quo*, seu ratio formalis terminandi humanitatem fuisset aliqua ratio absoluta; sequeretur non solum Verbum, sed etiam Patrem, et Spiritum sanctum terminasse ut *quod* humanitatem, et incarnatos fuisse : consequens est hæreticum : ergo non potest dici, quod terminus *quo* fuerit aliqua ratio absoluta; sed concedere debemus fuisse aliquid personale, et proprium Verbi. Minor, et consequentia patent. Sequela autem ostenditur : tum quia quælibet ratio absoluta non minus convenit Patri, et Spiritui sancto, quam Verbo : ergo si istud dicitur terminare ut *quod* humanitatem, et esse incarnatum ratione alicujus prædicati absoluti, eadem ratione dicetur, quod Pater, et Spiritus sanctus terminaverint ut *quod* humanitatem, et fuerint incarnati. Tum etiam quia ille est terminus *qui*, in quo repetitur terminus *quo*, seu ratio formalis terminandi : sed

, J;
|||
I I
BH
W
:
B|
Jfl
V .
B|
!..
'\$
H
"I'
'3
μ j
. |
I j
:
S m
I
..<.]
|
. |
| |
B
'1
|
^ p.
-t;
. |
I
'
S
]
3.
j
b,
mN
'Ω
SSg
.
i I
-j

quælibet ratio absoluta repentur in omnibus divinis personis, ostque illis communis : ergo si terminus *quo* assumptionis, aut ratio formalis terminandi humanitatem fuit Verbo aliquid absolutum; sequitur omnes divinas personas fuisse terminum qui assumptionis, ac subinde omnes fuisse incarnatas.

Confirmatur, et declaratur primo : quia *vis.* seu ratio terminativa absoluta, et communis non minus sufficit, ut tres personæ ratione illius dicantur simul terminare; ac virtus, seu ratio absoluta et communis sufficit, ut tres personæ dicantur ratione illius simul agere : id enim paritatis ratio convincit, ut facile consideranti constabit : sed quia virtus, seu ratio agendi, qua Verbum influxit active in unionem, est absoluta, et communis; omnes très personæ simul active influxerunt in prædictam unionem, et dicuntur active assumpsisse, ut ostensum est disp. 5, dub. 1; ergo si *vis.* aut ratio formalis, qua Verbum terminavit humanitatem, fuit absoluta, et communis; sequitur omnes tres divinas personas simul terminasse, et assumpsisse humanitatem. Ex quo ulterius fit, quod sicut de Verbo ratione illius terminationis, et assumptionis dicitur esse incarnatum, et facium hominem; idem de aliis personis dicendum sit. Quod plane est haereticum, ut constat ex dictis præcedenti.

Confirmatur secundo : nam ut aliqua dicantur substantialiter uniri, sufficit habere vinculum substantiale commune : sicut ut duo dicantur uniri accidentaliter secundum continuationem, sufficit habere vinculum quantilativum commune, v. g. punctum, aut lineam. Et hac ratione natura divina, et humana uniuntur substantialiter in Verbo, quia hujus personalitas, sive hypostasis est illis communis, atque in ea conveniunt, ut constat ex dictis di-µ. 3, duh. 3 ; sed si ratio, qua Verbum terminavit humanitatem, fuisset aliquod prædicatum absolutum, et commune, v. g. natura divina, vel subsistentia absoluta; tres divinæ personæ ex una parte, et humanitas Christi ex alia haberent aliquod vinculum substantiale sibi commune; ipsam videlicet naturam divinam, aut substantium absolutam, per quas humanitas, et personæ subsisterent. Ergo omnes divinæ personæ uniremur substantialiter cum humanitate. Constat autem Verbum esse, et dici incarnatum propter hanc substantialem

unionem : ergo eadem ratione Pater, et Spiritus sanctus essent, et dicerentur incarnati.

§ HL

Effiigia Durandi prxcluduniur.

4"». Vires hujus molivi, quod efficacissimum est ad excludendum do lacto torminationem humanitatis per rationem aliquam absolutam, studuerunt aliqui enervare licet diversis viis. Et in primis occurrit Durandus principalis contraria; sententia; patronus, et respondet nullum esse inconveniens, quod Pater, et Spiritus sanctus dicantur incarnati, et homines, non quidem absolute, et secundum proprias rationes personales ; sed cum addito, scilicet in quantum simul cum Filio sunt unus Deus. Cum enim in ejus sententia ratio formalis immediata terminandi humanitatem fuerit subsistentia absoluta constituens hunc Deum subsistentem ; sicut nullum est inconveniens, quod hic Deus subsistens dicatur incarnatus, et homo ; sic nec absurdum est, quod tres personæ, in quantum sunt unus Deus, subeant eandem denominationem.

Sed hæc responsio est nimis audax, et temeraria : quia nemo sanctorum Patrum, aut Theologorum asseruit Patrem esse incarnatum, Patrem assumpsisse humanitatem, vel esse hominem, nec quid simile protulit : quinimo fides catholica negat illas propositiones, ut satis liquet ex dictis a num. 37. Quod autem Durandus subdit, ut illarum dissonantiam, et asperitatem «Tiqua ratione temperet, Patrem, et Spiritum sanctum non esse dicendos incarnatos, aut homines absolute, sed solum in quantum sunt hic Deus terminans per se primo assumptionem, sive humanitatis unionem, quod est additum diminuens earum propositionum sententiam : id, inquam, nullius momenti est, et nihil dimittit proposito fundamento. Nam quod convenit hinc Deo ratione naturæ, vel attributi, aut perfectionis omnibus personis communis; absolute, et simpliciter de personis omnibus prædicalur. Unde videmus, quod omnes persome divinae dicuntur absolute, et simpliciter intelligere, velle, creare, gubernare, et similia : quia hæc habent in quantum sunt unus Deus, et ratione naturæ, et attributorum omnibus personis communium. Ergo si natura divina,

Hes?c
SiO
Durai

Reprob
lor

1

||

i

I

|

vina, vel subsistentia absoluta fuit ratio formalis immediata terminandi humanitatem assumptam, et ejus ratione convenit personis incarnari, et fieri hominem, in quantum sunt unus Deus ; vitari nequit, quod Pater, et Spiritus sanctus absolute, et absque addito dicantur incarnati, et homo : sicut id ipsum absolute, et absque addito prædicatur de Verbi persona.

Prætereâ sicut virtus, quæ est principium activum assmptionis, v. g. omnipotentia, est quilibet absolutum, conveniens per se primo huic Deo omnibus personis communi ; sic etiam in sententia Durandi vis, quæcsl terminus, sive ratio formalis immediata terminandi humanitatem, v. g. subsistentia absoluta, estquid absolutum, conveniens per se primo huic Deo omnibus personis communi. Sed assumere active humanitatem convenit tribus personis absolute, et de illis absque addito diminvente prædicatur : quia principium quo in omnibus illis indivise, et æqualiter invenitur. Ergo pariter assumere terminative, seu terminare humanitatem (consequenter ad sententiam Durandi) convenit absolute, tribus personis, et de illis dicetur absque ullo addito diminvente : quia in illis etiam indivise, et æqualiter invenitur terminus quo assumptionis, nempe subsistentia absoluta. Unde sicut ista est absolute vera, Fer&utn *caro facium esi*, sic etiam verificabuntur istae, *Pater caro factus est, Spiritus sanctus caro factus esi*. Nam subsistentia absoluta, quæ Verbo fuit ratio formalis assumendi, sicut convenit Verbo, sic etiam convenit Patri, et Spiritui sancto. Hæc vero consequential tam manifeste repugnant iidei catholic®, ut nulla ratione queant sustineri.

Ad hæc : posita unione humanitatis ad subsistentiam absolutam : et ratione illius ad hunc Deum, tam communis esset hic homo ea subsistentia subsistens, ac isto Deus subsistens eadem subsistentia : et consequenter cuicumque communicaretur hic Deus, communicaretur etiam hic homo : sed hic Deus esset communis Patri, Filio, et Spiritui sancto : sunt enim hic Deus: ergo pariter hic homo esset illis communis : ergo Pater esset homo, et Filius esset homo, et Spiritus sanctus esset homo cum eadem proprietate. Quod magis declaratur sequenti syllogismo: *Hic Deus ut communis personis csl ralione sui homo : sed Pater est hir Deus : ergo pater esi hic Deus : ergo Pater csl hic homo* Major continet doctrinam Durandi :

minor est de fide, et consequentia suppositis priemissis, legitima : sed consequens est hæreiicum, Unde satis manifestat majorem esse plusquam falsarn.

46. Nec melior est alia solutio ejusdem Durandi, qui ut declinet objectam inconveniens, respondet, quod ut humanitas dicatur de aliqua persona, præter unionem ad subsistentiam absolutam, et communem requiritur ulterior, aut alia unio personalis, qua; videlicet terminetur ad personam, secundum quod est ipsi proprium. Et quia humanitas hoc posteriori modo unita est. soli personæ Filii, secus aliis personis : propterea solus Filius est ac dicitur incarnatus, et homo, non autem aliæ personæ.

Nam contra prædictam responsionem est primo, quod posita priori illa unione ad subsistentiam absolutam, et communem, et alia unione exclusa, aut non intellecta, impossibile est, quod humanitas non sit in omnibus personis ; et consequenter, quod de illis non prædicetur. Nam ut hactenus ostendimus, quod convenit per se primo Deitati, vel huic Deo ratione sui, est in omnibus personis, et de illis prædicatur : sed seclusa, aut non intellectualia ulteriori unione ad proprietates personales, hic Deus communis esset vere homo; siquidem ratione subsistentiæ absolutæ, quæ ipsi per se convenit, terminaret, et haberet humanitatem assumptam, sihique unitam : ergo independenter ab alia ulteriori unione omnes personæ divinæ essent, et vere dicerentur homo : et consequenter si de facto ita res se habuit, qua proprietate Filius dicitur homo, eadem Pater, et Spiritus sanctus dicentur homo.

Confirmatur: nam Licet data illa secunda, et ulteriori unione rd proprietatem personalem ; Filius speciali illa ratione etiam diceretur homo; id tamen minime impediret. quod ratione prioris unionis esset absolute homo : ut enim proxime arguebamus, quod personæ divinæ convenit, in quantum est Deus, vel ratione naturæ divinæ, vel alicujus attributi, absolute convenit, et de illa prædicatur, sicut esse creatorem, conservatorem, omnipotentem, etc., ergo licet supposita illa specialiori unione ad proprietatem Filii, hic haberet specialem aliquem titulum, ob quem præ aliis personis diceretur homo ; id tamen minime impediret, quod aliæ etiam personæ dicerentur homo absolute : quia ad id sufficeret titulus omnibus communis, nernpe hunc Deum per se, et ratione subsistentiæ absoluta?

Alia
Dnraod»
Sûlulio.

Refelli
fur.

>° A . /t

i.

..*>■ . .

h

í

i

1

K..'

Confu-
tāw
aarpHus.

habere humanitatem, et osse hominem, ut supra ostendimus. Fides autem non solum confitetur Filium prae aliis personis, aut speciali titulo esse hominem : sed negat etiam, quod Paler, et Spiritus sanctus sint homo.

47. Rejicitur s.-cu><do eadem responsio : nam si ita res se habuit, quo i in mysterio Incarnationis intervenerunt duæ uniones, una ad hunc Deum communem ratione subsistentiæ absolutæ, et alia ad personam Filii secundum proprietatem personalem ; et prima non fuit sufficiens, ut persona Filii, vel alia diceretur homo ; plane sequitur, quod de facto verum fuerit Deum esse unitum sulisiantialiter humanitati, essequae ex vi illius unionis verum hominem : et tamen nullam personam divinam esse humanitati unitam, aut verum hominem. Quod tamen inauditum est, et contra communem sensum fidelium, qui potius vice versa credimus verificari Deum esse hominem, quia aliqua persona divina est homo, et assumpsit nostram naturam. — Quæ impugnatio magis explicabit suas vires, si inquiramus a Durando, an prima illa unio ad individuum De.tatis, sive ad hunc Deum subsistentem potuerit in eo ultimate sistere, ita ut non attulerit necessario unionem ulteriorem ad personas ; an vero hanc necessario importaverit, vel intulerit ? Si dicat hoc ultimum : plane sequitur non solam personam Verbi, sed alias etiam personas carnem assumpsisse, et noslræ naturæ unitas esse. Nam prior illa ratio ad individuum Deitatis (si Durandus loquitur consequenter), non habet majorem connexionem cum persona Filii, quam cum persona Patris, et cum persona Spiritus sancti : quippe trminus ejus scilicet individuum Deitatis est quid absolutum, et tribus personis commune : quocirca si prior illa unio necessario exigit aliam ulteriorem, nequit petere unionem ad determinatam personam Verbi, sed exposcet unionem ad omnes personas : et consequenter non solum Filius, sed etiam Pater, et Spiritus sanctus incarnati fuissent : quod dicere est hæresis manifesta. Si autem eligat illud prius, quod magis a lipsius intentionem facere videtur : consequens est. quod prior unio ad individuum Deitatis fuerit non solum distincta, sed etiam omnino independens a secunda unione cum persona Verbi. Unde ulterius fiet duas de facto Incarnationes fuisse execution! mandatas : unam Dei absolute subsistentis antecederent, et

independent?!' ab alia : alteram autem Verbi, seu Filii supponentem illam priorem, licet in ulraque assumptu fuerit eadem numero natura humana. Quod minimo vitat pluralitatem incarnationum, ut patet, si nalura, quæ assumpta est a Filio, modo assumeretur a Patre. Dicere autem, quod fuerint duæ Incarnationes, et quod Deus bis assumpserit carnem tam præter, et contra communem sensum est, ut pias aures offendat.

Et ex ipsa doctrina Durandi infertur, quod superflua fuerit illa unionum, et incarnationum multiplicatio. Nam si supposita unione ad individuum Deitatis, supervenit distincta, et nova actio conjungens humanitatem cum persona Filii determinate; cur praemittitur illa prior? Cur non sufficit hæc posterior? Cur non una, ot eadem actio applicuit immediate humanitatem ad Filium sicut ad terminum adæquatum : quemadmodum apprehendimus omnes? Præsertim cum tam in ordine naturæ, quam gratiæ superflua vitari debeant, et non oporteat inducere, nisi quæ natura, vel rerum, vel mysteriorum exposcit. Quod si dicat ideo humanitatem prius uniri individuo Deitatis, ut habeat ab eo subsistentiam, et existentiam, quas Verbi personalitas ex se non dicit; facili negotio diruitur istud molivum. Tum quia Verbum ex se habet subsistentiam relativam, ut constat ex dictis num. 2G, et ratione illius potest assumptionem immediate terminare. Tum quia communicando per se primo, quod ex se habet, ut proprium, potest ex consequenti communicare, quæ habet sibi, et aliis personis communia, scilicet subsistentiam absolutam, et existentiam, non quidem ut communia, sed ut sibi appropriate, et per propriam personalitatem determinata. Sic enim nalura divina, subsistentia absoluta, et existentia ratione unionis personalis communicantur humanitati; quin opus sit aliam unionem antecedentem admittere, in qua ratione sui per se primo communicantur, ut infra magis explicabimus, et satis aperte significat i). Thom. in hac quæst. art. 2, his verbis : *Esse terminum assumptionis non convenit mluræ divinx secundum se ipsam, sed ratione personæ, in qua consideratur. Et ideo primo quidem, et proprissime persona dicitur assumere : secundario autem potest dici, quod etiam natura assumpsit naturam ad sui personam. Et secundum etiam hunc modum dicitur nalura incarnata, non quasi sit*

siowl
eversi

D.Tbf*

I

l

I

i

j

4

j

i

Secunda responsio Capreoli, et aliorum evertitur.

Aforani

tft.

itr

48. Ut sententiam, quam omnes ut singularem, et valde falsam criminantur, amplexus fuerit Durandus, causa fuit censusse in divinis non dari nisi unicam subsistentiam absolutam; personas vero solum per suas proprietates addere illius subsistenti@ determinationes, aut modos. Nam cum unio hypostatica in subsistentia fieri debuerit; consequens putavit factam fuisse primario, et immediate in prædicato absoluto. Cum autem in eo principio graves quidam Auctores conveniant cum Durando; non leviter ejus motivo opprimuntur. Sed recognoscentes absurditates, et inconvenientia sententiæ illius; eam diversimode temperare, et ad saniozem intelligentiam reducere voluerunt. Unde concedunt terminum *quo*, seu rationem formalem, quibus Verbum primario, et immediate terminavit humanitatem, fuisse quidem subsistentiam absolutam, et ex se communem, quam, et non alia in Deo recognoscunt : non tamen subsistentiam absolutam absolute, et præcise considerata; ut docuit Durandus, in quo fatentur errasse : sed prædictam subsistentiam ut determinatam, et modificatam per proprietatem relativam Filii : ita quod ratio terminandi sit subsistentia, proprietas vero sit conditio, aut modus illam rationem determinans. Unde vitare sibi videntur inconveniens a nobis objectum : quia licet ratio terminandi sit subsistentia ex se communis, nihilominus non terminat ut communis, sed ut Filii : et ita non sequitur, quod simul cum eo Pater, et Spiritus sanctus carnem, assumpserint, aut in aliquo

DISP. VIH, DUD. II.

vero sensu possint dici facti homo, quod Omnes reprehendunt in Durando. Idque declarant exemplo potentiae generalivæ : quæ formaliter in recto est intellectus Dei ox se omnibus personis communis : quia tamen dicit illud rectum non solitarie, aut prtecisive sumptum, sed ut modificatum per relationem paternitatis ut conditionem ; ideo potentia generaliva convenit soli Patri, et non aliis personis, ut diximus tract. G, disp. 1, num. 79, et aliis locis ibi relatis, et docent communiter Thomistæ. Sic respondent Capreolus, Marsilius, Victoria, et Soto apud Medinam in hoc art. 2, § *secunda*, et g *Tertia opinio*. Et quod ad Capreolum attinet, de quo aliqui dubitant, licet obscure loquatur, tamen prædictam doctrinam tenere videtur in 3, dist. 1, quæst G, art. 3, in resp. ad argument. Durandi circa finem, ubi ait : *Persona non terminat dependentiam secundam per suum solum subsistere, quod est commune toti Trinitati, sed per suam proprietatem subsistentem, qui includit non solum subsistere essenziale, sed ultra hoc relationem, cui convenit tale subsistere : nec per se subsistere divinum, ut est naturæ, sed ut est personæ, ut post exponetur. Et si dicatur, quomodo differt secunda dependentia a prima (distingui dependentias humanitatis in existendo, et subsistendo), quia idem videtur dare esse actualis exislenliæ, vel communicare propriam subsistentiam, et supposilare naturam. Dicitur, quod non est idem : quia ad hoc , quod aliquid suppositet naturam, aliquam, non solum requiritur, quod subsistat, sed etiam quod sil incommunicabile, et proprium, et distinctum. Primum convenit esscnliæ, non autem secundum. Et infra addit : *Ex quibus patet, quod persona non terminat dependentiam naturæ assumptæ per suum subsistere, prout esi naturæ; sed prout est suppositi, vel personæ.**

49. Cæterum doctrina horum Auctorum, licet cum majori moderatione procedat, et possit probabiliter sustineri; minime tamen nobis arridet : quia præcipuum fundamentum, cui innititur (nempe in Deo non dari nisi unicam , eamque absolutam subsistentiam ; personas vero non afferre proprias subsistentias personales), ruinosum est, et a nobis convulsum loco relato num. 26, ubi oppositum statuimus cum communi sententia Theologorum, et maxime Thomistarum hujus temporis. Cum enim in Deo detur triplex incommunicabilitas fundata in perseitate, opus est admittere tres

OoafH. ?
Capro-
?us se
dcchrel.

Impu-
gnatur
priiuo.

perseitates, seu subsistentias, quibus divina personæ constituentur, et distinguantur. Certum enim est dari in Deo tres personalitates : personalitas autem aliud non est, quam subsistentia intellectiva? naturæ, ut locis citatis fusius ostendimus. Hoc autem supposito, nulla est ratio, cur persona Verbi non terminaverit immediate humanitatem per subsistentiam propriam, non solum in condistinctam a personalitate Patris, et Spiritus sancti, sed etiam a subsistentia absoluta, et ex se communi : nec est motivum urgens, ut conjiciamus nos in angustias non necessarias, quas patitur, ut statim magis constabit, data responsio.

Secundo. Quæ insuper refellitur ostendendo, quod penitus non satisfaciat inconvenientibus objectis contra Durandum : nam in primis unio hypostatica facta est in aliquo proprio Verbi : sed si fieret in subsistentia absoluta ut determinata per Verbi personalitatem, non fuisset facta in aliquo proprio Verbi : ergo prædicta unio non fuit facta immediate in subsistentia absoluta, ut modificata, vel determinata per aliquid proprium Verbi; et consequenter asserendum est, quod fuerit facta in propria Verbi personalitate, seu subsistentia. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major probatur ex testimonio Concilii Toletani relato num. 42, ubi dicitur : *Solus Filius formam sertiacepil in singularitatepersonæ, non in unitate naturæ, in id, quod proprium est Filii, non quod commune est Trinitati.* Minor etiam liquet : quia licet subsistentia absoluta ut modificata, et determinata per relationem filiationis approprietur Verbo; nihilominus nequit dici propria A*erbi, ut liquet in natura divina, quæ determinata per talem relationem appropriatur A'erbo; et tamen non est simpliciter Verbi propria, sed potius ratio communis : ut enim aliquid approprietur sufficit, quod trahatur ad propria; ut autem proprium sit, non satis est trahi, vel contrahi sed requiritur, quod conveniat ex propria ratione, et differentia : ergo si unio hypostatica facta fuisset in subsistentia absoluta ut determinata per Verbi personalitatem; non vocificaretur factam esse in aliquo proprio Verbi.

50. Confirmatur primo declarando amplius vim hujus impugnationis : nam unio hypostatica facta est in aliquo ita proprio Verbi, quod vitetur Patrem, et Spiritum sanctum fuisse unitos humanitati, ut supra contra Durandum ostendimus, et salvare studet responsio, quam impugnamus : sed

si ratio formalis uniendi, et terminandi humanitatem assumptam fuisset subsistentia absolute modificata per Verbi personalitatem; prædictum inconveniens minime vitaretur : ergo adhibita responsio nequit sustineri. Probatur minor : nam, quod convenit Fdio per aliquam rationem ex se communem, ipsi tamen appropriatam per filiationem ut determinantem talem rationem, etiam convenit Patri, et Spiritui sancto, et de illis prædicatur. Unde quia virtus creativa non est propria Verbi, sed ratio ex se communis, licet ad Filium applicata, contracta et determinata per filiationem; impossibile est, quod per talem virtutem ut sic determinatam aliquid fiat, vel quod a Filio aliquid producat per illam, quod simul non producat ab aliis personis, et fiat ab eadem virtute in eis existente, et simili modificatione contracta. Ergo si terminus *quo* assumptionis, sive ratio formalis, qua Verbum terminavit humanitatem non fuit propria ipsius, illi quæ ex propria personali ratione conveniens, sed subsistentia communis ipsi appropriata; fieri non potuit, quod Verbum terminaverit humanitatem, et quod aliæ personæ simul stiam non terminaverint eadem ratione, sive per rationem illam communem ipsi appropriatam.

Confirmatur secundo, et declaratur amplius inquirendo ab Adversariis, quid intelligant per subsistentiam absolutam ut determinatam per filiationem? Nam inquirimus, utrum hoc complexum significet in recto filiationem, et in obliquo subsistentiam absolutam : an vero e converso significet in recto subsistentiam absolutam, et in obliquo filiationem : an denique utramque in recto, et æqualiter importet? Si dicant primum : plane concedunt assertionem nostram, et sibi in terminis contradicunt : quippe intendimus, quod ratio perse primo terminans sit propria Verbi, et aliquid personale; sed non negamus, quod in obliquo afferat subsistentiam absolutam, illamque ex consequenti humanitati communicet. 6i autem eligant secundum : liquido infertur, quod terminus *quo* fuerit in recto sola ratio aliqua absoluta, licet in obliquo, et ex consequenti attulerit aliam rationem personalem, quam humanitati communicaverit. Quod est ipsa sententia Durandi : neque enim ille negat hoc posterius, sed intendit illud primum. Unde sicut ex ejus sententia infertur Patrem, et Spiritum sanctum secundum communem rationem subsistentiæ

Confirmatio i.

subsistentia absolute? assumpsisse carnem : sic ex prædicta responsione sequitur, quod Pater, et Spiritus sanctus secundum rectum termini assumptionis, quod est ipsa subsistentia absoluta, carnem assumpserint : licet ex parte obliqui, quod est personalitas Verbi, detur specialis ratio, ut Verbum primum aliis personis dicatur homo : quod minimo negat Durandus, sed catholice concedit. Unde tuta inter ipsum, et hos Auctores discordia ad voces revocabitur, quod ille dicat unionem primario factam esse in absoluto, et secundo in relativo; isti vero affirmant unionem in recto factam esse in absoluto, et in obliquo factam esse in relativo. Ille tenet rationem primario terminantem esse absolutum; rationem vero secundo terminantem esse relativum : isti autem docent rationem in recto terminantem esse absolutam; sed rationem in obliquo terminantem esse relativam. In qua vocum pugna non inferior Durandus evadet : quia facta comparatione inter rectum, et obliquum, illud primario, et principaliter terminat; istud autem secundo, et ex consequenti, ut in aliis terminis, atque objectis aliquid connotantibus, sive afferentibus in obliquo facile ostendi potest.

51. Denique si ex his, quæ proposuimus, eligant ultimum, nempe subsistentiam ut appropriatam, et determinatam per filiationem, dicere in recto, et æqualiter tam subsistentiam ut absolutam, quam relationem; multipliciter refelluntur. Tum quia generaliter loquendo omne concretum dicit in recto aliquid, per quod tamquam per formam constituitur; aliud vero non ita principaliter importat. Tum etiam quia terminus *quo* assumptionis debet esse unus per se : sed concretum, aut complexum ex subsistentia absoluta, et proprietate relativa sumptis in recto non est unum aliquod per se formalissime loquendo ; cum coalescat ex rebus pertinentibus ad diversos ordines, absolutum videlicet, et relativum, et virtualiter inter se distinctis : ergo prædictum complexum ita consideratum non potuit constituere terminum *quo* assumptionis. Tum denique (et quod caput est manifestans prædictum dicendi modum relabi in Durandi sententiam, quam vitare satagit) : nam ex tali responsione sequitur Verbum unitum fuisse humanitati tam proprie, et immediate per subsistentiam absolutam, et communem, quam proprie per proprietatem relativam sibi specialem : sed pri-

um sufficit, ut Pater, et Spiritus sanctus dicantur uniti humanitati, ut supra contra Durandum ostendimus; cum prædicta subsistentia absoluta sit eis communis cum Filio : ergo licet hic dicatur majori specialitate unitus ob terminationem per suam proprietatem relativam ; semper tamen verificatur inconveniens a nobis intentum, et objectum, nempe Patrem, et Spiritum sanctum incarnatos esse, si semel subsistentia absoluta fuit terminus *quo*, seu ratio formalis terminandi humanitatem.

Et declaratur magis : nam ea ratione aliquid terminat ut *quod*, qua habet in se terminum *quo*, seu rationem terminandi : sed Pater, et Spiritus sanctus habent in se subsistentiam absolutam, quæ juxta hunc dicendi modum est terminus *quo* formalis, et immediatus assumptionis licet non adequatus : ergo Pater, et Spiritus sanctus terminarunt ut *quod* etsi inadæquate, assumptionem, et eodem modo, dicentur incarnati. Quod tamen nulla ratione concedi potest, ut supra ostendimus. Quæ impugnatio tanto magis urget, quanto juxta hunc dicendi modum subsistentia absoluta, et proprietas relativa Verbi minorem inter se observant dependentiam, aut subordinationem in terminando : sed immediate, primario, in recto, et per se concurrunt ad terminandum humanitatem. Si enim proprietas Verbi terminans præstat, quod humanitas sit in Verbo : cur non subsistentia absoluta Dei terminans non præstabit, quod humanitas sit in hoc Deo, sive individuo Deitatis, et subinde in tribus divinis personis, ut § præced. arguebamus contra Durandum ? Sed ille cognita bonitate consequens, ausus est illam concedere, in quo reprehenditur : Auctores vero, contra quos nunc agimus, dum illam devorare renuant, minus recte admittunt principia, et minus consequenter, eis suppositis, quam Durandus, se gerunt, et loquuntur in hac materia.

52. Exemplum autem potentiæ generativæ : quo se declarant, in ipsos retorquendum est. Tum quia prædicta potentia non dicit in recto paternitatem, sed naturam, aut intellectum Dei connotando paternitatem in obliquo : ergo pariter, si consequenter procedunt, terminus *quo* assumptionis non dicit in recto proprietatem Filii, sed subsistentiam absolutam connotando in obliquo eam proprietatem ; unde ulterius licet, quod sicut principium *quo* generationis est in recto intellectus Dei, sic

Fulcitur

Retorquetur exemplum adversariorum.

etiam terminus quo sit subsistentia absoluta quod num. 50 jam inprobavimus. Tum etiam (quod ex præcedenti sequitur', quia inde etiam fieret, quod sicut lota virtus quo generandi est intellectus connotando paternitatem ut conditionem, aut requisitum; ila etiam tota ratio quo terminandi esset subsistentia absoluta, proprietate relativa ad instar conditionis se habente : et consequenter, quoi Verbum non terminaverit saltem primario humanitatem persuam proprietatem, aut personalitatem, sed per subsistentiam ; absolutam connotando proprietatem : quo non amplius Durandus affirmat. Sed est contra testimonium Concilii Toletani affirmantis unionem factam esse in *eo quod proprium est Filii, non quod est commune Trinitati* : cum tamen juxta prædictum discurrendi modum potius dici deberet unionem factam esse simpliciter in eo, quod commune est Trinitati. quam in eo, quod proprium est Filii : nam illud prius fuit terminus *quo* seu ratio formalis ; hoc autem posterius conditio, aut modus determinans.

53. Dices predictam similitudinem ad hoc principaliter induci, ut declaretur, qualiter ex unione humanitatis ad subsistentiam absolutam, modificatam filiatione, sicut ad terminum quo, non inferatur, quod humanitas sit in omnibus personis vel ab omnibus personis assumpta; licet subsistentia absoluta sit ex se omnibus communis. Quod predicto exemplo optime declaratur, nam intimior est nature divinæ conceptus potentiæ generalivæ, et identitas cum paternitate, quam subsistentia?absoluta? conjunctio cum humanitate : et tamen licet natura divina, quæ est potentia generative, et identificatur cum paternitate, communicatur Filio ; nihilominus non communicetur propria ratio potentiæ generativæ; et multo minus relatio paternitatis : ergo pariter licet subsistentia absoluta sit terminus *quo* assumptionis, sive humanitatis assumptæ ; non sequitur, quod si subsistentia absoluta est communis, et in omnibus personis; humanitas debeat esse eis communis, et ab omnibus terminari. Et ratio est eadem : quia sicut natura divina non est potentia generativa, aut paternitas, nisi prout in Patre : sic etiam subsistentia absoluta non est terminus *quo* assumptionis, nisi prout in Filio.

Respondetur ineptam esse propositam similitudinem propter manifestam disparitatem : nam potentia generativa est virtus

notionalis propria personæ producentis, non personæ productæ : quocirca an intrinsicoseco petit compleri, et determinari in obliquo per relationem principii distinguentem inter personam producentem, et personam productam : quippe in divinis omnia sunt eadem, ubi non occurrit relationis oppositio. Unde ex communicatione naturæ divinæ non sequitur communicatio potentiæ generativa, quie necessario importat saltem in obliquo relationem incommunicabilem. Et multo minus sequitur communicatio paternitatis ; quia hæc cum opponatur Filio, nequit ipsi communicari. Nihil autem horum occurrit in present! materia : nam subsistentia absoluta sub proprio conceptu absoluto non indiget aliquo addimenlo relativo, ut communicet suum effectum formalem subsistendi, et terminandi : unde si semel fuit terminus *quo* humanitatis assumptæ, id per se persitit independenter ab alia modificatione, aut determinatione : licet nec repugnaverit, quod hæc adjecta fuerit per Filiationem, ut fatetur etiam Durandus : nam hoc posterius minime impedit illud prius. Rursus humanitas assumpta, et terminata per subsistentiam absolutam existentem in Filio : nullam oppositionem nec ex se, nec ex tali subsistentia absoluta habet cum aliis personis divinis. Unde fit, quod sicut hujusmodi subsistentia est illis communis ; sic etiam humanitas per eam primario terminata debeat illis omnibus communicari, et in eis esse ; quamvis, ut jam diximus, addatur alia ultimior, et specialior communicatio ad personam Verbi, ut non negat Durandus. Quocirca nisi Verbo concedatur propria subsistentia, per quam immediate terminaverit humanitatem, et qua mediante communicaverit alia prædicta ; non vitatur precipuum inconveniens, quod responsio hactenus impugnata intendebat declinare, et majori ex parle in suo robore relinquit.

Confutatur ultima responsio Godoi.

54. Quæ hactenus expendimus, principaliter procedunt contra illos Auctores, qui unicam precise subsistentiam, eamque absolutam in Deo recognoscunt, negatis aliis subsistentiis relativis, et propriis : istos quippe magis directe pungit inconveniens saepius a nobis objectum. Sed ex his etiam, qui subsistentias relativas admittunt,

mittunt, nonnulli refragantur nostnn assolutioni, et molivum propositum debilitarovidentur, quatenus asserunt terminum *quo* adioqualum assumptionis non fuisse solam subsistentiam Filii, sed complecti subsistentiam absolutam : ita quod humanitas prius habuerit a subsistentia absoluta perseitatem independentiæ, et deinde a filiatione, seu subsistentia illius relativa perseitatem incommunicabilitatis : licet inter hæc non detur distinctio, et priorités admodum, sed solum inadæquata secundum intelligenliæ rationem, et cum mutua connexionione. Sic docet Godoi disput. 15, § 3, num. 70, ubi ait : *Ex quo lanium sequitur, quod personalilas Verbi prius inlelligalur, ul præstans independentliam priorilale rationis inadæquate, quam ul præstans incommunicabilitalem : quod inconveniens non est: nam cum præstet independentliam exigendo incommunicabililatem, non præslal illam sub conceptu absoluto sumpto absolute, sed sub conceptu absoluto ul incluso in proprietate Verbi relativa, etc.* Et num. sequenti magis se explicat in hunc modum : *Humanitas nec habet ratione sui perseitatem independentiæ, nec perseitatem incommunicabililalis; sed utramque recipit a personalitate creata quatenus ab illa distincta. Et cum Verbum uniatur humanitati vice personalitatis erealæ; necessum est, ul Verbi personalilas præbeal etiam humanitati unilæ ulramque istam perseitatem. Cumque utramque non habeat ratione illius, quod explicat: sed lanium unam, scilicet perseitatem incommunicabililalis : alia autem illi compepat ratione perfectionis incluse : fit consequens, ul non uniatur immediate adequate ratione illius, quod explicat, sed ratione conceptus expliciti, et insuper ratione subsislcnhæ absolulæ, quam simpliciter includit.* Hæc omnia perdoctus ille Auctor supponens subsistentias personales, seu relativas nullam ex se explicare perfectionem, includere tamen omnem perfectionem naturæ divinæ, et subsistentiæ absolulæ per modum transcendentis. Quod et nos docuimus tractat. G, disputat. 6, dub. 1 et 2.

Sed displicet hic dicendi modus : nam et principale assertioem communem deserit, et obnoxius est inconvenienti proposito contra Durandum. Quod breviter ostenditur : nam si terminus *quo* formalis, et adaequatus assumptionis non fuit filiatio, sive subsistentia relativa, et propria Verbi; sed ad prædictum terminum *quo* pertinuit saltem inadæquate, et partialiter subsis-

tentia absoluta; plane falsi(icatur propositio illa Concilii Toletani sæpe allegata, quod Filius solus suscepit humanitatem *in id, quod proprium est Filii, non quod Trinitati commune est* : nam licet prior pars affirmans salvetur juxta prædictum discurrendi modum ; siquidem concedit humanitatem assumptam fuisse ad filiationem saltem sicut ad terminum inadrequatum : tamen posterior pars negans falsificatur; cum prædictus dicendi modus affirmet humanitatem assumptam fuisse sicut ad terminum *quo* formalem, et primarium, etsi inadæquatum, ad subsistentiam absolutam, quæ est Trinitati communis.

Praelerea sexta Synodus allegata num. Secundo. 43 docet Patrem, et Spiritum sanctum in mysterio Incarnationis non communicare cum Filio, nisi voluntate, et operatione, ut ibidem expendimus, et recte observat idem Godoi disp. cit. n. 17, ubi ait, quod verba illius Synodi *ab universis fere Theologis, uno vel allero excepto accipiuntur cum omnimoda universalitate : ila ul excludant ab aliis personis divinis communicationem cum Verbo in termino primario, et immediato unionis humanitatis ad ipsum. Et Conciliorum verba accipienda sunt juxla inlelligenliam Theologorum communem.* Sed si terminus *quo* assumptionis coalesceret sicut ex conceptibus partialibus, et inalæquatis ex subsistentia personali ut integrantibus unam rationem adæquatam terminandi ; Paler, et Spiritus sanctus haberent circa hoc mysterium convenientiam cum Filio non solum in voluntate, et operatione, sed etiam in termino primario, et immediato, saltem inadæquate sumpto, nempe in subsistentia absoluta, ex qua integratur : ergo dici non potest, quod subsistentia absoluta pertinet inadæquate ad terminum *quo* primarium assumptionis. Unde non multam cohærentliam recognoscimus inter dicta prædicti Auctoris in testimoniis relatis.

Denique si subsistentia absoluta fuisset Tertio, ratio immediata formalis uniendi saltem inadæquate humanitatem cum Verbo, illam etiam saltem inadæquate uniret cum Patre, et Spiritu sancto ; cum prædicta subsistentia sit omnibus personis communis : quod tamen minime admittit prædictus Auctor, sed reprehendit in Durando. Potestque hujus ultimæ impugnationis vis magis declarari : nam licet Capreolus, et alii Auctores relati præcedenti dicant subsistentiam absolutam in ratione ter-

Objectio.

Eucnallur.

Dwlriaa Godoi.

Reii gnu nt» nosta

OjJKdi-Sr biset is»S-:k».

FP.

i 20

mini *quo* assumptionis compleri, et determinari per filiationem ; nihilominus ex eorum sententia optime infertur Patrem, et Spiritum sanctum unitos fuisse humanitati per subsistentiam absolutam pro priori ad determinationem per filiationem : ergo licet Godoi dicat subsistentiam absolutam compleri in ratione termini *quo* assumptionis per subsistentiam relativam ; tamen ex prædicta sententia colligitur Patrem, et Spiritum sanctum unitos fuisse humanitati per subsistentiam absolutam pro priori ad determinationem, et complementum per relativam. Et ratio est eadem utrobique : nam subsistentia absoluta, ut præstet suum effectum, non dependet a filiatione, nec a subsistentia relativa. ut liquet in ipso Deo ad intra : ergo si semel unitur immediate, et per se primo humanitati , illi præstabit suum effectum formalem antecederet ad filiationem, et subsistentiam relativam : unietque subinde pro illo priori humanitatem cum omnibus personis : licet non excludet aliam ultimorem unionem cum Verbo ratione subsistenti» relativæ, ut g præced. contra Capreolum arguebamus.

55. Nec satisfacit, si respondeatur cum Godoi propositas impugnationes non militaro contra ejus sententiam ; cum expresse doceat subsistentiam absolutam non terminare ut *quo* humanitatem, nec illi præstare perseitatem independent!», nisi ut inclusam, sive imbibitam in personalitate Verbi, ut constat ex verbis num. præcedent. relatis, et ex his, quæ habet num. G9, ubi ait : *Et insuper non est ratio, qua unitur personalitas Verbi humanitati, d illius terminat dependentiam subsistentia absoluta sumpta absolute, quod Durandus afferebat ; sed ut inclusa in personalitate Verbi, et quatenus illi propria.* Quo pacto prædicta subsistentia non est communis, nec inferre potest, quod aliæ person» ejus ratione cum humanitate uniantur.

Non, inquam, satisfacit hæc responsio: nam (omisso, quod subsistentia absoluta ut inclusa in relativa nequit dici propria Verbi, sed solum Verbo appropriata, ut supra vidimus num. 49), manifestam claudit contradictionem cum aliis ejusdem Auctoris propositionibus, ad quas tuendas inducitur. Implicat enim subsistentiam absolutam constituere inadæquate terminum *quo* assumptionis, et ad id concurrere præcise ut inclusam in subsistentia relativa. Nam terminus *quo* est ratio formalis,

et immediata, terminans ratione sui : nec enim aliud intelligamus per terminum *quo*, sive constitutivum termini *qui* in terminando, ut in aliis hujusmodi potest inductive ostendi. Id vero, quod concurrit ut inclusum in alio, non terminat immediate, et ratione sui, sed ratione ejus, in quo includitur, et per quod applicatur alteri, ut ex ipsis vocibus constare videtur. Ergo si subsistentia absoluta præcise terminat ut inclusa in subsistentia relativa ; non terminat immediate adhuc inadæquate ratione sui, sed terminat ratione subsistenti» relativæ, in qua includitur, et qu» terminat per se immediate : et consequenter sola subsistentia relativa erit terminus *quo*, sive ratio formalis uniendi immediate humanitatem cum Verbo, ut in assertionem numer. 42 statuimus. Aut e converso si subsistentia absoluta est saltem inadæquate terminus *quo* assumptionis; non terminat præcise ut inclusa in subsistentia relativa, et ea mediante; sed terminat immediate ratione sui, sicut ad conceptum termini *quo*, et formalis desideratur. Unde ulterius infertur inconveniens a nobis objectum, quod unio saltem inadæquate facta fuerit in aliquo divinis personis communi, et ut communi, sive non incluso, et determinato per personalitatem Verbi. Ergo minime cohæret ex una parte dicere subsistentiam absolutam terminare humanitatem ut inclusam præcise in Verbi personalitate, et ex alia parte asserere subsistentiam absolutam esse saltem inadæquate terminum *quo*, seu formalem assumptionis.

Confirmatur manifestando magis prædictam insequentiam : quoniam si subsistentia absoluta terminaret humanitatem præcise ut inclusa per modum transcendentis in subsistentia relativa ; effectus proprius formalis subsistenti» absolut» non esset prior secundum intelligent!» rationem, quam effectus formalis proprius subsistenti» relativæ; sed potius vice versa se haberent : atqui prædictus Auctor affirmat effectum proprium subsistenti» absolut» esse secundum intelligent!» rationem priorem effectui subsistenti» relativæ : ergo vel insequenter procedit, vel debet concedere, quod subsistentia absoluta non præcise ut inclusa in relativa, sed per se, et ratione sui terminaverit immediate humanitatem : ex quo ulterius fiet unionem factam esse saltem inadæquate in aliquo absoluto ut tali,

BJI-
PJW.

Imps-
gnato
amplius.

(ali, sive ut loti Trinitati communi. Utraque consequentia patet. Et major ostenditur : nam quod communicatur præcise ut inclusum in alio, communicatur illo mediante, ot conjungente, sive immediatius attingente communicationem extremorum : undo fieri non potest, quod effectus proprius inclusi sit prior, quam effectus proprius includentis. Et hac ratione , quia existentia divina communicatur humanitati ut inclusa in subsistentia, et ratione illius; non est prius in humanitate existere, quam subiistere ; sed potius e contra. Minor etiam liquet : nam ingeniosus ille Auctor distinguit perseitatem independent!», et perseilatam incommunicabilitatis : et primam dicit esse propriam subsistenti» absolut» ; secundum vero esse propriam subsistenti» relativæ : ex quibus colligit (et salis consequenter), perseitatem absolutam prius communicari humanitati, quam subsistentiam incommunicabilitatis , quippe cum ista secundum intelligent!» rationem debeat in illa fundari, eique inniti, ut constat ex his, qu» tradit a num. 62 et præserlim num. 70 ; sentit ergo effectum proprium subsistenti» absolut» præcedere secundum intelligent!» rationem effectum proprium subsistenti» relativæ.

Explicatur amplius : nam idem est ordo inter effectus formales, ac inter formas comunicatas subjecto, vel terminabili ; siquidem effectus formalis est ex parte recti ipsa forma comunicata subjecto : sed facta comparatione inter effectum formalem subsistenti» absolut», et effectum formalem subsistenti» relativæ, prior secundum intelligent!» rationem est ille, quam iste, ut ille Auctor discurret : affirmat enim humanitatem prius subsistere perseitate independent!», quod est effectus formalis subsistenti» absolut», quam subsistatperseitate incommunicabilitatis, quod est effectus formalis subsistenti» relativæ : ergo ex ejus sententia prius communicatur humanitati subsistentia absoluta, quam subsistentia relativa. Quod ipse in Durando reprehendit, et merito : quippe inde infertur pro illo priori hunc Deum tribus personis communem incarnatum esse, subinde ipsas personas incarnatas fuisse, ut ostendimus | 2 et 3. Et nihil prodest dicere subsistentiam absolutam terminasse ut inclusam in relativa, et per illam determinatam : quoniam implicat in dictis : jam enim ostendimus non cohærere, quod aliquid concurrat præcise ut inclusum,

et per inclusionem determinatum, et quod nihilominus per prius, et subinde immediatius præstet suum effectum formalem : quod tamen ex doctrina prædicti Auctoris evidenter colligitur.

57. Nec iterum satisfacit, si cum eodem n. 70 dicatur prioritatem illam solum esse secundum intelligent!» rationem, et adhuc in hac linea non adæquatam, sed inadæquatam, et cum mutua connexionione, ut palet in ipsa subsistentia creata, cujus loco divinæ subrogantur : nam in subsistentia creata perscitas independent!» non est prior simpliciter secundum intelligent!» rationem, quam perscitas incommunicabilitatis, sed solum inadæquate, et secundum munia inadæquata ejusdem subsistenti», habentia inter se connexionem mutuam.

Hoc, inquam, minime satisfacit : nam concesso omni eo, quod affert, aut supponit, intactum, et perseverans relinquit inconvenienti, quo manifestamus sententi» opposit» falsitatem. Licet enim prioritas illa sit inadæquata ; nihilominus si humanitas prius recipit subsistere perseitate independentiæ, quod dicitur effectus proprius subsistenti» absolut», quam subsistere perseitate incommunicabilitatis, quod dicitur effectus subsistenti» relativæ; necessarium omnino est, quod humanitas prius prioritatem inadæquata terminetur per subsistentiam absolutam : sed subsistentia absoluta pro illo priori non intelligitur ut determinata per filiationem, sed ut absoluta, et tribus personis indifferenter communis : ergo pro illo priori unit tribus personis humanitatem, quam terminat : et consequenter verificabitur tres personas per subsistentiam absolutam sibi communem assumpsisse humanitatem, et incarnatas fuisse. — Et declaratur amplius : nam si subsistentia absoluta prius prioritatem adæquata comunicata fuisset humanitati, quam subsistentia relativa ; sequeretur tres personas divinas prius prioritatem adæquata incarnatas fuisse, quam Filium secundum rationem sibi propriam, ut Auctor iste bene probat contra Durandum, et constat ex dictis % 2 ; ergo si subsistentia absoluta, prius prioritatem inadæquata comunicata est humanitati, quam subsistentia relativa ; infertur tres divinas personas prius prioritatem inadæquata fuisse incarnatas, quam Filium secundum suam proprietatem. Consequentia patet a paritate , qu» (supposita in aliis omnibus convenientia terminorum) id recte con-

Secunda
evaMn
Godoi.

Confutatur.

>2

i-
ID

vincit. Undo tota discordia inter Durandum, et Godoi reducetur ad hoc, quod ille vocat prioritatem adaequatam, iste inadavjuatam : ille constituit duas uniones. iste unam cum dupbci munere inadæquato. Sed prædicta differentia parum, aut nihil refert ad præcipuam rei præsentis difficultatem, et ad vitandum inconveniens sæpe objectum, ut facile consideranti constabit. Et aliunde melius videtur loqui Durandus : quia ordo absolutus, et relativus adaequato etiam in divinis virtualiter distinguuntur, et ille est adæquate virtaaliler prior, et independens.

58. Quod autem in prædicta evasione dicitur de mutua connexionione inter illos inadæquatos conceptus, verbis tantum consistit : quoniam licet perseitas independentiæ connectatur cum perseitate incommunicabilitatis: non tamen illam supponit, vel ab ea dependet ; sed potius connectitur cum ea, ut ipsam fundans : eo proportionali modo , quo omnipotentia connectitur cum creaturis possibilibus. Hujusmodi vero connexio minime impedire potest, quod subsistentia absoluta, si unitur per se, et ratione sui ut conferens perseitatem independentiæ, non sit prior, quam subsistentia relativa ut conferens perseitatem incommunicabilitatis, ut in eodem exemplo liquet : omnipotentia enim licet connectatur cum possibilibus, est tamen eis prior, Pt independens ab illis. Inque magis constat, in effectibus subsistentiæ creata?, cujus loco subrogatur divina, et ad cujus instar Auctor ille rem declarat : nam licet perseitas independentiæ, et perseitas incommunicabilitatis habeant inter se connexionem, utpote provenientes ab unica forma : nihilominus perseitas independentiæ est simpliciter (saltem inadæquate), prior perseitate incommunicabilitatis; cum ista in illa fundetur. Unde hæc est vera : *quia persona creata habet esse per se. est incommunicabilis.* Et hæc absoluta falsa : *quia persona creata est incommunicabilis, habet esse per se.* Universaliter enim negatio, aut effectus negativus, vel quasi negativus fundatur in aliquo positivo sicut in ratione a priori. Si ergo humanitas Christi habet a subsistentia absoluta Dei subsistere perseitate independentiæ ; a subsistentia vero personali, et propria Dei habet solum subsistere perseitate incommunicabilitatis : necessario concedendum est subsistentiam

absolutam prius communicatam fuisse humanitati, quam subsistentiam relativam, et independentem ab illa. Quod si ita res se habet ; liquido infertur rationem primariam terminandi humanitatem non fuisse relativam, et propriam Verbi, sed absolutam, et omnibus personis communem, Unde ulterius sequitur omnes divinas personas fuisse humanitati unitas, et incarnatas, ut liquet ex supra dictis.

Motivum autem prædicti Auctoris, -et insinuatum in ejus verbis relatis num. 54 ad eam responsionem non obligat : nam licet prius ordino rationis ex parte humanitatis sit. subsistere perseitate independentiæ. quam perseitate incommunicabilitatis; non tamen requiritur, quod prius ullo modo communicetur subsistentia absoluta communis personis, quam subsistentia relativa propria Verbi. Quinimo præstare perseitatem independentiæ non solum convenit subsistentiæ absolutæ ; sed etiam subsistentiis relativis, seu personalibus, ut supra explicuimus a num. 30. Unde personalitas Verbi ulramque perseitatem potuit communicare, et communicavit naturæ assumpta?, et secundum unam, et alteram terminavit immediate humanitatem ratione sui; quin pro perseitate independentiæ opus sit recurrere ad subsistentiam absolutam ut prius ullo rationis ordine communicatam. Sed ipsa filiatio, seu personalitas Verbi ex propriis præstat humanitati et subsistere per se, et subsistere incommunicabiliter; sive ut proprius loquamur, præstat suo constituto nempe supposito subsistenti in humanitate esse per se, et esse incommunicabiliter, ut insinuavimus tum loco cit, tum et prius in tract. G, disputat. 6, num. 7.3, et disputat. 9, num. 7, et 79 et 138, et magis constabit ex immediate dicendis.

8 VI.

Difficili objectioni satisfit.

59. Sed ex hactenus dictis emergit non levis difficultas, quæ potest ita proponi : nam filiatio sive subsistentia relativa propria Filii per se solam, sive secundum illud precise, quod explicite affert, non potuit esse terminus *quo* adæquatus assumptionis : ergo vel non exercuit munus talis termini, ut Durandus vult; vel simul cum ea concurrat subsistentia absoluta constituendo prædictum terminum adæquatum, ut placet aliis

aliis Auctoribus supra relatis. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam terminus *quo* adæquatus assumptionis continet eminenter perfectionem subsistentiæ creata? ; siquidem pro illa supplet, ejusque vices gerit : quod absque continentia omni- nentiali illius intelligi non potest : atqui liilialio seu subsistentia relativa, et propria Filii per se solam, et secundum suum explicitum non continet eminenter perfectionem subsistentiæ creatæ : ergo non potuit esse terminus *quo* adæquatus assumptionis. Probatur minor : nam quod ex vi sua, et secundum sibi propria continet eminenter perfectionem alterius, nequit non ex vi sua, et secundum sibi propria dicere perfectionem; cum ipsa eminentialis continentia perfectio sit : sed filiatio, aut subsistentia relativa propria Filii ex se, et secundum sibi propria non dicit perfectionem, ut ex professo ostendimus tract. 6, disp. 6, dub. 2; ergo prædicta filiatio considerata secundum sibi propria non continet eminenter perfectionem subsistentiæ creatæ.

Confirmatur primo : quia subsistentia creata duo indispensabiliter præstat supposito, videlicet perseitatem independentiæ a sustentante, quæ perseitas perfectionem explicat; et perseitatem incommunicabilitatis alteri supposito, quæ perfectionem non dicit : ergo terminus *quo* adæquatus assumptionis, qui videlicet loco subsistentiæ creatæ subrogatus est, utrumque debet importare, illud videlicet, quod perfectionem explicat, et illud etiam, quod perfectionem non dicit : sed licet subsistentia relativa possit supplere hoc posterius; non tamen illud prius; cum nullam ex se afferat perfectionem : ergo terminus *quo* assumptionis non potuit esse sola subsistentia relativa; sed complexus est subsistentiam absolutam, qua sola potuit communicare perseitatem independentiæ.

Confirmatur secundo : quia sustentaro natrnam explicat determinate perfectionem, ut ex se liquet : sed persona sustentat naturam per subsistentiam, qua ipsam terminat : ergo terminus *quo*, sive ratio illa, qua Verbum terminavit naturam humanam, explicat determinate perfectionem. Cum ergo in nostra sententia filiatio, sive subsistentia relativa Verbi, non explicet perfectionem; sequitur, quod non potuerit esse terminus *quo* saltem adæquatus assumptionis, sive ratio qua Verbum terminavit humanitatem.

Confirmatur ultimo, quia eo modo Ver-

burn humanitati communicavit suarn subsistentiam absolutam, et relativam, sive suam perseitatem independentiæ, et suam perseitatem incommunicabilitatis, quo illas habet in se, et quo humanitas prædictos effectus recipit a propria personalitate, in cujus loco Verbum subrogatum est : nequit enim nisi voluntarie, et absque fundamento inverti prædictus ordo : atqui tarn ex parte Verbi terminantis, quam ex parte humanitatis terminabilis prior est subsistentia absoluta, quam relativa, sive perseitas independentiæ, quarn perseitas incommunicabilitatis : ergo Verbum prius communicavit subsistentiam absolutam, quam relativam, et perseitatem independentiæ, quam perseitatem incommunicabilitatis : quod tamen minime contingeret, si terminus *quo* adæquatus assumptionis fuisset sola filiatio, aut subsistentia relativa propria Filii, ut facile consideranti constabit. Major, et consequentia patent. Minor etiam ostenditur : nam in primis ex parte Dei prior est subsistentia absoluta, quam relativa; cum essentialia, sive pertinentia ad naturam præcedant personalia, ut supra statuimus, num. 2 ; ergo idem dicendum est ex parte Verbi. Deinde ex parte humanitatis prior est independentia a sustentante, quam incommunicabilitas ; siquidem hæc negatio, aut repugnantia illi positivo innitur : prius igitur habet a propria subsistentia perseitatem independentiæ, quam incommunicabilitatis perseitatem.

60. Ad objectionem respondetur negando antecedens : oppositum enim constat ex hactenus dictis. In diluendo autem antecedentis probationem plures plura dicentes audivimus. Nec penitus displicet responsio Fabri relati num. 42, et aliquorum Scotistarum, qui dicunt subsistentiam Verbi non exercuisse rationem termini *quo* humanitatis, quia contineat, aut non contineat subsistentiam creatam ; sed quia in se ipsa est terminus infinitus, et se habet per modum actus purissimi in linea terminandi : unde sicut terminat naturam divinam ut primum terminabile, sic etiam potest extendi ad terminandum alia terminabilia, etsi non contineat eminenter perfectionem terminorum naturalium; vel præscindatur ab hoc. Quæ responsio facilis est, et haud facile evertetur.

Sed frequentiori Thomistarum sententia? inhaerentes, et missos facientes varios dicendi modos, breviter respondemus subsistentiam relativam continere per modum

Prima solutio objectionis.

A iid ropon- ty).

Doictri- nj.qea niiiur, eliditur.

C*.L- E»\$ 1.

i I

Pwp I

I

I

! Ta6t

transcendentis totam perfectionem divinam, et ratione ipsius quidquid perfectionis est in subsistentia creata : unde ex vi hujus non impeditur esse terminum *quo* assumptionis : quia continendo naturam Dei, continet alias perfectiones in natura Dei eminenter contentas. Ex quo tamen non sequitur, quod ex vi sua, et ex propria linea explicet perfectionem ; quoniam non repugnat, quod id, quod ex vi sua pro explicito non est perfectio, contineat secundum ipsum expressum perfectionem alterius lineæ ut in se imbibitam per modum transcendentis. Et in hoc sensu negamus minorem oppositæ probationis : quam eo sensu non evincit sequens syllogismus. Nam respondetur, quo! licet eadem subsistentia relativa propria Filii sit terminans ut *quo* humanitatem, et sit continens perfectionem subsistentiæ creata'; tamen hæc munia importat aliter, et aliter, sive ex diversis capitibus : est enim terminans ut *quo* adequate ratione sui secundum propriam rationem, quam explicitate affert : est autem continens perfectionem subsistentiæ creatæ ratione naturæ divinæ, aut subsistentiæ absolutæ, quam ejus propria ratio importat pro implicito, et includit per modum transcendentis. Sicut eadem filiatio ad intra est terminans naturam Dei, et est Deo conveniens, seu bona : sed aliter, et aliter : nam terminat ratione ejus, quod ex se explicitate dicit; et est Deo bona, et conveniens ratione naturæ divinæ, quam implicitate atfert per modum transcendentis. Similiter constituit personam divinam connaturaliter : sed constituere habet ex relativo, quod ex se explicitate dicit; quod autem sit connaturaliter, habet ab essentia, quam includit, ut diximus tract. 6, disp. 6, a n. 90. Et eandem doctrinam tradit Godoi (qui in præsentī difficultatem objectionis promovet), tom. 3, in 1 p. disp. 78, num. 53. Cum autem additur, quod ipsum continere eminentialiter est perfectio ; respondetur esse quidem perfectionem ex parte rei contentæ, quæ est ratio continendi perfectionem creatam ; secus autem ex parte ipsius continentis, seu relationis : optime enim intelligitur, quod illud, quod ex se non dicit perfectionem, illam contineat ut pertinentem ad aliam lineam, et in se imbibitam per modum transcendentis : sicut bene intelligitur, et re ipsa est, quod relativum contineat absolutum.

Eipiin-
tor
amplius
rebpun-
sio.

61. Quæ responsio facilius intellectu

liet animadvertendo, quod subsistentia creata, licet unica sil, duo pnoslat, nempe terminare naturam, et illam perficere : ex quibus primum illud est simpliciter objective prius. Tum quia terminare ex conceptu proprio terminandi perfectionem non dicit, sed ab ea præscindit, ut inductive potest ostendi, e» constat specialiter in subsistentiis relativis ad intra, quæ juxta sententiam (quam objectio nobiscum supponit, et cui innititur, terminant ex se naturam Dei : et tamen ex se non dicunt pro explicito perfectionem. Tum etiam quia terminare latius patet, quam perficere : non pauca enim terminant, quæ non perficiunt, ut patet in terminis plurimum habitudinum. Tum denique quia facta comparatione inter terminare, et perficere subsistentiæ jreatæ, verum est ideo subsistentiam perficere, quia terminat; et non e contra ideo terminare, quia perficit: alias omnis perfectio esset terminatio, quod est falsum. Unde quod terminet tali modo v. g. per modum formæ receptæ fundat perfectionem, licet non immunem ab omni defectu ; cum ipsa informatio imperfectio sit. — Deinde observa, quod licet continere eminenter id, quod est perfectio, probet in continente explicitant perfectionem : secus vero accidit, si res contenta non sit perfectio, sed conceptus a perfectione, et imperfectione præscindens : tunc quippe non requiritur in continente pro explicito perfectio, sed sufficit infinitas, quæ a perfectione, et imperfectione abstrahit. Quod satis liquet in relationibus divinis, quæ includunt eminenter ex vi sua omnem rationem referendi : et tamen quia hæc non est determinate perfectio, non inde sequitur relationes divinas dicere pro explicito perfectionem.

Ex his igitur magis firmatur data objectioni responsio : nam terminus *quo* assumptionis subrogatur per se primo loco subsistentiæ creatæ, quatenus hæc est terminus naturæ assumptæ. Undecum secundum rationem termini non dicat immediate explicitate perfectionem ; non infertur quod terminus *quo* assumptionis debeat illam pro explicito afferre : atque ideo ratio adæquata immediata predicti termini potest optime in sola filiatione, seu personalitate relativa salvari, ut fert communis sententia. Quod autem subsistentia creata re ipsa fundet, et conferat aliquam perfectionem; solum evincit, quod terminus *quo* assumptionis, nempe filiatio contineat eminenter prædictam

tam perfectionem : sed ad hoc non requiritur, quod dicat perfectionem pro explicito, sed sufficit, quod illum pro implicito afferat
ruliono naturæ divinæ, quæ in filiatione continetur, et est illi ratio formalin continendi omnem perfectionem creatam ex quolibet capito proveniat, ut num. præced. dicebamus.

il 6*2. Ad primam confirmationem respondetur omissa antecedenti, distinguendo primum consequens : et si sensus sit, quod terminus *quo* assumptionis consideratus tam secundum explicitum relationis, quam secundum implicitum naturæ, et subsistentia! absolute debeat importare utramque perseilatam, et omnem perfectionem, quam dicit subsistentia creata, concedendum est, sed negari debet, si significet, quod omne illud debet importare secundum explicitam, et formalem rationem termini *quo* assumptionis. Nam satis est, quod re ipsa utrumque munus habeat, licet ex diversis capitibus : terminare quidem, et personare humanitatem ex se immediate secundum propriam rationem relativam, et personalem : continere autem perfectionem personalitatis creatæ ratione subsistentiæ absolute, quam per modum transcendentis includit. Et distinguendo eodem modo minorem subsumptam, negamus absolute ultimam consequentiam: nam terminus *quo* assumptionis non est omne illud, quod quomodolibet communicatum est humanitati, et subrogatum, loco perfectionis subsistentiæ creatæ; sed quod communicatum est immediate, id est, per se primo, et ratione sui : et hoc fuit sola subsistentia relativa, ut supra ostendimus : reliqua vero ea mediate et dependenter ab ipsa sicut a ratione perse primo terminante communicata sunt. Sed est observandum ad magis debilitandum hanc confirmationem, quod falso supponit omnem perseilatam independentiæ esse subsistentiam absolutam, etdicere perfectionem pro explicito ; oppositum enim constat ex dictis num. 30, quæ præ oculis in hoc dubio habenda sunt. Quia non egere sustentanlecommuneest subsistentiæ absolute, et relativæ, et ab utraque confertur. Unde filiatio communicata humanitati non solum dedit ipsi perseilatam incommunicabilitatis ; sed etiam per se ipsam, et pro suo explicito contulit illi perseitatemindependentiæ, sive esse per se independentem a iustentanle, sive ab alio habente *quod* : et hac ratione illam primario personavit constituendo Filium subsistentem in humana

natura. Unde subsistentia relativa ratione sui, sive quoad explicitum optime supplere potuit perseilatam independentiæ, quam præstat subsistentia creata, quantum ad hoc, quod perseitas independentiæ formalissime importat; licet illud, quod perfectionis simul dicit subsistentia creata, præstiterit ratione subsistentiæ absolute, quam includit. Et primum illud salis est, ut fuerit terminus *quo* assumptionis.

03. Ad secundam confirmationem respondetur juxta hactenus dicta, quod licet filiatio terminet, et sustentet naturam : tamen id præstat secundum diversas rationes : nam terminat per se ratione ejus, quod explicite dicit ; sed sustentat per absolutum, quod implicite affert. Ut autem ratione sui sit terminus *quo*, et formalis; salis est, quod terminet ratione sui pro explicito ; licet sustentet ratione ejus, quod in se continet per modum transcendentis. — Sed addimus, quod sustentare naturam nihil aliud est, quam illam terminare, personare, et complere constituendo concretum personæ alteri incommunicabile. Unde sicut terminare, et personare naturam non dicit ex genere suo perfectionem propriam in terminante, sed ab hoc prascindit : et si Hat determinate per subsistentiam absolutam, perfectionem importat ; secus vero, si Hat per subsistentiam relativam : sic etiam de hoc, quod est sustentare naturam, dicendum est. Idque liquet in subsistentiis relativis terminantibus ad intra naturam Dei in sensu explicito : nam illam etiam in eodem sensu sustentant, et tamen non dicunt ex se pro explicito perfectionem , ut objectio , et omnes ipsius confirmationes supponunt, nullam alias habituræ difficultatem , si supponeretur oppositum. Nam prædicta sustentatio non in alio consistit, quam in eo, quod naturam ex se communicabilem, et quasi in fluxu ad ulteriorem terminum faciat sistere in termino determinato. Quamvis autem subsistentia absoluta faciat sistere naturam in subsistente *quod*, nempe in hoc Deo communi ; adhuc tamen relinquit naturam personabilem, et quasi in fluxu ad personam. Subsistentia vero relativa hunc quasi fluxum, sive indeterminationem ultimo terminat constituendo naturam in determinata persona. In quo sensu dicitur naturam sustentare. Sed ad illud non requiritur, quod sit pro explicito perfectio; sed sufficit, quod illam sistendam, seu sustentationem præstet per oppositio-

Occurrit
tsr secundæ.

ns:
'(♦

Nwu.

"

i?

K]

1|
• 11

1

i
4. 1 1
'r

ψι
ψ|

I

i

nom relativam eum aliis personis, ut re ipsa contingit. Sic ergo, et in eodem sensu sustentare naturam creatam non dicit ex genere suo perfectionem; sed solam terminationem : unde fieri potest per terminum quo non afferentem pro explicito perfectionem,

prae- Et si adhuc dicatur, quod sustentare na-
ruæâni luram per subsistentiam creatam importat,
ai-iir». et explicat determinate aliquam perfectionem : atque ideo non posse, suppleri nisi per terminum *quo* illam continentem. Respondetur ex hactenus dictis, tum quod licet subsistentia creata illam perfectionem dicat; non tamen formalissime ex conceptu proprio subsistenti», seu termini personalis ; cum huiusmodi ratio praescindat pro explicito a perfectione, ut liquet in subsistentiis relativis : sed praedictam perfectionem importat ex aliis capitibus, utputa ex peculiari ratione form®, aut modi substantialis, et absoluti. Unde cum terminus *quo* loco illius subrogatur, et in Incarnatione applicatur debeat supplere per se primo id, quod praestat subsistentia creata in ratione termini personalis : nequit ex praedicto capite inferri, quod talis terminus *quo* debeat afferre pro explicito perfectionem. Tum quod licet huiusmodi terminus propter correspondentiam ad subsistentiam creatam debeat terminare, et perficere naturam humanam ; tamen ad id sufficit, quod terminet ratione sui, secundum id, quod explicito dicit; et perficiat ratione, naturæ divinæ, aut subsistenti» absolut», quas affert implicite per modum transcendentis, ut supra explicuimus.

0'l' Ad u^,raam confirmationem sunt, couOr- qui respondeant negando majorem : quia
raat10. existimant, quod humanitas prius recipit a Verbo perseitatem incommunicabilitatis sibi propriam, quam perseitatem independentem. Licet enim ubi utraque perseitas Aiiquo- connaturahter communicatur, debeat per
solutio, seitas independent!» praecedere, ut liquet in terminatione tam naturæ divin®, quam natur® creat® per propriam, et sibi connaturalem personalitatem : tamen non requiritur essentialiter, quod hic ordo observetur, sed inverti potest, ubi communicatio subsistenti® præler, aut supernaturaliter lit, ut in præsentis mysterio contingit. Quod non aliunde probatur, quam ex ipso mysterio : nam certum est unionem hypostaticam non fuisse immediate faciam in aliquo divinis personis communi, cujusmodi est perseitas indepen-

dontim: sed in aliquo proprio Filii : qualo est perseitas incommunicabilitatis.

Sed h®c responsio, licet verum aliquo- modo attingat in eo, quod dicit non fuisse observatum in hoc. mysterio illum ordinem, qui in connatural! subsistenti® communicatione servatur : errat tamen in eo, quod affirmat prius in humanitate fuisse perseitatem incommunicabilitatis, quam perseitatem independent!®. Id quippe est omnino impossibile : nam cum omnis negatio debeat fundari in aliquo positivo ; priusquam humanitas sit incommunicabilis, debet habere aliquid, quo praedictam negationem, aut repugnantiam fundet : alias absque fundamento, et ratione diceretur humanitatem, vel hunc hominem esse incommunicabilem : quod admitti non debet. Porri positivum illud non est sola humanitas, ut ex se liquet : nec aliud assignari valet, quam modus essendi perse, et complete absque sustentante. Repugnat igitur tantam circa hoc in mysterio Incarnationis inversionem ordinis contigisse, ut prius humanitas receperit a Verbo perseitatem incommunicabilitatis, quam perseitatem independent!® : sed contrarium dici debet.

Dedit autem errandi occasionem distinctio illa inter perseitatem independentiæ, et perseitatem incommunicabilitatis, quæ a Godoi proposita est, et multum apud juvenes invaluit : nam ille, et isti nomine perseitatis independentiæ non aliud intelligunt, quam perseitatem, aut subsistentiam absolutam, ut distinguitur a subsistentia relativa, quam dicunt præstare perseitatem incommunicabilitatis. Unde cum plures nostr® sentential defensores praedictam distinctionem in eo sensu accipiant; coguntur concedere humanitatem prius suscepisse a Verbo perseitatem incommunicabilitatis; ac perseitatem independents®, qu® apud ipsos idem est, ac perseitas, sive subsistentia absoluta, et quam nobiscum negant terminasse immediate humanitatem. Et ex eadem radice proveniunt ali® æquivocationes, ut in objectione, et confirmationibus, quibus occurrimus, facile cognoscet lector. Illas autem vitabit attendendo ad doctrinam traditam num. 30, ubi statuimus, quod omnis subsistentia importat ex se perseitatem independenti®, absoluta quidem absolutam; relativa vero relativam : unde filiatio, sive personalitas, aut subsistentia propria Verbi dicit ex se, et pro suo explicito non solum incommunicabilitatem, sed etiam perseitatem,

tom, sivo subsistentiam independenti a sustentante, ut ibidem explicuimus.

65. Et juxta prædictam doctrinam respondetur ad confirmationem, quod humanitas prius ordine intelligentiæ habet a Verbo personam independentem, quam personam incommunicabilitatis. Sed prædicta personam independentem non est illa absoluta, et ex se personis communis, quod ad intentionem, cui vim confirmationis requirebatur : sed est personam independentem relativa, propria, et personalis Verbi : unde non impeditur, sed magis infertur terminum *quo* assumptionis fuisse aliquid relativum, et Verbi omnino proprium. Nam filiatio terminando humanitatem et constituit per se primo concretum personæ per se subsistens independentem a sustentante; et hac ratione fundavit repugnantiam, ut tale concretum posset alteri supposito communicare. Ex quo satis liquet, quod in conferendo prædictos effectus servavit illum ordinem, quem etiam observat subsistentia creata, et humanitati connaturalis in communicando effectus sibi naturaliter correspondentes.

Cæterum cum confirmatio instat, quod idem etiam ordo servandus sit, quem subsistentia absoluta, et relativa habent ad intra in terminando naturam divinam, et consequenter prius deberi communicari ad extra subsistentiam absolutam, quam relativam; siquidem ad intra isto modo comparantur : respondemus id necessarium non esse. Nam cum unio hypostatica fuerit personalis, sive ad determinatam personam: fieri debuit immediate in eo, quod est proprium personæ, nempe in proprietate relativa; non vero in absoluto, quod est omnibus personis commune, uti subsistentia absoluta se habet. Præsertim cum quaelibet personalitas divina sufficienter contineat vim terminativam subsistentiæ creatæ, et habeat quicquid requiritur ad personandam naturam, sive ad constituendam personam divinam in natura creata. Et quidem opus non esse observari illam correspondentiam inter modum conveniendi ad intra, et ad extra, sed posse illum ordinem absque ullo inconvenienti inverti, liquet in aliis. Nam existentia Dei est prædicatum absolutum conveniens ipsi priori ad relationes, et immediatius, quam illæ, et nihilominus ad extra non communicatur prius, aut immediatius, quam personalitas; sed e converso prius est humanitatem compleri per subsistentiam, seu

Salmant. Curs. theolog. tom. 171'.

personalitatem Verbi, quam suscipere Dei existentiam, ut communiter docent Thomistæ, et diximus tract. 6, disp. 7, num. 61, et magis explicabimus dub. sequenti. Similiter ex parte Dei ad intra prior est sanctitas, quam filiatio, cum illa sit prædicatum absolutum; et tamen ad extra non est prius, quod humanitas sanctificetur sanctitate divina, quam quod terminetur per filiationem : sed potius hoc ipsum terminari fundat prædictam sanctificationem, ut infra dicemus disputat. 12, dub. 2, et docent communiter Theologi. Sic ergo non opus est, quod eodem ordine, aut secundum eandem rationem primariam subsistat Deus in natura assumpta, ac subsistit in se ipso. Unde licet in se sit prior subsistentia absoluta, quam relativa; ad extra tamen prius, et immediatius potest communicari secundum subsistentiam relativam quam secundum absolutam. Et ita contingit, ubi communicatio est personalis, ut in præsentia : debet enim fieri immediate per id, quod est ratio propria constituendi personam; hoc autem non est absolutum, et proprium; licet ad intra prius sint communia, quam propria, et absoluta, quam relativa.

Quod alio exemplo non obscure explicari oportet : nam respectu Angeli ut constituti in se prior, et immediatus ratio est, subsistentia, aut existentia, quam operatio : sed in ordine ad constituendum Angelum in loco, prior, immediatus, et potior est operatio, quam existentia : nam ratio formalis proxima constituendi Angelum in loco nec est subsistentia, nec existentia, sed operatio virtualiter transiens, qua tangit locum, ut cum D. Thom. et communi Thomistarum sententia statuimus tract. 7, disp. 2, num. 45. Ad hunc itaque modum ex parte Dei in se prior est subsistentia absoluta, quam relativa; sed in terminando personaliter naturam ad extra prior fuit subsistentia relativa, quam absoluta.

§ VII.

Referuntur sententia contraria.

66. Contra nostram, et communem assertionem sunt aliquæ sententiæ. Prima, et magis directe contraria est Durandi in 3, dist. 1, quæst. 2, num. 8, et dist. 5, quæst. 1, num. 9, quibus locis docet humanitatem fuisse primo, et immediate

Durandus.

unitam natura» divina», sive subsistentia.» absolutæ : secundo autem, et ex consequenti proprietati personandi Verbi : idquo addit, ut salvet veritatem fidei, quod solus Filius fuerit de facto incarnatus. Quam sententiam defendit esse probabilem Antoinius de la Parra disp. 3, quæst. 2, infirmis tamen motivis, ut se opponat communi, et contrario Theologorum iudicio. Secunda sententia asserit rationem primariam terminandi assumptionem, sive humanitatem assumptam fuisse quidem subsistentiam absolutam, non tamen absoluto sumptam, sed ut modificatam, et determinatam per Verbi proprietatem, seu personalitatem. Ita sentiunt Capreolus, et alii relati num. 48, et tueri etiam debent, qui non concedunt in Deo nisi unicam subsistentiam, eamque absolutam. Tertia sententia docet terminum *quo* adæquatum assumptionis, et humanitatis assumptæ non esse solam subsistentiam absolutam, nec solam subsistentiam relativam Filii ; sed conflari ex utraque sicut ex rationibus in a. i. quatis, seu partialibus, ita nihilominus, quod ordine intelligentiæ secundum præcedentiam inadæquatam prius communicata fuerit Immanitati subsistentia absoluta, quam relativa. Ita re ipsa sentit (licet non ita semper se explicet) Godoi relatus num. 5 i, qui pro eadem sententia refert Paludanum, Ochamum, Gabrielem, et Hispalensem. Et quamvis prædictæ sententiæ inter se modo assignato dissideant ; conveniunt tamen in negando, quod terminus *quo*, sive ratio formalis immediata, et adæquala terminandi humanitatem fuerit sola filiatio, seu proprietates relative Verbi, sicut in assertionem statuimus. Et hac de causa earum motiva simul proponemus, quorum non pauca soluta supra reliquimus : consistunt enim magna ex parte in evasionibus, quibus nostris occurrunt, et jam præclusimus.

Arguitur tamen motive pluribus Auctoribus communi : quia Verbum terminavit immediate assumptionem per aliquam subsistentiam ; atqui in Deo non dantur subsistentia» relativæ propriæ personarum ; sed unica subsistentia absolute omnibus personis communis : ergo Verbum non terminavit immediate assumptionem per aliquid sibi proprium, sed per aliquid sibi, et aliis personis commune. Minor probatur pluribus motivis, quæ expendimus tract. G, disp. 9, dub. 5. — Sed ad hoc argumentum opus nou est in præsentem respondere ; quia supponimus dari in Deo præter subsistentiam

absolutam subsistentias relativas constitutivas, et distinctivas diversarum personarum, ut supra præmisimus, et explicuimus a num. 26. Motiva vero, quæ loco citato expendimus ad suadendum oppositum, ibidem etiam diluimus.

67. Sed replicabis : nam si humanitas terminata est immediate per aliquam subsistentiam relativam propriam Filii, ab eaque habuit subsistere per se, sive independentem a sustentante, ut explicuimus a num. 64, sequitur, quod non habuerit subsistere a subsistentia absoluta, et consequenter, quod hæc in humanitate superflua fuerit : quippe ubi una subsistentia occurrit conferens perseitatem, alia pro prædicto effecta superfluit. Quod tamen dici non potest : nam subsistentia absoluta est ratio recipiendi existentiam ; et cum existentia in Deo non sit ulla relativa, sed solum absoluta: sequitur quod ratio recipiendi divinam existentiam debeat esse subsistentia absoluta. Cum autem Christi humanitas non habuerit aliam existentiam, quam divinam; consequens est, quod prius terminata fuerit per subsistentiam absolutam : unde dici non valet, quod subsistentia hæc in humanitate superflua fuerit.

Despondetur hanc replicam eodem modo pos e applicari sententiæ contraria» ; nam si humanitas terminata est immediate per subsistentiam absolutam, et ab illa habuit subsistere per se, sive independentem a sustentante; sequitur non potuisse terminari per subsistentiam Filii : quia idem subjectum nequit habere eundem effectum subsistendi a duplici causa. Consequens autem admitti non potest : quia inde inferretur Filium non fuisse humanitati unitum hypostatice, sive in singularitate persone; cum hypostasis, personalitas, et subsistentia idem re ipsa sint, ut supra num. 26 observavimus. Nec posset explicari, quid conferret per se primo personalitati. Filii humanitati assumptæ : quoniam omnis personalitatis effectus, sive positivus, sive negativus, revocatur sicut ad radicem, et primum prædicatum ad perseitatem, sive modum essendi per se independentem a sustentante : unde huiusmodi predicate excluso, reliqua omnia consequenter excluderentur. Confert igitur prædictum effectum perseitatis, et independentiæ non obstante, quod eundem effectum juxta Adversariorum sententiam præstet immediatius subsistentia absoluta. Quocirca unam subsistentiam, camque absolutam

absolutam excludunt, necOMO est; vel recognoscunt eorum concursum minime superfluum esso. Quod ultimum liquet in ipso Filio n(l intra, sive in propria natura : habet enim ab utraque subsistentia et absoluta, sive communi, et relativa, sive propria personarum indopendentiae a subsistente; quin aliqua ex praediclis subsistentiis superflua sit, ut explicuimus num. 28. Idem igitur contingere proportionabiliter potuit in terminatione ad extra, sive assumptione humanae naturae.

Unde dicendum est Immanitatem Christi ab utraque subsistentia terminari, et ab utraque habere personitatem, sive independentiam a sustentante : sed aliter, et aliter. Nam subsistentia relativa terminavit perse primo, et ratione sui : absolutave.ro terminavit mediate : hoc est, ratione subsistentiae relativae, in qua includitur, et per quam trahitur ad humanitatem : sicut proportionabiliter de existentia dicemus infra. Licet enim utraque subsistentia humanitatem in se ipsa attingat, et ipsi suum effectum immediate tribuat; tamen una, scilicet relativa, est de facto ratio, ut alia absoluta communicetur : sicut intellectus est animae ratio recipiendi voluntatem, quamvis ab utraque potentia afficiatur immediate. Unde subsistentia relativa est, quae immediate propriissime communicatur, ut facile intelligi potest juxta distinctionem praemissam num. 41. Differunt tamen (per quod magis directe intentioni replere occurrimus), effectus praedictarum subsistentiarum, et subinde nec se impediunt, nec superflui sunt : quia una dat personitatem absolutam, alia relativam : prior est immediata ratio recipiendi existentiam, posterior vero est propria ratio constituendi personam, et sic de aliis.

§. Arguitur secundo (et potest esse replica contra praecedentem doctrinam) quoniam si ratio immediata, qua Verbum terminavit humanitatem, fuisset relatio, seu filiatio; humanitatem referret ad Patrem, et denominaret filiam : quippe relatio, sicut et quaelibet alia forma, nequit non suum effectum formalem primum subjecto immediato communicare : consequens est falsum ; siquidem nec humanitas denominatur filia, nec ad Patrem specialiter refertur : ergo ratio immediata terminandi humanitatem non fuit relatio filiationis, sed aliquid absolutum. — Confirmatur : quia ex praedicta positione ulterius sequeretur Christum non esse univoce,

sed analogice personam cum aliis hominibus : hi enim sunt persona absolute, sive per subsistentiam absolutam ; Christus vero esset persona relative, sive per relativam subsistentiam. Quod tamen non videtur admittendum : nam si Christus est univoce homo cum aliis hominibus, cur non etiam erit univoce persona cum eis?

Respondetur hoc argumentum, et confirmationem, si quid difficultatis habent, ab omnibus dilui debere : quia sive ratio immediata terminandi humanitatem fuerit absoluta, sive fuerit relativa; nihilominus in omnium sententia relatio filiationis fuit intrinsece communicata humanitati, et constituit rectum illius persona. Unde omnes explicare debent an humanitatem constituerit filiam cum speciali ordine ad Patrem, et utrum Christus sit analogice solum persona comparative ad homines alios. Sed haec non sunt admodum difficilia. Ad objectionem enim dicendum est, quod sicut filiatio ad intra non denominatur naturam filiam, nec illam refert ad Patrem ; sed refert personam, quam constituit, et denominat Filium; sic etiam non refert humanitatem, nec filiam denominat; sed refert, et denominat Christum, hoc est, personam illam divinam subsistentem in humanitate : quia praedictae denominationes sunt propriae suppositi, non autem naturae : illud enim terminat simpliciter generationem per modum termini *qui, et* ultimati. Praesertim quia cum relatio filiationis uniatur humanitati non per modum formae informantis, sed per modum termini pure terminantis, et complementis, ut explicuimus disp. 3, dub. 4, non oportet, quod humanitatem referat; sed praecise, quod terminet constituendo personam in tali natura subsistentem. — Per quae patet ad confirmationem : nam concedendum est Christum esse personam relativam considerando rectum personae, et subinde dici analogice personam comparative ad alias personas humanas, quamvis ut est individuum humanae naturae dicat in recto aliquid absolutum, et conveniat univoce cum aliis hominibus. Et ratio differentiae est perspicua : quia in ratione hominis constituitur humanitas in recto : atque ideo ut homo est quid absolutum, et univoce convenit cum aliis hominibus. Sed in ratione personae constituitur personalitate in recto, quae in omnium sententia est relatio, et aliquid increatum, et infinitum : ac subinde ut persona est quid relativum, et

s»ietio
arl“r

(lespoH'
sio ad
con fir-
W3Ü0-
IIViH.

iq-if
vf. *.
til ;
- I

•h

H

a

?

3r l

■/A

i

<T

>

If ' A

■i.:-

iv 't.

r

jE l

if

r

■

irl

E <

ir

/

' (2 i.
i at S

ŷ.
6 mV

f'

{

i

solum analogice convenit cum aliis personis creatis.

Sjrru-
meu'.um,

69. Arguitur tertio : quia inter ea, quæ sunt omnino idem, nequit intervenire mediatio : sed personalitas Verbi est omnino idem cum natura divina, et subsistentia absoluta ; siquidem nullam inter se habent oppositionem, quæ sola in divinis distinguit : ergo fieri non potest, quod humanitas uniatum immediate personalitati Verbi, et quod eodem modo immediate non uniatum naturæ divinæ, et subsistentiæ absolutæ : ergo cum primum illud dicamus, minus recte negamus hoc posterius. Præsertim cum huiusmodi unio facti fuerit in personalitate Verbi prout est in re : et hæc in re non præscindat a natura, et subsistentia absoluta, sed sit idem omnino cum illis.

Confir-
mâll0'

Confirmatur evertendo fundamentum, ne id dicamus : nam ideo humanitas uniretur immediate personalitati Verbi, et non subsistentiæ absolutæ, seu naturæ divinæ, quia ex unione immediata ad prædictam subsistentiam, aut naturam inferretur unio humanitatis ad omnes divinas personas, quod Fides negat : sed huiusmodi inconveniens minime inferretur : ergo non est ratio, ut negemus humanitatem uniri immediate subsistentiæ absolutæ, sicut uniri dicimus Verbi personalitati. Probatur minor : tum quia non minus unitur subsistentia absoluta cum paternitate, quam uniretur eadem subsistentia immediate cum humanitate : sed ex unione subsistentiæ absolutæ cum paternitate, non sequitur, quod si subsistentia absoluta communicatur Filio, communicetur paternitas, aut in eo sit : ergo ex unione immediata subsistentiæ absolutæ cum humanitate non inferretur, quod si subsistentia absoluta est in Patre, humanitas similiter esset in illo. Tum etiam «per quod magis declaratur præcedens motivum), nam ideo, licet natura divina, aut subsistentia absoluta sit idem cum potentia generativa, potest tamen communicari Filio natura, quin potentia generativa communicetur, quia prædicta natura non denominatur potentia generativa nisi ut modificata relatione paternitatis : unde ista non communicata, non communicatur potentia, licet communicetur natura. Ergo pariter si dicatur rationem immediatam terminandi humanitatem fuisse quidem subsistentiam absolutam, non utcumque, sed modificatam per filiationem ; minime sequitur, quod sicut subsis-

tentia absoluta est communis omnibus personis, sic etiam fuerit ipsis communis ratio immediata terminandi humanitatem, et ipsa actualis terminatio : sed magis infertur oppositum : quia licet ea subsistentia ex se sit communis, non tamen ut filiatione modificata.

70. Ad argumentum respondetur, quod licet naturam divinam, sive subsistentiam absolutam, et personalitatem Verbi non reperiatur aliqua distinctio realis formalis, sive actualis ; datur tamen distinctio virtualis propter æquivalentiam ad plura, ut plura, sive ad res diversorum ordinum. Quæ virtualis diversitas sufficit, ut personalitas possit per se primo, sive ratione sui, atque ideo omnino immediate terminare humanitatem : et sic medium, ut subsistentia absolute eidem communicetur. Sicut eadem distinctio sufficit, ut natura communicetur Filio, et non communicetur ipsi paternitas ; licet sint realiter idem, ut ex professo explicuimus tract. 6, disp. 5, dub. 2. Potestque id declarari in sententia contraria, quæ asserit terminum *quo* assumptionis fuisse subsistentiam absolutam, quæ est idem realiter cum paternitate : et tamen nullo modo concedunt, quod paternitas communicata fuerit. Facilius ergo intelligi potest, quod licet filiatio, et subsistentia absoluta sint realiter idem ; filiatio communicetur ratione sui omnino immediate ; subsistentia vero absoluta communicetur ratione filiationis, et quasi secundario, et ex consequenti. Per quod patet ad augmentum difficultatis, nam filiatio, et subsistentia absoluta etiam prout sunt in re, habent distinctionem virtuales, et proprios, atque speciales conceptus : quod satis est, ut illa entitas possit communicari immediate, ac per se primo secundum conceptum filiationis, non vero subsistentiæ absolutæ. Sicut in re idem sunt in Deo intellectio, species, lumen, et essentia : et tamen mentibus Beatorum communicatur essentia divina sub munere speciei, non autem sub conceptu luminis, aut intellectio. Quod facile aliis etiam exemplis magis explicari valet.

Ad confirmationem concessa majori (continenti motivum, quod toto dubio prosecuti sumus), negamus minorem. Ad cujus probationes satis constabat ex supra dictis. Sed insuper ad primam respondemus concedendo præmissas, et negando consequentiam : et disparitas est, quod natura divina, et paternitas ita sint idem, quod nihilominus

;>ξ

-w

mis natura non opponitur relative Filio, secus paternitas : unde potest natura communicari Filio non communicata paternitate. Cu-torum subsistentia absoluta, et humanitas per eam primario terminatu sic ititor se unirentur, quod nec subsistentia absoluta, nec natura per eam terminata haberent ullam oppositionem cum personis Patris, et Spiritus sancti. Quocirca sicut subsistentia absoluta esset in illis; pariter etiam esset humanitas per eam subsistentiam primario terminata : et consequenter sicut de Filio verificatur esse incarnatum, sic similiter de aliis personis, si ratio assumendi esset illa absoluta, et communis subsistentia.

Unde ad secundam probationem concessio etiam antecedenti, negamus absolute consequentiam, et suppositum consequentis. Ratio autem differentiæ est : quoniam potentia generativa debet esse in ordine ad terminum oppositum principio *quod* generandi : unde licet ex parte recti sit aliquid absolutum, necessario tamen connotat relationem (qua sola in divinis fit oppositio, et distinctio), ex parte obliqui : quocirca in ratione potentiæ generativæ est incommunicabilis termino, sicut relatio paternitatis, qua completur; licet natura divina, quam in recto importat, communicabilis sit. Cæterum subsistentia absoluta per se ipsam, et præcisive ab alia connotatione, aut modificatione est ratio subsistendi, seu terminandi naturam, ut liquet ex terminatione naturæ ad intra : unde si assumptio fuisset facta ad subsistentiam absolutam sicut ad terminum *quo*; prædicta subsistentia terminaret humanitatem independentem, et antecederet ad aliam modificationem per Verbi personalitatem. Cumque ex se communis sit omnibus personis; humanitatem in omnibus constitueret, ut omnes dicerentur incarnatæ, et humanae : licet neque hoc impedimento esset, ne Verbum secundum propriam personalitatem posset aliam ulteriorem unionem magis specialiter terminare, ut vult Durandus et g 4 magis explicuimus.

71. Arguitur quarto : nam illud fuit terminus *quo* assumptionis : per quod Verbum terminavit primariam dependentiam humanitatis ab ipso : sed id, per quod terminavit hujusmodi dependentiam, fuit aliquid absolutum, non autem proprietas relativa : illud ergo, et non hæc habuit rationem termini *quo* assumptionis. Probatur minor : nam primaria dependentia

humanitatis a Verbo est in existendo in ipso : dependet enim ab illo, ut ei existens, sicut patet ex communi modo concipiendi : sed id, per quod Verbum terminat hujusmodi dependentiam, est existentia, quæ est prædicatum absolutum : tum quia dicit perfectionem : tum quia existentia non multiplicatur in Deo, ut supra statuimus nurn. 34', ergo id, quo Verbum terminavit primariam dependentiam humanitatis ab ipso, fuit aliquod prædicatum absolutum, non autem proprietas relativa.

Respondetur huic argumento negando minorem. Cujus probatio procedit ex æquivalence non distinguente inter subsistentiam, et existentiam substantiæ; nec inter subsistere, et existere per se independentem a subjecto inhærentiæ. Unde vires habebit apud illos, qui ista confundunt, ut vidimus dub. præced. § 4. Sed juxta nostram, et communem sententiam ibidem, et § 7 propositam, illis destituitur, et facile explicatur. Respondetur enim primariam dependentiam humanitatis a Verbo non fuisse in existendo, sed in subsistendo : quia prius est suppositari, personari, et compleri naturam totalem, quam suscipere existentiam : hæc enim est actus ultime adveniens rei, seu naturæ, quatenus ponitur extra dependentiam causarum, quarum una est suppositum : et idcirco D. Thom. sæpe affirmat immediatum susceptivum existentiae esse suppositum, non naturam, -ut fusiùs dicemus dub. seq. et supra statuimus num. 14. Unde id, quo Verbum terminavit primario primariam dependentiam humanitatis ab ipso, fuit subsistentia : quod omnes fere in hac difficultate supponunt, disputantes, an fuerit absoluta, vel relativa. Existentia autem Verbi communicata fuit humanitati secundario, et ex consequenti media subsistentia propria Verbi, a qua habuit determinari. Unde ex unione humanitatis ad existentiam divinam, licet absoluta, et communis sit; non sequitur (ut tacitæ objectioni occurramus), quod modo ante existentia unita fuerit omnibus personis : quia suscepit eam, ut determinatam per filiationem, ut optime tradit D. Thom., in 3, dist. 6, quæst. 2 ad 2; his verbis : *Essentiæ Dei secundum se debetur esse, imo ipsa est suum esse subsistens. EL ideo esse essentias est etiam personæ : et tamen essentia, cl persona ratione differunt. Quamvis ergo unum sit esse; potest tamen esse considerari vel prout est essenlix : el sic non unitur humanitas in esse divino :*

unde non unitur Patri. Id palest considerari, prout est persons et sic unitur in esse divino. Quomodo jam imponet esso determinatum, et communicatum non per se sed ratione personalitatis, aut subsistentia' relativæ. Sed hæc magis ex dicendis constabunt.

DUBIUM III.

Utrum Verbum communicaverit humanitati existentiam divinam, et suppleverit creatam.

Ostendimus A'erbum divinum communicasse humanitati subsistentiam propriam, creatæ loco subrogatam. Modo examinare oportet, an idem dicendum sit de existentia, ita quod humanitas non existât per existentiam creatam, et sibi connatnralem; sed per divinam sibi a A'erbo communicatam. Quam difficultatem aliqui versant in disp. sequenti dc natura assumpta, aut infra quæst. 17, art. 2 ; sed eam non minus ordinate hoc loco proponimus propter connexionem doctrinæ cum præcedenti, ut considerans facile recognoscet. Supponit autem hæc disceptatio, quod essentia, et existentia creata realiter inter se distinguuntur, ut statuimus dub. præced. § 3. Si enim supponatur oppositum, aditus illi praeluditur. Sed occasione argumentorum, non poterit non id ipsum, quod supponitur, revocari aliququaliter ad examen.

s

Præferlur, et auctoritate probatur communis Thomistarum opinio.

72. Dicendum est Verbum divinum communicasse humanitati existentiam increatam, atque in Deo humanitatem Christi non existere per existentiam creatam, aut sibi propriam ; sed existere per existentiam divinam totius suppositi. Sic docet D. Thomas, ut evidenter constabit ex testimoniis ipsius statim referendis. Cui subscribunt unanimiter discipuli, Capreolus in 3, dist. 6, quæst. unica, art. 1 et pro eodem refert art. 3. Bernardum de Gaudenaco, Ferrara 2 contra gent. cap. 52 et lib. 4, cap. 35. Cajctanus infra quæst. 17, art. -, ubi Medina conci. 3, Joan, a S. Thom. § Secunda propositio. Cabrera disp. 1, § 3. Arauxo dub. unico. Marinis cap.

2. Alvaro?, quæst* 2, disp. I i, conclus. 2. Joannes Vineentium in résolut, quæst. 7, conci. 2, pag. 911. Bnnnez I, quæst. 3, art. I, dub. I, conci. 1. Gonet in præsententi disp. 8, art. 2, § I. Parra tract. 3, disp. 4, quæst. unie. art. 2. Idem etiam tuentur Henricus quodlib. 3, quæst. 2. Dionysius Carthus. in 2, dist. 6, quæst. 5, circa finem, et alii plures. Idemque a fortiori tuentur Auctores, qui sentiunt subsistentiam aliud non esse, quam existentiam substantiæ, ut Ægidius, Zumel, Aguirre, Biescus, et alii non pauci : nam cum certum sit humanitatem Christi non subsistere subsistentia creata, sed divina ; idem obligantur dicere de existentia. Godoi propositam difficultatem ex professo non disputat : sed tamen hanc communem Thomistarum sententiam frequenter supponit ut veram, et specialiter disp. 8, a

Probatur primo ab auctoritate : nam in epist. Sophronii recepta, et approbata a Patribus sextæ Synodi Generalis act. II, dicitur : *Simul quippe caro, simul Dei Verbi caro : simul caro animata rationalis, simul Dei Verbi caro animata ralionalis. In illo itaque, et non in semetipsa habuit ciislenliam unam.* In quibus verbis satis aperte significatur humanitatem Christi existere non per existentiam propriam, sed Arerbi. Nam humanitatem existere per existentiam propriam est existere in semetipsa ; existere autem in Verbo est existere per ejus existentiam : sed Sophronius, approbante Concilio, docet humanitatem habuisse existentiam non in semetipsa ; sed in Arerbo : ergo humanitas Christi existit non per existentiam propriam, sed per existentiam Verbi. Præsertim quia si existeret per existentiam propriam, et aliunde existeret in Arerbo ; minus recte diceretur *habuisse existentiam unam.* Et eandem vim pripseferunt verba D. Damasceni lib. 3 de fide cap. 12, ubi ait : *Simul conceptio, ct existentia miro operata sunt modo : conceptio quidem Verbi, carnis autem in ipso Verbo existentia.*

73. Huic Sophronii, aut potius Synodi testimonio multifariam Adversarii occurrunt, ne premantur ejus pondere. Quidam dicunt nomine existentiæ ibidem significari subsistentiam : tum quia in textu græco est vox, quæ corresponde! hypostasi : tum quia co mens Sophronii colliniabat, ut Nestorianam hæresim refataret, et subsistentiam creatam excluderet. Alii secundo respondent,

Al<»
Jm
Vit,
G*4
Pua
Hew
EU,
Cira
siit

G-i

p>
TM<*nia

D fo
trtiHd

El&<
t<héli-
rions.

Dili ill.

respondent, quod licet Christi Immanitas habuerit propriam existentiam ; existit nihilominus per existentiam propriam Verbi ipsi communicatam : quippe existentyi personalitatis divina' sic complevit existentiam humanitatis, ut hire dicatur existera in Vorbo, et habeto in ipso unam existentiam completam. Denique alii respondent *tertio* Christi humanitatem non prius tempore habuisse existentiam, quam assumeretur in Verbo, idque Sophronium voluisse significaro. Unde per habere existentiam in semetipsa intelligit habere existentiam prnpriam, et in propria persona : quod ipse negat. Sed per habere existentiam in Verbo significat habere existentiam propriam, sed in alieno supposito, scilicet divino : quod et non amplius affirmat. Ad hæc omnia effugia recurrit Suarez infra referendus.

Praci-
àuUr.
Pnseti.

Loa?.

Sed praecluduntur efficaciter. *Primum* quidem : uam vox græca : cui latine correspondet existentia, non subsistentiam, aut hypostasim, sed existentiam significat, ut ex ipsis Adversariis recte observavit Loreadisp. 68, num. 15. Quod autem Sophronius praecipue intenderit refellere Nestorium ; minime probat, quod eo loco subsistentiam per existentiam significaverit : noverat quippe optime voces; et impropriatatem ab ipsis hæreticis explodendam in re gravissima minime objiceret ; cum facillime posset uti subsistentiae vocabulo, si id praecise vellet significare. Congruenter autem existentiae opponit identitatem, et unitatem, ut strictius vinculum repraesentaret inter humanitatem, et Verbum, et magis recederet a Nestorio : nam si in humanitate non datur alia existentia, quam illa unica, et individualis Verbi ; consequens est, ut in humanitate non fuerit aliqua personalitas, aut hypostasis creata, ut magis liquet ex ejus argumentatione, quam sic proponit : *Qux enim exlat persona composita ex inconfuso constans temperamento, partitionem convenientium nesci;sed esse, el permanere unum sortitur.* Et rursus : *Ex quibus esse unum sortitur natura duplex, et unum permanere servavit.* Ubi eodem modo loquitur de esse, ac de permanentia, seu duratione : quæ in opinione. Suarii non identificatur cum subsistentia, sed cum existentia: de hac igitur loquebatur Sophronius unum esse, et unum permanere constituens : et consequenter sensit in Christo non esse duas existentias, unam humanitatis, et alteram persona..

7 i. Secunda etiam responsio evertitur : quia, ut infra fusius ostendemus, repugnat unam existentiam actuari, aut compleri per aliam. Quod satis fuerit insinuare. Batio enim propria existentiae in eo sita est, quod rem constituat extra suas causas non utcumque, sed perfecte, et ultimate : quippe quæ est ultima roi actualités absolvens illam a dependentiis principiorum suorum. Unde si humanitas Christi habuit suam existentiam, non habuit dependentiam ab existentia Verbi, nec per illam compleri valuit. Quod directe opponitur Sophronii sententiæ : *In illo itaque, et non in semetipsa habuit existentiam unam* : manifeste enim significat, quoi humanitas non habuit existentiam nisi dependetor a Verbo. Quæ impugnatio magis explicabit suas vires, si inquiramus ab Adversariis, an humanitas illa extiterit prius natura, quam fuerit unita Verbo? Si negant; facile convincuntur, quod pro priori ad unionem cum Verbo non habuerit existentiam : quippe repugnat habere existentiam, et non existere ; cum hoc sit effectus primarius existentiae : nullam ergo habuit existentiam pro illo priori naturse. Si autem nullam habuit, et deinde in Verbo existit, ut Sophronius ait, et hæc responsio non negat; ad quid fingitur, vel inducitur alia existentia, quam illa Verbi, cui humanitas unitur. Præterquam quod hæc responsio se destruit deserendo propria principia, secundum quæ existentia non aliud est, quam entitas actualis, ut distinguitur a nihilo : quippe humanitas pro priori ad Verbi unionem aliquid fuit actuale oppositum contra nihil. Si vero eligant aliam dilemmatis partem, scilicet humanitatem extitisse prius natura, quam uniretur Verbo ; plane sequitur, quod non habuerit dependentiam a Verbo in existendo; alias non posset antecederet ad unionem cum illo existere : implicat enim rem existere antecedenter, sive independenter a principiis, a quibus in existendo dependet. Unde ulterius fiet falsificari assertionem Sophronii : *In illo itaque, et non in semetipsa existentiam habuit unam* /nam hæc verba manifeste declarant humanitatem non habuisse existentiam nisi dependetor a Verbo : sicut si diceremus "humanitatem habere existentiam non in semetipsa in abstracto, sed in proprio supposito.

Seciijj
dum.

Ex quibus denique tertia etiam evasio Tertium confutatur : quia licet Sophronius intenderit humanitatem Christi non prius tem-

pore extitisse, quam assumeretur a Verbo ; nihilominus non id precise docuit, sed etiam quod non extiterit antecederet ad unionem cum Verbo, sive independenter a tali unione. Id vero minimo salvatur juxta oppositam opinionem, quæ docet humanitatem prius natura, quam fuerit ad Verbum assumpta, habuisse existentiam propriam : unde consequens est quod extiterit independenter a Verbo. Quod autem illa fuerit mens Sophronii, liquet ex ejus verbis : quia in eodem signo, in quo dicit carnem fuisse animatam, affirmat fuisse carnem animatam Verbi Dei, significans non prius tempore, aut natura extitisse carnem, et non extitisse carnem Verbi, inde inferens : *In illo itaque, et non in semelipsa habuit existentiam.* Et idem tradiderunt alii Patres; D. Fulgent, libro de Incarnat, capite 3, ubi ait : *Ipsa quippe acceptatio carnis fuit conceptio Virginis*, et libro de fide ad Petrum capite 18 : *Dicimus Dei Verbum suæ carnis assumptione conceptum, ipsamque carnem Dei Verbi incarnatione conceptam.* S. Leo epist. II, inquit : *Natura quippe nostra non sic assumpta est, ut prius creata prius assumeretur, sed ipsa assumptione crearetur.* Et in 5 Synodus apud Nicephorum libro 17, capite 18, dicitur can. 3 : *S» quis dicit, aut sentit prius formatum esse corpus Domini nostri Jesu-Christi in utero Virginis sanctæ, et deinceps unitum ei esse divinum Verbum, anathema sit.* Per hæc enim minime excludunt, quod io hoc Incarnationis mysterio intervenerint diversæ actiones, diversa munia obeuntes, et diversos terminos attingentes, ut explicuimus disputat. 5, dub. 2, f 2, sed significare volunt formationem carnis, sive humanitatis non præcessisse simpliciter tempore, aut natura unionem carnis, sive humanitatis ad Verbum. Quia licet productio carnis in fieri fuerit prior, quam ejus unio, et assumptio ad Verbum in facto esse; nihilominus hujusmodi unio, et assumptio processit productionem carnis in facto esse, sive existentiam humanitatis : quia hæc non extitit nisi dependenter ab unione ad Verbum, per quam accepit subsistentiam divinam, qua completa, et determinata fuit ad existendum, ut infra magis declarabimus. "Unde merito Patres affirmant humanitatem Christi fuisse productam, formatam, animatam et conceptam per ipsam assumptionem, sive Incarnationem : non enim habuit existere, nisi dependenter ab

il a. Qtf® locutiones falsfti forent, si humanitas habuisset existere per propriam entitatem antecederet ad unionem cum Verbo, et existentiam in illo. Nec id Patres restringunt ad solam temporis ducationem; sed universaliter negant præcedentiam, et quod habuerit existentiam in se priusquam in Verbo. Quod tamen necessario concedendum est in sententia nobis contraria.

75. Eandem assertionem docet D. Thom. qui Patres relatos imitatus sæpe negat, quod in Christo reperiatur duplex existentia, alia personæ divinæ assumptis, et alia humanæ naturæ assumptas ; sed personam, et naturam humanam affirmat habere idem esso. Sic docet infra quæst. 17, artic. 1, ubi inquit, *Utrum in Christo sit unum tantum esse*, et respondet affirmative. Quo loco per ly unum *lanium esse*, non significavit *esse unum* subsistentiæ, aut personalitatis : quia de hoc jam egerat quæst. 2 et 3, statuens in Christo non reperiri nisi unicam personam, aut hypostasim, ut cum S. Doctore explicuimus disputat. 3, dub. 2. Nec significavit unum esse naturæ, vel essentiæ : nam de hoc etiam jam disputaverat quæst. 2 et 4, statuens in Christo compositionem ex duabus naturis realiter distinctis, ut cum ipso declaravimus disputat, cit. dub. 3. Restat igitur, quod loquatur de esse existentiae : quippe triplex tantum esse excogitari potest, vel tripliciter tantum potest usurpari esse substantiale, nempe pro essentia, pro subsistentia, et pro existentia. Cum ergo resolvat in Christo dari *unum tantum esse*; sequitur quod ex sententia ipsius una tantnm in Christo existentia substantialis reperiatur : et consequenter, quod Christi humanitas non habeat existentiam propriam sed existât per existentiam personæ divinæ assumptis.

Confirmatur : nam S. Doctor eandem difficultatem proponit in 3, distinet. 6, quæstio 2, articulo secundo, inquirens, *ulrum in Christo sit tantum unum esse*. Quo loco refert tres opiniones : primam, quæ in Christo ponit duo subsistentia : secundam, quæ ponit unum subsistens, et cum unione substantiali humanitatis ad personam Verbi : tertiam, quæ ponit unum subsistens, cum unione tamen accidentali humanitatis ad personam. Vocat autem eas sententias opiniones se accommodans modo loquendi Magistri : sed prima, et tertia sunt contra fidem hujus mysterii, ut ipse optime observavit in hac 3 p. quæst.

Probi
t'Jt t:
D.Ttei

2, artic, 6, his verbis : *Sic ergo paid, quod secunda trium opinionum, quas Magister ponit, quæ assertit unam hypostasim Dei, d hominis, non est dicenda opinio sed sententia catholicæ fidei. Similiter diam prima opinio, quæ ponit duas hypostasies, d tertia, quæ ponit unionem accidentalem, non sunt dicendi opiniones, sed hæreses in Conciliis ab Ecclesia damnatæ. Quod fusius explicuimus disputat. 3, anumer. 76. Hoc ergo supposito propositam difficultatem sic resolvit D. Thom. : Loquendo igitur de esso, secundum quod est actus entis, sic dico, quod secundum secundam opinionem oportet ponere tantum unum esse; secundum alias autem duas oportet ponere duo esse. Ens enim subsistens est, quod habet esse tanquam ejus, quod est; quamvis sit naturæ, vel formæ tanquam ejus, quo est. Unde neque natura rei, nec partes ejus proprie dicuntur esse, si esse prædicto modo accipiatur (videlicet pro actu entis, seu existentia) similiter autem nec accidentia; sed suppositum completum, quod est secundum omnia illa. Unde etiam Philosoph. 11. Metaph. dicit, quod accidens magis proprie est entis, quam ens. Prima ergo opinio, quæ ponit duo subsistentia, ponit duo esse substantialia. Similiter tertia opinio, quia ponit, quod partes humanæ naturæ adveniunt divinæ personæ accidentaliter, ponit duo esse, unum substantiale, et aliud accidentale. Secundæ vero opinio, quæ ponit unum subsistens, et ponit humanitatem non accidentaliter advenire divinæ personæ, oportet, quod ponat unum esse. Impossibile est enim, quod unum aliquid habeat duo esse substantialia: quia unum fundatur super ens. Unde si sint plura esse, secundum quæ aliquid dicitur ens simpliciter, impossibile est, quod dicatur unum. Sed non est inconueniens, quod esse sit unius subsistentis per respectum ad plura: sicut esse Patris est unum, habens tamen respectum ad diversa principia constituentia. Et similiter suo modo unum Christi habet duos respectus, unum ad naturam humanam, alterum ad divinam. Sentit ergo, quod loquendo consequenter ad secundam sententiam (catholice explicantem hoc mysterium) non possumus ponere in Christo duplex esse, prout esse significat actum entis, sive existentiam: sed unum tantum esse, sive existentiam diversimode se habentem ad duas naturas.*

Nec minus perspicue loquitur quodlibet. 9, art. 3, eandem versans difficultatem, abi ait : *Quia ergo in Christo ponimus unam subsistentiam tantum ad cujus in-*

tegritatem concurrat etiam humanitas, quia unum suppositum est utriusque naturæ: ideo oportet dicere, quod esse substantiale, quod proprie attribuitur supposito, in Christo est unum tantum: habet autem unitatem ex ipso supposito, non ex naturis. Quod autem loquatur de esse existentia, manifeste constat ex his, quæ immediate subjungit: Si tamen ponatur humanitas a divinitate separari, tunc humanitas suum esse habebit aliud ab esse divino: non enim impendebat, quin proprium esse haberet, nisi hoc, quod non erat per se subsistens. Et evidentius adhuc ex resp. ad 2, quod in hunc modum procedebat: Sicut esse est suppositi, ita et operari; sed cum unitate suppositi stat multiplex operatio: ergo cum unitate suppositi stat etiam multiplex existentia. Ad quod tamen respondet negando, consequentiam: Quia operatio, inquit, suppositi non est de integritate unitatis ejus, sed consequitur ejus unitatem: unde unius suppositi invenimus multas operationes secundum diversas operationum principia. Sed esse est id, in quo fundatur unitas suppositi: unde esse multiplex præjudicat unitati essendi.

76. Hæc prolixè relata alicui videbuntur; sed tamen ea necessario inculcavimus ad retundendam animositatem Gabrielis Vazquez, qui tam longe exulare D. Thomam a nostra opinione consuit, ut nullum nos in eo præsidium habere dixerit disp. 71, cap. 3, num. 26: *Quod superest, inquit, mentem S. Thomæ in hac re explicemus, quem Doctores prioris sententiæ pro se adducunt, quibus nullo modo facere existimamus.* Unde in nos intorquet testimonia S. Doctoris 1 p. quæst. 50, ar. 5, ubi assertit esse non posse separari a forma, sicut nec rotunditatem a circulo: quod falsum esset, si juxta ipsius sententiam humanitas in Christo fuisset propria existentia privata. Et in disputatis quæst. de unione Verbi art. 4, tam in corp, quam in solut. ad 1, distinguit inter esse naturæ humanæ, et esse naturæ divinæ: quod locum non haberet, si in Christo una, et altera existèrent per idem esse, sive existentiam. Ad testimonia vero, quæ expendimus, respondet Vazquez concilianda esse cum his, quæ ipso opponit: concordiamque illorum in eo sitam esse, quod D. Thom. in prioribus constituerit unum tantum esse integrum per conjunctionem, et compositionem ex utroque esse quasi partiali personæ, et humanitatis, quæ in posterioribus admittit. Et in hoc sensu solet negare in Christo duo

Sinis-
y*TM j
jndi-
αα[Π·

esse, nocēs., integra et totaha, et quæ non constituent unum esse totius personæ.

Sed hic est procedendi tenor, qui legitimis S. Doctoris discipulis magis stomachum movet dum magis patienter ierunt ipsius sententias aperte impugnari, quam negari, attribuendo illi ab ejus mente prorsus alienas; cujusmodi est, quam ille recens obtrudit. Et profecto, mirum est, quod plus sibi deferat, quam omnibus Thomistis, qui .liter intellexerunt S. Doctorem, et quam, omnibus celebrioribus, atque antiquioribus Antithomistis, Scoto, Durando, Aureolo, et aliis, qui in praedicto sensu ipsum impugnarunt: omnes enim tam propugnando, quam oppugnando intellexerunt D. Thom. docuisse in Christo non fuisse nisi unicam existentiam, utique divinam, qua per se primo extiterit persona ut *quod*, et quasi secundario humana natura nt *quo*. Vazquez autem super omnes intellexit, errasse videlicet omnes attribuendo D. Thom® opinionem, cui *nullo modo faveat*, adeoque nec proivabiliter, nec apparenter. Quæ satis erant, ut praeceps ipsius iudicium contemneremus. Cieterum præter loca in confirmatione relata; quæ, ut ponderavimus, rem plane evincunt, regrediamur ad primum testimonium ex hac 3 p, quod non ita expendimus, ut prudens lector censeat, an nobis faveat, et an doctrinam statuatur Vazquo, et aliis Recentioribus oppositam.

II. Nam 'n *primis* nihil illi masis inculcant, quam esse, sive existentiam non d'roguī ab actuali rerum salitate: unde Snobi.<i0 Primo', existemias multiplicant sicut entitates. Seri D. Thom. docet eo loco oppositum in resp. ad 1, his verbis: *Esse consequitur naturam von sicut habentem esse, sed sicut quo aliquid est: personam autem, sive hypostasim consequitur sicut habentem esse. Et ideo magis relinet unitatem secundum unitatem hypostasis, quam habeat dualilatē secundum dualilatē naturx.* Quibus verbis plane distinguit existentiam tama naturis, quam a supposito. Idque adhuc expressius tradit in resp. ad 3, docens tres personas divinas non habere nisi unicam existentiam, utique absolutam, et communem: *Quia persona divina est idem cum nalura, in personis divinis non esi aliud essepersonx prxler esse naturæ: et ideo tres persons non habent nisi unum este.* Id autem plane falsum foret, si, ut putant Juniores, existentia nihil aliud importaret, quam entitatem, aut realitatem nihilo oppositam: quia tres person® tres realitates important, et tres subsistentias realiter

ÎATIONI

tnler se distinctas. *Deinde* illi eonsequen- s<r- ter ad prædictnm principium affirmant; quod sicut in loto dantur partes substantia', seu naturæ, sic etiam dantur existential partiales eisdem correspondentes. Quod tamen exprese confittat D. Thom, in corp, art. ubi ait: *Si canting. rei, quod post constitutionem persone Sortis, advenirent Sorti manus, vel pedes, v. ! oculi, sicut accidit in cara» nato, c.r his non accresceret Sorti aliud esse: sed solum relatio quædam ad hujusmodi: quia scilicet diceretur esse non solum secundum ea, qu.v prius habebat, sed etiam secundum ea, qus sibi postmodum adveniant.* Quibus verbis satis perspicue tradit, quod in toto non datur nisi unica existentia, per quam existant omnes partes, quas habet, et ad quam trahuntur omnes alite partes, quæ de novo illi adveniunt, vel acquiruntur. Et simul docent, quod partes, quæ adveniunt, non afferunt toti composito novum esse, licet illi entitatem addant. Quæ omnia directe contradicunt principiis Recentiorum, juxta quæ existentia est eodem modo divisibilis, et composita, ac entitas, a qua illam non distinguunt. Unde ipsi sentiunt non posse advenire toti composito partem aliquam, quin afferat novum esse. Et tamen D. Thom. affirmat, quod ex ejus adventu non accresceret aliud esse, sed solum relatio ad partes, quatenus antiquum esse inciperet esse illarum. *Denique* S. Doctor in hoc eodem sensu concludit negando, quod humanitas Verbo conjuncta afferat novum aliquod esse distinctum ab esse, sive existentia ditinæ personæ assumptis. *Sic igitur, inquit, cum humana natura conjungatur Filio Dei hypostatice personaliter, ut supra dictum est. et non accidentaliter; consequens est, quod secundum humanam naturam non adveniat sibi novum essr personale, sed solum nova habitudo personæ praeexistentis ad naturam humanam.* Et in respons. ad 2, quod continet praecipuum motivum Adversariorum, nempe: *Esse Filii Dei est ipsa nalura divina, ct est xternum: esse autem hominis Christi non est divina nalura, sed est esse temporale: ergo in Christo non est tardum unum esse:* ad hoc. inquam, argumentum, cum posset respondere distinguendo duplex esse partiale, sive duplex esse duarum naturarum, ut Adversarii discurrunt; minime tamen ita respondit, sed negato duplici illo *esse*, d X:t essepræex'r.tens Verbi communicatam fuisse naturæ humana ipsi de novo advenienti: *Ad secundum, inquit, dicendum, quod*

quod illud esse xternum I'illi Dei, quod etl divina natura, /it rsse hominis, inquantum humana natura assumitur a /ilio hei in unitatem personæ. ilæc autem sunt adeo aperte pro nobis, ut non solum aliquo modo nostræ sententiæ faveant, quod negabat Vazquez : sed illam omnino proponant, asserant, et confirment.

UfJ in
cintri-
w,
ûjeae.
Quæ vero ipso ox Γ). Thom. loco citato nobis opponit, non urgent, sod facile possunt explicari,, si dicamus, quod per esso naturæ divime, et esso naturæ humanto non significavit cxistenlias, sod ipsas essentias, qua· esse quandoque appellantur in usu 8. Doctoris. Pnesertim quia licet ntraquo natura existât per eandem oxistentiam, quæ est una in abstracto ; potest tamen dici, quod habent, aliud, et aliud esse in concreto : quatenus illudmet esse convenit naturæ divinæ primario, et per identitatem, et essentiam; sed naturæ humanæ convenit secundario, ct per solam communicationem , retenta distinctione reali. Cui autem hæc minus satisfaciant, respondebit cum Cajet, art. 2, ex quæst. 17, § *Ad objecta autem*, ubi inquit : *Opinio illa posita in quaestione illa de unione Verbi ut reltraclala concedenda est, nisi quis adeo desipiat, ul· putet doctrinam in hoc ultimo libro traditam, ct in authenticis libris etiam potius probatam, scilicet in 3 seni. disl. 2, quant. 2 ct in quodl. 9, quæst. 2, reducendam esse ad quaestiunculam vix cognitam inter opera Auctoris, et longe ante faciam.* Interpretatio autem, aut concordia locorum a Vazquo proposita nec vestigium apparens habet in S. doctore : vel designetur locus, in quo significet dari compositionem ex existentiiis partialibus, vel unam existentiam compleri, et determinari per aliam, vel aliquam esse existentiam, qua: non sit ultima actualitas rei existenlis. Quod cum in scriptis S. Doctoris minime occurrat ; fit eam concordiam fuisse a Recentioribus excogitatam ad eludendum ipsius testimonia. Sed quam minime subsistat, constabit ex dicendis seq. ubi illam subvertemus. Videantur etiam, quæ supra diximus num. 19.

Û II.

Rrptnditur prima ratio pro eadem assertionē.

7s. Secundo probatur conclusio ratione, qua· declarat saperfluum eSse, addere

humanitati existentiam creatam prætor illam, qua nxistit persona Verbi : quoniam subsistentia Verbi unita humanitati sufficit, ut humanitas subsistit absque alia subsistentia creata ; ergo existentia Verbi humanitati unita sufficit, ut humanitas existât absque alia existentia creati. Antecedens est certum : nam in Christo non datur aliqua subsistentia creata ; alias in ipso essent dure subsistentia:, personaiilates, et hypostases : quod est contra fidem : sufficit ergo subsistentia Verbi communicata humanitati, ut hæc subsistat absque aliqua subsistentia creata. Consequentia vero probatur : tum quia non est minus potens existentia Verbi ad constituendam humanitatem existentem, quam subsistentia Verbi, ut illam reddat subsistentem : ergo si hæc sufficit, ut humanitas subsistat absque alia subsistentia creata ; etiam existentia Verbi sufticiet, ut humanitas per illam existât absque alia existentia creata. Tum etiam nam ideo subsistentia Verbi sufficit, quia continet eminenter subsistentiam creatam ; et ideo continet, quia est actus purus, et infinitus in linea subsistendi : sel etiam existentia Verbi est actus purus, et infinitus in linea existendi : ergo et continet eminenter existentiam creatam, et sufficit, ut humanitas existât. Tum denique nam supposita ex parte Verbi æqualitate in continendo eminenter subsistentiam, et existentiam creatam, et supposita ex parte humanitatis capacitate ad subsistendum, et existendum ; nulla est ratio, cur subsistat per subsistentiam Verbi, et non existât per ejus existentiam : ergo primo concesso, debemus secundum admittere.

Confirmatur : quia humanitati Christi attribuendum est perfectius, et excellentius, nisi alias mysterio Incarnationis repugnet, prout per revelationem, et doctrinam Patrum nobis manifestatur : sed humanitatem existera per existentiam Verbi absque alia existentia creata perfectius, ct excellentius est, et alias mysterio Incarnationis non repugnat : ergo fateri debemus, quod humanitas Christi existitper existentiam Verbi absque alia existentia creata. Consequentia patet. Et major est certa apud Adversaries, qui frequenter illud principium assumunt, cum agunt do perfectionibus Christi. Minor quoad primam partem satis liquet tam ex se, quam ex similitudine subsistentiæ : nam perfectius, et excellentius est, quod humanitas sub-

Confir-
matu}.

it

i «

sistat per subsistentiam Verbi absque alia subsistentia creata : ergo etiam perfectius, et excellentius est, quod existât existentia Verbi absque aliqua existentia creata. Undo etiam constat secunda minoris pars : quia nec scriptura, nec Patrum doctrina negant, quod humanitas existât per existentiam Verbi ; quinimo sicut Patres dicunt humanitatem subsistere in Verbo, sic dicunt, quod in Verbo habuit existere, et existentiam, ut liquet ex testimoniis relatis I precedent. — Adde Verbum supplexisse de facto immediate per se ipsum, quod in humanitate potuit : et hac ratione supplevit subsistentiam : at nulla est ratio, cur potuerit supplere subsistentiam, et non potuerit supplere existentiam ; cum utramque eminenter contineat : ergo supplevit existentiam : et consequenter humanitas Christi existit de facto per existentiam Verbi.

Effugium.

79. Respondent Adversarii magnum esse discrimen inter subsistentiam, et existentiam creatas : quia illa distinguitur realiter ab humanitate, unde loco subsistentiæ creatæ potest subrogari divina, et sic de facto contigit, ut fide edocemur. Sed existentia non distinguitur ab humanitate, cum aliud non sit, quam entitas posita extra causas : et consequenter humanitas non potuit spoliari existentia propria suscipiendo ejus loco Verbi existentiam : quamvis si id fieri posset, perfectius foret, ac excellentius.

Præciue-

Sed minime satisfaciunt propositæ similitudines. *Primo*, quia in præsentî controversia supponenda, aut præmittenda est distinctio realis inter naturam, et existentiam ; alias tractari non potest, ut in limine dubii observavimus : sed *supposito*, quod ita distinguantur, nulla est ratio, ut humanitas subsistat per Verbi subsistentiam, et non existât per existentiam illius, ut ipsa solutio recognoscit : ergo ita in hac *Secundo*, controversia asserendum est. *Secundo*, quia subsistentia distinguitur realiter a natura, ut ipsi Adversarii non negant : ergo idem de existentia dicendum est. Probatur consequentia : quia intimior est naturæ substantia, quam existentia : illa enim convenit subsistentiæ tanquam intrinsecum complementum ut sit : unde ipsam comitatur in omni statu entis tam nominaliter, quam participialiter sumpti : existentia vero non convenit substantiæ ab intrinseco sed solum ex influxu extrinseco causæ efficientis. Quæ differentia salis elucet in

eo, quod Iwc prædicatio, *homo est subsistens* est omnino necessaria hæc vero, *homo est existent* est proisns contingens, et aliquando falsa : quod minimo accideret, nisi subsistentia esset substantia) intimior, quam existentia. Sed illud, quod est alicui, magis intimum, minus ab eo distinguitur, quam id, quod ipsi minus intimum est, ut ex ipsis terminis constare videtur. Si ergo subsistentia distinguitur realiter a natura, et hæc potest ab illa separari, ut concedunt Adversarii, et liquet in mysterio Incarnationis ; idem de natura, et existentia dicendum est. *Tertio*, nam repugnat, quod ratio recipiendi existentiam distingatur realiter a natura, et quod existentia eodem modo non distingatur : quippe si non distingueretur conveniret naturæ perse ipsam, et independenter, atque antecedenter ad aliam rationem ab ipsa diversam : sed subsistentia est ratio naturæ ad recipiendum existentiam : ergo repugnat subsistentiam distingui realiter a natura, et quod existentia eodem modo non distingatur : Probatur minor : quia illud est ratio recipiendi existentiam, quod contituit susceptivum *quod* illius ; quippe cum susceptivum *quo* nequeat independenter ab aliquo susceptive *quod* illam recipere : sed subsistentia constituit susceptivum *quod* existentiae, nempe suppositum, aut subsistens : ergo est ratio recipiendi existentiam. Quo sensu D. Thom. loco cit. ex quæst. 17 dixit : *Esse perlinet et ad naturam, et ad hypostasim : ad hypostasim quidem sicut ad id, quod habet esse : ad naturam autem sicut ad id, quo aliquid habet esse. Natura enim significatur per modum formæ.* Et in resp. ad 1 : *Esse consequitur naturam, naturam non sicut habentem esse, sed sicut qua aliquid est : personam autem, sive hypostasim consequitur sicut habentem esse. Et ideo magis retinet unitatem secundum unitatem hypostasis, quam habeat dualitatem secundum dualitalem naturæ.* Unde formatur *quarta* impugnatio : nam ita proportionabiliter se habet subsistentia ad essentiam comparative ad actum essendi, sive existentiam ; sicut se habet virtus proxima ad naturam comparative ad actum operandi, sive actionem : sed impossibile est, quod natura, quæ non identificat sibi virtutem proximam, identificet sibi operationem : ergo pariter repugnat, quod essentia, quæ non identificat sibi subsistentiam, identificet sibi existentiam : cum igitur essentia creata nequeat sibi identificare

Terti».

D.Thoa

CU31 0

lirare subsistentiam; consequens est, quod nec oxistoniiam sibi idenlilicare possit.

Declaratur amplius vis harum impugnationum : Quoniam Adversarii nullam rationem assignaro possunt, quare subsistentia distinguatur realiter a natura, et existentia similiter non distinguatur : ergo voluntarie, et absque ratione procedunt, dum primum illud concedunt, et hoc posterius negant. Quod si dicant distinctionem subsistentiæ a natura constare sibi ex hoc mysterio, in quo humanitas absque subsistentia invenitur : si hoc, inquam, respondeant, nihil dicunt. Quoniam non dubitamus subsistentiam, et naturam distingui realiter; idque ex hoc mysterio constare. Nec dubitamus Recentiores hoc ipsum principium negaturos, nisi fide credere obligarentur : sicut familiare ipsis est negare alia principia philosophica, ubi ulterius periculi timore non corriguntur. Sed inquirimus ab eis, quæ sit radix, et ratio distinctionis realis inter naturam, et subsistentiam ? Quæ supposita ea distinctione, est quæstio longe diversa : sicut differunt *an est*, et *propter quid est*. Plane nullam queunt assignare rationem, quæ in existentia non militet : et nos possumus assignare non leves, nec paucas, quæ magis urgeant in existentia. ut liquet ex immediate dictis. Si enim dicant subsistentiam esse modum, et determinationem substantiæ; etiam substantia per existentiam determinatur, et habet specialem modum essendi. Si vero dicant subsistentiam esse extra conceptum essentiæ; non minus extra illam est existentia, quippe quæ de illa contingenter prædicatur. Si autem dicant subsistentiam constituere concretum ; scilicet personam, aut suppositum, quod distingui debet a natura sicut *quod* a *quo*, et includens ab incluso ; etiam existentia constituit concretum, nempe existens, quod debet a natura distingui sicut *quod*, et *quo* et includens ab incluso : natura enim solum existit ut *quo*, sicut proxime vidimus ex D. Thom. Porro si dicant subsistentiam esse terminum naturæ, quæ illam omnino completam, ac subinde incommunicabilem reddit; etiam existentia est terminus naturæ, et terminus magis ultimus; siquidem est ultima actualitas supponens in natura alia complementa, et quod ultimo adæquate illam extra causas formaliter constituit. Unde D. Thom, inira quæst. 4, art. 1, ad 3, ait : *Ipsum esse est perfectissimum omnium : comparatur enim ad omnia ut*

actus. Et quæst. unie, do Anima art. 6 ad 2, inquit : *Ipsum esse est actus ultimus, qui participabitis est ab omnibus, ipsum autem non participat*. Denique nihil dicere possunt, quod æqualiter, vel a fortiori non urgeat; ut probet, si quid valet, distinctionem realern existentiae a natura. Onde ipsi minus consequenter procedunt, dum inter subsistentiam, et naturam distinctionem realern recognoscunt; et illam non extendunt ad existentiam. Nos vero ipsius subsistentiæ similitudine, atque argumento ducimur, ut sicut illa distinguitur realiter a natura, idem de existentia censeamus, quin alia ad id principia opus sit assumere, quam concessum a contrariis. Sed recolantur supra dicta dub. 1, § 3, quibus statim addemus.

80. Propter hæc respondent alii argumentum propositum non convincere, licet admittatur, aut supponatur distinctio realis inter existentiam, et naturam, nec exemplum subsistentiæ prodesse, et disparitatem constituunt in eo, quod subsistentia habet rationem termini ; existentia vero habet rationem formæ actuantis : licet autem non repugnet Deo uniri per modum puri termini, quia in hoc nulla clauditur imperfectio ; secus vero per modum formæ actuantis, ut non obscure constat ex dictis disp. 3, dub. 4. Unde ex eo, quod Verbum uniatur humanitati per modum subsistentiæ ; minime sequitur, quod in ratione existentiae fuerit unitum. — Addunt Verbum fuisse unitum in aliquo sibi proprio, et aliis personis non communi, ut dub. præced. late ostendimus : habet autem Verbum subsistentiam sibi propriam ; sed non habet existentiam, quæ non sit communis aliis personis ; cum existentiae conceptus sit determinate absolutus, et nullo modo multiplicetur in divinis, ut præmisimus dub. 1, § 7. Quocirca Verbum unitum est in ratione subsistentiæ, non autem existentiae : nec ab una ad aliam potest similitudo, aut consequentia deduci.

Cæterum hæc responsio facilius adhuc diruitur, quam præcedens : nam motiva quibus innititur nullius momenti sunt. Primum enim est prorsus voluntarium : nulla quippe ratio, aut auctoritas obligat, ut constituamus, vel admittamus illam differentiam, quod subsistentia unitur per modum termini, existentia vero per modum formæ informantis. Quinimo si subsistentia divina potest uniri per modum

Alia.
Juniorum
ersio.

Confutatur,

u,

b
5 '

bî

termini: inde sumftur argumentum, ut dicamus posse etiam divinam existent. mi per modum port termini uniri a. sque uiia informatione, seu receptione. Quod ita de- clarari potest : nam si loquamur do subsis- tentia; et existentia creatis; neutra unitur natur.e absque sui in eadem natura recep- tione, et limitatione. Sed id dnumus contin- gere in subsistentia creata non ex generali conceptu subsistenti®, sed ex imperfectione subsistenti® creat® : quippe in Deo salva- tur conceptus formal obsistenti®. qtin informet, aut recipiatur; sed per hoc, quod terminet per modum actus purissimi. Unde optime potest communicari naturæ creata. sub conceptu proprio subsistenti® absque aliqua imperfectione. Idemque communiter dicitur de unione sub concentu specie; intolligibilis, et Verbi, ut explicuimus tract. 2, disp. 2, dub. 2, et 10. Sic ergo, quod existentia creata recipiatur in natura, et halæat rationem actus informantis, prove- nit quidem ex peculiari ratione* et imper- fectione existentia creat®; non vero ex generali conceptu existentia. secundum quem solum dicit constituere rem ultimate extra nihil, sive praestare ultimam simpli- citer rei actualitalem : quod ab informa- tione, aliisque imperfectionibus abstrahit : quocirca videmus salvari in Deo proprium conceptum existentia?, per hoc. quod sit ipsissima ejus actualiias. Ergo fieri optime potest, quod conceptus pro prius existentia? communicetur a Deo humanitati absque ulla imperfectione; sed illam terminando per modum actus purissimi. Nec quantam ad hoc inter subsistentiam, et existentiam Dei, ut communicandas humanitati, potest aliqua rationabilis differentia assignari.

Angclnr
imps.
puañic-
nu vis.

81. Quæ possunt magis urgeri ad homi- nem contra Auctores hujus responsionis : nam licet dicant humanitatem Christi reti- nere propriam existentiam creatam : faten- tur nihilominus, quod in existendo com- pletur per existentiam persona» divinæ : et hac ratione salvare sibi viderentur, quod in Christo non est nisi unica existentia totalis, et quod Christus habet unum esse, ut toties repetit D. Thomas, et constat ex dictis a num. 75, et magis constabit ex infra dicendis. Nequit autem existentia di- vina humanitatem in existendo complere nisi ei aiiquomodo applicetur, et uniatur, ut ex se liquet. Et rursus nequit uniri per modum forma? recepta?. Restat igitur, quod concedant uniri per modum termini absque aliqua imperfectione. Et hoc modo

dicimus uniri de facto humanitati nuda., et spoliat® propria existentia creata. Si enim existentia divina potest uniri huma- nitati existent], nt eam in existendo com- pleat, sicut ipsi discurrunt : cor etiam non poterit unii i humanitati non existent», ut ipsam existentem constituat, sicut affirma- mus.' Præsôrlim cum non oporteat multi- plicare entiiates. seu realitatos : ubi sufficit una existentia divina continens quidquid perfectionis est in existentia creata : sicut sufficit unica subsistentia divina, ut eandem humanitatem constituat subsistentem abs- que subsistentia alia creata se tenente ex parta humanitatis. Eo vel maxime, quod divina existentia, non communicatur nisi ratione subsistenti® divin®, et ut in ea inclusa ; quocirca sicut subsistentia unitur per modum termini absque aliqua recep- f;ione, aut imperfectione, sic etiam de exis- tentia dicendum est. Unde evanescit diffe- rentia prima inter ntramque assignata.

Quod vero secundo loco dicitur, et im- portât aliud motivum, minus adhuc urget; aut impedire potest, quod humanitati fue- rit communicata Verbi existentia : nam licet hæc ex se sit absolute, et communis omnibus personis; nihilominus humanitati non unitur, nisi ut Verbo appropriate, et determinata per ipsius personalem subsis- tentiam. Unde non sequitur, quod si hu- jnantas existit per Verbi existentiam, exis- tât per existentiam divinam ut communem, vel quod habeat ess? in omnibus personis, ut constat ex dictis dub. præced. et optime tradit D. Thom. loco supra cit. ex 3 sent, ubi proponit secundam argumentum in hunc modum : ZZnum esse esi Filii Dei, el Patris : si ergo unum esse esi hujus hominis écilicet Christi! el Filii Dei; unum erit esse hujus hominis, et Dei Patris; sed nulla est major unio, quam ea, qua esi aliquorum se- cundum esse unum : ergo humanitas eslunila Deo Patri. Ubi repraesentatur idemmec mntivum, quod in hac evasione expenditur : et tamen D. Thom resolvit, quod in Chrirlo D.WS esi unum lanium esse, et ad argumentum 'j respondet : Dicendum, quod aliud est de Deo, .1 el omnibus aliis rebus : quia in Deo ipsa essentia subsistens est : unde ipsi secundum sr habelur esse : imo ipsa esi suum esse sub- sistlens. l'ndc essentia a persona non difftyl J secundum rem : et ideo esse essentia est diam personæ. El l imen essenlia, et perso- na ralionedifferunt. Quamvis ergo unum sil I esse, poled tamen esse considerari, vel prout est essenlix : et sic non unitur humanitas in esse

Cam
•;û
n sjç
siors
P2Γλ

c̄im divino : unde non unilnr Patri. Vel potest considerari, prout csl personæ : cl aie unitus' in esse dii ino. El per hoc palclsolulio ad tertium. Erat nutem hujusmodi : In (linis non esi esse, nisi essentielle ; si ergo unio humana: naluræ ad divinam facta esi in esse Filii Dei, facia est in essentia : quod ut impossibile. Unde palet ad objectum ab inconvenienti motivum, et magis constat, quod D. Thom. nostram docuerit sententiam.

S HI.

Eadem conclusio fulciur alia ralionc.

82. Secundo probatur assertio alio fundamento desumpto ox D. Thom. locis relatis § precedent. quod declarat impossibile esse, quod humanitas Christi existât alia existentia, quam Verbi, et potest ad hanc formam reduci : nam fieri non valet, quod ex una parte in Christo reperianlur existentia divina, et existentia creata humanitatis ; et quod ex alia parte hic homo Christos sil unum ens per se, vel habeat simpliciter unitatem : sed hic homo Christus est unum ens per se, et habet unitatem simpliciter : ergo in Christo non reperiuntur plures existentia, alia increata propria personæ divinæ, et alia creata person® human® : ergo solum invenitur existentia increata, per quam existit humanitas. Hæc secunda consequentia patet ex prima : nam certum est, quod in Christo invenitur existentia increata, quæ ab ejus persona realiter non distinguitur : atque ideo si in Christo non reperiuntur plures existentia; opus est, quod in eo sit sola existentia increata, et quod humanitas per eam existât. Prima vero consequentia legitime infertur ex pnemissis, quarum minor est omnino certa : quia hic homo Christus non minus est unum, et ens, ac hic homo Petrus, aut Joannes et aliæpersonæ. Major autem ostenditur : quia ex pluribus entibus in actu nequit fieri, aut constitui unum ens per se : sed si persona divina Christi existent per existentiam propriam increatam, el humanitas existeret per existentiam propriam creatam ; Christus constitueretur ex pluribus entibus in actu, nempe ex persona divina, et natura humana existentibus in actu ultimo per suas oxistentias : ergo fieri non valet, quod in Christo reperianturplures ili® existentia, et quod Christus sit unum ens per se, habealque unitatem simpliciter. — Et confirmatur exemplo subsistenti® :

nam »i humanitas retineret in Christo propriam subsistentiam creatam ; non posset ex Immanitate snb-dstentc, et ex persona divina subsistente fieri unum perse subsistons : ergo si in Christo reperiuntur pjares existent!», alia increata person®, et alia creata humanitatis ; impossibile est, quod hic homo Christus sit unum aliquid per se «xistens : id quippe convincere videtur liritatis similitudo, et eadem utrobique proportio.

Huic argumento respondent communiter Adversarii negando majorem. Ad cujus probationem dicunt, quod licet ex pluribus entibus in actu complet s, et totalibus nequeat fieri unum ens per «e; bene tamen ex pluribus entibus incompletis, ct partialibus, ut ipsi declarant exemplo materi», et form®, quibus attribuunt proprias subsistentias, ct existentias ; et tamen ex illis lit unum ens per se in ratione subsistentis, et existentis. Sicut enim ex entitatibus partialibus materiae, etformæfit una eutitas totalis per se, v. g. humanitas : sic ex existentiis partialibus fit existentia una totalis et ex subsistentiis partialibus una totalis subsistentia. Et ultra progrediendo, atque prædicta principia applicando docent, quod licet humanitas Christi habeat propriam existentiam creatam, et per eam sil in actu ; nihilominus prædicta existentia non est totalis, sed incompleta, et completur per existentiam Verbi ; sicuc compleri posset per existentiam propriæ personalitatis creatæ si ibidem esset.

83. Sed communis hæc responsio, præterquam quod argumenti confirmationi minime occurrit, et illo subsistenti® exemplo falsitatis convincitur, duplici via dirui potest ; prima, ex communibus principiis ; secunda ex principiis specialibus hujus mysterii. Et priorem arripiendo jam supra num. 1G ostendimus impossibilem esse compositionem unius existentia per se ex pluribus existentiis partialibus : unde satis erit illa principia refricare aliquid addendo. Etenim si darentur existentia partiales v. g. materiae, et form® : eodem modo compararentur, et unirentur inter se, quo uniuntur ipsae partes, quarum sunt existentia : sed hoc repugnat : ergo et quod in composito substantiali dentur plures existentia partiales, ex quibus una totalis resultet. Majorem concedunt Adversarii, et valde consequenter ; cum existentiam non distinguant a rerum entitate. Minor autem probatur primo : nam materia, et forma uniun-

Aihwsa-
riurani
Γι^ΡΟΠ-
•io.

Coofalatur.

tur per modum potentiæ, et actus : sed duæ existentia nequeunt ita uniri, cum quælibet existentia sit actus : quippe de conceptu generali existentia' ut sic, est actuare, sive constituere res extra causas : ergo duæ existentia nequeunt comparari, et uniri eo modo, quo uniuntur materia, et forma. *Secundo*, quia existentia materiæ majorem actualitatem explicat, quam ipsa materia; cum illam constituat in actu; et non explicat minorem actualitatem, quam existentia formæ; siquidem prædictæ existentia non habent diversum effectum majoris actualitatis, sed earum ratio sita est in constituendo rem extra causas : ergo sub conceptu existentia minime comparantur ut materia et forma, vel tanquam potentia, et actus, eo modo, quo ipsæ partes substantiales comparantur inter se. *Tertio*, quia eo ipso, quod duæ illæ existentia ordinarentur ad constituendam existentiam totalem ; essent, et non essent existentia pro priori ad illam totalem existentiam : quod manifestam claudit implicationem. Essent quidem, ut supponitur, et non essent, quia non existèrent ante existentiam totalem, ad quam ordinantur : existera enim est esse extra omnes causas; partes vero pro priori ad totum non habent esse extra illud, ul liquet ex terminis. *Quarto*, nam existentia est ratio formalis existendi, unde nequit reddi existens per aliud a se distinctum : sicut quia albedo est ratio dealbandi, nequit fieri aiba per aliud : si autem existentia materiæ compararetur ad existentiam formæ, sicut materia, et forma inter se uniuntur, et comparantur; non posset non existentia materiæ actuari, et fieri existens per existentiam formæ; sicut materia actuatur, et informatur per formam : ergo repugnat, quod dentur tales existentia, et inter se ita comparentur.

Confit-
nut
itnpu-
tpalio.

Confirmatur primo : quia si materia, et forma haberent existencias partiales, et sibi proprias; pari modo haberent partiales subsistentias : sed has non habent : ergo nec illas. Major probatur : quoniam subsistentia, et existentia substantia mutuo sibi correspondent : vel quia subsistentia est ratio recipiendi existentiam, ut docent Thoinistæ ; vel quia subsistentia est modus existendi determinans existentiam, ut sentiunt Adversarii : ergo si in materia, et forma multiplicantur existentia, pariter et subsistentia debent multiplicari. Quod illi facile admittunt : unde sicut materiam, et

formam pro priori ad totum constituunt existantes existentiis partialibus; sic etiam constituunt subsistentes partibus subsistentiis. Minor autem probatur : tum quia terminus debet esse minus divisibilis, quam res terminata; alias illam terminare, unire, et quasi concludere non valeret : undo punctum caret partibus, quas habet linea, quam terminat : sed subsistentia est terminus substantia illam complens, et quasi claudens, ut sistat in se : ergo licet substantia habeat paries essentielles, nempe materiam, et formam ; nequit tamen subsistentia conflari ex subsistentiis partialibus, quæ materiæ, et formæ cor respondeant, et illas subsistentes constituent. Tum etiam quia de ratione subsistentia est communicare aliquam perseitatem vel independentia a sustentante, vel incommunicabilitatis respectu alterius : sed materia, et forma pro priori ad totum nullam habent perseitatem : non quidem independentia a sustentante; cum forma materialis dependeat hoc modo tam a materia, quam a composito : nec incommunicabilitatis, cum tam materia, quam forma communicetur supposito : ergo non habent subsistentias partiales. Vel dicant Adversarii, quem effectum istæ subsistentia partiales partibus præstant? Tum denique nam ipsæ subsistentia partiales nequeunt inter se uniri; cum impossibile sit quod una fiat subsistens per aliam, ut supra de existentiis dicebamus.

Confirmatur secundo : quia ut existant totum, et ejus partes, sufficit unica existentia : ergo superfluum, et voluntarium est constituere duas existentias partiales materiæ, et formæ correspondentes. Probatur antecedens : quia licet per unicam existentiam nequeant constitui existentia plura ut *quod*, et per se primo ; nihil tamen prohibet, quod per unam existentiam existât totum ut *quod*, ac per se primo, paries vero ut *quo*, et cum subordinatione ad totum. Sicut per unam operationem influit suppositum ut *quod*, et natura ut *quo* : nec opus est, multiplicare operationes, ita ut alia cor respondeat supposito, et alia naturæ, aut partibus ejus. Et ob eandem rationem sufficit una quantitas, qua extendatur totum, et partes ejus : nec enim imaginandum est, quod materia, et forma habeant suas quantitates partiales, ex quibus alia tertia quantitas componatur. Et similiter per idem *ubi*, et *quando* existant in loco, ac tempore totum, et partes ejus.

Et

Et ratio generalis est, quam jam assignavimus, videlicet hæc omnia convenire toti supposito ut *quod*, et per se primo; partibus autem ut *quo*, et cum subordinatione ad totum. Constat autem eandem rationem militare in existentia : nam existens *quod*, et per se primo est suppositum, seu subsistens; partes vero existant ut *quo*, hoc est, ul partes, et cum subordinatione ad totum. Ergo ut existant totum, et ejus partes, sufficit una existentia.

Alu
û ad
rjetio-
«a-
84. Et hæc quidem communia sunt, et generaliter excludunt compositionem ex existentibus : sed veniamus ad propria hujus mysterii, et videbimus, quod in eo magis repugnet. Quoniam gratis permissio, quod ex pluribus entibus in actu, partialibus tamen, et incompletis posset fieri unum ens per se ; non tamen ex pluribus entibus in actu completis, ut responsio adhibita recognoscit : sed si humanitas in Christo haberet propriam existentiam creatam, compositio Christi ex humanitate, et persona divina fieret ex pluribus entibus in actu completis : ergo hic homo Christus exprædictis extremis coalescens non posset esse unum ens per se. Probatur minor : nam in primis existentia personæ esset completa, et totalis, utpote increata, de cujus ratione est excludere a proprio conceptu imperfectiones entis incompleti, et partialis : aliunde vero existentia humanitatis est etiam totalis, et completa ; siquidem, ut Adversarii discurrent, componitur ex duabus existentibus partialibus materiæ, et formæ ; quod autem componitur ex partibus totum quoddam est : ergo si humanitas in Christo retineret propriam existentiam ; Christi compositio esset ex pluribus entibus in actu, et completis.

£wi&.
Al
Nec valet dicere, quod non obstante, quod humanitas est quoddam totum substantiale, completur per Verbi personalitatem; alias Christus non esset unus simpliciter : unde videtur, quod etiamsi existentia humanitatis sit totalis, potest compleri per existentiam Verbi, quin excludat Christum, aut Christi existentiam esse unum ens per se. Id, inquam, dici non potest : nam licet humanitas sit quoddam tantum actuale in linea naturæ, est tamen incompletum quid in linea subsistentiæ, cum subsistentiam non habeat : unde potest uniri subsistentiæ Verbi ad constituendum unum ens per se in ratione personæ. Si autem retineret existentiam pro-

Salmant. Curs, theolog. torn. 17K.

priant, non solum esset aliquid completum in linea naturæ, sed etiam in linea existentiae : quocirca non posset uniri existentiae Verbi in ordine ad constituendum unam existentiam per se, sive unum ens in actu per se. Potestque id declarari ipso exemplo in contrarium adducto : nam si humanitas retineret propriam subsistentiam, non posset uniri subsistentiæ divinæ; et si uniretur non constitueret unum subsistens per se in ratione subsistentis ; sed ibidem darentur plures subsistentiæ totales, et plura supposita in actu, divinum scilicet, et creatum ; ex quibus impossibile est Geri unum ens per se : ergo pariter si humanitas Christi retinet propriam existentiam, non potest uniri existentiae divinæ ; et si uniatur, non constituet unum per se in ratione existentis ; sed ibi erunt plura existentia totalia in actu; ex quibus repugnat fieri unum ens per se.

Quod autem humanitas simul cum persona Verbi constituat unum ens per se in ratione subsistentis, et existentis, provenit ex eo, quod secum non affert proprias subsistentiam, et existentiam ; sed trahitur ad esse tam subsistentiæ, quam existentiae Verbi divini, ut salis perspicue docet D. Thom, supra quæst. 2, art 6, ubi D.Th<m. proponit secundum argumentum, quod humanitas adveniat Verbo accidentaliter, quia advenit enti in actu completo ; et respondet : *Ad secundum dicendum, quod illud, quod advenit post esse completum, accidentaliter advenit, nisi trahatur in communicatione illius esse completi. Sicut in resurrectione corpus adveniet animæ præexistenli, non tamen accidentaliter : quia ad idem esse assumitur, ut scilicet corpus habeat esse vitale per animam. Non autem est sic de albedine : quia aliud est esse albi, et aliud est esse hominis, cui advenit albedo. Verbum autem Dei ab æterno esse completum habuit secundum hypostasim, sive personam : ex tempore autem advenit ei natura humana non quasi sumpta ad unum esse, prout est naturæ, sicut corpus assumitur ad esse animæ sed ad unum esse; prout est hypostasis, vel personæ. Et ideo humana natura non unitur accidentaliter Verbo Dei.* Et quod loquatur non solum de esse subsistentiæ, sed existentiae, liquet tum exemplo unionis corporis, et animæ, quæ in ejus sententia non afferunt existencias diversas : tum ex ultimis verbis : *Ad unum esse, prout est hypostasis, vel personæ* : non enim dixit, prout est persona, quomodo posset signi-

fiari sola personalius, aut subsistentia ; sed *prout est persona* ; quia licet esse, sive existentia sit quid commune, non unitur humanitati nisi prout appropriatum persona? determinata?, ut supra n. 81 vidimus ex S. Ductore. Unie in 3, <lisl. 6, qua'st. 3, idem argumentum diluens absque illa limitatione, sive explicatione respondit : *Ad secundum dicendum. quod quamvis adveniat post esse completum, non tamen est accidentaliter adveniens, quia trahitur ad unionem in illo esse, sicut corpus adveniet animae in resurrectione.*

Cūfttî-
nuî'.ar
împa-
gMiiio.

85. Deinde ostenditur repugnantia prædictæ compositionis : quoniam si ex existentia Verbi et existentia humanitatis constitueretur una existentia tota is, quæ esset per se una ; per hanc existerai persona Verbi subsistens in humana natura : consequens est falsum : ergo et quod in Christo reperiatur existentia totalis, et per se una, composita ex existentia Verbi, et existentia humanitatis. Major est certa : nam persona subsistens in aliqua natura existit per existentiam totalem, quam habet in tali natura : quia *esse*, sicut et *fieri*, et *operari* non convenit per se, et ut quod naturæ, sed supposito : si ergo in Christo reperitur quædam existentia totalis composita ex existentibus Verbi, et humanitatis ; sequitur personam Verbi existere per talem existentiam. Minor etiam ostenditur : nam implicat personam divinam existere, et non per existentiam adæquate divinam, et increatam : cum enim sit actus purus, nequit actuari, et determinari ei fieri existens per aliquid creatum, vel a se distinctum : sed existentia totalis composita ex existentibus Verbi, et humanitatis non est existentia adæquata divina, et increata ; cum una ipsius pars, nempe existentia humanitatis sit aliquid creatum, ut ex se liquet : ergo repugnat personam Verbi subsistentem in humana natura existere per existentiam totalem compositam ex existentibus Verbi, et humanitatis.

Præterea extrema constituentia, et componentia aliquod totum invicem se denominant, et mutuo sibi conferunt proprios effectus, aut quasi effectus, ut in omni compositione potest inductive ostendi (et aliis relictis, quæ passim occurrunt), liquet in compositione ipsius Christi, quæ omnium allissima est : nam et humanitas personam Verbi constituit, ac denominat hominem, et persona Verbi humanitatem constituit, et denominat subsistentem in

ipso Verbo, Impossibile autem est, quod existentia Verbi, et existentia humanitatis ita inter se comparentur in propriis rationibus existentim ; quia repugnat, quod existentia Verbi dicatur existens ab existentia humanitatis cum sit actus purus nullo indigens, ut sit. Et similiter repugnat, quod existentia humanitatis denominetur existens ab existentia Verbi ; siquidem per se ipsam est ratio formalis existendi, et subinde alio non egens, ut existât. Ergo repugnat, quod inter se uniantur ut partes in conceptu existendi, et in ordine ad constituendum unam existentiam totalem.

Quod magis declarari potest in hunc modum : nam si existentia Verbi uniretur existentia humanitatis, illam compleret in ratione existentia?. Ad id vero opus erat, quod suppleret aliquid, quod existentia humanitatis in ratione existentia deficeret. Sed existentia humanitatis nihil deficit in propria ratione existentia, quippe quæ per se ipsam importat existentiam, aut existentias humanitatis, et partium ejus. Et si dicator, quod desit propria personalitas creata ; hæc existentia non est, sed subsistentia, nisi Adversarii velint proprias harum rationes confundere : unde magis convincentur : cum Immanitas nullam subsistentiam creatam habeat. Si ergo existentia humanitatis, si semel est aliquid creatum, et ab existentia Verbi distinctum nihil in ratione existentia deficiat, quod compleri debeat per existentiam Verbi sub conceptu existentia ; sequitur, quod existentia Verbi nihil habeat ibi, quod suppleat, aut compleat, et consequenter, quod existentia humanitatis non uniat sub conceptu existentia. Ex quo ulterius fit unionem, et compositionem prædictarum existentiarum impossibilem esse in ordine ad constituendam unam existentiam totalem, et perse unam. Quod si ita res se habeat, concedere oportet vel in Christo esse duas existentias totales, increatam, et creatam, quod supra improbatum est, et Adversarii non admittunt : vel solum reperiri, existentiam creatam, quod est evidenter falsum ; cum persona divina nequeat per illam existere : vel denique dari tantum existentiam increatam Verbi communicatam ei mediante humanitati ; quod intendimus, et affirmat D. Thom. locis supra relatis.

86. Ad hæc repugnat personam divinam compleri, et actuari per existentiam creatam :

tum : sed nequit in humanitate roperiri existentia creata, quin persona divida per illam «cluetur, et compleatur : ergo repugnat, quod in humanitaie Christi roperialur existentia creata : et consequenter vel humanitas non existit, quod est evidenter falsum ; vel exislit per existentiam increatam Verbi ipsi communicatum. Utraque consequentia legitime infertur ex pnemissis. Et major est certa : quoniam persona divina est actus purus, et excludit omnem potentialem : quod autem per aliud actuat, et completur, necessario claudit aliquam pototentialitatem, et nequit osse actus purus, ut ex ipsis terminis liquet. Et hoc principio usi sumus tract. 14, dist. b, dub. 3, g 1, ut ostenderemus Deum non posse uniri per modum luminis, aut auxilii : quia hæc complentur, et actuantur per speciem, et operationem, ut ibi fuse explicuimus. Minor autem probatur : tum quia subsistentia est essenti® ratio recipiendi osse, sive existentiam ; sicut virtus proxima est natura? ratio recipiendi operationem : sed virtus operative actuatuf, et completur per operationem : ergo subsistentia completur, et actuatur per esse, sive existentiam : constat autem personam \rverbi uniri humanitati per modum subsistentiæ : ergo nequit in humanitate inveniri existentia creata, quin persona Verbi per illam actuetur, et compleatur. Tum etiam quia existentia præstat suum formalem effectum complendi, et actuandi non solum susceptivo *quo*, sed etiam, et præcipue susceptivo *quod*, cui potissimum convenit esse, ut ex D. Tho. ostendimus dub. 1, n. 14; atqui humanitas non est susceptivum *quod*, cum non existât ut *quod*, sel præcise ut *quo* : existons autem ut *quod* in Christo est suppositum, seu persona Verbi : ergo existentia, si quæ in humanitate reperitur, præstat suum effectum accluendi, et complendi supposito, quod rc ipsa est persona Verbi : atque ideo repugnat, quod in humanitate reperiat, existentia creata, et quod per illam non compleatur, et actuetur persona divina. — Quod si in humanitate (ut tacitam evasionem præcludamus), reperiuntur aliæ ratione? convenientes ut *quod* supposito, sicut generaliter contingit ; quin inde sequatur accluat, vel completio divinæ personæ ; ideo est quia tales rationes conveniunt supposito ratione humanitatis, vel alicujus virtutis proxima?, sicut principii formalis *quo* : unde satis est, quod in humanitate,

et virtutibus rperiat, incompletio, et potentiality. Sed existentia convenit supposito non solum utr/uad, se! etiam ratione subsistenti® (per quam suppositum constituitur in recto), ut rationis formalis, seu principii *quo* habendi existentiam. Unde si in Christo invenitur existentia creata, nequit non subsistentia, atque ideo persona Verbi actuari, et compleri per illam.

Deciditur incidens quæstio, cl explicatur, an existentia possit immediate communicari non communicata subsistentia.

87. Emergit autem ex fundamentis a Occunit nobis propositis præseriim § 2, non levis JJg*»* difficultas : nam si quid valent, evincunt, † quod sicut subsistentia divina communicata est immediate naturæ humanæ ; sic etiam communicari potuerit divina existentia, etiamsi subsistentia communicata non fuisset. Fundamus enim resolutionem nostram in eo, quod existentia divina continet eminenter existentiam creatam : atque ideo subrogari potest ejus loco absque aliqua imperfectione : quæ ratio procedit independenter ab eo, quod præcedat, aut non divin® subsistenti® communicatio. Ergo vel de facto non est communicata supposita Verbi subsistentia; vel potest absolute naturæ human® communicari, licet subsistentiam divinam non præsupponat. Ex alia vero parte oppositum colligitur ex dictis § præced. quia probavimus humanitatem de facto non existere per existentiam creatam, quia subsistit per subsistentiam divinam, et subsistentia est ratio recipiendi existentiam : ergo vice versa si natura creata non haberet subsistentiam divinam, minime posset divinam existentiam suscipere. Et ita sentiunt Nazarius qu. 3, art. 2, contrav. 1, et alii graves Thomist®. Unde non satis videntur inter se cohærere prædicta motiva.

Hæc obligant, ut propositam difficultatem, qu® ultra præsentem providentiam ad possibilitatem se extendit, breviter discutiamus. Ad cujus resolutionem præmittendum est, quod prædicta difficultas potest proponi dupliciter, sive in ordine ad duas diversas suppositiones : primo an si natura creata privaretur propria subsistentia, et non terminaretur per divinam, posset nihilominus reddi existens per divinam existentiam sibi immediate communica-

Primus dicendi modus.

Nazarius.

Pnemh-temta uro difficultatis resolutione.

1

K ?!

if

tam : secundo an natura creata, retenta propria subsistentia, queat existere per existentiam divinam. Et prima quidem hypothesis aliam necessario claudit, videlicet quod natura creata valeat divinitus existere absque omni subsistentia. Quod negat Alvarez q. 2, disp. 14, in resp. ad 11; sed decisio hujus difficultatis non est in presenti necessaria; cum dubium præcipue propositum procedat in sensu conditional!, et hypothetico, an videlicet, si natura creata existere valeret absque omni subsistentia, posset fieri existons per existentiam divinam sibi immediate communicatam.

Polesl
ssb>Uc*
lia
creata
existera
absque
subsis-
tentia.

Sed ne rem semel tactam omnino prtermiitamus; satis vero simile nobis videtur, quod casus in ea conditione implicatus sit possibilis : quia licet subsistentia sit ratio recipiendi existentiam, et ad illam præsupponatur, nihilominus prædictus erdo non est essentialis : unde potuit existentia independenter a subsistentia communicari. Potestque id confirmari exemplo accidentium : nam ita se habet substantia ad subsistentiam, sicut inhaerentia ad accidens, ut diximus dub. 1, n. 16. Sicut enim prius est, quod substantia habeat modum subsistenti®, seu perseitatis: quam, quo i existât; sic etiam accidens prius habet uniri subjecto per inhærentiam, quam existere, ut eo loco explicuimus : et tamen licet accidens nequeat connaturaliter existere, quin habeat modum inhærentiæ; nihilominus id absolute non repugnat, ut patet in accidentibus eucharisticis existentibus, et non inbterentibus : pariter ergo licet connaturaliter nulla existât substantia, quin prius subsistat, et habeat modum perseitalis, sive subsistentiam ; tamen oppositum potest divinitus fieri. In quo eventu substantia erit subsistens non actu, sed aptitudine, el ex connatural! exigentia : sicut accidentia separata dicuntur entia in alio non actu, sed aptitudine.

Pro|lQ-
silr
diP.i ul-
Ldis
resolu-
tio.
Funda-
tur.

88. Hoc ergo supposito, ad propositam questionem, prout unum, et alterum sensum proximo explicatum amplectitur, respondetur affirmative cum Godoi disp. 19, a n. 71. Et fundamentum, quo ducimur ad utramque pariem est, quia non reperimus urgens aliquod motivum, ut id negamus, sicut opposita diluendo constabit ; unde standum est divinæ potentiæ, sicut in aliis omnibus, quæ non afferunt ullam contradictionem. — Sed i., .gis in speciali probatur resolutio quoad primam partem : nam existentia divina continet eminenter exis-

teniiarn creatam, potestquo defectum ejus supplere absque ahqua imperfectione : et hae ratione subrogatur de facto in Christo loco existentia' creatw, et propriie humanitatis, ut constat ex hactenus dictis, et prrocipue § 2 ; ergo facti suppositione, quod natura creata privaretur propria subsistentia, sicut posset existere per existentiam propriam, sic etiam posset per divinam vice propriæ subrogatam. Unde diruitur inotivum a principio insinuaturn : nam subsistentia est ratio recipiendi existentiaara per se loquendo, et connaturaliter ; non tamen necessario essentialiter requisita : quocirca sicut fit supposito, quod humanitas existeret absque subsistentia; sic etiam ea suppositione præmissa, concedendum est, quod posset existere per existentiam divinam absque divina subsistentia.

Sed est bene observandum, quod cum dicimus naturam privatam propria subsistentia, et existentia posse fieri existentem per existentiam divinam, subsistentia divina non communicata; loquimur de communicatione hujus subsistenti® immediata. et quasi primaria, significantes posse fieri unionem immediatam naturæ humanæ ad existentiam Dei non præeunte unione ad subsistentiam eo modo, quo de facto contingere defendimus. Et hoc probat ratio a nobis facta. Si autem prorsus excludatur unio ad subsistentiam divinam etiam consequenter, et ratione existentiaæ immediate communicatæ ; impossibile censemus, quod natura creata queat existere per existentiam Dei, quin consequenter subsistat subsistentiis divinis, et sit in tribus divinis personis. Et ratio est, quam contra Durandum, et alios expendimus dub. præced. a nu. 44, nempe unionem immediatam creaturæ cum aliquo prædicato absoluto divino esse unionem saltem mediatam cum tribus divinis personis : eo quod absoluta sunt omnibus personis communia, cum in absolutis non opponantur : ergo si natura creata privata propria subsistentia exisleret per existentiam divinam, haberet suum existere in omnibus divinis personis : ergo impossibile est, quod natura creata privata propria subsistentia existât per existentiam divinam, et quod non reddatur personata, et subsistens per subsistentias divinas sibi communicatas ex consequenti, et mediate, ratione videlicet existentiaæ. Diximus, *natura creata privata propria subsistentia*, etc., quia si illam retineat, nequit reddi subsistens per subsistentiam

IFA

sistentium divinam, ut infra stalim dicemus.

Alleu
cæwlff-
{KB S

hr.

89. Secunda etiam nostra? resolutionis pars, nempe naturam creatam retenta propria subsistentia, aut personalitate posse reddi existentem per existentiam divinam sibi communicatam; sive, et in idem redit, fieri posse, quod existentia divina communicetur supposito creato loco propriæ existentiae, quum deberet habere, probatur eodem fere motivo. Nam sicut natura creata potest divinitus separari a propria subsistentia, sic etiam suppositum creatum potest separari a propria existentia; cum utrobique detur realis distinctio, et non detur essentialis connexio: quinimo intimior est naturæ subsistenti, quam supposito existentia, ut supra diximus num. 79. Rursus sicut subsistentia divina continet eminenter subsistentiam creatam, sic etiam existentia divina continet eminenter existentiam creatam; et neutrius communicatio claudit imperfectionem, ut § 2 ostensum est. Ergo sicut subsistentia divina potest communicari naturæ creatæ loco propriæ subsistentiae: sic etiam existentia divina poterit communicari supposito creato loco existentiae propriæ, quam naturaliter deberet habere. Patet consequentia: quia nulla occurrit ratio, ut supposita æqualitate in aliis jam repraesentata, subsistentia divina queat communicari susceptivo proprio subsistentiae nempe naturæ, et divina existentia nequeat communicari susceptivo proprio existentiae, videlicet supposito, vel personæ. — Et confirmatur ex dictis pro priori parte: quia natura cum propria subsistentia non est minus apta ad suscipiendum existentiam, quam eadem natura omni subsistentia privata: sed natura creata privata omni subsistentia potest existere per existentiam divinam, ut num. praecoci. ostendimus: ergo natura creata retinens subsistentiam propriam potest per existentiam divinam existere.

îtnio.

Sed hic animadvertendum est, quod licet unio praedicta suppositi creati, aut naturæ creatæ subsistentis subsistentia propria fieret cum Deo in aliquo praedicato communi, nempe existentia; inde tamen non inferretur unio formalis mediata cum divinis subsistentiis, ita quod ab illis denominaretur subsistens: sed solum haberet unionem quandam materialem mediatam cum praedictis subsistentiis. Ratio est: quia suppositum, et natura subsistens per

subsistentiam creatam habent ultimum complementum in linea subsistendi: unde nequeunt suscipere effectum subsistendi ab alia subsistentia creata, vel increata. Sicut hactenus ostendimus, quod si humanitas Christi esset existens per existentiam creatam; minimo posset fieri existens per existentiam divinam, nec suscipere proprium ejus effectum. Unde sicut in hoc exemplo licet humanitas uniatur immediate cum subsistentia divina, et hæc sit idem realiter cum divina existentia; solum sequitur unio mediata materialis humanitatis cum existentia divina: eo quod est incapax recipiendi effectum ejus formalem: sic etiam in nostro casu licet humanitas subsistens subsistentia propria uniretur immediato, divinæ existentiae quæ est idem realiter cum subsistentia divina; nihilominus unio cum praedicta subsistentia solum esset mediata, et materialis: quia humanitas subsistens subsistentia propria est incapax suscipiendi proprium effectum subsistentiae divinæ, ut magis explicabimus disp. seq. dub. 2 discutientes, an suppositum creatum possit assumi. Unde elucet discrimen inter primam, et secundam nostrae resolutionis partem: nam in priori, natura creata nuda ab omni subsistentia, et existentia uniretur immediate existentiae divinæ, et mediate divinæ subsistentiae participando ipsius effectum formalem: at in posteriori, natura nuda solum existentia, et retinens subsistentiam propriam uniretur immediate existentiae divinæ, et mediate divinæ subsistentiae, non tamen recipiendo effectum formalem ejus propter incapacitatem, quam ratione subsistentiae propriæ haberet. Unde licet utrobique occurrat unio mediata ad divinam subsistentiam; prior tamen est formalis, posterior vero materialis, ut explicuimus. Potestque magis declarari exemplo materiae primæ, quæ immediate unitur animæ rationali, et mediante anima unitur ipsius existentiae, et intellectui: sed unio mediata ad existentiam est formalis, quia materia recipit effectum existentiae, et denominatur existens: cæterum unio mediata ad intellectum est materialis, quia habet incapacitatem ad recipiendum ejuseffectum, et nequit intellectiva denominari. Recolantur supra dicta num. 41.

90. Sunt tamen contra nostram resolutionem nonnullæ objectiones, quas oportet o
Prima
ijec io.

diluere. Nam in *primis* ex ea sequitur humanitatem conservando propriam existentiam creatam posse terminari per subsis-

lontiam divinam : quod directe repugnat principali assertioni, ut molivis, quæ pro illa supra expendimus, Sequela ostenditur: nam ideo natura subsistens per subsistentiam propriam, potest existere per existentiam divinam, quia licet sit completa in linea subsistendi, manet adhuc incompleta in linea existendi : sed etiam natura habens existentiam propriam, et subsistentia propria carens, licet esset completa in linea existendi, maneret adhuc incompleta in linea subsistendi : ergo natura creata retinens propriam existentiam posset uniri subsistenti® divina. — Et continuatur : quoniam non alia ratione humanitas terminata divina subsistentia non posset retinere existentiam propriam, nisi quia personalitas divina per eam completur, vel actuaretur, quod est impossibile, ut § precedenti ostendimus : sed hoc inconveniens minime inferretur ergo, etc. Probatur minor : tum quia licet humanitas avisions per existentiam divinam terminetur per subsistentiam creatam, non sequitur quod existentia divina compleatur, vel actuetur per creatam subsistentiam : ergo vice versa non inferretur, quod per existentiam creatam compleretur, vel actuaretur subsistentia divina, ut paritatis ratio convincit. Undo præsens nostra resolutio non satis coherere videtur cum principali assertionem. Tum ollam quia licet humanitas supponatur terminata per subsistentiam Verbi, potest ultorius terminari per subsistentiam Patris, ut dub. 6 dicemus, quin inde colligatur subsistentiam Verbi compleri, vel actuari per Patris subsistentiam : ergo idem in casu objectionis dicendum nat.

Secnr.do. *Secundo:* quia si Dons posset uniri immediato naturæ crealæ secundum proprium conceptum existentia. eadem ratione posset nituram creatam assumere secundum conceptum existentia : consequens est falsum, ergo et antecedens. Sequela ostenditur a paritate subsistenti® : quia Deum communicare humanitati subsistentiam, est, humanitatem assumere, ut constat ex communi sententia, ut modo loquendi Theologorum : ergo similiter Deum communicare humanitati existentiam est humanitatem assumere. Minor vero probatur : nam Deus, ut diximus, potest communicare existentiam humanitati subsistenti subsistentia propria, atque ideo supposito : atqui suppositum est extremum inassumptibile a Doo, ut dicemus disp. seq. dub. I; ergo Deum communicare existentiam non est

humanitatem, vel aliud extremum assumere.

Tertio ; quia ex unione suppositi creati cum existentia divina non posset resultare unum per se, nec unum per accidens ; ergo talis unio est impossibilis. Antecedens quoad primam partem probatur, nam al unum per se requiritur, quod unum ex extremis sit incompletum, et compleatur per aliud : sed persona creata est aliquid completum, siquidem subsistit ut *quod*; existentia vero divina nequii osso aliquid incompletum, ut ex se liquet ; ergo reperiatur, quod ex talibus extremis fiat unum per se. Secunda vero antecedentis pars etiam ostenditur : nam quod trahitur ad esse alterius non advenit accidentaliter, nec cum eo constituit unum per accidens, ut docet D. Thom. num. 84 relatus : sed persona creata traheretur ad esse Dei ; siquidem uniretur divinæ existentia : ergo ex prædicta existentia, vel persona creata non fieret unum per accidens. — Et confirmatur : quia juxta commune Theologorum axioma omnis unio substantialis naturæ cum Deo debet esse vel in natura, vel in persona : sed unio, quam concedimus, esset substantialis, et non esset in natura, nec in persona; siquidem ex unione hujusmodi non resultaret una persona, nec una natura : ergo unio personæ creatio cum existentia divina est impossibilis. — Adde talem personam in ea hypothesis esse, et non esse per se : quæ est manifesta contradictio. Esset quidem per se, quia foret, ut supponitur, persona, de cujus ratione est esse perse, seu subsistere. Non autem esset per se, quia haberet existere per existentiam divinam, ac subinde in ipso Deo.

91. Hæ autem objectiones non probant rei impossibilitatem; sed possunt haud obscuro expediri : et ideo persistendum est in resolutione proposita. Ad primam ergo respondetur negando sequelam. Ad cujus probationem, omissis præmissis, negamus consequentiam : et ratio disparitatis desumitur ex propriis rationibus subsistenti®, et existentia. Nam subsistentia ita complet, ut debeat ultorius compleri per existentiam, quæ est ultima suppositi actualitas : sed existentia ita complet, ut non egeat ulteriori complemento; cum ultimum complementum absoluto sit ipsa. Unde si Deus uniretur naturæ humane sub conceptu precise subsistenti®; ulterius compleretur per existentiam creatam : quod est impossibile, ut ostendimus § precedenti.

Terti

ConSf-
molxSaliit:
prin»·
objec-
tioni.

El fj«
«ilr-
Ewlioai.

Oiiitri-
ur
SifSiii
4lj«-
tài.

ccd. 6cd ex eo, quod uniatur «oh conceptu precise existentia·, non sequitur, qnod actuetur, vel compleatur per subsisien-
tūun creatam; sed potius infertur, quod ipsam compleat, et. actuet : quod nullum 03B0 inconueniens salis liquet. Non ergo determinari debet possibilitas unionis ali-
cujus prædicati divini ex eo, qttod com-
pleat, sed ex modo sive conditione com-
plementi. In quo sensu posset etiam oc-
curri objectioni distinguendo præmissas.
— Unde confirmatio facile dispellitur ne-
gando minorem. Cujus prima probatio
manet ex dictis convulsa : quia subsisten-
tia non est complementum existentiae ;
sed vice versa existentia est actualitas sub-
sistentias Et ideo ex uniono subsistentiae
divinae cum existentiacreata argueretur di-
vinam esse incompletam, atquo imperfec-
tam : at ex unione existentiae divinae cura sub-
sistentia creata id non colligitur, sed magis,
quod divina existentia compleat, et perfi-
ciat subsistentiam creatam : quod nullum
est inconueniens. Secunda etiam probatio
non urget ob manifestam dlsparitatem :
quia personalitas Verbi non terminat hu-
manitatem præstando capacitatem ad per-
sonalitatem Patris, sed ab hoc præscindit,
præstans absolute suum effectum, seu per-
seitatem : unde ex adventu personalitatis
Patris non sequitur quod personalitas Fi-
lii compleatur, aut perficiatur; sed solum
quod coexistant in eodem extremo as-
sumpto. Sed subsistentia ex proprio con-
ceptu est ratio recipiendi existentiam, et
constituit naturam proxime capacem exis-
tendi : unde ultimo completur, ac perficitur
per ipsam existentiam. Quocirca si in hu-
manitate concurrerent, subsistentia divina,
et existentia creata ; non posset non illa
perfici per hanc : quod repugnat.
Ad secundam objectionem respondetur
procedere ex sola æquivocatione, et di-
versa acceptione terminorum : nam si as-
sumere nihil aliud significet, quam sibi
unire aliquid in aliquo prædicato ; sicut
Dens communicans existentiam diceretur
assumere creatam naturam, sic etiam di-
ceretur assumere suppositum creatum, non
quidem ad propriam personam, sed solum
ad existentiam : quod ita explicatum nul-
lam præseferre absurditatem ; aut repu-
gnantiam. Sed quiajuxta communem usum
Theologorum præsentī providentiae accom-
modatum assumere est sumere in unitatem
personæ, ita quod assumptum prædicetur
ut quod de persona assumente, et in ea

sil : et quia repugnat suppositum creatum
sic Deo uniri, licet queat existentiam ejus
suscipere ; propterea negandum est, quod
Deus communicando existentiam queat
suppositum creatum assumere : quia istud
nec conjungeretur Deo in unitate persona·,
nec posset in concreto do Deo prædicari,
ut num. 89 explicuimus. Aliter contin-
geret, si existentia divina communicaretur
naturæ creatæ nudæ ab subsistentia, et
existentia propriis : nam uniretur saltem
mediato subsistentiis, sive personalitati-
bus divinis, et de omnibus personis pos-
set prædicari in concreto, ut n. 88 expli-
catum est.
92. Ad tertiam respondemus, quod ex
unionē suppositi creati, et existentiae di-
vinæ non resultaret unum ens per se in
linea naturæ, vel personæ, vel entis essen-
tialiter, ac prædicamentalitor sumpti; si-
quidem unio non fieret in istis rationibus :
sed resultaret unum ens per se in ratione
existontis, sive entis participialiteraccepī :
sicut ex unionē personæ creatæ cum exis-
tentia creata fit hoc modo unum per se :
quatenus persona, quæ supponitur esse ens
per se, fit actualiter existens. Licet enim
existentia sit actus extra essentiam rei;
est tamen illi consonus, et ultimo illam
complet; ut supra diximus. — Unde patet
ad confirmationem : quia licet omnis unio
substantialis cum Deo debeat fieri vel in
absoluto, vel in relativo : ex quo vulgo
dicitur debere esse vel in natura, vel in
persona, nihilominus non requiritur, quod
omnis unio in absoluto sit in natura ad
hunc sensum, quod ex unionē extremorum
resultet una natura : sed satis est, quod
fiat unum ens participialiter, videlicet unum
existens : sicut in nostro casu contingeret.
Potestque id declarari exemplo unionis na-
turæ creatæ ad subsistentiam absolutam
(do quo dub. seq.) fieret enim non in na-
tura, nec in persona immediate ; sed in
aliquo alio conceptu. — Per quæ etiam
diluitur augmentum difficultatis : nam
cum personalitas det perseitatem, persona
creata unita divinæ existentiae esset ens
per se, existens tamen per existentiam di-
vinam. Nec haberet esse in Deo : quia hoc
significat conjunctionem in persona, ita ut
unitum de illa in concreto prædicetur :
quod tamen non contingeret in casu propo-
sito, et repugnat supposito creato respectu
divinæ personæ, ut suo loco dicemus.
93. Supposito autem, quod persona
creata possit existera per existentiam divi-

Diluitur
tertia
objectio.

Et illius
conlir-
raalio.

Aliæ
emer*
gentes
diflicul-
lates.

nam, ulterius queunt juxta praemissam hypothese[m] alia dubia proponi, quæ illam consequuntur, v. g. an prædicta persona sanctificaretur per divinam existentiam et utrum infinite; an constitueretur ab intrinseco impeccabilis, et utrum ipsius opera forent infiniti valoris, et similia. Et quia si hæc asserantur, videntur absurda tum ex se. tum quia excludunt necessitatem Incarnationis personæ divinæ ad satisfaciendum infinite, et omnino perfecte pro peccatis hominum : quod aperte contradicit supra dictis disp. 1, fere per totam, ubi statuimus necessitatem personæ divinæ ad satisfaciendum condigne pro peccato mortali ob infinitatem istius : idcirco ah absurditate istarum consequentiarum posset impugnari resolutio nostra, quæ illas fundat : nam plura ex illa inferuntur inconvenientia proxime insinuata.

Resolutio. Cretorum minime labefactari potest hoc genere impugnationis : quia jam ostendimus, quod ex propriis, intrinsecis, et essentialibus principiis non repugnat existentiam divinam communicari immediate tam naturæ, quam supposito creatis. Hæc vero dubia, quæ modo proponuntur, sunt quasi appendices prædictæ resolutionis, quæ juxta diversos sentiendi modos illi debent applicari. Unde sive in eis eligatur pars affirmativa, sive negativa, minime evacuabitur veritas prædicti principii, quod hæc consectoria præcedit estque ab ipsis independens. Sed tamen curandum est, ut talium dubiorum decisio, quælibet fuerit, resolutioni jam propositæ, et firmatæ, quantum fieri possit, cohæreat. Et hæc sufficiebat respondere in communi, reliqua in particulari remittendo ad proprias sedes. Nihilominus ad singula breviter respondebimus.

Occurrit. Ad *primum* ergo dicendum est personam creatam sanctificandam fore per existentiam divinam, et quidam infinite; si semel de facto humanitas ita sanctificatur per naturam divinam inclusam in Verbi personalitate, de quo infra disp. 12, dub. 2. Ratio est : quia sicut de facto personalitas divina unitur intrinsece humanitati, sic etiam in ea hypothese[m] existentia divina uniretur naturæ creatæ : et quemadmodum natura divina, quæ est forma sanctificans, includitur in personalitate; sic etiam includitur in existentia divina, aut potius illam sibi absque distinctione virtuali identificat : ergo sicut, et in illo sensu, quo natura divina per divinam personalitatem applicata humanitati sanctificat; sic eadem

natura applicata personal creatæ? per existentiam divinam sanctificaret talem personam : et si prior sanctificatio sit moraliter infinita; idem de secunda dicendum est. Unde persona creatæ existens per existentiam divinam foret infinito moraliter sancta. Ilinc ad secundum consequenter respondendum est affirmative : quia sanctitas infinita substantialis tollit ab intrinseco potestatem proximam peccandi, ut infra dicemus quæst. 15, agentes de Christi impeccabilitate : sed persona creatæ existens existentia divina sanctificaretur infinite, Pt substantialiter, ut proxime vidimus ; ergo exueret ab intrinseco potestatem proximam peccandi : quod est esse impeccabilem. Præsertim cum sanctitas illa per existentiam, qua parte est sanctitas, et infinita, non posset cum peccato cohærere ; et qua parte esset substantialis, et perlinens ad esse suppositi, non posset per operationem peccaminosam excludi. Denique ad *tertium* etiam respondetur affirmative : quia licet persona creatæ esset ex se, et in se limitatæ perfectionis in esse physico, nihilominus dignificaretur infinite moraliter per existentiam divinam : sicut modo, et in eodem sensu humanitas dignificatur per divinam personalitatem, ut explicuimus disputat. 1, dub. 6, § 3; sed tota dignitas moralis personæ operantis, cum substantialis, ac personalis est, derivatur moraliter ad ejus opera, ut liquet in operibus Christi, quæ hac ratione sunt valoris simpliciter infiniti, ut ibi ostendimus. Ergo opera personæ creatæ existentis existentia divina importarent in æstimatione morali valorem simpliciter infinitum. Unde prædicta persona posset infinite mereri, et satisfacere.

94. Ex quibus sufficienter, licet breviter patet ad proposita dubia. Liquet etiam quod in Christo concurrunt plures tituli, ut sit impeccabilis, et humanitas ejus sanctificetur infinite, et opera ipsius infinite valorentur : quam concurrerent in persona creatæ existente existentia divina. Quia hujusmodi persona solum haberet divinam existentiam, quæ non constituit ens nominaliter, aut pnedicamentaliter, sed solum participialiter; nec est principium *quod*, vel *quo*, vel complementum intrinsecum principii operandi; sed conditio, ut tale principium sit. At Christus Dominus, aut ejus humanitas non solum habet divinam existentiam, ut hoc dub. ostensum est; sed etiam subsistentiam divinam, quæ constituit formaliter personam, et constituit principium

cipiinn *quod* operandi, licet non per modum naturæ, tamen per modum termini intrin-

X Coai-seci, et per se, ut recto declarant N. Corn-
plut, abbrev. in lib. de Generat, disp. 15
explicantes differentiam subsistentiæ, et
existentiæ in ordine ad operationem. Quo-
circa plures in Christo rationes occurrunt,
ut asseramus infinitam Immanitatis sancti-
tatem, impeccabilitatem, atque, valorem
operum simpliciter infinitum. Cæterum in
persona creata existente existentia divina,
licet non omnes istæ rationes occurrerent,
ut ex se liquet; adesset tamen ratio suffi-
ciens ad asserendum similes denominatio-
nes, et effectus: quia haberet existentiam
divinam, quæ sufficit, ut fundet prædicta,
sicut supra diximus. Unde ex defectu sub-
sistentiæ, aut personalitatis divinæ minime
inferretur illam personam non esse infinite
sanctam, impeccabilem, etc., sed inferre-
tur, quod prædicta haberet ex paucioribus
titulis, vel non ex tot titulis, quibus eadem
habet Christus Dominus.

Kiur Ad illud vero, quod supra objiciebatur,
ciacio. nempe juxta hanc resolutionem tolli ne-
cessitated! personæ divinæ ad satisfaci-
endum condigne pro peccato gravi; quod
nostræ, et communi Thomistarum senten-
tiæ contrarium est: respondetur nihil
minus sequi ex nostra resolutione. Nam
cum communiter adstruimus necessitatem
personæ divinæ pro tali effectui; loquimur
in eodem sensu, quo communiter nega-
mus pro illo sufficere puram creaturam.
Porro puræ creaturæ nomine illam signi-
ficamus, quæ nullum habet prædicatum
substantialiter divinum, sive quæ solum
exornatur gratia et aliis donis accidentali-
bus creatis, quantumvis magnis, ut non
obscure insinuavimus in comment, ad art.
2, quæst. 1, num. 6 et disp. 1, num. 100.
Unde extremum in hoc sensu puræ crea-
turæ oppositum non est sola persona divina
sistens in natura creata; sed etiam per-
sona creata existens existentia divina:
quia licet sit pura creatura in ratione entis
nominaliter, non tamen in ratione entis
participialiter, et non solum haberet sanc-
tatem accidentalem creatam, sed etiam
sanctitatem increatam, et infinitam, ut
explicuimus. Et in hoc sensu comprehen-
ditur nomine personæ divinæ, quam ne-
cessariam diximus ad satisfaciendum con-
digne pro culpa gravi. Quod si D. Thom.
et alii Theologi communiter significant
personam ex parte personalitatis atque
ideo simpliciter divinam, ideo est, quia

præsentom providentiam attendant, non
extendentes explicite doctrinam ad liypo-
thesim metaphysicam, qualem hic versa-
vimus.

Congruentius autem fuit, quod satisfac-
ciens condigne pro nostris culpis esset non
sola persona creata existentia divina, sed
etiam persona divina simpliciter, et ex
parte hypostasis; licet quælibet ad satisfac-
ciendum condigne sufficeret. Tum quia
satisfactio personæ divinæ non solum est
sufficiens absolute, sed est sufficiens ex
pluribus titulis, ut supra diximus: in
quam subinde providendo magis splenduit
Dei liberalitas. Tum quia subsistentia, et
existentia sibi connaturaliter correspon-
dent, ut explicuimus § 3; unde præterna-
turale, et novum absque necessitate mira-
culum foret, quod Deus communicaret
naturæ creatæ divinam existentiam, non
communicando subsistentiam divinam.
Tum denique quia Deus in mysterio In-
carnationis voluit suam bonitatem mani-
festare in summa sui communicatione ad
extra, ut docet D. Thom. quæst. i, artic. D.Tbom.
1 et ibidem explicuimus in comment, ma-
gis autem se communicavit communicando
subsistentiam, et existentiam, quam si
præcise existentiam communicaret. Unde
congruentius fuit exequi mysterium, sicut
de facto provisum est, quam communi-
cando præcise existentiam personæ creatæ;
licet id absolute non repugnet, et suffice-
ret ad consequendum infinitam satisfac-
tionem.

Advér-
teoiia.

*Refertur opinio contraria, el dissolvuntur
ejus motiva præler ultimum.*

95. Sententia nobis opposita, asserens
Christi humanitatem retinere propriam
existentiam creatam, et per eam existere,
est valde communis: illam enim ex anti-
quis tuentur B. Albert, in 3, dist. 6, artic.
5. D. Bonavent. ibidem dist. 5, art. 2,
quæst. 1. Durandus dist. 6, quæst. 2.
Scotus quæst. 1. Gabriel quæst. 2, art.
2, conci. 1. Almainus quæst. 2. Paluda-
nus quæst. 3 circa finem. Richard, ar-
tic. 2, quæst. 2 et quodl. 1, art. 3. Et ex
modernis Pitigianus quæst. 1, art. 3,
concl. 4. Faber quæst. 1, disputat. 14.
Suarez disputat. 3G, sect. 1. Vazquez dis-
putat. 71, capit. 2. Lorca disputat. 68,
numero quarto. Ragusa disputat. 127.

B. Al-
bertus.
D. Bo-
navent.
Dui and.
Scolus.
Gabriel.
Altuai-
nus.
Palad.i-
nus.
Ricbar-
dus.
Petigia-
nus.
Faber.
Suarez.
Vaz-luez.
Lorea.
Bagosa.

Hunado. Gàspar Hurtado dis|uth. 12, difûcul. I, et communiter omnes Recentiores. Quam aliqui conantur attribuere D. Thom. et pro illa opponunt aliqua testimonia 8. Doctoris. Sed quam nihil subsidii habeat ab hac parte liquet ex supra dictis a n. 75.

Unde aliter ab auctoritate probatur
nam m sexta Synodo generali actione 4,
in epistol. Agathonis Papæ, et actione 11,
in epistol. Sophronii dicitur Verbum as-
sumpsisse humanam naturam cum omni-
bus suis partibus, proprietatibus, et per-
fectionibus. Constat autem existentiam
creatam esse perfectionem propriam na-
turæ humanæ. et ci connaturalem, non
minus, quam parles, aut proprietates.

Ergo ex sententia illius Synodi Verbum
assumpsit humanitatem exisUntem pro-
pria, et sibi connatural! existentia. *Deinde*
in septima Synodo actione 6, tom. 3. col-
lât. 8. quidam Epiphantias Episcopus hoc
constituit discrimen inter naturam, et hy-
postasim, quod natura solum dicit hu-
manitatem existentem; hypostasis autem
subsistentiam addit. Cum ergo in Christo
sit natura humana ab hypostasi Verbi dis-
tincta : sequitur naturam humanam in

Christo habere existentiam creatam, et i
propriam a Verbi subsistentia, et existen-
tia. Tandem D. Joann. Damasc. lib. 3 de
lido cap. 3, docet Verbum assumpsisse
humanitatem *non privatam existentia, haud*
obscurè significans humanitatem prias ha-
buisse existentiam quam assumeretur, et
illa non fuisse privatam, ac subinde ipsam
retinere in Verbo. Unde consequenter af-
firmat capit. i1 et 12, humanitatem ha-
buisse *exislentiam in Verbo, et non per*
Verbum, ut refert Suarez loco cit. § *Dico*
primo.

Confirmatur : quia Aristot. 2 de anima
capit. 4, textu 37, docet, quod *Vivere vi-*
ventibus est esse : sed in Christo Domino
datur duplex vivere, scilicet divinum, et
humanum : sicut datur duplex natura in-
confusa, et impermixta, ut Fides docet, et
constat ex dictis disp. 3, dub. 1: ergo in
Christo datur duplex esse, sive quod idem
re ipsa est, reperiuntur in eo duo existen-
tial.

90. Sed hæc parum urgent. *Ad primum*
testimonium ex sexta Synodo respondetur
Verbum divinum assumpsisse humanita-
tem cum omnibus suis perfectionibus
compossibilibus cum unione hypostatica,
seculus vero cum impossibilibus, Exis-

tentia autem creata est ineompossibilis
cum existentia personæ divinæ in humani-
tate, ut constat ex dictis 3. Unde sicut
hac ratione humanitas non retinuit subsis-
tentiam propriam, ut omnes catholice fa-
temur; ita nec existentiam creatam reti-
nuit. Ad secundum dicendum est sensum
verborum illius Epiphanii non esse, quod
natura sit realiter sua existentia, sed quod
omnis natura est existons radicaliter, id
est, apta existere per propriam existentiam.
Undo non infertur, quod humanitas, qua)
est in Christo. Imbuerit existentiam pro-
priam, sed quod illam haberet, nisi fuisset
præventa per Verbum, sicut omnes de sub-
sistentia affirmamus.

Acl *tertium* ex D. Damasceno respondet
Vazquez, licet nobis contrarius, disputat,
cit. numero quinto, *nihil momenti habere*.
Et merito : quia mens Damasceni eo res-
piciebat, ut ostenderet contra hicreticos
naturam humanam per assumptionem non
fuisse anihilatam, aut destructam. Ad quod
nihil refert, quod fuerit existentia propria
privata, si habuit existentiam divinam :
semper enim verificatur habuisse existen-
tiam. Unde loco verborum illorum, quibus
Faber explicuit Damascenum in transla-
tione : *Neque revera humana natura in Dei-*
tatis naturam versa, neque subsistentia,
existenliaque privata, quæ nobis oppo-
nit Suarius : longe melius Bilius con-
vertit ex Græco, *Neque in nihilum*
redacta : quod satis nobis explicat Damas-
ceni sensum. Et observari debet, quod
stando ipsi translationi Fabri sicut huma-
nitas Christi dicitur non privata existentia,
sic etiam subsistentia, *Neque subsistentia,*
exislentiaque privata. Et tamen Suarius, et
omnes concedimus, quod humanitas Christi
loco subsistentiæ propriæ habet subsisten-
tiam divinam. Sic ergo dicendum est de
existentia, et qood Damasceni sententia
fuerit, humanitatem Christi non fuisse
privatam omni subsistentia, et existentia,
idque verissime : quia licet privata fuerit
subsistentia et existentia propriis, habuit
tamen subsistentiam, et existentiam divi-
nas : unde *in nihilum redacta non est*, ut
traducit Bilius. Ad *ultimum* ex eodem Da-
masceno respondetur ipsum solum asse-
rere, quod humanitas habet existentiam in
Verbo : ex quo nihil contra nos infertur :
verificatur enim, sive illa existentia sit di-
vina, sive creata : quinimo magis signifi-
cat. quod eadem sit existentia humanitatis,
et Verbi ; sicut si diceremus humanitatem
habere

L...
ut.

8.far
M t-
iw.

habere existentiam in proprio supposito,
non significaremus diversas existentia», «ed
eandem suppositi, et naturæ. Quod autem
ex Damasceno addit Suarius : *El non per*
Verbum, illud posuit do suo : quia nec illa
verba formalia, nec alia mquivaloplift habet
Damascenus loco citato,

Ad confirmationem, quam vehementer
urget Vazquez, respondetur nihil ex illo
Aristotelis testimonio colligi contra no» :
nam si *vivere* sumatur pro actu vivendi,
manifestum est talem actum non esse exis-
lentiam viventium, sed eam supponere. Si
autem tiwo sumatur pro principio vivendi
est quidem esse essential ; sed distinguitur
abactu existentiae. Unde ex prædicto testi-
monio probabitur quidem in Christo esse
duplex vivere, et consequenter duas essen-
tias aut naturas. Sed non probatur quod in
ipso sint duæ existentiae, nisi prius Vaz-
quez ostendat, quod vivere sumitur pro es-
sentia, et esse pro existentia : id vero ex
praedicto testimonio minime ostendet. Unde
Lorea disputat, cit. numero sexto, dixit :
Quod autem adducitur ex Aristot. inepte ad-
ducitur, etc. Legitimus autem sensus Phi-
losophi eo loco est, quod *vfcere* sumptum
non pro essentia, aut vita substantiali, sed
pro operatione vitali est *esse* existentiae,
non quidem formaliter, sed causaliter : quia
existentia viventium corporalium (de qui-
bus agebat), dependet ab operationibus
vitalibus, præsertim nutritione, et motu
cordis ; quoniam illorum existentia absque
istis non consistit. Et liquet hæc sententia
ex ipso textu : nam statuit Arist. animam
esse causam viventis formaliter, fmaliter,
atque efficienter : utque hoc posterius pro-
baret, dixit, quod *vivere in viventibus est*
tue. Anima antem 'non causât efficienter
vitam sumptam pro essentia, sed illam for-
maliter constituit. Ergo Philosophus per
vivere, aut vitam non significavit essen-
tiam viventis, sed ejus operationem. In quo
sensu optime procedit illius discursus : quia
ar.ima influit efficienter in operationem,
gea motum vitalem, a quibus viventis
eiistentia dependet : unde recto infertur
animam osse viventis causam non solum
fonnaliter; sed etiam in genere causai effi-
cientis.

97. Arguitur secundo : quia os-entia, et
existentia humanitatis non distinguuntur
realiter : sed humanitas habet propriam
(isenliam distinctam ab essentia, et exis-
tentia Verbi ; ergo habet propriam oxis-
tentiam creatam a Verbi existentia diver-

DUB, III.

1 sam, et pereamoxillit. Cætera constant. Et
major probatura!) Adversariis ex principiis
generalibus, quibus ostendero solent iden-
titem inter essentiam, et existentiam cu-
judibet rei, et possunt ita applicari. Tum
quia existentia non ostaiiud, quam id, per
quod aliquid constituitur extra causas, et
distinguitur a nihilo : sed humanitas per
suam entitalem habet esse extra causas, eta
nihilo distingui : ergo per se ipsam, elinde-
pendenter ab alio sibi addito habet existere.
Tum etiam quia existentia est entitas ac-
tualis, siveaclualitascujuslibetrei: sedhu-
manitas per se ipsam connotando actionem
efficientis est qnædam entitas actualis : ergo
per so ipsam, et absque alio addito importat
suam existentiam.

Confirmatur urgenter : quia si humani-
nitas exisleret per existentiam Verbi, non
habuisset existere pro ullo priori ad unio-
nem cum Verbo : implicat enim esse, aut
intelligi effectum formalem pro priori ad
formam unitam, a qua præsiatur ; sed hu-
manitas Christi fuit existens pro aliquo
priori non quidem temporis, sed naturæ
ad unionem cum Verbo : ergo humanitas
non existit per existentiam Verbi, sed per
existentiam creatam, et sibiconnaturalem,
et propriam. Minor probatur tumD. Thom.
infra quæst. seq. art. 2 ad 3, ubi docet,
id, quod assumitur, non esse terminum
assumptionis, sed præintelligi ad assump-
tionem : sed humanitas est, quæ assumi-
tur : ergo præintelligitur ad assumptio-
nem : si autem non existeret pro illo
priori, minime præintelligitur humanitas,
sed esset actu nihil : existit ergo pro ali-
quo priori ad unionem cum Verbo. Et
quæst. 6, artic. 4 ad 3 docet, quod caro
Christi prius natura fuit ens, quam fuerit
X'erbo personaliter unita : sed ens, ut dis-
tinguitur contra nihil, dicit existentiam :
ergo humanitas, priusquam Verbo perso-
naliter uniretur, existentiam habuit. Tum
etiam quia prius est aliquid osse, quam
esso assumptum : ergo prius est aliquid
existere, quam existere in assumpto : ergo
humanitas priusquam ad Verbum assu-
meretur, eique uniretur, habuit existere.
Tum denique quia omnis actio producens
aliquid communicat existentiam suo ter-
mino ; siquidem producere est dare esse,
et produci est recipere esse a suo prin-
cipio : sed pro priori ad assumptionem
fuit creatio animæ rationalis, et pro-
ductio, seu generatio humanitatis, ut sa-
tis constat ex dictis disputat. 5, dub. 2,

Confir-
matio.

D.Thoin.

Mi
4

<..

1..

ubi explicuimus distinctionem, ei ordinem praedictarum actionum : ergo pro priori ad assumptionem creatio animæ, et generatio humanitatis communicaverunt suis terminis existentiam : atque ideo humanitas Christi habuit existere pro priori naturæ ad unionem cum Verbo.

Solutio
•ΠΙΘ-

98. Ad argumentum respondetur negando majorem : oppositum enim constat ex supra dictis dub. 1, §3. Ad *primam* autem probationem in contrarium dicendum est existentiam osse id, quo aliquid constituitur extra causas non utcumque sed ultimo, et complete ; et similiter esse, quo aliquid distinguitur a nihilo non præcise objective, quod essentialiter rerum habent secundum se, sed etiam subjective, et in se per modum emis participialiter dicti. Licet autem humanitas per sua praedicata essentialia distinguatur objective a nihilo ; et licet per suam entitatem, ut terminat actionem agentis, habeat esse extra causas inchoative, et vialiter : nihilominus ut complete, perfecte habeat esse extra causas, et ut distinguatur subjective participialiter a nihilo, non sufficit sola ejus entitas ; sed requiritur, ut illi superaddatur major actualitas quam vocamus *tiislenliam* : cujus formalis effectus est constituere essentiam extra causas simpliciter, et complete. Humanitas ergo pro priori ad unionem cum Verbo non fuit constituta simpliciter, et complete extra causas ; siquidem una ex causis, a quibus dependet, est subsistentia, seu personalitas, quam certum est non habuisse pro priori ad talem unionem Unde non potest dici, quod humanitas pro priori ad unionem cum Verbo extiterit, nisi secundum quid, et cum addito diminuyente ; nempe vialiter, inchoative, et cum ordine practico ad existentiam. Ex quibus etiam patet ad *secundam* probationem : quia existentia nec est entitas, quæ denominatur actualis, nec est quilibet entitatis actualitas ; sed est determinate illa actualitas tam perfecta, quæ ultimo perfecte, et complete constituit rem extra causas. Quamvis autem humanitas Christi pro priori ad unionem cum Verbo fuerit aliqua entitas actualis, sive habuerit aliquam actualitatem ; nihilominus non habuit actualitatem ultimam, et completam : quia adhuc non erat determinata per subsistentiam, nec habebat esse in supposito, a quo dependet. Et ideo pro illo priori non habuit existere nisi cum addito, vialiter, et cum ordine practico ad

ultimam, ac perfectam existentiam actualitatem. Praesertim cum existentia nequeat communicari naturae, aut partibus nisi dependet a supposito, cui convenit ut *quod*, et dependet a subsistentia, sive personalitate, quæ est ratio constituendi suppositum, et recipiendi existentiam. Unde pro priori ad praedicta non potuit humanitas esse existens, id est. ultimo, et perfecte sistens extra causas. Recolantur, quæ diximus loco cit. et ibidem g i, ubi explicuimus ordinem inter subsistentiam, et existentiam. Videantur etiam, quæ diximus tractat. G, disp. 7, num. i et num. 75, ubi exposuimus qualiter ad existentiam pertineat constituere rem actualem, sive extra causas non utcumque, non vialiter, aut solum in fieri, sed complete, perfecte, et in facto esse, et in esse quieto.

Ad confirmationem respondetur negando minorem : oppositum enim docent Patres, ut constat ex supra dictis a num. 72. Ad *primam* autem probationem in contrarium patet respondetur juxta doctrinam proxime traditam concedendo, quod humanitas Christi praeintellecta fuerit ad assumptionem, et quod caro Christi prius fuerit ens, quam Verbo personaliter unita, ut D. Thom. eis locis asserit. Inde vero non infertur, quod caro, et humanitas habuerint existentiam pro priori ad unionem : sed solum, quod habuerint actualitatem essentialiter cum ordine ad existentiam in eodem momento sibi communicandam : quia existentia non est quælibet rei actualis ; sed ultima, sive quæ complete, et perfecte rem extra causas constituit. Allucinantur vero in hac parte Adversarii, dum imaginantur nullum reperiri medium inter purum nihil, et ens existens, sive inter statum merae possibilitatis intra causas, et statum existentiam in se. Quod facile corrigere possent attendendo, quod res priusquam sit adæquate extra omnes causas, incipit esse extra aliquas : et tunc pro illo signo non est existens, nec merum nihil ; sed importat exercite suam entitatem ut tendentem ad existentiam ; quam tandem sortitur, cum ponitur extra omnes causas. Unde solum potest dici pro illo statu medio existere secundum quid, hoc est vialiter, quia tendit ad existentiam ; non tamen simpliciter, quia adhuc non intelligitur extra omnes causas, a quibus dependet in existendo. Idque in nostro casu facile intelligitur ex eo, quod humanitas ut sit, dependet a subsistentia : et tamen pro priori

priori ad unionem cum Verbo nullam subsistentiam habet : atque ideo pro priori ad unionem non existit. In physicis etiam hoc nun obscure apparet in materia, et forma pro illo priori in -quo præsупponuntur ad lotum, et illud causant : important enim actualitatem suarum entitalum, aliae causare non possent, cum causent illas comunicando : et tamen pro priori ad lotum non existant : tum quia adhuc non intelliguntur extra omnes causas; cum a toto dependeant : tum quia existentia convenit per se primo toti composito, et ejus partibus. Habent ergo pro illo priori suas essentias actuales, sive cum ordine proximo ad existendum; sed tamen pro illo priori non habent existentiam, nec præsупponuntur, aut præintelliguntur existere. Et in hoc sensu docet D. Thom. humanitatem, et carnem Christi præsупponi ad assumptionem, sive unionem personalem cum Verbo.

Seosh. 99. Ex quibus patet ad secundam minoris probationem : nam licet verum sit prius esse, quam esse assumptum, illud tamen esse, quod assumptioni præsупponitur, non est esse existentiae, sed est esse essentiae actualiter tendentis ad existentiam. Sicut si diceremus prius esse, quam esse existens; non significaremus, quod esso ad existentiam præsупpositum sit esse existentiae; implicat enim contradictionem, ut liquet ex terminis : sed significaretur, quod esse essentiae actualis, et exercitae præsупponitur ad existentiam , ut illam actu recipiens, et est in suo genere, nempe causae materialis, prius. Idem itaque significatur, cum dicitur prius esse, quam esse assumptum. Et ratio est, quam sæpius insinuavimus, nempe subsistentiam esse rationem suscipiendi existentiam, constituit enim ejus subjectum *quod*, nempe suppositum, aut subsistens : unde necessarium est ad existentiam præsупponi quod præsупponitur ad subsistentiam. Sicut ergo humanitas non præsупponitur subsistens ad assumptionem ; nec potest dici prius fuisse subsistentem, quam fuerit assumpta : sic etiam pro priori ad assumptionem humanitas non fuit existens, nec dici valet prius fuisse existentem, quam assumptam. Sed in utraque comparatione solum præcedit essentia actualis cum ordine exercito tam ad subsistentiam, quam ad existentiam.

Joui. Ad tertiam probationem respondetur, quod licet actio productiva termini tendat

per ee ad communicandum ei existentiam, el illam per so loquendo comunicet; nihilominus fieri absolute potest, quod solam entitatem actualem, quæ est subjectum existentia·, producat in termino, et non comunicet ipsi existentiam : quia impeditur, et præoccupatur per aliam actionem, quæ in eodem momento existentiam tribuit termino per priorem actionem producto, ut ostendimus loco in ipsa probatione allegato, nurn. 28, et prius dixeramus tract. 6, disp. 2, num. 25, ubi id exemplo satis apto ex N. Complutensibus explicuimus. Unde licet creatio animæ, et generatio humanitatis Christi sint actiones aliquo ordine naturæ præcedentes actionem assumptivam, et per se loquendo deberent existentiam terminis sibi correspondentibus comunicare : de facto tamen solam eorum entitatem, quæ est subjectum existentiae, produxerunt comunicando existentiam : quia alia actio superioris ordinis eo momento concurrit, quæ id impedit; assumendo humanitatem, ad existentiam divinam in persona Verbi : quo supposito, superfluum, et impossibile fuit, quod existentia creata, et connaturalis humanitati per alias actiones fieret, aut comunicaretur, ut supra ostendimus.

Potestque hæc doctrina magis explicari, et fulciri exemplo in hocmet mysterio occurrente : quia sicut omnis actio productiva tendit ad communicandum existentiam suo termino : sic actio creativa tendit ad communicandum suo termino subsistentiam; idemque dici potest de actione generativa : eo quod creari, generari, et fieri simpliciter est rei per se subsistentis. Et tamen licet actio creans animam Christi, et actio generans ipsius humanitatem præcesserint actionem assumptivam; nihilominus suis terminis subsistentiam minime comunicaverunt : quippe in prædictis anima, et humanitate nunquam fuit alia subsistentia, quam Verbi; ergo pariter quamvis actio creans, et actio generans humanitatem Christi per se loquendo comunicarent his terminis existentiam, illam tamen non comunicaverunt de facto : sed præcise attigerunt entitatem actualem eorum terminorum, illam subjiciendo existentiae per aliam actionem comunicandæ. Et ratio est eadem utrobique : quia videlicet humanitas Christi habuit in eodem momento tam subsistentiam Verbi, quam existentiam divinam ex vi actionis assumptivæ tunc concurrentis : unde impeditæ

Folcitar
docirina
respon-
sionis.

■i«h·

Expli-
catar
aæpius.

Injailca-
tio
Sparii
corr gi-
lir.

sunt subsistentia, et existentia creaUu hu-
manitati coûnaluraies, et propria' : atque
ideo superfluum, quinimo tacta hac sup-
positione, impossibile fuit, quod per alias
actiones producerentur : el consequenter
hujusmodi actiones debuerunt sistere in
attingendo entilatam actualem suorum
terminorum non attingendo subsistentiam,
et existentiam.

100. Ex quibus fit, quod comparando
creationem animæ, et generationem hu-
manitatis Christi cum assumptione; si
attendamus ad ipsas prout in fieri, prior
sit creatio animæ, et generatio humaniti-
li- quam hujus assumptio : sed si atten-
damus ad ipsas prout in facto esso, el in
termino, prior sit assumptio, quam animæ
creatio, et humanitatis productio : et con-
sequenter. quod attendendo ad factum esse
debet concedi animam, et humanitatem
prius esse assumptas, quam productas.
Quæ doctrina adeo difficilis visa est Sua-
rio, ut loco supra citato j» ferum *tamen*,
dixerit continere tot falsa, et non inteliigi-
bilia, ut sufficiat ad confirmandam ejus
sententiam. Sed fallitur : quia prædicia
doctrina est vera, intellectu facilis, et
prorsus consona Patrum menti, ut statim
ostendemus. Hæc enim adest differentia
inter produci, et esse productum, inter
fieri, et factum esse, quod primum non-
dum dicit rei existentiam, sed ipsius or-
dinem, et promotionem ad existendum :
secundum vero importat rei existentiam,
sive sistentiam in suo termino, et esse
quieto. Hoc autem posterius non contigit
animæ, et humanitati Christi independen-
terab assumptione : quia non susceperunt
existentiam, nisi mediante subsistentia
divina, quæ ex generali subsistentis con-
ceptu fuit ratio recipiendi existentiam :
quippe generale est, quod aliquid prius sit
in se completum, et determinatum per
subsistentiam, quam qqod existentiam
suscipiat : nam esse est suppositorum, et
subsistentium ut *quod*. Porro subistenlia
divina non per aliam actionem communi-
cata humanitati fuit, quam per assumptio-
nem humanitatis ad eandem subsistentiam.
Unde prius fuit humanitatem esse assump-
tam, quam esse existentem. Creatio autem
animæ, et humanitatis generatio consi-
derate in facto esse important suorum
terminorum existentiam, in qua tandem
sistunt, atque ab influendo désistant. Quo-
circa qua veritate, el proprietate in hoc
mysterio assumptio fu>t prior, quam hu-

inanitatis existentia; pariter fuit priur,
qnnni creatio anima·, et generatio huma-
nitati? in facto esse. Nec hoc habet ma-
jorent difficultatem. aut excessum supra
iutelligontiam, ut Suarii exaggeratio oppo-
nebat.

Et in hoc sensu magna cum proprietate,
et summo ingenii acumine S. Leo Magnus
epist. II, ai Julium contra Eulichetem b.:
dixit : *Natura quippe nostra assumpta est,*
non ut prius creata assumeretur, sed ut ipsa
assumptione crearetur. Oidinatur enim
creatio ad dandum suo termino existen-
tiam, et tunc terminus dicitur creari in
facto esse, quando existentiam suscipit.
Quia igitur actio creans non dedit huma-
nitati existentiam, sed præventa est ac-
tione assumptiva prius subsistentiam, et
deihde existentiam divinam communi-
cante : proplerea merito dicitur humani-
tatem non prius fuisse creatam (hoc est in
facto esse), quam assumeretur; sed potius
ipsa assumptione creari : nam communi-
cavit existentiam, quam per se loquendo
creatio, aut generatio deberent communi-
care. Et eadem est sententia aliis Patribus
relatis a nujn. 72, ut cum Sophronius, sq
approbante sexta Synodo generali, de carne u
Christi dixit : *In ilio itaque*, nempe in
λ'î-rbo, *et non in semelipsa habuit eiislen-*
liam unam. Et D. Fulgentius : *Dicimus* n.i
*Dei Verbum suee carnis assumptione concep** v.
luin, ipsamque carnem Dei Verbi incarna-
tione conceptam. Concurrerunt itaque in
eodem momento creatio attingens entita-
tem animæ, generatio producens humani-
tatem, et hoc pacto ordine generationis,
et in genere causæ quasi materialis præ-
cesserunt assumptionem producendo, cl
præparando rem assumendam. Sed cnm
insuper ex natora sua, et per se loquendo
deberent subsistentiam, et existentiam suis
terminis communicare; supervenit assump-
tio, et illas ab hoc effectui impedit, com-
municando humanitati subsistentiam, et
existentiam divinas, illamque constituendo
in esse quieto, et in facto esse. Undo licet
attendendo ad fieri, creatio, et generatio
praecedat assumptionem, attendendo ta-
men ad facium esse assumptio est illis
prior : quia ab assumptione habuerunt,
quod ipsarum terminus subsisteret, rt
existerai, ut explicatum est.

101. Arguitur tertio, quia non reпти-3;
gnat, quod Deus communicet humanitati 04
existentiam creatam absque subsistentia
l creata, sive supposito; in hoc enim nulla
apparet

apparet implicatio, sicut do facto non datur in eo, quod accidens existât indopendeuter ab inhærentia, et non obscuro constat ex supra dictis § 4; sed humanitas sic existens esset terminabilis a subsistentia divina, sicut posset terminari per subsistentiam propriam, quæ in illa eminenter continetur: ergo nulla est implicatio in eo, quod Deus assumat humanitatem existentem per existentiam creatam, et sibi propriam: sed supposito, quod hoc non repugnet, congruentius est dicere, quod ita de facto contigerit, ut vitentur plures difficultates, quæ ex nostra sententia emergunt: ergo asserendum est.

Confirmatur: quia optime intelligitur, quod Deus communicet humanitati subsistentiam non communicando existentiam: ergo posset communicare humanitati subsistentiam divinam, licet illi non communicaret divinam existentiam, sed illam relinqueret cum sua propria existentia creata: Consequentia patet. Et antecedens suadet: nam prior est ordine naturæ communicatio subsistentiæ quam communicatio existentiæ; cum subsistentia sit ratio recipiendi existentiam, et hæc sit ultima rei actualitas, juxta dicta dub. 1, g 4; sed prius non dependet a posteriori, potestque ab illo divinitus separari: ergo optime intelligitur, quod Deus communicet humanitati subsistentiam non communicando existentiam.

Ad argumentum, (quo convincitur As-turicensis, ut concedat Immanitatem conservando propriam existentiam potuisse absolute terminari subsistentia divina), respondetur habere plures defectus, prout contra assertionem dirigitur, et in minori subsumpta, et in ultima consequentia applicatur. Nam licet absolute illud esset possibile; magis tamen decuit, quod humanitas existeret existentia Verbi ob hujus excellentiam, et dignitatem; et quia posita existentia divina, superfluit creata, ut liquet in subsistentia, et constat ex dictis j 2, et sic sentit de facto relatus Auctor. Sed magis in particulari respondetur majorem esse incertam, an videlicet possit humanitas existere, quin subsistat: et illam negat Alvarez disp. 14, in resp. ad 11. Illa tamen concessa juxta doctrinam traditam § 4, neganda est minor ob rationes ibi assignatas: quia videlicet existentia est actualitas tam subsistentiæ, quam suppositi, et repugnat personam divinam per existentiam creatam actuari. Præsertim

cum persona divina afferat existentiam increatum, quæ nequit cum existentia creata humanitatis unam per se existentiam totalem componere, ut ostendimus § 3. Licet ergo humanitas habens existentiam propriam posset terminari per subsistentiam creatam; non tamen per divinam; quamvis hæc illam eminenter contineat: quia ad unionem non sufficit sola continentia, sed aliæ etiam conditiones servandæ sunt. Sicut etiam lumen increatum continet eminenter creatum lumen; cujus tamen vices supplere non potest: quia in hoc genere unionis clauditur necessario imperfectio, quod per species, et operationes, compleatur, ut diximus nurn. 86, et loco ibidem relato.

Ex quibus ad confirmationem respondetur negando antecedens: repugnat enim quod Deus communicet subsistentiam, non communicando aliquam existentiam: alias humanitas subsisteret in rerum natura, et nullo modo existeret: quod manifestam claudit contradictionem. Rursus Deus nequit communicare subsistentiam increatam, conferendo creatam existentiam ob ea, quæ proxime diximus. Unde repugnat, quod communicet propriam subsistentiam, et quod ex consequenti non communicet existentiam propriam. Ad probationem autem in contrarium respondetur, quod licet prius, in quantum tale, non dependeat a posteriori; potest tamen cum illo esse necessario connexum: sicut causa actu causans est prior effectui; et nihilominus nequit esse causans, quin ei coexistât effectus. Omnipotentia similiter est prior possibilibus, a quibus tamen separari non potest, ut ea inferat. Et Theologi, etiam illi, quos nunc Adversarios habemus, communiter docent contra Durandum, quod si unio humanitatis facta fuisset immediate ad subsistentiam divinam absolutam, seu communem; non posset non humanitas uniri ex consequenti omnibus divinis personis: licet subsistentia absoluta sit prior personalitatibus, et unio ad subsistentiam communem esset prior unione ad personas. Et ratio generalis est jam adhihilata, quod connexio latius pateat, quam dependentia, et quod possit aliquid esse alteri connexum, licet ab eo dependens non sit.

102. Arguitur quarto ab inconvenientibus, quæ nostram sententiam consequuntur: nam ex ea infertur *primo* omnes personas divinas esse hypostatice unitas

Dissolvitur
erm fir-
majio.

¶ argu-
mentum
ab *iri*
CODVO-
næali-
Lus.
Primo.

humanitati : quod est contra fidem, ut diximus dub. præced. g !. Sequela ostenditur : nam si unio hypostatica facta fuisset in subsistentia absoluta; omnes divinæ personæ fuissent incarnatæ», ut probavimus contra Durandum loco cit. § 2 et 3; ergo si facta est in existentia idem pariter continget. Probatur consequentia : nam ideo illud inferretur in primo casu, quia subsistentia absoluta est prædicatum commune omnibus personis : sed etiam existentia divina est prædicatum commune; siquidem in Deo non dantur plures existential relativæ, sed unica existentia absoluta, ut constat ex dictis dub. 1, g 7; ergo si unio facta fuisset in divina existentia, omnes personæ divinæ essent incarnatæ. Quod genus argumentationis adeo efficacem visum est Francisco Suario disputat. 12, sect. 2 in principio, ut dixerit : *Hanc sententiam Durandi impugnant vehementer Thomiste, et merito : multi tamen re ipsa in eandem incidunt, et verbis tantum differunt.* Et post pauca : *Id necessario faleri tenentur omnes Thomiste, qui in Trinitate tantum agnoscunt unicum esse existentix absolutum essentiale ; et dicunt humanitatem Christi non existere existentia creata, sed divina.* Similia in nos intorquent alii Suarii socii, ut opinionem probabilissimam expressam D. Thom. faciant odiosam, involvantque cum Durandi sententia, quæ non bene audit apud Theologos. Deinde infertur *secundo* Angelum virtute naturali cognoscere intuitive existentiam divinam humanitati Christi substantialiter communicatam : atque ideo viribus naturalibus cognosceret evidenter mysterium Incarnationis : quod est impossibile, et contra ea, quæ diximus tract. 14, disp. 3, dub. 1. Sequela autem ostenditur : nam qui intuitive cognoscit effectum formalem primarium alicujus formæ, intuitively cognoscit eandem formam, quæ a prædicto effectu minime distinguitur ex parte recti ; sed Angelus intuitive virtute naturali cognoscit humanitatem Christi : ergo cum existere sit effectus formalis, et primarius existentia; eadem virtute cognoscit intuitive existentiam divinam, si semel, ul asserimus, unitur substantialiter humanitati, ut existât. Unde a contrario sensu argui potest : nam existentia, quam Angelus naturaliter intuitive cognoscit, non divina est, sed creata, et naturalis : sed. Angelus naturaliter intuitive cognoscit existentiam Christi; cum natu-

raliter intuitive cognoscat ipsum existere: ergo existentia Christi non est divina, sed creata, et naturalis.

Respondetur nihil ex nostra sententia inferri, quod vere inconveniens sit. Et ad primum, quod objicitur, negamus sequelam, cujus probatio nullius momenti est : non enim ostendimus, et ostenditur contra Durandum inferri ex ejus sententia Incarnationem omnium divinarum personarum, quod dixerit humanitatem esse unitam subsistentiæ absolutæ ; sed quod dixerit unitam illi fuisse primario, et immediate, sive, et in idem redit, quod dixerit unionem factam fuisse in subsistentia absoluta sicut in termino primario. Inde enim legitime infertur, quod humanitas mediante subsistentia communi, primario terminante, facta fuerit communis tribus divinis personis, sicut ipsa subsistentia absoluta communis est. Hoc autem distat totoccelo nostra, et communi Thomistarum in præsentia difficultate sententia, ut vel somniantibus non potuerit oppositum apparere. Nam generale nobis principium est existentiam (sive divina sit, sive creata) non communicari immediate humanitati; sed subsistentia mediante, quæ est ratio recipiendi existentiam. Unde unio immediate facta est in subsistentia, non quidem absoluta, et communi, ut voluit Durandus; sed personali, et propria Verbi, ut dub. præced. statuimus. Supposita autem unione ad prædictam subsistentiam personalem consequens fuit, ut ea mediante fieret unio, sicut ad terminum secundarium, ad existentiam divinam in ea subsistentia inclusam, et per eam determinatam : quia humanitas subsistens subsistentia divina nec potuit, nec debuit existere per existentiam creatam, propter ea quæ supra diximus. Porro ex unione mediata ad existentiam divinam sicut ad terminum secundarium minime infertur unio hypostatica cum omnibus personis divinis : nam eo ipso quod unio respiciat prædictam existentiam mediate, et secundario, respicit illam non ut communem, sed ut determinatam ad specialem personam Verbi. Ut autem illud inferretur, deberet fieri unio in aliquo communi, ut communi, et sicut in termino primario. Nec etiam infertur multiplicandas esse actiones, et uniones, unam ad subsistentiam Verbi, et aliam ad existentiam divinam : quoniam nec actiones, nec uniones multiplicantur per terminos secundarios, sed penes habitudinem ad primarios : quippe una, et eadem actio

(idemque

Scarii
judi-
cium.

Sceaodo.

(idemquo ost de unione), sufficit ad attingendum terminum primum, et secundarium : terminus autem primarius unionis, et actionis unitivæ non fuit existentia, sed subsistentia Verbi : unde una actio et una unio fuerunt satis ad uniendum primario subsistentiam, et ex consequenti existentiam.

HidtidicmJoqi " ^ - Secundo inconveniens Isi quam difficultatem affert), commune est, et quod Adversarii debeant diluere : quia Angelus evidenter recognoscebat illum hominem Christum subsistere; et subsistere Christo fuit effectus primarius subsistentiæ divinæ : cognovit ergo evidenter subsistentiam divinam. Unde a contrario sensu argui potest : subsistentia, quam Angelus naturaliter intuitive cognoscit, non est divina, sed naturalis, et creata : sed Angelus intuitive naturaliter cognovit subsistentiam Christi, cognoscendo evidenter naturaliter effectum ejus primum, nempe Christum subsistere : ergo subsistentia Christi non est divina, sed creata, et naturalis. Quod dicere est hæresis manifesta. Videant itaque, qualiter incidant in technas contra divinam humanitatis Christi existentiam a se dispositas. Nos breviter respondemus Angelum cognovisse naturaliter evidenter Christum existere, sive esse extra causas : sed id non cognovit a priori, sive per causam formalem prædicti effectus; sed a posteriori per effectus, et signa, utputa per operationes quas Christus exercebat. Unde non sequitur, quod cognoverit evidenter existentiam divinam in seipsa : ad id quippe requirebatur, quod cognosceret Christum existere per causam, et rationem a priori, quæ fuit ipsa existentia divina : sic autem minime cognovit. Unde dubitare potuit, an Christus existeret existentia divina, ut nos asserimus; an vero existentia, sicut Adversarii censent, creata; quam tamen Deus, ut potest, ipsi non manifestaret.

2

biluulur ultimum argumentum cl explicatur, an, quomodo cl humanitas, si dimitteretur a Verbo, existentiam propriam consequeretur.

103. Arguitur quinto : quia eadem numero entitas actualis humanitatis, quæ motio est in Verbo, posset conservari in rerum natura, si a Verbo dimitteretur : ergo in utroque statu constituitur, ac consalvant. Curs, theolog. tom. XIV.

titueretur in ratione entitatis actualis per eandem existentiam : sed in statu separationis a Verbo existeret per existentiam creatam : ergo modo unita Verbo etiam existit per creatam existentiam, non autem per existentiam divinam. Hæc ultima consequentia legitime infertur ex præmissis : et minor subsumpta est salis manifesta : antecedens autem, inquit Suarez, adeo patet, ut nemine revocetur in dubium. Primam autem consequentiam, in qua est difficultas, probat prædictus auctor : quia impossibile est manere eundem effectum formalem, quin forma, a qua præstatur, sit eadem : sed humanitatem esse entitatem actualem est effectus formalis existentiæ : ergo impossibile est, quod sit eadem entitas actualis humanitatis, et quod non habeat eandem existentiam : ergo si humanitas separata a Verbo esset eadem entitas actualis ; non posset non separata a Verbo habere eandem existentiam, per quam existeret in illo.

Quod amplius confirmat : nam si humanitas in Verbo existeret per existentiam increatam, eo ipso, quod dimitteretur a Verbo, corrumperebatur : quod tamen est contra communem sententiam Theologorum sententium, quod humanitas dimissa a Verbo adhuc conservaretur in rerum natura. Sequela vero ostenditur : quia aliquid corrumpi non aliud est, quam amittere esse, quod prius habebat : sed si humanitas existeret de facto per existentiam increatam, non posset, cum dimitteretur, non amittere prædictum esse : ergo si dimitteretur, corrumperebatur. Si autem ad hoc vitandum dicatur humanitatem habituram tunc existentiam creatam sibi in eo casu communicandam ; subinfert Suarez aliud inconveniens, nempe quod humanitas tunc gigneretur, et produceretur : quando quidem generatio est transitus de non esse ad esse ; et humanitas transiret de non esse existentiae creatæ ad esse illius. Sed ubi occurrit vel nova corruptio, vel nova generatio ; impossibile est, quod perseveret eadem entitas actualis rei corruptæ, aut denuo genitæ. Ergo conciliare non possumus, quod ex una parte humanitas Obisti existât de facto per existentiam increatam Verbi; et quod ex alia parte possit humanitas Christi dimissa a Verbo conservari, et manere eadem entitas actualis, quæ modo est.

Huic argumento possemus occurrere negando antecedens, ex quo tota ipsius

Swriz

Conlir
maio

Suare

Omni
incffinn
Suani
discar-
sus.

structura dependet, quodque Suarius putat adeo certum, ut non possit revocari in dubium. Nam si nova aliqua providentia, et satis miraculosa non intervenit in conservando humanitatem a Verbo dimissam; haud facile inteliigilur, et minus facile ab illo Auctore probabitur, quod humanitas dimissa conservetur in rerum natura. Praescindendo enim ab existentia, quæ præsenli difficultati subjicitur, certum est humanitatem habere dependentiam naturalem a subsistentia, vol personalitate, sive hæc sit ratio recipiendi existentiam, sive modus existentiam determinans : quippe apud omnes constat non posse naturam completam absque subsistentia, aut personalitate naturaliter conservari. Si ergo humanitas dimitteretur a Verbo, et alia non accederet providentia specialis personalitatem creatam, vel subrogans, vel ab extrinseco supplens; humanitas dimissa minime conservari valeret. Et ita corrui totius argumentationis fundamentum. Quod si Suarius dicat humanitatem tunc habituram subsistentiam propriam, sibi in ea hypolhesi restituendam ; verum quidem proferet, sed simul docebit modum diluendi argumentum a se facium. Unde respondebimus in ea hypolhesi, quod sicut humanitas incipit personari per subsistentiam propriam, quam non habebat unita Verbo : sic incipit esse per propria'm existentiam, quam non habebat Verbo unita. Et sicut in tali eventu nihil valeret hæc consequentia : *Ista humanitas continua est personata, vel eadem conservatur personata ; ergo dimissa a Verbo habet eandem personalitatem, quam in Verbo habebat* : Sic etiam isla nihil valet : *Isla humanitas continuo exisilil, vel conservatur eadem existons* : ergo a Verbo dimissa habet eandem existentiam, quam habebat in Verbo. Et ratio est eadem utrobique : quia sicut eadem entitas humanitatis potest continuo, hoc est. successive, et absque ulla interruptione temporis personari, sive terminari per subsistentiam Verbi, et persubsistentiam propriam : sic etiam eadem entitas humanitatis potest continuo existere, prius quidem per Verbi existentiam et deinde immediate per existentiam propriam prioris loco restitutam, aut subrogatam.

Retor-
quetor
i.i ip-
sum.

Quo exemplo etiam debilitantur omnes consequential, quas Suarius urget in confirmatione : nam vel humanitatem amittere esse personale Verbi, et acquirere esse personale proprium, est corrumpi, et

generari, vel non? Si eligat hoc ultimum, idem dicemus de transitu humanitatis ab esso existentiaë divinæ ad non esse illius, et do transitu humanitatis a non esse existentiaë creatæ ad esso ejus, ut paritatis ratio convincit. Si autem eligat primum, idquo absquo ullo inconvenienti admittit in illo transitu, aut mutatione circa osse personale ; non censebit inconueniens, quod idem dicamus de transitu, sive mutatione circa esse existentiaë. Nihil enim opponit, quod diluere ipse non debeat, supposito quod humanitas dimissa a Verbo conserve-tur in rerum natura.

104. Sed hæc diximus, ut in genere ostenderemus debilitatem illius argumenti, et Adversarium mitteremus in angustias, quas opponit. Cæterum positivo responde-mus concedendo antecedens, et negando primam consequentiam : licet enim eadem entitas actualis humanitatis dimissæ a Verbo conservaretur in rerum natura ; nihilominus illa entitas actualis non haberet eandem existentiam, quam prius habuerat in Verbo : sed loco existentiaë divinæ reciperet existentiam creatam, et sibi propriam. Ad consequenti® autem probationem respondetur procedere ex æquivocatione non distinguente inter entitatem actualem, quæ denominatur existons, et existentiam ; sive inter essentiam, et actum ejus : quæ tamen distinguenda sunt juxta dicta num. 98, quæ lector recolat. Similiter prædicta probatio procedit ex falsa suppositione, quod humanitatem esse entitatem actualem sit effectus formalis, et proprius existentiaë; nam proprius, et formalis hujus eliectus non est constituere utcumque rem in actu, sed constituero in actu ultimo, et omnino completo, ut loco citato, et aliis in eo relatis explicuimus. Habere enim entitatem actualem, et esse in actu utcumque convenit ipsi essentiaë-per suam entitatem connotando actionem agentis, et importando ordinem practicum ad existentiam habendam. Unde in forma respondendo, concedimus majorem, et distinguimus minorem : *Esse entitatem actualem est effectus formalis existentiaë*, esse entitatem utcumque negamus, esse entitatem actualem ultimo, et complete concedimus ; et deinde consequens eodem modo distingui debet, et concedi, aut negari consequentia. Nam licet perseveret eadem entitas humanitatis, quæ ex se connotando actionem agentis est actualis utcumque propter ordinem ad existentiam; nihilomi-nus

mis actualitas ipsius ultima, et completa non est eadem, cum humanitas manet Verbo unita, et cum ab illo dimitteretur : prior onim est divina, o.t posterior creata. L'nde prædictus effectue formalis actuandi ultimo, et perlecte, ost diversus, et debet a diversa forma, sivo existentia pneslari : et licot maneat eadem entitas actualis ex parte subjecti denominati, quæ est humanitas ; non tamen ex parte formæ ultimo constituentis, ac dominantis, quæ est existentia humanitatis.

E.iJiar Ad confirmationem respondetur, quod euno" corrumpi, et generari non convenit subjecto mutationis; sed convenit ut *quod* supposito, sive concreto, et ut *quo* formæ, per quam constituitur, ut liquet in materia prima, quæ licet subsit *esse*, et *non esse* eorum, quæ fiunt, non propterea dicitur corrumpi, aut generari, sed magis sub utroque extremo manere. Unde cum humanitas dimissa a Verbo amitteret esse increatum, quod in eo habuit; et acquireret esse creatum, et proprium, quod a principio impeditum fuerat per assumptionem : minime diceretur corrumpi, aut generari, sed manere sub utroque extremo, et esse subjectum corruptionis, et generationis, si quæ ibi interveniret. Sed quod corrumperetur, esset persona prius in ea humanitate subsistens; non quia personalitas in se deficeret, sed quia desineret esse personalitas humanitatis, sicut de corruptione hominis per separationem animæ rationalis dici solet. Corrumperetur etiam unio ad subsistentiam, et existentiam divinam ; quæ differt realiter a Verbo, et humanitate, et habet dependentiam ab illis, ut diximus disput. 4, dub. 1; similiter gigneretur persona humana, sive concretum ex humanitate, et subsistentia, atque existentia creatis : non quia de novo fieret entitas humanitatis, sed quia fieret nova ejus unio ad personam propriam, sicut in unione animæ, et corporis in resurrectione continget. Hæc autem nullum absurdum continent, et circa productionem subsistentiæ, seu personalitatis propriæ necessario ab omnibus admittenda sunt ex suppositione, quod admittant persistentium, sive conservationem humanitatis dimissæ a Verbo.

ñ Si autem inquiras, quid re ipsa contingeret absolute, et proscindendo ab hoc, quod hæc, aut illa sententia supponatur, si humanitas dimitteretur a Verbo; Destructurne humanitas; an consequetur existenliam propriam? Respondetur eli-

gendo hoc posterius : tum propter rationem Halim adhibendam ex Cajeiano : tum quia si humanitas destrueretur, desineret per annihilationem : quippe ablata existentia divina, et alia non subrogata, nihil ejus remaneret; cum nec materia, nec forma absque existentia valeant persistere : licet autem annihilatio non repugnet, tamen non est consona naturali, et ordinaries Dei providenti® : et sic videmus nullam rem a Deo hactenus annihilatam fuisse. Unde si Deus dimitteret humanitatem, non propterea illam annihilaret; sed ad ipsius providentiam pertineret eam conservare sub alio esse. Quod profecto aliud non esset, quam esse proprium : implicat enim humanitatem subsistere, et existere per esse alienum, nisi proprium eminenter contineat : hujusmodi vero continentia soli Deo competit : esse enim creatur® non continet adæquate, atque ideo eminenter esse alterius; cum inter se distinguantur differentiis propriis, et se excludentibus, ut infra magis constabit dub. 7.

Et si rursus inquiras, per quam actionem, aut quomodo subsistentia, et existentia propriie producerentur, et unirentur humanitati? Respondet Alvarez disput. 14 ad 5, producendas fore per simplicem emanationem virtute prioris actionis, qua humanitas facta est. Quæ responsio valde difficilis apparet : quia subsistentia, et existentia non magis possunt dimanare ab humanitate dimissa a Verbo, quam ab ea dimanarent a principio suæ productionis, si ad Verbum assumpta non fuisset : a principio autum non fuissent per dimanationem product®, sed actionem immediate. terminarent, ut cum pluribus Thomistis recte ostendunt N. Complut, abbrev. in lib. de generat, disput. 15, quæst. 6, g 1. Et ratio est satis perspicua : nam quod fit per dimanationem, comparatur ut terminus secundarius ad primarium respectu ejusdem actionis, ut liquet in passionibus, et omnibus aliis, quæ per dimanationem fieri dicuntur : subsistentia vero, et existentia nequeunt ita comparari : quia sola rei essentia nequit esse terminus primarius actionis; cum productio sit rei subsistentis communicando illi existentiam : ergo subsistentia, et existentia humanitatis minime a principio fierent per dimanationem ab illa. Et declaratur *amplius* : nam principium dimanationis debet præsupponi existens respectu ejus, quod ab eo dimanat : pertinet enim prædictum

Aliénas
dubii
resolu-
tio.
Alvarez.

N. Com-
plut.

□
A I
i f
L i
y 4
h l
f.
i i
; QI
x
v.

principium ad genus causæ efficientis saltem reductive, ut declarant relati Patres in Cowpint. Jîb. Physic, disp. 8, quæsl. 5, et de conceptu causæ efficientis est influere ut existens in actu, humanitas autem pro priori ad suam subsistentiam, et existentiam nequit præsupponi existens; cum existens per illas constituatur : fieri ergo nequit quod sit principium dimanationis e rum. *Praesertim* cum actio productiva humanitatis non maneat formaliter in se ipsa, nec aliquid reliquerit in humanitate, in quo virtualiter perseveret, et per quod humanitas queat in eam dimanationem influere, vel ad consequendum subsistentiam, et existentiam determinare.

Nola. iŮ6. Unde relictâ hac responsione, facilius respondetur subsistentiam, et existentiam in prædicto casu producendas esse non per dimanationem, ut ostensum est, nec per novam actionem, quæ superflua esset; sed per actionem, qua anima Christi, et ejus humanitas primo produci® sunt. Ad cujus intelligentiam aliqua breviter observari debent, quæ absque alia controversia sunt valde certa saltem in via D. Thomæ. *Primum* est, subsistentiam, et existentiam humanitatis non esse aliam, quam subsistentiam, et existentiam animæ rationalis : nam anima suam subsistentiam, et existentiam humanitati communicat, quin opus sit aut possibile sit alias addere. *Secundum*, quod anima rationalis subsistentiam, et existentiam habet ex vi actionis, qua producitur, et quæ creatio est. *Tertium*, creationem esse actionem Dei non transeuntem, sed formaliter in eo manentem. *Ultimum*, unionem animæ Christi cum ejus materia fuisse effective a solo Deo, qui solus sacram illam humanitatem pro luxit per modum causæ specialis, et principalis, ut diximus disp. 5, dub. 3, I, quæ actio uniens manet formaliter in ipso Deo, sicut diximus de actione creandi.

His suppositis, dicimus, quod cum actio creans animam Christi, debuerit efficere ipsius subsistentiam, et existentiam; et actio Dei producentis humanitatem Christi debuerit animæ subsistentiam, et existentiam ipsi communicare; et cum ab hoc effectu fuerint impeditæ propter supervenientem actionem Incarnationis, quæ ad subsistentiam, et existentiam Verbi humanitatem assumpsit; et denique cum prædict® actiones creandi animam, et producendi humanitatem maneant adhuc formaliter in Deo, et conservent humanitatis

substantiam, sive entitatem : ad ipsas perlinetse extendere ad efficiendum, et uniendum humanitati subsistentiam, et existentiam creatas eidem connaturales, ubi ablatum fuerit impedimentum assumptionis ad subsistentiam, et existentiam divinas. Cumque prædictum impedimentum auferretur eo ipso, quod Verbum humanitatem dimitteret : ubi primum hæc dimissio contingeret humanitas consequeretur proprias subsistentiam, et existentiam ex vi actionis, aut actionum Dei, quibus Christi anima, et humanitas a principio sunt producta : quin opus sit aliam actionem addere, vel dicere, quod subsistentia, et existentia resultant per dimanationem ab humanitate ; fiunt enim sicut fierent a principio si humanitas impedita non fuisset. Et licet hæc responsio satis pateat ex dictis, placet tamen adjicere verba Cajetani, qui breviter, et valde subtiliter quæst. 17, art. 2, rem declarat in hunc modum : *Si humanitas dimitteretur a Verbo sortiretur novam personalitatem, et novam existentiam, non per aliquam novam actionem, sed per antiquam actionem, per quam a principio effecta fuit. Illa enim actio lanquam impedita a completionem proprii effectus ob praevenientem personalitatem Verbi non est hactenus consecuta effectum propriæ personalitatis, et propriæ existentiae. Modo autem dimissio ipsa esset lanquam remotio prohibentis : et sic sortiretur effectum novæ personalitatis, cl novi esse. Et probatur sic esse dicendum : quia perinde se haberet humanitas dimissa, ac si non fuisset assumpta : sed constat, quod si non fuisset assumpta, ex sua generatione propriam personalitatem, et propriam existentiam habuisset : igitur si dimitteretur, acquireret propriam personalitatem, et propriam existentiam a generante per se loquendo, et a dimittente per accidens sicut a removente prohibens. Hæc Cajetanus, et optime.*

DUBIUM IV.

An Deus ratione snbsislenliæ absolutæ possit assumere naturam creatam.

Aliter hæc difficultas solet proponi, an scilicet abstracta personalitate per intellectum, natura possit assumere? Et ita proposuit D. Thom. art. 3 hujus quæstionis. Quo modo amplectitur duos sensus, quos in notis ad prædict. art. observavimus. Nam in primis potest dubium ita reponeri, utrum, si Deus non esset Irinus in personis,

DISP. VIII, DUB. IV.

personis, sed una tantum persona personali-
tate absoluta, sicut falso apprehendunt
Judæi, et Mahumetaui, posset assumere
naturam creatam. Et quia in hoc sensu
facile apparet, et ab omnibus admittitur
pars affirmativa ; ideo difficultatem, quæ
nulla est , ita propositam omittimus.
Deinde potest ita representari, ut non in-
cludat conditionem, aut dispositionem ali-
quam non existentem, sed solum meram
præcisionem a personalitatibus, relin-
quendo Deum cum aliis rationibus, quas
de facto habet; quasi inquiramus, an Deus
non solum possit assumere naturam crea-
tam ratione personalitatis, sicut de facto
terminavit : sed etiam per aliquam rationem
absolutam, in ipso actu existentem : sive,
et in idem redit, an ratio, per quam Deus
potest assumere naturam creatam, sit non
solum subsistentia relativa, quæ incom-
plexa voce dicitur personalitas ; sed etiam
aliqua perfectio absoluta? Et quia nulla
videtur ad id aptior esse, quam absoluta
subsistentia, qua hic Deus personis com-
munis subsistit, propterea omissis aliis, et
titulis, ac modis proponendi præsentem
difficultatem, inquirimus : *Utrum Deus ra-
tione subsistentiæ absolutæ possit assumere
naturam creatam.* Porro id, quod titulus
supponit, nempe in Deo dari prædictam
subsistentiam absolutam, hic disputandum
non est : quia id fuse suo loco ostendimus,
tract. 6, disp. 9, dub. 5 et supra præliba-
vimus dub. 1, g 7. Quibus suppositis, bre-
viter nos ab hac difficultate expediemus,
quam alii probantes, aut excludentes in
præsentem subsistentiam absolutam, et alia
immiscentes non necessaria, fusius æquo
persequuntur.

Pars affirmativa præfertur.

107. Dicendum est Deum ratione sub-
sistentiæ absolutæ posse assumere naturam
creatam. Sic docet D. Thom, in hac
quæst. art. 3, ut in ejus comment, num.
4 ostendimus, quin opus sit denuo id os-
tendere. Et idem tuentur communiter
Thomistæ, Cajetan. art. cit. ibi Medina
dub. unico. Alvarez in exposit. art. Ca-
brera disp. unica % 2. Nazarius controv.
unic. conci. 1, cum duabus sequentibus. Gi-
brera a pullus dub. unie. g 2. Joannes a S. Thoin.
art. 3, num. 30. Godoi disp. 5,
g 4, num, 77. Parra disp. 3, quæst. 2,

ari. 4, conci. 1. Joan. Prudentius tom. 1,
tract. 3, disp. 2, sect. 2 et 3, et alii plures;
sic etiam sentiunt Durandus in 3, dist. 4.
quæst. 2 et 4. Scotus q. 2, *Ad quæstio-
nem igitur.* Rada controvers. 2 de Incar-
natione, et omnes Scotistæ, quos pro hac
opinionem refert, et sequitur Castillo disp,
fi, quæst. I, num. 25. Suarez disp. 13,
sect. 1. Granados tract. 5, disp. 1, num.
4. Aversa quæst. 3, sect. 2, § 3. Bernal
disp. 24, sect, 1. Et pro eadem referi Gas-
par Hurtado, Valentiam, et Ragusam, qui
licet oppositam sequatur, quia sentit non
dari in Deo subsistentiam absolutam, af-
firmat tamen num. 19, quod, si daretur,
posset Deus ratione ipsius terminare, et
assumere naturam creatam.

Probatur primo ratione D. Thomæ art.
cit. quæ ita formari potest : nam eo ipso,
quod detur Deus subsistens ut *quod*, potest
assumere naturam creatam : sed ratione
subsistentiæ absolutæ datur Deus subsis-
tens ut *quod* : ergo Deus ratione subsis-
tentiæ absolutæ potest assumere naturam
creatam. Consequentia patet. Et minor est
certa : nam effectus, aut quasi effectus
proprius subsistentiæ est constituere sub-
sistens *quod*, sive habens esse ut quod in-
dependenter a sustentante : ergo si in Deo
datur subsistentia absoluta distincta vir-
tualiter a relativis, easque virtualiter ante-
cedens, ut in præsentem supponimus ; non
potest non constituere Deum subsistentem
ut *quod*. Major autem, in qua poterat esse
difficultas, ostenditur : nam in Deo sub-
sistente ut *quod*, datur quidquid requiri-
tur ad assumendum naturam creatam : in
primis enim datur principium efficiens, et
omnipotens ad assumendum active, sive
ad afficiendum unionem hypostaticam :
prædicta enim virtus est absoluta, et prior
relationibus : deinde datur subsistentia,
ad quam unio, atque assumptio termine-
tur, si quidem datur hic Deus subsistens :
nihil autem aliud ad assumendum natu-
ram creatam requiritur, quam principium,
et terminus assumptionis.

Confirmatur : quia naturam creatam
assumi consistit in eo, quod natura hujus-
modi jungatur cum natura divina in
eodem habente *quod*, ita ut queant ad invi-
cem prædicari in concreto, et verificari
valeant. *Hic Deus est homo*, et *hic homo tsl
Deus*, id est, *habens Deitatem est homo*, et
habens humanitatem est Deus. Sed eo ipsù,
quod detur subsistentia absoluta, divina
natura, et humana natura possunt ita con-

Joan.
Prudent.

Durant
Scotus.
Rada.

Castillo.
Suarez.
Grana-
dos.
Aversa.
Beroal.

Ratio.

Confir-
matio.

Xclx

lem, et primarium assumptionis concep-
tum. Unde licet talis incommunicabilitas
negetur, aut præscindatur, non propterea
tollitur propria ratio assumptionis, ubi
concurrunt alia' conditiones, quas num.
præced. expendimus, et in quibus subsis-
tentia absoluta relativa minime cedit. Si-
cut ergo subsistentia relativa luit de facto
ratio assumendi alienam naturam; sic
etiam subsistentia absoluta potest esso ra-
tio eam assumendi. Interest tamen discri-
minis, quod subsistentia relativa est ratio
immediata assumendi naturam creatam ad
personam, quia ipsa subsistentia relativa
personalitas quædam est : sed subsistentia
absoluta non esset ratio immediata assu-
mendi naturam creatam ad personam, sed
ad hunc Deum subsistentem, qui per præ-
dictam subsistentiam absolutam constitui-
tur. Et hanc diversitatem præcise evin-
cunt, quæ dicuntur in ista evasione. Sed
hujusmodi differentia accidentalis est res-
pectu assumptionis secundum se, et essen-
tialiter sumpta? : hæc enim solum importet
conjunctionem naturæ divinæ, et humanæ
in eodem habente *quod*; sive habens sil
simul persona, atque ideo incommunicabi-
liter subsistens : sive sit hic Deus subsis-
tens, et omnibus personis communis. Sicut
enim hæc differentia subsistendi commu-
nicabiliter, aut subsistendi incommunica-
biliter est per accidens comparative ad
conceptum vere, et per se subsistentis, ut
patet in subsistente divino ad intra : sic
etiam est per accidens comparative ad con-
ceptum a.;emptonis veræ, et propriæ,
quæ in hoc substantialiter consistit, quod
natura creata trahatur ad existendum in
subsistente *quod* in natura divina. Errant
autem Auctores prædictæ evasionis, si
imaginantur nos intendere, quod assump-
tio immediata ad subsistentiam absolutam
esset prorsus, sive omnibus modis ejusdem
rationis, ac est assumptio immediata ad
personalitatem divinam : sicut enim co-
gnoscimus illos terminos esse diversae ra-
tionis ; sic etiam recognoscimus, quod as-
sumptiones essent diversae in modis : una
enim fit immediata ad personam ; alia
vero fieret immediate, non ad personam,
sed ad hunc Deum subsistentem, et haben-
tem naturam divinam ut *quod*. Sed hæc,
ut diximus, differentia accidentalis est, et
non tollit, quod verificetur Deum ratione
subsistentiæ absolutæ posse assumere na-
turam alienam : quod et non amplius in-
tendimus, et pro assertionem statuimus.

Id vero, quod in hac evasione dicitur, SiIm.
subsistentiam absolutam non esse tenui-
num, quia determinabilis est per relativas;
nihil valet, et præcise in vocibus ponit
vim : quia sicut non obstando, 'quod sub-
sistentia absoluta sit ad intra per relativas
determinabilis; nihilominus ex supposi-
tione, quod in Deo detur, habet rationem
termini comparative ad naturam divinam,
si fiat collatio inter conceptum naturæ in
esse naturæ, et conceptum subsistentiæ in
esse subsistentia* : sic etiam quod subsis-
tentia absoluta communicata naluræ creatæ
esset ulterius determinabilis per subsisten-
tias relativas, ut revera contraheretur, si-
cut infra explicabimus; minime impediret,
quod haberet rationem termini respectu
tam assumptionis, quam naturæ assumptæ.
Et ratio est utrobique proportionabiliter
eadem : quoniam subsistentiam esse ter-
minum naturæ non aliud reipsa importat,
quam complere naturam non dando illi
primum esse specificum, sed conferendo
perseitatem, sive independentiam a susten-
tante ; ita ut concretum ex natura, et sub-
sistentia coalescens sit ens completum
prædicamenialiter, sive nominaliter, ap-
tumque ad existendum, et ad operandum
ut *quod*. Hoc autem genus terminationis
minime tollitur per hoc, quod prædictus
modus se habendi ulterius determinetur,
et magis contrahatur per personalitates,
quæ tribuant perseitates relativas, et ulti-
mam incommunicabilitatem : sicut nec
tollitur a subsistentia, quod in hoc sensu
sit terminus naturæ, licet ulterius deter-
minetur per existentiam, quæ est ultimus
simpliciter terminus in linea entis. Reco-
lantur supra dicta num. 28 et 64.

111. Ultimo probatur nostra conclusio
alio inotivo, quod in similibus controversiis
efficacissimum est : nam concedere oportet
Deum posse exequi, quod non impli-
cat contradictionem : et quamdiu hæc non
demonstratur, standum est pro possessione
omnipotentis divina : sed in eo, quod
Deus assumat immediate naturam alienam
ratione subsistentiæ absolutæ, quam de
facto habet, nulla est contradictio, nec de-
monstrari potest : ergo dicendum est Deum
ratione prædictæ subsistentiæ posse assu-
mere naturam creatam. Minor nequit ap-
tius ostendi, quam diluendo contrariæ
opinionis motiva, quæ non solum demons-
trationes non sunt, sed facile diruuntur, ut
ji 3 constabit. Prius autem oportet subji-
cere.

§ II.

Cunsectaria pi'MQulcnlis asstrlio/iix.

112. Ex nostra conclusione, ot motivi.s
pro illa positis aliqua colliguntur, in qui-
bus variant Auctores num. 1U7 relati,
el breviter queunt expediri. Infertur ergo
primo, quod licet subsistentia absoluta pos-
sit esse Deo ratio immediata, per quam
terminet, sive assumat naturam creatam ;
tamen si unio fieret immediate ad praalic-
tam rationem, extenderetur necessario ad
subsistentias relativas, et in eis inconnu-
nicabiliter sisteret : et consequenter na-
tura assumpta non solum prædicaretur
de hoc Deo personis communi, sed etiam
de ipsis personis, ita ut non solum esset
verum dicere v. g. *Ilie Deus esi homo*, sed
etiam, *Paler esi homo*, et sic de aliis. Hoc
statuimus contra Parram loco cit. § *Quod
autem unio*, et ad illud suadendum opus
non est alia expendere, quam quæ dub. 2,
§2et 3, diximus contra Durandum : hoc
enim consecrarium plane evincunt. Nam
si Verbum de facto assumpsit humanita-
tem ratione subsistentiæ absolutæ, vel ali-
cujus prædicati communis, necessario
sequitur omnes tres divinas personas as-
sumpsisse humanitatem, et Patrem esse
hominem, et Spiritum sanctum esse homi-
nem, ut communiter omnes Theologi pro-
bant contra Durandum : ergo a fortiori si
hic Deus communis assumeret humanita-
tem ratione subsistentiæ absolutæ, idem
omnino inferretur : ac subinde unio, sive
assumptio non sisteret in subsistentia ab-
soluta, sed se extenderet ad personalita-
tes : et consequenter esse hominem non
solum prædicaretur de hoc Deo, sed de
omnibus tribus divinis personis Proban-
tur omnes istæ consequentiæ : nam ideo
illud antecedens verificaretur, quia quod
«onvenit Verbo secundum rationem abso-
lutam, et communem, convenit omnibus
[ersonis, quippe quæ in rationibus abso-
lutis, et communibus minime opponuntur,
sed potius omnino conveniunt : sed hoc
motivum æqualiter, et a fortiori militat in
his, quæ conveniunt immediate secundum
rationem absolutam, et communem, ut
ex se liquet : ergo si Deus assumeret
humanitatem ratione prædicati commu-
nis, et absoluti; non posset unio sistere
in tali prædicato, sed se extenderet ad
personas, communicando effectus supra
relatos.

I«@de ultorias fit, quod licet talis unio
ox vi prædicati absoluti, in quo immediato
fieret, non esset personalis ; cum non fieret
in persona, sed in subsistente *quod* com-
muoicabili : nihilominus ex vi eorum, in
quibus tandem fisterot, personalis esset;
quia uniret ultimo naturam creatam cum
divina in tribus divinis personis. Quocirca
ex prædicta unione constitueretur imme-
diate unus Deus subsistens in humana na-
tura : sed mediate, et ex consequenti cons-
titueretur Pater subsistens in humana
natura, et verus homo : idemque dicen-
dum est de aliis personis. Motiva vero,
quibus Parra oppositum suadere conatur,
levia sunt, et illa diluimus dub. 2, coinci-
dunt enim cum fundamentis Durandi.

Oppones tamen, quod si humanitas huic
Deo per subsistentiam absolutam unita
maneret necessario saltem mediale unita
tribus divinis personis; non posset illis
immediate, et per se uniri per alias unio-
nes : hoc autem est falsum; siquidem
supposita unione cum ratione absoluta
communi, nulla est contradictio in eo,
quod humanitas uniatur cum personis
secundum suas rationes particulares : ergo
unio immediata cum personis non infert
necessario unionem mediatam cum per-
sonis. Cætera constant. Et sequela osten-
ditur : quia personæ nequeunt uniri imme-
diate cum humanitate nisi conferendo ipsi
suas perseitates : sed supposito, quod illi
fuerint mediate uniti@, necessario ipsi præ-
buerunt tales perseitates : alias autem re-
pugnat, quod idem susceptivum bis recipiat
eundem effectum : ergo si personæ divinæ
ratione subsistentiæ absolutæ necessario
mediate unirentur humanitati, minime illi
possent immediate uniri.

Despondetur negando sequelam : nam
etiam supposita unione immediata huma-
nitatis ad hunc Deum communem, et
unione mediata, sive hoc Deo mediante,
ad omnes divinas personas, posset huma-
nitas immediate assumi ad quamlibet illa-
rum, vel ad omnes secundum suas specia-
les rationes : nulla enim in hoc apparet
contradictio. Probatio autem sequelæ quæ
talem contradictionem assignare intendit,
non urget : nam concessis majori, et mi-
nori quoad primam partem, negamus se-
cundam partem minoris. Licet enim re-
pugnet suscipere bis eundem effectum, et
eodem modo; minime tamen repugnat il-
lum recipere diverso modo : nam eo ipso,
quod modus varietur, jam non est idem

Esset
■onse-
goeuter
persona-
lis.

Objec-
tio.

Diluatur.

prorsus effectus, sed diversus : atque adeo non bis recipitur idem. Sic autem contineret in casu objectionis : nam ex vi prioris unionis personæ divinæ conferrent suas perseitates mediate, et ex consequenti : sed ex vi secundæ illas conferrent immediate, per se, et ratione sui. Quocirca nulla ibidem occurreret contradictio. Potestque id declarari admissa doctrina, quam obiectio supponit, et intendit : nam ex vi prioris actionis natura divina conferret immediate humanitati primario suam perseilatem : et tamen cum postea unirentur personæ, natura in illis inclusa etiam unirentur humanitati, et suam perseilatem conferrent : sed non immediate, et per se primo, sed mediale, et ex consequenti. Idem ergo proportionabiliter personis contingeret in casu objectionis.

Extensio
nos, iæ
resolū-
ionis.

113. Infertur secundo veritatem nostræ resolutionis non dependere ex eo, quod subsistentia absoluta distinguatur virtualiter a natura divina : sed sive ita distinguatur, ut quidam volunt, sive non distinguatur, ut nos sentimus, et constat ex dictis tract. 6, disp. 9, dub. 5, salvari deberet. Hoc corollarium statuimus contra aliquos Juniores oppositam sentientes apud Godoi disj. 15, n. 75. Et facile probatur ex dictis : quia resolutio nostra procedit ex suppositione, quod in Deo detur vera, et formalis ratio subsistentiæ absolutæ et communis : sed supposito, quod detur talis ratio, potest Deus per illam immediate terminare, sive assumere naturam creatam; quidquid sit de distinctione subsistentiæ a natura : ergo veritas prædictæ resolutionis non dependet ab eo, quod subsistentia virtualiter distinguatur a natura. Probatur minor : nam id, quod Deo est ratio subsistendi ad intra in propria natura, potest illi esse ratio subsistendi ad extra in natura aliena : sed eo ipso, quod in Deo inveniatur propria, et formalis ratio subsistentiæ absolutæ ; talis subsistentia est Deo ratio subsistendi in propria natura ; quidquid sit de distinctione subsistentiæ a natura, quæ est ratio, et difficultas longe diversa : ergo pariter potest esse Deo ratio subsistendi ad extra in natura aliena, sive, quod idem est, terminandi, et assumendi talem naturam, sive subsistentia illa distinguatur virtualiter, sive non a natura divina.

F,™1- Confirmatur evertendo oppositum fundamentum : nam ideo si subsistentia absoluta non distingueretur virtualiter a natura

divina, non posset esse ratio assumendi naturam alienam ; quia supposita prædicta indistinctione non posset communicari subsistentia sub conceptu subsistentia), quin communicaretur natura sub conceptu naturæ ; quod est impossibile : sed hoc motivum nullius momenti est : ergo licet subsistentia absoluta non distinguatur virtualité! a natura divina, posset esse Deo ratio, quæ immediate assumat naturam alienam. Probatur minor, quia etiamsi non detur illa distinctio virtualis ; adest nihilominus æquivalentia eminentialis secundum diversa numerata, ita ut salvetur proprius conceptus naturæ, et proprius conceptus subsistentiæ., et rursus ex parte naturæ creatæ datur incapacitas ad unum, et capacitas ad alium : ergo illa entitas simplicissima absque distinctione virtuali, potest sub munere subsistentiæ communicari naturæ creatæ, quæ est capax suscipiendi subsistentiæ effectum, quin sub munere naturæ communicetur naturæ creatæ, quæ est incapax suscipiendi effectum proprium naturæ.

Idque magis explicari, ac fulciri potest exemplis cum apud Thomistas, cum apud alios receptis, nam in Deo conceptus nature, sive essentiæ, et conceptus existentia. virtualiter non distinguuntur : et tamen conceptus existentia communicatur humanitati Christi : existit enim per existentiam divinam, ut dub. præced. diximus. quin humanitati communicetur natura divina sub conceptu naturæ. Similiter conceptus nature, et conceptus speciei intelligibilis non distinguuntur virtualiter; et nihilominus Deus unitur mentibus beatorum sub conceptu speciei intelligibilis; licet non uniatur sub proprio conceptu naturæ, ut constat ex dictis tract. 2, disp. 2, dub. 2. Pariter in persona Verbi non differunt virtualiter conceptus personalitatis, et conceptus referendi actnaliter ad Patrem : quo non obstante persona Verbi unitur humanitati sub munere personalitatis, non vero sub munere referendi exercite ad Patrem : unde Verbum unitum denominat humanitatem personatam, sed non denominat relatam, nec illam refert. Tandem ut alia exempla omittamus, ipsi Juniores docent, quod in eadem subsistentia Filii non differunt virtualiter conceptus subsistentiæ, et conceptus sanctitatis : et tamen licet concedant, quod subsistentia Filii possit uniri naturæ irrationali sub munere subsistentiæ; negant, quod possit eidem

oidoni uniri sub conceptu sanctitatis. Quæ satis persuadent, quod licet subsistentia absoluta, et natura divina non differant virtualiter; potest tamen communicari subsistentia sub conceptu subsistentiæ, uou communicata natura sub conceptu naturæ. Et ratio generalis est, quam proximo proposuimus, nempe stante indistinctione virtuali inter aliquos conceptus, stare distinctionem æquivalentiæ, quoad munera; et simul ex parte naturæ creatæ dari capacitatem ad unum munus cum incapacitate ud aliud.

Ili. Sed oppones : repugnat communicariunum conceptum, et non communicari alium absque distinctione, virtuali inter ulrumque : ergo si subsistentia absoluta, et natura Dei non dilferrent virtualiter, non posset communicari conceptus subsistentiæ, non communicato conceptu natura ; cumque hoc posterius repugnet, etiam primum illud repugnaret. Probatur antecedens : tum quia ubi unus conceptus communicatur, et non communicatur afius conceptus; ibi sunt duo, sive unus, et alius : hæc autem dualitas, sive multiplicitas salvavi nequit absque aliqua distinctione saltem virtuali. Tum etiam quia nequeunt duo contradictoria de aliquo verificari absque distinctione virtuali inter diversas rationes subjecti prædicatiouis : alioquin veriicareniur de eodem, et secundum idem, quod est impossibile : communicari autem, et non communicari sunt prædicata contradictoria, ut ex se liquet. Tum denique quia hac ratione ubi duo aliqua virtualiter non distinguuntur, ex repugnantia subjecti ad unum, infertur repugnantia ad aliud, ut aliquibus exemplis declarant Juniores. Sequitur ergo, quod ut aliqua res possit communicari sub uno conceptu, et non communicari sub alio ; necessaria sit virtualis differentia inter ntrumque. Cui doctrinæ suffragari videtur

Th. hac 3 p. q. 2, art. 2, ubi proponit hoc argumentum : Persona Dei non est aliud a natura : sed unio non est facta in oitara : ergo neque in persona. Et respondet : Id *primum dicendum, quod licet u beo non sint aliud secundum rem nalura, tl persona, differunt tamen secundum inod-na significandi : quia persona significat periodum subsistentis. Et ideo unio humana riluyt ad Verbum dicitur facta cs cin parma, non in nalura*. Distinctio autem ex modo significandi, quæ datur inter naturam, et personam est virtualis : hæc igitur

distinctio juxta sententiam D. Tiio. est necessaria, ut possit communicari Verbum sub conceptu personæ, et non sub concepta naturæ.

Respondetur negando antecedens : oppositum enim salis liquet ex proxime dictis. Ad *primam* autem ejus probationem respondetur negando minorem; quia licet ubi aliquid communicatur secundum unam rationem, et non secundum alia; ibi oporteat assignare aliquam dualitatem, atque ideo et differentiam ; nihilominus non requiritur, quod hæc sit virtualis, sive inter conceptus pertinentes ad diversas lineas, qualis reperitur inter scientiam, et misericordiam : sed sufficit, quod sit eminentiulis, sive æquivalens secundum diversa munera, qualis reperitur inter ea, quæ in divinis pertinent ad eandem lineam, sicut inter intellectum, et intelligere, inter essentiam, et existentiam, et alia hujusmodi. Cujus conditionis est diversitas inter naturam Dei, et subsistentiam absolutam. Recolantur, quæ diximus tract. 4, disp. 2, n. 19 et n. 35, ubi explicuimus, quid requiratur, ut detur distinctio virtualis inter prædicata divina. Ad *secundam* probationem negamus majorem : quia sicut distinctio virtualis vitat, quod duo contradictoria prædicentur de eodem subjecto secundum idem ; sic etiam vitat distinctio eminentialis et quoad munera : sicut enim in priori interveniunt aliud, et aliud virtualiter; sic etiam in posteriori occurrunt aliud, et aliud eminentialiter, et munerice : unde non iit affirmatio ; et negatio ejusdem, et secundum idem, sed secundum munia diversa, quod satis est ad excludendum, contradictionem. Ad *tertium* respondetur nihil valere : nam quod in exemplis, quæ Juniores inducunt, nequeat res communicari secundum unum conceptum, non communicata secundum alium, non provenit ex defectu distinctionis virtualis ; sed ex incapacitate subjecti ad utrumque. Unde reddunt non causam pro causa. Ad *ultimam* desumptam ex D. Thom. dicendum est S. Doctorem optime se gerere in ea responsione : reperit enim distinctionem virtualem inter naturam, et personam Verbi : quæ distinctio sufficiens est ad vitandum contradictionem repræsentatam in argumento. Sed inde non infertur talem distinctionem necessariam esse, vel etiam minorem non sufficere ad prædictum effectum. Undo licot conceptus naturæ, et conceptus personæ non distinguerentur virtualiter,

sed solum eminentialiter propter requivalentiam ad res ejusdem lineæ distinctas realiter in creaturis ; adhuc Deus posset uniri in ratione personæ, licet non in ratione nature. Et hoc modo se haberet, si non esset trinus in personis, sed foret mia tantum persona personalitate absoluta, ut apprehendunt Judæi ; nam juxta communem Scolasticorum et Theologorum sententiam posset naturam creatam assumere, ut vidimus in notis ad art. 3, n. 3.

Pissolvi-
tur-
Xenii

leniia
ibsoiQU,

posset
: ssocnere
ritioae
alterius
pnMi-
cati
ibsotati.

115. Infertur tertio, qnod si in Deo non darelur subsistentia absoluta præter relativas, minime posset assumere naturam creatam ratione aheujus præuicati ahsoli- li ; oi antecedenter ad subsistentias personales. Hoc consecit irium est contra Gabrielem, Oebamum, Valentiam, et alios, qui docent Deum, licet nullam subsistentiam habeat, posse unire sibi naturam creatam immediate per se, sive ratione prtedicati absoluti. Sed oppositum docent communiter Auctores nostrae sententiae, et etiam Auctores illi contrarii, quos dabimus num. 119; nam asserunt Deum non posse a»sumere nisi per subsistentias relativas, quia sentiunt non bibere subsistentiam absolutam. Et plane colligitur ex molivis preced. propositis Tum quia naturam creatam assumi consistit in eo, quod jungatur cum divina in eodem habente *quod* utramque naturam iia ut de illo, et mutuo de se ipsis possint in concreto prædicari, ut verilicetur, quod *Deus est homo*, et *homo est Deus*, et *hic habens est Deus*, et *homo* : sed nisi detur in Deo subsistentia absoluta, prædkta minime salvari valent ; siquidem negata tali subsistentia, non datur pro priori a i subsistentias relativas hi : Deu» subsistens, sive hic habens naturam divinam : emo negata subsistentia absoluta non est intelligibile, quod Deus pro priori ad subsistentias relativas, atque ideo ratione alicujus pnedicati absoluti possit immediate naturam creatam assumere. Tum etiam quia id ipsum est Deo ratio terminandi, et habendi, sive assumendi naturam ad extra, quod est illi ratio habendi, et terminandi naturam ad intra : sed seclusa subsistentia absoluta, solæ subsistentiæ relativæ essent ipsi ratio terminandi, et habendi ut *quod* naturam ad intra : unde pro priori ad tales subsistentias non haberet esse utqued, sed precise ut *quo* ergo exclusa subsistentia absoluta, ct pro priori ad relativas non posse terminare, assumere, et habere naturam creatam. Tum denique quia assumere non est

aliud, quam subsistere in natura aliena ; sed subsistere nequit salvari absque subsistentia, quæ est quasi forma pnestans illum effectmn : ergo si Deus non habet subsistentiam absolutam ; implicat, quod ratione alterius prædicati absoluti assumat naturam creatam. Quam resolutionem satis expre.-se tradit D. Th in 3, dist. 5, q. 2 a. 3, ubi affirmat. Quod circumscripta a Deo omni ratione personæ, non convenit ei assumere : tertum enim est, quod seclusa ab omnibus prædicatis absolutis subsistentia, non remanet inter talia prædicata aliqua ratio personæ. videlicet vel perseitas, vel incommunicabilitas : atque ideo illa subsistentia exclusa, nequii Deus assumere per aliquod aliud prædicatum absolutum.

116. Objiciunt tamen Adversarii *primo*: licet Deus pro priori ad relationes non haberet subsistentiam, nec esset subsistens; nihilominus habere existentiam, et esset existons : unde nemonegatDeo existentiam pro priori ad relationes : sed Deus potest immediate communicari naturæ creatæ sub conceptu exi-tentiæ, ut docuimus dul). pneced. § 4, ergo ratione existentiae posset naturam creatam assumere. *Secundo* quia assumere naturam creatam non est aliud, quam illam sustentare supplendo delTectum subsistentiæ propriæ : sed licet Deus non haberet subsistentiam absolutam, illos effectus præstare posset; siquidem adhuc contineret eminenter perfectionem subsistentiæ creatæ ; cum maneret infinite perfectus : ergo independenter a subsistentia absoluta verificandum est, quod possit per prædicata naturarn creatam assumere.

Hæc tamen parum urgent. Ad primum u possemus jure optimo negare majorem : P nam cum subsistentia sit ratio existentiae, s et constituat subjectum proxime capax illius, ut satis constat ex dictis dub. præcedenti ; implicatorium est, quod Deus pro priori ad relationes sit existens, et quod pro priori ad relationes non sit subsistens. Unde I una ex principalioribus rationibus, quibus probari solet Deum habere subsistentiam I absolutam, est : quia pro priori ad relationes existit : et implicat Deum existere, quin sit habens, ut *quod* existentiam, atque ideo quin subsistat. Sed respondetur omit-tendo præmissas, et negando consequentiam, quæ ex illis minime colligitur : nam I plus est assumere naturam creatam, quam I huic communicari immediate in ratione I existentiae ; quippe ad primum illud requi- I ritur, quod natura divina, et humana non i

sint I

sint in eodem habento *quod*, et do illo inconcrete prædicentur, ut supra explicuimus : habens autem naturam ut *quod* est re ipsa subsistens in tali natura : unde inintelligibilis est assumptio naturæ absque aliqua subsistentia. Hæc vero non desiderantur ad communicationem solius existentia; cum suppositum creatum queat existere per existentiam divinam, ut loco cit. ostendimus. Unde ex eo, quod Deus non habens subsistentiam absolutam posset naturæ creatæ uniri in ratione existentia; minime probat, quod posset prædictam naturam assumere.

Ad *secundum* respondetur, quod assumere naturam creatam est illam sustentare, atque supplere defectum subsistentia; propria, non quidem pure ab extrinseco, et in genere causæ efficientis ; sed intrinsece per modum complementi naturæ, sive per modum causæ formalis intrinsece terminantis. Quod satis liquet in accidentibus eucharisticis, quæ Deus effective sustentat supplendo dependentiam naturalem, quam deberent habere a subjecto; et nihilominus non dicitur ilia assumere, quia illa non unit in se. Licet autem Deus in hypothesi, quod non haberet subsistentiam absolutum, possit elective sustentare naturam creatam independentem a subsistentia ipsi propria ; ad quod sufficeret infinita perfectio, quam supponeretur habere : nihilominus non posset illam sustentare per modum complementi, et in genere causæ formalis intrinsece terminantis : quia hoc munus est proprium subsistentia, quam Deus ipse non haberet : et quod non habet in se formaliter, impossibile est, quod ad extra per se formaliter communicet. Unde quamvis naturam creatam in sensu explicato sustentaret, illam tamen minime assumeret.

117. Ultimo infertur ex dictis decisio alterius quæstionis, quam aliqui solent excitare in præsentia, videlicet, an quælibet perfectio divina, v. g. voluntas Dei, aut misericordia, aut justitia possint naturam creatam assumere? Et quidem cum assumere duo dicat, nempe principium actionis assumptivæ, et extremum, ad quod trahitur natura creata, aut medium, in quo unitur cum extremo ; oportet hæc distinguere. Et in priori sensu facile apparet pars negativa : quia certum est aliquas esse perfectiones divinas, quæ nequeunt esse principium actionis assumptivæ ; nam misericordia, v. g. nec est principium radicale agendi, cum hoc sit proprium na-

turæ; nec est principium proximum, sive facultas exeecutiva, cum hajue ratio in alio constat, ut explicuimus tr. 3, disp. 5, dob. 3. Cieterum in posteriori sensu difficultas non habet ita exploratam resolutionem. Quidam enim affirmativam partem tuentur, licet non omnes perfectiones divinæ habeant subsistere. Dummodo perfecte existant : fundantqu suam opinionem in multis quæ num. præced. diruimus : unde rejicendi sunt ex oppositis motivis, quæ expendimus n. 115. Alii autem partem affirmativam etiam tuentur ex suppositione tamen, quod perfectiones divinæ habeant proprias subsistentias distinctas a subsistentia naturæ. Et hi satis consequenter procedunt : nam ex suppositione , quod misericordia, v. g. habeat subsistentiam propriam, poterunt prædicta misericordia, et natura humana uniri immediate in eodem tertio, aut medio communi, nempe in subsistentia ipsius misericordia; : ita ut subsistens in misericordia sit homo, et homo sit subsistens in misericordia : quo nil amplius ad assumptionem requiri videtur, ut constat ex supra dictis. Alii denique amplectuntur partem etiam affirmativam ex suppositione, quod divinæ perfectiones subsistant; licet non per subsistentias proprias sed per subsistentiam divinæ naturæ. Ita sentiunt Joannes Prudentius tr. 3, disp. 3, dub. 2. Godoi disp. 15, § ult. n. 157, et alii.

Sed absolute loquendo, et exclusis his suppositionibus conditionalibus, longe verius censemus, quod omnes (præter naturam), perfectiones divinæ non possunt assumere terminative, sive esse terminum assumptionis. Et probatur ex dictis : quia non omnes perfectiones divinæ habent subsistentias proprias; sed potius subsistunt per unicam subsistentiam absolutam, quæ per se primo convenit soli naturæ, aut potius est ipsa natura divina : atqui ex eo, quod aliæ perfectiones non gaudeant subsistentiis propriis; recte infertur, quod non possint assumere naturam creatam : ergo aliæ perfectiones divinæ, præter naturam, nequeunt assumere. Major probatur : quia natura ut Dei, et aliæ ipsius perfectiones subsistant, sufficit unica subsistentia divina conveniens perse primo naturæ, et ratione naturæ aliis perfectionibus : sicut ad hoc, quod perfectiones divinæ existant, sufficit una existentia per se primo conveniens naturæ Dei, et ratione illius aliis perfectionibus : nec enim occurrit major ratio multiplicandi subsistentiam absolutam, quam

Varia
opinio-
nes <

Nos
In
senten-
tia.

117. Ultimo infertur ex dictis decisio alterius quæstionis, quam aliqui solent excitare in præsentia, videlicet, an quælibet perfectio divina, v. g. voluntas Dei, aut misericordia, aut justitia possint naturam creatam assumere? Et quidem cum assumere duo dicat, nempe principium actionis assumptivæ, et extremum, ad quod trahitur natura creata, aut medium, in quo unitur cum extremo ; oportet hæc distinguere. Et in priori sensu facile apparet pars negativa : quia certum est aliquas esse perfectiones divinas, quæ nequeunt esse principium actionis assumptivæ ; nam misericordia, v. g. nec est principium radicale agendi, cum hoc sit proprium na-

existentiam ergo sicut ali® perfectiones non existant per exislentias distinctas ab existentia Dei; ita nec subsistunt subsistentiis propriis diversis a subsistentia absoluta. Minor etiam suadetur : quia dupliciter potest intelligi, aut dici, quod aliquid assumat per modum termini : uno mo lo quia est medium, in quo natura assumpta conjungitur alteri extremo, sicut se habet personalitas Verbi : afio modo quia est extremum, quod natur® assumpl® in ibo medio immediate conjungitur, sicut natura Verbi conjungitur, humanitati in persona Verbi. Sed eo ipso, quod ali® perfectiones divinæ non habeant subsistentias proprias; nequeunt aliquo ex prædictis modis assumere per modum termini. Non quidem primo modo : quia id, in quo fit unio natur® assumpl® debet esse subsistentia, et constituere subsistens, sive habens *quod* naturam assumptam, Nec etiam secundo modo: quia ad id requirebatur, quod esset extremum immediate unitum ; quod ipsis competere non potest : quippe eo ipso, quod unio fiat in subsistentia per se primo conveniente natur® ; hæc est qu® per se primo, sive immediate unitur, ali® vero perfectiones ratione illius. Nulla enim ratio assignari potest, ut hic ordo invertatur, ot immediatius communicentur attribua, quam natura. Ergo eo ipso, quod predict® perfectiones non habeant subsistentias proprias, nequeunt assumere per modum termini.

Objet- H8. Nec refert, si opponas primo, quod nocet. j|cel jn Qeo non ^etur njsi unica subsistentia absoluta; hæc tamen sicut constituit omnia attributa subsistentia, sic etiam communicat illis vim terminandi alienam naturam : ergo sicut hic Deus subsistens, sive natura Dei ratione subsistenti® potest alienam nataram terminare, sive assumere; sic etiam hic misericors subsistens , sive misericordia Dei ratione subsistenti® poterit idipsum præstare. *Secundo*, licet perseitas independent!® ronveniat Verbo ratione natur® ; nihilominus ipsa persona Verbi unitur immediate humanitati, et confert illam perseitatem : ergo licet misericordia Dei non subsistât nisi per subsistentiam natur®; potent tamen humanitati uniri immediate in ratione subsistentis, atque ideo illam assumere. *Tertio*, quamvis Spiritus sanctus eadem subsistentia personali subsistat in natura, et in attributo voluntatis, sive amoris; tamen suam processionem ternr-

nal non prout subsistens in natura, sel prout subsistens in tali attributo : et hac ratione ejus processio non est generatio, ut ostendimus tract. 6, disp. 3, dub. 2, j 2; ergo licet natura Dei, et misericordia Dei subsistant eadem subsistentia absoluta: poterit nihilominus misericordia terminare assumptionem immediato, quin natura terminet tali modo, sod solum materialiter, et identico. *Quarto* quia nulla apparet implicatio in eo. quod producat unio specialis humanitatis, peiens pro termino primario, et immediato non Dei naturam, ted misericordiam ipsius, vel aliud attributum : ergo absque fundamento negamus alias Dei perfectiones posse naturam creatam assumere.

Hæc, inquam, non referunt, sêd con-tdivelluntur juxta propositum a nobis molivum. Nam ad *primum* respondetur negando antecedens quoad secundam partem : quia vis terminandi non convenit omni subsistenti ; sed subsistenti per se primo, et ratione sui : cætera enim solum uniuntur ex consequenti. Licet autem natura, et attributa subsistant eadem subsistentia absoluta; hæc tamen convenit natur® per te primo, aliis vero ex consequenti ratione naturæ. Ad *secundum* dicendum, quod Verbum habet perseitatem independent!® propriam, et ratione istius unitur immediate humanitati : quod minime præstaret, si solum subsisteret subsistentia absoluta, vel si solum haberet perseitatem independenti® ratione illius, et non ei propriis : unde hæc objectio in opposcentes retorquenda est. Contrarius autem discurrendi modus in antecedenti insinuatus procedit ex principi s falsis, qu® jam supra ex professo rejecimus a num. 55. Ad *tertium* negamus consequentiam : nam ex antecedenti magis infertur oppositum ob notam disparitatem. Subsistentia enim personalis Spiritus sancti non convenit per se primo naturæ, sed amorì notionali, qui est terminus *quo* processionis illius personæ propter rationes assignatas loco citato, unde mirum non est, quod terminus formalis talis processionis non sit natura, sed amor propria personalitate subsistens. Cõterum misericordia (et idem est de aliis attributis) non habet subsistentiam propriam ; sed subsistit per subsistentiam convenientem per se primo natur® : unde nequit assumptionem , aut unionem in subsistentia terminare immediate ratione sui, sed solum mediate, sive ratione natura,

turæ, ut de facto contigit in assumptione humanitatis ad Verbum : quippe natura est unita primario, attributa vero ex consequenti. Ad *ultimum* negatur antecedens : oppositum enim probat ratio a nobis proposita : nam cum misericordia v. g. non sit ipsa subsistentia ; nequit unire per modum medii, aut vinculi, in quo natura humana concurrat cum alio priedicato divino, sicut contingit in subsistentia, aut personalitate. Rursus cum subsistentia absoluta, in qua misericordia posset uniri, conveniat per se primo natur®; impossibile est, quod uniat nisi illa mediante, et ratione ipsius : atque ideo repugnat misericordiam ratione talis subsistenti® terminare immediate naturam creatam. Aliam autem subsistentiam non habet ut supra ostendimus, et facile concedunt, aut permittunt auctores contrari® opinionis. Unde implicatio est, quod misericordia, aut aliæ perfectiones divinæ assumant naturam creatam.

§ ni-

Respondetur argumentis contraria: opinionis.

119. Oppositam nostr® assertioni sententiam defendunt Alexander 3 p. q, 7, memo.. 1, art. 2. D. Bonav. in 3, dist. 1, 1, q. 3. Richardus dist. 5, art. 1, q. 2. Henricus quodlib. 3, q. 8. À'azquez disp. 27, cap. 2. Lorea disp. 24, num. 16. Becanus cap. 5, q. 2. Gaspar Hurtado disp. 3,difficul. 4, et alii. Quam probant primo : quia juxta doctrinam Conciliorum, et Patrum non est possibilis unio substantialis naturæ creat® cum Deo nisi vel in natura, vel in persona; sed unio cum Deo ratione subsistenti® absolut® nec esset in natura, nec in persona : ergo talis unio est impossibilis : et consequenter Deus ratione subsistenti® absolutæ nequit naturam creatam assumere. Utraque consequentia patet ei præmissis. Et minor est certa : nam inprimis repugnat creaturam conjungi Deo in unitate natur®, utsatis constat ex dictis disp. 3, dub. 1; ergo unio ratione subsistentiæ absolut® non potest esse in natura*. Deinde ut esset in persona deberet subsistentia absoluta esse personalitas, et Deum constituere personam, qu® subsisteret in utraque natura : sed subsistentia absoluta nec personalitas est, nec Deum personam constituit : alias hic Dens communis esset persona, et subinde incommunicabilis por-

sonis divinis, quod est hærelicum : ergo repugnat unionem ratione subsistenti® absolutæ fieri in persona.

Major autem in qua poterat esse difficultas, probatur *primo* : quia Concilia, et Patres numquam meminerunt alterius unionis substantialis quam vel in natura, vel in persona : quod signum est juxta eorum doctrinam aliam unionem esse impossibilem. *Secundo* quia Concilium Toletanum 6 et 11, probat unionem humanitatis cum Verbo factam fuisse in persona, quia non est facta in natura : qu® ratio nulla foret, si præter unionem in natura, vel in persona esset possibilis alia unio. Sic autem habet Concilium : *Solus Filius formam servi accepit in singularitate personæ non in unitate divinæ naturæ, inid, quod proprium est Filio, non quod commune est Trinitati*. Qu® propositiones licet solum videantur mere concomitantes, tamen non ita se habent ; sed una affert rationem alterius ut recte ponderat Vazquez, et non obscure constat ex supra dictis a num. 42, ut contra Durandum ostenderemus unionem humanitatis ad Verbum non fuisse factam in aliquo prædicato personis communi. Tertio quia D. Anselmus lib. de Incarnat, cap. 4, post medium refellens quemdam asserentem, quod, incarnato Filio, necessarium fuerit incarnari alias personas, infert ipsum censuisse Incainationem factam esse in natura : quod est contra fidem ut ostensum est disp. 3, dub. 1 : *Hic autem*, inquit, *somniat hominem a Filio Deo magis esse assumptum in naturæ unitatem, quam in unitatem personæ. Si enim hoc non opinaretur, non deceret magis necessarium esse Patrem cum Filio incarnatum quam esse possibile illum simul non esse incarnatum, quia sunt plures personæ*. Si autem possibilis foret alia unio non in natura, nec in persona, sed in subsistentia absoluta; minus recte intulisset Anselmus illud inconveniens; nam Adversarius facile illud declinaret dicendo Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum incarnatos fuisse ratione subsistenti® absolut® sibi communis, quin humanitas illis conjuncta fuerit in unitate natur®. Sensit ergo D. Anselmus unionem substantialem cum Deo esse impossibilem nisi in natura, aut persona.

Confirmatur specialiter ex D. Thom. qui pro eadem sententia stare videtur : nam quæst. præced. art. 1, statuit unionem humanitatis ad Verbum non fuisse factam

Concil, Toletan.

D Anselm.

CouOruiatio» D.Thom.

DE INCARNATIONE.

in natura : et deinde art. 2, ex hoc principio infert fuisse factam in persona : quasi anmens in hunc modum : *Humanitas unila est substantialiter Verbo : sed non in natura, ut eri. \ ostensum est : ergo in persona.* Vel aliter : Si *humanitas non esset unita Verbo vel in natura, vel in persona ; nuito modo esset illi unita : sed unita est, ut docet fides: et non in natura, ut constat ex <.<!. prxcd : ergo unila fuit Verbo in persana.* Sic enim discurrit S. Doctor : *Omne igitur, quod inesl alicui persons, sive pertineat ad naturam ejus, sive non, unitur ei in persona : si ergo humana natura Verbo Dei non unitur in persona nullo modo ei unitur : e! sic tollitur incarnationis fides.* Omnes autem hujusmodi consequentiae inefficaces redduntur, si admittatur possibilitas unionis in subsistentia absoluta : quia tunc nihil valebit consecutio a negatione unionis in natura ad affirmationem unionis in persana determinate; cum sit possibilis alia unio ratione subsistentiæ absolutæ. Sentit, ergo D. Thom. hujusmodi unionem esse impossibilem. Idque magis convincitur ex eo. quod in 3, dist. 5, quæst 2, art. 2, in corp, resolvit, quod si *a natura divina circumscribatur omnis ratio personalitatis*, non potest assumere : constat autem, quod circumscriptis tribus divinis personis circumscribitur omnis ratio personalitatis : ergo natura divina intellecta absque personis divinis, et solum secundum prædicata absoluti nequit assumere naturam creatam.

Respoo- 120. Huic argumento respondent Godoi,
Gortoi.ei Gonet negando majorem. Ad cujus pro-
Gooeu lationem concedunt Concilia, et Patres nullam fecisse mentionem unionis secundum subsistentiam absolutam : sed addunt illud-silentium observasse, non quia judicaverint talem unionem esse impossibilem ; sed quia arguebant ad hominem contra hæreticos, qui solum concedebant unionem esse possibilem vel in natura, vel in persona. Unde consequenter admittunt aliquas consequentias a Patribus factas, et tam in argumento, quam in confirmatione propositas, non esse legitunas, et efficaces ex terminis, sed ad hominem. Et deinde explicant singula testimonia in particulari, prout sua refert.

N.“n, Gæterum displicet hic respondendi modus quia apparet omnino voluntarius. Tum quia cum propositio ab Adversariis objectasil negativa, videlicet Concilia, et Patres non cognovisse possibilitatem alterius unionis substantialis cum Deo, nisi in na-

tura, vel in persona, oportebat ad earn falsificandam producere aliquod vel Conciliorum, vel Patrum testimonium, in quo asseruerint possibilem, esso unionem in subsistentia absoluta : quod tamen ita abest, ut præstent relati Auctores, quod potius fateantur Concilia, et Patres nullibi meminisse talis unionis : unde absque fundamento negant propositionem objectam. Tum etiam (quod ex præcedenti consequitur) nam cum occasione argumenti, et præsentis difflcultaus, positi simus in ea controversia, an Concilia, et Patres senserint possibilem esse unionem substantialem cum Deo ratione subsistentias absolutæ, nec ne ? oportet, ut qui affirmativam partem tuentur, illam ostendant proferendo aliqua vel ex Conciliis, vel ex Patribus testimonia, in quibus id asserant : I
I
j
l
atqui Auctores relati non solum hæc non proferunt, sed palam concedunt Concilia, et Patres nullam fecisse mentionem talis unionis : ergo absque fundamento tuentur partem affirmativam. Unde enim illis, et nobis constare potest, quod Concilia, et Patres ita senserint, nisi interna eorum sententia manifestata nobis fuerit per eorum dicta, seu testimonia? Deinde obligantur singula ex objectis testimoniis in particulari exponere, ut se illis ostendant non contradicere.

Relicta ergo hujusmodi responsione, fa- OSsre
cilius, et compendiosius diluetur difficul- IWR
tas, observando quid Concilia , et Patres lwix-
intellexerint per unionem in natura, vel « .
in persona : quod satis perspicue constare D<r
potest ex dictis disp. 3, dub. 1 et 2. Nam «fe-
unio in natura illa dicitur, quæ extrema unita copulat in unam naturam, sive per mixtionem, sive per conversionem, sive alio modo. Et quia impossibile est naturam divinam, et naturam humanam hoc modo conjungi, aut potius confundi in eadem natura ex illis resultante : propterea Concilia, et Patres affirmant impossibilem fuisse, quod Incarnatio fieret, vel lacta fuerit per unionem humanitatis cum Deo in natura, ut late ostendimus loco cit. dub. 1. Unio autem in persona illa dicitur, quæ conjungit naturas, sive extrema in eodem habente *quod*, sive sit subsistens, sive vocetur hypostasis, sive persona : ita ut idem habens *quod* sit vere Deus, et vere homo ratione naturæ divinæ. et naturæ humante, quas impermixtas, et inconfusas habet in se, atque in eisdem i
subsistit. Et quia in hoc nulla apparet repugnantia

pugnantia nec indecentia, nec conclusio ; idcirco Concilia, et Patres docent hujusmodi unionem esse possibilem idque expresse supponunt in eisdem locis, in quibus disertis verbis affirmant Incarnationem hoc modo peractam fuisse, ut constat ex dictis loco cit. dub. 2. Plura enim, quæ docent, respiciunt possibilitatem mysterii secundum se. Quod si tradunt unionem de facto terminatam fuisse ad solam personam Verbi ; id non probant ex principiis generalibus, quæ aliis subsistentibus divinis applicari possent ; sed ex testimoniis scripturæ asserentibus determinate solam Verbi personam incarnatam esse, ut liquet ex supra dictis n. 37. Unde unio de facto ad alios subsistentes excluditur : cæterum possibilitas minime negatur ; sed potius vice versa ex conditione ipsius unionis supponitur. Quocirca cum Concilia, et Patres, negata possibilitate unionis in natura, docent possibilem esse unionem in persona; hujus nomine non intelligent solam personam Verbi, sed quamlibet divinam personam : nec intelligunt solam personam secundum propriissimam, et adæquatam personæ rationem ; sed secundum conceptum magis generalem subsistentis ut *quod* : in hoc enim fundamentum, radicemque possibilitatis talis unionis constituunt, quod natura divina, et humana queunt esse in eodem subsistente, sive in eo, quod idem subsistens possit habere utramque naturam absque confusione, et permixtione in esse specifico, sive essentiali.

Deinde nota unionem in persona, ut contra unionem in natura, juxta proxime dicta distinguitur, duplicem esse : aliam immediatam, quando ratio terminandi est personalitas, ut de facto contigit : aliam vero mediatam, quando ratio, in qua ultimo sistit unio est persona, licet ratio immediata terminandi persona non sit, ut in casu præsentis difficultatis contingeret, et n. 112 explicuimus; impossibile enim est, quod ratio assumendi sit subsistentia absoluta, et quod unio naturæ creatæ usque ad personas divinas non extendatur. Unde utraque unio potest dici in persona licet diverso modo : et omnino distinguitur ab unione in natura, ut satis liquet ex pranotatis.

121. Hinc ad argumentum cum sua confirmatione respondetur concedendo majorem : quam non inefficaciter probant motiva pro illa inducta. Sed negamus mi-

Salmant. Curs. theolog. tom. XIV.

norem : quia unio naturæ creatæ cum Deo ratione subsistentiæ absolutæ esset unio in persona prout Concilia, et Patres usurpant unionem personæ, illarumque condistinguunt contra unionem in natura : non enim ex prædicta unione resultaret una natura; sed fieret unus subsistens Deus in natura divina, et humana absque illarum confusione. Præsertim cum talis unio esset personalis, licet non ratione termini immediate uniti ; bene tamen ratione termini, in quo ultimo sisteret, ut explicatum est.

Vel potest majoris claritatis gratia responderi in forma distinguendo majorem, *Juxta, Concilia, et Paires non est possibilis unio, nisi vel in natura, vel in persona*, complectendo personæ nomine solam personam proprie dictam, et unionem immediatam cum illa, negamus majorem : complectendo personæ nomine omne subsistens *quod*, et unionem tam mediatam, quam immediatam cum persona, concedimus majorem. Et deinde minor in eodem sensu distinguenda est, et concedenda si significet, quod unio ratione subsistentiæ absolutæ non est immediate in persona proprie accepta : sed negari debet si significet non esse in persona, prout personæ nomine significatur omne subsistens *quod* ; aut non esse saltem mediate cum persona proprie dicta. Et deinde negamus absolute consequentiam. Et ratio responsionis constat ex proxime dictis. Et præsertim, quod cum Concilia, et Patres dicant esse possibilem unionem in persona, non debet eorum assertio restringi ad solam personam ut terminantem precise immediate ; sed potius extendi debet ad unionem in persona terminante mediate, vel immediate : nec limitari ad solam personam proprie dictam sed magis dilatari ad id, quod habet modum personæ, quatenus subsistit ut *quod*. Quippe hanc extensionem fundant tum ipsa motiva Conciliorum, et Patrum; cum excludunt unionem in natura ; tum ipsa possessio pro omnipotentia Dei, cui stare oportet, quandiu oppositum non demonstratur. Et hinc constat ad omnia testimonia ad probationem majoris inducta : cuncta enim explicantur juxta præmissam doctrinam, quin opus sit illa in particulari expendere. Tantum pro D. Anselmo advertendum est non exclusisse, nec excludere potuisse errorem, quem impugnabat, ex principiis solius unionis, aut discursus, sed adjunctis principiis fidei docentis so-

Solutio
argu-
runti
cum sua
confir-
matione.

lum Filium incarnatum esso : sic enim excluditur unio tam in natura, quam ratione subsistentiæ absoluta), aut prædicati communis, ut supra dub. 2, § 1 et 2 ostendimus.

9af;u. (22. Arguitur secundo : nam illud, .“ quod ex parte Dei assumit naturam creatam, impedit, ne in ea resultet personalitas propria : ut enim infra disput. svq. dub. 2 ostendemus, repugnat Deum assumere naturam creatam relinentem propriam personalitatem, aut subsistentiam : sed subsistentia absoluta nequit impedire personalitatem creatam : ergo nequit esse Deo ratio assumendi naturam alienam. Probatur minor † nam ut subsistentia absoluta impediret personalitatem , aut subsistentiam creatam; deberet præstare per seipsam omnes effectus talis subsistentiæ : atqui id præstare nequit ; siquidem personalitas creata præstat non solum perseitatem, sive independentiam a sustentante, sed etiam incommunicabilitatem ; subsistentia vero absoluta, licet perseitatenx conferat, non tamen incommunicabilitatem ; siquidem naturam assumptam relinquit ulterius terminabilem per divinas personalitates : ergo subsistentia nequit impedire personalitatem, aut subsistentiam creatam.

Diruitor. Respondetur negando minorem, cujus probatio non urget : tum quia ut subsistentia absoluta impediatur resultantiam, aut praesentiam personalitatis creatæ, non est necessarium, quod præset omnes, et singulos dictæ personalitatis effectus; sed sufficit, si præset primarium ejus effectum, aut conceptum : hoc enim directe impedito, alii ex consequenti impediuntur, atque excluduntur. Primarius autem effectus personalitatis creatæ non est incommunicabilités, sed perseitas; cum illa in ista fundetur. Praedicta vero perseitas impeditur per subsistentiam Dei absolutam, quæ præliclum effectum eminentiori ratione conferret. Unde communicata absoluta Dei subsistentia, nullus locus personalitati creatæ relinqueretur ad communicandum effectum aliquem. *Tum etiam quia licet per communicationem subsistenti® absolutæ præcise considerata non conferretur formaliter, atque immediate iucommunicabilitas omnimoda, ut argumentum probat : conferretur tamen mediale, et ex consequenti : quia ul diximus num. 112, non posset Deus assumere immediate naturam creatam ad sub-

sistentiam absolutam, quin necessario illam assumeret ex consequenti nd omnes personalitates divinas, in quibus haberet osse incommunicabiliter, et ultimo terminatam. Undo subsistentia absoluta necessario licet mediato, ot ex consequenti impenderet effectum incommunicnibilitatis , quem posset conferre subsistentia creata : illamquo subinde impediret adaequato.

l'23. Arguitur tortio : nam repugnat dari hominem aparto rei, qui non sit persona : sed si Deus subsisteret in natura humana ratione subsistentiæ absolutæ, daretur homo a parte rei, qui non esset persona : ergo repugnat Deum assumere naturam humanam ratione subsistentia) absolutæ. Minor quoad primam partem est certa : implicat enim aliquem subsistere in natura humana, et habere intrinsece talem naturam, et non esse hominem : sicut implicat, quod subjectum habens al*bedinem non sit album. Secunda vero minoris pars facile ostenditur: nam ut aliquid sit persona, debet incommunicabiliter subsistere, et itaomnes explicant diffinitionem personæ † atqui subsistens in natura humana per subsistentiam absolutam non esset incommunicabi'is ; siquidem subsistentia absoluta naturam relinquit personis communicabilem : ergo subsistens in natura humana ratione subsistentiæ absolute non esset persona.

Confirmatur : quia si Deus ratione subsistentia-! absolut® subsisteret in humanitate, esset, et non esset persona : sed hoc implicat contradictionem : implicat ergo, quod Deus assumat naturam creatam ratione subsistentiæ absolutæ. Minor quoad ultimam pariem patet ex proxime dictis : et quantum ad primam probatur ex D. Thom. in præs. art. 3, ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod quia in divinis idem est quod est, el quod est ; quidquid eorum, qua; attribuuntur Deo in abstracto, secundum sc consideretur aliis circumscriptis, erit aliquid subsistens, el per consequens persona, cum sil in natura intellectuali.* Constat autem hunc Deum assumentem naturam humanam rationesubsistentiæ absolutæ esse subsistentem in natura intellectuali : ergo ex sententia D. Th. esset persona : alias consequentia, quam facit in verbis relatis, illegitima foret.

Ad hoc argumentum, relidis variis solutionibus, quas refert Godoi disp. cil. a n, 125, respondetur consequenter ad hactenus dicta, negando minorem : quia licet

licet illo subsistens ratione subsistentiæ absolutæ pncisivo considerata., et ut terminantis immediate non esset persona; nihilominus haberet aliquid, quo re ipsa a parte rei esset persona : unde falsuro est fore hominem a pario rei, qui a parte rei persona non esset. Ad probationem autem minoris quoad secundam partem dicendum est, quod licet subsistens in humanitate per subsistentiam absolutam non esset immediate persona ex vi prædictæ subsistentiæ præcise consideratae; tamen esset persona ratione personalitatum divinarum, in quibus illa unio ultimo sisteret : impossibile enim est, quod unio fiat immediate ad hunc Deum absolute subsistentem, quin necessario ex consequenti fiat ad personas. Potestque hæc doctrina confirmari exemplo ipsius Dei ad intra : nam licet Deus ratione subsistentiæ absolutæ non sit immediate persona, sed subsistens : tamen re ipsa est persona ratione personalitatum, quas simul habet, et quibus natura divina ulterius terminatur : et oppositum implicat contradictionem. Idem itaque contingeret, si Deus subsisteret ad extra in natura creata immediata ratione subsistentiæ absolutæ.

Unde patet ad confirmationem : fatemur enim omnem subsistentem in natura intellectuali esse re ipsa personam, ut D. Tho. eo loco diffinit. Sed non oportet, quod persona complete sit ratione solius subsistent:® immediate terminantis : sufficit enim, quod id re ipsa habeat ex vi personalitatis necessario, licet ex consequenti, communicata, quam subsistentia absoluta infallibiliter infert, et secum affert.

5>u. 121. Replicabis ex praemissa doctrina inferri possibilem esse subsistentiam creatam, quæ formaliter non constituat personam, aut suppositum, sed præcise subsistens, quod alia subsistentia ulterius determinabile sit : consequens est absurdum, et conlra communem sententiam Theologorum, qui sentiunt impossibilem esse talem subsistentiam creatam, quæ non sit ratio constituendi suppositum, aut personam : sicut implicat dari subsistens quod creatnm, quod non sit persona, vel suppositum, sive, et in idem redit, quod incommunicabiliter non subsistat : ergo prædicta doctrina corrui. Probatur sequela : nam si in Deo datur, et ad extra communicari potest subsistentia absoluta, quæ immediate formaliter constituat subsistens, et non constituat suppositum, vel

pereonam, sed suum formale constitutum relinquat per personalitatem addendam determinabilem; nulla erit implicatio, quod formalis conceptus talis subsistentiæ participetur in aliqua subsistentia creata, quæ proinde non constituet suppositum, vel personam, sed præciso constituet subsisteris per aliam personalitatem determinabile.

Respondetur negando sequelam. Ad Solutro cujus probationem dicendum est, quod sicut ex eo, quod detur in Deo personalitas relativa, quæ Deum non constituit primo absolute subsistentem, minime sequitur posse prædictam personalitatem participari formaliter in aliqua personalitate creata, quæ relativa sit, et subjectam non constituat primo absolute subsistentem ; ita ex eo, quod in Deo detur subsistentia absoluta, quæ præset per se subsistere, non præstando immediate per se ipsam ultimam incommunicabilitatem ; neutiquam colligitur posse prædictum modum participari in aliqua subsistentia creata, quæ solum constituat subsistens, non constituendo immediate suppositum, aut personam. Et ratio utrobique est eadem : quia videlicet illæ conditiones subsistentiae- divinæ tam absolutæ, quam relativæ fundantur in infinita Dei perfectione, et fœcunditate : qui modus im- participabilis est a subsistentia creata sub eisdem conditionibus : nam hæc cum sit modus naturalis naturæ creatæ, sequitur naturalem indolem ejus, ac subinde omnimodam limitationem, et determinationem illius. Unde ita illam constituit subsistentem, ut ipsam necessario relinquat incommunicabilem : et consequenter non solum consiiiuit suum concretum subsistens, sed etiam suppositum, aut personam, de cujus ratione est non posse alteri supposito communicari, ut magis ex dicendis dub. 7 constabit.

DUBIUM V.

Utrum una persona divina possit assumere plures naturas creatas.

Mu tas in hac quæst. 3 excitavit D. Thom. difficultates, quæ respiciunt non tam existentiam mysterii Incarnationis ut execution! mandati, quam possibilitatem ipsius hoc, aut illo modo, sub quibus potest apprehendi : idque fecit, non ut disputationem institueret de potentia Dei,

Ordo in Doctrina D.Thom.

quam 1 part, præmiserat ; sed ut magis manifestaret quidditatem mysterii, quæ hac via non parum innotescit. Unde postquam art. 3 resolvit, qualiter natura, abstractis personalitatibus valeat assumere ; inquit art. 4 : *Utrum una persona possit assumere sine alia*. Et resolutio est affirmativa, et constat de facto : quia solus Filius incarnatus est. Difficultates vero, quæ contra hanc partem opponi possent, diluimus supra dub. 2, g 1. Solent aliqui occasione prædictæ resolutionis inquirere, an saltem per concomitantiam omnes tres divinæ personæ sint in huma-

Iwidens nitalc a Verbo assumpta. Sed quæstio non nonne- multi momenti est, et majna ex parte tessaru. pertinens ad varias nominum acceptiones.

VM- qvri. -NJZ4 nas. Videri tamen possunt Vazquez disp. 28 c. 2, et Nazarius art. cit. cunctrovers. ult. qui affirmativam sententiam defendunt : i Alvarn. Alvarez disp. 20 qui cum Hugone Cardinali, et ahis negativam tuetur : et his CoocilL Trident. favet Concilium Trident, sess. 13. cap. 3, ubi recensens, quæ cum corpore, et sanguine Christi sunt per concomitantiam in Eucharistia, non numerat Patrem, et Spiritum sanctum.

Deinde inquit D. Thom. artic. 5 : *Utrum qualibet persona possit assumere*.

Et respondet affirmative. Facileque probatur ex eo, quod non est major ratio, ut talis potentia deferatur Filio, quam Patri, et Spiritui sancto : cum igitur Filius possit assumere, siquidem assumpsit ; sequitur idem dicendum esse de aliis personis. Quod autem Filius præ aliis dp facto assumpserit, provenit non ex aliqua majori necessitate naturali, vel potentia ; sed ex libero Dei beneplacito, et congruentiæ rationibus, quas supra insinuavimus num. 37. Ebi tantum observare oportet, i quod in casu, quo Pater fieret homo, non diceretur filius Dei, sicut Christus dicitur : nam hic in humanitate subsistens est Filius naturalis per filiationem æternam, unitam in tempore humanitati. Quod in Patre, si humanitati uniretur, locum non haberet : quia non filiatione, sed paternitate uniretur. An vero possvt dici filius Dei adoptivus ratione graliæ habitua- lis, pendet ex infra dicendis quæst. 23, ! quæ hic prævenire non expedit Denique in art. 6, et art. 7 inquit : An plures personæ possint assumere unam naturam, et utrum una persona valeat plures naturas assumere. Quæ duæ difficultates magnam habent inter se con-

nexionem, et ideo solent simul proponi : sed claritatis gratia illas cum D. Thom. dividimus, incipiendo a faciliore, quæ proponitur iu titulo.

Defenditur communis sententia, et ab aliquibus objectionibus vindicatur.

125. Dicendum est unam personam divinam posse plures naturas assumere. Hæc assertio complectitur assumptionem plurium naturarum tam simultaneam, quam successivam, el plurium naturarum non solum numero, sed etiam specie, aut genere diflerentium : innititur enim muti- Λ vis hæc omnia comprehendentibus, ut sta-] tim constabit. Estque commune placitum Theologorum, et erat etiam tempore D. d. t i. o s Thom ut constat ex his, quæ senbit in 3, < dist. 1, quæst. 1, art. 5, ubi ait : *Dicendum, quod hoc fere ab omnibus conceditur, quod una persona divina potest plures naturas humanas assumere*. Unde superfluum est scholasticos eo loco, aut D. Thomæ Expositores in præ. art. 7 in particulari referre.

Fundamentum desumptum ex S. Doc- Batie. tore locis relatis id satis efficaciter probat : quoniam una numero natura creata est extremum assumptibile inadæquatum respectu unius, et cujusvis personæ divinæ : ergo una, et qnælibet persona divina potest assumere non solum unam naturam creatam, ut de facto contigit, sed etiam plures. Consequentia patet : nam si assumpta una natura creata, persona assumens non posset simul alias assumere ; natura creata esset in ratione assumptibilis extremum adæquatum personæ divinæ assumentis ; quippe quæ exhauriret ejus vim assumptivam, et esset tanta in ratione assumptibilis, quanta illa est in ratione assumentis. Antecedens vero suadetur nam linitum est inadæquatum infinito, cum infinite excedatur ab illo : sed natura creata est extremum assumptibile finitum ; persona vero divina est extremum assumens infinitum ; ergo una numero natura creata est extremum assumptibile, inadæquatum respectu unius, et cujusvis personæ divinæ. Major, et consequentia constant. Et minor quoad primam partem est manifesta ; quoad secundam vero ostenditur ; nam persona divina in ratione assumentis duo dicit.

nempe

nempe virtutem effectivam unionis, sive assumptionis pttf̃sivæ, et vim terminalium natura* assumptæ : sed utraque ratio est infinita; illa quidem, quia est ipsa omnipotentia; ista vero quia est personalitas divina terminans ad intra naturam Dei infinitam : ergo persona divina est extremum assumens infinitum.

Cfct:

Confirmatur primo : quia unam personam divinam assumere plures naturas, nec repugnat ex parte personæ divinæ, nec ex parte naturarum : sed ex his capitibus posset repugnantia assignari : ergo nullo modo repugnat, quod plures naturæ assumantur ab una, et eaiem persona divina. Major quoad primam partem est certa : quia persona divina est infinita in terminando : ergo ex parte ejus minime repugnat, quod assumat plures naturas. Secunda vero minoris pars etiam ostenditur : quia licet duæ naturæ creatæ secundum naturalem capacitatem se excludant a consortio ejusdem personæ ; non tamen secundum potentiam obedientialem, juxta quam fieret earum unio. Unde videmus, quod non obstante, quod natura divina, et humana magis inter se distent; quam duæ naturæ creatæ; nihilominus uniuntur in eadem persona Verbi; quia prædicta unio ex parte humanitatis fit secundum potentiam obedientialem. — Confirmatur secundo ex D. Thom. loco cit. ex 3, sent, in 3 argument. *Sed contra*, ubi ait : *Potentia Filii per Incarnationem in nullo minorata est : sed Filius ante Incarnationem poterat humanam naturam aliam ab ea, quam assumpsit, assumere : ergo el nunc potest*. Cumque prædictæ nature non sint inter se impassibiles, ut proxime dicebamus ; poterit terminare simul, et habere tales naturas. — Confirmatur tertio ex eodem D. Thom. in hoc art. 7, inargum. *Sed contra*, ubi inquit : *Quidquid potest Pater potest Filius ; sed Pater post Incarnationem Filii potest assumere naturam humanam aliam numero ab ea, quam Filius assumpsit : in nullo enim per Incarnationem Filii est diminuta potentia Patris, vel Filii : ergo videtur, quod Filius post Incarnationem possit aliam naturam humanam assumere præter eam, quam assumpsit*.

Trtti?.

?C52

!-<■>.

126. Nullum reperimus Auctorem, qui sentiat contra communem hac assertionem. Sei possunt aliqua opponi, quæ diluamus, ut inde magis firmetur. Objicies ergo primo : quia naturæ multiplican-

tur numero per supposita : hæc enim comparantur ad naturas per modum subjecti, aut materias, a quibus sumitur individuatio formarum : sed si una persona divina assumeret plures humanitates, idem esset omnium suppositum, ut ex se liquet : ergo tales humanitates non distinguerentur numero : et consequenter essent plures, ut supponitur ; et non essent plures, ut hæc objectio probat : quæ est manifesta implicatio. !

Respondetur, quod admisso naturas individuari per supposita, hæc debent esse eisdem naturis propria, sive connaturalia, ad quæ ipsæ naturæ dicunt connaturalem habitudinem : unde fieri non potest, quod pluribus naturis non correspondeant secundum aptitudinem plura supposita propria. Hoc autem salvaretur, licet plures naturæ numero differentes assumerentur ab eadem divina persona : quia licet essent in eodem supposito, tamen dicerent connaturalem ordinem ad plura supposita propria ; et rursus illud unum suppositum divinum subrogaretur loco plurium, et eorum vices gereret : unde esset æquivalenter plura. Atque ideo ex ejus unitate non inferretur unitas numerica naturarum, seu rei assumptæ. Sed addendum est ex D. Thom. loco cit. ex 3 sent, in resp. D.Tl.cm. ad 1 : *Quod natura ab eodem habet, ut individuetur, el dividatur. Unde cum principium individuationis sil materia aliquomodo sub dimensionibus terminalis considerata ; ex ejusdem divisione humana natura dividitur, et multiplicatur. Unde si assumpsisset duo corpora, et duas animas ; duas humanas naturas assumpsisset. Non tamen sequeretur, quod essent duo supposita, aut duæ hypostases : non enim materia quolibet modo divisa constituit diversitatem suppositorum ; sed solum quando ulrobique invenitur esse discretum, et subsistens per se. Unde non potest dici, quod duæ manus sunt duæ hypostases, sed conveniunt in eadem hypostasi hominis. Ita etiam duæ humanæ naturæ, quia non haberent esse discretum, sed unitum in una persona Filii Dei; non esset naturarum illarum divisio secundum duo supposita, sed solum per divisionem materis*.

127. Objicies secundo : nam ideo persona Verbi posset assumere plures naturas, quia habet vim infinitam in terminando, et personando : sed hæc ratio est nulla : ergo nequit plures naturas assumere. Probatur minorj : quia Pater æternus habet vim generandi infinitam : et

Soivitur.

Spcuii 1j
objectio.

tamen nequit generare nisi unam personam, videlicet unicum Filium æternum : ergo ex eo, quod hic habeat vim infinitam terminandi, non sequitur, quod possit terminare plures naturas. Quod si dicatur potentiam generativam Patris quasi explicari unico actu, cui unus terminus infinitus, ac subinde adæquatus corresponde^ videlicet infinita Filii geniti persona : vim autem terminativam Filii non expleri per unam naturam creatam, quæ finita est, ut in fundamento nostræ assertionis expendimus. Si id, inquam, respondeatur; facile falsitatis convincitur : quia inde liet Filium nullam posse terminare naturam creatam : infinita enim ejus vis, quam in terminando habet, sufficienter, et adæquate expletur in terminatione divinæ naturæ, quæ est infinitum terminabile.

Respondetur sustinendo solutionem inter arguendum datam, quæ optima est. Et ad ipsius impugnationem respondetur se ipsam, et statum pnesentis difficultatis destruere : nam si vis, quam Filius habet in terminando naturam exhauritur per terminationem naturæ divinæ ad intra, sicut potentia generative Patris expletur generando unicum Filium : p'ane fiet Filium non posse assumere aliquam naturam creatam, nec humanam assumpsisse. Quod ex una parte est contra fidem mysterii Incarnationis : et ex alia excludit statum hujus difficultatis ; si enim Filius nullam valet terminare naturam creatam, vane quæritur, an possit terminare, sive assumere plures. Fateri ergo oportet, quod Filius non obstante, quod ad intra terminet naturam infinitam, possit nihilominus terminare ad extra naturam creatam : et quod hoc supposito, possit plures : quia nulla natura creata est terminus adæquatus virtutis infinitæ ad extra terminativæ. Sicut non obstante, quod vis voluntatis divinæ in diligendo habeat adæquationem ad intra cum bonitate divina, quæ est objectum infinite amabile ; tamen potest diligere bona ad intra (licet diverso modo, hoc est, non necessario, sed libere : et quia nullum bonum ad extra eam virtutem explet, potest Deus plura, et plura, ac magis, et magis diligere. Idemque apparet in potentia Dei producente ad intra terminum infinitum, sibi adæquatum : quo non obstante potest producere ad extra ; et nihil unquam ita perfectum producet, quin possit plura, et perfectiora saltem in modo producere : quia nihil est infinitum, illi-

quo potentiæ adæquatum. Do potentia vero generativa alia est ratio : hæc enim respicit genitum, quod sit ejusdem naturæ cum principio : repugnat autem creaturam convenire univoce cum Deo in natura : et ideo repugnat, quod Deus habeat, genetque filios naturales ad extra.

1*28. Objicies tertio : quia si duæ naturæ creatæ essent in una persona divina; haberent majorem unitatem, quam duæ personæ divinæ subsistentes in eadem natura divina : consequens est absurdum : ergo repugnat unam divinam personam habere, sive assumere plures naturas creatas. Sequela ostenditur : nam dato, quod idem suppositum haberet duas naturas, et secundum unam esset Jesus, et secundum aliam Petrus; oporteret, qnod de illis verbum *sum, esi, sui* singulariter prædicaretur : uterque enim esset idem suppositum : at illud verbum non prædicatur de Patre, et Filio singulariter, sed pluraliter, ut Joan. 10 : *Ego, el Pater unum sumus* : ergo major unitas esset illarum naturarum in una persona, quam unitas divinarum personarum in natura divina.

Respondetur ex D. Thom. loco. cit. ex 3 sent, in resp. ad 4, ubi ait : *Dicendum, quod sicut esi in divinis personis, quod propter unitatem essentia, el pluralitatem personarum, quidquid ibi prædicalur ad essentiam perlinens, prædicalur singulariter, ul cum dicitur : Pater, el Filius sunt unus Deus : quod vero ad personam perlinet, pluraliter prædicalur, ut cum dicitur : Pater, el Filius sunt persona. Ita e contrario esse hic : quia quidquid ad naturam pertinet, prædicaretur pluraliter : quod vero ad personam singulariter. El quamvis summa sit unitas trium personarum propter essenliæ simplicitatem ; non est tamen inconveniens, ut Pater, et Filius ad invicem non habeant aliquam unitatem, quæ in creatura aliqua invenitur, scdicel personal^n ; cum sint vere particulariter distincti.* Recolantur etiam, quæ supra diximus disp. 4, num. 54, unde magis constabit ad objectionem.

ib29 Objicies quarto : quia si duæ naturæ creatæ essent in una persona divina, uniretur se totis, et penetrarentur; et deinde natura prius assumpta assumeret naturam post advenientem : hæc autem omnia sunt satis absurda : ergo absurdum est dicere, quod una, et eadem persona divina possit assumere plures naturas. Sequela quoid priorem partem ostenditur : nam

Tenii
objw,iô.

Dilni-
tur a D
Thom.

Qwrfe
obicclio

nani quia natura divina, et humana sunt in eadem Verbi persona, se intimo attingunt : ergo si duae naturae creatae essent in eadem persona, se intime, et totaliter attingerent : sed contactus iniimus, et loUlis duarum naturarum corporalium in eodoni est vora penetratio, ul patet in duobus corporibus existentibus in eodem loco : ergo praedictae naturae creatae existonios iu eadem persona se penetrarent. Deinde ostenditur sequela quoad secundam panem : nam quia natura divina est in persona assumente, dicimus non solum personam, sed etiam naturam Dei assumere : ergo si una natura creata prius esset in persona assumendo, et haec ulterius assumeret aliam naturam ; diceretur non solum, quod persona divina assumeret, sed etiam natura creata prius in illa existons.

Confirmatur : nam si duae naturae creatae essent in eadem persona divina; daretur communicatio idiomatum inter illas, v. g. si Deus secundum unam esset Jesus, et secundum aliam Joannes ; fieret, quod moriente Joanne diceretur mori Jesus, et contra : id vero falsum apparet : nam cum praedictae naturae nullam inter se haberent unionem, sed possent loco distare : id quod conveniret supposito prout in una, non praedicaretur de illo prout in altera : ergo tales naturae nequeunt simul uniri eidem divinae personae. Sequela autem ostenditur : nam subjecta in propositionibus supponunt materialiter pro suppositis : sed idem esse suppositum substans utrique naturae, idemque diceretur Jesus, et Joannes : ergo moriente Joanne diceretur mori Jesus : sicut quia idem Verbum est Deus, et homo, moriente homine dicitur mori Deus, id ost suppositum deitatis in humanitate subsistens : daretur ergo in tali casu communicatio idiomatum inter praedictas naturas.

Ad objectionem respondetur negando sequelam quoad utramque partem. Cujus probationibus optime occurrit D. Thom. in hoc art. 7, in resp. ad 3, his verbis : *Dicendum, quod divina, et humana natura non eodem ordine se habent ad unam personam divinam, sed per prius comparatur ad ipsam divina natura, ut polo quas est unum cum ea ab aeterno : sed natura humana comparatur ad personam divinam per posterius, ut polo assumpta ex tempore a divina persona : non quidem ad hoc, quod natura sit ipsa persona, sed quod persona*

in natura subsistat : Filius enim I)ei est sua beitas ; sed non est sua humanitas. Et idea ad hoc, quod natura humana assumatur a divina persona, requiritur, quod divina natura uniatur unionem personali loti naturae assumptas, id est, secundum omnes partes ejus. Sed duarum naturarum assumptionum esset uniformis habiludo ad personam divinam, nec una assumeret aliam. Unde non oporteret, quod una earum lolaliler alleri uniretur, id est, omnes partes unius omnibus partibus alterius. Itaque unio natura) assumptio cum natura divina est longe major, quam unio unius naturae assumptae cum altera natura assumpta ab eadem persona : quia natura divina est idem realiter cum persona assumente ; et ideo nequit natura assumpta uniri personae, quin realiter uniatur naturae divinae. Sed natura prius assumpta non est idem realiter cum persona assumente ; quocirca ex eo, quod altera natura postea assumatur, non sequitur, quod uniatur immediate priori illi naturae, vel quod habeant inter se conjunctionem, sed solum quod communicent in eodem supposito. Unde ex vi hujus queunt optime inter se separari, et existere in diversis locis : ut si Verbum ratione sum infinitatis assumeret naturam existentem apud nos, et naturam existentem apud Indos, non propterea eas loco conjungeret, nec uniret inter se. Quod satis declarat nullam ex vi assumptionis sequi inter tales naturas intimam attingentiam, aut penetrationem. Deinde natura divina dicitur creatam assumere, non praecise, quia est in Verbo assumente, sed quia est realiter ipsum Verbum, et principium activum assumptionis ; unde assumendo ad Verbum dicitur ad se sumere. Natura autem prius assumpta licet sit in Verbo; nihilominus non est ipsum Verbum, nec principium activum assumptionis : quocirca licet Verbum assumat, non propterea natura prius assumpta dicitur aliam supervenientem assumere ; sed perinde in ordine ad hunc effectum se habebit, ac si non existeret in Verbo.

Ad confirmationem Cajet. Medina in hoc art. 2, et alii negant sequelam : sentiunt enim non fore communicationem idiomatum inter praedictas naturam, et consequenter quod moriente Joanne, non diceretur mori Jesus, aut e contra, sed mori Deum subsistentem in illis naturis. Et rationem insinuat Cajetanus, quia communicatio idiomatum fundatur de facto in eo quod di-

Prin'3
confir-
mationis
solutio.

vinitas est idem realiter cum Verbo : el ideo si Verbum moritur in una natura, dicitur Deus mori : sed natura assumpta non est idem realiter cum Verbo : unde nequit fundare similem communicationem. Medina vero aliam rationem repræsentat : quia si moriente Joanne, diceretur mori Jesum, significaretur Jesum mori in propria ipsius natura : quod tamen esset falsum.

Melior respon-
sio.

Sed melius, et facilius respondetur concedendo sequelam, quæ nulum absurdum continet, sed veritatem : quia ad communicationem idiomatum sufficit,quod unum, et idem suppositum subsit utrique naturæ, seu formæ; et quod prædicationes fiant per nomina suppositum in concreto significantia. Quod patet tum in formis accidentalibus : nam hac de causa designato lacte vere dicitur : *Dulce est album*, et e converso. Tum etiam in sequenti syllogismo expositorio : *Joannes moritur : ergo Verbum moritur : sed Verbum est Jesus : ergo Jesus moritur*. Tum quia motiva opposita levia sunt : nam communicatio idiomatum, quæ de facto datur in Christo, non fundatur necessario in eo, quod natura divina sit idem realiter cum Verbo, ut Cajetanus vult; sed in eo, quod eadem *erbi persona habet utramque naturam. Nec significaretur Jesum pati in propria ipsius natura, ut objicit Medina : quia subjecta in concreto significata stant pro materiali : unde solum significaretur suppositum, quod est Jesus, mori : quod esset verum : sicut eadem ratione verificatur Jesum esse creatorem, et ab æterno. Id autem, quo inter arguendum improbabatur sequela, nihil valet ; quia distinctio realis, aut distantia localis inter naturas assumptas sicut non impedit, quod communicent in eodem supposito, ita nec impedit, quod habeat communicationem idiomatum, quæ in priori illa communicatione fundatur.

ι π.

Diluitur principalis objectio, et resolvitur, an una persona assumens duas naturas humanas esset unus homo vel plures.

CuiDiti
objecio.

130. Ultimo; et difficilius contra communem assertionem opponi potest unam personam divinam assumentem duas humanitates fore, et non fore unum simpliciter hominem : consequens implicat manifestam contradictionem : ergo implicat, quod una persona divina assumat duas naturas

humanas. Major ostenditur : nam in primis foret unus simpliciter homo, et non plures; quia esset una tantum persona in utraque natura : deinde non esset simpliciter unus homo, sed plures; quoniam essent plures humanitates, quæ duo propria concreta, sive homines constituunt : foret ergo, et non foret unus simpliciter homo. Nec vis hujus objectionis infringitur, si cum Durando in 3, dist. 1, quæst. 3, in resp. ad 3, dicatur personam habentem duas humanitates nec esse unum hominem simpliciter, nec plures homines simpliciter, sed unam simpliciter personam cum pluribus simpliciter humanitatibus. Nam contra hoc est : quod unum, et multa dividunt adæquate ens : ergo impossibile est aliquid esse simpliciter ens et constitui simpliciter sub aliqua ratione entis, et quod non sit vel simpliciter unum, vel simpliciter multa : atqui concretum ex personalitate divina, et humanitatibus assumptis esset simpliciter homo, et sub ente simpliciter constitueretur ; ergo implicatorium est, quod non esset simpliciter unus homo, vel simpliciter plures homines, vel quod ab unitate, et pluralitate simpliciter talibus præscinderet.

Huic objectioni dupliciter respondent Auctores. Nam eorum aliqui dicunt in eo eventu non fore unum hominem simpliciter, sed plures simpliciter : idque defendunt Capreolus in 1, dist. 4, quæst. 1, art. 1 ad i. Aureoli contra 5 concii. Altisiodorensis lib. 3, summæ tract. 1, cap. 1. Scolus in 3, dist. 1, quæst. 3 et dist. 12, q. 1, g *Juxta quxs lionem islam*. Vazquez 1, p. disp. 55, cap. 4, et alii plures.

Et probatur *primo* ex D. Thom, loco supra cit. ex 3 sent, in resp. ad 2, ubi banc partem defendit, ac probat his verbis : *Dicendum, quod stante prædicta positione, Petrus, cl Jesus non sunt duo supposita, sed unum : el hxc est vera, Petrus est Jesus. El tamen Pelrus, et Jesus non sunl unus homo, sed duo homines; singularitas enim, el pluralitas termini substantivi attenditur secundum unitatem, vel pluralitatem naturæ signifi calx per terminum; et non secundum unitatem, vel pluralitatem suppositorum. Quamvis enim Paler, et Filius,' et Spiritus sanctus sint hia supposita; tamen propter unitatem divinx naturæ, quam significat hoc nomen, Deus, dicuntur unus Deus. Ita e contrario quamvis Jesus, et Petrus essent unum suppositum; tamen propter pluralitatem naturarum assumptarum dicerentur duo homi- nes.*

nw. *Sed diversitas naturarum, manente identitate suppositi, non impediret, quin de invicem prxdicaretur : quia identitas suppositi sufficeret ad veritatem prxdicationis.*

»*.*■ Deinde probatur *secundo* ratione proposita a D. Thom : quia ad unitatem nominis substantivi suflicit unitas formæ : et hac de causa lres divinæ personæ sunt unus Deus : et si tres divinæ personæ assumerent eandem humanitatem, essent unus homo : ergo pariter ad pluralitatem substantivi suflicit pluralitas formæ : quippe oppositorum eadem est ratio : atqui assumente una persona duas humanitates, essent duæ formæ, seu naturæ, ut ex se liquet : ergo essent plures homines. *Tertio* quia hic homo, sive individuum naturæ humanæ constituitur in esse talis per hanc naturam humanam individuum ; sicut homo constituitur in specie humana per talem specie naturam : ergo ubi fuerint plures naturæ humanæ individuæ, ibi necessario admittendi sunt plures numero homines, sive plura individua naturæ humanæ : sed assumente una persona divina plures humanitates, ibi essent plures naturæ humanæ individuæ : ergo ibi essent plures homines numero differentes : ergo talis persona non esset unus homo, sed plures.

131. Alii autem Auctores sentiunt, quod in tali eventu non essent simpliciter plures homines, sed unus simpliciter homo. Ita D. Thom, in hoc art. 7, ut infra ponderabimus, ubi communiter omnes Thomistæ Cajetanus, Medina, Alvarez, Cabrera, Nazarius, Arauxo, Zipullus, Mariais, Ferrara 4 contra gent. cap. 11, tai. J°an. a S. Thom. disp. 6, art. 3. Godoi i disp. 16, g 8, num. 136. Gonet disp. 8, art. 5, concii. 1, et alii. Quibus suffragantLilurLorca disp. 31, num. 9. Suarez disp. 13, sect. 3. Becanus cap. 4, quæst. 4, concl. 2. Granados controuv. 2, tract. 5, disp. 2. Lugo disp. 3, sect. 3, et alii plures.

Quorum fundamentum est : quoniam ad multiplicationem concreti substantivi non sufficit pluralitas formarum , sed ultra requiritur pluralitas suppositorum : sed assumente una persona divina duas humanitates, licet essent ibi duæ formæ, vel naturæ, nihilominus suppositum esset unum : ergo cum homo sit quoddam concretum substantivum, in tali suppositione non essent plures homines, sed simpliciter unus homo. Cætera constant. Et major suadetur : tum quia ita comtnu-

niterdocetur in summulis, ut videre estapud N. Complut, abbrev. lib. 2. Institut, c. 6, x. com- qui hac de causa observant sensum hujus propositionis, *video lres homines* esse, *video tria supposita habentia lres humanitates*. Turn quia ita convincunt exempla : nam quia hoc nomen, *paler* est substantivum ; licet demus, quod generans plures filios illos respiciat pluribus relationibus paternitatis, nemo propterea dicit esse plures patres, sed unum. Et similiter licet genitus diversis relationibus respiciat patrem, et matrem, non dicitur plures filii, sed unus. Pariter hæc nomina artifex, dominus, et hujusmodi sunt substantiva : et licet quis habeat plures artes, aut dominia, non appellatur plures artifices, aut plures domini, sed unus cum pluribus artibus, aut dominiis, ut optime tradit D. Aug. lib. 7 de civit, cap. 20, ubi ait : *Nunquid si unus homo in diversis rebus duas habeat polestales, aut duas artes, quia singularum diversa vis est, ideo duo judices, aut duo dicuntur artifices?*

Et confirmatur exemplo satis appposito, et proprio præsentis materiæ : nam licet in persona Christi sint duæ naturæ, divina videlicet, et humana; non dicimus Christum e?se plures, sed unum propter unitatem suppositi : ergo pariter licet haberet plures naturas humanas, non diceretur plures homines, sed unus. Patet consequentia a paritate : quia major est diversitas inter naturam divinam, et naturam humanam, quam inter duas humanas naturas : sed non obstante majori illa diversitate, quia suppositum est eidem; Christus non dicitur plures, sed unus; nec plures substantiæ, sed una substantia : ergo concurrentibus duabus naturis humanis in eadem persona, non diceretur plures homines, sed unus. Et declaratur amplius : quia ad pluralitatem requiritur alietas eorum, quæ plura dicuntur : si autem una persona propter duas naturas assumptas simul esset Jesus, et Petrus, non daretur alietas inter Jesum, et Petrum : sed potius vere diceremus *Jesus est Petrus*, et *Petrus esi Jesus* : sicut propter concursum naturæ divinæ, et humanæ in eadem Verbi persona vere dicimus designato Christo : *Hic homo est hic Deus, et hic Deus est hic homo* : ergo ibi non daretur alius, et alms homo, ac subinde plures homines, sed unus simpliciter homo.

132. Uterque relatus dicendi modus est

<div> <div><06</div> <div>DE INCARNATIONE</div> </div> <div> <div> <div> <div>Præier-</div> <div>o(</div> <div>seeeGdi</div> <div>semen-</div> <div>tii.</div> </div> <div> <div>D.ThoCh</div> </div> </div> <div> <div> <div>satis probabilis, et objectionem propositam valde probabiliter diluit excludendo intentatam contradictionem, et signando unam ejus partem, quæ determinate in ea hypothesi verincaretur. Unde possemus utramque responsionem in sua probabilitate relinquere, judicio lectoris probandam. Sed quia hunc modum problemaiice procedendi minus aptum sæpo consumimus; secundæ opinioni, quæ longe probabilior, et communior est, subscribimus. Quoti jam feceramus tract. 6, disp. 17, dub. 6, ubi ex professo ostendimus, quod ad multiplicanda concreta substantiva requiritur multiplicatio formarum, et suppositorum. Et præcipuum motivum est auctoritas Γ) Thom. ita palam docentis in hoc art. 7, ubi proposita objectione supra facta, illam diluit his verbis : Ad secundum, dicendum, quod posset videri, dicendum, quod prxdicta positione facta sequeretur, quod essent duo homines propter duas naturas absque hoc, quod ibi essent duo supposita : sicut e converso lres person* dicerentur unus homo propter unam naiuram assumptam, sicut supra dictum Ml art. prxccd. ad I. Sed hoc non videtur esse veruin : quia nominibus est utendum, secundum quod ad significandum sunt imposita : quod quidem est ex consideratione eorum, qu* apud nos sunt. Et ideo oportet circa modum significandi, et consignificandi considerare ea. qu* apud nos sunt : in quibus nunquam nomen ab aliqua forma impositum pluraliter dicitur, nisi propter pluralitatem suppositorum. Homo enim, qui est duobus vestimentis indutus, non dicitur duo vestiti, sed unus vestitus duobus vestimentis. Et qui habet duas qualitates, dicitur singulariter aliqualissecundum duas qualitates. Natura autem assumpta quantum ad aliquid se habet per modum indumenti; licet non sit similitudo quantum ad omnia, ut supra dictum est quxst. 2, art. 6 ad 1. Et ideo si persona divina assumeret duas naturas humanas, prupter unitatem suppositi diceretur unus homo habens duas naturas humanas. Contingit autem, quod plures homines dicuntur unus populus propter' hoc, quod conveniunt in aliquo uno, non autem propter unitatem suppositi. Et similiter si dux person* divin* assumerent unam numero humanam naturam, dicerentur unus homo, ut supra dictum est art. prxcd. non unitate suppositi, sed in quantum conveniunt in aliquo uno. Ubi satis aperte docet D. Thom. ad multiplicandum hoc concretum substantivum homo requiri multiplicationem forma?, et multiplicationem suppositi : et</div> </div> </div></div>	<div> <div>quod hac de causa, sicut si dum person@ divinæ assumerent eamdem humanitatem, non dicerentur plures homines ob defectum multiplicationis format : sic otiam ei una persona divina assumeret duas humanitates, non diceretur plures homines ob defectum multiplicitalis suppositi.</div> <div> <div>Confirmatur ex eodem S. Doelore I p. quæst. 36, art. 4, ubi inquit : <i>Utrum Pater, et Filius sint unum principium Spiritus sancti.</i> Et respondet affirmative : (luta licet hoc nomen, <i>principium, significet proprietatem : tamen significat eam per modum substantivi</i> .<i>* sicut hoc nomen, paler, et Filius, etiam in rebus creatis. Unde numerum accipit a forma significata, sicut et alia substantiva. Sicut igitur Paler, et Filius sunt unus Deus propter unitatem form*</i> <i>significat* per hoc nomen Deus : ita sunt unum principium Spiritus sancti propter unitatem proprietatis significat* in hoc nomine principium.</i> Occasione autem hujus resolutionis, et doctrin@ sibi opponit, quod si unitas in substantivis sumitur a forma per nomen significata, sequitur, quod ubi fuerint plures formæ, ibi non detur unitas, sed pluralitas : et consequenter quod cum in Patre alia sit forma, seu virtus, qua est principium Filii; et alia sit forma, seu virtus, qua est principium Spiritus sancti; inde fiet, quod Pater non sit dicendus unum principium Filii, et Spiritus sancti, sed plura principia. Quod est ipsissimum motivum, quo Auctores prioris solutionis ducuntur, ut dicant unam personam habentem duas humanitates non esse unum hominem, sel plures. Videamus ergo, quid object@ difficultati respondeatD.Tho.: Ad secundum, inquit, dicendum, quod cum dicitur Pater, et Filius sunt unum principium Spiritus sancti, designatur una proprietas, qu* est forma significata per nomen. Non tamen sequitur, quod propter plures proprietates possit Paler dici plura principia : quia implicaretur pluralitas suppositorum. Quibus verbis palam significat, quod ad multiplicandum concretum substantivum requiriret multiplicatio formæ, et multiplicatio suppositi. Qua rationo licet Pater, et Filius sint plura supposita, non sunt plura principia Spiritus sancti, quia habent unam, et eandem proprietatem, seu formam : et eadem ratione licet in Patre smt duæ formæ, seu proprietates ad influendum, non est plura principia, quia est unicum suppositum. Pariter ergo licet una persona haberet duas naturas humanas,</div> </div> </div>	<div> <div>DISP. VDJ, DUB. V.</div> <div>107</div> </div> <div> <div> <div>nas, non proptoraa diceretur plures homines; quia licet forma oo nomine significata esset multiplex, suppositum tamen esset unum, et idem.</div> <div> <div>Uu</div> <div>Ex quibus omnibus hæc regula secundum doctrinam D. Thom. in nominibus substantivis præ oculis habenda esi, quod licet significent formam ; nihilominus termini numerales eis applicati appellant tam supra formale, quam materiale significatum : unde multiplicant formas, et supposita. Licet enim ad multiplicationem tabum concretorum substantivorum requiratur per se, et essentialiter pluralitas formarum sicut causa; tamen sola non sufficit; sed insuper necessario desideratur pluralitas suppositorum sicut conditio : quia formæ substantivorum allerunt supposita, et ita significantur per sua concreta. Unde sicut tres personæ divinæ non sunt tres Dii ob defectum pluralitatis in forma significata pernomen, <i>Deus</i> : sic lres humanitates in una persona non essent lres homines ob defectum pluralitatis in supposito consignificato per nomen, <i>homo</i>. Et sicut in divinis est unus Deus cum tribus personis; sic in nostro casu esset unus homo cum duabus naturis. Radicem autem hujus doclrinæ non male insinuavit Suarez sect. cil, j) <i>Ratio vero</i>; quia pluralitas divisionem significat et hæc negationem unitatis : e converso autem unio, et unitas significant indivisionem in aliqua ratione. Unde ut aliqua in aliqua ratione sint unum; sufficit, quod sub illa uniantur, et divisionem non habeant. Cæterum ut sint plura, requiritur, quod nullo modo uniantur ad componendum aliquod unum. Quia ergo plures personæ divinæ uniuntur in una Deitate non sunt plures Dii, sed unus. Et quia duæ humanitates unirentur in uno supposito, non essent plures homines, sed unus.</div> <div> <div>133. Ad motiva vero pro prima opinione</div> <div> <div>proposita facile constat éx dictis. Ad pri-</div> <div>«a» Minn enim respondetur D. Thomam habuisse quidem illam opinionem in scripto super sententiae; sed il!am retractasse in Somma, duobus locis supra relatis, ut cum Cajet, observavimus loco cit. ex tract. 6, num. 28. Et ad rationem testimonio D. Thom, insertam dicendum est, quod licet multiplicitas substantivorum sumatur a furm, sicut a ratione formali, et causa per se; nihilominus dependet sicut a conditione a supposito : et ideo licet forma multiplicelor, si suppositum est idem, non nulli-</div> </div> </div> </div></div></div>	<div> <div>plicatur concretum substantivum simpliciter, sed solum dicitur multiplex curn addito, nempe ex parte formarum, ut patet in exemplis supra positis. Ad <i>secundum</i> respondetur solum evincere, quod sicut unitas substantivorum sumitur a forma sicut a ratione formali, et causa per se; ita etiam in eodem sensu sumatur eorum pluralitas : idque ad summum probat illud axioma. Sed cum hoc cohaeret, quod licet ad unitatem substantivi sufficiat unitas formæ, licet concurrat pluralitas suppositorum : tamen ad pluralitatem formæ, sed insuper desideretur multitudo suppositorum. Et ratio differentiæ constat ex dictis num. præced. Ad <i>tertium</i> concessio antecedenti negamus primam consequentiam : nam licet hic homo constituatur per hanc numero humanitatem sicut per formam; tamen ad sui pluralitatem indiget supposito sicut conditione, ut proxime dicebamus : unde licet plures numero humanitates quantum est de se, constituerent plures numero homines; tamen ubi essent in eodem supposito, defectu prædictæ conditionis non inducerent eam diversitatem : sed constituerent unum hominem cum pluribus naturis : sicut plures virtutes existentes in Patre ad influendum in terminos diversos non constituunt plura principia, sed unum principium cum pluribus virtutibus, ut vidimus ex D. Thoma.</div> <div> <div>134. Sed replicabis : nam si regulæ, et</div> <div>Replica,</div> <div>exempla a nobis allata aliquid convincunt; eadem ratione probabunt, quod si una persona divina assumeret simul naturam hominis, et naiuram agni, non essent ibi plura animalia, sed unum simpliciter animal : id enim paritatis ratio suadet ; sed consequens est falsum : ergo quæ expendimus, minime probant in casu, quo una persona assumeret duas humanitates, non fore plures homines, sed unum simpliciter hominem. Probatur minor : quia implicat unum animal esse in specie hominis, et in specie agni; cum genus dividatur in species per differentias oppositas, et se excludentes : sed si in eventu proposito esset unum simpliciter animal; illud ratione naturæ humanæ esset in specie hominis, et ratione naturæ agninæ esset in specie agni : ergo implicat, quod sit unum animal. — Confirmatur : sicut concretum conûr-naturæ significat in recto naturam, et in obliquo suppositum, ita concretum personæ significat in recto personalitatem, et in obliquo naturam ; sed persona pluuiiicalur,</div> </div> </div>
--	--	---	--

ubi sunt plures personalitates, licet sit una natura ut patet in divinis : ergo concretum natura' multiplicatur, ubi sunt plures naturæ, licet sit unum suppositum : et consequenter cum homo sit concretum naturæ, si eadem persona assumeret duas humanitates, ibi essent duo simpliciter homines : essent quippe naturæ plures, licet suppositum esset idem.

reptic" replicaro respondetur concedendo sequelam, et negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est optime probare in eo, quod est, et dicitur unum animal non solum unitate suppositi, sed etiam unitate natoræ : implicat enim, quod unum aliquod animal ratione unius naturæ, vel animalitatis constituatur in duabus animalis speciebus. Sed minime probat in eo, quod est, et dicitur unum animal ratione unius suppositi, quod prædse hal et : nam tum hac unitate cohæret, quod habeat duas naturas, ut supponitur : unde ratione unius potest esse in una specie, et ratione alterius in alia absque ulla contradictione; siquidem collocari in hac, aut illa specie convenit ratione naturæ. quæ in tali suppositione est diversa. Idque affatim declaratur in Christo Domino, qui habet naturas plusquam specie diversas, et ratione unius, nempe humanæ, est in specie hominis; ratione vero alterius naturæ, nempe divin», non solum non est in tali specie, sed neque in aliquo genere : et tamen est una substantia propter unitatem suppositi. Et si Geret idem argumentum, videlicet implicare, quod una substantia sit, et non sit in aliqua specie; dilueretur eodem modo, concedendo implicationem in ea substantia, quæ est una unitate tam suppositi, quam naturæ; et illam negando in substantia, quæ est una unitate solius suppositi cum diversitate naturæ : nam optime cohæret, quod talis substantia ratione unius naturæ sit in specie; et tamen ratione alterius naturæ sit extra omnem speciem, et supra omne genus.

°Y"TTI" Ad conGrmationem concessa majori, et coifflr- admissa minori quantum ad per-onas divinas (in humanis enim, aut creatis non habet locum ; cum implied plures personalitates creatas terminare eandem naturam, ul dub. 7 constabit) negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est, quod, ut diximus tract. 6, disp. 17, num. 29, hoc est peculiare in concretis personalitatibus divinarum, quod hoc ipso, quod multiplicentur personalitates , multiplicentur

ipsa concreta. Nain predictte personalitates, quæ sunt formæ talium concrelorum, per se ipsas allerunt supposita ; siquidem constituunt personas per simplicitatem, et sunt ipsæ personæ consütutæ. Cum ergo ibidem lam formæ, quam supposita multiplicentur. opus est multiplicari concreta talium formarum; quamvis non multiplicetur natura, quæ in obliquo importatur. Sed ubi naturæ plur.licari possunt, licet non multiplicetur suppositum, contrarium ob contrariam rationem contingit, ut constat ex dictis.

DUBIUM VI.

.In plures personæ divinæ possint eamdeni naturam assumere.

Sensus proposita» difficultatis satis liquet ex his, quæ in limine dubii præcedemis observavimus; et simul quod hæc non excitentur ad examen divinæ potentia, sed magis ad majorem notitiam mysterii. Inquirimus ergo, an sicut una persona potest assumere plures naturas, ut ostensum est; sic vice versa plures queant assumere unam. Proceditque difficultas de assumptione, sive terminatione immediata, et ratione personalitatum : nam quod tres personæ possint assumere unam naturam mediate ratione subsistentia absolutæ salis constat ex dictis dub. 4. ubi illud ostendimus.

Præfertur et defenditur D. Thomæ sententia.

135. Dicendum est omnes personas divinas posse assumere imam, et eandem numero naturam.. Ita docet expresse D. Thom, in hac quæst. 3, art. 4, et in 3, dist. 1, quæst. 2, art. 4, et eadem dist. ad Annibald. quæst. unica, art 5. Cui subscribunt unanimiter discipuli Capreolus, et Hispalensis in 3, dist. 1, quæst. I, art. 1. Palulanus quæst. 3, art. 2. Cajet. Medina, et Alvarez in præ. art. G, ubi Nazarius controuv. unie, conclus. 1. Zipullus dub. unico, Arauxo dub. unico, Marinis cap. h"» 2. Cabrera disp. I. Joan, a S. Thom, disp. 6, art. 3. Godoi disp. 16. §2. Gonet. 3, disp. 8. art. 4. concl. 1. Parra tract. 1, disp. 3. quæst. 2, art. 5. Joannes Prudentius tract. 3, disp. 3, sect. 1. N. Laurentius controuv. 10, 5. Idem etiam tuentur Alexander, 3 p. quæst. 2, roemb. 4. Durandus

in 3, dist. I, quæst. 5. Suarez, disp. 13, sect. 2. Granados controuv. 1, tract. 5, disp. 2. Becanus cap. 4, quæst. 3. Gaspar Hurtado disp. 3, difficult. 5. Vazquez disp. 29, cap. 2, qui pro eadem sententia referi D. Bonavent. Gabrielem, Almainum, Henricum, Marsilium, Uchamum, et alios. Estque adeo communis inter Theologos ul raro inveniatur extra scholam Scoti, qui oppositam amplectatur.

Præcipuuin hujus assertionis fundamentum in eo consistit; quod hactenus inventa non sit, et ab Adversariis producta ratio aliqua demonstrans implicare, quod eadem natura creata terminetur tribus subsistentiis, aut personalitatibus divinis , ut non obscure constabit diluendo eorum motiva sequenti : quamdiu autem oppositum non demonstratur, standum, ac proferendum esi pro divina virtute, quam certum est posse efficere, quidquid non implicat, aut esi objective impossibile, præsertim in hoc mysterio, ubi, ut inquit D. August, in epist. 3 ad Volusianum, *lota ratio facti est potentia facientis*. Unde opus non erat ad tuendum assertionem communem aliud fundamentum ponere : et ita se gerunt in præsentia graves aliqui Theologi, ut Vazquez; et alii. Curabimus tamen illam positive suadere discursu sequenti desumpto ex D. Thom, in hoc art. 6. Quoniam unam naturam creatam terminari a tribus divinis personis est possibile ex parte personarum, et ex parte ipsius naturæ : ergo est absolute possibile. Consequentia patet : quia in antecedenti referuntur ea, in quibus mysterium adæquate consistit. Prima vero antecedentis pars facile suadetur : quia tres divinæ personæ non se impediunt, nec se excludunt a consortio ejusdem naturæ ; quinimo eaudem naturam divinam simul de facto terminant : ergo naturam creatam terminari a tribus personis divinis possibile est ex pane ipsarum personarum. Posterior autem antecedentis pars ex prima jam probata ostenditur : nam natura creata terminabilis est per potentiam obedientiilem, sed hujusmodi potentia extenditur ad omne id, quod ex parte termini non repugnat : quippe consistit in perfecta subjectione creaturæ ad Dei infinitam virtutem in omni eo, quod objective non implicat : ergo cum ex parte termini, sive personarum divinarum possibile sit plures personas divinas terminare unam naturarn ; pariter ex parte naturæ creatæ possibile est, quod ab omnibus terminetur.

13G. Confirmatur, et explicatur primo : nam possibile est unam personam divinam terminare unam naturarn creatam : ergo possibile est, quod tres personæ divinæ illarn terminent. Antecedens est de fide. Et consequentia probatur : nam ideo illud est possibile, quia persona divina est infinita, et continet eminenter subsistentiam creatam : sed omnes tres divinæ personæ sunt infinitæ, et continent eminenter subsistentiam creatam; ita ut hæc ratio infinitatis, et continenti» contineat ipsis non solum divisim sumptis, sed etiam simul, et collective consideratis : ergo possibile est omnes personas divinas simul et collective concurrentes terminare unam naturam creatam.

Confirmatur secundo; et declaratur amplius : nam ideo una persona divina potest terminare unam naturam creatam, quia teiminat per se primo naturam Dei infinitam, in qua creata virtualiter continetur : unde hæc virtualis terminatio potest explicari ad extra per terminationem formalem naturæ creatæ, ut de facto contigit in mysterio Incarnationis. Sed tres divinæ personæ terminant simul per se primo naturam Dei infinitam in qua quælibet natura creata virtualiter continetur; ita ut verificetur hanc numero naturam creatam ut contentam in Deo terminari virtualiter simul a tribus divinis personis. Ergo prædictæ personæ possunt illam virtualementer terminationem explicare ad extra terminando simul formaliter eandem naturam, quam prius virtualiter terminabant.

Confirmatur tertio : nam possibile est omnes tres divinas personas terminare mediate, sive ratione subsistentia absolutæ unam numero naturam creaturam : ergo possibile est, quod illam terminent immediate per subsistentias proprias. Antecedens ostendimus dub. 4, illudque concedunt Scotus, et Scotistæ, ut constat ex dictis num. 107. Consequentia vero probatur : quia licet ratio immediata terminandi sit subsistentia absoluta; minime tamen impedit, quod tres subsistentia relative vere terminent naturam, et eidem communicent suos proprios effectus, aut quasi effectus furmales : unde in tali hypothesi natura creata subsisteret ultimate paternitate filiatione, et spiratione passiva; et talis natura vere esset in Patre, Filio, et Spiritu sancto : sed ex eo, quod lres personæ divinæ terminarent immediate unam na-

turam creatam, non plus aliquid inferretur, ut consideranti constabit : ergo si primum est possibile, pariter est possibile secundum.

Prioia
evasio
cWu'.a.
lar.

137. Hoc argumentum cum suis confirmationibus est adeo solidum, ut facile diruat varias Adversariorum responsiones. Quod enim aliqui dicunt naturam divinam posse simul terminari tribus subsistentiis, quia infinita est; secus vero naturam creatam ob oppositam rationem; falsilatis convincitur. Quia licet naturam terminari connaturaliter tribus subsistentiis divinis proveniat ex infinitate naturæ, tamen terminari obedientialiter tribus subsistentiis non provenit ex infinitate naturæ, sed ex potentia agentis, et infinita virtute termini. Potestque id declarari : nam licet terminari connaturaliter una subsistentia infinita arguat infinitatem in natura terminata; non tamen terminari obedientialiter : et sic de facto videmus naturam humanam, licet infinita non sit, terminari per infinitam Verbi personalitatem. Similiter licet terminari formaliter immediate ut tenninaoile primarium per lres subsistentias divinas arguai infinitatem in natura; minime tamen illam evincit terminari virtualiter mediate ut secundarium terminabile : quocirca natura creata contenta in Deo terminatur virtualiter tribus subsistentiis divinis. Ergo pariter quamvis terminari connaturaliter tribus subsistentiis probet infinitatem in natura; il'am tamen minime evincit terminari illis per solam potentiam obedientialem. Sic autem contingeret in casu, quod tres divinæ personæ assumerent eandem naturam : id enim non contingeret secundum naturalem hujus potentiam, sed secundum obedientialem, ut ex se liquet. — Et plane in casu ultimæ confirmationis non minus terminaretur natura creata per tres subsistentias divinas, quam in casu præsentis difficultatis : haberet enim subsistere tam a subsistentia absoluta, quam a relativis : essetque in omnibus divinis personis, ut considerans facile recognoscet : et tamen Scotistæ non inde causantur naturam creatam fore infinitam, nec negant casum illum esse possibilem.

Secundum
eiTu-
gium
præcluditur.

138. Quod vero alii respondent naturam divinam ob suam fecunditatem petere tres divinas personas, atque ideo non terminari adæquate per unam subsistentiam relativam, et subinde terminari per alias; naturam vero creatam terminari adæqnale

per quamlibet subsistentiam : eadem facilitate dispellitur. Tum quia terminari connaturaliter pluribus subsistentiis arguit infinitatem in natura; non tamen illam arguit, quod natura obedientialiter illis terminetur, ut proxime dicebamus : ergo pariter licet terminari connaturaliter pluribus subsistentiis proveniat ex fecunditate naturæ; non tamen ex illa fecunditatem provenit, quod natura obedientialiter terminetur, sed ex sola agentis potentia, et subsistentiarum possibilium ratione. Tum etiam, nam quod dicitur de terminatione adæquata, vel inadæquata solis verbis consistit : nam si sermo sit de terminatione adæquata intensive; sicut natura creata terminatur adæquate intensive per quamlibet subsistentiam divinam, quin nihil ejus manet non terminatum : sic etiam natura increata terminatur adæquate intensive per quamlibet divinam Subsistentiam, quia nihil ejus non terminatum relinquitur. Si vero sermo fiat de terminatione adæquate extensive : sicut natura divina non manet terminata adæquate extensive per unam subsistentiam, quia potest alio modo per aliam terminari : sic etiam diemus naturam creatam non terminari adæquate extensive per unam subsistentiam divinam, quia potest alio modo terminari per aliam. Nec id voluntarie dicimus : sicut Adversarii respondent, sed ducti exempli, aut potius exemplaris similitudine : nam optime cohæret, quod natura increata terminetur adæquate intensive per unam subsistentiam divinam, v. g. per paternitatem, et quod nihilominus non maneat terminata adæquate extensive, sed potius possit terminari alia subsistentia, v. g. filiatione : ergo pariter recte componitur, quod natura creata terminata adæquate intensive per unam subsistentiam divinam, non relinquatur terminata adæquata extensive, aut omnibus modis; sed possit denuo terminari alio modo per aliam divinam subsistentiam. Id enim paritatis ratio convincit, dum oppositum non demonstratur. Tum præterea nam in casu ultimæ confirmationis, cujus possibilitatem luentur Scotistæ, natura creata terminata per subsistentiam absolutam maneret terminata adæquate intensive, cum ex una parte nihil ejus indeterminatum relinqueretur, et ex alia parte ipsa natura creata non exposceret aliam subsistentiam, quam illam Dei absolutam, in qua subsistentia propria creata eminenter

eminenter continetur : et tamen non solum posset terminari, sed necessario terminaretur per subsistentias relativas : impossibile enim est naturam creatam subsistere in hoc Deo communi, et non subsistere in omnibus personis divinis, ut cum communi sententia Theologorum ostendimus n. 112 ; ergo quod natura terminetur adæquate intensive in sensu explicato per unam subsistentiam divinam ; minime impedit, quod ulterius per aliam divinam subsistentiam terminetur. Et profecto in prædicto casu natura creata terminata per paternitatem, ulterius simul terminaretur per filiationem : nihilque occurrit in præsenli difficultate, quod in tali eventu non occurreret cum sola differentia pones terminationem mediatam, aut immediatam, quæ nihil interest ad intentatam vel a nobis possibilitatem, vel ab Adversariis contradictionem.

Tetii
r^3'
etjini-
Bf
139. Quod autem addunt alii disparitalem inter terminationem naturæ divinæ ad intra per plures subsistentias, et terminationem ad extra naturæ creatæ per easdem subsistentias constituendam in eo esse, quod natura divina non habet subsistere a subsistentiis relativis, sed a 'sola subsistentia absoluta : per relativas enim tantum subsistunt personæ : unde non sequitur, quod idem subsistat pluribus subsistentiis, aut terminis adæquatis. Quod tamen inferretur, si natura creata ab omnibus divinis personis terminaretur : nam cum non præsupponatur subsistere ; ab omnibus, et earum singulis redderetur adæquate subsistens : in quo est manifesta implicatio. Addunt ulterius naturam divinam non dependere, nec sustentari a propriis subsistentiis : unde non repugnat, quod pluribus terminetur. Cælerum natura creata sustentatur, et dependet a subsistentia : et implicat eundem effectum dependere a pluribus causis adæquatis ejusdem ordinis.

I in Hæc, inquam, quæ addunt, minime evanescunt vim propositæ similitudinis : quoniam licet natura divina subsistat per se primo per subsistentiam absolutam ; nihilominus etiam subsistit subsistentiis relativis, et per illas terminatur, et personatur. Et in hoc facimus vim, quod natura divina terminata una personalitate adhuc est terminabilis per alias. Hinc enim recte suadetur prædictas personalitates esse compossibiles in terminando unam naturam ; et quod natura creata terminata una personalitate divina possit ulterius terminari

simul per alias. Sicut enim natura divina per primam personalitatem terminatur adæquate intensive ; cum nihil ejus non terminetur, ac personetur ; et nihilominus non terminatur adæquate intensive, et extensive, cum possit aliter personari, et terminari per secundam personalitatem : sic etiam natura creata licet per primam subsistentiam fiat subsistens adæquate intensive ; cum nihil ejus non subsistat in persona divina ; tamen non subsistit adæquate intensive, et extensive, quia potest aliter subsistere : unde locus relinquitur, ut terminetur ulterius per alias subsistentias. Per quæ pariter evertitur, quod ultimo loco additur : nam admissa illa differentia, quod natura divina nec dependeat, nec sustentetur a subsistentiis ; secus vero natura creata : adhuc urget exemplum. Quoniam seclusa dependentia, et sustentatione, natura divina vere subsistit, et personatur per subsistentias : et tamen personata, et subsistens per unam potest ulterius subsistere, et personari per aliam, quia per primam non subsistit adæquate intensive, et extensive, sed locum relinquit, ut aliter subsistat, et terminetur. Hæc autem ratio etiam militat in dependentia, et sustentatione naturæ creatæ : quia licet ex vi primæ subsistentiæ sustentetur, atque dependeat ab illa adæquate intensive, et quoad sufficientiam ; non tamen adæquate extensive, vel omnibus modis : quocirca adhuc relinquitur locus, ut denuo terminetur aliis subsistentiis divinis. Unde non sequitur eundem prorsus effectum dependere a pluribus causis totalibus ejusdem ordinis : nam eo ipso, quod natura creata aliter, et aliter terminetur ; non est omnino idem effectus, qui a prædictis causis, sive subsistentiis dependet, ut infra magis explicabimus, et liquet in casu ab Scotistis admissio, quod natura creata terminaretur immediate a subsistentia Dei absoluta, et mediate, et ex consequenti ab omnibus divinis personis : quælibet enim personaret adæquate intensive naturam, non tamen extensive, aut omni, et eodem modo : unde nec inferrent eundem prorsus effectum.

140. Denique discrimen, quod alii assignant, nempe naturam divinam per proprias subsistentias personales non subsistere in alio, sed in se ; nullamque apparere repugnantiam in eo, quod aliquid pluribus modis subsistat in se : naturam autem creatam per subsistentiam divinam non

subsistere in se, sed in alio, cum quo minime cohærot. quod subsistat in pluribus : quia subsistere in alio est sistere in eo, atque ideo non transire ad aliud, ut sistat in illo. Hoc, inquam, discrimen nullius momenti est. Eadem enim facilitate, qua futilis hæc subtilitas a Lugone proponitur, diruitur : tum quia si subsistere in se contingit pluribus modis, seu subsistentiis; nulla est ratio, cur subsistere in alio nequeat pluribus modis, seu subsistentiis contingere : si namque subsistere in se per subsistentiam unam non importat sistentiam in se cum exclusione alterius subsistentiæ, qua etiam in se sistat : pariter subsistere in alio per subsistentiam unam non debet importare sistentium in alio eum exclusione alterius subsistentiæ, qua simul in alio sistat. Tum etiam quia natura divina non solum subsistit in se per subsistentiam absolutam, sed etiam subsistit in Patre per subsistentiam relativam : habet enim existere vere in illo, et non per inhærentiam, aut informationem, atque ideo per subsistentiam : et hoc non obstante non sistit in Patre adæquate positive, et negative; sed etiam subsistit in Filio per aliam subsistentiam, quin in hoc appareat ulla contradictio : ergo pari ratione, aut similitudine; licet humanitas per subsistentiam relativam filiationis subsistat in alio, nempe in Filio, minime impediatur, ut etiam subsistat in Patre, et terminetur subsistentia relativa paternitatis. Profecto nec subsistere in se contingit uno modo, sed pluribus, ut ostendimus in prima impugnatione, et Auctor ille concedit; nec subsistere in alio contingit uno modo, sed pluribus, ut patet ex dictis in secunda : ergo ex hoc capite minime repugnare potest, quod natura creata terminata per unam subsistentiam divinam iterum simul terminetur per alias.

nt

Re.fetlur opinio contraria, ei plura convelluntur ejus moliva.

141. Contrariam sententiam tuentur Scotus in 3, dist. 1, quæst. 2, § *Ad quæstionem igitur*. Richardus art. 1, quæst. 4. Ovandus dist. 2. quæst. 2, art. 2, dub. 2. Radà emtrov. I, art. 4. Faber disp. 4, caP. ^'figianus dist. I, quæst. 2, art. nw. L Casüilo disput. 6, quæst. 2, et alii Castillo. Scoti disüpuli : quibus singulariter ex

suis sociis subscripsit Lugo disp. 19, sect. 6. Et probatur primo ex D. Anselmo in lib. de Incarnat, cap. 4, ubi ait ; *Quapropter impossibile est Deum incarnatum secundum unam quamlibet personam secundum aliam quoque incarnari*. Et in lib. 2 fur *Deus homo*, cap. 9, inquit : *Plures enim personæ nequeunt unum, et eundem hominem assumere in unitate personæ : quare in una lanium persona hoc fieri necesse esi*. Nec negat Anselmus posse aliam personam divinam in alia humanitate incarnari : hoc enim est adeo certum fieri posse, ut a nemine in dubium revocetur : negat igitur posse unam personam divinam assumere naturam, quam alia persona terminat : atque ideo juxta ejus sententiam impossibile est, quod plures personæ divinæ eandem naturam simul assumant. Quod tam evidens reputavit Lorea disp. 25, n. 9, ut dixerit : *Quamvis Anselmus a diversis diverso modo exponatur, sed mihi videtur nullam admittere explicationem, et plane id docere*.

Respondetur D. Anselmum solum docuisse plures personas divinas non posse assumere unum hominem, sive humanitatem.in unitate personæ : quod verissimum est. Licet enim ubi una humanitas uni personæ divinæ conjungitur, fiat unio in unitate unius personæ, ut de facto in Incarnatione contigit : tamen si plures assumerent, minime id contingere posset, quippe cum humanitas non traheretur ad unam personalitatem, sed ad plures, unde non una tantum, sed plures personæ subsisterent in eadem natura. Et quod hæc sit mens, atque intentio D. Anselmi liquet ex posteriori loco ubi inquit : *Quia nempe hic Deus assumpsit hominem, non ita ut nalura Dei, el hominis una sit, sed ut persona Dei, el hominis sit una : quod non nisi in una persona Dei esse potest : nam diversas personas unam, el eandem personam esse cum uno, eodemque homine nequii inlelligi*. Ex quibus liquet ipsum minime disputasse, an una natura possit a pluribus personis assumi, nec id negasse ; sed tantum reputasse impossibile, idque verissime, quod plures personæ possint assumere in unitate unius personæ, sive ita quod ex assumentibus, et natura assumpta fieret una persona. Quam expositionem non obscure insinuavit D. D.TI. lhotn. art. 6 in fine corp, illis verbis : *Sicut et Anselmus dicit in lib. Cur Deus, quod plures personæ non possunt assumere unum,*

ufttnn, *eundemque hominem, scilicet in unitatem personæ*. Et loco cit. ex 3 sent, ait : *Cum unio Dei el hominis non possil fieri in natura; oportet, quod fiat in persona, ut sit eadem personalitas assumentis, tl assumpti. Unde ponere unam personam tx parle assumpti, ct lres ex parle assumentis est impossibile*. Et conformiler ad hanc doctrinam subdit : *Ad primum ergo dicendum, quod Anselmus ibi accepil unum hominem unam personam humanam* [hoc est, constitutam ex natura humana, et personalitate assumentis) : *hoc enim esi impossibile ei, quod ponitur lres persoras assumentes esse*. Et eandem responsionem tradunt D. Bonavent. in 3, dist. 1, art. 1. qu. 3. Durand, dist. 1, q. 3, num. 19. Suarez in Comment, art. 6, § *In qua*. Vasquez disp. cit. c. 1, et alii graves Auctores : estque communis apud Thomistas. — Quod si Lorca adeo firmiter contendat D. Anselmum contrariam sententiam tenuisse : hoc admissio (quod censemus falsum) illius auctoritate non opprime-mur; cum pro nostra habeamus Angelicum Doctorem, cui magis standum est.

142. Arguitur secundo ; nam repugnat unum effectum dependere a pluribus causis adæquatis ejusdem ordinis; alias ab unaquaque earum dependeret, et non dependeret, quod implicat contradictionem, ut docent communiter Thomistæ, et recte probant N. Complut, abbrev. in lib. Physic. disp. 15, q. 3 et 4 ; sed si eadem natura creata terminaretur a tribus personis divinis, idem effectus dependeret a pluribus causis adæquatis ejusdem ordinis : ergo implicat, quod eadem natura creata terminetur ab omnibus divinis personis. Probatur minor : nam quælibet divinarum subsistentiarum esset causa adæquata, ut natura creata subsisteret, siquidem posita illius terminatione haberet subsistere absque alterius indigentia : ergo si natura creata terminaretur simul a tribus personis divinis, dependeret ab illis sicut a pluribus causis totalibus, et ejusdem ordinis.

Confirmatur : nam quia locus circumscriptivus est terminus corporis locati, implicat, quod unum corpus sit in duobus locis circumscriptivis adæquatis, ut docent communiter Thomistæ, et ostendunt N. Complut, loco supra cit. disp. 19, q. 7; sed subsistentia se habet per modum termini ad naturam, quam terminat, seu per-onat : et quælibet subsistentia divina antecedit subsistentiam : sed est natura ut

Salrnant. Curs, theolog. tom. XIV.

est terminus adæquatus naturæ creatæ, curn aliquid ejus non relinquat absque terminatione : ergo implicat, quod eadem natura creata terminetur per plures subsistentias divinas : et consequenter, quod simul assumatur a tribus divinis personià. Potestque id amplius urgeri : quoniam magis difficile, aut impossibile apparet, quod aliquid terminetur pluribus terminis intrinsecis adæquatis, quam quod terminetur pluribus terminis adæquatis pure extrinsecis : sed subsistentia est terminus intrinsecus naturæ; locus autem est terminus extrinsecus corporis locati : ergo si repugnat idem corpus terminari pluribus locis adæquatis, ut omnes Thomistæ fatemur; a fortiori repugnabit, quod eadem natura terminetur pluribus subsistentiis adæquatis, et subinde, quod simul sit in pluribus personis divinis.

Ad argumentum, relictis pluribus solutionibus, quas fuse expendit Godoi disp. cit. a num. 58, respondetur, quod licet effectus unus, et idem tam in substantia, quam in modo nequeat dependere a pluribus causis adæquatis tam intensive, quam extensive ; quod docet communis Thomistarum sententia : nihilominus nulla est contradictio in eo, quod unus effectus, idem in substantia, et diversus in modo dependeat a pluribus causis adæquatis non intensive, atque extensive simul, sed solum intensive quoad sufficientiam, et in ordine ad substantiam effectus. Nam eo ipso, quod detur hujusmodi variatio saltem in modis ex parte effectus; tollitur contradictio reperta in eo, quod idem dependeret, et non dependeret a qualibet illarum causarum seorsim sumpta : licet enim, idem non substantia effectus dependeat ; non tamen idem secundum idem ; sed idem secundum diversam rationem, aut modum : in quo nulla est repugnantia. Id autem, et non amplius contingeret in casu, quo tres divinæ personæ assumerent eandem numero naturam : quoniam licet idem esset earum effectus in substantia; diversificaretur in modis : et licet quælibet subsistentia esset causa adæquata intensive, hoc est, ut natura absolute subsisteret ; non tamen esset causa adæquata extensive, id est, ut natura subsisteret cum omni tali modo.

Et ratio est : quoniam effectus formalis subsistentiæ, qui directe ab ea dependet, non est natura, quæ denominatur subsistens secundum se considerata, quo pacto

subsistens, seu personata, sive terminata per subsistentiam : qua ratione ipsam subsistentiam, et unionem cum illa claudit. Quippe communiter dicitur effectum formalem esse ipsam formam communicatam subjecto, aut suscepibili, et non distingui ab ea ex parte recti, sed solum secundum modum, et passivam communicationem, ut optime declarant N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disputat. 9, quæstione 3; licet autem quælibet subsistentia divinæ naturæ humanæ communicata illam constitueret subsistentem absolute, et quoad substantiam ; id enim quælibet subsistentia tribuit naturæ, nihilominus illam non constitueret subsistentem omnibus modis, sed hoc, aut illo determinato. Cum enim ipsæ subsistentiæ divinæ inter se quasi specificæ, aut plus distinguantur ; non possunt constituere naturam creatam subsistentem eodem prorsus modo, sed diverso, et eisdem proportionato. Unde non inferretur quod idem effectus tam in substantia, quam in modo dependeret a pluribus causis ejusdem ordinis adæquatis intensive, et extensive ; quod repugnat : sed solum sequeretur, quod idem effectus in substantia, et diversus in modo dependeret a pluribus causis ejusdem ordinis adæquatis intensive, seu quoad substantiam, non tamen extensive, aut quantum ad modum ; in quo nulla est implicatio.

143. Potestque hæc doctrina explicari, et magis fulciri sequentibus exemplis. Nam in *primis* naturam divinam esse ad intra personatam est quasi effectus formalis dependens a personalitate divina : qui proinde nequit quasi dependere a pluribus causis, seu personalitatibus adæquatis ejusdem ordinis : alias quælibet earum sufficeret ad personandum talem naturam : quod implicat contradictionem. Sed quia quælibet personalitas divina constituit naturam personatam diverso modo : paternitas constituendo Patrem, filiatio constituendo Filium, et spiratio passiva Spiritum sanctum : minime infertur, quod idem effectus in substantia, et modo dependeat ab unaquaque personalitate sicut a causa adæquata intensive, et extensive : quippe effectus idem in substantia personandi diversificatur in modo : et quælibet personalitas est causa adæquata intensive, et quoad substantiam ; non tamen extensive, et quantum ad modum. Deinde in casu ab Adversariis admissio, quod Deus ratione subsistentiæ absolute uniretur immediate naturæ creatæ,

necessario ex consequenti uniretur cum subsistentiis relativis, ut constat ex dictis numer. 112, quippe impossibile est, quod talis natura subsistat in Deo personis communi, et quod non subsistat in personis. In qua hypothesi posset fieri idem argumentum, quod nobis objicitur, nempe naturam creatam dependere in subsistendo a duplici causa adæquata ejusdem ordinis ; nam subsistentia absoluta causa adæquata est ; cum sufficiat, quantum est ex exigentia natura ; creatæ ; et similiter subsistentia relativa causa adæquata est ; cum do facto natura creata reddatur subsistens per filiationem. Sed respondetur in tali casu, quod naturam creatam subsistere per subsistentiam absolutam, et subsistentiam relativam, non est idem omnino effectus, sed diversus in modo ; quippe natura creata (ut alias differentias omittamus) haberet a subsistentia absoluta subsistere communicabiliter, et a subsistentia relativa subsistere incommunicabiliter. Et similiter quælibet ex prædictis subsistentiis esset causa adæquata intensive, hoc est, sufficiens ad subsistendum : sed non esset adæquata extensive, quia non quælibet sufficeret ad talem modum. *Denique* in tali eventu (quidquid sit de subsistentiis relativis, quas forte negabunt Scotistæ), negari non potest, quod natura creata terminaretur ex consequenti tribus personalitatibus divinis, et ab ipsis reciperet incommunicabilitatem ultimo necessariam ad constituendum personam, ut satis liquet ex dictis loco citato. Fiat igitur idem argumentum, quod idem effectus, nempe naturam creatam esse personam, et affectam incommunicabilitate ultimo constitutiva personæ, dependebit a pluribus causis adæquatis ejusdem ordinis : quælibet enim personalitas divina sufficit ad prædictum effectum. Ad quod tamen respondebitur illum effectum esse unum, et eundem in substantia, ut argumentum suadet ; sed differre in modo : nam aliter natura haberet personam, et incommunicabilitatem per personalitatem Patris, et aliter per personalitatem Filii. Unde ulterius fit, quod paternitas (et idem dicendum de aliis personalitatibus) esset causa adæquata intensive, id est, quoad substantiam ; nihil enim naturæ non personatum, ac non terminatum relinqueret : sed non esset adæquata extensive, id est, quoad omnem modum, quia personalitas Patris aliter personaret, ac terminaret, quam personalitas Filii.

Hæc

DISP, Vili, DUD. VI

Affirâ j[æc oxempla haud obscuro nobis de-
clarant, quod idem proporlionabililOT con-
lingeret in casu, quo tres divinæ personæ
assumeront eandem Immanitatem : quia
humanitatem subsistere per illas persona-
litates esset idem effectus in substantia, dis-
tingueretur tamen in modo; per paterni-
tatum enim non subsisterethumanitas, ul-
cumquo, sed in Patro, et sjc de aliis :
quippe cum ipsæ subsistentiæ relativæ sint
specie diversæ, nequeunt non effectus for-
males specie differentes inferre, ut osten-
dimus disp. 4, num, 45. Ex quo ulterius
consequitur, quod licet quælibet ex subsis-
tentiis relativis esset humanitati causa
subsistendi adæquata intensive, hoc est
sufficiens ad subsistendum substantialiter
absolute; tamen non esset adæquata ex-
tensive, et quantum ad modum : quia non
quælibet sufficeret ad modum illum, quem
alia secundum propriam rationem præsta-
wl. Dependderet itaque idem effectus quoad
substantiam ab illis subsistentiis sicut a
causis adæquatis intensive tantum : sed
non dependderet idem effectus in substantia,
et modo ab omnibus illis sicut a causis
adæquatis intensive, et extensive. Quod
autem ipem effectus prædicto modo a piu-
ribus causis adæquatis dependderet, nulla
est contradictio : quippe cum non sit idem
secundum idem, sed secundum diversas ra-
tiones ; nec dependderet a sola, et nuda sub-
stantia effectus, sed substantia cum tali
modo.

Potest hæc resolutio amplius juvari, si
pre oculis habeantur, quæ diximus disp.
4,dub, 2, § 8, per totum, ubi declaravi-
mus, an ii) nostra hypotesi humanitas
uniretur tribus personis per plures uniones,
aut per unicam? Et resolvimus uniendam
fore per unam tantum unionem, sed quæ
specie differret ab omnibus, et singulis
unionibus, per quas singulæ personæ seor-
siin unirentur ; quia eminenter contineret
earum rationes, et effectus. Unde compa-
rative ad hujusmodi unionem nulla perso-
nalitas divina esset causa adæquata : qifia
neutra se sola sufficeret ad eam terminan-
dam, eed necessario exigeret aliarum
concursum. Humanitas autem ut subsistens
non constituitur exercite effectus subsis-
tentiae nisi per unionem ad ipsam ; cum
unio se habeat per modum causalilatis,
aut exercitii. Quocirca sicut unio illa ad
lres divinas personas non dependderet ab
ipsis sicut a causis totalibus, et seorsim
sufficientibus, sed sicut ab uno termino

adæquato talis unionis : sic dicendum esset
de humanitate tali unione allecta, et ra-
tione illius dependente a tribus divinis per-
sonis,

144. Nec obesi, si dicas personalitates
divinas terminaturas fore humanitatem, in
quantum supplerent subsistentiam creatam
eidem connaturalem, cujus loco subroga-
rentur : talis autem subsistentia una est,
et unius rationis ; quocirca omnes personæ
divinæ terminarent secundam eandem ra-
tionem, et omnes uniones essent ejusdem
speciei.

Hoc. inquam, non refert : quoniam etsi
una sit subsistentia, pro qua plures subro-
gantur, et una sit carentia, quæ per illas
excluditur; nihilominus totum hoc fit, per
diversos modos, ubi omnes divinæ personæ
ad terminandum concurrunt. Nam subsis-
tentia Patris supplet trahendo, et elevando
humanitatem ad esse personale Patris, et
subsistentia Filii subrogatur trahendo, et
elevando humanitatem ad esse personale
Filii : et idem est de subsistentia Spiritus
sancti. Qui effectus licet conveniant in sub-
stantia subsistendi, et supplendi pro sub-
sistentia creata; differunt tamen in modo,
aut in specie moduli, ut loco supra cit. fu-
sius explicuimus. Potestque id declarari
exemp'o subsistentiæ absolutæ, et subsis-
tence relativæ : quarum quælibet potest
supplere pro subsistentia creata, et loco il-
lius subrogari, ut ipsi Scotistæ admittunt :
et tamen certum est, quod supplerent di-
verso modo, et quod uniones ad tales sub-
sistentias differrent modaliter : aliter enim
uniretur humanitas huic Deo communi ra-
tione subjsstemiæ absolutæ, ac unitur
de facto personæ Verbi ratione filiatio-
nis. Unde optime fieri posset, quod hu-
manitas prius unita Deo secundum sub-
sistentiam absolutam , uniretur deinle
simul immediate personæ Verbi secundum
subsistentiam propriam, ut diximus num.
112, et per utramque subsistentiam sub-
sisteret. Idem itaque contingeret, si eadem
humanitas subsisteret per omnes persona-
litates divinas. — Et est addendum, quod
‘licet privatio, quæ excludenda est, sit
ejusdem rationis propter commensuratio-
nem ad formam debitam, qua immediate
priyat ; potest nihilominus tolli per formas,
et secundum modos diversæ rationis. Sicut
peccatum habituale, quod consistit in vo-
luntaria gratiæ privatione, potest excludi
tum per gratiam increatam personaliter
nnitam, tum per gratiam acci lentalem ha-

Objec
no.

Dispelli-
lur.

bitualem, tum, ut alii volunt, per actum charitatis etiam a gratia præcisum. Ubi idem defectus tollitur, sed modo longe diverso.

yohitur
CiDfiF'
milio.

Ad argumenti confirmationem vel respondetur omittendo præmissas, et negando consequentiam ob rationem disparilalis slatim adhibendam. Vel respondetur magis specialiter ad præmissas non ideo impediri idem corpus, ut sit in duplici loco circumscriptivo adaequato, quia locus sit terminus rei locatæ adaequatus utcumque, sed quia est adaequatus tam intensive, quam extensive : cum quo non cohæret, quod idem corpus terminetur ab uno loco, et deinde simul terminetur ab alio. Sed una personalitas divina est terminus humanitatis adaequatus intensive, sed non extensive, ut constat ex proxime dictis : cum quo recte componitur, quod humanitas terminetur ab omnibus divinis personalitatibus. Et quod subsistentia sit terminus intrinsecus ; locus vero terminus extrinsecus (quod erat difficultatis augmentum), nihil refert ad propositam differentiam,

Ratio autem disparitatis est, quam optime N. Com-assignant N. Complut, loco in objectione plut' cit. num. -io, quod personalitates divinæ non se invicem excludunt tum inter se, tum a consortio ejusdem terminabilis, ut liquet in terminatione ejusdem naturæ divinæ. Sed duo loca particularia circumscriptiva se invicem excludunt tam in correspondentia ad spatia imaginaria, quam in distantia ad polos, seu paries mundi : unde impossibile est. quod inter se non distent, atque se excludant. Quocirca plures personalitates divinæ possunt afficere, aut terminare idem terminabile; quin inde arguatur hujus divisio, aut distantia a se ipso; cum ipsæ personalitates simul inter se consistent. Cæterum plura loca particularia nequeunt locatum circumscribere : quin istud dividatur, et distinguatur sicut ipsa loca, quæ ut diximus, nequeunt non separari, atque distare inter se. Unde unus locus ita est locato adaequatus, quod illud circumscribat intensive, et extensive, sive cum negatione existendi simul in alio loco." Fundatur enim prædicta disparitas in eo. quod personalitates divinæ non sunt termini ejusdem omnino rationis tam in substantia, quam in modo, sed communicant effectus formales modaliter differentes : sicut et ipsæ personalitates inter se differunt : unde nulla earum est causa adaequata totius effectus, qui simul ab omnibus provenit, quia non

extenditur ad modum illuni specialem, quem alia præstat : unde non est causa, ut humanitas sub>istat, adæquata tam intensive, quam extensive. Cieterum duo loca particularia circumscriptiva præstant eundem effectum continendi, et terminandi, qui est ejusdem rationis tam in substantia, quam in modo ; unde si idem corpus in illis simul constitueretur, dependeret ab illis sicut a duabus causis ejusdem rationis adæquatis intensive : quod implicat contradictionem.

145. Arguitur lenio : nam illud, quod 3>.o. convenit naturæ divinæ ratione suæ inii-0'*. nitatis, repugnat naturæ creatæ, utpote quæ .i finita est, et limitata : sed naturam divi- j] nam terminari tribus subsistentiis, et esse s in tribus personis convenit ipsi ratione suæ infinitatis : ergo repugnat naturam creatam tribus subsistentiis terminari, et ; esse in tribus personis. i

Respondetur, quod terminari pluribus D.l., subsistentiis, aut esse in pluribus suppositis dupliciter potest convenire naturæ : uno mudo connaturaliter : quo pacto arguit infinitatem in natura : nam quæ finita est, non habet, non exposcit natmaliter nisi unicam subsistentiam. Et quia natura divina habet tres subsistentias relativas, non utcumque, sed connaturaliter, et juxta propriam fecunditatem, recte inde convincitur, quod natura divina infinita sit, habeatque tales subsistentias, quia infinita est. Altero modo terminari pluribus subsistentiis potest naturæ convenire, nempe obedientialiter : et hac ratione non arguit infinitatem in natura ; sed solam capacitatem passivam ad prædictum effectum : quia terminari plusquam una subsistentia connatural!, non fundatur in exigentia, aut perfectione naturæ ; sed in sola potestate, et voluntate Dei agentis, extrinsece operantis supra exigentiam naturæ; cui tamen ipsa subordinatur in omni eo, quod contradictionem non implicat. Et quia natura creata hoc modo terminaretur tribus personalitatibus divinis, minime inde inferretur, quod esset infinita. Potestque hæc responsio exemplis facile declarari : quia naturam terminari unica subsistentia infinita illam connaturaliter exigendo arguit naturam esse infinitam : sed terminari subsistentia infinita non connaturaliter, sed secundum potentiam obelientialem, minime evincit talem infinitatem : unde natura humana in Christo, quæ finita est., terminatur per subsistentiam infinitam.

Similiter

Similiter liaborc connaturaliter lumen, sivo facultatem proximam ad videndum Deum arguit naturam esso infinitam : sed id non arguit habere lumen infusum ab extrinseco, et receptum secundum potentiam obedientialem : quo pacto convenit beatis. Idem itaque in praesenti materia contingeret.

116. Sed replicabis : nam si humanitas terminata una subsistentia posset alia secunda terminari ; pariter posset terminari tertia, et quarta, et sic de aliis, et consequenter infinitis : quippe nulla potest assignari ratio, ut valeat terminari duabus, et nequeat pluribus, atque infinitis : sed posse terminari infinitis subsistentiis nequit non arguere infinitatem in natura terminabili : siquidem quæ finita est, necessario habet capacitatem finitam : ergo si natura creata posset terminari pluribus subsistentiis; sequeretur naturam creatam esse infinitam.

Respondetur concedendo sequelam usque ad tertiam subsistentiam divinam; et negando sequelam quoad plures, et a fortiori quantum ad infinitas. Quoniam natura creata non respicit pluressubsistentias, nisi secundum potentiam obedientialem : hæc vero non extenditur ultra terminum suum, qui debet esse objective possibilis. Cum ergo subsistentiæ personales divinæ sint tantum tres, et aliæ repugnent; sequitur naturam creatam non posse terminari subsistentiis infinitis, sed solum illis tribus determinate. Unde nulla ex vi hujus arguitur infinitas in natura.

Quod si replica extendatur ad capacitatem quasi conditionalem naturæ casu, quo essent possibles infinil® subsistentiæ divinæ, quidam respondent non repugnare, quod natura creata infinitis subsistentiis divinis terminaretur : quia inde non infertur naturam creatam esse infinitam. Non enim plus est terminari pluribus subsistentiis numero infinitis, quam terminari unica subsistentia simpliciter infinita et tamen natura creata de facto terminatur una subsistentia simpliciter infinita in Christo Domino; quin inde sequatur naturam creatam esse infinitam simpliciter : idem itaque in prædictocasu contingeret. Quod nobis videtur satis probabiliter dictum. Sed quia ad suscipiendas infinitas subsistentias in actu essent necessariae infinitæ simpliciter mutationes, et uniones ex parte creatur®, vel unio una creata, quæ infinitis æquivaleret : quod manifeste repugnat : propterea dicendum est prædictum casum implicare contradic-

tionem : et unam ejus partem probari motive illorum Doctorum, aliam vero ex his, quæ proxime diximus. Melius vero diceretur in tali casu naturam creatam posse terminari subsistentiis divinis syncategorematicæ, infinitis in numero : quia numquam tantas susciperet, quæ essent in actu infinitæ ; et posset plures, et plures absque termino suscipere. Sicut de augmento charitatis diximus tract. 19, disp. 5, dub. 1; sive enim per gradus ejusdem rationis, sive per modos diversæ rationis fiat, numquam cbaritas tot recipiet, quin plures, et plures recipere possit : ex quo tamen non arguitur cbaritatem esse actu infinitam, sed esse subjectam agenti infinito, et in ordine ad terminum infinitum syncategorematicæ, cui nulla ab intrinseco meta prælîgitur.

147. Arguitur quarto : quia si natura 4argu creata subsistens in Verbo terminaretur, ICC01111“ aut subsisteret per subsistentiam Patris; prædicta natura sisteret in Verbo, et transiret ad aliud : atque ideo sisteret, et non sisteret in eodem, quod est manifesta implicatio : ergo implicat eandem naturam creatam terminari duplici subsistentia divina. Probatur sequela : nam subsistere in Verbo non est aliud, quam in Verbo sistere, ut ipsæ voces satis explicant : ergo si humanitas subsistens in Verbo, et subsisteret in Patre ; sisteret in Verbo, et transiret ad aliud. .

Confirmatur : quia non minus natura Confie- colligatur personæ, in qua subsistit, quam mal'º accidens subjecto, cui hæret : sed implicat accidens inhærens uni subjecto se extendere ad aliud : ergo implicat naturam subsistentem in una persona se extendere ad aliam, et in ea subsistere. Probatur consequentia : nam ratio, quare repugnat unum accidens hærens, et colligatum uni subjecto extendi ad aliud, est, quia individuatur a subjecto ; ut communiter docent Thomistæ : sed etiam natura individualur a persona, in qua subsistit : siquidem persona comparatur ad naturam sicut susceptibile ad formam : ergo eadem ratio, et colligatio, quæ probat unum accidens non posse inhærere pluribus subjectis, convincit unam naturam non posse existere in pluribus personis.

Ad argumentum (quo movetur Lugo, ut Solutio recedat a communi inter suos sententia), ar<'.V patet ex dictis num 140. Juxta quæ negamus sequelam. et ad ipsius probationem dicendum est esse mero grammaticilem, sed a philosophia alienam. Subsistere enim

non est sisiere ; sed est sustentaro naturam, quatenus subsistentia illam complet in ordine ad existendum, et operandum, ut supra explicuimus dub. 1, g 1 et dub. 3, num. 85. Undo essentialiter non importat conceptum negativum sistendi in uno precise : sed Conceptum positivum sustentandi, sive complendi naturam : quem optime præstare possunt plures subsistentiæ inter se connexæ, ut sunt personalitates divinæ. Pnesertim cum earum qualibet communicet effectum specialem, sive modum specificum subsistendi, qui non præstalur ab aliis, ut supra magis explicuimus.

ConGr Ad confirmationem, omittendo prærais-
eaoJidiL sas *n sposu statim explicando, negamus consequentiam. Ad cujus probationem negamus minorem : quia humanitas non individuatur a persona, personalitate, aut subsistentia ; sed potius hæc, ubi naturaliter contingunt, individuantur proxime per naturam ; quippe subsistentia, seu personalitas propria est quidam naturæ modus, ut diximus dub. 1, num. 8. Individual® autem, sive distinctio pure nuinetrica inter naturas sum tur a materia signata quantitate, ut explicuimus tract. 1, disp. I, dub. 4 et 5. Et quia natura retineret semper eandem materiam signatam quantitate, licet terminaretur diversis personalitatibus ; propterea in diversis personis eadem numero natura conservaretur. Accidens vero individualur a subjecto, ut loco cit. ostendimus disp. 2, dub. 1 ; quocirca si idem accidens esset in diversis numero subjectis ; foret, et non foret idem numeio, quod implicat contradictionem. Probatio autem minori inserta procedit ex falsa imaginatione apprehendente personam per modum subjecti ; cum tamen id, quod persona addit formaliler supra naturam, sit complementum, et quasi forma naturæ, quippe qua; est subsistentia naturam complens. Ipsa vero persona est quoddam concretum, sive compositum ex subsistentia, et natura, quod existit, et operatur ut *quod* ; ad quæ opus non est, quod recipiat naturam, sed quod eam terminet ratione ejus, quod super ipsam addit. Be-colantur, quæ diximus disp. 3, dub. 4 fere per totum, et specialiter num. 70.

isenñum' Arguitur quinto : quia omnis unio
' substantialis debet fieri vel in natura, vel in persona : sed implicat, quod ex unione trium personarum cum una natura creata resultet vel uuum in natura, vel unum in

persona : ergo repugnat, quod tres divinæ personæ assumant, aut sibi substantialiter uniant eandem naturam creatam. Minor quoad primam partem liquet ex dictis disp. 3, dub. 1, ubi fuso ostendimus implicare, quod natura creata jungatur Deo in unitate naturæ. Secunda etiam minoris pars facile ostenditur : quia ad unionem in persona requiritur, quod resultet unitas personæ in natura assumente, et in natura assumpta, ut explicuimus disp. cit. dub. 2 ; sed ubi tres personæ assumerent unam naturam, non esset una persona in duabus naturis, sed plures personæ, ut liquet ex ipsis terminis : ergo.

Confirmatur : quia ex assumptione unius naturæ ad plures divinas personas, sequitur confusio inter proprietates earum, v. g. quod Pater sit genitus, et quod Filius sit generans, et his similia : sed hæc sunt absurda manifesta : ergo implicat eandem naturam creatam ad plures divinas personas assumi. Sequela ostenditur : nam ex Incarnatione consequitur, quod quidquid dicitur de Filio Dei, dicatur de illo homine Christo, et e converso, ut docent communiter Theologi cum D. Augustino, lib. 1 de Trinit. cap. II, et D. Damasceno, lib. 3 de fide cap. 3 ; si ergo ille homo esset simul Pater, Filius, et Spiritus sanctus (quod plane esset, si humanitas assumeretur ad omnes tres divinas personas!), bene inferretur : Pater est hic homo : sed hic homo est genitus : ergo Pater est genitus. Et similiter concluderetur. Filius est hic homo : sed hic homo est generans : ergo Filius est generans : el sia de aliis.

Ad argumentum respondetur negando minorem. Cujus probationem optime diluit D. Thom. loco supra cit. ex 3 sent, in resp. ad 2, his verbis : *Dicendum, quod*

in persona : non ita, quod uni tantum per sona uniretur ; sed quia quælibet trium personarum assumeretur in unitate personæ, ut non esset alia persona hominis assumpti a tribus personis Patris, et Filii, el Spiritus sancti, quasi homo per se sil persona. Esset tamen alia persona Patris, alia Filii, alia Spiritus sancti, humanitatem eandem assumentium. Quod brevius explicuit in hoc art. 6, dicens : Illa positione facta, humana natura esset assumpta in unitate non unius personæ, sed in unitate singularum personarum : ita scilicet, quod sicut divina natura habet naturalem unitatem cum sin-*

gulis

gulis personis, ita n itura humana haberet unitatem cum singulis per assumptionem.

Unde ad confirmationem negamus sequelam. Cujus probationi occurrit 8. Doctor loco immediate citato in resp. ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod juxta mysterium Incarnationis fit communicatio proprietatum pertinentium ad naturam* (sic explicat D. August, el Damascenum) *quia quæcumque conveniunt naturæ, possunt prædicari de persona subsistente in natura illa, cujuscumque naturæ, numine significetur Prædicla igitur positione facta, de persona Patris poterunt prædicari, et ea, quæ sunt humanæ naturæ, et ita, quæ sunt divinæ. Et similiter de persona Filii, et Spiritus sancti. Non autem id, quod conveniret personæ Patris ratione propriæ personæ, posset attribui personæ Filii, aut Spiritus sancti, propter distinctionem personarum quæ remaneret. Posset ergo dici, quod sicut Pater est inginitus, ita homo esset inginitus, secundum quod ly homo supponeret pro persona Patris. Si quis autem ulterius procederet : Homo esi inginitus : Filius est homo : ergo Filius est inginitus : esset fallacia figura dictionis, vel accidentis. Sicut et nunc dicimus Deum esse inginitum, quia Pater est inginitus. Nec tamen possumus concludere, quod Filius sil inginitus, quamvis sil Deus.* Ex quibus Summa claritate dictis facile constat, quod tali positione facta, in qualibet persona assumente fieret communicatio idiomatum, seu prædicatorum convenientium ratione naturarum : sed proprietates personales minime confunderentur, nec possent de qualibet persona prædicari : sicut enim ip-æ personæ manerent distinct®, sic etiam in propriis distinctionem conservarent, ut salis liquet earum exemplo in terminatione unius ejusdem naturæ ad intra

149. Arguitur sexto : quia si eadem natura uniretur hypostatice tribus divinis personis : vel id fieret per lres uniones, vel per unicam? neutrum est possibile : ergo impossibile, quod eadem natura tribus personis simul hypostatice uniatur. Probatur minor : nam in primis repugnat, quod una numero humanitas uniatur per tres uniones : alias tres modi solo numero differentes reciperentur in eodem subjecto : quod est impossibile ; cura modi accipiant distinctionem numericam a subjecto. Deinde repugnat, quod unio ad tres personas sit unica : tum quia unio debet proportionari unilibus, quæ supponuntur tria esse : tum quia posset unio manere quoad unam personam, et dissolvi quoad aliam :

quod satis manifestat distinctionem realem inter uniones. — Hoc argumentum continet non levem difficultatem, in cujus resolutione variant Auctores nostræ sententiæ. Sed illi operam ex professo dedimus disp. 4, dub. I, ubi reperiet lector, quæ in præsentī posset desideraro.

150. Arguitur septimo : nam personalitas, v. g. Filii magis, ac perfectius terminat humanitatem, quam quælibet subsistentia metæl-creata illam terminare posset : sed subsistentia creata ita terminaret humanitatem, ut hæc non posset simul terminari ab alia subsistentia creata, vel increata, ut constabit ex dicendis disp. seq. dub. 2 ; ergo personalitas Filii ita terminat humanitatem, ut hæc nequeat simul terminari ab alia subsistentia divina. Probatur consequentia : nam cum propria ratio termini consistat in terminando, eo erit perfectior terminus, quo magis terminaverit : et eo magis terminat, quo minus relinquit naturam terminabilem per aliam, ut ex ipsis vocibus constare videtur. Si ergo personalitas Filii est terminus perfectior omni subsistentia creata ; sequitur, quod non minus terminet, quam illa, ac subinde, quod non relinquat naturam ulterius terminabilem per aliam subsistentiam.

Ad hoc argumentum plenius constabit ex dicendis loco citato. Nunc breviter respondetur negando consequentiam : nam quod subsistentia creata ita terminet naturam, ut illam non relinquat terminabilem per aliam subsistentiam, non provenit ex majori perfectione, quam habeat in esse termini ; sed potius ex modo imperfecto, quo terminat, ratione cujus est impossibilis cum alia subsistentia : constituit enim naturam subsistentem in se, sive ex propriis : cum quo non componitur, quod subsistat in alio, sive ex vi rationis non propriæ. Quod vero una subsistentia divina ita terminet naturam, quod secum permittat aliam divinam subsistentiam simul terminantem, non provenit ex aliqua limitatione aut defectu in munere terminandi : sed provenit ex earum infinitate, ratione cujus non se excludunt a consortio ejusdem naturæ, ut patet ad intra. Undo licet quælibet earum magis incomparabiliter terminet, et naturam creatam magis terminatam, hoc est, sustentatam, et completam relinquat, quam quælibet subsistentia creata : tamen illam non privat alia subsistentia divina : quod est terminare cum quadam inlinilate, et ilHmitatione ex parte termini.

Potestque id satis urgenter firmari ad hominem contra Adversarios, qui dicunt naturam creatam posse immediate terminari per subsistentiam absolutam, et mediate, et ex conseqeenti per personalitates : cum tamen natura creata terminata per subsistentiam propriam nec immediate, nec mediate possit terminari per subsistentiam, aut personalitatem alienam : ex quo tamen minime colligem, quod subsistentia creata perfectius terminat naturam, quod subsistentia absoluta Dei. Idem ergo dicimus in casu argumenti ; et oportet, quod hujus difficultas, si quæ est, ab eisdem diluatur.

g m.

Satisfit motito ■ultimo, et deciditur, an plura personæ assumentes unam humanitatem forent unus tantum homo.

e argu- 151. Arguitur octavo : quia tres divinæ mentas., personæ, assumerent eandem humanitatem, non possent dici simpliciter tres homines propter unitatem naturæ assumptæ, quam *homo* significat ; nec possent dici simpliciter unus homo propter pluralitatem personarum, pro quibus *homo* supponit. Implicatorium autem est, quod vere detur homo, et quod non sil vel simpliciter unus, vel simpliciter plures : ergo talis casus est implicatorius : ac subinde repugnat tres divinas personas uniri simul eidem humanitati. Nec audiendus est Durandus, qui in 3, dist. 1, quæst. 3, affirmat in tali casu fore unum hominem, et plures homines, non simpliciter, sed utrumque secundum quid ; id enim communiter, ac merito rejiciunt alii Theologi: nam ut supra num. 130 dicebamus, unum, et plura dividunt immediate ens : atque ideo, cum in pnedicto casu tres personæ essent simpliciter unum ens, nempe homo, non possent non esse simpliciter plqres homines vel simpliciter unus homo.

Quid respon- deat D.Tboin. Ad argumentum autem respondet D. Thom. in præsentī ari. 6 ad t, his verbis : *Dicendum, quod hac positione facta, scilicet, quod Ires personæ assumerent unam humanam naturam, essent unus homo propter unam naturam humanam. Sicut nunc verum est dicere, quod Ires personæ sunt unus Deus propter unam divinam naturam : sic verum esset dicere, quod essent unus homo propter unam naturam humanam. Nec ly unus importaret unitatem personæ,*

sed unitatem in natura humana. Non enim posset argui ex hoc, quod esset unus simpliciter : nihil enim prohibet dicere, quod homines, qui sunt plures simpliciter, sint unus quantum ad aliquid, puta, unus populus. Et sicut August, dicil 6 de Trinil. Diversus est natura spiritus Dei, et spiritus hominis, sed inhaerendo fit unus spiritus, secundum illud 1 ad Corinth. 6 : Qui adharel Deo unus spiritus est. Hæc S. Doctor, in quibus non plane, nec directe argumento satisfacere videtur, sed magis difficultatem circa ejus mentem augere. Nam si attendamus ad primam responsionis partem ; satis perspicue docet plures personas habentes eandem humanitatem esse simpliciter unum hominem : affirmat enim dicendas esse unum hominem ; sicut modo dicuntur unus Deus : constat autem personas divinas non esse simpliciter plures Deos, sed unum simpliciter Deum : sentit ergo quod tali positione facta tres personæ divinæ essent unus simpliciter homo. Si autem secundam responsionis partem consideremus, manifeste repræsentat, quod essent plures homines simpliciter, et solum dicerentur homo unus secundum quid. Tum, quia expresse dicit, quod ex unitate in natura assumpta non argueretur *esse unum simpliciter*. Tum quia ad id suadendum proponit exemplum hominum, qui dicuntur unus populus, et tamen sunt simpliciter plures homines : et similiter exemplum spiritus increati, et spiritus creati, qui dicuntur fieri unus per affectum ; et tamen certum est esse simpliciter plures. Unde non satis constat quid senserit absolute D. Thom. et qualiter occurreret objectæ difficultati.

152. Hæc forte diviserunt in hac parte duos excellentiores Thomistas, Capreolum, videlicet, et Cajetanum. Hic enim in præfenti art. 6 (cui adhæret Medina in eodem loco', sentit in tali hypothesi tres divinas personas non esse simpliciter unum, sed plures simpliciter homines. Et movetur primo auctoritate D. Thomæ in ultimis verbis, ut proxime ponderavimus. Secundo nam ideo tres personæ divinæ sunt simpliciter unus Deus, quia datur non solum una deitas communis, sed etiam hic Deus subsistens subsistentia absoluta communis tribus personis : sed licet humanitas in abstracto esset communis tribus divinis personis assumentibus ; nihilominus non daretur unus homo subsistens communis tribus personis ; cum humanitas non habe-

Dit.:.
Ui
resjtt-
sittii

Opis;

ret

ret subsistentiam aliquam vel propriam, vel absolutam : ergo persome in eadem humanitate subsistentes non essent simpliciter unus homo. *Terlio*, quia homo non est aliud, quam subsistens in natura humana, vel habens humanam naturam : sed. in tali casu darentur tres simpliciter subsistentes in natura humana, et illam habentes : ergo darentur lres simpliciter homines. *Quarto*, quia unitas concreti substantialis non sumitur a natura, sed a supposito : et hac ratione Christus est simpliciter unus, licet habeat duas naturas : sed in tali positione darentur tria supposita humanæ naturæ : ergo darentur tres homines simpliciter. Alia minoris momenti possunt expendi pro hoc dicendi modo : quæ omittimus, quia ad præcedentia facile reduci possunt.

Sed Capreolus in 3, dist. 1, quæst. 1, Cr/tfi. art. 3, in resp. ad argumentum principale, sentit, quod tali positione facta non essent plures homines, sed unus simpliciter homo. Et probatur : quia termini numerales applicati nominibus substantivis appellant supra materiale, et formale, et utrumque multiplicant, ut docent N. Complut, lib. 2, institut, cap. 6 ; unde qui dicit, *video lres homines* significat se videre tria supposita habentia tres humanitates : sed in tali positione, licet multiplicarentur personæ divinæ, non tamen multiplicaretur natura ab eis assumpta, ut supponitur : ergo non multiplicaretur homo, sed esset unus simpliciter. Quo argumento probant communiter Theologi tres divinas personas esse simpliciter unum solum Deum, quia videlicet habent unam tantum naturam divinam : quæ est res significata in recto per nomen *Deus*. Cum ergo in suppositione de qua agimus idem proportionabiliter contingeret, idem etiam proportionabiliter dicendum esset, nempe tres personas esse simpliciter unum tantum hominem. Quæ similitudo minime labefactari potest, si dicatur naturam divinam habere subsistentiam propriam absolutam, qua constituit hunc Deum communem tribus personis ; quam non haberet humanitas ab illis assumpta. Nam ad salvandum tres personas esse simpliciter unum Deum, non est recurrendum necessario ad illam subsistentiam absolutam. Unde omnes Catholici, sive illam concedant, sive illam negent, salvant tres personas esse unum simpliciter Deum : quia Deus est nomen substantivum significans in recto naturam, quæ in

divinis non multiplicatur. Et ideo D. Tho. 1, quæst. 39, art. 3, independenter ab illa opinione de subsistentia absoluta, probat tres personas esse unum Deum propter unitatem fonnæ, quam hujusmodi nomen significat. Et hanc sententiam docent communiter Thomistæ, et alii graves Auctores, Hispalensis dist. cit. quæst. I, art. 3 Ferrata 4 contra gent. cap. 12. Nazarius in hoc art. in fine controvers. Cabrera disp. 2, conci. 2 et 3, Joannes a S. Thom. disp. 6, art. 3, num. 19. Marinis ait 7, cap. 7. Godoi disp. 16, num. 183. Gonet disp. 8, art. 5, conci. 2. Lorca dis. 25, num. 18. Suarez disp. 13, sect. 2, qui pro eadem referunt Alensem, D. Bonavent. Altisiodorensem, Durandum, et alios.

153. Quibus subscribimus, quia censemus hanc esse propriam, et satis expressam D. Thom. in hoc articulo. Nihil enim expressius dicere potuit, quam : *Sicut nunc verum est dicere, quod lres personæ sunl unus Deus propter unam divinam naturam; sic verum esset dicere, quod essent unus homo propter unam naturam humanam* : nemo quippe negat tres personas divinas esse simpliciter unum Deum. Quod vero subdit : *Non enim posset argui ex hoc, quod esset unus simpliciter*, etc., nec oppositionem ullam habent cum precedent! assertionem, nec illam limitant, sed declarant : quia ex eo, quod tres personæ essent *unus homo simpliciter*, minime sequitur, quod forent *unus simpliciter* : sunt enim hæc duo valde diversa. Nam quando ly *unus* additur personis solitarie, appellat super ipsas personas, quæ sunt tres simpliciter : unde merito dicitur, quod persone subsistentes in una humanitate non forent *unus simpliciter*. Sed quando ly *unus* additur termino substantivo significanti naturam, appellat supra ipsam naturam : quocirca si una humanitas existeret in tribus personis : eæ forent simpliciter *unus homo*. Idemque videre est in terminatione nature divinæ : nam tres personæ divinæ dicuntur simpliciter unus Deus, quia ad id sufficit habere unam, et eandem naturam, quam nomen Dei significat : sed tres personæ divinæ non dicuntur *unus simpliciter* : quia ita significaretur esse unam personam, quod est falsum, ut tradit idem S. Doctor. 1 p. quæst. 31, art. 2 ad 4. Exempli vero, quibus utitur, id etiam probant : ad hoc enim illa proponit, ut declaret plures in ratione personæ posse esse unum in ratione hominis, el e con-

Hispalensis.
Ferrara.
Nazarius.
Cabrera.
Joann, a
S.Tbom.
Marinis.
Godoi.
Gonet.
Lorea.
Suarez.

Prefer-
tur
secunda
opinio et
probatur
ex D.
Thom.

verso unum in ratione hominis posse esso plures in ratione persona'. Sicut plures simpliciter homines sunt unus simpliciter populus; quin inde inforatur, quod si populus est simpliciter unus, homines sint simpliciter unus. Et in hoc stat similitudo : ex qua bene ostenditur, quod plures personæ possunt esse simpliciter unus Dens, vel unus homo; quin possit inde colligi, quod si Deus, aut etiam homo est simpliciter unus, personæ sint simpliciter unus. Nam sicut cum unitate ordinis, quam importat populus, stat pluralitas hominum : sic cum unitate naturæ, quam importat Deus, vel homo, stat pluralitas personarum, vel suppositorum habentium naturam. Unde nihil est in prædicto testimonio, quod nostræ resolutioni advesetur, sed illam plane complectitur.

Confir- Confirmatur primo ex eoem D. Thom.
D.Ttich. loco supra citato ex 3 sent, m resp. ad 6, ubi proposita præsentī difficultate, illam resolvit in hunc modum : *Dicendum, quod cum termini substantivi significantur, vel consignantur pluraliter ex unitate, seu pluralitate forms significatæ, dicerentur tres, unus homo, si unam naturam humanam assumpsissent. Sicut præpler unam naturam divinam unus Deus. Et sicut dicitur tota Trinitas unus solus verus Deus secundum August, tract. 39, et Baruch. 3. Hic est Deus, et non astimabilur alius ab illo : ita posset dici, isle solus homo est Pater, et Filius, et Spiritus sanctus. El tunc isle terminus, homo, supponere! rem humanæ naturæ, sine dislinclione personarum : sicut isle terminus, Deus, supponit in prædiclis locutionibus rem naturæ divinæ indistincte. Et hæc esi suppositio ejus naturalis, el quasi termini communis respectu omnium personarum; suppositio autem, quæ supponit pro Patre, vel Filio, est accidentalis ei, el quasi termini discreti.* Ubi non solum docet absolute resolutionem nostram, tenetque uniformiter similitudinem inter terminationem divinæ naturæ et terminationem naturæ humanæ quantum ad præsentem difficultatem : sed prædictam resolutionem salvat, ac tdetur independenter ab ea quæslione, quod natura divina habeat, vel non per se subsistentiam absolutam : atque explicat facile, quid Deus, aut homo significet, cum prædicatur de tribus personis, vel cum de Deo, aut homine ipsæ personæ dicuntur. Quod satis declarat, quod ex ejus sententia nihil obsit, quod humanitas u tribus personis assumpta non

habeat subsistentiam propriam, ut do illis praxlicetur unus simpliciter homo.

Continuatur secundo, quia idem S Doc- Sensèt I tor 1, p. quæst. 36, art. 4 et quæst. 39, DTL:t ; art. 3, docet Patrem, et Filium esse vero, et proprie non plura, sed unum principium Spiritus sancti : esse non plures, sed unum simpliciter spiratorem : quia ratio principii, et spirationis est una, licet personæ spirantes sint plures : et nomen principii, atque spiratoris est substantivum significans id, quod est forma, vel ratio induendi. Et tamen spiratio activa non atlerit subsistentiam propriam. Ergo cum in suppositione præsentis difficultatis, humanitas significata per hoc nomen *homo* esset una; licet non afferret propriam subsistentiam ; personæque essent plures, non dicerentur plures simpliciter homines, sed unus homo simpliciter. Recolantur, quædiximus tract. 6, disp. 15, dub. 1 et 2. ubi probatam reliquimus doctrinam in præmissis hujus confirmationis assumptam. Videantur etiam dicta eodem tract, disput. 17, dub. 2, ubi generaliter statui-mus ad multiplicationem concreti substantivi requiri multiplicationem formarum, et suppositorum.

154. Nec vim hujus motivi debilitat duplex disparitas, quam assignat Medina : *prima*, quod deitas (et idem dici potest de spiratione activa) est idem realiter cum personis; secus humanitas. *Secunda* quod deitas et substantia sit, et personis substantialiter conveniat ; humanitas vero advenit accidentaliter personæ divinæ assumpti; atque ideo habet rationem forma» accidentalis, cujus concreta multiplicantur sola multiplicatione suppositorum.

Neutra, inquam, disparitas valet. Non *prima* : quia ex eo, quod deitas non distinguatur realiter a personis, secus vero humanitas; sequitur quidem illam posse in abstracto prædicari de personis, secus istam : unde verum est, quod personæ divinæ sunt deitas, et falsum esset in casu præsentis difficultatis, quod personæ divinæ forent humanitas. Cæterum prædicta differentia non tollit, quod tam deitas, quam humanitas in concreto prædicentur de personis : quocirca sicut veriflcaretur de qualibet persona divina assumente, *Hæc persona est homo*, sic de omnibus personis divinis assumentibus vocificaretur, *Tres personæ divinæ sunt homo*. Et si assumerent unam humanitatem, verificaretur, *Tres personæ divinæ sunt unus homo*, ut

constat

et>w-
nes.

PræCr
duoljr.

constat ex supra dictis. Nec etiam valet *secunda disparitas* : nam falsum est, quod natura assumpta pnedicetur accidentaliter do persona assumpto, vel quod constituat concretum accidentale. Hæc enim prædicatio, designato Christo, *ista persona est homo*, est substantialis, sicut hæc *Petrus est homo*. Et idem contingeret, si plures persona) assumerent eandem humanitatem de omnibus, et singulis vorilicaretur esse substantialiter hominem, et constituere concretum substantiale. Undo absque fundamento dicitur, quod in multiplicatione prædicli concreti debeamus attendere ad regulas, sive ad rationem concretorum accidentalium. Recolantur, quæ diximus disp. 3, dub. 4, § 4, a num. 78, ubi cum communi Theologorum sententia ostendimus unionem humanitatis ad personam Verbi non esse accidentalem prædicamentaliter, aut prædicabiliter ; sed esse simpliciter substantialem.

Ex quibus facile diluuntur motiva contrari® opinionis proposita num. 152. Ad primum enim satis jam constat, quæ fuerit mens D. Thomæ. Ad *secundum* dicendum est, quod major affert causam quidem sufficientem, sed non necessariam, aut totalem : licet enim natura divina non haberet subsistentiam propriam absolutam; adhuc tres personæ divinæ essent unus simpliciter Deus, ut constat ex supra dictis. Et propterea, quod humanitas non habeat subsistentiam propriam, minime impediret, quod tres personæ divinæ habentes eandem humanitatem essent simpliciter unus homo. Ad *tertium* negamus consequentiam, quæ i legitime infertur ex præmissis propter variationem appellationis : nam cum dicitur, quod darentur tres habentes humanitatem, numerus appellat supra supposita; cum autem infertur fore tres homines, numerus appellat supra naturam. Et plane si argumentum valeret, eadem forma concluderet ; nam *Habens deitatem est Deus : sed dantur Ires habentes deitatem ; ergo dantur Ires Dii*. Radicem autem hujus defectus optime aperuit D. Thom. 1 p. quæst. 39, art. 3 ad I, ubi ait : *Dicendum, quod licet beus significet habentem deitatem; est tamen alit» modus significandi : Nam Deus dicitur substantive; sed habens deitatem dicitur adjective. Unde licet sint tres habentes deitatem; non tamen sequitur, quod sint Ires Dii*. Et idem dicendum est in casu objectionis. Ad *quartum* patet ex immediate didis : nam ad multiplicationem concreti

substantialis pertinentis ad nataram non sufficit multiplicatio suppositorum, sed insuper desideratur multiplicatio formarum, seu naturarum. Qua de causa licet in divinisissint tria supposita, non tamen tres Dii. Et eadem ratione, licet tres personæ assumentes unam humanitatem essent tria supposita humanæ naturæ, non tamen tres homines. Et ratio utrobique est eadem, quia esset una tantum natura, seu forma, cujus pluralitas requiritur ad multiplicandum concretum eidem correspondens. Gur autem ad pluralitatem horum concretorum non sufficiat pluralitas vel ex parte formae, vel ex parte suppositi, sed requiratur ex parte utriusque; constat ex supra dictis num. 132 in fine, quæ fusius expendimus tract. 6, disp. 17, dub. 2.

155. Sed oppones : non obstante, quod nomen *homo* sit substantivum, possent tres personæ assumentes unam humanitatem dici vere, et proprie tres homines : ergo vere, et proprie essent tres homines. Consequentia patet : nam ab eo, quod res est, vel non est, propositio dicitur vera, vel falsa. Antecedens autem probatur ab Antonio de Parra tract. 1, disp. 3, art. 5, conci. 3, quia non obstante, quod tres personæ divinæ habeant unam omnipotentiam, et unam æternitatem, possunt vere, et proprie dici tres omnipotentes, et très æterni, ut concedit D. Thom. 1 p. quæst. 39, art. 3. Et ratio est : quia hæc nomina possunt sumi adjective. Quod si D. Athanasius in Sytnbolo negat in Deo tres omnipotentes, et tres æternos, est, quia accipit hæc nomina substantive pro omnipotentia, æternitate, et aliis attributis, quæ non multiplicantur. Ergo pari ratione, si hoc nomen *homo* accipiatur non substantive sed adjective ; vere, et proprie dicemus tres personas divinas habentes unam humanitatem esse Ires homines. Quo discursu, et similitudinis ratione adeo convincitur, ut pariter concedat posse dici esse *non unum Deum, sed Ires esse Deos*, si hoc nomen non substantive, sed adjective sumatur. Monet tamen hæc proferenda esso apud Theologos, non coram aliis, qui forte scandalizabuntur audiendo tres Deos.

Respondetur negando antecedens. Ad Eliditur, cujus probationem dicendum est levissimam eam esse, atque indignam, ut quis moveatur ad concedendum *esse tres Deos* : undo non solum vulgares, sed Theologi etiam possunt scandalizari ; cum Ecclesia in Arianis et aliis hæreticis eam assertionem

Objectionem,
110,

n. Thom.

condemnet. Sincere enim, et juxta communem modum concipiendi intellecta significat tres personas habentes plures naturas. Itaque non agimus de sensu predictarum propositionum, prout quis vario nomina potest accipere : sed de eisdem prout significant proprietatem substantivorum, vel adjectivorum, quam habent ex usu communi. Juxta quam hæc nomina *Deus*, et *homo* sunt substantiva, et significant naturam ad modum per se stantis : quocirca opus est, quod significant, et accipiantur secundum regulas substantivorum. Ad horum autem multiplicationem requiritur pluralitas ex parte naturæ significatae, ut supra ostendimus. Et ideo vere, et proprie non possumus dicere, quod très personæ divinæ sint plures Dii : et dicere non possumus plures personas assumentes unam humanitatem fore plures homines. Quod si quis velit voces impropriare; parum de hoc curandum sapientibus est, qui probe norunt id pluribus modis fieri posse, sed qui impertinenter se habeant ad scientias. 11 vero quod dicitur de nominibus *omnipotens*, *alemus*, et similibus, parum urget : quia prædicta nomina sunt vere, et proprie adjectiva : unde ad eorum multiplicationem sufficit pluralitas suppositorum, ut D. Th. resolvit loco cit. cujus proinde resolutio absolute est vera. Sed D. Athanasius usus est illis nominibus ut substantivis : forte propter usum eorum, apud quos scribebat, vel propter abusum, et importunitatem Ariannorum, quos impugnabat. Et in hoc sensu negavit tres omnipotentes, hoc est, tres potentias, singulis personis proprias. Ex quo non sequitur, quod aliter possimus prohibito nomina substantive, vel adjective usurpare, accipiendo v. g. Deum pro divino, et alia similia : sed servare oportet uniuscujusque nominis proprietatem. Ob quam retentam Ecclesia damnat asserentes tres personas divinas esse tres Deos : quod minime faceret, si ea propositio esset vera in proprietate sermonis, ut observavimus tract. 6, disp. 17, num. 15.

Incidentium dubiorum resolutio. 156. Ex hactenus dictis facile resolvuntur aliæ quæstionculæ ad præcedentem appendicem. Inquiri enim potest, an in casu (absolute impossibili) quo Deus, et Angelus assumerent eandem humanitatem, essent unus homo? Et rursus, an si humanitas dimitteretur a Verbo, et inciperet subsistere propria personalitate, persona illa creata esset idem humo cum Verbo

prius subsistente in tali natura ? Et tandem, an si tres personæ divinae assumerent simul plures humanitates, essent simpliciter plures homines, vel unus? Ad duas enim priores respondetur affirmative : quoniam licet supposita subsistentia in una humanitate essent valde diversa, nempe divinum, angelicum, et humanum, creatum, et increatum. extraneum, et proprium ; nihilominus forma, sive natura semper esset una : cum ergo unitas concreti, et nominis substantivi sumatur absolute a forma, ut supra ostensum est; omnes prædictæ personæ simul, vel successive immediate assumentes unam humanitatem essent unus homo simpliciter, hoc est, unus absolute, ut opponitur unitati secundum quid : quamvis non essent unus omnibus modis, sive ex omni capite, quia subsistentiis distinguerentur ; quod suo modo contingit etiam in divinis, ut facile consideranti constabit. Unde ad *ultimum* respondetur tres personas comparative ad tres diversas humanitates, in quibus subsisterent, fore tres homines simpliciter : quia in prædicta habitudine concurrerent tria supposita, et tres naturæ. Sed comparative ad unamquamque seorsim humanitatem, in qua subsisterent simul, non esset plures, sed unus simpliciter homo ob rationem supra traditam : quia videlicet non multiplicaretur in eis forma, quæ constituit hominem, sicut ad multiplicandum substantiva desideratur.

DUBIUM VIT.

An persona creata possit assumere naturam alienam.

Licet hanc difficultatem jam insinuaverat D. Thom. a primo hujus quæstionis articulo in resp. ad 2, oportuit illam ad hunc usque locum differre, ut quæ pertinebant ad terminationem naturæ creatæ per subsistentiam divinam tam de facto, quam de possibili continuato ordine traderentur. Eis vero superatis, congruentem hic sedem habet, ut absolvamus ea, quæ ad considerationem personæ assumentis spectant. Et quia assumere dicitur tam active, quam terminative, ut sæpius observavimus; in utroque sensu dubitari posset, an persona creata valeat assumere. Sed in priori decisam reliquimus difficultatem disp. 5, dub. 3, ubi statuimus implicare, quod persona creata sit principium phy.-icum

Q»
io toc
dab.
ncadb

physicum effectivam principale assumptionis : sed non repugnare, quod sit causa illius instrumentalis : quamvis enim sermo ibi specialiter esset de unione ad personam divinam; rationes tamen probant in omni unione hypostatica, sive in conjunctione personali duarum naturarum. Unde præsens difficultas reducitur ad assumptionem terminative consideratam ; an scilicet persona, aut personalitas creata possit terminari, aut suppositare naturam alienam. Supponunt autem communiter, ac merito Theologi id non posse contingere naturaliter, sive per potentiam naturalem personæ creatæ : tum quia persona naturaliter determinatur ad propriam naturam : atque ideo naturaliter nequit ad alienam extendi : tum quia unio duarum naturarum in eodem supposito est opus miraculosum, quod proinde non correspondet naturali potentia, sed obediencia. Quocirca dubium versatur in ordine ad potentiam extraordinariam, et absolutam ; et inquirimus, an repugnet, quod suppositum creatum terminet alienam naturam : sive id fiat ita, quod duæ naturæ propria, et aliena in eadem persona concurrant, ut titulus magis significare videtur ; sive fiat ita (ut ad plura extendatur), quod personalitas creata separata a propria natura communicetur alienæ, et illam terminet loco propriæ. Et licet aliqui distinguant inter subsistentias de facto existentes, et subsistentias possibles ; omnes tamen sub resolutione comprehendemus : quia motiva hinc inde proponenda generalia sunt, ut ex dicendis constabit.

S

Senlencia D. Thomæ primo fundamento fulfillur.

157. Dicendum est repugnare, quod persona, aut personalitas creata terminet alienam naturam. Sic docet D. Thom. loco supra citato, ubi ait : *In persona creata possunt plures naturæ concurrere accidentaliter : sicut in persona unius hominis invenitur quantitas, et qualitas. Hoc autem est proprium divinæ personæ propter ejus infinitatem, ut fiat in ea concursus naturarum, non quidem accidentaliter, sed secundum subsistentiam.* Et similia docuerat quæst. 2, art. 3 ad 1, ubi inquit : *Manifestum est, quod alteritas, quæ provenit ex differentia accidentali, potest ad eandem hypostasim, vel suppositum pertinere in rebus creatis : eo quod quidem*

numoo potest diversis accidentibus subesse. Non autem contingit in rebus creatis, quod idem numero subsistere possit diversis essentiis, vel naturis. In quibus adeo aperte docet nostram assertionem, ut supervacaneum sit aliquorum tergiversationes refellere. Quod enim quidem dicunt prædicta testimonia intelligenda esse de assumptione active sumpta, ex eisdem falsitatis manifestis convincitur : nam ly *ut fiat in ea concursus naturarum*, et ly *Quod idem numero subsistere possit diversis essentiis*, non actionem, sed terminationem, sive assumptionem formalem per modum termini exprimunt, ut ipsa proprietas vocum evincit. Quod vera alii aiunt, loqui solum secundum potentiam naturalem, quo pacto soli Deo convenit terminare naturam alienam; sed non excludi personam creatam, quæ possit terminare secundum potentiam obedientialem, eadem facilitate rejicitur. Tum quia D. Thom. affirmat terminare naturam alienam esse *proprium personæ divinæ* : illud autem magis dicitur esse proprium, quod alteri repugnat : id ergo significavit D. Thom. loquutione illa absoluta ; cum nullum ibi, aut alibi præbeat fundamentum ad oppositum. Tum quia suam resolutionem fundat in infinitate divinæ personæ ; quæ plane repugnat creaturæ. Tum denique nam quod divina persona uniatur hypostatice naturæ creatæ, non contingit secundum ordinariam, et connaturalem rebus potentiam, sed secundum potentiam obedientialem absolutam ; atque ideo in hoc sensu asserit D. Thom. esse proprium naturæ divinæ, quod secundum omnem potentiam repugnet creatæ. Unde sic unanimiter docent Thomistæ, Paludanus in 3, dist. 1, quæst. 1, art. 2. Sotus in 4, dist. 9, quæst. 2, art. 1. Cajetan. Medina, Nazarius, et Arauxo art. 1, cit. ubi Alvarez disp. 19. Cabrera disp. 2. Zipullus dub. unie. § 2. Joan, a S. Thom. disp. 6, art. 1. Godoi disp. 17, §2. Gonet disp. 8, art. 6, g 1. Marinis art. 1, cap. unico. Prudentius tract. 3, disp. 2, dub. 5. Parra tract. I, disp. 3, art. 3. N. Philippus disp. 4, dub. 1. N. Laurentius controvers. 10, g 1, et alii plures. Idem etiam tuentur graves alii Theologi, Durandus in 3, dist. 1, quæst. 5. Henricus quodlib. U, quæst. 10. Picus Mirandul. in Apologia quæst. 4 et 6. Suarez disp. 13, sect. 4. Vazquez disp. 25, cap. 2. Lorca disp. 23. Ragusa disp. 48. Lugo disp. 13, sect. 4, et alii plures.

158. Probatur primo ratione desumpta

Vans
sobterfo
gia
pic Id-
duntur.

Paludan,
Solus.
Cajetan.
Medina.
Nazarius.
Arauxo.
Alvarez.
Cabrera.
Cipul-
lis.
Godoi.
Gonet.
Marinis.
Joann, a
S. Thom.
Parra.
Prudent.
N. Philipp.
N. Laurent.
Durand.
Henricus.
Picus
Mirand.
Suarez.
Vazquez.
Lorca.
Ragusa.
Lugo.
Ratio
D. Thom.

ex D. Thoma locis citatis, quæ potest reduci ad hanc formam : quia si subsistentia creata posset terminare alienam naturam, esset simpliciter infinita sed implicat subsistentiam creatam esse simpliciter infinitam ; siquidem hoc ipso, quod aliquid creatum sit, clauditur necessario terminis essentialibus generis, et differenti» ; ergo repugnat subsistentiam creatam terminare naturam alienam. Major in qua est difficultas, probatur *primo*, quia subsistentia, cum sit quidam actus generalis ad modum existentiae, non aliunde limitatur, quam ex propria natura, ad quam determinatur : ergo si subsistentia creata non limitaretur a propria natura, ne terminaret alienam ; maneret illimitata in ratione subsistentiae : sed subsistentia illimitata in ratione subsistentiae est simpliciter infinita in ratione subsistentiae : ergo talis subsistentia, quæ posset alienam naturam terminare esset simpliciter infinita. *Secundo*, quia ut subsistentis terminet alienam naturam, debet esse irrecepta, sive per se existens ut *quo*, et ut *quod* ; nam quæ recipitur, eo ipso per subjectum, et ad subjectum determinatur : sed subsistentia irrecepta, et per se existens ut *quo*, et ut *quod*, debet esse simpliciter infinita : actus enim non limitatur, nisi per subjectum, aut potentiam : ergo talis subsistentia esset simpliciter infinita. *Tertio*, quia subsistentia potens terminare naturam alienam potest terminare omnes naturas creatas absque termino ; quippe cum non occurrat major ratio, ut possit terminare unam, quam duas, et quam plures, et quam infinita ? : si enim absolvitur a determinatione ad propriam naturam, non est, cur ad unam, vel plures naturas alias determinetur : sed subsistentia potens de se terminare infinitas naturas nequit non esse simpliciter infinita in ratione subsistentiae ; cum propria subsistentiae ratio in hujusmodi terminatione, aut vi terminandi consistat : ergo quæ posset terminare naturam alienam esset simpliciter infinita.

Confirmatur.
maio.

Confirmatur : quia illa sola subsistentia potest terminare, naturam alienam, quæ potest ipsi præstare effectum formalem subsistentiae propriae et supplere pro illa : sed sola subsistentia simpliciter infinita potest præstare naturæ alienæ effectum formalem subsistentiae propriae, et supplere pro illa : ergo si subsistentia creata posset terminare naturam alienam, esset simpliciter infinita. Major probatur : tum quia

caienus Theologi declarant subsistentiam Verbi terminasse humanitatem, quatenus præstitit ipsi, seclusis imperfectionibus, effectum formalem subsistenti» illi naturaliter debita), et supplevit pro ea gerendo vices illius : tum quia nisi subsistentia hac munia præstet, nequii intelligi, qualiter naturam alienam terminet ; sed potius dicetur ipsam interminatam, et non suppositam relinquere. Minor etiam suadetur : quia ut una subsistentia præstet effectum formalem alterius, et pro illa suppleat, debet ipsam secundum propriam rationem eminenter continere : quod enim alterum illa non continet, non potest ejus formalem effectum præstare ; sed solum alium, vel longe diversum, vel inferiorem. Constat autem, quod nulla subsistentia finita continet eminenter aliam subsistentiam. Cum enim quælibet subsistentiae finitæ propriis differentiis constituentur ; eisdem distinguuntur, et se excludunt : unde impossibile est, quod una subsistentia creata alteram adæquate ac subinde eminenter contineat. Ergo sola illa subsistentia potest præstare naturæ alienæ effectum formalem subsistentiae propriae, et pro ea supplere, quæ est infinita simpliciter. — Declaratur amplius ; nam ita comparatur subsistentia unius naturæ ad subsistentiam alterius naturæ, sicut ipsæ naturæ comparantur inter se, nulla quippe ratio occurrit, ut aliter se habeant termini naturarum inter se, ac comparantur ipsæ naturæ. Sed nulla natura finita continet eminenter aliam naturam, nec potest præstare ejus effectum formalem : quippe cum differentiis specificis constituuntur, eisdem se excludunt : unde natura angelica, quantumvis superior ad naturam v. g. ignis, nec illam eminenter continet, nec potest præstare ejus effectum formalem, nec pro illa supplere. Ergo pariter nulla subsistentia creata continet eminenter subsistentiam alienam ; aut ejus effectum formalem communicare, aut pro illa supplere potest,

159. Huic argumento respondent Adversarii convincere quidem, quod licet subsistentia ex natura sua potens terminare naturam alienam debeat esse simpliciter infinita, ut quædam probationes a nobis factæ suadent ; nihilominus ex eo, quod subsistentia possit secundum potentiam obedientialem terminare alienam naturam, prædicta infinitas minime colligitur : quia posse ita terminare non habet

ex

ex his, qnm sibi conveniunt, sed ox sub-
 jectione ad Deum supernaturaliter agen-
 tem , qui subsistentiam applicaro potest
 non prupriu terminabili. Ad conirmatio-
 ueiu dicunt rem linitam sed superioris or-
 diiis posse eminentor continere rem ordi-
 nis inferioris, et causare ejus effectus ;
 sicut sol continet ignem, et causal ejus of-
 fectum nempe calorem, aut alium ignem.
 Undo ut subsistentia una contineat emi-
 nenter aliam, et pro ea suppleat; non re-
 quiritur, quod sit simpliciter infinita, sed
 sufficit osse ordinis superioris. In quo
 nulla apparel repugnantia.

Sed contra responsionem rationi adhibi-
 tam stat *primo*, quod licet applicatio formæ
 possii fieri, vel per agens naturale, aut
 ccnnaturaliter operans, vel per agens su-
 pernaturale obediencialiter influens, nihi-
 lominus effectus formalis est connaturalis
 fermm, et illam excedere nequit : quia ex
 parte recti consideratus non est aliud,
 quam ipsa forma, ut inductive potest os-
 tendi : unde implicat, quod effectus forma-
 lis substantialis sit a forma accidentali, et
 effectus formalis supernaturalis sit a forma
 naturali, et quo l effectus formalis relativus
 sil a forma absoluta, et sic de aliis, quan-
 tumvis istæ formæ per agens, quod opere-
 tur supra ordinem, et exigentiam naturæ,
 applicantur. Constat autem, quod perso-
 nare naturas alienas absque aliqua deter-
 minatione est effectus formalis illimita-
 tus: et indeterminatus : ergo solum potest
 provenire a forma, quæ sit illimilata, et
 indeterminata, atque ideo simpliciter infi-
 nita: ergo subsistentia, quæ non alligatur
 essentialiter suæ naturæ, sed potest abso-
 lute alias terminare, est simpliciter infinita
 in ratione subsistentiæ. Stat *secundo* quod
 forma simpliciter finita nec naturaliter,
 nec supernaturaliter , aut obediencialiter
 potest causare effectum formalem simplici-
 ter infinitum ; sed subsistentia, quæ potest
 terminare naturam alienam, potest cau-
 sire effectum formalem simpliciter infini-
 tum : ergo subsistentia, quæ vel obediencialiter,
 potest terminare naturam alienam,
 non est simpliciter finita, sed infinita sim-
 pliciter, Minor constal ex supra dictis :
 nam eo ipso, quod subsistentia non allige-
 tur ad propriam naturam, sed possit ad
 aliam extendi, non est unde illi terminus
 interminando præfigatur; cum omnes sub-
 sistentia, pro quibus supplere potest, sint
 ejusdem rationis, et syncaieгореmatice in-
 finita : ergo subsistentia potens terminare

naturant alienam potest causare effectum
 furmalcm simpliciter infinitum.

1Ü0. Sed opponunt Faber, Pitigianus
 et alii Scotisue : terminare naturam alie-
 nam nullam dicit perfectionem : ergo ter-
 minare naturam alienam nullam dicit infi-
 nitatem. Consequentia palet : quia omnis
 infinitas est aliqua perfectio : atque ideo
 quod perfectionem non dicit, nec dicit in-
 finitatem. Antecedens vero probatur : tum
 quia ex eo, quod Verbum terminet huma-
 nitatem, nulla ipsi additur perfectio ; alias
 perficeretur, et mutaretur, quod est impos-
 sibile, ut diximus disp. 3, dub. 4. Tum
 etiam quia Verbum terminat formaliter
 immediate per subsistentiam relativam, ut
 sibi, et pro explicito propriam, ut supra
 statuimus dub. 2, j! 2 ; hæc autem sic ac-
 cepta non dicit perfectionem, ut ostendi-
 mus tract, fi, disp. 6, dub. 2, et docent fre-
 quentius Thomistæ. Ergo hoc quod est
 terminare naturam alienam nullam perfec-
 tionem dicit. — Potestque objectio fulciri
 ex eo, quod hoc concretum subsistentia
 terminans alienam naturam, vel natura
 aliena subsistentia terminata ex nullo ca-
 pite dicit aliquid infinitum ; cum tam ex-
 trema, quam eorum unio sint aliquid fini-
 tum, ut consideranti constabit : ergo quo l
 subsistentia creata terminaret alienam na-
 turam, nec diceret, nec argueret infinita-
 tem simpliciter vel in subsistentia, vel in
 ejus effectu formali. Dicere autem, quod
 pariter posset terminare infinitas alias na-
 turas, voluntarium apparet : nam eo ipso,
 quod subsistentia finita sit, habet finitam
 vim in terminando; licet non possimus os-
 tendere signate ad quas naturas se ex-
 tendat.

Respondetur objectioni, admisso ante-
 cedenti quantum ad immediatum, et expli-
 citum terminationis modum : negando
 consequentiam : nam quidquid sit de per-
 fectione explicita, subsistentia terminans
 naturam alienam importat infinitatem sim-
 pliciter. Et in hoc ponimus vim, quæ suffi-
 cit ad assertionem nostram fundandam :
 sicut enim repugnat subsistentia creata
 infinite perfecta, sic implicat subsistentia
 creata simpliciter infinita : quippe quæ nec
 in perfectione, nec in entitate, nec in
 alia ratione dicit infinitatem simpliciter,
 Consequentiae autem probatio facile dilui-
 tur negato antecedenti : quia non omnis
 infinitas est pro explicito perfectio, ut li-
 quet in personalitatibus divinis, quæ sicut
 pro explicito sunt aliquid reale. et aliquid

Objec-
 tio.

Illobora-
 tar.

Eueno-
 lur.

Noto.

divinum, sic etiam sunt aliquid infinitum, et divinum in ratione infiniti; et tamen pro explicite non dicunt perfectionem. Nec enim explicitum infiniti est explicitum perfectionis; cum prædictæ rationes ex diversis rationibus desumantur, prima ex carentia termini, secunda ex convenientia, aut ordine ad se. Unde ratio finiti, aut infiniti, sicut et ratio veri, generaliores sunt, quam ratio boni, aut perfecti, et ab ista præscindere valet saltem pro explicite, ut jam observavimus tract. 6, disp. 6, n. 78. — Diximus *admisso antecedenti quantum ad immediatum, et explicitum terminationis* : quia si attendamus ad implicitum, et ad rationem radicalem, aut mediatam terminandi alienam naturam, nequit non dicere perfectionem simpliciter infinitam : nam fundat per modum actus puri vim proximam, subsistentem ut *quo*, et ut *quod*, et terminantem absque ulla informatione, vel inbærentia, ut constat ex dictis disp. 3, dub. i. Contra quam doctrinam non urgent probationes antecedentis : quia licet terminatio actualis non addat Verbo perfectionem; arguit tamen, et manifestat esse infinite, perfectum. Et licet subsistentia relativa pro explicite non dicat perfectionem ; nihilominus pro implicito importat totam perfectionem divinam in se imbibitam per modum transcendentis, ut locis relatis in objectione explicuimus.

Evacoi-
diffital-
adjjifo

Ad augmentum difficultatis dicendum est plura esse, quæ in ratione entis sunt finitum, et tamen arguunt infinitatem in causa sic vel sic influente. Musca enim quid finitum est; et tamen nequit per creationem produci nisi ab agente infinito. Et ut in præsentī materia sistamus, unio hypostatica, sive ad personam extraneam quid finitum est : quo non obstante ipsi Adversarii recognoscunt, quod nequit ab ulla creatura principaliter effici, sed a solo Deo. Sic igitur licet concretum ex natura, et subsistentia aliena sit, vel admittatur esse finitum simpliciter in esse entis ; causa tamen illud formaliter constituens, nempe subsistentia aliena, debet esse simpliciter infinita propter rationem a nobis factam : quia videlicet eo ipso, quod non determinetur ad naturam propriam; non est, unde determinetur, aut finiatur in terminando alienas naturas : sed poterit quantum e-t de se, infinitas vel simul, vel successive suppositare, ac sustentare absque aliquo augmento : id vero satis evincit illam esse in actu simpliciter infinitam in ratione

termini suppositantis naturam. Aliqua enim propria ratio infinitatis simpliciter constituenda est in linea subsistendi, aut subsistentiæ : nec major ad extra excogitari potest, quam quæ nullo termino clauditur; sed absque additione intrinseca extenditur essentialiter, quantum est de se, ad terminandem omnem naturam creatam, et creabilem. Sicut virtus effectiva, quæ posset tales naturas absque termino efficere, non posset non esse simpliciter infinita in ratione virtutis effectivo». Dicere autem, quod subsistentia limitaretur ad certum terminum, quia esset creata, et finita; petit principium, et probat unam pariem contradictionis a nobis intentæ : quia motivum nostrum evincit fore infinitam, et ad nullam naturam, aut naturarum numerum determinari. Unde inferretur utrumque, quod implicat contradictionem.

161. Responsio etiam, quæ confirmationi n. 159 adhibetur, illius vires non evacuat : quoniam licet res superioris ordinis queat continere rem inferioris continentia effectiva secundum aliquam rationem communem; implicat tamen, quod si res continens est aliquid creatum, contineat effective rem inferiorem adæquate, et secundum omnem rationem : quia saltem conceptus entis, et ultima actualitas existentiae soli Deo ut agenti principali correspondent, et a nulla creatura nisi instrumentaliter possunt attingi, ut bene probant N. Complut, abbrev. in lib. de Generat. n. C» disp. 15. quæst. 5, § 2, conci. 3, et constat ex his, quæ late diximus tract. 14, disp. 5, dub. 5. Et quidquid sit de continentia inadæquata eminentiali effectiva; manifestum est nullam creaturam quantumvis superioris ordinis sit, continere continentia formali adæquata alteram creaturam in ordine ad præstandum ejus formalem effectum. Quod satis ostensum est in ea confirmatione : nam cum duæ res creatæ distinguantur, et se excludant ultimis differentiis ; impossibile est, quod una sit eminenter formaliter altera : atque ideo repugnat, quod communicet ejus effectum formalem, qui ex parte recti minime a forma illum præstante distinguitur. Idque probatur ipso exemplo in contrarium adducto : licet enim sol possit efficere effectus ignis, puta calorem, vel alium ignem; tamen impossibile est, quod per se ipsum constituat formaliter ignem, vel quod forma solis suppleat pro ignis. Idemque apparet in aliis rebus, quantumcumque superiores

superiores comparentur ad inferiores : neque enim Angelus potest constituere formaliter hominem quod præstat anima rationalis; nec ista potest supplere pro forma leonis, et sic de aliis. Cum ergo subsistentiæ creatæ debeant eodem modo comparari inter se, quo comparantur naturæ, quas terminant ; impossibi e est, quod una subsistentia creata præstet formalem effectum alterius supplendo pro illa, et terminando naturam alienam. Vel si hæc non convincunt Adversarios; instamus, ut designent aliquod exemplum, in quo aliqua res, vel forma, vel natura creata præstet effectum formalem alterius.

162. Dices : ut una subsistentia creata terminet naturam alienam, et suppleat pro subsistentia propria, opus non est, quod præstet hujus formalem effectum : ergo non est necessarium, quod illam contineat adæquate eminentia formali : atque ideo ex hoc capite non repugnat, quod subsistentia creata terminet naturam alienam. Hæc secunda consequentia patet ex prima. Quæ legitime ex antecedenti infertur : quia continentia illa eminentialis formalis non aliunde potest requiri, quam ad præstandum eundem formalem effectum : ergo si subsistentia supplens non debet præstare effectum formalem subsistentiæ propria?, non requiritur, quod illam contineat continentia eminentiali, formali, et adæquala. Antecedens vero suadetur : nam persona, quæ resultat ex personalitate aliena est diversa ab illa persona, quæ resultaret ex personalitate propria : unde personalitas, aut subsistentia Verbi unita humanitati constituit personam increatam ; personalitas vero propria constituit personam creatam : et personalitas angeli constitueret personam angelicam, persona vero hominis constituit personam humanam : constat autem effectum formalem subsistentiæ, aut personalitatis esse personam : ergo ut subsistentia uniatur naturæ alienæ, opus non est, quod præstet effectum formalem subsistentiæ propriae.

Respondetur distinguendo antecedens, et illud concedendo in hoc sensu, quod subsistentia aliena non debeat præstare effectum formalem alienæ formaliter sumptum; et ipsum negando, si significet, quod non debet communicare effectum hujusmodi eminenter acceptum. Nam effectus formalis subsistentiæ alienæ, si uniretur, containeret eminenter effectum formalem subsistentiæ propriae : nihil enim effectus

formalis subsistentiæ propriae haberet, quod sub altiori ratione non containeretur in effectum formalem subsistentia? alienæ : aliter enim minime pro illa posset suppleri : unde formalis subsistentiæ alienæ effectus esset eminenter ipse formalis effectus subsistentiæ propriae. Unde neganda est prima consequentia : quæ non infertur, sed opposita, ex illo antecedenti ita intellecto colligitur. Si enim effectus formalis subsistentiæ alienæ est eminenter ipsemet effectus formalis subsistentiæ propriae; quia nihil perfectionis in hoc relucet, quod alias cum majori elevatione, et universalitate non importet : opus est, quod subsistentia aliena contineat eminenter adæquate subsistentiam propriam ; quippe cum debeat eadem proportio inveniri inter formas, quæ occurrit inter effectus formales. Ad probationem autem antecedentis, quatenus huic doctrinæ potest opponi, respondetur, quod licet persona constituta ex personalitate aliena distinguatur formaliter a persona constituta ex personalitate propria; nihilominus est eminenter hæc ipsa persona : nam præstat in terminando, et sustentando naturam, quidquid persona propria præstaret si ibi adesset, idque cum majori eminentia, et universalitate, quam illa. Quod facile convincitur ipso exemplo in contrarium adducto : nam licet persona Verbi non sit formaliter persona creata, est tamen eminenter persona creata : quia sub altiori ratione dicit, quidquid entitatis in persona creata reperitur, et aliquid amplius. Idemque dicendum esset de persona Angeli, si pro humana suppleret : licet enim non esset persona humana formaliter, esset tamen eminenter, præstando quidquid humana præstat, et aliquid amplius. Quia ergo repugnat unam creaturam continere hoc modo aliam; siquidem differentiae vel essentielles, vel saltem numericæ, quibus constituuntur, se invicem excludunt; impossibile est, quod personalitas, vel subsistentia creata pro alia suppleat terminando naturam alienam : sed ad id requiritur subsistentia increata : et simpliciter infinita. Præsertim cum continentia eminentialis unius subsistentiæ arguat similem continentiam omnium aliarum subsistentiarum ab-que termino, vel alligatione ad numerum determinatum, ut constat ex supra dictis.

163. Sed instabis; nam una species Replica. Angeli superioris continet eminenter plures species hominis, vel Angeli inferioris :

et tamen inde, non arguitur, quod vel talis species superior sit infinita simpliciter, vel quoi talis continentia eminentialis repugnet : ergo licet una subsistentia contineat aliam eminenter; minime inde inferretur aliqua infinitas simpliciter talis : atque ideo nec repugnantiia hujusmodi subsistentia». Consequentia patet a paritate. Et major suadetur : nam una species Angeli superioris æquivaleret pluribus speciebus inferiorum : unde quo Angelus est superior, eo intelligit per pauciores species, sed magis universales : ut diximus tract. 7, «lisp. 5, dub. 5; sed hujusmodi æquivalentia nequit fundari nisi in eo, quod species superior contineat eminenter species inferiores : ergo illas ita continet.

b». 416r' Respondetur negando majorem intellectam de continentia eminentiali adæquata, et secundum particulares rationes specierum inferiorum. Sicut enim repugnat, quod Angelus superior ita continuai inferiores, et quod intellectus Angeli superioris ita contineat inferiorum intellectus : sic etiam repugnat, quod ejus species ita coniineat species inferiores. Quoi a posteriori colligitur salis efficaciter ex eo, quod superior species nequit præstare effectus formales specierum inferiorum : alias earum loco posset uniri inferiorum mentibus, et simul concurrere ad eorum intellectiones : quod est impossibile. Conlinet tamen prædicta species alias species inferiores eminentia quadam inadæquaia, sicut Angelus superior Angelos inferiores, quia habet unita, quæ in aliis dividuntur; licet ultimas differentias non contineat, sed potius excludat : ex quo provenit, ut præstare nequeat, quoipsæ formaliter communicent. Ad majoris autem probationem respondetur omissa majori, negando minorem : quia ad ivquivalentiam, ut Angelus superior iniolligat per unam speciem, quæ inferiores inteUigunt per plures, non requiritur continentia eminentialis adæquata; sed sufficit excessus, et quod repræsentet secundum rationem magis communem, sub qua plura objecta adunari possint: quæ e-i continentia eminentialis inadæquate, et secundum quid, et non se extendens ad ultimas differentias, et modos specierum inferiorum. Potestque id perspicue declarari exemplo ipsarum intellectionum, quibus correspondent species : nam Angelus superior intelligit per unam intellectionem, quæ Angeli inferiores inteUigunt per plures intellectiones : et tamen inde non

licet colligere intellectionem Angeli superioris continere eminenter adæquato intellectiones Angelorum inferiorum. Idem ergo de speciebus, idem de subsistentiis inter se collalis dicendum esi.

g H.

•Uiud *pro eadem scnbmlm molivum.*

16-1. Ut secundum fundamentum | -ro Si.-iih ;
nostra assertione proponamus, aliqua bre- ijirti-.-
vitor observanda sunt. *Primo* subsisten- ni»
tiam creatam esse quemdam modum nat- Olit.
turæ, a qua proinde non entitative, sed
modaliier tantum distinguitur. Sic statui- Null I.
mus supra dub. 1, num. 8, et docent N. Complut, abbrev. in lib. de generat, disp. 15, q. I, n. 11, et satis expressit D. Tho. q. 9, de potentia art. 3, ubi ait : *Persona significat naturam cum quodam modo existendi* : qui alius non est, quam subsistentia, aut personalitas. Observa *secundo*, im-
possibile esse, quod modus separetur a re, d ;li:
cujus esi modus, et separatus ab ea existât : d nsa.
tum quia de essentia modi est modificare
exercite re;n, cujus est modus : tum quia
est levissima? entitatis, et non tam ens,
quam entis determinatio. Unde impossibile
est, quod sessio Petri separetur, et sit et
non in Petro, et quod pnesia Joannis
existât et non in Joanne, et quod unio na-
turæ ad personam non sit in natura, et sic
de aliis, ut cum communi Philosophorum
sententia diximus tr. 1, disp. 2, dub. 3, No«3
n. 61. Observa *denique* repugnare quod
idem modus sit in duplici subjecto adæ-
quato : nam difficilius est unum mo-
dum esse in duplici subjecto adæquato,
quam quod una forma substantialis sit in
duplici materia, ut major debilitas, et mi-
nor militas ac vis acluandi in modo, quam
in forma satis evincit : repugnat autem
formam actuare duas materias numero dif-
ferentes. ut cum communi Thomistarum
sententiia docent N. Complut, abbr. in lib. N.G»
Ph;sic. disp. i, q. 5, g 2, apud quos videat
lector hujus repugnantiae motiva : unde a
fortiori repugnat, quod idem modus sit
in duplici natura, sive subjecto adæquato.
His suppositis

Probatur satis efficaciter conclusio : Forn
quoniam uno ex duobus modis posset ima- UT
ginari. quod subsistentia creata terminaret T-t;3
naturam alienam : uno modo terminando
simul naturam propriam et se extendendo
ad alienam, sicut personalilas Verbi ter-
minat

minai humanitatem : allero modo non terminando natuiam propriam, sed unice terminando naturam alienam : sed utrumque est impossibile : ergo repugnat, quoui subsistentia creata terminet naturam alienum. Major patet : quia iuter illos duos medos terminandi naturam alienam non datur medium ; cum unus alteri contradictorie opponatur. Minor autem ostenditur : uam in primis ut subsistentia creata terminaret simul naturam propriam, et naturam alienam, deberet recipi : cum enim non sit actus purus, et per se subsistens, nequii terminare naturam, quin naturam informet, et in ea recipiatur : sed eundem modum recipi in duplici natura, sive subjecto adæquato repugnat, ul constat ex tertio notabili : ergo subsistentia creata nequit terminare naturam alienam terminando simul propriam. Deinde ut subsistentia creata posset terminare naturam alienam non terminando naturam propriam ; opus erat, quod a natura propria separaretur : sed praedicta subsistentia cum sit quidam propriae naturæ modus, nequit ab ea separari, ut advertimus in primo, et secundo notabili : ergo subsistentia creata nequit terminare naturam alienam non terminando propriam.

Confirmatur : quia ita se habet subsistentia ad naturam substantialem, sicut inherencia ad naturam accidentalem : sed impossibile est, quod per inherenliam unius accidentis inhæreat aliud : ergo impossibile est, quod per subsistentiam unius naturæ subsistat alia natura : atque ideo implicat, quod subsistentia terminet naturam alienam. Major constat ex dictis dub. 1, num. 16, et facile ostenditur : nam sicut subsistentia præstat naturæ substantiali determinationem essendi per se, quæ est propria substantiæ ; ita inherencia præstat naturæ accidentali determinationem essendi in alio, quæ est propria accidentis : ei sicut substantia, ut existât saltem connaturaliter, ind'get subsistentia, qua habeat esse per se ; ita ut accidens existât saltem connaturaliter, indiget inherencia : ergo ita proportionabiliter se habet subsistentia ad substantiam, sicut se habet inherencia ad accidens. Et sic etiam recte observant

U.** N. Complut, abbrev. in lib. de generat. disp. 15, quæst. 1, num. 12. Minor autem ostenditur ; nam in primis, cum inherencia sit quidam modus unionis accidentis ad subjectum ; impossibile est quod separetur ab extremo, quod unit, nempe ab acci-

denti proprio, cuius est unio : sicut in universum repugnat unionem separari ab extremis unitis : est enim actualis eorum causalitas, sive exercitium. Deinde repugnat unionem unius accidentis illud afficere, et simul afficere aliud : tum quia est modus debilissimæ enlitis, qui afficere nequit duo subjecta adæquata, ut tertio loco observavimus : tum quia ex opposito fieret duo accidentia inhærere subjecto per eandem inherenliam : quod tam impossibile est, ac informare per eandem informationem.

165. Nec refert, si dicas primo ex Vaz-
quo ubi supra hunc discursum nimis pro-
bare, et falsum, si quid valet, evincere :
nam etiam personalitates divinæ sunt modi
divinæ naturæ : unde vel ratio nostra nihil
probat, vel suadet, quod personalitas di-
vina non valet terminare naturam creatam.
Addit idem Auctor, quod licet prædicta
ratio probet, quod subsistentia creata non
possit recipi in aliena natura ; putest tamen
illam personare, suppositare, et susten-
tare : quia ad hæc munia non requiritur
informatio, aut receptio, sed sola termi-
natio, quasi extrinseca, ut liquet, in perso-
nalitate Verbi terminante humanam natu-
ram. Addunt alii, quod licet subsistentia
nequeat separari a natura, cuius est pro-
prius modus, et separata existere, aut alteri
naturæ separata communicari ; nulla tamen
est contradictio in eo, quod divinitus si-
mul extendatur ad terminandum aliam na-
turam : quia non implicat, quod per eun-
dem modum diversis unionibus unitum
afficiatur duplex natura : sicut quod per
sessionem Pauli in eo existentem sedeat
etiam Petrus, si ipsi communicetur.

Hæc, inquam non referunt, sed facile coufuia
dispelluntur. Nam quod primo loco dicit 10'.
Vazquez personalitates divinas esse modos,
falsum omnino est : sunt enim in suo or-
dine, nempe relationis, entia completa
subsistentia ut *quo*, et ut *quod*. Et opposi-
tus concipiendi modus alienus est a perfec-
tione Dei, in quo nihil admitti potest, quod
dicat objective imperfectionem ; cuiusmodi
est ratio modi aut cujuslibet entis in suo
genere incompleti. Unde ex eo, quod perso-
nalitas divina possit terminare naturam
alienam, minime argumentum trahi potest,
aut debet ad hoc, quod idem dicatur de
subsistentia creata, quamvis modus sit. Id
autem, quod ille Auctor addit, solis verbis
consistit, quia licet personare, aut susten-
tare alienam naturam ex genere suo non

Effj-

gucz.

petat informationem, aut receptionem : quae de causa personalitas divina potest personare naturam alienam, ut diximus disp, 3, dub. 4, nihilominus exposcit necessario intrinsecam terminationem, sive unionem intrinsecam cum terminabili i alias Verbum divinum non esset intrinsece homo, nec Christus haberet intrinsece naturam humanam, sicut alii homines : quod absque magna temeritate dici nequit. Est autem tota differentia inter personalitatem divinam, et subsistentiam creatam, quod illa cum sit actus purus, potest intrinsece communicari, et uniri absque ulia receptione in subjecto : sed subsistentia creata, cum sit quidam modus imperfectus, et nulla ratione afigens perfectionem actus puri, minime alicui communicari potest, quin recipiatur in eo, et per ipsum limitetur, et contrahatur : sicut in omnibus aliis modis contingit. Unde quod personalitati divinae ob summam ejus actualitatem tribuitur, nulla vel apparenti ratione deferri debet subsistentiae creatae. Potestque haec doctrina explicari magis exemplo speciei intelligibilis, quae ex genere suo non petit uniri intellectui per inormalionem, aut inhærentiam : et ideo potest aliquid habere rationem speciei intelligibilis, licet non recipiatur, sed altiori modo uniatur, si ratione suae actualitatis potest ab imperfectione absolvi. Unde quia essentia divina est actus purus, habet rationem speciei intelligibilis, et mentibus beatorum unitur absque informatione. Sed quia nulla species creata habet rationem actus puri, impossibile est, quod uniatur, et quod non recipiatur et inhæreat. Idem itaque proportionabiliter in nostro casu dicendum est.

Aliorum
jdditio
refellitur.

Quod autem alii addebant eadem facilitate refellitur : tum propter ea quae in tertio notabili diximus. Tum etiam quia non minus difficile est modum proprium unius naturae separari ab illo, quam alteri subjecto simul communicari : nam primum illud nequit in alio fundari quam in eo, quod sit debilissimae entitatis, et proprio subjecto affix® : contra cujus rationem non minus est extendi ad duo subjecta adaequala, quam separari a proprio subjecto : sed hoc est impossibile , ut recognoscunt hujus responsionis patroni : ergo illud etiam est impossibile. Tum praeterea nam quoi modus nequeat a propria natura, cujus est modus, separari; nequit aliunde oriri, quant ex eo, quod illam respicit ut susceptivum essenziale adaequatum : nisi

enim illam ita respiceret ; non esset, cur ad ipsam haberet adeo inseparabilem alligationem: sed eo ipso, quod naturam propriam respiciat ut susceptivum essenziale adaequatum, nequit ad alias naturas modificandas se extendero : sicut nec potentia potest extendi ultra suum speciticaivum adaequatum : ergo modus nullatenus potest se extendere ad modificandum naturam alienam. Tum ulterius quia si praedicta evasio aliquid valeret, salvaret etiam per modum inhærentiae, quo unum accidens inhaeret, posse alterum inhærere, et communicari subjecto : quod repugnare constat ex dictis in nostra confirmatione. Tum denique nam haec ipsa evasio recognoscit subsistentiam unius naturae non posse alteri communicari per eandem unionem : sed necessario exigere aliam unionem diversam : et quidem merito ; siquidem unio coincidit cum informatione : et impossibile est duo subjecta adaequate diversa eadem informatione informari ; sicut et impossibile est, quod eadem receptione recipiant. Si autem modus unius naturae posset alteri communicari, idem consequenter dicendum esset de unione : nam quidam modus est non debilior aliis pluribus : unde si alii, non obstante sua incomplectione possunt duas naturas afficere, pariter eadem unio poterit recipi in duobus subjectisadaequatis, atque eundem modum vel subsistentiae, vel inhærentiae, vel ubicationis et similium unire cum duabus naturis.

166. Ex alio autem capite despicit, et diruere nostrum fundamentum conatus est Godoi disp. 17, a n. 19; nam haec, inquit, ratio non innititur principiis, quibus D. Thom. negat posse subsistenti-im creatam terminare alienam naturam : id enim probat S. Doctor, quia terminare naturam alienam petit infinitatem in termino, quod in hoc motivo minime assumimus. *Præterea* quod subsistentia creata nequeat terminare alienam naturam, est aleo certum, in schola f). Th. ut oppositum in eadem schola vix sit probabile : at quod substantia creata sit modus, non habet hujusmodi certitudinem, cum Cajetanus, et quidam alii Thomislæ satis probabiliter defendant esse entitatera : ergo nostrae conclusionis probatio non debet huic positioni alligari, quod subsistentia creata sit modus. *Ūf.nique* juxta hanc discurrendi viam concedendum est, quod si subsistentia creata non esset modus, posset terminare naturam alienam :

ob;«-
ei
G<x'U.

idque

idque plane ex defensoribus nostræ sententiæ concedit Suarez : quod est contra mentionem D. Th. negantis id osse possibile absolute, et independenter a tali suppositione. Hæc in summa, licet fusius proposita, opponit relatus Auctor.

Mri- gP(j facile diluuntur. Nam ad primum respondetur *primo*, quod licet legitimus D. Th. discipulus 'non debeat uti rationibus, quæ opponuntur S. Doctoris principiis in quo deviant plures Juniores, quidum tenent ejus conclusiones, impugnant ipsius motiva) ; nihilominus nullum inconveniens, nullave minor reverentia apparet in eo, quod fundamentis a D. Th. propositis alia motiva addamus; quæ licet ab ipso non fuerint expresse adducta; tamen nec sunt expresse negata, sed potius illius doctrinæ optime cohærent. Et hujusmodi est discursus, quo in hoc | usi sumus : nihil enim habet, in quo directe, vel indirecte adversetur principiis S. Doctoris; sed potius habet plura, quæ ab ipso accipimus, ut constat ex prænotatis n. 164. Respondetur *secundo* nostrum discursum facillimo negotio revocari ad rationem D. Thom. (quam § præced, expendimus), ex infinitate desumpta, ut recte vidit Cipullus dub. cit. num. 11, si ad hanc formam reducatur. Sola subsistentia perse subsistens ut *quo*, et ut *quod* potest terminare naturam alienam : sed subsistentia ita se habens est infinita : ergo sola subsistentia infinita potest terminare alienam naturam : merito igitur dixit D. Th. *proprium esse divinæ personæ propter ejus infinitatem, quod fiat in ea concursus naturarum*. Cætera constant. Et major ostenditur : quia omnis subsistentia, quæ non est per se subsistens ut *quo*, et ut *quod*, est entitas incompleta, sive modus receptus in natura : sed eo ipso nequit extendi ad terminandum naturam alienam : ergo sola subsistentia subsistens per se nt *quo*. et ut *quod* potest naturam alienam terminare. Præmissæ patent ex supra dictis; et consequentia est legitima.

167. Circa secundum, quod opponitur, | miramur virum doctum illo scrupulo implicari, in quem ipse frequentissime impingit in suis ingeniosis operibus. Nam saepe ipse, et nos probamus conclusiones communes principiis particularibus, et quæ non ab omnibus admittuntur. Quod nngis patet in probatione, aut declaratione articulorum li ei, qui probari, et •xponi solent juxta varias opiniones di-

versis Scholis familiares. Profecto processionem filii osse generationem, non autem processionem Spiritus sancti (quod omnes Catholici confitentur), probat ille Auctor, relictis nobis, et aliis gravioribus Thomistis, principio non ita communi, ct forte, neque ita solido, ut constat ex his, quæ tradit torn. 3, in l p. disp. 74, a num. 47. Similiter peccatum mortale cs«e infinite grave in ratione offensæ est sententia communissima inter Thomistas : quam ille probat principiis non communibus, sed alio satis singulari, et minus intelligibili, quod peccatum gravificatur formaliter per majestatem divinam sibi unitam in ratione formæ moralis, ut expendimus, et rejecimus disp. 1, dub. 4, § 3. Et ut ad materiam præsentem proximius accedamus, quod natura creata retinens personalitatem propriam nequeat assumi ad divinam, est communis sententia Theologorum : quam Thomistæ nullo excepto defendunt. Illam vero, impugnatis aliorum rationibus, probat Godoi disp. 19, n. 33, quia subsistentia propria est modus naturæ (quod principium dicit in præsentem esse incertum, ac singulare), unde non posset natura assumi, quin assumeretur subsistentia, quod est impossibile. Ubi simul notabit lector relabi in id, quod modo refellit. Sed majorem inconsequentiam recognoscet disp. 18, n. 283, ubi pluribus hinc inde discussis, propriæ resolutionis firmitatem committit sequentibus : *Existentia sicut et subsistentia cnlitas modalis est : et quia modus ab illo, ex cujus potentia educitur, dependet dependentia essentiali ; ideo si educitur de potentia totius compositi, non, potest perseverare composito destructo, cliam, de polentia absoluta*. Quæ sunt directe contraria his, quæ loco cit. objiciebat. Aliaque sexcenta hujus generis possemus in eodem Auctore notaro. Unde ex vi hujus nihil habet solidum, quo nostrum Ncta. discursus oppugnet. Sed addimus, quod licet principia a nobis assumpta non essent communia inter Thomistas, quinimo quamvis non essent vera; aptissima tamen sunt ad probandum assertionem, et refellendos contrarios : quia eorum plurimi, nempe quotquot sunt extra scholas D. Thom. et Scoti, ut Becanus, Albertinus, Fesantius, Bernai, ct alii Juniores sentiunt subsistentiam creatam esso modum naturæ : quo supposito, optime arguitur non posse subsistentiam creatam

afficere, seu terminare duas naturas. Et qualiter ex eodem principio possimus urgere Scotistas, statim ex dicendis constabit.

Denique quod ultimo loco opponit, nihil probat : quia si subsistentia creata non esset modus; non uteremur hoc motivo ad probandum quod talis subsistentia nequit terminare alienam naturam. Nunc autem recte illo utimur, et quia revera modus quidam est, ut ostendimus; et quia ita concedunt plures ex Adversariis, contra quos agimus. In casu autem, vel hypothesi, quod modus non esset; unum diceie oportet, videlicet vel posse subsistentiam creatam terminare alienam naturam; quod ita conditionate concedit Suarez, et minime probamus; vel non posse, quia finita est, ut fuse g præcel. ostendimus; vel denique inferri utrumque : quia si modus non est, erit utique per se subsistens ut *quo*, et ut *quod*, atque ideo erit subsistentia increata, et infinita, ut n. præced. arguebamus cum Cipullo : unde simul foret finita, et infinita, et contradictoria inferret. Prædicta ergo motiva quasi extrinseca, quibus utitur prædictus Auctor, debilia sunt, ut evacuent vires, quas ratio a nobis facta ex se habet.

Ei-
endilur
Nlio
nostra
in Sco-
tistos.

N. Com-
plot.

168. Quæ a fortiori procedit contra Scotistas, qui conceptum subsistentiæ creatæ non constituunt in aliqua entitate, aut modo positivo, et naturæ superaddito; sed in duplici negatione communicationis actualis, et ap'itudinalis ad aliud suppositum. Quam positionem jam supra exclusimus dis. 3, num. 30, illamque refellunt cum communi Theologorum sententia N. Complut, abbrev. in lib. de generat, disp. 15, quæst. 1, § 3 Sed ea admissa, aut supposita, facile applicatur ratio superius facta : nam ideo subsistentia, quæ est modus naturæ, nequit terminare naturam alienam, quia nec a natura separari valet, nec extendi simul ad actuandum, vel terminandum naturam alienam : sed hæc ratio a fortiori probat in prædictis negationibus ; ergo repugnat, quod subsistentia creata terminet alienam naturam. Probatur miuor : quoniam negatio, vel privatio nequit in alio subjecto recipi, aut concipi, nisi in illo, quod privat aliqua ratione : sed negatio existendi in alio solum privat hac ratione subjectum, quod in alio non est, ut ex terminis liquet : ergo nequit recipi, vel concipi in natura, quæ in alio est : si autem natura aliena assumeretur

ad suppositum creatum, haberet esso in illo, ut ex terminis liquet : ergo negatio existendi in alio, quæ apud Scotistas est subsistentia, nequit afficere naturam alienam, nec ad eam extendi. Quod declaratur amplius : quia negatio, seu privatio non aliunde habet unitatem, nisi vel a forma qua privat, vel a subjecto, quod privat : sed ubi sunt duæ naturæ distinct®, sunt duo subjecta adæquata, et sunt duæ etiam quasi form® divers®, quæ per negationem essendi in alio excluduntur, nempe esse in uno, et esse in alio : ergo impossibile est, quod in prædictis naturis sit una tantum negatio : atque ideo si subsistentia creata consistit in negatione essendi in alio, ut volunt Scotistæ; manifeste repugnat, quod duæ naturæ subsistant per eandem subsistentiam creatam. Adde intelligi, aut explicari non posse, quid negatio in una natura ut in subjecto proprio existens communicet naturæ alienæ, ut illam dicatur assumere, et terminare : neque enim potest tribuere effectum positivum, cum negatio sit : nec præstare potest, quod talis natura in alio non sit; cum potius talis natura si assumitur, habeat esse in alio.

Quod si ad hæc superanda dicatur cum Bassolo, et Leucheto, quos refert, et sequitur Piiigianus in 3, dist. 1, art. 2, in fine, subsistentiam creatam non consistere formaliter, et in recto in prædictis negationibus, sed in natura singulari, quæ illas importat : id, inquam, si dicatur, facile evertitur prosequendo impugnationem. Quoniam subsistentia, et natura intrinsece uniuntur ad constituendum suppositum, seu personam, ut num. 165 dicebamus contra Vazquez : sed impossibile est, quod duæ naturæ singulares, et complet® intrinsece uniantur ad constituendum aliquod tertium ex ipsis immediate resultans ; quippe cum una natura completa nequeat habere rationem formæ, vel termini respectu alterius, et sint ejusdem prorsus rationis in subsistendo, ut satis constat ex dictis disp. 3, dub. 1 ; ergo impossibile est, quod una natura habeat rationem subsistentiæ respectu alterius, illamque subsistentem formaliter constituat : et consequenter si subsistentia creata est in recto natura singularis cum illa duplici negatione ; fieri non potest, quod subsistentia creata terminet alienam naturam.

Prit*
ta
alr;«.*
rsa
eft!
; —
J'itâa.

§ in.

*Erpendilur alia ratio pro sonlcnlia
Thomislica.*

Terta
nu.
i*erud:
lis.

IG9. Probatur denique nostra conclusio alia ratione, per quam praecedens magis confirmari potest : quoniam subsistentia creata non habet sufficientem virtutem connaturalem ad terminandum naturam alienam : ergo implicat, quod illam terminet. Antecedens est certum : tum quia quod alicui convenit secundum connaturallem ipsius virtutem, non est miraculum : sed terminare naturam alienam est insigne miraculum, ut in limine dubii observavimus, et constat ex mysterio Incarnationis : ergo nequit competere subsistentiae creatae secundum connaturalem ejus virtutem. Tum etiam quia ubi datur naturalis virtus, sive sufficientia ad aliquem effectum : datur etiam naturalis exigentia concursus primae causae, et aliorum principiorum, quae ad efficiendum praedictum effectum desiderantur : sed ad terminandum naturam alienam non datur exigentia talis concursus; cum productus effectus sit supra omnem exigentiam naturae creatae, et creabilis : ergo subsistentia creata non habet virtutem sufficientem connaturalem ad terminandum naturam alienam. Consequentia autem probatur : nam quod non habet virtutem sufficientem connaturalem ad aliquem effectum, manet sub eadem impotentia, nisi ei aliquid addatur, quod sufficientiam praestet : sed implicat, quod subsistentiae creatae aliquid addatur, quo fiat potens ad terminandum naturam alienam : ergo implicat absolute, quod illam terminet. Probatur minor : quia illud superadditum nequit esse aliquid accidentale : cum enim terminare hypostatice naturam sit effectus formalis substantialis; non potest virtus ad illum prtestandum in aliquo accidenti consistere. Si autem dicatur esse aliquid substantiale; inquirimus an sit vel alia subsistentia, vel solum modus, quo praexistens subsistentia fiat major? Neque enim in ordine ad suppositandum intelligi potest, quid aliud addi possit. Si dicatur primum : terminabitur quidem nalura aliena, aut terminari permittimus ; at non per subsistentiam praexistentem de qua agimus, sed per illam, quae supponitur addi : ct alia non erit, quam propria ipsius natura, quae terminatur. Si autem dicatur secundum, conducet quidem ut subsistentia praexistens

«it major, et terminet majorem naturam, «ed non praestabit, ut terminet naturam numero diversam. Quod amplius declaratur : nam ex subsistentia, et eo, quod ipsi superadditur, vel fit eadem numero subsistentia, vel non? Si non fit : ergo non verificatur, quod illa subsistentia terminet, sed alia ab ea numero distincta. Si autem fit : ergo sicut non est alia subsistentia, sed eadem facta major, ita non valebit terminare naturam diversam sed majorem. Quo fundamento utuntur recto N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 4, quaest. 5, ut probent unam formam substantialem non posse informare duas materias numero diversas : ubi eadem proportionabiliter occurrit difficultas.

170. Dices primo hoc superaddendum subsistentiae, ut terminet naturam alienam esse unionem ad praedictam naturam, diversam ab illa, qua unitur naturae propriae : nam eo ipso, quod Deus talem unionem producat, subsistentia se communicabit alienae naturae illam terminando, et complendo.

Sed hoc nihil est : quoniam vis nostrae rationis non respicit exercitium actualis terminationis, sed virtutem sufficientem quasi in actu primo ad illam : prius enim determinandum est, an subsistentia creata habeat hujusmodi virtutem ad terminandum naturam alienam, quam agamus de actuali unionem, seu terminatione : quippe c rtum est subsistentiam non perventuram ad tale exercitium, quin prius supponatur habere virtutem sufficientem ad alienam naturam terminandam. Et ratio a nobis facta probat, quod illam non habet ex se, nisi illi superaddatur. Unio autem non addit virtutem, sed supponit adaequate totum actum primum : quia est exercitium, sive actus secundus ei correspondens : unde non confert, ut subsistentia sit sufficiens, et quasi compleatur in actu primo ; sed ut hic, ubi supponitur completus, reducatur ad exercitium. Habet enim se unio ad causam formalem, sicut actio ad causam efficientem. Nullus vero dicet hujusmodi causam constitui in actu primo sufficientem per actionem ; sed ad islam praesupponi. Unde sicut causa efficiens, quae do se est insufficiens ad aliquem effectum, nequit fieri sufficiens per actionem : ita causa formalis (qualiter se habet subsistentia intrinsece terminans), quae de se est insufficiens ad actuandum aliquod extremum, nequit fieri sufficiens

rm

N. Ci.-m

Re.'prn
ÉJO.

Coliifuli
lor.

per ipsam unionem cum illo. Sed ntrobique necessarium est, quod sufficientia, et adæquatio cum effectu antecedentur constituatur.

soloiio I*1, secundo, quod licet subsistentia creata non habeat virtutem sufficientem connaturalem ad terminandum naturam alienam, quod præcise ratio proposita evincit, habet tamen potentiam obedientialem ad prædicum effectum, quæ ad exercitium reduci potest per applicationem, et influxum Dei agentis supernaturalis, et efficientis unionem.

t'rerti-
iur. Sed hoc etiam refellitur : nam repugnat, quod forma aliqua causet suum effectum formalem per solam potentiam obedientialem : ergo si subsistentia non habet virtutem sufficientem connaturalem ad terminandum naturam alienam ; nequit hac via salvari, quod possit prædictum effectum causare per potentiam obedientialem. Consequentia patet. Et antecedens suadetur tum quia forma non aliter causal suum effectum, quam exhibendo se, et suam entitatem, secundum quod in se formaliter habet : sed formam communicare se, et suam entitatem, secundum quod formaliter habet, non ad potentiam obedientialem, sed ad connaturalem pertinet : ergo repugnat, quod forma communicet suum formalem effectum per solam potentiam obedientialem. Tum etiam, nam quod forma nequeat præstare aliquem formalem effectum per potentiam naturalem, nequit aliunde oriri quam ex aliquo defecta intrinseco ad talem effectum : si enim esset undequaque completa ad illum præstandum ; non diceretur ipsum præstare per potentiam obedientialem, sed per naturalem, sive per id, quod habet ex natura sua : atqui prædictus defectus nequit tolli per ipsam obedientialem potentiam, quæ ab ipsa forma non distinguitur : ergo quod forma non præstat in genere causæ formalis per potentiam naturalem, nequit per potentiam obedientialem præstare. Tum denique quia effectus formalis non distinguitur ex parte recti a forma, quæ idum præstat : unde impossibile est, quod effectus formalis præcise sumptus, et quatenus formæ corresponde^ sit perfectior, quam forma : sed hæc sufficientem virtutem connaturalem habet ad effectum formalem, quæ ipsam non excedit : ergo repugnat, quod forma aliqua causet suum effectum formalem per solam potentiam obedientialem. Nec hic proderit recursus

ad unionem, quem jam supra exclusimus : quia unio nec est causa formalis, nec effectus formalis ; sed est quasi causalitas, et exercitium, quibus furina causal suum effectum. Unde inter ipsam furinam, et effectum commensuratio, sive adæquatio constituenda est : quæ si reperiatur, furina causât per suam virtutem connaturalem ; cum effectus ipsam non excedat : si vero non inveniatur, repugnat quod forma effectum formalem causet per aliam obedientialem potentiam ; siquidem non aliter causât, quam exhibendo, quod ex se, sive ex propria natura in se formaliter habet.

Quæ omnia possunt in hunc modum confirmari : nam si subsistentia creata posset simul, aut divisim terminare unam naturam per potentiam naturalem, et aliam naturam per potentiam obedientialem ; posset simul, aut divisim recipi in utraque natura : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela est manifesta : quoniam subsistentia creata non terminat naturam per modum actus puri, eo modo, quo terminat personalitas ATerbi : sed vere recipitur in suo terminabili, et ei unitur per informationem : si ergo simul, vel divisim terminat duas naturas, opus est, quod eodem modo simul, vel divisim in utraque recipiatur. Falsitas autem consequentis ostenditur : nam repugnat, quod idem effectus dependeat a duplici causa adæquata ejusdem ordinis, alias quaelibet earum esset, et non esset adæquata, ut recte probant N. Complut, abbrev. in lib. N. 25-
p1sL Physic, disp, 15, q. 4 ; sed si eadem subsistentia secundum diversam potentiam naturalem, et obedientialem reciperetur in duabus naturis adæquatis, dependeret a duplici causa adæquata ejusdem ordinis ; ab ipsis videlicet naturis a quibus in genere causæ materialis dependeret, utpote forma in ipsis recepta : ergo repugnat, quod eadem subsistentia creata recipiatur in duabus naturis. Eo præsertim, quod sicut natura creata ut sic continet in genere causæ materialis subsistentiam creatam ut sic : ita facta divisione -naturæ, hæc natura continet hanc subsistentiam, et non aliam : et altera natura continet alteram naturam, et non aliam : unde impossibile est, quod hæc subsistentia contenta in hac natura contineatur in alia natura diversa. Si autem subsistentia uni naturæ naturaliter conveniens, atque ideo in ea contenta posset aliam naturam terminare, in hac etiam containeretur : quippe cum

cum in illa reciperetur, et ab ea dependeret in genere causæ materialis, quod absque continentia in subjecto, minime salvari valet. Fieri ergo non potest, quod subsistentia conveniens uni naturæ secundum potentiam naturalem extendatur ad terminandum aliam naturam secundum potentiam obedientialem.

172. Sed objicies primo hæc, quæ in hoc § diximus, nimis probare. Evincunt enim, si quid probant, non posse duas formas substantiales actuare eandem materiam, unam secundum potentiam naturalem, et aliam secundum potentiam obedientialem : militant enim eadem motiva, quæ hactenus expendimus : et tamen quamplures Philosophi censent id esse possibile. Probant etiam, quod forma ecclesiis nequeat recipi in materia sublunari, aut e contra forma sublunaris in materia cœlesti : quod vel ex eo falsum apparet, quod omnis materia est ejusdem rationis, cl est in potentia ad omnes formas. Probant etiam (ut alia omittamus), quod accidens uni subjecto connaturale non possit recipi in alio secundum potentiam obedientialem. Cujus oppositum diximus esse probabile tract. 2, disp. 2, n. 61, et vel ex eo probatur, quod difficilius apparet accidens existere separatum ab omni subjecto, quam existere in subjecto extraneo : illud vero possibile esse docet fides in accidentibus eucharisticis. Porro hæc, et similia a Deo fieri non posse multum derogat omnipotenti® divinæ.

Respondetur principia a nob'is in hac ultima ratione proposita esse satis certa, ac perspicua, et iundari in ipsis rerum essentiis : ex eis autem legitime deduci nec formam præstare suum formalem effectum secundum potentiam obedientialem, nec posse a duplici subjecto adæquato dependere. Unde ubicumque hoc inconveniens occurrat, similes effectus esse posibles cum magno fundamento negabimus. In quo minime derogamus divinæ virtuti, quæ solum se extendit, non ad chymæras sed ad objective possible. Ad *primum* autem eorum, quæ modo objiciuntur, respondetur concedendo, quod repugnat duas formas substantiales esse in eadem materia : id enim recte probatur ex nostra ratione, ut expendunt N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 4, q. 5 et disp. 15, q. 4, et docent communiter Thomistæ. Quod autem alii plures oppositum doceant, nostra non refert, qui minime obli-

gainur resolutiones proprias conciliare cum aliorum probabilitatibus (in quo non parum, nec infrequenter, sed inutiliter solet laborare Godoi, ut jam observavimus num. 167) : cam satis fuerit Thomistis procedere secundum propria communia, et certa Angelici Ductoris. Ad *secundum* concedendum etiam est propter easdem rationes, quod forma coelestis nequit informare materiam sublimarem, aut e contra, ut optime probant Complut, in lib. de cœlo Complut disp. 2, q. 2. Et ad id, quod opponitur, negamus materiam coelestem, et subiunarem esse ejusdem rationis, vel esse in potentia ad easdem formas : quod satis evincitur ex eo, quod coeli sunt ab intrinseco incorruptibiles, ut tenet communis, aut certe longe communior Philosophorum, et Theologorum sententia, et probant Auctores relati ibidem qu. 3. Ex quibus ad *tertium* respondemus concedendo sequelam : quia si accidens reciperetur in subjecto extraneo, et actuaret secundum potentiam obedientialem, et dependeret a duplici subjecto adæquato : quæ repugnant. Nec oppositum docuimus loco cit. sed potius ibidem n. 62 diximus hanc quam modo præferimus sententiam, esse probabilior, et fundari in Complutensium principiis. Ad id vero, quod objicitur, neganda est major : quia ut recte vidit Godoi disp. Godoi. cit. n. 97, in eo, quod accidens existât separatum ab omni subjecto, mere passive se habet, non aliquam causâ itatem exercendo, nec novam subeundo dependentiam ab alio subjecto : in quo nulla est implicatio. Sed si informaret subjectum extraneum, occurrerent contradictiones supra propositae. Et profecto quantitas potest existere separata a subjecto, quæ tamen nequit recipi in zVngelo : unde satis colligitur oppositum ejus, quod intendebat objectio.

173. Secundo, et difficilius oppones non Al.' repugnare, quod forma causet suum eflec- ° Jec ° turn per potentiam obedientialem : ergo ex hoc capite minime repugnat, quod subsistentia creata terminet naturam alienam : atque ideo corrui hoc ultimum nostrum fundamentum. Utraque consequentia patet. Et antecedens probatur *primo* : quia anima rationalis in resurrectione hominis communicat materiæ suum effectum formalem animando corpus : et tamen id non præstat-per potentiam naturalem sed per obedientialem alias anima separata esset in potentia naturali ad resurrectionem, et

hæc posset naturaliter citra omne miraculum fieri, quod est absurdum : ergo prædicla forma præstat suum formalem effectum secundum potentiam obedientialem. Probat *secundo* : quia humanitas, quæ est quædam forma totalis, constituit Verbum divinum formaliter hominem, communicando ipsi proprium effectura formalem : et tamen id non præstat secundum potentiam naturalem ; alias Incarnatio non esset opus miraculosum : ergo prædicta forma præstat suum formalem effectum per potentiam obedientialem.

nBti*o' Confirmatur : nam sicut forma causât exhibendo se ipsam, et quod formaliter habet : sic etiam subjectum causât per exhibitionem suæ entitatis : in hoc enim simili modo concurrunt hujusmodi causæ intrinsecæ : sed subjectum potest causare in suo genere per potentiam obedientialem : ergo pariter forma potest in suo genere eausare per eandem potentiam. Minor liquet : nam anima recipit gratiam, et omnia alia supernaturalia dona, non per potentiam naturalem, sed per obedientialem, ut ex se liquet. Et generaliter nullum subjectum creatum valet perfectiones supernaturales recipere, nisi per potentiam obedientialem.

Owurri- Respondetur ad objectionem necando
jttiioni. antecedens : nam ut vidimus forma non aliter causât, quam communicando, quod formaliter habet in se : id vero, quod unumquodque in se formaliter habet, non excedit ejus naturam : unde quod forma causet in suo genere, semper est secundum naturalem ipsius potentiam. Ad *primam* autem probationem in contrarium dicendum est animationem corporis in resurrectione, qui est effectus formalis animæ rationalis, esse ab illa secundum suam potentiam naturalem : quia naturalem, et de se sufficientem virtutem habet ad constituendum hominem, cujus est pars essentialis. Unde homo resurgens est idem numero in omnibus prædicatis individualibus intrinsecis, quæ prius habuerat. Ad incertam autem minoris probationem respondetur negando sequelam : nam ut resurrectio sit opus miraculosum, et dicatur animam non esse simpliciter in potentia naturali ad reunionem, satis est, quod dispositiones requisitas ex parte materiae ad reunionem nequeant effici virtute agentis naturalis, sed petant agens supernaturale ex parte principii : inde enim habet opus resurrectionis esso absolute supra facultatem na-

tune. Sed quod his suppositis anima constituat hominem, non est supra ejus naturam ; habet enim naturalem virtutem, et coaptationem ad constituendum hominem absolute, et secundum se, qui tam in prima, quam in secunda unione est formalis effectus anima?. Videantur, quæ diximus tract. 2, disp. 1, n. 66. Unde ad *secundam* probationem dicendum est humanitatem (seclusas imperfectionibus receptionis, aut informationis) non aliter Verbum divinum constituere hominem, quam proprium suppositum constitueret, nempò communicando se, et quod formaliter, et naturaliter habet. Et ita homo per humanitatem terminatam verbo divino, aut terminatam per subsistentiam propriam est idem numero homo, ut diximus n. 156. Nec inde inferitur opus Incarnationis non esse opus miraculosum : quia ad illud requiritur, quod humanitas privetur subsistentia propria, et quod huius loco subrogetur divina : quæ absque insigni miraculo fieri nequeunt. Sed quod his aliunde suppositis, humanitas constituat hominem, est secundum ejus naturam absque ullo excessu ex parte effectus formalis, pro quo recurrere debeamus ad potentiam obedientialem ex parte formæ.

Ad confirmationem concedendo præmissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est : quoniam creatura habet potentiam recipiendi a Deo, quidquid non implicat contradictionem : quæ potentia in ordine ad ea, quæ non excedunt exigentiam subjecti, et vim naturalium causarum, dicitur naturalis : in ordine autem ad ea quæ prædictam exigentiam excedunt, vocatur obedientialis. Potest autem Deus communicare gratiam, et alia dona excellentia exigentiam omnis naturæ ; quæ cum accidentia sint, ab intrinseco petunt subjectum, cui hæreant, et cujus exigentiam superent ; habeant tamen connaturalem vim informativam illius. Unde licet subjectum ea recipiat, aut sustentet secundum potentiam obedientialem, ad quod non amplius requiritur, quam ipsa entitas subjecti ut subordinata Deo agenti supra exigentiam ipsius : nihilominus gratia et similes formæ suos effectus præstant secundum suam naturam, et innatam facultatem ; cum nihil sit in talibus effectibus formalibus, quod prædictas formas excedat. Et idem iudicium habendum est de omnibus aliis, ut eadem ratio, quam supra expendimus probat. Quocirca generaliter verificatur

Disifé
(ur
CJ-
BXIA

vérifient tir causam formalem non causa rr-
in 8D0genero j or obedientialem potentiam,
sel per naturalem. Et consequenter si
forma effectum aliquem præstare nequit
|>cr facultatem sibi propriam connatura-
iera, ot innatam ; illum nullo modo causare
poterit.

! IV.

Refertur sententia contraria.

It* 174. Oppositam opinionem tuentur AI-
lit
ù-l. mainus in 3, dist. 1, quæst. 2, dub. ultim.
»■f« 03550*3 quæst. 6. Valentia disp. 1, quæst.
h-a/3, punct. 6. Becanus cap. 4, quæst. 5.
Pesantius q. 3, disp. 1, Martinus Perez
disp. 10, sect. 7. Bernal disp. 24, sect. 3.
-ri!- Hurtado de Mendoza disp. 11. Metaphys.
sect. 8, et alii. Pro qua communiter re-
fertur Scotus in 3, dist. 1, quæst. 4. Sed
propositam difficultatem solum problema-
tic versat, nihil resolvens, licet in opinio-
nem istam inclinet. Quo modo illam etiam
defendunt Pitigianus eadem dist. quæst. 4,
hte. ari. 2. ~~Faber~~ quæst. 4, disp. 6. Castillo
k-Hisp. 6, quæst. 6, et alii ex Scotistis. Pro
qua opinione, suppositis hactenus dictis, ni-
hil, quod momenti sit, adversus no-
-tram assertionem occurrit. Fundatur enim hæc
opinio principaliter in evasionibus, quibus
nostra motiva dilui videntur : nam cum de-
fendat possibilitatem effectus, id satis su-
perque erat ad ejus patrocinium : sed præ-
dicta effugia jam præclusimus. Fundatur
etiam specialiter in exemplis, quibus decla-
rare conaturposse formam divinitus extendi
ad prostandum illos formales effectus, quos
er natura sua non valet : at illa exempla
non addmittimus, sed evertimus g præce-
denli.

Unde non occurrit, quod opponamus
" nisi Patres aliquos sensisse non solum esse
possibile, quod subsistentia creata termi-
net alienam naturam, sed id etiam ali-
quando fuisse execution! mandatum : do-
cent enim Angelos quandoque assumpsisse
naturam humanam. Unde Tertullianus lib.
de carne Christi cap. 4 et 6, tiadit Ange-
los veram carnem assumpsisse, cum appa-
-ruerunt Abrahæ. Origenes apud D. Hie-
ronymum Agæi 1, sentit Joannem Baptis-
tam, et Agæum fuisse Angelos incarnatos.
λ
*-Etipse D. Hieronym. Dan. 3, et V. Bcda

Apocalyps. 13, asserunt Anti-Christum
fore dæmonem incarnatum. Unde ipse
D. Hieronym. Agæi 1, id declarat exemplo
mysterii Incarnationis: *Nec mirum*, inquit,
hoc de Angelis credi ; cum pro salule nostra
Filius Dei corpus nostrum assumpserit. Qui-
bus palam declarat juxta suam sententiam
id profecto non repugnare. Et ex prædicto
testimonio potest opinio ista in hunc mo-
dum fundari : quoniam major distantia,
atque improponio est inter naturam crea-
tam, et subsistentiam divinam, quam inter
naturam creatam, et omnem subsistentiam
creatam alienam : sed certum est natu-
ram creatam posse terminari per subsis-
tentiam divinam : ergo a fortiori natura
creata potest terminari per subsistentiam
creatam licet alienam.

Sed hæc parum urgent : nam ad testi- Solutio-
monia Patrum respondetur Originem, et
Tertullianum in ea fuisse sententia ; sed
nos illorum auctoritate non gravari, qui in
pluribus aliis errarunt. Præsertim ubi
communis sanctorum Patrum sententia est
opus Incarnationis fuisse singulare, et abs-
que exemplo, nullamque ipsum a'iam hy-
postaticam unionem præcesisse. Et D.
Hieronymus locis relatis non loquitur ex
propria sententia; sed (quod sæpius. in ejus
operibus attendi debet, et ipse alibi mer-
net), ex opinione Adamantii, et aliorum,
quorum dicta non raro inserit. Qui vero
docent Anti-Christum fore diabolum incar-
natum, loquuntur per exaggerationem;
non ut significant fore dæmonem, sed ut
declarent maximam ipsius malitiam , et
quod diabolus erit pædagogus illius, ut
loquitur D. Ambros. 2, ad Thessalon. 2.
Motivum vero in eisdem testimoniis insi-
nuatum facile diluitur juxta hactenus
dicta : nam licet subsistentia divina, et
natura creata magis distent in esse entis,
majorem tamen proportionem habent in
esse unibilium. eo quod subsistentia divina
est per se subsistens, actus purus, infinita,
continensque eminenter omnem subsisten-
tiam creatam : ex quibus radicibus provenit,
quod possit absque ulla sui imperfectione
loco ejus subrogari, ut fusius declaravimus
disp. 3, dub. 2 et 4. In subsistentia autem
creata, licet minus distanti in esse entis,
occurrunt rationes oppositæ, ut hoc dubio
ostensum est.

D. Am-
bros.

De modo unionis ex v-irte naturæ hunianæ assuniptæ in sex articulos divisa.

Deinde considerandum est de unione ex parte assumpti. Circa quod primo considerandum occurrit de his, quæ sunt a Verbo assumpta. Secundo de coassumptis, quæ sunt perfectiones, et defectus. Assumpsit autem Dei filius humanam naturam, et partes ejus. Unde circa primum triplex consideratio occurrit. Prima est quantum ad ipsam naturam humanam. Secunda est quantum ad partes ipsius. Tertia quantum ad ordinem assumptorum. Circa primum quæruntur sex.

ARTICULUS I.

Cfruw natura humata [terit iv&çis Qttntnplibihs a Filio Dfi quem chque alia natura.

Ad primum sic proceditur : Videtur, quod humana natura non fuerit matis assumptibili a filio Dei, quam quælibet alia natura. Dicit enim Aug. in epis. id Volusiani H. m. in rebus mirabiliter factis, iota ratio facti, est potentia facientis : fed potentia Dei facientis locutionem, quæ est operatio maxime mirabile, non limitatur ad unam naturam, cum potentia Dei sit infinita : ergo natura humana non est magis assumptibilis a Deo, quam alicuius alia creatoris.

Præterea, similitudo est rationis faciens ad congruitatem Incarnationis divinæ personæ : ut supra dictum est : sed sicut in creatura rationali invenitur similitudo imaginis, in creatura irrationali invenitur similitudo vestigii : ergo creatura irrationalis assumptibilis fuit, sic et humana natura.

Præterea, in natura Angelica invenitur expressior Dei similitudo, quam in natura humana : sicut Gregorius dicit in bom. de centum omnibus. introducens illud Ezechielis 1. tu signaculum similitudinis : Invenitur etiam in angelo peccatum, sicut in homine : secundum illud Job. 1 : In angelis suis reserit pravitatem : ergo natura angelica fuit assumptibilis. sicut et natura hominis.

Præterea, cum Deo compellitur suum perfectum, tanto magis contra Deum aliquid simile, quanto est perfectum : sed totum universum est magis perfectum, quam partes ejus, inter quas et humana natura : ergo totum universum est magis assumptibile, quam humana natura.

Sed contra est, quod dicitur Prov. 8, ex me sapientia genita, deliciae nostræ, sunt et cum filiis hominum. Et ita videtur esse quedam congruentia rationis Filii Dei ad humanam naturam.

Respondetur dicendum, quod aliquid assumptibile dicitur, quasi apud assumi a divina persona. Quæ quidem aptitudo non potest intelligi secundum potentiam passivam naturalem, quæ non se extendit ad id, quod transcedit ordinem naturalem, quem transcendit unio personalis creaturae ad Deum. Unde relinquitur, quod assumptibile aliquid dicatur, secundum congruentiam ad unionem pradiitam. Quæ igitur congruentia attenditur secundum duo in humana natura, « scilicet secundum ejus dignitatem, et necessitatem. Secundum dignitatem quidem, quia humana natura, inquantum est rationalis, et in se necesse est attingere aliquo modo ad cibum per suam operationem, cognoscendo scilicet, et amando ipsum. Secundum necessitatem autem, quia

indiget ad reparationem, cum subjaceret Originali peccato. Hac autem duo soli humatur tuturæ conveniunt : nam creatura irrationali deest coequalitas dignitatis : natura autem angelica deest coneruitas predictæ necessitati. Inde rationabiliter, quod sola natura humana sit assumptibilis.

Ad primum ergo dicendum, quod creatura denominatur aliquo ex eo, quod competit ris secundum proprias causas ; non autem ex eo, quod convenit eis secundum causas primas, et universales : sicut dicimus, a quod morbum esse incurabilem, non quia non potest curari a Deo, sed quia per propria principia subjecti curari non potest. Sic ergo dicitur aliqua creatura non esse assumptibilis, ad non subtrahendum quid potentia divinæ. sed ad ostendendum conditionem creaturæ, quæ ad hoc aptitudinem non habet.

Ad secundum dicendum quod similitudo imaginis attenditur in humana natura secundum quod est capax Dei. scilicet ipsum attingere per propria operatione cognitionis, et amoris. Similitudo autem vestigii attenditur solum secundum repræsentationem aliquam, ex impressione divina in creatura existentem : non autem ex eo, quod creatura irrationalis, in qua est sola talis similitudo possit Deum attingere per solam suam operationem. Quod autem deficit a minori, non habet congruentiam ad id, quod est majus : sicut corpus, quod non est aptum perfici anima sensitiva, multo minus est aptum perfici anima intellectiva. Multo autem major, et perfectior unio ad Deum secundum esse personale, quam quæ est secundum operationem. Et ideo creatura irrationalis, quæ deficit ab unione ad Deum per operationem non habet congruentiam, ut rationis ei secundum esse personale.

Ad tertium dicendum, quod quidam dicant angelum non esse assumptibilem : quia a principio suæ creationis est in sua personalitate perfectus ; cum non subiaceat generationi, et corruptioni. Unde non posset in unitatem divinam personæ assumi, nisi ejus personalitas destrueretur : quod neque convenit in rationabiliter naturalis ejus requere bonitati assensionis : ad quam non pertinet, quod aliquid perfectionis in creatura assumpta correat : sed hoc non videtur excludere totaliter congruentiam assumptionis angeli ad naturam : potest enim Deus producendo novam angelicam naturam, eoprehendere sibi in unitate personæ : et sic nihil præexistens ibi corrumpetur. Sed sicut dictum est, deest congruitas ex parte necessitatis : quia etsi natura angelica in a quoibus peccato subjacet, est tamen ejus peccatum irremediabile, ut in prima parte demonstratum est.

Ad quartum dicendum, quod perfecte universi, non est perfectio unius personæ, vel suppositi : sed ejus quod est onaro positione, vel ordine, cujus plenitudo partis non sunt assumptibiles, ut dictum est. Unde relinquitur, quod sola natura humana sit assumptibilis.

Conclusio est affirmativa.

ARTICULUS II.

L'rum Fi-ut Dei assumpserit personam.

Ad hoc respondetur sic protiditnr. Vilett. r. quod Filias Dei assumpsit personam. Dicit enim D. im. in 3 lib. quod Filius Dei Jisnpsit humanam naturam in atomo, id est, in individuo : set in vi. Imim rationalis naturæ est penana : ut patet per Boetium in 1 lib. de dea. natnr. et Filios in personam assumpsit. Irteterea, Dauiasc dicit, quod Filias Dei assumpit

QUÆSTIO IV.

e), qui in iâlung noslrj phutavil autem ibi pcrsonali-
lileth; ergo Filius Dei a<sumpMt personam.

Prcterea, nihil consumitur, nisi quod est : sed Irino-
qrolij dicit in quadam Deere, quod persona Dei con-
sumpsit personam hominis : ergo videtur, quod per-
sona hominiis fuerit prius assumpta.

Sed Contra est, quod August, dicit in lib. de Eide ad
Petram, quod Deus naturam hominis assumpsit, non
personam.

Respondeo dicendum, quod aliquid dicitur assumi
exeo, quod ad aliquid sumitur; unde illud quod absumi-
ter, oportet præiite ligi assumptioni, sicut illud, quod
aoietar localiter præintelligitur ipsi motui. Perbona
natura non pradi- lligitur in humana natura assumptioni,
sed magis se habet ut te minus assumptionis, ut supra
dictum est. Si enim præintelligeretur, vel oporteret,
ipod corrumperetur, et sic frustra esset assu.apta; vel
quod remaneret post unionem; et sic essent duæ per-
sonæ, una as'umeos, et alia assumpta, quod est erro-
neum, at supra ostensum est. Unde relinquitur, quod
alio modo Filius Dei assumpsit humanam personam.

Ad primum ergo dicendum quod naturam humanam
assumpsit Filius in atomo, id est, in individuo : quod
est aliud a supposito iucreato, quod est persona Filii
Dei. Unde non sequitur, quod persona sit assumpta

Ad secundum dicendum, quod naturæ assumptæ non
est propria personalitas propter defectum alicujus quod
ai perfectionem humanæ natura? pertineat : sed prop-
ter additionem alicuius; quod est supra humanam natu-
ra, quod est unio ad divinam personam.

Ad tertium dicendum, quod absumptio ibi non impor-
ta destructionem alicujus, quod prius fuerat, sed impe-
diiooeoi ejus, quod iditer esse pösset. Si enim humana
natura non esset assumpta a di ina persona, natura
hæcina propram personalitatem haberet, et i ro tanto
iditer persona consumpsisse personam, licet proprie :
qvh persona divina sua unione impedivit, ne humana
Mlura propriam personalitatem haberet.

Conclusio est negativa.

ARTICULUS III.

Dirum persona divina assumpserit hominem.

Ad tertium sic proceditur. Videtur, quod persona
divina assumpserit hominem. Dicitur enim in Psal.
61 : Beatos quem cligisli, et assumpsisti : quod glos,
expooit de Christo. Et Aug. dicit in lib. de Agone
Cho. quod Filius Dei hominem assumpsit, et iu illo
humana perpessus est.

Pmerea, hoc nomen, homo, significat natuiam huma-
mu :sed Filius Dei assumpsit humanam naturam : ergo
assumpsit hominem.

Pheterea, Filius Dei est homo : sed non est homo,
quem non assumpsit : quia sic esset pari ratione Pe-
inis, vel quilibet homo : eigo est homo, quem as-
sumpsit,

Sed contra est auctoritas Felicis Papæ, cl martyris,
cujus introducit in Ephesina Synodo: Credimus in Do-
mnjm nostrum Jesum Christum de Virgine Maria
ntum : quia ipse est Deus sempiternus Fihu , et Ver-
bi : et non homo a Deo assumptus, ut alter sil præ-
kr illum; neque enim hominem assumpsit-Dei Filius,
utjter sil præier ipsum.

Respondeo dicendum, quod sicut dictum est, illud
absumitur, non est terminus assumptionis, sed
asimplioni præintelligitur. Dicum est autem, qund
irdisidjum in quo absumitur humana natura, natura,
wo est a.ind, quam divina persona, quæ esi terminus
i-roffiploais. Hoc autem nomen, homo, significat hurna-
Da, prout una est supposito esse : quia, ul dicit
DnuK. sicut hoc nomen, Deus, significat cum, qui
biel divinam naturam : iia hoc nomen homo signifi-
ai ejm, qui habet naturam humanam. Et ideo non est
jropne dicium quod Filius Dei absumpsit hominem,
HppæDdo sicut (sicut rei veriias se habet) quod in
Cbrnto sit unum hnlum suppositum, et una hypos-
tos :sed secundum illos, qui pun ni iu Chriqod ms
lipo iases, vel duo supposita, convenienter, tñ proprie
possel, quod Filius Dei h «minem assumpsit ei.
r«4eex prima opinio, quæ ponitur in sexta distine.
Idlii lib >en:< nt. concedit hominem esse assumpturo :
«4 illa opinio erronea est, ut supra dictum est.

Ad primam ergo dicendum, quod hujusmodi loquu-
tionc* non sunt extondeod» l.in<]tum propria? : sed pie
snnl exponendas ubicumque a saeps doctoribus ponun-
tur : ut dicamus, honi.ucm assumptum, quia ejus na-
tura est assumpta, et quia assumptio terminata est ad
hoc, ut Filius Dei sit homo

Ad secundam dicendum, quod hoc nomen, homo,
significat naturam humanam in concreto, prout sedicet
est in aliquo supposito: et ideo sicut non possumus
dicere, quot suppositum sit assumptum : ita non possu-
mu» dicere, quod homo sit assumptus.

Ad tertium dicendum, quod Filius Dei non est homo,
quem assumpsit, sed cujus naturam assumpsit.

Conclusio : Non dicitur proprie, quod
Filius Dei assumpsit hominem.

COMMENTARIUS

Ad duos articulos immediato præcedentes.

1. Ex dubiis, quæ D. Thom. excitat in
hac quæstione, aliqua pertinent ad præ-
sentem providentiam, secundum quam
mysterium Incarnationis execution! man-
datum fuit : alia vero respiciunt providen-
tiam magis absolutam, juxta quam dubi-
tari putest, an natura creata possit hoc,
aut illo modo uniri extremo divino. Ex qui-
bus posteriora allerunt graves difficultates,
ad quas superandas oportebit aperire spe-
cialem disputationem. Sed priora minorem
difficultatem ingerunt, quæ que magna ex
parte decisa relinquitur in disputatiunibus
præcedentibus : unde non exposcit diilu-
sam tractationem Quare circa hujusmodi
dubia satis erit alibi dicta recolere, et si-
mul adnotare specialiora, quæ D. Thomas
tradit in his articulis secundo, et tertio :
nam quæ in aliis docet, ultra factum, et
præsentem providentiam extendi queunt,
et pertinent ad sequentem disputationem.

Inquirit igitur in secundo, *Utrum Filius
Dei assumpserit personam*, et negative res-
pondet. Quid autem sit persona, et quid
addat supra naturam, constat ex dictis
disp. præcéd. num. 4, quin opus sit circa
hoc amplius in præsentī immorari. Sed
observare oportet, quod tripliciter potest
dici personam assumi. Primo omnino foima-
liter, ut si ipsa personalitas assumeretur, et
terminaretur per personalitatem divinam.
Secundo concomitanter, ut si natura ad per-
sonam divinam assumeretur retinendo pro-
priam personalitatem. Tertio quasi extrinse-
ce, ut si assumeretur natura, quæ prius ha-
beret personalitatem propriam.sed illam per
assumptionem amitteret : nam se haberet
persona volui terminus extrinsecus a-sump-
tionis : sicut panis dicitur converti in cor-
pus Christi, quia est terminus, sive mate-
ria, ex quihus transubstantiatio fit.

Quibus
modis
dicatur
persona
usumi.

M|
M|
M|
Hy
Rh
BslH||
L.r
ME
ME
Hg!
M|
^R

HH

HM
SRs
|Re
HRRSn
RiX
SRI■1«\$
|Kk|
^AR9^H
.jltwpii

J'.

HIM
'IRM
<<H

3Mfi

iMEH

i
MH
iWHErirt,r
/i
!jr?

Γ

b-|

nftwesi

as'uui'p

u

Di car-

liThom.

f-rea-

lur'

** ^eso'v't itaque D, Thomas, (quod no/to modo *Filius Dei assumpsit humanam personam* : qua generali negativa resolutione excludit omnes tres acceptiones proxime relatas, licet magis directe respicial primam, et secundam. Probatque resolutioneni in hunc modum : nam quod assumitur præsупponitur ad assumptionem : sed persona humana non fuit præsупposita in humana natura, quæ. assumpta est ad personam Fdii : ergo Filius Dei nullo modo assumpsit humanam personam. Maiorera non probavit D. Thom. sed reliquit ut per se notam exemplo mobilis : nam quod movetur, præintelligitur ad mutum : assumptio autem est velut quidam motus naturæ humanæ, quo trahitur ad personam divinam. Sed veritas prædætæ propositionis satis constat ex dictis disp. 5, dub. 2, § I. ubi ex hoc, et aliis S. Doctoris testimoniis, atque principiis ostendimus actionem productivam sacræ humanitatis fuisse distinctam ab actione assumptiva, illamque naturæ ordinem præcessisse : inde namque plane evincitur ii, quod assumitur, præsупponi ad assumptionem. Minorem autem ita D. Thom. ostendi», nam si persona humana fuisset præsупposita in assumptione humanæ naturæ; unum e duobus dicendum esset, nempe vel personam humanam manere post assumptonem, vel corrumpi per assumptionem : at neutrum dici potest : ergo persona humana uon præsупponilur assumptioni. Probatur minor quoad primam partem : nam si humanitas assumpta retineret propriam personam, sive hæc formaliter, sive solum concomitanter fuisset assumpta juxta ea, quæ proxime prænotavimus ; inde fieret in Christo Domino esse duas personas unam divinam, et alteram creatam : quod esse contra fidem hujus mysterii jam ostenderat D. Thom. quæst. 2, art. 6. Et hanc partem, quæ est potissima in hoc discursu, fuse ostendimus disp. 3, fere per totam : nam contra Eutychianos ostendimus dub. i, esse in Christo duas naturas ; et contra Nestorianos ostendimus dub. 2 non e5Se *n Christo ^uas Pronas : sed substantiam mysterii Incarnationis sitam esse in eo. quod du® naturæ, divina, et humana subsistant in unica, et increata Verbi persona, quæ composita ex prædictis naturis est hic Deus, et homo Christus ibidem dub. 3 explicuimus. Unde opus non est alia hic adjicere pro major hujus articuli lidei continuatione. Alterat

vero minoris pariem probat D. Thom. quia si persona creata *corrumpetur, frustra esset assumpta*. Quæ probatio difficilis visa est Vazquio in præsentī num. 24 et quod melius exilio antecedenti inferretur : *Ergo persona humana non esset assumpta : quia per assumptionem non destruitur, quod assumitur*. Sed scrupulus levissimus est. Tum quia discursus D. Thomæ est satis efficax ad hominem contra illos, qui dixerunt personam humanam assumptam fuisse ad Verbum : nam supposito, quod talis persona corrumpatur per assumptionem, frustra dicitur esse assumpta : ergo inconsequenter asseritur esse assumptam, et esse per æsumptionem corruptam. Unde mediate infertur consequentia, quam Vazquez proponit : *Ergo persona humana assumpta non fuit*. Tum etiam quia ut supra observavimus. persona, potest dici assumpta quasi terminus extrinsecus, et a quo assumptionis, sicut panis dicitur consecrari in corpus Christi : quia præsупponitur ad consecrationem, licet per eam destruaturs, Unite sic etiam posset imaginari personam humanam dici assumptam ad Verbum, quia in humanitate assumpta præextitisset; licet per assumptionem corrupta fuerit. Et in hoc sensu infert optime D. Thom. frustra dici assumptam, quia si destruenda est, superfluum foret supponi, 3.Et hanc pariem, quam D. Thom. in præsentī non tam sedulo probasse videtur, quam ut satis notam ab illo inconvenienti reliquisse, fusius alibi ostendit, et specialiter lib. 4 contra gentes cap. 43, ubi inter alia inquit : *Derogatur perfectioni Incarnationis Dei Verbi, si aliquid eorum, qux naturalia sunt homini ei deessel. Est autem naturale homini, ut nascatur nati^late humana. Hoc autem Verbum Dei non haberet, si hominem præexislentem assumpsisset. Nam ille homo in sua nativitate purus homo exlilisset : unde ejus nativitas Verbo non posset attribui. Nec beata Virgo mater Verbi dici posset Fides autem per omnia sine peccato similem eum in nobis in naturalibus confitetur dicens Filium Dei secundum Apostolum ex muliere, et natura, cl Virginem matrem Dei. Non igitur hoc decuit, ut prxexistentem hominem assumeret*. Itaque licet absolute non repugnaverit, quod natura humana fuerit prius producta in propria persona, et deinde personalitate propria destructa, fuerit assumpta ad personam A erbi : nihilominus hæc opinio non

Cvdf.

IUSl.i

disflit-

Se

D.Tfc*

i!

i

i

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

I

non cohieret cum principiis Fidei, cl providenti® pnesentie, j .xta qua> docemur hunc hominem Christum conceptum genitum, of natum fuisse ex B. Virgine, esseque ejus verum, et naturalem lilium. Si enim persona humana pneexiitil in humanitate, quam Christus hubei ; illa persona bomana termin.isset conceptionem, et nativitatem ex Virgine, atque ideo esset ejus filius. Id vero non haberet persona Verbi, quæ humanitatem prius, et in alia persona conceptam traheret ad propriam hypostalim. Unde B. Virgo, neque esset mater hujus hominis Christi neque rnaier Dei ; sed mater illius hominis, aut personæ, cujus natura, personalitate destructa, as- 'Umpta fuisset ad Verbum. Omnis quippe influxus Virginis in prima illa conceptione proprium officium peregisset. Cui omnino per accidens, et in vi alieiius concursus prorsus distincti, et in omni genere ab influxu Virginis non dependentis, assumplo ad péronam Verbi contigisset. Quæ omnia sunt contra lidern, quæ docet Ghris-tum conceptum, et natum hominem, atque D. Virginem esse ejusdem, ac perinde et Dei veram genitricem. Quod amplius demonstrat D. Thom. loco cit. his verbis : *Ptursum in generatione humana virtus activa o?il ad complementum humanæ naturæ in aliquo determinato individuo. Si autem tiliin non a principio conceptionis humanam naturam assumpsisset ; virtus activa in generatione ante unionem suam actionem ordiniss't ad aliud individuum humanæ naturæ, quod est hypostasis, vel persona humana. ?yjl unionem autem ordinasset totam generationem ad aliam hypostasim, vel personam sdlieel Dei Verbum, quod nascebatur in humana natura. Sic igitur non fuisset una ntffliiro generatio, ulpote ad duas personas ordinata : nec fuisset uniformis secundum Mum : quod a naturæ ordine videtur alie-wm. Non igitur fuit conveniens, quod Verbum Dei post conceptionem humanam naturam assumeret, sed simul in ipsa conceptione Ex his plane constat : quod de facto in nullo vero sensu potest dici Ver! um as- 'Utnpsisse personam humanam : non qui- illam conservando in se. ut locis supra relatis ostendimus, neque destruendo ilhm : quia al hoc opus fuisset ipsam in fumanitate assumpta præ-upponere. Quod dici non valet, ut constat ex proxime dictis: nam sacra illa humanitas non in alia persona concepta, et nuta est, quam in hy-os;asi Verbi Arg menln vero, si qnæ*

contra doctrinam D. Thom. aut potius contra hunc specialem lidei articulum opponi possent, soluta reliquimus disp. 3, dub. 2« 4. Procedit deinde S. Doctor, et in art. 3 inquit : *Utrum persona divina assumpserit hominem ?* Ei resolvit : *Non est proprie dictum, quod Filius Dei assumpserit hominem supponendo (sicut rei veritas se habet) quod in Christo sil lanium unum suppositum, et una hypostasis*. Et tam circa titulum, quam circa resolutionem difficultas occurrit. Nam cum homo, et persona humana idem sint; supervacaneum videtur, quod postquam D. Thom. resolvit Verbum non assumpsisse humanam personam, rursus immediate inquirat, an assumpserit hominem : si enim non assumpsit personam, nec hominem assumpsit; sed solam naturam hominis, sive humanæ personæ. Et rursus præsупposita etiam hac non necessaria investigatione, non respondet D. Thom. difficultati : hæc enim non agit de vocibus, aut modo loquendi, sed de reipsa; cum in titulo inquiratur : *Utrum persona divina assumpserit hominem*. Et tamen D. Thom. responsionem dirigit non ad rem ipsam, sed ad loquendi modum : neque enim aliud resolvit, quam : *Non est proprie dictum, quod Filius Dei assumpsit hominem*. Unde videtur, quod D. Thom. minus congrue processerit in præsentī. Sed rem alte consideranti apparet, qued Disp. lii S. Doctor congruentissime se gesserit, et quod tam in profonendo difficultatem, quam in medo eam resolvendi ostenderit summam reverentiam ad alios sacros Doctor, s, et præsertim erga D. Augustinum, cui semper hæret. In eorum enim scriptis frequenter occurrit, quod Filius Dei as-snmpsorit hominem, maxime autem in D. Augustino, qui ita passim loquitur lib. 9 D. Au<le civit, cap. 19 et 21, in lib. 10, cap. 22 tusi. et 29, et lib. de Agone Christiano cap. 11, et epist. 66, et enarrat, in ps. 4 et 29, ot alibi sæpe. Quem (ut alios particulares Doctores omittamus) imitata sunt Concilia Cond! Toletana VI et IX in confessione lidei. Quiaimo in hymno : *Te Deum laudamus*, ab ipso 1). Augustino, et D. Ambrosio composito canit, universalis Ecclesia : *Tu ad liberandum suscepturus hominem non horruisti Virginis uterum*. Hic autem loquendi modus validum offerebat argumentum contra resolutionem catholicam art. 2 propositam , quod Filius Dei non assumps t personam; quoniam homo idem

Diffilcui-

tds in

iillcra

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

b.Thoui.

est, ac persona humana : sed Filius Dei assumpsit hominem, ut canit Ecclesia, et frequenter ducent sacri Doctores : ergo Filius Dei assumpsit humanam personam. Quod si eo loco D. Thom. sibi opponeret : opus haberet negare minorem. et cum ea loquendi modum apud sacros Doctores satis frequentem. Id autem non palam faceret, difficultatem remisit ad sequentem articulum. Et licet ejus resolutio absolute sit negativa, nempe personam divinam non assumpsisse hominem : quia non assumpsit suppositum, hypostasim, aut personam humanæ naturæ : nihilominus noluit absolute, sive absque omni modificatione negare, quod Doctores alii absolute proferunt, videlicet Verbum assumpsisse hominem : sed insigni modestia, et urbanitate dixit : *Aon esi proprie dictum, quod Filius Dei assumpsit hominem*. Nam hoc modo se gerens admittit reverenter ex una parte in aliquo sensu catholico aliorum Doctorum testimonia; et ex alia parte catholice affirmat non esse accipienda in rigore, et proprietate sermonis, sed minus proprie. Unde in resp. ad 1 observat : *Quod hujusmodi locutiones non sunt extendendi tanquam proprie : sed pie sunt exponendi, ubicumque a sacris Doctoribus ponuntur : ut dicamus hominem assumptum, quia ejus natura est assumpta, et quia assumptio terminata est ad hoc ut Filius Dei sit homo*.

Bili? 5. Ex quibus fit primo D. Thomam rationabiliter seorsim. et diverso loco proposuisse hanc difficultatem : nam licet *homo assumptus*, et *persona humana assumpta* sint revera realiter idem, nihilominus aliqui conati sunt asserere, quod important objective ex parte rei assumptæ diversas rationes. Qui suam imaginationem fundare potuerunt in diverso modo loquendi Doctorum : nam cum omnes catholice fateamur Filium Dei non assumpsisse personam humanam; tamen eorum non pauci dicunt assumpsisse hominem. Unde aliqui ansam arripuerunt ad distinguendum inter personam, et inter hominem, quinimo distinguendi personam ab hypostasi, et supposito. ut videre est apud Magistrum in 3, dist. 6, cujus positionis D. Thom. meminit in præsentia, ut et nos jam supra observavimus disp. 3, n. 76. Et ex prædicta radice progressi, ausi sunt concedere in Christo duas hypostases, et duo supposita, et quod in rigore, ac proprietate assumpsit hominem. Sed illorum sententia jam non censetur opinio, ut Magister illam vo-

caverat, sed ror notorius in fide : catholice enim confiteri oportet; quod unio hypostatica sicut fuit facta in persona, sic etiam facta est in hypostasi, et supposito Verbi : hæc enim re ipsa non difieruui, sed sunt realiter idem, ut loco citato ostendimus, et tradit D. Th. supra, q. 2, ait. D. t. iu 3, quæ loca recolat lector. Hac igitur do causa, ut illum errorem D. Thom. magis refelleret, et amplius exponeret aliquorum Patrum testimonia; opus habuit investigare, an Verbum assumpserit hominem, licet supponebat, et decisum relinquebat, quod non assumpserit personam humanam.

Fit *secundo* Verbum divinum non assumpsisse absolute hominem. Licet enim Angelicus Præceptor non ita resolvat difficultatem in hoc art. 3 propositam, sed præcise dicat : *Non est proprie dictum, quod Filius Dei assumpsit hominem* ; id tamen fecit, ne videretur omnino negare propositionem ab aliis Doctoribus assertam, si absolute responderet negative. Srd tamen il ipsum summa modestia aperte significavit : nam ab eo. quod res est, vel non est, propositio dicitur vera, vel falsa : si ergo non dicitur proprie, quod Filius Dei assumpsit hominem; sequitur, quod Filius Dei absolute hominem non assumpserit. Sicut e converso, si vere, et absolute hominem assumpsisset; id ipsum possemus proprie prædicta propositione enuntiare. Quod vero talis propositio in proprietate sermonis non sit vera, statim ex dicendis constabit.

Modo vero salis erit hanc resolutionem dupliciter ostendere. *Primo* auctoritate Felicis Papæ recitata in Concilio Ephesino, siu. cujus postea meminit Concilium Chalcedonense act. 1, quæ est hujusmodi : *Credimus in Dominum nostrum Jesum Christum ex Maria Virgine natum, quoniam ipse est itemus Dei Filius, et Verbum, et non homo a Deo susceptus, ul alter esset præter ipsum : neque enim hominem assumpsit Dei Filius, iit esset alter prxler ipsum*. Quibus verbis palam negat Pontifex Filium Dei assumpsisse hominem. Nec verba, quæ sequuntur, ul *esset aller prxler ipsum*, sunt limitative priorum, quasi præcise negetur, quod Filius Dei hominem in eo sensu assumpserit, quod sit alius præter ipsum. Sed potius continent fundamentum negationis : nam cum assumens distinguatur ab assumpto, si Filius Dei assumpsisset hominem, oporteret alterum esse Filium assumentem,

assumentem, et aliorum hominem assumptum : atque ideo reperiri in Christo duo supposita : quod cum salva tide nequeat dici, sequitur, quod Filius Dei non assumpserit hominem. *Secundo*, ratione ex prædicto testimonio desumpta : quoniam ex parte rei signiûcata idem realiter sunt homo, et persona humana, aut hypostasis humana, aut suppositum humanum : sed Filius Dei non assumpsit realiter personam, hypostasim, aut suppositum humanæ naturæ : ergo Filius Dei non assumpsit realiter hominem. Major in qua poterat esse difficultas, probatur : tum quia homo idem realiter est, ac habens humanitatem : quod autem humanitatem habet, est persona, hypostasis, et suppositum humanæ naturæ. Tum etiam quia homo non importat realiter solam naturam humanam, sed humanitatem completam per subsistentiam (quippe homo importat esse ut *quod*; id autem non convenit humanitati præcisæ a subsistentiæ complemento, ut liquet ex dictis disp, præced. dub. 1, g 1) constat autem Filium Dei non assumpsisse humanitatem completam per subsistentiam creatam : ergo non assumpsisset realiter hominem. Tum denique quia homo non est realiter humanitas, sed ab ea differt distinctione includentis ab incluso : quod generale est in omnibus concretis, et abstractis creatis : ergo homo aliquid addit supra humanitatem, per quod distinguitur ab illa: hoc autem non est aliud, quam subsistentia, sive personalitas; ergo si Filius Dei assumpsisset realiter hominem, assumpsisset realiter subsistentiam, sive personalitatem creatam : quod est contra filem hujus mysterii. Hæc autem satis evincunt Filium Dei non assumpsisse absolute hominem.

fi. Fit *tertio* posse improprie dici, quod *Filius Dei assumpsit hominem*. Ita aperte colligitur ex D. Thorn, in hoc art. 3; cum

euimad propositam difficultatem non respondeat, nisi *quod non est proprie dictum*,

rn. *Filius Dei assumpsit hominem* ; sequitorna sensu contrario, quod minus proprie possimus id ipsum dicere. Et facile probatur : quia per figuram synecdoche solemus usurpare totum pro parte, et concretum pro abstracto : ergo licet *homo* in rigore, et proprietate importet quoddam totum, sfre concretum coalescens ex supposito humano, et humanitate : id tamen minime prohibet, quod utendo figurata, et impropria locutione *homo* sumatur pro sola

Salmant. Ours, theolng. tom. XIV.

humanitate : ergo utentes prædicta locutione vere dicimus, quod Filius Dei assumpsit hominem, hoc est, solam humanitatem. Et confirmatur urgenter : quia non solum D. Augustinus, et aliqui alii Doctores utuntur prædicto loquendi modo; sed, quod plus est, tota catholica Ecclesia canit. *Tu ad liberandum suscepturus hominem, etc.* ut supra n. 4 diximus : sed temerarium esset dicere, quod proferant falsum : ergo dicendum est, quod proferunt verum figurata locutione, accipiendo videlicet totum pro parte, concretum, pro abstracto, el hominem pro sola humanitate, aut natura : qua figurata locutione supposita, verissime affirmant Filium Dei suscepisse, et assumpsisse hominem. — Addit D. Th. in resp. ad 1, alium sensum DTioa etiam improprium ad salvandum veritatem dictæ propositionis, quia videlicet *assumptio terminata est ad hoc, ut Filius Dei sit homo*. Secundum quam explicationem homo non sumitur pro extremo assumpto, quod debet Alia* assumptioni præsupponi : sed sumitur pro termino assumptionis, quæ ad hoc ordinata est, ut Filius Dei fieret *homo*. Unde juxta prædiclum sensum idem valet, *Filius assumpsit hominem*, ac dicere, *Filius per assumptionem factus est homo*. — Duas etiam alias expositiones non penitus improbandas addit Medina in præsentia. Nam in primis potest dici, quod Filius Dei assumpsit hominem, quia in nostra carne se gessit, sicut (quod erat) verus homo. Sic enim solemus dicere aliquem assumere personam regis, quia se gerit ut rex. Deinde potest dici, quod Filius Dei assumpsit hominem, quia in se suscepit curam hominis, seu generis humani. Sicut Luc. 1 dicitur : *Suscepit Israël puerum suum*, et ad Rom. 14 : *Deus illum assumpsit*. Quæ sufficientissime sunt, ut Ecclesia in sensu verissimo, licet non proprio, retineat eam locutionem.

7. Sequitur *quarto* prædictam propositionem in rigore, et proprietate sermonis γ^{\wedge} ,., non esse veram. Ita aperte D. Thom. in *assump:* art. 3, dum resolvit : *Non est proprie dictum, Filius Dei assumpsit hominem*. Et proprietatem tuentur unanimiter Theologi, et Scholastici tam hoc loco, quam in 3, dist. est Llsj. G, unde supervacaneum est ipsos referre. Et probatur ratione theologica satis efficaci : quia homo in rigore, et proprietate sermonis significat naturam humanam non solam, aut nudam, sed cum complemento subsistentiæ ; sed nequit salva fide

concedi, quod Filius Dei assumpserit humanitatem completam per subsistentiam ; sive et in idem redit, quod extremum a Verbo assumptum fuerit non sola humanitas, sed etiam subsistentia humanitatis : inde enim inferretur in Christo esse duas subsistentias, duas personalitates, ac subinde duas personas : ergo hæc propositio ; *Filius Dei assumpsit hominem* in rigore, et proprietate sermonis non est vera.

P. pa- tem probatur *primo* ex D. Joann. Damasc. Lb. 3 do fide cap. 4, et cap. II, obi docet, quod sicut hoc nomen *Deus* significat eum, qui habet naturam divinam, ita hoc nomen *homo* significat eum, qui habet naturam humanam : sed habens humanam naturam non importat solam humanitatem, sed humanitatem completam per subsistentiam : ergo homo non significat solam naturam humanam, sed consignificat subsistentiam. *Secundo* ex D. Thom. qui tam in præsentī, quam in 3, dist. G, quæst. 1, art. 2, et 1^o quæst. 39, art. 4, et alibi frequenter docet, quod *homo* significat naturam per modum perfecti, et ut in habente sive supposito : quod minime salvari valet, nisi humanitas significetur non nuda, sed ut completa per subsistentiam, *Terlio* quia si homo non significaret aliud præter, aut supra humanitatem, sicut hæc est falsa, *Petrus est humanitas*, sic etiam ista esset falsa, *Petrus est homo* : quod tamen est contra communem sensum Theologorum, et Philosophorum, qui negant primam, et concedunt secundam : signum ergo manifestum est, quod homo non significat solam humanitatem, sed humanitatem tali modo, nempe in concreto, sive in habente, et completam, ac determinatam per subsistentiam.

Confirmatur urgenter : quia istæ duæ propositiones, *Filius Dei assumpsit hominem, et Homo assumptus est ad Filium Dei*, licet aliquam differentiam logicalem habeant penes diversum modum significandi, aut supponendi terminorum ; nihilominus important eundem sensum theologicum, et pro eadem reputantur in usu Conciliorum, et Patrum, et juxta communem modum apprehendendi fidelium : sed nequit in rigore, et proprietate sermonis dici, quod homo *assumptus est ad Filium Dei* : ergo pariter in rigore, et proprietate sermonis concedi non potest, quod filius Dei assumpserit hominem. Major patet : quia nemo dicet magis errare, aut diversum

quid significaro ilium, qui asserit *hominem assumptum esse* ad Filium Dei, quam qui profert *Filium Dei assumpsisse hominem*. Unde in sensu theologico pro eadem assertionē reputari deberet. Et ratio est : quoniam licet subjecta magis materialiter accipiantur, quam prædicala, et idcirco in priori assertionē magis significetur suppositum, aut personam hominis fuisse rem assumptam, quam in secunda ; quia homo in illa ponitur a parte subjecti, et in hac a parte prædicati : nihilominus id ipsum non solum indicatur, sed etiam sufficienter significatur in posteriori : quia *homo* in tali prædicatione etiam comparatur per modum subjecti ad assumptionem, atque ideo sumendus est non solum pro forma, sive humanitate, sed pro habente *quod*, sive pro concreto, quod ro ipsa est persona, suppositum humanæ naturæ. Minor autem, in qua poterat esse difficultas, probatur : quia Patres communiter negant, quod homo assumptus fuerit ad Filium Dei : id vero minime facerent, si talis propositio esset vera in rigore, et proprietate sermonis. Ut enim alios omittamus, Felix Papa num. 5 relatus inquit : *Quoniam ipse esi xlernus Dei Filius, et Verbum, et non homo a Deo susceptus*. P. N. S. Cyrillus (qui in declaratione Incarnationis Dominicæ insignem inter sacros Doctores habet auctoritatem, in defensione anathematismi 8, inquit : *Non hominem assumptum esse dicimus a Deo Verbo*. Et in defensione anathematismi 11, ait : *Hominem vero assumptum esse a Verbo non videtur sanctis Patribus : non sic senserunt : sed ipsum potius Verbum Dei patris asserunt factum esse hominem*. Joannes Maxentius dialog. 1 contra Nestorium tom. 5 Biblioth. inquit : *Ego a Deo susceptum hominem nullatenus dicere audeo ; sed Deum factum hominem fateor, ne si susceptum a Deo hominem dixero, duas videar prædicare personas*.

8. Contrarium hujus quarti consecrarii docuit Ludovicus Vives in lib. 9. D. August. de Civit, cap. 17, ubi reprehendit D. Thornam, et carpit Theologos, quod dictam propositionem non admittant in proprietate sermonis. Sed mirum non est hominem grammaticum voluisse suæ ferulæ subijcere talia capita. Nihil enim est frequentius in puris grammaticis, quam arroganter se injicere, aut potius dare præcipientes in mysteria, quorum nec vestigia salutaverunt, ut in Erasmo, Renclino, Petro

rl;î

B.Tfao--*

FS

S.Cp

1^o.

]æ.

}IM|

œ

^
141

]œ.

m

I

]

Petro do Valle clausa, et similibus observavimus in Procomio ad hoc opus n. 2. Quibus non aliud reponere debemus, quam illud : *Sutor, ne ultra crepidam*. Majorem autem admirationem meretur, quod Jwnnes Martinez Theologus, et Doctor M, Complutensis tam in lib. de Generat. pag. 307, quam in Apologemate Salico ausus fuerit affirmare, quod *Verbum assumpsisse hominem* est verum in rigore, et proprietate sermonis, opponitur enim in re satis gravi communi Theologorum sententiæ. Sed tam ipse, quam Vives (quæ est valde gravis communis sententiæ confirmatio), meruerunt, incurrerunt, et passi sunt S. Inquisitionis censuram. Nam illud commentarium Ludovici Vives abrasum est jussu supremi Senatus Inquisitionis anno 1584. Et assertio Joannis Martinez lib. cit. de Generat, jussu Inquisitionis Tolelanæ accepit in margine hoc cauterium, *Caule lege*. Quod ipse timere, et prudenter vitare, sed magis non sibi excitare debuisset; cum videre potuerit similem notam adhiberi prædictæ propositioni in Auctoribus longe gravioribus, et inde discere non esse sibi adeo secure triumphandum, contempto generali Theologorum judicio. Nam in Expurgatorio antiquo, littera B. in Auctoribus 3 Classis torn. 3. Bibliot. pag. 87, et in novo expurgatorio pag. 127, in S. Ignatio Martyre sic expurgatur dicta propositio : *Juxta hominem assumptum, lege, juxta humanitatem assumptam*. Unde magis liquet, quam vera, segura, et certa sit. D. Thom. resolutio : *Aon esi proprie dictum, quod Filius Dei assumpsit hominem*. Illi autem Auctores contrarii, et si qui alii sunt, quos non vidimus, non alia fundamenta habent, quam aliqua Patrum testimonia, quæ jam explicuimus n. 6. Et probandum illis erat Patres, cum quandoque dicunt Filium Dei assumpsisse hominem, loqui in sensu ab eis intento, et absque ulla figura. Quod non faciunt, nec præstare queunt : cum Patres minime dixerint se loqui cum prædicta proprietate ; nec testimonium Adversariis circa suam mentem reliquerint.

DISPUTATI/) IX.

De natura assumpta.

Expediti jam a consideratione naturæ, quæ de facto, et secundum præsentem

providentiam assumpta fuit ad personam Verbi, facilius attentionem extendemus ad plura alia, do quibus dubitari potest, an Deo potuerint uniri, ut sunt persona creata, natura retinens propriam subsistentiam, et quælibot natura substantialis tam completa, quam incompleta, sive partialis. Quibus etiam adjungemus accidentia. Et licet unio, quæ est objectum per se præsentis considerationis, sit unio hypostatica, sive facta ad subsistentiam, sive in persona divina, ob doctrinae tamen connexionem complecti opus erit unionem aliorum, vel assumptionem ad divinam existentiam sub existentiae conceptu. Quæ omnia tractanda sunt per respectum ad potentiam Dei absolutam ; non quidem ut ejus virtutem probemus, sed ut conditio mysterii Incarnationis magis pateat.

DUBIUM I.

Utrum persona creata possit assumi ad subsistentiam divinam.

Hoc dubium non tam proponimus, quia difficultatem notabilem habeat, quam ut viam paret ad resolutionem sequentis. Dupliciter autem posset intelligi, quod persona creata assumeretur ad unionem substantialem cum Deo, nempe in subsistentia, vel in existentia. Et supponimus ex dictis disp. præced. dub. 3, g 4, non implicare, quod persona creata assumatur ad existentiam divinam, et quod per illam constituatur existens. Unde solum dubitari potest, utrum valeat ad subsistentiam assumi; quod hic discutiendum est. Et licet personæ nomine solum significetur suppositum naturæ intellectivæ ; resolutio tamen dubii ad omnia supposita extendi debet, quia in omnibus militat eadem ratio: cum persona supra suppositum solum addat, quod in natura intellectuali subsistit, ut constat ex dictis disp. cit. num. 4.

8 / . 4 .

Defenditur negans, et communis sententia.

1. Dicendum est implicare, quod persona creata assumatur ad subsistentiam divinam. Hæc conclusio est adeo certa, et recepta apud Theologos, ut illam magis supponant, quam probent. Et ostenditur primo ratione D. Thom. in 3, dist 5, præst. quæst. 3, art. 3, ubi ait : *Quod assumitur, trahitur ad aliquod completius, ipsum incom-*

» ?

pictum existens, ul patet ex prædiclis : et hoc est contra rationem persona, quæ maximam completionem importat. Unde sic arguitur : implicat illud, quod supponitur ultimo completam in aliqua linea , sive ordine, completi ulterius in illis : sed id inferretur, si persona creata assumeretur ad divinam subsistentiam : ergo implicat personam creatam ad illam assumi. Probatur minor : nam ex una parte persona creata supponitur ultimo completa in linea substantiali ; alias non supponeretur persona, de cujus ratione est constitui per subsistentiam, quæ est ultimus actus prædictæ lineæ. Ex alia vero parte compleretur per subsistentiam divinam; siquidem ei uniretur, atque ideo ab ea susciperet proprium ipsius effectum nempe compleri, et determinari in ordine subsistendi.

Confirmatur primo : quia non minus repugnat, quod subsistens quatenus tale assumatur ad subsistentiam divinam, quam quod existens quatenus tale assumatur ad divinam existentiam : sed implicat id, quod præsupponitur existens, assumi ad existentiam divinam : ergo cum persona sit essentialiter substantia subsistens ; implicatorium est, quod persona creata ad subsistentiam Dei assumatur. Consequentia patet. Et minor est certa tum propter dicta disp. præced. dub. 3, § 3. Tum etiam quia existentia est ultima simpliciter actualitas in linea entis : id autem, quod supponitur in ultimo actualitatis. nequit ulterius actuari, atque compleri. Tum denique nam quod existit, est perfecte extra omnes causas, causalitates, et dependentiæ modos, ut constat ex dictis disp. cit. dub. 1, § 2 et § 5; cum bac autem perfectione minime cohæret compleri, et determinari ulterius per divinam subsistentiam : nam eo ipso quod per illam compleretur, ab illa dependeret; atque ideo non præsupponeretur extra omnes dependentiæ modos. Implicat igitur id, quod existens supponitur assumi ad divinam existentiam. Majdr denique liquet ex ipsa paritate : quoniam ita se habet subsistentia ad constituendum subsistens, sicut existentia ad constituendum existens : et sicut hæc est ultimum complementum absolute, sic illa est ultimum complementum in linea subsistendi, seu personandi : ergo non minus repugnat, quod subsistens quatenus tale assumatur ad subsistentiam divinam quam quod existens quatenus tale assumatur ad divinam existentiam.

Confirmatur secundo : quia si persona creata assumeretur ad subsistentiam divinam; persona creata esset, et non esset incommunicabilité! subsistens : quæ manifestam important contradictionem. Esset quidem : nam propria personæ ratio sita in eo est, quod sit rationalis naturæ individua substantia incommunicabilité! subsistens, ut communiter diffiniunt Theologi, et Philosophi. Non esset autem : quia eo ipso, quod assumeretur ad divinam subsistentiam, subsisteret communicabiliter ; siquidem haberet esse in Deo, et ipsi substantialiter in hypostasi communicaretur, ut liquet ex ipsis terminis : sicut de facto humanitas Christi non habet esse incommunicabiliter, quia habet esse in persona Verbi.

2. Probatur secundo eadem assertio alia ratione desumpta ex D. Thom. loco cit. in secundo arg. *Sed contra*, ubi ait : *Quod assumitur, aliquomodo unitur; sed persona non unitur personæ : quia sic essent dux personæ, quod esse non potest, ul supra dictum est : vel una composita ex duabus, quod etiam est impossibile; cum persona pars esse non possit.* Unde sic arguitur : nam si persona creata assumeretur ad subsistentiam divinam ; ex prædictis extremis fieret unum aliquod per se in linea personæ, seu subsistentis : sed consequens est impossibile : ergo et quod persona creata uniatur subsistentiæ divinæ. Sequela est manifesta : quoniam omnis unio substantialis ordinatur ad constituendum aliquod unum per-se in ea linea, in qua fit unio : sed prædicta unio esset substantialis : ergo constitueret aliquod unum per se in propria linea, in qua fieret, nempe subsistendi, aut personandi. Præsertim cum non posset constituere unum unitate in natura ; siquidem talis unio est impossibilis, ut ostendimus disp. 3, dub. 1. Nec posset constituere unum in linea existendi ; siquidem talis unio non fieret ad existentiam divinam (quam unionem non repugnare supponimus in limine dubii) : sed fieret ad divinam subsistentiam, sive personalitatem in esse talis. Minor autem probatur : nam supposita tali assumptione vel remanerent duæ personæ, una divina assumens, et alia creata assumpta, vel constitueretur una persona ex utraque composita, atque eoalescens? Si dicatur primum ; plane sequitur nullam ubi adesse unionem per se : quia duæ personæ, ut duæ, non sunt unum aliquod in linea personæ, sed plura simpliciter.

plicilor. Secundum voro dici non valet : nam sicut repugnat, quod ex duabus naturalibus totalibus fiat una natura, ut loco cit. ostendimus; sic etiam a fortiori repugnat, quod ex duabus personis fiat una persona : quippe conceptus personæ est ultimior, et magis completus. Repugnat igitur, quod ex persona creata, et subsistentia divina fiat unum ens per se in linea subsistendi, vel personandi.

Confirmatur, et declaratur amplius vis hujus rationis : nam beri non potest, quod persona creata assumatur ad subsistentiam divinam, quin personalitas creata assumatur, ut per divinam subsistentiam terminetur; atque ideo quin ex subsistentia creata, et subsistentia divina fiat aliquod unum : consequens est implicatorium : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : tum quia cum inquirimus, an persona creata possit assumi, etc., sensus est formalis, non pro sola natura (quæ alias est in persona creata, vel retinet propriam subsistentiam, de qua dub. sequenti), sed de ipsa persona in esse talis; quo pacto importat subsistentiam creatam in recto. Tum quia si ipsa subsistentia creata non assumeretur, et terminaretur per subsistentiam divinam; minime verificaretur, quod assumeretur persona creata; sed solum, quod assumeretur natura creata, quæ esset in tali persona. Minor autem ostenditur *primo* : nam implicat quod ex natura divina, et natura creata fiat unum aliquod in linea naturæ : et similiter implicat, quod ex divina existentia, et existentia creata fiat unum in linea existentiae : ergo pariter implicat, quod ex subsistentia divina, et subsistentia creata fiat aliquod unum in linea subsistentiæ. Unde sicut hac ratione implicat, quod natura creata assumatur, et compleatur per naturam divinam (et idem est de existentibus) : sic etiam repugnat subsistentiam creatam assumi, terminari, et compleri per divinam. *Secundo* nam quia inherencia est modus essendi in alio; implicat, quod habeat esse per se : ergo pariter quia subsistentia creata est ipse modus essendi per se; repugnat, quod habeat esse in alio; haberet autem esse in alio, si assumeretur ad Dei subsistentiam. Unde (ut magis explicemus similitudinem), licet accidens, quod naturaliter habet esse in alio, queat divinitus habere esse per se negative, sive non in alio, ut patet in accidentibus eucharisticis ; quia tamen inherencia non solum habet esse in alio, sed est ipso

modus, seu ratio formalis essendi in alio; implicatorinni omnino est, quod habeat esse per se, sive separatum a subjecto. Sic igitur, licet natura substantialis completa habeat connaturaliter esse per se, sive non in alio ; et possit divinitus privari hoc modo essendi, et in alio constitui, ut liquet in mysterio Incarnationis : nihilominus quia subsistentia non solum habet esse per se, sed est ipse modus, et formalis ratio essendi per se ; omnino repugnat, quod sit in alio. Atque ideo nequit in Deo constitui, nec trahi ad subsistentiam divinam. Tertio nam quæ sunt ratio formalis præstandi aliquem effectum, sive denominationem, nequeunt prædictos effectus ab alio a se distincto recipere : unde quia albedo est ratio dealbandi, nequit fieri alba per aliud : et unio quia est ratio uniendi, non unitur alia unione : et sic de aliis : constat autem subsistentiam creatam esse rationem formalem subsistendi : ergo implicat, quod fiat subsistens per aliquid a se distinctum : si autem assumeretur ad subsistentiam divinam, ab illa terminaretur, et in ea, ipsiusque ratione subsisteret : ergo implicat, quod illi unia-
tur, et cum ea constituat aliquod unum.

3. Ex dictis infertur, quod absolute, et simpliciter verum sit personam creatam non posse assumi, et ita loquendum esse. Ratio est : quia ut aliquid dicatur assumi, debet assumenti substantialiter conjungi in eodem supposito^ ita ut idem sit habens *quod* tum sibi propria, tum rem assumptam. Unde oritur, quod fiat communicatio idiomatum, et extrema in eodem habente *quod* concurrentia possint invicem prædicari in concreto, sive supponendo pro supposito, aut habente *quod*, ut satis edocemur tam ex mysterio Incarnationis, quam ex communi modo concipiendi. Licet autem persona creata queat existerere per existentiam divinam, ut loco supra cit. ostendimus, et ratione existentiae Deo substantialiter uniri : nihilominus nequit uniri Deo in supposito, seu persona; siquidem trahi non valet ad divinam subsistentiam, ut hactenus ostendimus. Unde provenit repugnantia, quod persona divina habeat personam creatam, et quod idem habens *quod* sit utraque persona, et quod una de altera prædicetur. Ergo absolute, et simpliciter verum est personam creatam non posse assumi : quidquid sit de unione ad divinam existentiam.

Consec-
lanum.

g II.

Satisfit aliquibus objectionibus,

4. Quamvis resolutio nostra sit adeo certa, et absoluto communis; aliqui tamen Scoti discipuli sentiuntesse falsam loquendo consequenter ad principia Thomistarum, qui asserimus subsistentiam, aut personalitatem creatam non esse solam negationem dependentiæ a supposito, sed aliquid positivum, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 1, § i et 2. Opinantur enim illi Scotistæ, quidquid reale est in natura creata, sive entitas sit, sive modus, posse ad divinam subsistentiam assumi, atque ideo et ipsam personalitatem creatam, si quid positivum est, ut concedimus. Sic inter alios Pitigianus in 3, dist. 5, q. 2, a. 1, et Faber eadem dist. disp. 13, cap. unico. Qui tamen absolute subscribunt communi assertioni : nam cum doceant personalitatem creatam consistere in negatione dependentiæ ab alieno supposito ; et talis negatio excludatur eo ipso, quod natura per alienum suppositum terminetur ; facile vident, contradictionem in eo, quod subsistentia creata assumatur ad divinam. Sed quidquid sil de horum opinione, aliqua pro illis possunt opponi nostræ, et communi sententiæ.

Et in *primis* arsuitur motivo Scotistarum : quia omnis entitas substantialis actualis potest assumi : sed, ut Thomistæ asserunt, personalitas creata est quædam entitas substantialis actualis : ergo potest assumi ad divinam subsistentiam : et consequenter etiam persona creata poterit assumi. Utraque consequentia cum minori patet. Major autem suadetur : quia omnis entitas substantialis actualis, licet ex natura sua nequeat per se existere, valet tamen divinitus existere per se, supplente Deo subsistentiam : sicut licet accidens nequeat naturaliter per se existere; potest tamen per divinam potentiam existere separatum a subjecto : et eadem ratione quamvis forma substantialis materialis nequeat subsistere naturaliter; potest nihilominus assumi divinitus ad subsistentiam Dei : hoc autem aliunde provenire non potest, nisi quia sunt entitates **actuales** : ergo omnis actualis, et substantialis **entitas** potest assumi ad subsistentiam divinam.

Confirmatur primo ex Fabro : quia **subsistentia creata potest uniri substantialiter naturæ divinæ : ergo potest assumi**

ad Deum, atque ideo ad subsistentiam divinam. Probatur antecedens : tum quia non implicat, quod una persona divina habeat duas naturas, unam divinam, et aliam creatam : ergo pariter non repugnat, quod eadem divina natura habeat duas subsistentias, unam divinam, et aliam creatam : et consequenter non repugnat quod subsistentia creata uniatur substantialiter naturæ divinæ. Tum etiam, quia ut communiter docent Thomistæ, non repugnat, quod eadem natura creata terminetur pluribus subsistentiis divinis : ergo a fortiori non repugnabit, quod eadem natura divina, quæ infinita est, terminetur simul subsistentia divina, et subsistentia creata : atque ideo, quod detur unio substantialis inter subsistentiam creatam, et naturam divinam.

Confirmatur secundo : quia non est contra rationem subsistentiæ creatæ communicari alteri : ergo poterit communicari personæ divinæ, et consequenter assumi ad ipsius subsistentiam. Antecedens suadetur : quoniam subsistentia creata non habet esse per se; siquidem vere recipitur in natura, cum sit quidam ejus modus : sed eo ipso, quod non habeat esse per se, minime repugnat, quod sit in alio, et alteri communicetur : potest ergo alteri communicari.

5. Sed hæc satis levia sunt. Ad argumentum respondetur negando majorem, cujus falsitas liquet in modo unionis, qui separatus ab extremis nequit a Deo assumi; licet sit quædam entitas actualis substantialis : liquet etiam in existentia creata, quæ cum entitas actualissima sit, nequit assumi a Deo; cum hic nequeat denominari existens per existentiam creatam, ut ostendimus disp. præced. dub. 3, § 3. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, plura dari, quæ neque naturaliter, nec divinitus possunt existere a proprio subjecto, ut liquet in unione extremorum. Et hujusmodi est subsistentia creata : tum quia est modus, cujus tota ratio consistit in modificando, et determinando subjectum, ut expendimus disp. præced. a num. 164. Tutn quia de ejus essentia est subsistere ut *quo*, sive per modum rationis formalis subsistendi : cum quo minime componi valet, quod subsistat per aliud a se distinctum ut ostendimus n. 2. Quod motivum persuadet, quid licet gratis concederetur personalitatem creatam posse separari a natura, et separatam existere; minime tamen possit subsistere

subsistere per subsistentiam a se distinctam; atque ideo nec ad divinam subsistentiam assumi. Exempli vero, quæ in oppositum alferuntur, nihil probant : quia reddunt non causam pro causa, ut cum de eis egerimus, constabit : si enim accidens, et forma substantialis queunt assumi, non proveniet ex generali conceptu entitatis actualis; sed quia carent principiis repugnantiæ, quæ interveniunt in subsistentia, ut ostensum est.

Ad primam confirmationem negamus antecedens in sensu, quem Adversarius intendit : licet enim persona creata possit uniri naturæ divinæ sub conceptu existentiae, ut diximus disp. præced. dub. 3, p, nihilominus subsistentia creata nequit uniri divinæ naturæ sub conceptu naturæ. Tum quia subsistentia creata nequit a propria natura separari, ut proxime dicebamus . tum quia nihil creatum valet Deo uniri in natura, ut ostendimus disp. 3, dub. 1. Ad primam autem probationem in contrarium, concesso antecedenti, negamus utramque consequentiam ob manifestam disparitatem : nam in eo, quod persona divina terminet naturam creatam, nulla intervenit imperfectio ex parte personæ divinæ assumptis, sed potius importat munus lermi purissimi, et actualissimi, ut constat ex dictis disp. 3, dub. 4. Sed si natura divina uniretur subsistentiæ, per hanc determinaretur, compleretur, et constitueretur subsistens : quod est impossibile, et contra rationem actus puri. Unde etiam patet ad secundam : nam quod natura creata terminetur simul pluribus subsistentiis divinis nullam in his arguit imperfectiorem, ut explicuimus disp. præced. dub. 6. Cæterum quod natura divina simul habeat subsistentiam divinam, et subsistentiam creatam argueret imperfectionem tam in natura divina, quæ compararetur per modum determinabilis, ac subinde per modum potentialis ; quam in personalitate divina, quæ non esset suæ naturæ ratio «absistendi adæquata.

Ad secundam confirmationem negamus antecedens : nam cum de ratione subsistentis creatæ sit subsistere ut *quo*, contra ejus essentialem rationem est communicari alteri supposito : inde enim inferretur esse, et non esse per se, et esse, et non esse rationem incommunicabiliter subsistendi, ut supra ponderavimus. Probatio autem antecedentis nihil valet : nam cum esse per se independentem a subjecto recep-

tionis, et osse per «e independentem a supposito, sint valde diversa, et importent rationes longe differentes; optime cohaeret, quod modus subsistentiæ creatæ habeat esse in natura sicut in subjecto receptionis ; et quod nihilominus nequeat esse in alio supposito, atque ideo habeat esse per se ut *quo*, quatenus esse *per se* fundat negationem essendi in alieno supposito.

G. Arguitur secundo : quia non alia ratione personalitas creata, atque ideo et ipsa creata persona non posset assumi ad subsistentiam divinam, nisi quia personalitas est terminus in linea subsistendi, et ratio formalis, ut natura existât in se : at hæc ratio est nulla : ergo non implicat, quod persona creata assumatur ad subsistentiam divinam. Probatum minor : quia in Deo subsistentia absoluta est terminus in linea subsistendi, et ratio formalis, ut natura divina subsistat : quippe vel talis subsistentia absoluta non debet admitti, vel debet habere propriam subsistentiæ rationem : et nihilominus talis subsistentia completur, et determinatur per subsistentias relativas, et trahitur ad tres divinas personas, in quibus non minus est, ac ipsa natura Dei : ergo quod subsistentia sit terminus, et ratio formalis subsistendi ; minime probat, quod ipsi repugnet ad aliam subsistentiam assumi.

Respondetur non ob illud præcise motivum, sed ob plures rationes, quas § præced. proposuimus, repugnare, quod persona creata ad subsistentiam divinam assumatur. Sed concessa majori, negamus minorem. Ad cujus probationem satis constat ex dictis disp. præced. a num. 28, ubi ex professo explicuimus, quomodo in Deo componi queat una subsistentia absoluta cum tribus relativis. Ratio autem est : quia subsistentia absoluta non præstat omnem perseitatem, sed solam perseitatem absolutam : unde locum relinquit, ut aliæ subsistentiæ relativæ conferant perseitates relativas, quibus divinæ personæ ultimo constituuntur. Et rursus subsistentia absoluta non præstat naturæ esse incommuicabiliter ; cum potius ob suam infinitam fecunditatem petat etiam ut subsistens esse in pluribus personis : quocirca permittit, quinimo exigit, subsistentias relativas, ad quas contrahatur, et quibus personæ divinæ ultimo compleantur, et inter se distinguantur : quod minime habere queunt ab aliquo prædicato absoluto. Unde liquet,

quod subsistentia absoluta non est ultimus terminus absolute in omni linea, sed solum in linea subsistendi absolute : et consequenter quod ipsum absolute subsistere valeat ulterius determinari per subsistentias relativas, sic exigente ipsa infinita divinæ naturæ perfectione, ac fœcunditate. Hæc autem distinctio subsistendi, et ultimi in subsistendo complementi, nequit habere locum in persona, et personalitatibus creatis : quia non subsistunt absolute, et relative, sed tantum absolute; nec in illis est una subsistentia, quæ per se primo correspondeat naturæ, et alia subsistentia, quæ per se primo correspondeat personæ. Sed eo ipso, quod detur subsistentia, ibi datur ultimum complementum in linea subsistendi, et relinquit suum concretum, personam videlicet, ultimo terminatum, et incommunicabiliter subsistens. Idque liquet de facto : nam eo ipso, quod detur personalitas, aut subsistentia creata ; completur simpliciter subsistentia, et nullo eget complemento, ut simpliciter subsistat. Quod manifeste declarat subsistentiam creatam esse simpliciter ultimum complementum in linea subsistendi. Cum quo minime cohæret, quod assumatur ad aliam subsistentiam : quia inde fieret esse, et non esse simpliciter terminum, et ultimum complementum : inferrenturque aliæ contradictiones supra propositæ.

Adde, quod cum natura divina', et subsistentia absoluta non distinguantur realiter a divinis personalitatibus, et personis ; ex co, quod natura Dei habeat utrumque modum subsistendi, non inferitur, quod habeat esse per se, et habeat esse in alio ; sed solum quod habeat esse per se utroque modo absolute, et relative, sic exigente infinita ipsius fœcunditate. Sed cum subsistentia divina distinguatur realiter a natura, et persona creatis ; si hæc assumeretur ad subsistentiam Dei, esset per se, atque in se ; et esset in alio, nempe in Deo. In quo clauditur manifesta contradictio : quia esse per se, et esse in alio idem re ipsa est, ac esse, et non esse per se.

7. Arguitur tertio : quia natura Angeli potest assumi ad subsistentiam divinam : ergo persona creata potest etiam assumi. Antecedens docent communiter Theologi cum D. Thom. 4 contra gentes, cap. 55, in resp. ad 4, ubi illud aperte supponit his verbis : Convenientius assumpta est *humana natura, quam Angelica*. Et in præsentibus

quæst. art. 1 ad 3, ubi ait : *Potest Deus novam producendo naturam Angelicam, copulare eam sibi in unitate persona*'. Consequentia vero probatur : quia in sententia S. Doctoris natura Angeli per se ipsam est persona, sive suppositum, ut liquet ex testimonio proxime relato lib. 4, contra gentes, ubi inquit : *In homine aliud est natura, aliud persona; cum sit ex materia, et forma compostius : non autem in Angelo, quia immaterialis est*. Et 1 p. quæst. 3, art. 3 observat, quod in substantiis immaterialibus, in quibus individuatio non sumitur a materia, quales sunt Angeli, oportet, quod ipsa' forma sint supposita subsistentia. Unde in cis non differt suppositum, et natura. Et similia tradit in 3, dist. 5, quæst. 1, art. 1 et in quæst. 9, de potentia, art. 1, et alibi. Constat autem, quod cum duo aliqua sunt realiter idem, nequit unum realiter assumi, quin aliud realiter assumatur : ergo si natura Angeli potest assumi ad subsistentiam divinam ; idem de Angeli persona, et personalitate dicendum est.

Huic argumento prolixè occurrit Godoia Respuia. disp. 18, § 2, ubi varias refert, et refellit aliorum responsiones. Sed brevis, facilis, et inter Thomistas communis constat ex dictis disp. præced. num. 9, et aliis locis ibidem relatis. Juxta quam concessio antecedenti, negamus consequentiam. Ad cujus probationem negamus antecedens : quia D. Thom. satis apertè docet, quod personalitas, et suppositum in Angelis distinguuntur realiter ab eorum natura : nam ut alia testimonia omittamus, in hac quæst. art. 1 ad 3, docet non fuisse congruum, quod Deus assumeret naturam Angeli præ-existentis, *quia non posset in unitatem divinam persona assumi, nisi ejus personalitas destrueretur*. Ubi autem natura Angeli assumeretur, et personalitas Angeli destrueretur; non posset non dari realis distinctio inter eam : quam proinde aperte supposuit D. Thomas. Nec minus perspicue subjunxit : *Potest Deus novam producendo angelicam naturam, copulare eam sibi in unitate persona : et sic nihil ibi præ-existent corrumpetur*. Ubi tradit posse produci angelicam naturam absque angelica personalitate, atque ideo vitari corruptionem hujusmodi personalitatis in assumptione talis naturæ : quod tamen foret impossibile, nisi realiter distinguerentur. Et ut ad universalius motivum recurramus, ipse Angelicus Doctor infra quæst. 17, art. 1, statuit hoc

hoc genorale principium, quod natura in abstracto nequit vere prædicari de suo concreto, sive supposito, nisi in Deo : *in quo non differt quo est, el quod est*, sive natura, et suppositum : sensit igitur quod suppositum differt realiter a natura creata, sive materialis sit, sive Angelica. — Testimonia vero, quæ ad probandum antecedens expenduntur, non urgent, sed debent per alia 8. Doctoris loca explicari, et cum eisdem componi. Statquo concordia in eo, quod suppositum in corporalibus tam sumptum formaliter, quam acceptum fundamentaliter, aut radicaliter distinguitur realiter a natura individua : quia individuatio in corporalibus sumitur ab aliquo extrinseco sicut a connotato, aut conditione : quippe ejus principium est materia signata quantitate. Cæterum in spiritualibus, licet suppositum formaliter sumptum distinguitur realiter a natura individua; nontamen acceptum radicaliter, sive fundamentaliter pro ipsa individua natura : quia hæc in spiritualibus per se ipsam individuat, sive per exclusionem omnis materiæ, et quantitatis ; quin opus sit aliquid ipsi adjicere etiam per modum conditionis, aut connotati. Et hanc differentiam inter suppositum in spiritualibus, et suppositum in materialibus, radicaliter, sive fundamentaliter considerata, intendit D. Thom. locis relatis : sed non negat, quod utroque suppositum formaliter consideratum distinguitur realiter a natura individua, ut loco citato explicuimus. Ex qua differentia ex parte radicis provenit, quod subsistentia formaliter sumpta sit intimior, sive ab intrinseco magis conveniens naturis spiritualibus, quam naturis corporalibus : et consequenter quod magis repugnet, aut potius minus expediat destrui, sive impediri personalitatem in illis, quam in istis. Unde tandem fit, quod licet utraque natura angelica, et corporea queat absolute assumi : nihilominus congruentius sit istam, quam illam assumi ad subsistentiam divinam. Quam differentiam præcipue intendebat D. Thom. locis in contrarium allatis, ut liquet ex testimonio lib. 4 contra gentes.

DUBIUM II.

Utrum natura creata retinens propriam personalitatem possit assumi ad subsistentiam divinam.

Licet ex dictis dub, præced. constet na-

turam creatam ut formaliter personatam, aut subsistentem non posse ad divinam subsistentiam assumi; siquidem ostendimus personam creatam assumi non posse : adhuc tamen, et quidem principaliter dubitari potest, utrum natura, quæ reipsa personata, et subsistens est, assumi queat, ita ut res assumpta sit sola natura. Quod dupliciter proponi valet : uno modo si natura, quæ modo habet subsistentiam creatam, illam in assumptione, sive per assumptionem exueret, omitteretque : alio modo si illam retineret simul cum subsistentia divina, ad quam assumeretur. Et in primo sensu facile apparet pars affirmativa : cum enim subsistentia creata distinguatur realiter a natura; minime repugnat naturam privari subsistentia creata, quam prius habuerat, et sic nudam trahi, atque assumi ad divinam subsistentiam : sicut nulla est repugnantia in eo, quod natura in primo suæ productionis momento privetur subsistentia, quam connaturaliter habitura esset, et ad subsistendum in Deo assumatur, ut satis liquet ex dictis. Unde difficultas procedit in secundo sensu, de natura videlicet creata retinente, et conservante subsistentiam propriam, cum ad divinam assumeretur : quam alii propterea aliter proponunt, nempe *an natura creata possit simul terminari, tum personalitate creata sibi propria, tum subsistentia divina*. Sed idem dubium repræsentatur utroque modo, et procedit per respectum ad potentiam Dei absolutam : nam quod naturaliter contingere nequeat satis ex se liquet, non solum ob excessum subsistentiæ divinæ supra naturam creatum, sed etiam propter naturalem impossibilitatem earum subsistentiarum inter se ; cum in præsentia unius, altera superfluat.

Sensus
quæ.'ti.)
nis.

Præferlur pars negativa, et auctoritate fulcitur.

8. Dicendum est implicare, quod natura creata retinens propriam personalitatem assumatur ad subsistentiam divinam. Hæc conclusio est valde communis inter Theologos : sic enim docent Capreol. in 3, dist. 1, quæst. unie. art. 3 ad 1 Scoti contra 2, Paludanus quæst. 3, art. 2, ad 4. Cajetan. quæst. præced. art. 6, ibi Cabrera disp. 1, num. 88. Nazarius controuv. unie, conc. 3. Arauxo in hac quæst. art. 2 dub. unico,

Capreol.
lu-
Palu-
Jao,
cajetani.
Cabrera,
Naza*
nu-
Απαχο.

Cipuici. ibi Cipullus dub. I. Marinis cap. 2. Alva-
a ſw m'. rez disp. 26. Joannes a S. Thorn, disp. 7.
Jwnn. 3 art. f. Godoi disp. 19, j; 2. Gonet disp. 9,
Gûdoi. art. 4. Joannes Prudentius tract. 3, disp
Gobcl dub. 6, § 2. N. Philippus disp. 4, dub. 6,
Joann. et alii Thoraiatæ, nullo excepto, quem
Prodant. viderimus. Idem etiam tuentur Scotus in
N. Phi- §01«'. 3. dist. 1, quæst. 2. Durand, quæst. 3,
lip. η. 16. Suarez disp. 14, sect. 1. Vazquez
v»qeei. disp. 32, cap. 2. Granados controuv. i. I
Gunid. tract. 6, disp. 2. Lorea disp. 30 num. 2.
ETM. Lugo disp. 12, sect. 6. Hurtado Complut.
liaiido. disp. 4, difficult. 14, et alii plures.

Fueda- Probatur primo ab auctoritate : nam in
quinta Synodo generali collât. 8, can. 5,
toriute. dicitur : *St' quis non confitetur Dti Verbum*
Synodus. *carni ffcundum subsistentiam unitum, el*
propter hoc unam ejus subsistentiam, seu
unam personam, anathema sit. Quo loco
non solum diffinit Concilium personalita-
tem, sive subsistentiam Verbi fuisse sacra
humanitati Christi communicatam : sed
ulterius ex hoc principio colligit, et probat
non fuisse in Christo nisi unicam subsis-
tentiam, aut personam, utique increatam,
et divinam. Quæ consequentia nullius mo-
menti esset, si subsistentia divina posset
cum personalitate creata in eadem natura
humana Christi componi : quippe, si com-
poni posset, vel hæc actu esset cum-illa,
cujus oppositum diffinit Concilium ; vel si
non esset, ejus absentia non probaretur ex
præsentia subsistentiæ, sed ex aliis capiti-
bus; quod est contra Concilii discursum
in illis verbis : *El propter hoc unam subsis-*
tentiam, etc. Sensit ergo, quoi humanitas
lelinens propriam personalitatem non po-
test assumi ad subsistentiam divinam, aut
Deo hypostatice uniri. Et eadem fuit mens

Inno-
cent.
Tertius.

Innocentii Tertii in quadam decretali,
quam allegat D. Thom, in præ. art. 2,
in 3, arg. dixit enim *personam Dei con-*
sumpsisse personam hominis : quia videlicet
personalitas divina impedivit pnesentiam
personalitatis creatæ. Si enim (inquit D.
O.Tliom Thom, in resp. ad 3) *natura non esset*
assumpta a divina persona, natura humana
propriam personalitatem haberet. El pro
lanio dicitur persona consumpsisse perso-
nam, licet improprie : quia persona divina
sua unione impedivit, ne humana natura
propriam personalitatem haberet. Et in 3,
dist. 5, quæst. 3, art. 3, ad 4, eandem
Decretalem explicans inquit : *Consumere*
dioilur proprie destruere, quod exlilit : et
secundum hoc persona consumpsisset perso-
nam, si persona Verbi assumpsisset hominem

primo exislentem. Sed improprie dicitur
etiam consumi, quod impeditur, ne fiat. Et
quia persona divina, quæ assumpsit huma-
nam naturam, impedit, quod natura hu-
mana habeat propriam personalitatem ; ideo
dicitur consumpsisse personam, quamvis
improprie. Quo i autem una subsistentia
excludat, aut impediat formaliter aliam,
nequit provenire aliunde, quam ex earum
impossibilitate inter se : si enim com-
poni possent, una non excluderetur per
aliam ; sed vel conservaretur simul, vel
excluderetur ex vi alterius principii. Cum
ergo subsistentia divina impedierit, et, ut
loquitur Innocentius, consumpserit perso-
nalitatem creatam ; plane evincitur ipsas
esse impossibiles inter se ; et unius
præsentiam inferre negationem alterius.
Et in hoc fundatur consequentia diffinitio-
nis quinta) Synodi supra relatæ, quod in
Christo non est nisi unica subsistentia,
sive, et in idem redit, quod in Christo non
est subsistentia creata : quia Verbum
est unitum carni secundum subsistentiam
divinam.

9. Si quis autem dicat prædictum testi-
monium parum urgere : quia Concilia
non semel utuntur rationibus, quæ non
sunt de fide, licet diffinita de fide sint.
Unde licet ea Synodus diffinierit in Christo
non esse nisi unicam subsistentiam, quia
Christi humanitati subsistentia Verbi com-
municata fuit : non sequitur, quod diffi-
nierit subsistentiam divinam esse incom-
possibilem cum subsistentia creata : nec
quod prædicto testimonio ad id asseren-
dum premamur. Præsertim cum veritas
ab illa Synodo diffinita urgentius ex aliis
principiis, præsertim vero Scriptura tes-
timoniis probari possit, eisque usi fuimus
supra disp. 3, dub. 2, ut ostenderemus
unionem Verbi cum humanitate factam
fuisse in persona : quod minime verificari
posset, si in Christo essent duæ personæ
subsistentes in eadem humana natura :
tunc quippe non verificaretur naturam di-
vinam, et naturam creatam subsistere in
eadem persona ; sed potius personam divi-
nam, et personam creatam communicare
in eadem humanitate : quod evertit fidem
mysterii Incarnationis.

Eft-
gios.

Si aliquis, inquam, audeat ita respon-
dere; facile, sed non minus efficaciter
confutabitur. *Primo* quia licet rationes,
quibus aliquando utuntur Concilia, ut ad
diffiniendum procedant, non sint de fide,
habent tamen apud omnes catholicos
maximam

Pradi-
diur.

maximam auctoritatem ob insignem Patrum cas proferentium doctrinam, et quia iū rebus gravissimis adhibentur. Praesertim cum nihil gravo, nihil urgens, nihil ex eisdem Putribus desumptum pro parte contraria occurrit, ut rationes Conciliorum deseramus, aut, quod pejus est, impugnemus. Et qui opposito modo se gereret, non posset non temeritatis notam incurrere. Nihil vero solidum, minus autem ex Scriptura, aut Patrum doctrina depromptum habent Auctores adversæ opinionis, ut emendemus, relinquamus, aut rejiciamus rationem illam ex quinta Synodo. Ergo illi standum est ut probationi ab auctoritate gravissimæ : quæ licet communem sententiam non faciat esse de Ode (neque enim id intendimus) ; illi tamen confert insignem probabilitatem, ac securitatem supra contrarium dicendi modum. *Stcunio* quia si ad verba illius Synodi bene attendamus, non tam continent rationem sum diffinitionis, quam materiam diffinitam : vel ut proprius loquamur, diffinitio, et anathematismus cadunt non præcise supra duas illas assertiones : *Subsistentia Verbi communicata est humanitati, et in humanitate Christi est una subsistentia*; sed etiam supra ordinem illarum, ita ut prior fundet secundam. Sic enim habet : *Si quis non confilctur Dei Verbum carni secundum subsistentiam unitum, et propter hoc unam (jus subsistentiam, seu unam personam, anathema sit.* Nam ly *El propter hoc* non se habet antecederet ad diffinitionem; sed intrat formaliter totum complexum sive propositionem hypotheticam diffinitam. Ad quod opus est, quod prior propositio simplex fundet, ac evincat secundam : et quod absentia subsistentiæ creatæ reducatur sicut ad causam, non ad solam extrinsecam Dei voluntatem ; sed magis ad præsentiam subsistentiæ divinæ communicate : id enim importat ly *El propter hoc*. Quæ tamen minime Salvantur, nisi concedatur subsistentiam divinam, et subsistentiam creatam esse impossibiles in eadem natura. Et eandem vim habent verba Innocentii Tertii, et D. Thomæ ipsum explicantis, quod personalitas Verbi *consumpsit*, aut *impedivit* propriam humanitatis personalitatem : significant enim quod præsentia unius, et absentia alterius non se habuerunt mere concomitariter ex sola extrinseca Dei providentia ; sed quod una fuerit alterius ratio ob impossibilitatem inter utramque subsistentiam : si-

cut si diceremus scientiam consumere, et impedire errorem, aut formam viventem consumere, et impedire formam cadavericam. Quæ minime verificari queunt, nisi constituendo impossibilitatem inter extrema.

Id autem, quod in hac evasione additur, nullius momenti est : non enim dubitamus hanc veritatem, *In Christo est unica subsistentia, aut personalitas* pluribus aliis motivis, ac testimoniis probari. Sed contendimus, et demonstramus, quod etiam probetur a quinta Synodo ratione inclusa in verbis relatis, ut satis ex se liquet. Contendimus etiam prædictam rationem optimam esse, qualem Synodi auctoritas, et rei gravitas exigebant quod absque ipsius Synodi injuria negari non valet. Unde sicut ob hanc rationem qui alia motiva sperneret ; non se gereret absque aliqua nota temeritatis : sic etiam ab illa immunis penitus non existit, qui ob alia motiva prædictam rationem contemnit. Ea vero admissa, ut admittere oportet, palam sequitur, quod juxta sententiam Patrum illius Synodi subsistentia divina sit impossibilis cum creata in eadem natura, ut supra ponderavimus.

10. Melius, et magis apparenter occurreret prædictis testimoniis, qui diceret ea solum evincere, quod inter illas duas subsistentias datur naturalis impossibilitas, aut repugnantia : id enim sufficit, ut unius præsentia inferat absentiam alterius. Nam cum Deus non multiplicet miracula absque necessitate; sufficit ea naturalis repugnantia, ut ex suppositione, quod subsistentia Verbi fuerit humanitati communicata, recte colligatur, ut colligit illa Synodus, in humanitate Christi non esse duas subsistentias, sed unicam, eamque divinam. Sed inde minime consequitur, quod detur essentialis impossibilitas inter prædictas subsistentias, aut quod Deus non possit eas in eadem natura componere operando miraculose contra connaturales rerum exigentias. Sicut euam Concilia, et Patres colligunt absentiam panis sub accidentibus Eucharistiæ ex præsentia Christi sub illis ob naturalem utriusque repugnantiam : licet essentialiter non repugnet substantiam panis, et substantiam Christi constitui sub eisdem accidentibus.

Sed hoc etiam effugium facile præcluditur : nam si inter subsistentiam divinam, et subsistentiam creatam in eadem natura non datur repugnantia essentialis, sed

Alia
ev3sio

Præcludi-
tur'

præcise naturalis, separabilis tamen per divinam virtutem ; sequitur rationem illius Concilii inefficacem esse, et minus recto unum ex alio collegisse : quod tamen hæc responsio vitare curat. Sequela ostenditur : tum quia plura sunt naturaliter inconjungibilia, quæ tamen Deus conjunxit in mysterio Incarnationis. V. g. status comprehen.-oris, et status viatoris, sive habere animam gloriosam, et corpus passibile, nequeunt naturaliter componi in eodem supposito ; quæ tamen Deus miraculose conjunxit in eadem Christi persona. Similiter summum gaudium ex clara Dei visione cum summa tristitia ex aliis motivis non potest naturaliter coexistere in eadem anima ; quæ nihilominus Deus copulavit miraculose in anima Christi : et sic de aliis. Ergo licet concederetur subsistentiam divinam, et subsistentiam creatam habere naturalem impossibilitatem in eadem natura : si tamen essentialiter non pugnant inter se, minime potest colligi, quod Deus illas miraculose non conjunxerit in eadem Christi humanitate. Tum etiam quia sicut juxta hanc responsionem foret miraculam conjungere subsistentiam creatam cum subsistentia divina ; sic etiam miraculum esset privare naturam creatam sua subsistentia propria, in quam naturaliter de se inclinatur, et cui non minus connectitur, quam suis proprietatibus : ergo ex vi hujus non occurrit majus fundamentum, ut negetur Deum conjunxisse subsistentiam divinam, et subsistentiam creatam in eadem humanitate, quam ut dicatur Deum conservasse in humanitate propriam subsistentiam creatam, illam conjungendo cum divina. Tum denique per quod præcedens motivum magis roboratur), nam si ad vitandum miraculum attendamus, illud magis vitandum est, quod est majus : atqui supposito, quod subsistentia divina, et subsistentia creata non pugnent essentialiter in eadem humanitate, majus miraculum esset privare humanitatem subsistentia propria, quam hanc conjungere cum subsistentia divina : ergo ex præsentia divinæ subsistentiæ minime inferretur absentia, aut privatio subsistentiæ propriæ, sed potius colligeretur contrarium : quod plane evertit vim, et mentem quintæ Synodi in testimonio allegato, et ostendit insufficientiam adhibitæ responsionis. Minor probatur : quia majus miraculum est habere subsistentiam alienam, et privari subsistentia propria, quam habere præcise subsistentiam alienam, et

non privari propria : quippe in primo casu ex duplici capite occurrit excessus supra, et contra exigentiam naturæ, nempe in suscipiendo subsistentiam alienam, et in amittendo subsistentiam propriam ; at in secundo casu solum occurreret excessus ex priori capite, non autem ex alio ; quinimo natura relinqueretur cum sua propria perfectione juxta connaturalem ipsius exigentiam. Unde nisi supponatur essentialis repugnantia inter prædictas subsistentias ; congruentius esset tam humanitati, quam Christo, quod conservaretur in eis connaturalis humanitatis subsistentia : sicut conservantur omnes alite humanitatis perfectiones naturales, quæ cum persona Verbi essentialiter non pugnant.

11. Exemplum autem Eucharistiæ in contrarium allatum nobis favet : quoniam Christus ut factus ex pane habet repugnantiam essentialem cum eadem panis substantia : unde ex præsentia Christi sub accidentibus eucharisticis efficaciter colligitur absentia, sive destructio substantiæ panis. Et huic essentiali pugna innititur consecutio Conciliorum, et Patrum, cum ex præsentia unius inferunt absentiam alterius, sive coexistentiæ utriusque sub eisdem accidentibus. Quam illationem imitatur alia consecutio quintæ Synodi colligentis in humanitate Christi negationem subsistentiæ creatæ ex communicatione subsistentiæ divinæ, ut supra expendimus. Utrobique autem dehisceret vis hujusmodi argumentationis, nisi supponeretur essentialis repugnantia inter talia extrema. Magis vero deficeret in præsentia : quia in mysterio Eucharistiæ non ita attenditur ad connaturalem vel panis, vel accidentium ejus perfectionem : unde supposita aliqua oppositione naturali, licet non essentiali inter substantiam Christi, et substantiam panis sub eisdem accidentibus, posset utrumque colligi panis absentia ex præsentia Christi. Cæterum in mysterio Incarnationis attenditur quantum fieri potest, ad perfectionem sacrae humanitatis : ad quam dubium non est pertinere connaturalem ipsius subsistentiam, per quam in se, et quasi ex propriis completur, ac terminatur. Quocirca si hujusmodi subsistentia non pugnat essentialiter cum divina ; licet aliquam oppositionem naturalem cum ipsa habeat ; minime potest efficaciter probari, quod ex divina præsentia, evacuata, consumpta, aut impedita fuerit subsistentia propria. Quod est manifeste contra men-

tem,

Ens-
(ha
io coa-
turial
re»rp6
tar.

tom, et auctoritatem Patrum in testimoniis supra relatis.

Et ut exemplum objectum in eo, quod presenti difficultati magis assimilatur, ipsi applicemus; praesentia localis, et praesentia sacramentalis important modos eidem corpori naturaliter repugnantes, et inter se impossibiles: quamobrem nulum corpus eos naturaliter habet. Quia tamen praedicti modi non habent oppositionem essentialem, sed queunt divinitus in eodem corpore reperiri; et aliunde praesentia localis est accidens corpori connaturaliter debitum, pertinensque ad majorem ipsius naturalem perfectionem: propterea majus absolute miraculum esset, quod cum Christus acquirit praesentiam sacramentalem ad accidentia Eucharistiae, amitteret praesentiam localem, quam habet in caelo, quam quod retenta hac posteriori praesentia suo corpori naturaliter debita, acquirat novam praesentiam sacramentalem. Unde utramque praesentiam habet de facto. Sed etiam ad connaturalem humanitatis perfectionem pertinet subsistentia propria, et est eidem connaturalis, ut ex se liquet. Ergo si hujusmodi subsistentia non pugnat essentialiter cum subsistentia divina in eadem humanitate; majus miraculum erit exuere subsistentiam propriam acquirendo divinam, quam utramque simul habere. Et consequenter, sicut ad vitandum majus miraculum congruit Christum habere utramque praesentiam localem, et sacramentalem: sic etiam ad vitandum majus miraculum congruentius esset humanitatem Christi habere utramque subsistentiam divinam videlicet, et creatam. Unde ultimas fit, quod ex subsistentiae divinae commonicalione non recte probetur absentia, et privatio propriae, corruatque proinde argumentum a Patribus facium, et supra propositum.

§ n.

Expenduntur duo pro eadem assertione motiva.

12. Deinde probatur conclusio ratione desumpta ex testimoniis § praeced. relatis, quae magis explicabit earum vim, et potest ita proponi: nam illae subsistentiae sunt essentialiter impossibiles in eadem natura, quarum effectus, aut quasi effectus formales primarii habent essentialem impossibilitatem: sed hanc ha-

bent effectus, aut quasi effectus formales primarii subsistentiae divinae, et subsistentiae creatae in eadem natura: ergo subsistentia divina est essentialiter impossibilis cum subsistentia creata in eadem natura: et consequenter implicat, quod natura creata retinens propriam subsistentiam assumatur ad subsistentiam divinam. Utraque consequentia legitime infertur ex praemissis. Et major est certa: nam cum effectus formalis non distinguatur ex parte recti a forma, sed potius sit ipsa forma communicata subjecto; eadem impossibilitas est inter formas comparative ad subjectum, sive susceptivum, quae datur inter effectus formales primarios. Idque inductive potest ostendi in omnibus formis essentialiter impossibilibus. Minor autem probatur: quia tunc effectus, aut quasi effectus formales primarii aliquarum formarum habent essentialem impossibilitatem, quando unus infert, aut affert essentialiter negationem alterius: sed hoc modo comparantur effectus, aut quasi effectus formales primarii subsistentiae divinae, et subsistentiae propriae respectu naturae creatae: ergo praedicti effectus habent essentialem impossibilitatem in eadem natura creata. Gætera constant. Et minor ostenditur: tum quia naturam subsistere per subsistentiam propriam est subsistere per se, sive non in alio; subsistere autem per subsistentiam divinam est subsistere non per se, sed in alio: atqui subsistere per se essentialiter infert negationem hujus, quod est subsistere non per se; et similiter subsistere in alio essentialiter affert negationem hujus, quod est subsistere non in alio; cum unum importet, negationem alterius, et per illud destruat: ergo praedicti effectus habent essentialem impossibilitatem. Tum etiam nam quod terminatur subsistentia propria, non sustentatur ab alio; siquidem subsistentia praestat independentiam non solum a subjecto (quam ex se habet omnis natura substantialis completa), sed etiam ab habente, et sustentante: quod vero terminatur per subsistentiam alienam, sustentatur in alio; cum compleatur, et habeat, esse in illo: sed naturam sustentari ab alio, et in alio, et naturam non sustentari in alio ita essentialiter repugnant, quod unum necessario claudit exclusionem, sive negationem alterius: ergo idem quod prius.

Confirmatur, et declaratur: quia illa essentialiter pugnant, quae important vir-

tualem contradictionem : sed hanc habent subsistere subsistentia propria, et subsistere subsistentia divina : ergo pugnant essentialiter. Pruhatur minor : quia tunc datur virtualiter contradictio inter aliqua extrema, quando licet utrumque sit positivum ; nihilominus unum fundat essentialiter negationem alterius ; uti se habent amor, et odium Dei, assensus, et dissensus circa idem objectum, scientia, et fides ejusdem veritatis, et sic de aliis, ut facile consideranti constabit : nam amor v. g. importat essentialiter carentiam odii rei amatae, et assensus fidei carentiam evidenti rei crediti. Sed subsistere subsistentia propria fundat necessario negationem subsistendi per subsistentiam alienam : quippe subsistere subsistentia propria idem est, ac subsistere ex propriis, atque independentem ab alio extraneo sicut a complente, et sustentante. Et e contra subsistere per subsistentiam alienam i lera est, ac subsistere dependentor ab alio : quod necessario claudit negationem subsistendi per se, sive independentem ab alieno sustentante. Ergo subsistere subsistentia propria, et subsistere subsistentia aliena importat virtuaalem contradictionem.

Prima
cwio.,

13. Nec refert, si respondeas primo nullam in hoc, quod eadem natura creata terminetur subsistentia propria, et subsistentia divina intervenire contradictionem. Ad hanc enim requiritur quod occurrant affirmatio, et negatio ejusdem de eodem, et secundum eandem rationem. Quoi in praesenti minime salvatur, licet dentur illa praedicata adeo differentia, quae proxime expendimus. Nam in primis talia praedicata conveniunt ratione diversarum formarum, videlicet subsistentiae divinae, et subsistentiae propriae. Deinde non conveniunt naturae creatae secundum eandem rationem, sed secundum diversas : quippe terminari subsistentia propria, convenit ratione potentiae naturalis ; terminari autem subsistentiae divinae, convenit ratione potentiae obedientialis. Quae diversitas sufficit ad tollendam contradictionem circa affirmationes, et negationes in eisdem subsistentiis fundatas : sicut distinctio virtualis reperta inter conceptum naturae, et conceptum paternitatis in eadem entitate divina sufficit, ut communicetur Filio natura, non communicata paternitate, Unde ex vi hujus rationis nulla est implicatio in eo, quod eadem natura terminetur simul subsistentia propria, et subsistentia divina.

Non, inquam, refert haec responsio : quae inde fabitatis manifesta» convincitur, quod ai veram doctrinam contineret, nulla essent extrema adeo opposita, et repugnantis, inter quae daretur formalis, aut virtualis contradictio, et quae non possent in eodem subjecto conjungi. Id vero est evidenter contra rationem, et contra communem sensum Nam quis, ut alia exempla omittamus, dicet nullam esse contradictionem in eo, quod idem intellectus v. g. simul credat, et discredat Deum esse trinum ; aut in eo, quod idem mobile moveatur simul per se sursum, et deorsum ? Sequela vero ostenditur non minus evidenter : nam ubi praedicata contradictoria occurrunt, proveniunt ex diversis radicibus, et conveniunt subjecto secundum diversas rationes. Ut enim in allatis exemplis persistamus, intellectus crederet Deum esse trinum ratione actus assentiendi ; et discredaret Deum esse trinum ratione actus dissentiendi : et actum assentiendi haberet secundum potentiam obedientialem ; actum vero dissentiendi haberet secundum potentiam naturalem. Idemque proportionabiliter contingeret, si idem simul per se moveretur sursum, et deorsum, ut facile consideranti constabit. Nec ergo vitatur contradictio per hoc, quod affirmatio, et negatio ejusdem praedicati conveniant subjecto ratione diversarum formarum, et secundum diversas rationes, quas evasio repraesentat. Sed satis est ad rigorosam contradictionem, quod idem praedicatum affirmetur, et negetur de eodem subjecto quod : licet affirmatio, et negatio conveniant secundum diversas rationes tam ex parte praedicati, quam ex parte subjecti : nam hoc posterius minime vitat, quod idem subjectum quod subsit affirmationi, et negationi ejusdem praedicati, et consequenter simul habeat formam, et privationem illius : in quo clauditur manifesta contradictio. Idque conjungeret in nostro casu, ut supra ponderavimus : nam qua parte natura retineret subsistentiam propriam, esset per se, sive independentem ab extraneo sustentante : sed qua parte terminaretur per subsistentiam divinam, non esset per se, nec esset independentem ab extrinseco sustentante. Et sic per unam subsistentiam inferret affirmationem, et per aliam subsistentiam inferret negationem ejusdemmet praedicati : atque ideo idem subjectum quod maneret sub utroque contradictionis extremo.

Exemplum autem ex divinis desumptum, quo

Dis
eim-
plia,
qso et
un

quo hæc responsio confirmabatur, nihil probat ob manifestam disparitatem : tum quia essentia, et paternitas non solum important diversas rationes, *secundum quas* aut *sub quibus*, sed etiam diversa subjecta Qn[^]prædicationis : unde absque, ulla contradictione verificatur affirmatio, *Essentia divina communicatur*, et verificatur negatio, *Paternitas non communicatur*. In præsentī vero difficultate non ita contingeret : quia licet multiplicentur rationes *secundum quas*, aut *sub quibus* ; tamen eadem esset natura, do qua sicut de unico subjecto *quod* diceretur esse per se, et non esse per se ; atque esse in alio, et non esse in alio. Tum quia ob infinitatem divinæ entitatis, distinctio inter naturam, et paternitatem, quæ est solius rationis in actu, æquivalet distinctioni reali; atque ideo præstat, quod præstarent plura realiter distincta, si ibidem essent; unde sicut si essentia, et paternitas distinguerentur realiter, nulla interveniret contradictio in eo, quod communicaretur natura, et non communicaretur paternitas : sic etiam de facto non intervenit, licet actu realiter non distinguantur, sed solum virtualiter et secundum æquivalentiam, ut fuse explicuimus tract. 6, disp. 5, dub. 2, § 6. Hæc autem doctrina nequit applicari pnesenti difficultati ob oppositam rationem : quia idem tam realiter, quam æquivalenter est subjectum *quod* utriusque subsistenti®, nempe natura creata; cum propter suam limitationem nequeat æquivalere pluribus ut pluribus : atque ideo de eodem subjecto re et ratione in ratione subjecti *quod* diceretur esse per se, et non esse per se; atque esse in alio, et non esse in alio : quæ claudunt manifestam contradictionem.

14. Nec refert secundo, si dicatur rationem nostram solum evincere, quod subsistentia divina, et subsistentia propria nequeant connaturaliter conjungi in eadem natura; secus vero per divinam potentiam. Nam licet subsistentia propria præstet esse perse, ad quod naturaliter sequitur negatio essendi in alio : et similiter 'quamvis subsistentia divina conferat naturæ creatæ ■-se in alio, ad quod naturaliter sequitur negatio essendi per se : nihilominus isti effectus consecuti sunt simpliciter effectus secundarios prædictarum subsistentiarum cum supponant effectus primarios, et positivos earum videlicet esse per se, et esse in alio. Deus autem impedire potest effectus secundarios formarum, ut omnes commu-

nitordocent, et liquet in quantitate Christi existentia in Eucharistia, quæ ipsi confert extensionem in ordine ad se, quæ est effectus ejus primarius ; et non confert extensionem in ordine ad locum, quæ est effectus illis secundarius. Unde sicut hac ratione duo contraria, quæ naturaliter mutuo se expellunt ab eodem subjecto, queunt divinitus in illo conjungi, impeditis videlicet eorum effectibus secundariis se expellendi : sic etiarn divinitus poterunt subsistentia divina, et aliena in eadem natura componi, impeditis effectibus negativis, ac secundariis non essendi in alio, et non essendi per se.

Non, inquam, satisfacit hæc solutio : precipiditaf nam contra eam militat, quod adversus præcedentem principaliter objiciebamus, nempe ex ejus doctrina inferri nulla posse extrema positiva adeo opposita assigoari, ut ipsis essentialiter repugnet conjungi in eodem subjecto. Cum enim expulsio unius oppositi sit effectus secundarius allerius : (quippe prius est communicare suum effectum positivum, quam excludere contrarium sibi repugnans) : et cum omnis effectus secundarius possit, ut hæc responsio intendit, divinitus impediri ; fiet perfecto, quod nulla sint extrema adeo repugnantia, quæ Deus non possit conjungere in eodem subjecto impediendo eorum effectus secundarios. Quod autem hoc sit evidenter falsum, facile ostendi potest assignando plura extrema, quæ se mutuo indispensabiliter excludunt. Implicat enim, ut alia omittamus, quod quis habeat simul odium, et amorem Dei super omnia, ut constat ex dictis tract. 8, disp. 4, dub. 1 et 2, et tract. 14, disp. 2, dub. 4, | 2; similiter implicat, quod quis simul credat, et videat in se ipsa eandem rem, ut ostendimus trac. 17, disp. 3, dub. 2, g 1. Unde sicut in his exemplis, non obstante, quod excludere odium sit effectus secundarius amoris, et excludere fidem actualem sit effectus secundarius evidentiae; nihilominus impossibile est, quod amor non excludat odium ejusdem objecti, et evidentia non excludat fidem actualem circa eandem rem : sic etiam licet excludere *esse in alio* sit effectus secundarius subsistentiæ propriæ, et similiter quamvis excludere *esse per se* sit effectus secundarius subsistentiæ alienæ ; repugnat tamen, quod subsistentia propria non excludat *esse in alio*, et quod subsistentia aliena non excludat *esse per se*, atque ideo implicat, quod hujusmodi subsistentiæ sis-

etiam repugnat, quod natura substantialis sit alterius, et non sit alterius : quæ tamen indispensabiliter importaret, si simul existeret in alieno supposito, et existeret per se : implicat ergo, quod habeat simul ulrumque subsistendi modum, sive subsistentiam propriam, et divinam.

16. Ultimum, et satis efficax nostræ a sectionis fundamentum desumitur ex dictis dub. præced. et potest proponi in hunc modum : nam si natura creata relinens propriam subsistentiam posset assumi ad subsistentiam divinam, pariter possent assumi subsistentia, et suppositum : consequens est impossibile, ut dub. cit. ostendimus: ergo repugnat, quod natura creata relinens propriam subsistentiam assumatur ad subsistentiam divinam. Sequela probatur : nam subsistentia creata est modus intrinsecus, et connaturalis naturæ creatæ, ut constat ex dictis disputat, præced. numero octavo, et num. 164 ; ergo ex suppositione, quod conservetur in tali natura, non poterit natura assumi, quin prædictus modus assumatur : atque ideo si natura creata propriam subsistentiam relinens assumeretur ad subsistentiam divinam; non possent non assumi ipsa subsistentia, et suppositum.

M: Declaratur hoc amplius : quia natura non est minus intrinsecus modus subsistentiæ, quam existentia, ut satis liquet ex dictis disput. præced. numer. 14; sed si natura creata relinens propriam existentiam assumeretur, pariter assumeretur ipsa existentia, sive natura ut existens : ergo nequit natura relinens subsistentiam propriam assumi, quin ipsa subsistentia assumatur. — Explicatur magis : nam quia natura assumpta habet intellectum, et voluntatem, aut alias proprietates sibi connaturales : hæc omnia ad assumptionem humanitatis ex consequenti fuerunt assumpta : sed non minus intrinseca, et connaturalis est humanitati subsistentia propria, quam hujusmodi accidentia : ergo si humanitas retineret suam subsistentiam, non posset humanitas assumi, quin ex consequenti assumeretur subsistentia creata. — Denique explicatur : nam quia subsistentia creata est modus intrinsecus naturæ; impossibile est, quod natura creata suam subsistentiam relinens constituatur in aliquo loco, et quod in eodem loco talis subsistentia non constituatur : ergo pariter repugnat, quod natura constituatur in aliquo supposito divino, et quod in eodem

Ihrnlng. lorn. 17K.

supposito non constituatur ejusdem naturæ subsistentia propria, quam retinet : sed naturam, aut subsistentiam constitui in supposito divino est ad prædictum suppositum assumi : ergo repugnat, quod natura creata propriam subsistentiam relinens assumatur, quin pariter assumatur ipsius subsistentia, si semel in ea conservatur.

17. Sed oppones : non est minus intrinseca naturæ divinæ paternitas, quam naturæ creatæ propria personalitas : hæc enim distinguitur realiter saltem modaliter a natura; illa vero nullo modo realiter actualiter a divinitate distinguitur : et nihilominus stat bene, quod natura divina relinens paternitatem terminetur per filiationem, quin paternitas filiatione terminetur : ergo ex eo quod subsistentia creata sit modus intrinsecus naturæ, non recte probatur, quod si natura subsistentiam propriam relinens terminetur per subsistentiam Verbi, quod est ad ipsum assumi; pariter subsistentia creata debeat terminari, et assumi.

Potestque vis hujus objectionis adjuvari aliis exemplis : nam unio humanitatis ad Verbum est quidem modus humanitati intrinsecus, ut diximus disp. 4, dub. 1, § 4, et tamen humanitas Verbo unita posset assumi ad Patrem, quin unio ad Verbum assumeretur, sicut nec ipsum Verbum, ut satis constat ex dictis disp. præced. dub. 5 ; ergo ex eo quod subsistentia propria sit modus naturæ intrinsecus, minime sequitur, quod si assumeretur natura subsistentiam relinens, etiam assumeretur subsistentia ipsa. *Prælererea* præsentia localis Christi est quidam modus eidem intrinsecus : et nihilominus potest Christus terminari per præsentiam sacramentalem ad species Eucharistiæ; licet ipsius præsentia naturalis hac secunda præsentia non terminetur : ergo similiter quamvis subsistentia propria sit modus naturæ intrinsecus, poterit natura creata assumi, ac terminari ad personam divinam ; non assumpta, nec terminata subsistentia propria, sed pure concomitanter se habente

His objectionibus movetur Godoi disp. cit. num. 46 in fine, ut rationem nostram, quam recognoscit esse gravium Thomistarum, reputet difficilem, et progrediatur ad alias rationes nostro iudicio minus efficaces, quas propterea non expendimus. Illa enim, quam proposuimus, innititur principiis solidis, et satis intelligibilibus, ex quibus assertionis veritas legitime, et quasi im-

objec-
liv,'cū

Di Tendi-
tur
ratio
facta.

DE INCARNATIONE.

mediale deducitur. Nani persona assumens naturam creatam comparatur ad illam ut habens *quod* : unde provenit quod natura in concreto de persona assumente pradicetur. Impossibile autem apparet, quod persona habeat ut *quod* naturam aliquam, et quod non habeat eodem modo omnia qual intrinsece sunt in tali natura, ut inductive potest ostendi in omnibus ejus proprietatibus, allectionibus, et accidentibus. Quippe omnia hæc communicat natura personæ assumenti, se ipsam communicando. Nec fundamentum rationabile potest occurrere, ut circa hoc aliquid eorum excipiamus, quæ sunt, et recipiuntur in natura. Pneritum quia sicut natura nec fit, nec est, nec agit ut *quod*, sed præcise ut *quo*; sic etiam non est susceptivum *quod* eorum, quæ afficiunt naturam : sed munus susceptivi *quod* soli supposito attribuitur : unde impossibile est, quod aliquid recipiatur in natura, et quod non sit in supposito habente naturam sicut in susceptivo *quod* tam naturæ, quam eorum, quæ in illa sunt. Sic ergo si subsistentia creata est quidam modus in natura receptus, ut locis citatis ostendimus; repugnat quod natura retineat prædictum modum, et quod sit in persona assumente, quin talis modus in eadem persona assumente sit sicut in habente, et susceptivo *quod*. Id vero satis est, ut dicatur assumi saltem ex consequenti, et natura mediante, ut in eadem natura liquet. Et propterea si natura retinens subsistentiam propriam assumeretur; prædicta subsistentia non potest non assumi.

Occur-
lar
objectionibus.

18. Quæ autem contra hunc discursum objiciebantur, parum premunt, ut singulis occurrendo constabit. Ad objectionem namque processis præmissis, negamus consequentiam ob satis notam disparitatem : quia licet paternitas sit longe intimior naturæ divinæ, quam subsistentia propria naturæ creatæ; nihilominus non comparatur ad instar modi recepti in natura, neque habet esse præcise ut *quo* : personalitates enim divinæ sunt intransitive non solum rationes subsistendi, sed etiam ipsa supposita subsistentia ut *quod* : atque ideo ex eo, quod natura sit realiter paternitas, vel propter suam infinitatem Filio communicetur, et filiatione terminetur; minime infertur, quod paternitas communicetur Filio, aut terminetur per filiationem. Sed magis infertur oppositum : quia unum suppositum nequit esse in alio sicut in terminante, et habere quod. Cæterum

subsistentia creata solum est quidam modus receptus realiter in natura : quocirca illam omnino sequitur ut immediatum susceptivum *quo*. Unde impossibile est, quod si natura subsistentiam propriam retinens, trahitur ad superius ositum alienum, et in eo est sicut in habente *quod*; pariter non trahatur, et in eodem susceptivo *quod* recipiatur modus subsistentiæ propriæ; sicut id ipsum accidit in aliis naturæ proprietatibus, et effectibus.

Ad primum autem exemplum, quo objectionis vis augebatur, respondetur efficaciter apud illos, qui sentiunt, quod si humanitas assumpta ad Verbum assumeretur ab aliis personis, id fieret per diversos unionis modos : juxta quam opinionem consequens omnino apparet, quod sicut quælibet persona terminaret humanitatem, sic etiam terminaret omnes modos unionis ad alias personas in eadem humanitate repositos. Id enim evincit ratio superius facta, nempe tales modos recipi in humanitate sicut in susceptivo *quo* immediato; atque ideo tandem sistere sicut in susceptivo *quod* in supposito (sive unum sit, sive multiplex) humanitatem habente. Quod nullam, quantum est ex vi hujus, videtur continere absurditatem, sed magis consequentiam doctrinæ : præsertim cum inde non inferatur, quod personæ terminantes uniones debeam suscipi in qualibet persona terminante naturam : occurrit enim manifesta disparitas; cum personæ non sint modi in natura recepti, sed potius supposita subsistentia ut *quod*, et inter se realiter opposita. Si autem hæc responsio videatur absurda, magis firmabit veritatem doctrinæ a nobis traditæ disp. 4, dub. 1, § 8, et disp. præced. num. 149. Juxta quam dicendum est, quod in casu objectionis non darentur plures uniones ad plures personas vel simul, vel successive assumentes eandem naturam. Sed id fieret per unicum præcise unionis modum, ut explicuimus locis citatis. Unde sicut plures personæ terminarent, ei haberent eandem naturam; sic etiam terminarent, et haberent eundem modum unionis in natura sicut in susceptivo *quo* immediate receptum. Quamvis proprie loquendo non dicerentur assumere modum unionis, sed assumere naturam dependenter a modo sicut a conditione, aut medio se tenente ex parte naturæ : quia unio non est res assumpta, sed medium. aut conditio, ut res assumatur, ut fuit in priori loco explicuimus.

i(‘... Ad secundum exemplum, omittendo
jtnî. præmissas, et praescindendo ab earum vß-
;-fi- ritate, negamus consequentiam. Et ratio
ililii'rontiæ est satis manifesta : quoniam
nec pñesentia sacraraentalis ad species,
nec species ipsa: comparantur ad Christum
per modum susceptivi *quod* ipsum habentis;
sed species sunt quasi terminus extrinsecus,
et praesentia sacramentalis est velut respectus
quidam ad talem terminum. Unde ex eo, quo
i Christus habeat in se extensionem in ordine
ad locum, et præsentiam naturalem; minime
sequitur, quod hæc ipsa communicet sacramento,
vel illa habeat in sacramento : sed magis
infertur oppositum ob diversum modum
essendi. Cæterum persona vere, et proprie
habet naturam per modum susceptivi *quod* :
nnde necessario debet habere omnia, quæ
recipiuntur in natura sicut in subjecto *quo*.
H-Unde D. Thom. in 3, dist. 5, quæst. 3,
art. 1 in corp, dixit : *Est ergo ratio per-
sons, quod sit subsistens distinctum , et
omnia comprehendens, quæ in re sunt*. Et
infra : *Patet igitur, quod ex quo de ratione
persons esl, quod comprehendat omnia, quæ
in re sunt, si aliquid est extra illud, quod
comprehendit persona, non est unita rei,
nisi forte secundum" similitudinem*, etc. Et
juxta prædictam doctrinam in hac 3 p.
supra quæst. 2, art. 2 in corp, generaliter
statuit : *Omne, quod inesl alicui per-
sons, sice pertineat ad naturam ejus, sive
non, unitur ei in persona*. Constat autem
ei dictis ubi supra personalitatem creatam
esse modum receptum in natura sicut in
subjecto *quo*. Unde impossibile est, quod
talis natura trahatur, et incipiat perlinere
alpersonam divinam sicut ad habens, et
susceplivum *quod* , et quod secum non
deferat talem modum, sicut et omnia alia,
quæ in tali natura sunt; et illa, et illum
prædictæ personæ communicet. Et conse-
quenter repugnat personam divinam assu-
mere naturam retinentem proprium mo-
dumpersonalitatis, aut subsistentiæ creatæ,
non assumendo simul consequenter ean-
dem subsistentiam , aut personalitatem
creatam. Quod implicare contradictionem
sentiant omnes, et constat ex dictis dub.
præcedenti.

§ ni.

Rapondelur argumentis contrariæ opinionis.

19. Oppositam nobis sententiam nullus

Antiquorum docuit, illam tamen tuen-
tur aliqui Juniores, Martinas Perez in Perez,
praes, disp. 9, sect. 9. Bernal, disp. 24, Bernal,
sect. 2. Puente Hurtado disp. 44, num. I, Buriatia,
et in Metaphy. disp. fl, sect. 7, et alii
pauci. Quam probant primo ex D. Da- i argu-
masc. in lib. *Quomodo ad imaginem Dei* π^|||™
facti sumus, ubi hæc habet : *Dei Filius sa-* Dææas-
lutari Patris voluntale factus esl homo, na- icno'
luramque humanam sibi una voluntale quæ
natura est, conjunxit, hominis autem hy-
poslasim non conjunxit. Cujus differentiæ
rationem assignat his verbis : *Ne naturæ*
humanæ voluntas, quæ naturæ attribuitur ;
voluntate ea, quæ hypostasim attingit a
divinæ voluntatis prescriptions discederet.
In quibus satis manifestat Damascenus se
judicare possibilem absolute fuisse as-
sumptionem naturæ humanæ in propria
hypostasi ad subsistentiam Verbi. Tum
quia illam unionem non negat, quia fue-
rit impossibilis; sed quia non fuerit de-
cens, utpote ex qua inferretur aliquam
Christi voluntatem esse peccabilem. Tum
quia Theologi communiter colligunt na-
turam Angeli ex sententia Apostoli posse
ad personam divinam assumi; quod com-
mendavit benignitatem Dei erga nos,
quod non Angelos, sed Abrahæ semen
apprehenderit : unde supponit absolutam
possibilitatem utriusque. Cum ergo Da-
mascenus dicat Deum assumpsisse homi-
nis naturam, secus autem hypostasim, ne
hypostasis a Dei voluntate recederet, pa-
lam. et simili ratione significat utrumque
fuisse absolute possibile.

Respondetur prædictum testimonium Solutio
nihil favere Adversariis, sed ab eisdem
explicandum esse. Primo quia Damasce- ccni.
nus non loquitur de natura humana re-
tinente alias hypostasim ; sed agit forma-
liter de hypostasi hominis, ut liquet ex
ejus verbis : unde si illud testimonium
aliquid evinceret, probaret personam di-
vinam potuisse assumere hypostasim, per-
sonam, sive suppositum, quod tamen ipsi
Adversari negant cum communi omnium
sententia dub. præced. firmata. Secundo
quia Damascenus distinguit in homine vo-
luntatem naturæ, et voluntatem hypos-
tasis, significans posse reperiri discordiam
inter utramque : quod tamen est contra
communem Theologorum, ac Philopho-
rmn sensum, qui unicam tantum reco-
gnoscunt voluntatem humanam pro hy-
postasi, et ejus nalura : unica enim
sufficit ut suppositum agat ut *quod*, pt

natura ut *quo*. Cum igitur prædicta sint satis absurda, oportet quod Adversarii testimonium illud in legitimo sensu exponant; vel fateantur (quod satis verosimile est), textum esso corruptum, aut translationem vitiatam, et parum Auctori cohærentem.

Sed eo testimonio, prout jacet, et quantum in præsentiarum refert, admissio, illo minime premimur; quia Damascenus in illo nec affirmat, nec negat possibile fuisse, quod Deus assumpserit hypostasim hominis, nec unum aut alterum supponit, sed ab his præscindens alio satis diverso argumenti genere petit hæreticos oppositum affirmantes, ab inconvenienti videlicet, quod inferretur ex hypostasis assumptione: nempe hypostasis voluntatem posse a præscripto divinæ voluntatis discedere: quippe cum voluntas humana non esset in hypostasi Dei, sed in hypostasi hominis, cui ut principio *quod* subderetur. Unde illa etiam conjunctio excluderetur, quam præcise Nestoriani imaginabantur secundum voluntatem, aut affectum: darentur enim duæ voluntates, divina et creata uni, eidemque agenti, sive principio *quod* non subordinate, sed diversis: quæ subinde discordare valerent. Unde satis constat ad primam probationem in contrarium ex illo testimonio desumptam: nam ad intentionem Damasceni sufficiebat prædictam unionem non fuisse decentem, quidquid sit de ejus possibilitate. Patet etiam ad secundam: quia ad prælationem benignitatis Dei erga homines præ Angelis in hoc mysterio, necessarium est, quod natura Angeli potuerit assumi. Ad mentem vero Damasceni in eo argumento nihil referebat, quod hypostasis posset, aut non posset divinæ personæ uniri absolute: satis enim erat ad ejus vim non posse assumi decenter ob periculum discordiæ inter voluntates, secundum quas præcise hæretici constituebant unionem.

sargu- 20. Arguitur secundo: quia nulla est
mmitu. contradictionis in eo, quod natura terminetur subsistentia divina, et subsistentia creata: ergo non repugnat, quod retinens subsistentiam creatam assumatur ad subsistentiam divinam. Antecedens suadetur: quia licet subsistentia divina, et creata importent prædicata satis diversa, et opposita; nihilominus non convenirent natura» secundum eandem rationem: sed quidam secundum potentiam

obediencialem, et quædam secundum potentiam naturalem: per quod tollitur omnis contradictio, quæ debet esse ejusdem subjecti secundum eandem rationem.

Confirmatur primo: quia natura creata non minus perfecto terminatur subsistentia divina, quam subsistentia creata: sed natura terminata per unam subsistentiam divinam, et illam retinens potest simul assumi ad aliam divinam personalitatem: unde non repugnat, quod una natura creata ad omnes tres divinas personas assumatur, ut statuimus disp, præced. dub. fi; ergo pariter nulla est repugnantia in eo, quod natura terminata subsistentia creata, sive propria, assumatur ad personam divinam.

Confirmatur secundo: quia non impius, quod natura creata retinens subsistentiam propriam uniatur existentiae divinæ, et per eam constituatur existens, ut statuimus disp, præced. dub. 3, § 4; ergo non repugnat, quod natura creata retinens personalitatem propriam assumatur ad personalitatem divinam. Probatur consequentia: tum quia omnis unio substantialis cum Deo est in natura, vel in persona: sed unio naturæ creatæ cum existentia divina esset substantialis; et alias non esset in natura ergo esset in persona: ergo si natura subsistentiam propriam retinens potest divinæ existentiae uniri, poterit etiam assumi ad personam. Tum etiam quia non stat naturam creatam uniri cum Deo in aliquo prædicali absoluto, et non uniri ex consequenti eilem Deo in personis, sive cum personis, ut fuse ostendimus disp. præced. dub. 2; sed existentia est prædicatum Dei absolutum; ergo si natura creata propriam subsistentiam relinens potest uniri divinæ existentiae, ut concedimus; pariter poterit uniri personis, et assumi. Tum denique: nam ideo natura subsistens propria subsistentia non posset assumi ad divinam, quia haberet modos essendi impossibiles, nempe esse per se, et esse in alio: sed eo ipso, quod natura propriam subsistentiam retinens uniretur divinæ existentiae, similes modos essendi haberet, nempe esse per se ratione subsistentiæ propriæ, et esse in alio ratione existentiae alienæ: ergo si hoc non obstante natura subsistens subsistentia propria potest uniri divinæ existentiae, pariter poterit assumi ad subsistentiam divinam.

21. Ad argumentum negamus anteeo- Orni dens; jam enim § anteo l. proposuimus duas implicationis rationes satis efficaces.

aAu.
Ad

Ad probationem autem in contrarium constat ex dictis a num. 13, quod ad rigo-
rosam contradictionem non requiritur idem
subjectum, et secundum eandem potentiam,
aut rationem recipiendi; sed quod sufficit
idem subjectum, *quod*, licet recipiat secun-
dum diversas potentias, et rationes secun-
dum *quas*, et *sub quibus*, ubi extrema reci-
pienda habent contradictionem inter se.
Quod ibidem exemplis ostensum est. Qui-
bus addimus, quod si humanitas assumpta
haberet peccatum habituale illud reciperet
secundum potentiam naturalem; cum unio-
nem hypostaticam habeat secundum poten-
tiam obedientialem: et tamen conjunctio
sanctitatis infinitæ per unionem hypostati-
cam cum statu peccati habitualis est sim-
pliciter impossibilis. Nihil ergo refert,
quod subjectum recipiat secundum diversas
illas potentias, ad vitandum, sive impe-
diendum contradictionem extremorum inter
se, et in ordine ad idem subjectum *quod*.

Ad primam confirmationem, concessis
præmissis negamus consequentiali ob duas
rationes disparitatis desumptas ex dictis g
præced. Nam in primis si humanitas reti-
nens propriam personalitatem assumeretur
ad subsistentiam divinam; haberet duos
modos essendi impossibiles, videlicet
esse in se, aut per se, et esse in alio, ut
ibidem explicuimus. Quod inconueniens
minime occurrit, si humanitas terminata
per subsistentiam Filii assumatur ad sub-
sistentiam Patris, aut Spiritus sancti,
aut omnium divinarum personarum: quia
sive assumatur ad unam præcise, sive ad
plures, semper habet eundem modum, aut
eosdem modos essendi, nempe in alio: in quo
nulla apparet contradictio. Deinde subsisten-
tia creata est modus in humanitate receptus:
unde nequit natura assumi, quin ejus subsisten-
tia, si eam natura retinet, assumatur: im-
plicatorium autem est, quod subsistentia
assumatur, cum sit ratio essendi incommuni-
cabiliter, et habeat rationem termini, ut
constat ex dictis dub. præcedenti. Hæc autem
ratio minime habet locum in subsistentiis,
seu personalitatibus divinis, quæ non sunt
modi in humanitate recepti, sed sunt intransi-
tive ipsæ subsistentiæ, atque inter se relative
opponuntur: quocirca ex eo quod humanitas
unita Filio assumeretur, minime inferretur,
quod filio assumatur, vel Filius assumeretur.
Ex quibus fit, quod personalitas creata
terminet humanitatem adæquate intensive,
et extensive; personalitas vero divina
terminet

quidem adæquate intensive, non autem
extensive. Quod non provenit ex majori
perfectione personalitatis creatæ in termi-
nando, sed potius ex imperfectione, quam
in terminando importat. Quia terminat ut
modus in humanitate receptus: cum quo
minime cohæret, quod humanitas illum
modum retinens assumatur ad aliam per-
sonam: nam ipse modus ex una parte
inassumptibilis est, et ex alia parte non
posset non assumi, si natura assumeretur,
in qua recipitur. Quocirca constituit in
sensu composito naturam inassumptibi-
lem, quod est terminare illam adæquate
intensive, et extensive. Cæterum subsis-
tentia divina non est modus, sed supposi-
tum subsistens: unde ex eo, quod natura
subsistens personalitate divina assumatur,
non sequitur priorem subsistentiam as-
sumi. Aliunde vero ipsæ subsistentiæ non
se excludunt in terminando naturam, ut
liquet in terminatione ad intra. Unde quæ-
libet earum sic terminat adæquate inten-
sive naturam creatam, ut illam non termi-
net adæquate extensive; sed eam relinquit
ulterius terminabilem per aliam subsisten-
tiam divinam, ut fusius disp, præced.
dub. 6 expendimus.

Ad secundam confirmationem, concessis
antecedenti, negamus consequentiam: quoniam
quam non evincunt adhibitæ probationes,
ut ostendimus loco in ipsa confirmatione
citato. Ad primam enim patet ex ibidem
dictis num. 92, quod non omnis unio
substantialis cura Deo in aliquo prædicato
absoluto constituat unum vel in persona,
vel in natura: sed satis sit constituere
unum ens per se participialiter, hoc est
unum existens, sive concretum ex sup-
posito creato, et subsistentia divina; unde
ex unione cum existentia Dei non infertur
unio, vel assumptio ad personam. Ad
secundam constat ex dictis loco cit. num. 89,
humanitatem existentia divina uniendam
quidem esse cum personis divinis, sed
mediate materialiter, et non recipiendo ab
eis effectum, aut quasi effectum formalem
subsistendi: quia præsupponitur subsis-
tens per subsistentiam creatam: quæ, ut
proxime diximus constituit naturam inas-
sumptibilem. Aliter autem contingeret, si
humanitas nuda a propria subsistentia as-
sumeretur immediate ad subsistentiam ab-
solutam, vel ad aliud prædicatum divinum
absolutum: tunc quippe necessario, licet
mediate, et consequenter traheretur ad
subsistendum in omnibus personis divinis,

ut loco in confirmatione citato contra Durandum, et alios ostendimus. Ad tertiani negamus minorem : quia ut ibidem diximus num. 92, ad personalitatem pertinet præstare naturæ modum essendi : unde natura subsistens propria personalitate haberet modum essendi per se ; licet existerai per existentiam divinam. Quia ut natura dicatur esse in alio, non sufficit habere existentiam alienam ; sed requiritur, quod sit in alio sicut in susceptivo, et habente *quod*. Id vero non contingeret in tali casu, cum natura esset in proprio supposito.

Ter*io π
»rgc-
ne iior.

22. Arguitur tertio : quia non implicat, quod eadem humanitas constituatur in duobus locis : sed sic constituta posset terminari propria subsistentia, et etiam subsistentia divina ergo : absolute non implicat, quod eadem natura propriam subsistentiam retinens assumatur ad subsistentiam divinam. Probatur minor : tum quia humanitas constituta in duobus locis æquivalet duabus humanitatibus, quarum una posset terminari subsistentia propria, et alia subsistentia divina : ergo idem de humanitate constituta in duobus locis dicendum est. Tum quia si anima constitueretur in diversis locis, posset in uno esse unita corpori, et in alio separata a corpore : similiter lignum positum in distinctis locis posset in uno esse curbum, et in alio rectum : ergo pariter si humanitas constitueretur in diversis locis, posset in uno terminari subsistentia propria, et in alio terminari subsistentia divina.

Solutio
Siarii.

Huic argumento occurrit Suarez loco supra citato, concedendo præmissas, et distinguendo consequens, ac concedendo consequentiam intellectam de humanitate constituta in diversis locis ; sed illam negando de humanitate posita in uno præcise loco. Unde conclusionem communem ad sensum proxime explicatum restringit. Sed displicet omnino hæc doctrina : quia non tam explicat, aut limitat nostram assertionem, quam illam penitus deserit, ut facile consideranti constabit. Si enim non repugnat, quod humanitas constituatur in duobus locis ; et non repugnat, quod in eis constituta terminetur per subsistentiam propriam, et per subsistentiam divinam ; et hæc omnia concedit Suarius ; palam sequitur non repugnare absolute, quod natura creata retinens personalitatem propriam assu-

matur ad subsistentiam divinam. IJ vero directe adversatur communi assertioni, quam Suarius ipse statuerat. Undo ad argumentum respondetur utramquo præmissam esso falsam : majorem quia implicat idem corpus esse circumscriptive in duobus locis, ut tradit D. Thom. infra D.Tbt quæst. 76, art. 1, et docent unanimiter Thomislæ. Quam sententiam optime probant N. Complut, abbrev. in lib. Physic. n, Ci> disp. 19, quæst. 7, § I. Sed quia difficultas magna ex parte est philosophica, in qua non expedit, quod detineamur in præsentī ; prætermisa majori, veniamus ad minorem, quæ manifeste falsa est, ut præter Thomistes, ex Suarii sociis recognoscunt Vasquez disp. cit. num. 6. Hurtado vir- Complut. disp, 4, difficult. 55. Lugo disp, n^, cit. n. 79, et alii plures. Et ratio est satis manifesta : tum quia naturam terminari subsistentia est effectus substantialis intrinsecus, atque independens a loco : ergo unitas, aut pluralitas loci impertinenter se habet ad prædictum effectum : et consequenter si implicat eandem naturam in uno loco terminari subsistentia propria, et subsistentia divina, ut Suarius concedit ; eadem implicatio manebit, licet natura in diversis locis constituatur. Tum etiam quia repugnantia inter prædictas subsistentias non oritur ex habitudine ad locum ; sed ex respectu ad idem subjectum, ut liquet ex motivis pro communi assertionem propositis : ergo quod loca multiplicentur, nihil refert ad vincendum prædictam repugnantiam : perseverat enim idem subjectum, perseverant etiam eadem subsistentiæ cum eisdem effectibus formalibus. Tum denique nam si illa Suarii Philosophia esset alicujus momenti ; eodem modo probaret, quod homo constitutus in diversis locis possit in uno esse vivus, et in alio mortuus ; et quod in uno queat esse amicus Dei, dignusque gloria, et in alio inimicus Dei, ac reus inferni : quæ sunt adeo absurda, ut nemo sane mentis illa concedat.

Unde ad primam minoris probationem vel negamus suppositum (implicat enim idem corpus esse circumscriptive in duobus locis), vel eo permissio negamus antecedens : quia, ut proxime vidimus, effectus terminationis passivæ per subsistentiam est omnino independens a loco, ut satis liquet in Christo, qui illum in Sacramento Eucharistiae retinet, licet ibidem in loco non sit : atque ideo quod loca multiplicentur, minime

nino confert, ut humanitas in ordine ad prædictos effectus sit æquivalenter multiples, ut essent duce formaliter humanitates, si in eisdem locis collocarentur. Ad secundam respondetur, quod primum exemplum continet eandem implicationem : nam animam esse, aut non esse unitam corpori est effectus independens a loco : unde repugnat esse in uno loco separatam, et in alio corpori unitam. Posterius vero exemplum, licet admittatur (absolute enim repugnat idem lignum in duobus locis collocari) non est ad rem : quia rectitudo, et curvitas habent dependentiam a loco; secus vero terminatio per subsistentiam : unde licet diversitas locorum posset conducere, ut idem lignum in uno esset curvum, et in alio rectum ; tamen referre non valet, ut humanitas in uno loco esset per se ratione propriæ subsistentiæ, et in diverso loco esset in alio ratione subsistentiæ divinæ, necad tollendum inter hos modos contradictionem.

irp 23. Arguitur quarto : quia natura terminata per propriam subsistentiam, et illam retinens potest iterum simul terminari per aliam subsistentiam propriam : ergo pariter poterit terminari per subsistentiam divinam. Consequentia patet: nam subsistentia divina continet eminenter subsistentiam propriam creatam, et potest loco illius subrogari : ergo si una subsistentia propria potest rursus terminare naturam, quæ aliam propriam subsistentiam retinet, idem præstare poterit subsistentia divina. Antecedens autem suadetur : quia natura creata potest habere successive plures subsistentias proprias, ut contingeret casu, quo eadem humanitas sæpius assumeretur, et dimitteretur a Verbo : ad repetitam enim hujusmodi remissionem resultaret subsistentia propria humanitatis : qii® eadem non esset : sed multiplex juxta diversitatem temporis, et actionis : sed non implicat, quod illas subsistentias, quas natura habitura erat successive, Deus illi simul tribuat; cum natura habeat absolute capacitatem ad omnes : ergo natura terminata per unam subsistentiam propriam, et illam retinens potest iterum simul terminari per aliam subsistentiam propriam.

Mb. Huic argumento respondet Lugo disputat, cit. num, 78, concedendo antecedens, cujus probatione convincitur, ut sentiat non implicare, quod eadem natura simul terminetur per plures subsistentias proprias;

ot negando consequentiam. Ad cujus probationem, simul disparitatem assignans respondet, quod sicut non implicat eandem naturam assumi simul a pluribus personis divinis, quia inde non sequitur, quod natura habeat diversos modos essendi, nempe in alio, sive in alieno supposito, ut supra diximus num. 21, sic etiam non implicat, quod natura habeat simul plures subsistentias proprias, quia ex vi hujus minime inferitur, quod habeat plures modos essendi inter se oppositos, sed unum potius modum essendi, videlicet per se, sive in proprio supposito. Sed quod eadem natura creata habeat simul subsistentiam propriam, et subsistentiam divinam, implicat contradictionem propter essentialem repugnantiam inter modos essendi, quos illae subsistentiæ conferunt, videlicet per se, et in alio, ut supra expendimus a num. 12. Unde facile diluitur consequentiæ probatio : nam licet subsistentia divina contineat eminenter creatam, et possit loco illius subrogari : nihilominus hujusmodi communicatio debet fieri seorsim a terminatione per subsistentiam propriam propter implicationem, quæ occurrit in eo, quod eadem natura terminetur simul per subsistentiam propriam, et alienam.

24. Hæc responsio posset pro qualitate Non argumenti utcumque sustineri : occurrit $\Gamma^{\text{TM}}1^{\wedge}$. enim apparenter objectæ ipsius difficultati. Sed displicet absolute. Tum quia licet vitet contradictionem in prima nostra ratione propositam, quæ oritur ex contrarietate, seu repugnantia inter modos essendi per se, et in alio, quos præstant subsistentia propria, et aliena : nihilominus habet contra se motivum, quod ultimo loco constituimus. Nam cum subsistentia creata sit modus in natura receptus; nequit natura talem subsistentiam retinens assumi de novo ad personam, sive propriam, sive alienam, quin talis subsistentia assumatur, et per novam illam personalitatem terminetur quod esse implicatorium constat ex dictis dub. 1 ; implicat igitur, quod natura propriam subsistentiam retinens assumatur ad aliquam personam, sive alienam, sive propriam. Tum etiam quia in præmissa Lugonis sententia occurrit alia specialis contradictionis ratio : quia cum subsistentia propria sit modus naturæ, et in ea sicut in subjecto recipiatur, ab ipsa sumit suam unitatem, et distinctionem numericam : unde impossibile est, quod duæ subsistentiæ propriæ in eadem natura receptæ dis-

tinguantur plusquam numero : atqui etiam implicat, quod duo modi solo numero differentes in eadem natura recipiantur : sicut implicat, quod duo accidentia solo numero diversa recipiantur in eodem subjecto juxta generalem Thomistarum doctrinam, quam ex professo expendimus tract. I, disp. 2, dub. 3, et quam etiam specialiter num. 61, applicuimus modis substantialibus : ergo repugnat, quod eadem natura habeat simul plures subsistentias proprias. Quæ implicatio breviter explicatur : quia tales subsistentiæ essent plures modi, ut supponitur ; et non essent plures quia modi individuuntur a subjecto, quod supponitur esse unum. Tum denique ob aliam contradictionem, quam recte præ-

Vji'i er. vidit Vazquez disp. cit. num. 6, quoniam plures subsistentiæ propriæ, si concurrerent, essent ejusdem rationis, et ordinis, ut ex se liquet : et præstarent eundem omnino effectum, nempe esse per se, ad quem effectum earum quælibet sufficit per modum causæ adiequatæ, ut constat de facto, ubi natura unica subsistentia propria subsistit : atqui implicatorium est, quod idem effectus sita duplici causa totali, adæquata, et ejusdem ordinis, ut cum communi Thomistarum sententia probant N. Complut. abbrev. in lib. Physic, disp. 15, quæst. 3 et 4, et ipsi docuimus supra disp. 2, num. 12, et aliis locis ibidem relatis : ergo repugnat, quod eadem natura subsistat simul per plures subsistentias proprias. Quæ implicatio non occurrit in eo, quod terminetur simul per plures subsistentias divinas, ob ea, quæ diximus disp, præced. dub. 6, num. 142, quæ lector recolat.

N. Com-
ptai.

Me for
i-QIUiiO

Ad argumentum igitur aliter respondetur negando antecedens ob motiva immediate proposita. Cujus probatio minime urget : *primo* quia licet concederemus naturam posse recipere plures subsistentias proprias; minime tamen inde colligeretur, quod posset illas recipere simul, et in sensu composito : quoniam licet habeat capacitatem ad omnes secundum se, nulla excepta : non tamen ad eas collective recipiendas, sed divisim. Sicut in sententia Lugonis natura habet capacitatem ad subsistentiam propriam, et ad subsistentiam divinam, et quamlibet seorsim recipere valet : et tamen implicat, quod utramque simul habeat, ut Lugo fatetur. Et in communi Thomistarum sententia, cujus proxime meminimus, subjectum po-

'est recipere successive duo, aut plura accidentia solo numero distincta : sed quod illa simul habeat actu, implicat contradictionem. *Secundo*, quia absolute falsum est, quod natura queat recipere successive plures subsistentias proprias : hæc enim natura huic numero determinatio subsistentia» commensuratur, atque alligatur sicut proprio terminativo; sicut natura in communi correspondet subsistentiæ in communi, ut tradunt N. Complut, ultimo x.e», loco cit. quæst. Unde si humanitas sæpe îl* dimitteretur a Verbo, sæpe resultaret non diversa, sed eadem numero personalitas ; et fieret non solum idem homo, sed eadem (quod aliqui Juniores negant) persona. Unde ibi proprie loquendo non Geret personalitatis creata productio, sed reproductio : sicut proportionabiliter in resurrectione continget circa modum unionis inter animam, et corpus : non enim erit diversa unio ab illa, quæ modo est in nobis, pertinetque ad nostram integritatem secundum esse individuale ; sed eadem numero erit, ut resurgat idem simpliciter homo. In quo nulla est implicatio : nam cum maneat eadem virtus ex parte Dei, et eadem similiter actio, et eundem effectum invariabiliter contineat ; potest eandem unionem et similiter eandem personam reproducere, sicut a principio produxit, ut recte tradunt N. Complut, abbrev. in lib. n.c» de Generat, disp. 13, num. 2. Recolantur P:t etiam, quæ diximus disp. præced. dub. 3, § 6, agentes de modo, quo humanitas, si dimitteretur a Verbo, consequeretur personalitatem, et existentiam.

DUBIUM III.

An quadibel natura substantialis completu valeat assumi ad subsistentiam divinam.

Præciso jam obstaculo subsistentiæ, de quo egimus dubiis præcedentibus, et considerando naturam secundum se, sive ab eo impedimento nudam, videndum succedit, utrum omnis natura valeat assumi. Est amem duplex natura : alia completa, sive importans totam rei essentiam, uti se habet humanitas, equinitas, et cæteræ hujusmodi. alia vero incompleta, sive dicens præcise unam quidditatis partem, uti comparantur materia, et forma, ex quibus natura completa constituitur. Et claritatis gratia, quam solet conciliare distinctio, prius dicemus de

natura

Diifta
QJUJ.

natura completa, et deinde dub. seq. agemus de partibus ejus. Omnes autem naturas completas possumus ad tres classes reducere juxta diversos ordines, aut gradus rerum : nam quædam naturæ sunt puro spirituales, sive expertes materiæ, ut natura Angelorum : alite partim spirituales, et partim materiales, quæ videlicet ex anima rationali, et materia componuntur, ut est natura hominis : aliæ denique pure materiales, nempe quæ constant ex materia, et forma corporea, ut sunt omnes naturæ præter angelicam, et humanam; sive sint viventes, sive sènsitivæ, sive omnino inanimatæ sint. Et præsens difficultas ad hoc ultimum naturarum genus unice reducitur : nam quod natura mixta, sive humana queat assumi, constat de facto in mysterio Incarnationis, et ex hactenus dictis in hoc Tractatu. Et quod natura angelica similiter assumi valeat, liquet tum ex paritatis similitudine, aut etiam excessu supra humanam naturam : tum ex his, quæ tradidimus in hac disp. dub. 1, num. 7. Unde fit, quod si Deus potest cæteras naturas ultra angelicam, et humanam assumere; absolute verificabitur, quod assumi valeat omnis natura completa, ut dubii titulus investigat. — Consulto autem in illo additur natura *substantialis* : quia de accidentalibus est specialis difficultas, quam dub. 5 versabimur. Similiter in titulo potius *subsistentiam*, quam personalitatem divinam proposuimus : quoniam personalitas solum habet locum in naturis intellectualibus, ut observavimus disp. præced. num. 4 ; unde licet naturæ non inteilectivæ queant uniri divinis subsistentiis, quæ re ipsa in propria natura personalitates sunt; tamen in hujusmodi naturis, si assumerentur, non dicerentur personalitates, sed subsistentiæ : quia prædicte naturæ non habent capacitatem ad primam illam denominationem.

Sententia affirmativa eligihir, el prolalur.

25- Dicendum est non repugnare, quod Deus hypostatice sibi uniat naturam non intellectivam, seu rationalem : et consequenter omnem naturam substantialem completam posse assumi ad subsistentiam divinam. Hæc secunda assertionis pars, quæ directe respondet dubii titulo evidenter colligitur ex prima, suppositis bis, quæ

in limine dubii observavimus. Illam vero docent D, August, in lib. de vera, et falsa religione cap, 16, ubi tradit Deum potuisse sibi unire (utique hypostatice, ut ex contextu, ejusque intentione liquet), corpus æthereum, in quo visibiliter appareret : tale autem corpus non solum rationis, sed vit® etiam foret experts. D. Gregor. Nyssenus in orat, calech. cap. 22, ubi id ipsum, quod D. August, affirmat, probans omnes creaturas ex æquo distare ab infinitate Dei, et ipsi æqualiter subjectas esse, ut vel assumantur, vel non ; decuisse tamen illam assumi, quæ indigebat medicamento. Tertullianus lib. de carne contra Marcionem c. 4, ubi reputat non fuisse impossibile, quod Deus sumeret carnem de lupa, aut de vacca : sicut nec impossibile fuit Deum nasci, mori, portare carnem, et crucem D. Thom, in 3, dist. 2, quæst. 1, art. 1, quæstiunc. I in corp, ubi ait : *Dicendum, quod Deus de potentia absoluta creaturam irrationalem assumere potuit.* Et post pauca : *Sed congruum non erat, ut assumeretur.* Et eandem resolutionem supponit in præsentī quæst. art. 1, cum inquit : *Utrum natura humana fuerit magis assumplibilis a Filio Dei, quam aliqua alia natura?* extenditque difficultatem ad omnem aliam naturam, quæ humana non est, ut liquet ex corp. art. et resp. ad 1, cumque comparatio sit circa majorem aptitudinem ad assumptionem, supponit suum positivum, atque ideo quod omnis natura fuerit absolute assumptibilis, ut magis de mente S. Doctoris constabit infra n. 30. Unde sic docent unanimiter Thomistæ, Paludanus, Capreolus, et Hispalensis in 3, dist. 2, q. 1, art. 1. Ferrara contra gent. cap. 55, in principio. Cajetan. in præs. art. 1, ubi Medina. Alvarez, Nazarius, Arauxo, Cabrera, et alii expositores : Marinis cap. unico, Godoi disp. 8, c. 4. Gonet disp. 9, art. 1, conci. 2. Parin disp. 4, art. 2, conci. 2, et omnes alii Thoraistæ. Idem etiam tuentur Scotus in 3, dist. 2, q. 1. art. 2. Durandus q. I. Almainus q. 2. Marsilius q. 3. Ocham q. 1, art. 3. Suarez disp. 14, sect. 2. Vasquez disp. 30, c. 2. Bagusa disp. 56. Hurtado Complut, dist. 4, difficult. 16. Castillo disp. 7, q. 1, et alii Theologi hujus temporis adeo communiter, ut superfluum sit plures alios recensere.

26. Probatur primo : quia de facto aliqua natura nedum irrationalis, sed etiam inanimata fuit unita Deo hypostatice :

D. Augusti

D. Gregor. Nyss.

Tertullianus,

D. Thom.

Palodanus.
Capreolus.
Hispalensis.
Ferrara.
Cajetan.
Medina.
Arauxo.
Nazarius.
Cabrera.
Marinis.
Godoi.
Gonet.
Parra.
Scotus.
Durand.
Suarez.
Vasquez.

Prima assertio, ratio.

ergo non repugnat, quod Deus uniat sibi naturam irrationalem, et inanimatam. Consequentia, cum sit ab actu ad potentiam, optima est. Antecedens vero certo constat : quoniam post mortem Christi, sacrum ipsius cadaver mansit unitum hypostatice personæ Verbi, et aliud suppositum non habuit, ut est communis catholicorum sententia, quam optime probat D. Thom. infra quæst. 50, art. 1 ; sed cadaver est quid irrationale, et inanimatum, ut ex ipsis terminis liquet : ergo de facto aliqua natura nedum irrationalis, sed etiam inanimata, fuit unita Deo hypostatico.

Confirmatur, et declaratur amplius vis hujus argumenti : quia nulla repugnantiae ratio occurrere potest generaliter, in omni natura irrationali, ut negetur posse assumi ad subsistentiam divinam, quæ non militet in natura cadaveris : sed in hac nulla occurrit repugnantiae ratio ad assumptionem ; alias non mansisset de facto unita Verbo in triduo mortis Christi ; quod salva omnino fide negari nequit : ergo generaliter loquendo minime repugnat, quod omnis, et quælibet natura irrationalis uniatur hypostatice Deo ; sive, et in idem redit, quod assumatur ad subsistendum in divino supposito. Cætera constant. Et major videtur manifesta : nam si quæ occurreret repugnantia ratio in assumendo naturam irrationalem ad subsistentiam divinam, sita esset in eo, quod vel nequit ab ea suscipere effectum formalem sanctitatis, vel nequit elicere operationes supernaturales, præcipue autem unionem, et amorem Dei in se ipso : vel nequit suppositum naturæ irrationalis de nominari persona : ad hæc enim capita revocantur omnia argumenta, quibus Adversarii utuntur : sed hæc omnia militent in natura cadaveris, quippe quæ nequit recipere effectum formalem sanctitatis, nec elicere operationes divinas ; nec ejus suppositum vocatur persona prout in ea subsistens : omnes ergo repugnantia rationes, quæ militare possent in omnibus, et singulis naturis irrationalibus, ne valeant ad divinam subsistentiam assumi, occurrunt in natura cadaveris. Quod magis infra constabit dum diluamus argumenta contraria.

l'rimum
iffli-
gium. 27. Dices primo disparitatem internaturam cadaveris, et alias naturæ? irrationales sitam esse in eo, quod cadaver Christi dicebat ordinem ad animam Christi, eratque in potentia pars naturæ rationalis ipsius : unde habuit capacitatem ad unionem cum

Verba, quæ per se primo prædictæ naturæ convenit. Cæterum alia naturæ irrationales hujusmodi ordinem ad animam rationalem non important, atquo ideo nec actu, nec potentia sunt partes naturæ humanæ : unde nullam capacitatem habent, ut Verbo hypostatice uniantur.

Sed hoc nihil est : tum quia natura cadaveris actu non est pars naturæ rationalis, ut ex se liquet : ergo quod dicat, vel non dicat ordinem ad animam rationalem : nihil refert, ut dicatur posse assumi, vel non ad subsistentiam divinam : quippe actu est simpliciter natura irrationalis, et inanimata. Tum etiam quia falsum est, quod cadaver dicat ordinem ad unionem cum anima : excedit enim prædicta unio, aut potius reunio totam exigentiam naturæ ; cum a privatione ad habitum non detur regressus. Idque vel ex eo liquet, quod cadaver illud fuit ejusdem rationis physicæ cum cadaveribus aliorum hominum ; sicut humanitas Christi fuit ejusdem rationis physicæ cum humanitatibus aliorum hominum : sed alia cadavera non dicunt ordinem ad animam rationalem, nec ad humanam naturam : idem itaque de illo sacro cadavere dicendum est. Tum præterea, quia non alia ratione cadaver illud diceret ordinem ad animam rationalem, et diceretur pars in potentia humanitatis assumptæ, nisi quia aliquando fuisset, aut futurum esset pars humanitatis : sed cadaver nec fuit, nec futurum erat pars humanitatis : cum enim sit quoddam totum, sive tutalis naturæ substantialis ; repugnat ipsi ab intrinseco componere aliquam naturam per se : præsertim cum constituatur per formam, cui essentialis est privatio vitæ, et conjunctio cum anima : ergo cadaver nulla ratione dixit ordinem ad animam rationalem, nec ad compositionem humanitatis. Tum insuper (per quod præcedens impugnatio magis fulcitur, et evertitur tradita responsio), quoniam Verbum divinum mansit in triduo unitum non solum materiæ primæ nude sumptæ, sed toti illi sacro cadaveri, quod non dicit solam materiam, sed compositum ex materia, et forma cadaverica (quod enim materia existât absque omni forma substantiali, vel implicat contradictionem, vel saltem fieri uequit connaturaliter, et absque insigni miraculo, ut modo ex vera Philosophia supponimus : nullum autem fundamentum rationabile habemus, ut tale miraculum in Christi morte, et sacro cadavere introducamus) :

introducamus) : sed etsi concederemus materiam primam dicere ordinem ad animam sicut ad partem, et ad humanitatem sicut ad totum ; minime tamen dari, aut intelligi potest huiusmodi ordo in toto cadavere, quippe quod non est comparata animæ, nec pars humanitatis, sed potius habet repugnantiam cum huiusmodi extremis : ergo illud, quod in triduo mansit unitum Verbo, nullum ordinem habuit ad unionem cum anima rationali, nec ad humanitatis compositionem : sed in hac habitudine eodem modo, ac etiam magis repugnanter se habuit, acaliæ naturæ irrationales, et inanimatæ. Tum denique, nam cadaver illud non potuit dicere ordinem ad animam, et humanitatem Christi ratione formæ cadavericæ, sive ratione sui adæquate sumpti, sed solum ratione materiæ, ut constat ex immediate dictis : sola enim materia, quæ erat in cadavere, potuit uniri animæ, et venire in compositionem : atqui idem dici potest de omni alia materia sublunari existente sub alia forma, et composito : certum quippe materiam sublunarem esse ejusdem rationis, et in potentia ad omnes formas, ut communiter

5C-3-docent Philosophi, et recte N. Complut. abbrev. in lib Physic, disp. 3 fere per totam, et præcipue q. 7 et 8 ; ergo eadem ratione omnes aliæ naturæ irrationales poterunt assumi ad subsistentiam divinam : habent enim materiam primam, quæ venire valet in compositionem naturæ assumptæ, vel assumendæ

ii? 28. Secundo, et melius posset nostro fundamento occurri assignando disparitatem inter alias irrationales naturas, et naturam illam sacri cadaveris, quod hæc proprie loquendo assumpta non fuerit, sed manserit Verbo unita ex vi prioris unionis ad humanitatem, quam per se primo Verbum assumpsit. Si autem aliæ naturæ unirentur, non tantum haberent uniri, sed et assumi per se primo : quod earum imperfectioni repugnat. Quæ differentiæ ratio potest fundari in D. Thom. in 3 ad Anibal. dist. 21, quæst. unica, art. 1, in resp. ad 4, ubi ait : *Dicendum, quod in morte Christi fuit una unio ad animam, et carnem ex parte personæ divinæ in quantum rdalio unionis est secundum rationem tantum : sed ex parte assumptorum scilicet animæ, et corporis fuerunt duæ in actu ; cum prius essent una tantum in actu, ei plures in potentia. Et sic non oportet, quod facta fuerit ibi nova unio : sicut neque in*

divisione continui fit omnino novum corpus, licet unum dividatur in nulla. Et eadem alibi tradit, ut expendimus disp. 4, num. 52.

Sed hoc etiam effugium licet magis apparet, facile præcluditur. Quoniam vim non ponimus in eo, quod unio sacri cadaveris fuerit, aut non fuerit per se primo producta, nec in eo, quod natura cadaveris dicatur, vel non dicatur assumpta. Sed una, aut altera parte præsupposita, negari nequit, quod natura cadaveris fuerit unita subsistentiæ Verbi, et quod in illo, et non in alio supposito habuit esse pro triduo mortis Christi. Hinc enim satis effica iter convincitur, quod si hæc facta fuerunt ex vi prioris actionis unientis humanitatem ad verbum ; absolute fieri potuerint independenter a tali unione, sive illa non præmissa. Nam cum conservatio passiva rei sit continuata passiva ejusdem productio ; quæ essentialiter non requiruntur ad alicujus rei conservationem, nequeunt essentialiter desiderari ad primam ipsius productionem. Si ergo natura cadaveris mansit unita Verbo immediate, sive absque interventu, aut informatione animæ rationalis toto triduo mortis Christi ; pariter potuit absolute uniri illi a principio : sive, et in idem redit, nulla fuit repugnantia in eo, quod Verbum assumeret immediate, et per se eandem naturam cadaveris, ex alio supposito non divino derelictam. Et ita currunt inoffenso pede omnes consequents superius factæ. — Accedit earum vim magna ex parte consistere in ostendendo, quam efficacia sint Adversariorum motiva, dum attendunt ad effectus, et conditiones subsistentiæ divinæ : inde enim procedunt, ut negent hanc posse naturæ irrationali communicari, quia nec illam sanctificare valet, nec esse in ea principium divinarum operationum. Quæ plane debilitantur exemplo unionis ad naturam cadavericam, sive talis unio sit antiqua, sive de novo producta ex exigentia prioris actionis, atque ideo non cum omni novitate (quod forte et non amplius voluit D. Th. loco cit. quod hic examinare non libet) : quia sive unum sive alterum dicatur, ostenditur Adversariis falsa esse principia, quæ assumunt ; siquidem de facto divina subsistentia unita est, aut unita mansit naturæ cadaveris, illam formaliter non sanctificando, nec in ea radicando operationes divinas, nec dignificando alia opera in ordine ad præmium, nec constituendo in tali natura personam,

DE INCARNATIONE

sed solum suppositum. Eodem igitur modo potuit uniri aliis naturis irrationalibus hæc non præstando. sed meram, ac solam physicam naturæ terminationem loco subsistentiæ propria».

a-irVo- ‘θ. Deinde probatur nostra conclusio
nis alio motivo universaliori : quia non est de-
η1^o. negandum divinæ virtuti, quod nullam implicat contradictionem (quod principium in similibus difficultatibus est generaliter verum) : sed naturam irrationalem uniri Deo hypostatice, sive terminari per subsistentiam divinam, nullam implicat contradictionem : ergo non debemus negare, quod Deus possit talem naturam sibi hypostatice unire. Probatur minor : quia ex nullo principio intrinseco, vel extrinseco apparet talis contradictio, aut repugnantia. Et ut ab hoc ultimo incipiamus ; nequit provenire ex causa efficiente : quia Deus virtutem habet ad omne objective possibile : unde repugnantia, ut aliquid fiat, non in Deum efficientem, sed in alia capita reduci debet. Neque etiam ex causa finali, quasi Deus nullum rationalem finem possit habere in uniendo sibi hypostatice naturam irrationalem : quia ultimus finis esset Deus ipse, et finis quasi intermedius esset manifestatio suæ potentiæ, et libertatis et supremi dominii : qui finis satis rationabilis est, ut Deus aliquid efficiat, et ad illum immediate ordinet suos effectus. Sed regrediamur ad ipsa principia intrinseca, ex quibus suppositum, et subsistens in natura irrationali constitueretur ; et videbimus nullam ex parte illorum reperiri contradictionem. Nam in primis non repugnat ex parte ipsius subsistentiæ divinæ : hæc enim infinita est in terminando, et sicut eminenter continet subsistentiam naturæ intellectuæ, sic etiam eminenter continet subsistentiam naturæ irrationalis : atque ideo sicut potest pro illa supplere, sic valet loco istius subrogari. Nec etiam repugnat ex parte ipsius naturæ irrationalis : tum quia hæc distinguitur realiter a propria subsistentia, ut constat ex dictis disp. præced. dub. I, § 2, unde potest illa spoliari : et sic nuda terminabilis est tam per ipsam subsistentiam formaliter propriam, quam per subsistentiam, quæ eminenter subsistentiam propriam contineat. Tum etiam nam quod talis natura sit irrationalis nullam indecentiam Deo repugnantem importat : quia physice bona est, et morafiter non est mala. Quod vero maxime distet a perfectione divina, nequit esse im-

pedimentum, ut a Deo assumatur : nam etiam natura humana importat hujusmodi elongationem a perfectione divina : quippe quæ est potentialis, debilis, corruptibilis, et quam pluribus obnoxia defectibus : et tamen assumpta fuit ad divinam subsistentiam, ut fides docet. Nulla igitur ex aliquo capite occurrit implicatio in eo, quod Deus assumat naturam irrationalem.

Unde quod Deus (ut tacitam objectionem P_{km}-praeoccupemus) hujusmodi naturam de facto non assumpserit, non provenit ex eo, ob-
jet» quod ejus assumptio repugnaverit absolute ; sed ob defectum congruentiæ in eam assumendo. Sicut etiam non repugnat Deum assumere naturam angelicam, ut communiter concedunt Auctores contrarii : et nihilominus illam de facto non assumpsit ob defectum necessitatis. Quocirca licet omnis natura substantialis completa sit absolute assumptibilis a Deo ratione potentiæ passivæ, et obedientialis omnibus communis : nihilominus attentis, non solum prædictâ capacitate, seu non repugnantia essentiali, sed etiam congruentia, et necessitate, sola natura humana potest dici simpliciter assumptibilis : quia habet omnia requisita, ut non solum absolute, sed etiam juxta magis consonam Deo, et rebus providentiam possit assumi. Quæ est doctrina, et propria mens D. Thom., in hoc art. 1, licet Vasquez disp. cit. cap. 4, vo-Vanya luerit illam nobis reddere dubiam, et communi assertioni contrariam. Sed immerito, ut constat ex dictis numero 25.

Ad cujus majorem lucem observandum IIIH-Cfr
est, quod dupliciter potest dici aliquid tsr
assumptibile : uno modo per respectura ad (Eil»
infinitam Dei virtutem, et ratione solius Γ'.TIIA
potentiæ passivæ obedientialis : altero modo per principia intrinseca, non quidem quæ fundent naturalem assumptionis exigentiam ; id enim impossibile est ; sed quia important vel necessitatem assumptionis ob remedium naturæ, vel congruentiam ad assumptionem ob naturæ dignitatem. Et quidem in priori sensu omnis natura substantialis completa est, et dicitur assumptibilis, ut constat ex hactenus dictis, et expresse resolvit D. Thom. loco supra cit. ex 3 sent, quem in præsentī minime retractat, sed potius supponit in ipso articuli titulo investigans solum majorem assumptibilitatem naturæ humanæ præ aliis. At in secundo sensu natura angelica potest dici assumptibilis : quia non solum habet capacitatem passivam, sive non repugnantiam

tion essentialem ad assumptionem, sed habet etiam congruentiam dignitatis, cum sit natura valde nobilis, et capax conjunctionis cum Deo inediis cognitione, et amore. Sed natura humana in hoc sensu dicitur magis assumptibilis : quia non solum habet capacitatem passivam, et congruentiam dignitatis in gradu intellectivo cum Angelis, sed etiam congruentiam necessitatis ; cum ob lapsum in Adamo opus habuerit remedio Incarnationis, ut disp. I fuse ostendimus. Gæterum natura irrationalis mere habet capacitatem passivam, sive non repugnantiam essentialem ad assumptionem : destituitur autem tam congruentia dignitatis, cum sit incapax videndi Deum; quam congruentia necessitatis, cum non egeat peccati remedio. Unde fit, quod natura humana dicatur assumptibilis non solum ratione potentiæ passivæ, sed etiam ratione utriusque congruentiæ et dignitatis, et necessitatis. Sed natura angelica dicitur assumptibilis ratione potentiæ, et ratione solius congruentiæ dignitatis : potest tamen dici non assumptibilis, sive dici inassumptibilis ratione congruentiæ necessitatis. Denique irrationalis natura dicitur assumptibilis unice, et adæquate ratione solius potentiæ passivæ, sive non repugnantia in ordine ad Dei virtutem ; sed est non assumptibilis, sive inassumptibilis defectu congruentiæ tam dignitatis, quam necessitatis.

UTi
flafo-
RÜ5

30. Cum ergo D. Thomas in fine corporis resolvit : *Unde relinquitur, quod sola natura humana sit assumptibilis*, solum intendit, quod natura rationalis non sit assumptibilis assumptibililate congruentiæ : sed minime negat, quod sit absolute assumptibilis assumptibilitate potentiæ passivæ. Idque evidenter, ut censemus, constat : tum quia loquitur de assumptibililate, quam a principio corporis proposuerat: hæc vero non fuit sola assumptibilitas per non repugnantiam, sed etiam secundum congruentiam, ut liquet ex illis verbis : *Assumplibile aliquid dicitur secundum congruentiam ad unionem prædictam* : unde hanc assumptibilitatem negat aliis naturis præter humanitatem in illa resolutione. Tum etiam, et evidentius, quia per prædictam resolutionem non solum excludit naturam irrationalem, sed etiam angeh'frjit de qua immediate dixerat non habuisse congruentiam necessitatis : unde intulit, quod sola natura humana sit assumptibilis, omnes alias naturas non hu-

manas excludens : et tamen certum est, quod non negavit naturam angelicam posse absolute a Deo assumi; cum potius id expresse affirmet in resp. ad 3, his verbis : *Dolest Deus producendo novam angelicam naturam copulare eam sibi in unitate personæ : sed sicut dictum est, deest congruitas ex parte necessitatis* : ergo similiter non negavit naturam irrationalem posse a Deo absolute assumi ratione potentiæ passivæ, et non repugnantia essentialis ; sed solum voluit non esse assumptibilem ex defectu congruentiæ tam necessitatis, quam dignitatis, aut perfectionis. Tum denique eadem intentio liquet ex resp. ad 1, ubi observat, quod sicut morbus potest dici incurabilis per principia propria subjecti, et curabilis per virtutem Dei, sic etiam natura dici potest inassumptibilis per aptitudinem propriam, et assumptibilis per divinam potentiam : et hunc modum assumptibilitatis, atque inassumplibilitatis defert naturæ angelicæ, et irrationali, ut similitudinem exempli prosequatur. Constat autem quod licet aliqui morbi sint incurabiles per principia intrinseca subjecti ; nihilominus omnes morbi sunt sanabiles per virtutem Dei. Ergo pariter juxta mentem D. Thom. licet aliquæ naturæ sint inassumptibiles per aptitudinem intrinsecam ob defectum vel solius necessitatis, ut angelicæ, vel etiam dignitatis, et necessitatis, ut irrationales ; omnes tamen sunt assumptibiles per divinam potentiam, et essentialem non repugnantiam. Licet igitur Deus de facto non assumpserit naturam irrationalem (sicut nec angelicam) quia non habuit ad id congruentiam ; potuit tamen illam absolute assumere, quia ad id sufficit non repugnantia essentialis.

Quod si ex præmissa doctrina inferas cum Cajetano naturas irrationales in communi loquendi modo vocandas esse inassumptibiles; sicut juxta eundem loquendi modum illos morbos appellamus incurabiles, qui curari nequeunt ex principiis propriis subjecti. Si id, inquam, colligas ; inficias non ibimus : primo quia id non infime probat adhibitum exemplum. Secundo quia ita magis imitabimur D. Thomam, qui hac ratione se gessit in hoc ultimo scripto. Tertio, et principaliter quia sic communiter loqui decet ad vitandum offensionem simplicium, qui non absque scandalo audirent posse Deum esse canem, suem, serpentem, etc. Unde expedit hæc coram illis non disputare, vel in disputa-

Nota ex
Gajetano.

tionibus ad hæc non descendere ; sed linguam cohibere circa ea, qn® præsefenint aliquam indecentiam : in quo non parum excessit Gabriel, ut notavit Valentia in present. punct. I. Sed tamen ubi opus fuerit veritatem theologice, ac metaphysice revelare; plane fatendum est impossibile non esse Deum assumere naturam irrationalem, ut superius dicta salis evincunt. Li- que a fortiori constabit diluendo motiva contraria : quod in similibus difficultati- bus est evidentior resolutionis probatio.

§11:

Convelluntur argumenta sententix opposite.

31. Contrariam nobis opinionem tenue- runt Theologi satis graves ex antiquis, D. Bonavent. in 3, dist. 2. art. I. Carthusia- nus quæst. 2, art. 3. Alexander 3 p. quæst. 2, merab. 7, et quæst. 11, memb. 1, et quæst. 12, memb. I, art. 1. Henricus quoJlib. 13, quæst. 5. Picus Mirandul. in Apolog. conc . *1, et alii, quibus favent Ri- cardus in 3, dist. 2, art. i, quæst, 4, et Gabriel dist. 2, quæst. 2, sustinentes pro- babiliter utrumque dicendi modum. Et pro isto a fortiori referri potest Wicleffus, qui apud N. V. Thomam Waldensem tom. 1, cap. i4 asseruit Verbum divinum non po- tuisse aliam humanitatem assumere præter hanc, quam de facto assumpsit. Sed hæc sententia est manifeste falsa, et contra D. August, lib. 13 de Trinit. cap. 38, et pro- cedit ex aliis principiis alienis a relata Theologorum opinione, quæ hic versare nun expedit.

Arguitur ergo primo : quia ubi natura habe: repugnantiam essentialem ad opera- tionem divinam, eandem repugnantiam ad esse divinum habet : sed creaturis irratio- nabilibus repugnat essentialiter operatio divina : ergo productis creaturis repugnat essentialiter divinum esse : cum ergo per assumptionem ad subsistentiam divinam fiat unio cum Deo secundum esse; repu- gnat, quod creatur® irrationales ad subsis- tentiam divinam assumantur. Utraque con- sequentia legitime infertur ex promissis. Minor autem est certa : quia divina opera- tio principaliter consistit in videndo, et amando Deum in se ipso : sed creaturo ir- rationales nequeunt elevari ad videndum, et amandum Deum in se ipso ; siquidem Deus est objectum intelligibile, et extra ob- jectum adæquatum intensivum : et exten-

sivum omnium potentiarum corporalium; ergo creaturis irrationabilibus repugnat es- sentialiter divina operatio. Major denique ostenditur : tum quia ubi nulla sequitur operatio, inutile est esso, ut plano docet Aristot. i. Metheor. et Damascen. 2 do fido cap. 18, undo communiter Philosophi docent, quod esse est propter operari, et quod unumquodque ordinatur ad suam ope- rationem sicut ad finem . ergo nalura, quæ habet repugnantiam essentialem ad opera- tionem divinam, eandem etiam habet ad divinum esse. Tum etiam quia ita se habet esse divinum ad operationem divinam; si- cut esse naturale ad naturalem operatio- nem : sed repugnat esse naturale, quod non fundet posse ad operationem natura- lem : ergo repugnat esse divinum, quod non prostet posse ad divinam operatio- nem : atque ideo si operatio divina est im- possibilis respectu alicujus naturæ ; pari- ter esse divinum erit impossibile respectu ejusdem.

Confirmatur primo : nam si aliqua na- lura posset elevari ad divinum, esse, non elevatis ejus potentiis ad divinam opera- tionem; minime repugnaret naturam hu- manam elevari ad divinum esse, non ele- vatis ejus potentiis, nec dispositis ad operationes divinas ; consequens est im- possibile ; ergo et antecedens. Probatur minor : quia si natura humana elevaretur ad divinum esse non elevatis, nec disposi- tis ejus potentiis ad divinas operationes; talis posset, et non posset peccare, quod implicat contradictionem Posset quidem : nam potentiæ non elevatae, nec dispositiæ ad operationes divinas valent in operanlo deficere, atque ideo peccare. Et non pos- set : quia operationes sunt ut *quod* suppo- sitorum; et suppositum in tali nalura subsistens esset divinum, et impeccabile.

Confirmatur secundo : nam cui essen- tialiter repugnat minus, essentialiter re- pugnat, quod majus est : sed facta compa- ratione inter esse divinum, et operationem divinam, majus, ac perfectius est esse di- vinum, quam divina operatio : ergo natu- ro, cui essentialiter repugnat divina opera- tio, a fortiori repugnat esse divinum. Cum igitur creatura irrationales sint incapaces divinæ operationis ; sequitur, quod nullam habeani capacitatem ad divinum esse. Id- que magis liquet comparando unionem hypostaticam cum visione beatifica : illa enim est simpliciter perfectior, ut ex pro- fesso ostendimus disp. 4, dub 3,

•gitur

igitur visio beatifica nequeat communicari creaturis irrationabilibus ; impossibile etiam erit has elevari ad unionem hypostaticam cum Deo.

32. Ad argumentum respondetur prænotando, quod conditio operationis non sequitur esse subsistentiæ, vel existentiae, sed Obse naturæ, sive essentiae, quæ est principium *quo* radicale formale, cui debentur, et coinmonsuranlur tam potentiae operative, quam operationes, ut recte declarat S.Cii-rantN.Complut, abbrev. inlib degenerat. F" dhp. 15, quæst. 6, § 1. Unde videmus, quod licet humanitas Christi habeat esse divinum subsistentiæ, et existentiae; nihilominus ejus operationes sunt creatæ, et ejusdem rationis physicæ cum operationibus aliarum humanitatum, quæ non habent esse divinum. Quo supposito, negamus majorem in sensu immediate explicato : fieri enim optime potest, quod natura sit capax esse divini secundum subsistentiam, et existentiam ; quin sit capax divinæ operationis, ut manifeste constat in sacro Christi cadavere, quod habuit esse divinum subsistence, et existentiae; et tamen non habuit operationem divinam, quam intendit argumentum. Et ratio differentiæ est : quoniam ut natura terminetur per subsistentiam divinam, sufficit, quod hæc eminenter subsistentiam propriam, et quod illa habeat capacitatem, sive potentiam obelientialem, ut terminetur : quæ cum respectu cujuscumque naturæ salventur, sequitur quamlibet naturam licet valde imperfectam posse habere esse divinum subsistentiæ, et existentiae. Cæterum ut natura sit capax divinæ operationum, requiritur, quod harum objectum contineatur intra latitudinem objecti saltem extensivi, quod tam naturæ, quam ejus facultatibus proximis correspondere ; id vero non convenit omni naturæ, sed suit intellectuivæ, quæ respicit ens in omni sua latitudine : et ideo non 'omnis natura est capax divinæ operationis, licet capax sit esse divini in sensu supra explicato. Ad primam autem minoris probationem respondetur doctrinam illam Aristotelis, Damasceni, et Philosophorum procedere circa esse essentiae, sive naturæ : nam cum hæc sit principium *quo* radicale operandi: frustra esset in supposito, cui repugnaret operatio aliqua naturæ correspondens. Sed minime applicari, aut extendi valet ad esse subsistentiæ vel existentiae ; nam ut istud inutile non sit, sed munus suam præset, satis est, quod constatual

suppositum terminando, et complendo naturam in suo esse, substantiali, ut satis liquet ex dictis disp, præced. dub. 1, § I. Ex quibus etiam constat ad secundam probationem : nam posse vel naturale vel supernaturale non sequitur ad esse subsistentiæ, vel existentiae, sed ad esse naturæ. Unde quidquid unitur formaliter per modum naturæ, debet fundare potse sibi correspondens, et ejusdem ordinis. Sed id non requiritur, cum aliquid non unitur communicando esse per modum naturæ, sed solum per modum subsistentiæ, et existentiae. Quocirca ex incapacitate naturæ irrationalis ad posse supernaturale erga operationes divinas, de quibus procedit argumentum, non infertur similis incapacités ad esse divinæ subsistentiæ, et existentiae.

Ad primam confirmationem concedimus sequelam, et negamus minorem : quia nulla est contradictio in eo, quod Deus humanæ naturæ conferat suam subsistentiam divinam, nullam ei communicando dispositionem, aut virtutem ad supernaturales operationes. Idque liquet in sacro Christi cadavere, quod unitum mansit subsistentiæ Verbi absque dispositione, et facultate ad operationes hujusmodi; cum fuerit illarum incapax. Ad probationem autem minoris respondetur, quod in tali casu potentiae humanitatis assumptæ minime possent moraliter deficere, sive peccare : nam cum operationes sint per se primo suppositorum ut *quod*; ut istæ possint defectuose prodire a potentiis, seu principiis proximis, debent connotare suppositum potens peccare per talia principia. Hoc autem repugnat supposito divino tam in propria, quam in aliena natura, cum sit essentialiter ipsa rectitudo. Unde sive principia operative naturæ habeant dispositionem supernaturalem, sive non ad operationes divinas; si assumptæ sunt a divino supposito, nequeunt ullo modo peccare. Quod fusius suo loco explicabitur infra quæst. 15.

Ad secundam confirmationem patet ex dictis loco in confirmatione citato, num. 77. Juxta quæ respondemus soliun verificari in his, quæ sunt ejusdem ordinis, et habent inter se subordinationem; secus in aliis, ubi sæpe reperitur capacitas ad majus cum capacitate ad minus. Sicut melius est intelligere absque discursu, quam ratiocinando : et tamen Angelus habet capacitatem ad primum cum repugnantia ad secundum Sic igitur licet unio hypostatica sit

Satisfit
primæ
confirmat
oni.

Occurritur
se-
cundtr.

bonum longe majus, quam unio beatifica; datur in creaturis irrationalibus capacitas ad unionem, et incapacitas ad visionem propter differentiam assignatam in responsione argumenti. Idque negare nequeunt Adversarii in sacro Christi cadavere, quod mansit Verbo unitum, et nullam tamen habuit capacitatem ad visionem beatificam, quinimo nec ad alias longe inferiores operationes.

Denum 33. Arguitur secundo : quia subjectum incapax sanctitatis formalis est incapax unionis ad subsistentiam divinam : sed crealuræ irrationales sunt incapaces sanctitatis formalis, ut ex se liquet : ergo sunt incapaces unionis ad divinam subsistentiam. Probatur major : quoniam sanctificatio formalis est effectus formalis unionis hypostaticæ, ut constat in humanitate Christi, quæ ex prædicta unione sanctificatur formaliter (idque haberet, licet nullum ipsi donum præter unionem adderetur) : sed subjectum incapax effectus formalis est etiam incapax formæ illum communicantis : ergo subjectum incapax sanctificationis formalis est etiam incapax unionis ad subsistentiam divinam.

ConGr- Confirmatur : nam quod habet incanatenatem ad dispositionem requisitam ad aliquam formam, habet incapacitatem ad talem formam : sed naturæ irrationales habent incapacitatem ad dispositionem requisitam pro unione hypostatica : ergo habent incapacitatem ad hujusmodi unionem. Major constat : nam cum dispositio sit via ad formam ; repugnat subjectum formæ, si ipsi repugnet capacitas ad dispositionem pro tali forma requisitam : sicut repugnaret esse in termino, cui repugnaret constitui in via ad illum. Minor etiam ostenditur : quia gratia sanctificans est dispositio ad unionem hypostaticam : cum enim hæc sit forma nobilissima, aliquam exigit dispositionem, qua subjectum ad ipsam præparetur, atque trahatur ; et nulla alia aptior, et magis proportionate excogitari potest, quam gratia sanctificans, quæ est supremum donum infra prædictam unionem. Constat autem creaturas irrationales esse incapaces gratiæ sanctificantis ; quippe quæ capaces non sunt visionis Dei, et dilectionis Dei, quas gratia per modum haturæ radicat, et quas respicit ut finem mediis virtutibus proximis. Ergo creaturæ irrationales non habent capacitatem ad dispositionem pro unione hypostatica requisitam.

Ad argumentum respondetur negando «ni-l majorem, cujus falsitatem ropræsentat ** exemplum sæpius adductum sacri cadaveris Christi, quod fuit incapax sanctitatis formalis, et capax fuit subsistentiæ Verbi. Probatio autem in contrarium non urget: quoniam licet subjectum incapax omnium effectuum alicujus formæ sit etiam incapax ipsius formæ; cum hæc nequeat esso in subjecto, quin aliquem sui effectum communicet : nihilominus optime fieri potest, quod subjectum habeat capacitatem ad formam secundum suum effectum primum cum repugnantia ad aliquem secundarium ipsius effectum. Quod satis liquet tum exemplo cadaveris proxime adducto : tum gratiæ sanctificantis habitualis, quæ humanitati Christi præstat effectum primum formalem sanctificandi sanctitate accidentali, non tribuendo effectum secundarium formalem constituendi filium Dei adoptivum, quem effectum solet aliis subjectis ejus capacibus impertiri. Similiter eadem gratia habet in aliis subjectis pro effectu secundario exclusionem exercitam peccati habitualis : quem tamen non tribuit, nec tribuere potuit Christo ob ipsius incapacitatem ad illud. Effectus autem formalis primarius vel personalitatis divinæ, vel unionis ad talem personam non est sanctificare humanitatem ; sed vel humanitatem personare, vel eam divinæ personæ unire : sanctificatio enim fundatur in prædicta terminatione, aut unione sicut in radice, atque ratione a priori. Unde ex incapacitate alicujus naturæ ad sanctitatem formalem minime colligitur detectus capacitatis ejusdem subjecti ad unionem physicam cum persona divina. Et juxta hanc doctrinam distinguendo præmissas probationis, negamus absolute consequentiam.

Ad confirmationem, quæ continet præcipuum raotivum Alexandri, prætermissa majori, negamus minorem, et suppositum illius : quia unio hypostatica nullam exigit dispositionem physicam in subjecto; quinimo talis dispositio ad unionem est impossibilis, ut late obtendimus disp. 6, dub 2, g 1. Ea vero quæ ad probandam minorem, ejusque suppositum inducuntur, convulsa reliquimus loco citato : quoniam dispositio solum habet locum in ordine ad id, quod communicatur per modum formæ, et naturæ : quo pacto non communicatur subsistentia divina suo susceptivo, sed per modum puri termini terminantis, ut ex-

pendimus

pendimus disp. 3, dub. 4, § 2. Præterea exclusa omni connexionem, tollitur munus proprium dispositionis, quæ ideo disponere subjectum dicitur, quia illud determinat, et trahit ad participandum formam ob connexionem cum illa : gratia autem sanctificans nullam habet connexionem cum unione hypostatica. Unde ex eo, quod creatura? irrationales sint incapaces talis gratiæ, minime infertur esse incapaces prædicta? unionis. Quæ doctrina fulcitur exemplo cadaveris Christi, quod cum incapacitate ad gratiam habuit capacitatem ad unionem hujusmodi. — Sed addendum est, quod licet incapacitas ad dispositionem requisitam essentialiter ad formam pro omni subjecto evinceret incapacitatem simpliciter ad formam ; hanc tamen minime infert incapacitas ad dispositionem requisitam non essentialiter, nec pro omni subjecto. Sic enim habitus pœnitentiæ disponit in hominibus ad gratiam, quæ tamen non requiritur necessario, et pro omni subjecto : unde independenter ab illa potest gratia communicari, ut liquet in Christo, et in Angelis. Idemque proportionabiliter contingit in actibus fidei, amoris, aut contritionis, quibus adulti disponimur ad justificationem ; et tamen nec requiruntur essentialiter, nec concurrunt in parvulorum justificatione. Licet autem concederetur gratiam accidentaliter sanctificantem fuisse de facto in Christo dispositionem humanitatis ad unionem hypostaticam; nemo tamen rationabiliter dicit fuisse dispositionem requisitam vel essentialiter, vel pro omni subjecto. Cum enim unio hypostatica sit simpliciter prior, quam gratia, ut loco cit. ostendimus ; minime repugnat, quod unio separetur a gratia, et independenter ab illa communicetur : sicut de facto perseveravit in sacro Christi cadavere. Et eadem ratione posset communicari aliis naturis irrationalibus.

Arguitur tertio : nam irrationales naturæ sunt incapaces effectus primarii personalitatis divinæ : ergo sunt incapaces, ut uniantur divinæ personalitati. Consequentia patet ex dictis in resp. ad argumentum præcedens : nam esto, forma queat separari ab aliquo effectu secundario, non tamen a primario, qui ad ipsa ex parte recti minime distinguitur. Antecedens autem probatur : quia effectus primarius divinæ personæ est tribuere naturæ subsistere personaliter, et cum ipsa constituere personam in tali natura subsistentem. *SahnanL. Curs. IhcoluJ. lom. 1/i.*

tom : sed naturæ irrationales sunt incapaces subsistendi personaliter, nec in eis potest salvari vera ratio personæ, ut liquet ex hujus diffinitione, et observavimus disp. præced. num. 4 ; ergo prædictæ naturæ sunt incapaces personalitatis divinæ.

Confirmatur primo : quia si Verbum Confirasseret naturam irrationalem, esset Filius Dei in tali natura : consequens repugnat : ergo et quod Verbum assumat naturam irrationalem : cumque eadem sit ratio in aliis subsistentibus divinis, sequitur impossibilem esse unionem naturæ irrationalis ad divinam subsistentiam. Utraque consequentia patet ex præmissis. Sequela autem est manifesta : quia non alia ratione Verbum in natura humana subsistens est filius Dei naturalis, nisi quia subsistentia qua humanitatem terminat, est filiatio, sed etiam subsistentia qua terminaret irrationalem naturam esset filiatio; cum non aliam subsistentiam habeat, quam filiationem : ergo Verbum subsistens in natura irrationali esset filius Dei naturalis. Minor etiam ostenditur : nam implicat filium Dei adoptivum in aliqua natura non esse sanctum sanctificatione naturæ : ergo a fortiori implicat filium naturalem Dei in aliqua natura absque ejusdem naturæ sanctificatione : atqui creatura? irrationales sunt incapaces sanctificationis formalis, ut constat ex dictis num. præced. ergo repugnat Verbum esse lilium Dei naturalem in aliqua ex prædictis naturis.

Confirmatur secundo : quia non stat naturam aliquam elevari ad filiationem Dei naturalem, et non esse Deo magis gratam, quam sit omnis alia natura perfecta filiatione adoptiva. Cum enim amor Dei ad extra sit effectivus, sive communicativus, eo magis dicitur diligere aliquod objectum, illudque sibi magis gratum constituere, quo majus illi bonum communicat : constat autem filiationem naturalem esse adoptiva longe perfectiorem. Atqui repugnat creaturam irrationalem esse Deo gratam præ natura angelica, et humana ; siquidem objectum esse Deo gratum est effectus formalis gratiæ, et sanctitatis, quarum concedimus naturas irrationales esse incapaces. Repugnat igitur : quod creaturæ irrationales eleventur ad terminationem per filiationem Dei naturalem.

35. Ad argumentum possemus in primis respondere concedendo totum, quod affert : quia intactam adhuc relinquit nostram assertionem. Cum enim in Deo detur subsis-

SoJulio
gt*
IHrilli.

tontia absoluta, quænon est personalitas, posset natura irrationalis huic uniri; esto non posset uniri personalitati : quod precise argumentum concludit. Sicut communiter docent Theologi animam rationalem posse assumi ad divinam subsistentiam, licet non assumatur ad personalitatem in esse talis : quia concretum ex anima, et subsistentia divina persona non est, licet sit subsistens, ut liquet in anima Christi a corpore separata pro triduo mortis. — Sed respondetur negando antecedens in sensu reali ideatico : quia natura irrationalis uniri valet subsistentiæ, quæ est personalitas, licet non sub munere personalitatis, sed subsistentiæ, ut satis liquet in sacro Christi cadavere, quod pro triduo mortis fuit subsistens per subsistentiam Verbi, quæ personalitas est; et tamen non fuit persona, sed suppositum. Ex quibus constat ad probationem antecedentis ; nam effectus primarius subsistentiæ, quæ simul est personalitas, est constituere subsistens; quod si fuerit in natura rationali, vocatur persona ob dignitatem naturæ; si vero in natura non rationali, solum suppositum appellatur ob oppositam rationem, ut observavimus loco in argumento relato Ad quod opus non est distinguere cum Godoi disp. cit. n. 117, duos conceptus primarios inæquatos in hypostasi divina, alium personalitatis, et alium subsistentiæ : nec expedit cum eodem Auctore concedere, quod possit forma communicari, non communicato suo effectu adæquato primario. Hæc enim vel sunt falsa, vel saltem non necessaria in præsentia. Nam subsistentia, et personalitas, de quibus in præsentia agimus, eundem effectum formalem primum habent : sed juxta diversam connotationem naturarum, quibus applicatur, diversas sortitur denominationes absque ulla entitatis ex parte recti additione *, quod enim generaliter in omni natura est suppositum, appellatur persona in natura rationali. Unde quod naturæ irrationales personari nequeant non provenit ex eo, quod terminari nequeant subsistentia divina, quæ re ipsa est personalitas : sed quia subsistentia solum vocatur personalitas in rationali natura. Lique liquet exemplis sacri cadaveris, e; animæ separatæ, quæ terminatæ manserunt subsistentia Verbi, et nihilominus undu dicebantur personæ.

m ad i Ad primam continuationem concedi-
confu- UU6 sequelam» et negamus minorem : h-
maio- cet enim Verbum ut subsistens redupli-
nrxn.

cative in natura irrationali non esset filius Dei naturalis ; nihilominus Verbum illam terminans, et in ea subsistens esset naturalis Dei filius : ad quod minime requiritur, quod filiatio denominet naturam, sed suppositum, ut bene declarat exemplum in eadem confirmatione, propositum. Ad probationem autem iu contrarium concessio antecedenti, negamus primam consequentiam. ex qua dependet secunda. Et ratio disparitatis est : quia filiatio adoptiva convenit per gratiam habitualementalem, quæ ideo natura recipitur : unde non contingit, quod subsistens in aliqua natura creata sit filius Dei adoptivus absque formali sanctificatione naturæ per talem gratiam. Et quia naturæ irrationales sunt hujusmodi gratiæ incapaces; propterea subsistens in prædictis naturis nequit esse filius Dei adoptivus. Cæterum filiatio naturalis non convenit per gratiam receptam in natura, sed convenit immediate supposito per se ipsam, sive per terminationem naturæ divinæ ad intra. Unde licet natura non sanctificetur formaliter potest subsistere in supposito, quod sit filius Dei naturalis. Et ita contingeret, si filius Dei sibi uniret talem naturam : verilicaretur enim suppositum Udis naturæ esse naturalem Dei filium, licet ea natura non esset sancta formaliter. Idque liquet in exemplo saepius inculcato sacri cadaveris : nam suppositum naturæ cadaveris» erat naturalis Dei filius ; et tamen hujusmodi natura non erat formaliter sancta. Quod satis declarat hujusmodi rationes esse simpliciter separabiles.

Ad secundam concedimus majorem propter rationem illi insertam, quæ optima est; et negamus minorem, quam probatio minime evincit. Nam ut natura aliqua formaliter sanctificetur, non sufficit, quod suscipiat donum perfectius, vi cuius constituatur Deo gratior : sed requiritur, quod sit capax formæ radicantis cognitionem, et amorem Dei per modum naturæ vel physice, vel saltem moraliter, ut satis constat ex dictis tract. 14. disp. 4, n. 158. Unde ubi est incapacitas ad hujusmodi radicem, est etiam incapacitas ad sanctificationem moralem ; licet detur capacitas ad majus donum, cuiusmodi est subsistentia increata. Et ita se habent irrationales naturæ : nam ex una parte nequeunt terminari per subsistentiam, ut supra ostensum est ; et ex alia parte nequeunt recipere gratiam, quæ est natura

Al
S...l
dis

ia

in Mipernaturali ordino accidentali, et radix prædictarum operationum. Undo loret queant fieri gratiores, quam aliæ natura* ut præciso elevata* ad gratiam accidentalem, nequeunt tamen fieri formaliter sancta., Potesiquo id declarari exemplo sacri cadaveris, quod ratione terminationis per divinam subsistentiam erat Deo gratius prie Angelis; et nihilo minus non erat sanctum formaliter.

»;’ 36. Quarto, et ultimo arguitur: nam quod est Deo indecens, atque indecorum, est simpliciter impossibile, ut docet D. * Anselm, lib. 2 *Cur Deus homo*, c. h et 5, et vel ex eo constat, quod nec sapientis, nec prudentis est facere aliquid sibi indecorum, et a propria dignitate alienum : qua ratione impossibile est, quod Deus assumat naturam habentem peccatum, ut ostendemus q. 15. Atqui indecens, et indecorum est Deum unire sibi naturam irrationalem : nam supposita hujusmodi unione, sequeretur turpissima idiomatum communicatio : v. g. quod si Deus assumeret naturam asini, esset asinus, etc., quæ nemo sanæ mentis non dicet esse Deo indecora. Implicat igitur, quod Deus assumat, et sibi hypostatice uniat naturam irrationalem.

■;/- Respondetur hoc argumentum evincere quidem non esse congruum, quod Deus naturam irrationalem assumat, ut supra ex D. Th. observavimus : minime vero esse absolute impossibile quod assumat. Et in hoc sensu concessa majori, negamus minorem : quia cum quælibet natura creata sit physice bona, et moraliter non mala; nulla apparet in ejus assumptione indecentia, quæ Deo absolute ut subsistendi in tali natura repugnet : cujusmodi sunt malitia, error, ignorantia privativa, et similia quæ tamen non haberent locum in natura irrationali, ut ex se liquet. Et profecto nisi ratio naturalis lumine fidei corrigeretur, non pauca indecentia reprehenderet in carne mortali, quam Deus assumpsit. Et talia opponebat Marcion contra veritatem mysteiii Incarnationis. Cui tamen reposuit Tertullianus loco supra cit. illud Apostoli, *Stultamundi eligit Deus, etc.*, Et statim subjunxit: *Quid enim indignius Deo, quid magis erubescendum nasci, an inori, carnem gestare, an crucem?* Et tamen hæc, quæ videntur indecora, assumpsit Deus, quia in illis nulla est indecentia summæ Dei perfectioni, ac sanctitati contraria. Sic igitur asserimus nullam fore absolute indecentem Deo oppositam, quod pro suo libito,

ot manifestatione supremi dominii, assumeret quamlibet naturam creatam, tametsi vilis appareat. Sed ubi venit ad particulares naturas, et denominationes, sive communicationes idiomatum, oportet linguam sobrie cohibere, ne proferat ecandolosa, quæ pias, et præsertim simplices mentes offendant, ut supra loco citato monuimus : et propterea non amplius immoramur circa hæc.

DUBIUM IV.

An quælibet natura substantialis incompleta ad divinam subsistentiam possit assumi?

37. Sensus tituli propositi satis liquet ex dictis in limine dubii dubii præcedentis; ubi naturam substantialem divisimus in completam, et incompletam, sive partialem. Quibus addendum est partes naturæ substantialis alias esse physicas, quæ videlicet uniuntur inter se per modum actus, et potentiæ in ordine ad constituendum essentiam totalem, et dicuntur materia, et forma. Et rursus forma substantialis alia est spiritualis, et per se subsistens, nempe una, et sola anima rationalis : cæteræ vero formæ sunt materiales, sive independentes tam a materia, quam a supposito in subsistendo, atque existendo. Aliæ sunt partes intégrales, quæ nimirum ita componuntur ex partibus physicis, ut rursus component totum. Quæ solent dividi in homogeneas, sive ejusdem omnino rationis inter se, et respectu totius compositi, ut se habent plures aquæ partiales ad eandem aquam, et plures partes carnis ad carnem : et in etherogeneas, aut diversæ rationis inter se, et respectu totius, ut comparantur cor, caput, caro, ossa, et similia in animali. Et de his omnibus dubitari valet, an possint assumi ad divinam subsistentiam? occurrit enim in singulis peculiaris dubitandi ratio. Et iterum omnes istae partes possunt dupliciter considerari in ordine ad præsentem difficultatem. Nam in primis dubitari potest, an separatæa toto possint subsistere per subsistentiam divinam : secundo utrum quamdiu in toto existunt, valeant ad prædictam subsistentiam assumi independentes a toto, sive, et in idem redit, non assumpta lota natura substantiali completa. Quas difficultates sub hoc dub. comprehendimus : sed claritatis gratia, illas seorsim decidemus observando ordinem immediate præmissum : unde prius illas considerabi-

mus ut separatas, et deinde prout existences in toto.

Atta*
rjion>
j5 potel

Ut autem ab eis. quæ difficultato carent, s expediamus. supponimus animam rationalem separatam a corpore posse assumi a! subsistentiam divinam. Ita sentiunt communiter Theologi, quin viderimus aliquem oppositum affirmantem Et probatur : tum quia anima rationalis subsistit ut *quod* per subsistentiam propriam, sicut et Gt ut quod per se terminando actionem specia'em, nempe creationem ed subsistentia divina est tequivalenter subsistentia propria animæ, cum illam eminenter contineat : ergo nulla est repugnantia in eo, quod anima rationalis separata a corpore subsistat per subsistentiam divinam : et consequenter nec in eo. quod a! predictum subsistentiam assumatur. Tum quia de facto anima Christi separata a corpore pro triduo mortis ipsius mansit unita Verbo : ergo separata a corpore est Deo unibilis sive assumptibilis ad divinam subsistentiam. Tum denique : nam juxta probabilem salis sententiam, quam examinabimus disputat. 11, num. 3, subsistentia divina fuit immediate communicata animæ Christi pro priori naturæ ad unionem cum carne, et loco subsistentiæ propriæ, quam ex vi actionis creativæ antecedentis informationem carnis acceptura erat : et saltem id ita fieri minime repugnavit ed hoc modo creata, et existens potuit non uniri carni ; cum non habuerit cum illa connexionem essentialem : fieri ergo potest, quod anima rationalis separata a corpore subsistat per subsistentiam divinam. — In qua hypolhesi

Scd cm s:stentiam divinam. — In qua hypolhesi (ut levem quorundam objectionem, sive personi, scrupulum dispellamus) unio non d. dur fieri in natura, nec in persona saltem adæquate accepta, sed in subsistentia, aut in concreto subsistenti : sicut anima Christi in triduo mortis ejus non erat persona, aut suppositum, sed subsistens subsistentia divina : et sicut pro priori ad personas hic Deus subsistens subsistentia absoluta non est persona, nec suppositum, sed subsistens *quod* : et sicut contingeret, si natura creata assumeretur immediate ad subsistentiam absolutam : non enim fieret unio in natura, nec in persona, sed in subsistentia; nec concretum ex illis extremis esset ex vi hujus immediate suppositum, vel persona, sed subsistens *quod*, ut satis liquet ex dictis disp. præced. dub. 4. Ilis ergo præmissis.

Resolutio difficultatis quantum ad materiam primam separatam a forma.

38. Dicendum est primo implicare, quod materia prima manens absque forma substantiali assumatur ad subsistentiam divinam. Ita D. Thom. locis statim referendis, cui subscribunt adeo communiter discipuli, ut superfluum sit illos in particulari referre. Videantur tamen Alvarez disp. 22, conci. 3. Joannes a S. Thom. j,1;1, disp. 7, art. 3, numer. 11. Godoi disputat. 18, § 15, conci. 2. Gonet. disputat. 9, arlicul. 2, conci. 2. Idem etiam tumentur D. Bonavent. Scotus, Durandus, Gabriel, et Gregorius, quos refert Alvarez loco cit. Vasquez disp. 30, c. 5 in fine. Lorca disp. 27, num. 15. Hurtado Complut, disp. i, difficult. 18, et alii.

Et relictis pluribus aliis rationibus (quinque expendit Alvarez loco cit.) quibus posset conclusio suaderi, probatur unico, sed satis efficaci fundamento : nam si materia prima separata ab omni forma substantiali posset uniri subsistentiæ divinæ ; posset subsistere separata ab omni forma substantiali : consequens implicat contradictionem ; ergo et quod materia separata ab omni forma substantiali possit uniri divinæ subsistentiæ. Sequela est manifesta : tum quia materia cum divina subsistentia ordinatur ad subsistendum : tum quia subsistere est effectus primarius subsistentiæ : ergo fieri non potest, quod materia separata ab omni forma divinæ subsistentiæ uniatur, et quod separata ab omni forma subsistat. Minorantem ostenditur : nam illud, quod sub aliquo statu, aut conditione nequii existera, nequit sub eisdem subsistere : eo quod subsistentia vel est ratio proxima constituendi substantiam capacem existentiae, ut sentimus Thomistæ; vel est modus existentiam supponens, et determinans, sicut tradunt plures Juniores, et liquet ex dictis disp. preced. anum. Ii; sed implicat materiam primam existere separatam ab omni forma substantiali : ergo implicat, quod separata ab omni forma subsistat. Minorem hujus secundi syllogismi, in qua poterat esse difficultas docet expresse D. Thom. 1 p. qu. 66, art. 1 in corp, ubi ait : *Impossibile est dicere, quod infirmitas materiae tempore praecesserit*

pmcasseril vel formationem ipsius, vel distinctionem. El de formatione quidem manifestum est. Si enim materia informis prreessil duralionc, hire erat jam in actu : hoc enim duralia importai, Creationis enim terminus est rns actu : ipsum autem, quod est actus est forma. Dicere igitur materiam priccJcre sine forma, est dicere ens actu, sine actu : quod implicat contradictionem. Et quodlib. 3, q. 1, a. 1, inquit : Omne, quod est actu, vel est ipse actus, vel est potentia participans actum. Esse autem actum repugnat rationi materia', quæ secundum propriam rationem est ens in potentia. Relinquitur ergo, quod non possit esse in actu, nisi in quantum participat actum. Aclus autem participatus a materia nihil est aliud, quam forma. Unde idem est dictu materiam esse in actu, el materiam habere formam. Dicere ergo, quod materia sil in uclu sine forma, est dicere contradictoria esso simul : unde a Deo fieri non potest. Eaa.lem resolutionem docet lib. 3, contra gent. cap. 4. Unde sic docent unanimiter Thomistæ, et alii plures. Et quia res philosophica est, quam suo loco optime tuentur N. Complut, abbrev. in lib. f“ Physic, disp. 3, quæst. 5, opus non est circa ejus probationem hic immorari, sed satis fuerit lectorem ad eos remittere. Motivum autem a D. Th. in testimoniis relatis propositum rem plane evincit : quia repugnat, quod potentia in aliqua linea jungatur actui ultimo, nisi præsupposito actu primo : sed in linea substantiali materia est potentia, forma est actus primus, et existentia est actus ultimus : ergo repugnat, quod materia nuda ab omni forma pertingat ad existentiam, et constituatur existens.

Confirmatur : nam quod materia prima separata ab omni forma substantiali nequeat conjungi cum actualitate existentiae, ut in præsenli supponimus, provenit ex eo, quod prior est actualitas essentiae, quam dat forma, quam actualitas existentiae : sed etiam actualitas essentiae est prior, quam actualitas subsistentiae : ergo pariter repugnat, quod materia separata ab omni forma subsistat. Minor liquet : quia sicut prius est, quod aliquid sit in determinata essentia, sive specie, quod fit per formam specificantem, et distinguentem, quam quod constituatur actu in rerum natura, quod habet per existentiam : sic etiam prius est aliquid constitui per formam in specie determinata, quan̄ fieri proxime capax ad

exlstandum; quam capacitatem præstat subsistentia.

Sed respondebis primo cum Bannez ! Respon-
p. quæst. 66, art. I, dub. 2, conci. 3, quod licet repugnet materiam nudam ab omni forma existere existentia creata; minimo tamen quod existât per existentiam divinam. Unde potius infertur, quod sic nuda possit subsistentiæ divina* uniri. Et disparitas, inquit prædiclus Magister, est, quod existentia creata est effectus secundarius formæ substantialis : quocirca repugnat dari existentiam creatam absque tali forma. Sed existentia divina non est effectus secundarius hujusmodi formæ, quin potius illam continet eminenter : atque ideo poterit materiæ communicari, licet nullam in eo formam præsupponat. Potestque hæc responsio adjuvari ex his, quæ docuimus disp. præced. dub. 3, § 4 ; nam sicut existentia supponit formam, sic etiam supponit subsistentiam, quæ est ratio existentiam suscipiendi : et tamen potest existentia divina communicari non communicata divina subsistentia; quinimo et nulla creata, vel increata subsistentia præsupposita, ut ibidem admisimus num. 87. Sic ergo licet existentia supponat formam ; poterit nihilominus divina subsistentia communicari materiæ, in qua formam aliquam non supponat.

Sed hæc responsio minime satisfacit, nec CoitfuU-
habet fundamentum in D. Thoma, nam l,!r'
quod ipse, et discipuli generaliter doceant materiam absque omni forma non posse existere ; neutiquam provenit ex eo, quod existentia sit, vel non sit effectus secundarius formæ : quinimo longe verius est existentiam creatam non esse effectum secundarium formæ, nec ab ea dimanare; cum ipsam, et totam essentiam excedat simpliciter in perfectione, ut recte observaverunt N. Complut, in lib. de generat, disp. 15. N.Com
quæst. 6 fere per totam, et præcipue num. 63. Sed prædicta resolutio fundatur in principio universaliori, et firmiori, proposito a D. Thom. in testimoniis supra relatis, quod materia prima, cum sit pura potentia, nequit participare ultimum actum, quem præstat existentia nisi mediante actu primo essendi, qui communicatur a forma. Quæ ratio æqualiter, imino a fortiori urget in divina existentia. Si enim materia prima ob summam sui potentialitatem, et imperfectionem nequit immediate uniri existentiae creatæ, quæ actus ultimus est lineæ substantialis; quanto minus uniri

poterit existentiae divinae. quæ actus purissimus est, et omnium simpliciter ultimus, et cui comparata existentia creata potest appellari potentia?—Quod autem iu hac responsione insinuat, existentiam videlicet divinam continere eminenter formam creatam, nihil refert. *Primo* quia si per hoc significatur, quod talis existentia gerat munus formæ constituendo materiam in actu primo in ordine ad conceptum existentiae, tollitur status nostra? assertionis, quæ solum contemplatur materiam nudam ab omni forma, ut illi deneget divinam subsistentiam : jam enim juxta insinuatum dicendi modum habet aliquam formam, nempe existentiam divinam communicatam immediatius sub ratione formæ. *Secundo* quia licet existentia divina contineat eminenter in esse entis omnem perfectionem repertam in forma creata ; nihilominus impossibile est, quod vel ipsa, vel aliqua alia divina perfectio communicetur per modum formæ physicæ constituentis essentialitatem. propter imperfectionem informationis, subordinationis, et incompletionis, quæ in hoc officio concurrunt, et Deo repugnat. Quoi hic ostendere non oportet, cum stabilitum relinquamus tract. 2, disp. 4, dub. 5, et tract. 14. disp. 5, dub. 3, et aliis locis ibi relatis. Unde repugnat, quod materia per aliquod prædicatum divinum tanquam per formam constituitur proxime habilis ad participandum existentiam.

Id vero, quod ultimo loco addit prædicta responsio, illi minime suffragatur ob satis notam disparitatem. Nam quod materia prius nequeat immediate participare existentiam divinam, non provenit ex eo, quod Deus nequeat obire munus existentiae : potest enim cum conceptus existentiae sit valde perfectus tam in esse rei, quam in modo communicationis : quippe quæ ex genere suo non petit informare physice, sed terminare, et actuare. Sed provenit ex incapacitate materiæ, quæ cum pura potentia sit, nequit constitui proxime habilis ad existentiam, nisi per formam substantialem, quæ ipsi primam actualitatem communicat. In quo aliter se habet subsistentia, ac forma substantialis : hæc enim essentialiter requiritur ad communicationem existentiae : implicat enim actum secundum absque actu primo, ut supra vidimus ex D. Thoma. Sed subsistentia licet connaturaliter loquendo sit ejusdem ordinis cum existentia, et con-

naturaliter ad eam supponatur : nihilominus nec est ratio, nec est conditio essentialiter requisite, ut liquet exemplo inherentiæ, quæ subsistentiæ respondet, elicit ad existentiam accidentium supponatur connaturaliter; non tamen essentialiter, sicut constat in accidentibus Eucharistiae. Undo non implicat, quod natura creata subsistens subsistentia creata existat per existentiam divinam: quinimo nec in eo, quod nullam habens subsistentiam, divinæ existentiae jungatur, ut loco citato explicuimus. Et si major inter subsistentiam, et existentiam substantiæ intendatur, aut supponatur connexio; nihil data responsio ab hoc exemplo habebit patrocinii, sed urgentiorem confutationem.

40. Respondebis secundo rationem a nobis factam solum probare, quod materia separata realiter a forma substantiali nequeat subsistere subsistentia divina; quia ita separata nullo modo potest existere, ut docet D. Thom. locis relatis : minime autem evincere quod materia conjuncta formæ substantiali in composito non valeat subsistere subsistentia divina, quæ prædictæ materiæ dumtaxat communicetur, non se communicando formæ, vel toti composito : si enim res ita disponantur, cessant inconvenientia, quæ repræsentavimus; cum materia supponatur habere acium primum, sive essentialem per formam in suo composito.

Cæterum hæc responsio nullius momenti est, et facilius, quam præcedens contutatur. Tum quia bene concedamus totum, quoi intendit; minime tamen salvat oppositum nostræ assertionis, nec est ad rem. Modo enim non agimus, an materia conjuncta formæ queat subsistere specialiter per subsistentiam divinam, quæ toti composito non communicetur : de quo agendum nobis erit § 4 ; sed discutimus, utrum materia manens separata a forma, et composito possit divinam subsistentiam participare. Quæ est difficultas longe diversa, ut ex se liquet : et in qua resolutionem negativum satis aperte evincit ratio superius facta, et a D. Thom. desumpta. Unde modus discurrendi præmissæ responsionis scopum præsentis difficultatis minime attingit : nec eget urgentiori solutione. Tum etiam (ne absque illa eam relinquamus) : quia adhibita responsio nullum locum habere potest, nisi supponatur, quod materia et forma habent in composho suas subsistentias,

et

el exiftlentias partiales : si enim lotum, pl partes ejus por unum subsistentiam et oxistenlinm terminantur; impossibile est materiam subsistere subsistentia divina, ei lotum subsistere subsistentia creata, ut ex ipsis terminis liquet : atqui prædicta suppositio est prorsus falsa, et conclusa relinquitur ex dictis disp. præced. dub. 1, § 5, et dub. 3, § 3, ubi hujusmodi paries, et ex eis compositionem evertimus, quin opus sit id ipsum præstare nunc : ergo adhibita responsio nullum in præsentia habet locum. Tum denique : nam licet concederetur compositio ex duplici subsistentia creata ; impossibilis tamen omnino est compositio ex duplici subsistentia una creata, et alia divina : quia deberet divina vel esse actus informans aliam subsistentiam partialem creatam, vel esse subjectum illam recipiens, et utrumque repugnat ob imperfectiones incompletionis, informationis, et potentialitatis, quæ in divinam subsistentiam revocarentur : repugnat igitur, quod materia sit conjuncta formæ substantiali in composito, et quod nihilominus sola subsistat per subsistentiam divinam.

41. Contrariam tamen nostræ resolutionem sententiam tuentur Suarez disp. 14, sect. 3. Becanus cap. 5, quæst. 4. Ragu-
\$;irû. gusa disp. 56, § 3, et alii Moderni. Quam
^■. probant secundum principia philosophica
' eisdem familiaria : quibus hic satisfacere non expedit, sed sufficiet ea insinuare, et loca propria remittere. Nam in primis non cum sentiant existentiam rerum ab earum essentia non distingui, consequenter asserunt materiam primam habere existentiam propriam, sicut et entitatem distinctam a forma, et composito : unde colligunt non repugnare, quod absque illis existât. Sed hoc principium diruimus disp. præced. dub. 1, § 5, ubi generaliter statuimus distinctionem realem inter essentiam, et existentiam creatas, et magis specialiter dub. 3 per totum, ubi ostendimus Christi humanitatem existere per existentiam Verbi increataam ; quod impossibile foret, si existentia ab essentia creata non distingueretur. — Deinde cum opinentur singulas partes substantiales habere suas subsistentias sibi peculiares, a quibus realiter distinguuntur ; consequenter docent materiam primam vindicare sibi subsistentiam propriam, cujus loco valeat subrogari divina, et illam separatam a forma subsistentem constituere. Cæterum hoc

principium convulsum reliquimus disp. præced. dub. 5, ubi ostendimus compositionem ex subsistentiis partialibus esse impossibilem : Idque magis corroboravimus dub. 3, § 3, ostendentes similem impossibilitatem in compositione ex existentibus partialibus. — Denique alia principia solent afferre, ut suadeant, quod materia habet actum sibi essentialem, quem vocant entitativum, et quod subinde possit manere in rerum natura separata ab omni forma. Hæc tamen ex professo refellunt N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. N.Com-4, fere per totam, et magis specialiter plJt-
quæst. 2, et 5, ubi contrariam, nempe antiquam, et veram Philosophiam circa quidditalem materiæ primæ tuentur, el illorum Juniorum novitatibus sese opponunt. Unde nihil ab hac parte habemus, cui opus sit ire occursum.

Unum tamen argumentum theologicum Argu-
haud leve manet, cui satisfacere oportet : mentDtn.
etenim materia prima in Christo Domino subsistit per subsistentiam sibi communicatam immediate, sive independenter ab anima sicut a medio : ergo nulla est repugnantia in eo, quod separata a prædicta forma subsistat per eandem subsistentiam. Consequentia patet : quia prædicta repugnantia nequit fundari nisi in dependentia essentiali materiæ a forma in subsistendo : atque ideo si hujusmodi dependentia non adest, tollitur repugnantia, quam intendimus, ut satis liquet ex fundamento a nobis proposito. Antecedens autem suadetur : nam si anima fuisset medium, ut materia susciperet subsistentiam divinam ; sublata anima materia non maneret unita subsistentiæ divinæ. : atqui separata anima per mortem Christi, materia mansit unita Verbo : ergo signum est, quod materia participavit a principio subsistentiam divinam immediate, hoc est, independenter a forma sicut a medio. Et declaratur hoc amplius : nam materia prima pro triduo mortis Christi retinuit eandem unionem hypostaticam, quam prius habuit ad Verbum ; siquidem istud a principio hujusmodi unionem assumpsit, et quod semel assumpsit, nunquam dimisit, ut est vulgare Theologorum proloquium : id vero minime salvaretur, si talis unio fuisset materiæ communicata mediante anima, et dependenter ab humanitate : tunc quippe humanitate per mortem destructa, destrueretur consequenter talis unio : sicut corruptis nobis, corrumpuntur, quæ sunt in nobis, et est non

I
I

minus commune Philosophorum axioma : ergo materia habuit a principio per se, et immediato unionem ad subsistentiam Verbi, quam in morte Christi retinuit, atque ideo habuit subsistentiam divinam immediate, sive independenterab anima sicut a medio essentialiter requisito.

Pn w>
celMkr
icspou-
\$w.

42. Si autem ad declinandum vim hujus argumenti dicatur materiam primam in triduo mortis Christi mansisse quidem unitam Verbi subsistentiæ, non tamen per eandem unionem quam prius habebat, sed per aliam tunc primo productam, et loco prioris subrogatam : atque ideo ex vi hujus non inferri, quod materia quandiu existebat in humanitate, fuerit unita Verbo immediate sive non dependemer a forma sicut a medio. Contra hanc responsionem est : tum quod contradicit communi Theologorum proloquio, nempe Verbum nunquam dimisisse, quod semel assumpsit : nam juxta datam solutionem, dimisit illam unionem, quam a principio habuit cum materia prima, siquidem in triduo illi unitum fuit per diversam. Tum quia aperte repugnat

D.Thjra. j) γρ0> jn 3, dist. 21, quæst. 1, art. 1, qu. 2, art. 5, ubi agens de unione Verbi ad partes humanitatis in triduo mortis Christi ait : *Unde non oportet, quod aliqua unio fiat ibi de noro.* Et in eodem scripto, et dist. ad Annibal. quæst. unica art. 1 ad i, inquit : *El sic non oportet, quod fuerit ibi facta nova unio.* Quibus verbis significavit, quod cum prius fuisset una unio in actu, et duplex in potentia : per separationem animæ a corpore fuerit facta duplex, hoc est, distincta in actu, absque aliqua tamen entitatis productione, vel additione, ut satis ipse S. Doctor se explicat, et ipsum intellexe-

N.Cc.Ti-
I pllH·

mot N. Complut abbrev. in lib. de generat. disputat. 5, q. 1, n. 1, quinimo et nos supra disputat. 4, dub. 1, num. 52.

Sola io. Respondetur hoc argumentum continere difficultatem, quam infra disp. 11, a num. 9, versabimus agentes de ordine assumptorum : in qua duæ sententiæ celebriores, et inter Thomistas magis communes occurrunt : alia quæ tenet subsistentiam Verbi fuisse immediate communicatam animæ rationali loco subsistentiæ propriæ, quam debuit habere ex vi suæ creationis ; et mediante anima communicatam fuisse tam materiæ, quam toti humanitati, ut in productione purorum hominum accidit : alia vero, quæ docet prædictam Verbi subsistentiam non fuisse communicatam immediate soli animæ pro priori ad unionem

cum materia, sed communicatam fuisse per se primo toti humanitati, ot ejus rationo partibus. Sive autem illum, sive illum dicendi modum sequamur ; tenendum oa, quod in morte Christi fuerit producta nova unio substantialis materiæ primæ ad subsistentiam Verbi, ut tradit data responsio, quæ optima est. Si enim unio hypostatica fuit per se primo producta in humanitate, eique immediate communicata ratione sui ; consequens est, quod destructa humanitate per mortem, corrupta fuerit prædicta unio in humanitate recepta : cum enim sit quidam modus, impossibile est, quod separetur a subjecto, vel ad subjectum aliud transmigret. Unde oportebit, quod novæ uniones in anima, et materia separatis producantur. Si autem unio fuit producta immediate in sola anima, et hac mediante, communicata materiæ ; opus omnino est, quod separata anima a materia, cesset antiqua illa unio materiæ ad Verbum et loco ejus alia de novo unio materiæ communicetur. I Ique vel pjæscindendo a prædictis sententiis, universaliori adhuc adhuc motix'o tenendum est : quoniam in triduo mortis Christi Aterbum mansit non solum materiæ primæ, sed toti corpori sacri cadaveris unitum, ut satis liquet ex dictis dub. præced. unde sicut subjectum *quod* unionis fuit novum, et diversum, sic unio debuit esse nova, et diversa : repugnat quippe ut proxime dicebamus, quod modus unionis transeat de subjecto in subjectum.

43. Quæ autem contra hanc doctrinam Disjd-
opponuntur, non urgent. Nam in primis illud axioma, quod tam sæpe inculcatur, intelligendum est cum grano salis ob plures limitationes, quas patitur. Ut enim alia omittamus, Verbum in triduo dimisit humanitatem quam semel assumpsit ; siquidem certum est in triduo non fuisse humanitatem : dimisit etiam unionem inter animam, et carnem, quam assumpsit a principio ; cum talis unio morte dissoluta fuerit. Verificatur igitur prædictum proloquium in ordine ad partes principales, materiam videlicet, et animam quas Verbum numquam dimisit, sed semper unitas sibi retinuit. Ad quod minime opus fuit, quod eædemmet materialiter uniones fuerint ex parte illorum extremorum : sed fuit satis, quod fuerint eædem successive, et propter nunquam interruptam continuationem : sive enim eadem, sive diversæ uniones intervenerint, verificatur Verbum nunquam

nunquam dimisisse illas partes, quibus sive per eandem, sive per diversas uniones mansit unitum : non enim dimittitur, quod semper habetur, licet diverso modo. Deinde testimonia D. Thom. non aliud, quam quod affirmamus, evincunt: solum enim intendit, quod loco, unius unionis, quæ erat in actu, successerint duæ uniones inactu, quæ in illa priori erant quasi in potentia : non quidem quia prior illa unio divisa fuerit in duas, quod est impossibile ob subjectorum diversitatem ; sed quia ex vi institutionis mysterii Incarnationis prior illa unio exigebat, quod ejus loco, ubi morte rescinderetur, succederentduæ uniones in partibus separatis. Idque liquet ex ipsis testimoniis : nam in loco ad Annibaldum ait S. Doctor : *Ex parte assumptorum, scilicet animæ, el corporis fuerunt duæ uniones in actu; cum prius fuisset una tantum in actu, el plures in potentia. El sic non oportet, quod fuerit ibi facta nova unio : jicul neque in divisione continui sil omnino novum corpus, licet unum dividatur in mulla.* Et similia omnino habet in alio scripto. Si enim loco unius successerunt duæ uniones, necessarium fuit priorem illam unionem corrumpi. Idque magis liquet exemplo divisionis continui : nam certum est, quod in ea corrumpitur aliqua [artium unio, sive continuatio, et quod resultant non quidem nova entitalive corpora, sed novæ corporum terminationes. Nec hæc doctrina Gomplutensibus, aut nobis in locis relatis contraria est : quia illi, et nos usi sumus prædiclis testimoniis ad declarandum, quod unum in actu potest esse duo in potentia, et quod duo in actu possunt esse in potentia unum : quod disertis verbis tradit D. Thomas. Sed non oportet, quod in omnibus observetur exempli similitudo ob diversas condiciones, quas materiæ, quibus applicatur, exposcunt. In quibusdam enim unum, et duo sunt idem entitalive cum sola differentia modorum penesessein actu, vel in potentia : in aliis vero non sunt prorsus idem entitative, sed suium connexive ob continuatam, et exactam non interruptionem, ut in præsentimateria contingit.

§ H.

btcisio dubii quoad formas materiales separatas a materia.

44. Dicendum_ est secundo implicare,

quod forma materiales separator a materia assumantur ad subsistentiam divinam. Id censemus magis consonum doctrinæ D. Thom, et ita docent Cabrera in præ.s. disp. 4, conclus. 1. Lorca disp. 22, num. 15. Nrn. Parra disp. 4, art. 3, conci. 1. Vazquez vannez, disp, 30, cap. 5. Hurtado Complut, disp, nonado. 4, difiicul. 18, et alii. Quibus aperte favet Joann a S. Thom. disp. 7, art. 3, a num. 13 in line, adjunctis, quæ tradit in S.Thom. lib. de general, disput. 9, art. 2.

Et relictis aliis motivis minoris momenti, quibus occurrit Godoi infra referendus, meatum, probatur sequenti discursu : nam implicat formam materiale, v. g. animam equi fieri positive subsistentem per subsistentiam divinam ; ergo et quod assumatur ad prædictam subsistentiam. Consequentia palet : nam aliquid creatum ad divinam subsistentiam assumi non est aliud, quam participare effectum formalem hujusmodi subsistentiæ, et fieri positive subsistens. Antecedens vero probatur : quoniam id, cui ab intrinseco repugnat subsistentia propria, nequit fieri subsistens positive per subsistentiam divinam : sed formæ materiali repugnat ab intrinseco subsistentia propria : ergo nequit fieri positive subsistens per subsistentiam divinam. Major vi letur evidens : tum quia quod alicui repugnat ab intrinseco subsistentia propria nequit aliunde provenire, quam ex incapacitate ad subsistendum : si namque capacitatem ad positive subsistendum habetet ; minime ipsi repugnaret propria subsistentia : sed ubi aliquid habet incapacitatem ad subsistendum, nequit fieri positive subsistens per subsistentiam divinam : ergo id, cui ab intrinseco repugnat subsistentia propria, nequit fieri positive subsistens per divinam subsistentiam. Minor denique ostenditur : quia formæ materiali convenit ab intrinseco esse in subjecto independent!® : ergo repugnat illi ab intrinseco subsistentia propria, qua sit positive per se, sive a subjecto independentens.

tAnSr- Continuatur : nam sicut accidenti convenit per se dependere a subjecto inha-
sion.s. sic forma' materiali convenit per se
dependere a subjecto informationis : sed
quia accidenti convenit per se illa depon-
dentia; repugnat ipsi subsistentia propria,
qua sit positive subsistens : alias ab intrin-
seco peteret esse per se, et peteret esse in
alio; quod implicat contradictionem: cum
unum importet negationem alterius ; ergo
quia formæ materiali convenit per se illa
dependentia; repugnat eidem subsistent a
propria, qua sit positive subsistens, sive a
subjecto independens.

Explicatur hoc amplius : nam subsis-
tentia propria non dicit solam negatio-
nem dependentiæ actualis a subjecto, sed
etiam negationem dependentiæ aptitudina-
lis, sive negationem ordinis ad subjectum
dependentiæ vel per inhærentiam, vel per
informationem. Unde licet accidentia ali-
quando separentur a subjecto, et existant
absque actuali, sive exercita dependentia
ab illo, ut contingit in mysterio Eucha-
ristiæ : nihilominus non propterea sub-
sistunt positive, nee ad id recipiuntmodum
subsistendi positivum, quo excludant or-
dinem ad subjectam. Præsertim cum talis
modus nequeat esse substantialis, utpote
alienus omnino ab accidentibus, eisque
improportionatus : necvaleat esse acciden-
talis, alias ethm diceret habitudinem ad
subjectum, sicut et ip<a accidentia. Quo-
circa accidentia separata solum habent
subsistere negative, quatenus actu, et exer-
cite existant sine inhærentia ad subjectum,
ut cum gravibus aliis Thomistis bene ex-
plicit Joann. a S. Thom. loco supra cit. ex
f|e „enorat autem contingeret,
si formæ materiales separarentur a sub-
jecto : licet enim importarent negationem
dependentiæ actualis ab illo, cum in eo non
existèrent ; minime tamen negationem de-
per.dentiæ aptitudinalis. Quoniam hujus-
modi aptitude, sive ordo ad materiam sicut
ad- subjectum dependentiæ est prædictis
formis non solum intrinsecus, sed etiam
essentialis : per hujusmodi enim prædica-
tum constituuntur, et distinguuntur essen-
tialiter ab aliis formis spiritualibus, et per
se subsistentibus, ut communiter docent
Philosophi. Licet ergo prædictæ formæ
separate subsisterent negative;
non tamen positive : quippe quæ non reci-
perent modum aliquem positivum, quo
excluderent ordinem ad subjectum depen-
dentia? ; impossibile enim est, quod ab

hujusmodi ordino absolvantur, vol habeant
modum ipsi contrarium. Eo vel maxime,
quod sicut omnis modus accidentalis dicit
essentialiter ordinem ad substantiam sicut
ad subjectum inluerentie, ut proxime di-
cebamus ; sic etiam omnis modus corpo-
reus, reus, et materialis, qualis dumtaxat
formis materialibus potest competere, dicit
ordinem essentialem ad materiam sicut
al subjectum informationis per veram de-
pendentiam ah illa.

45. Deinde probatur eadem assertio des-
truendo principale fundamentum Adversa-
riorum : nam ideo forma? materiales se-
parata? a materia possent assumi ad
subsistentiam divinam, quia separatas a
materia sunt capaces existendi, in quo
distinguuntur ab ipsa materia, quæ se-
parata ab omni forma substantiali nequii
existere, ac proinde nec subsistere, ut §
præced. arguebamus : sed hæc ratio nul-
lius momenti est : ergo formæ materia-
les nequeunt assumi ad subsistentiam di-
vinam. Major constat ex his, quæ Godoi,
et Gonet docent locis infra referendis.
Minor posset probari a negatione ejus,
quod Adversarii supponunt, nempe for-
mas materiales posse existere separatas a
materia : id enim non admittunt omnes,
se l expresse negant Cabrera ubi supra, et
Faber disp. 6, art. 12 in fine, agens de
formis rerum corruptibi ium : sentit enim
formam v. g. sanguinis non esse abstra-
hibdem a materia. Sed relicto hoc genere
probationis, quod minus commune est,
suadetur minor : nam accidentia separata
a subjecto sunt capacia existendi, ut liquet
in Eucharistia : et tamen accidentia ne-
queunt assumi ad subsistentiam divinam,
ut cum relatis Auctoribus, et communi
Thomistarum sententia ostendemus dub.
sequenti : ergo ex eo, quod formæ mate-
riales separatae a materia sint capaces exis-
tendi; minime colligitur, quod possint ad
divinam subsistentiam assumi.

Nec satisfacit primo, si dicatur cum f.ss;
Godoi formas substantiales materiales eo
ipso, quod sint capaces existendi, posse
recipere modum specialem perseitatis, at-
que ideo posse etiam subsistere : acciden-
tia vero non posse recipere prædictum per-
scitatis modum ut num. præced. a nobis
ostensum est : et consequenter non posse
subsistere, nec ad divinam subsistentiam
trahi, licet existere queant.

Hoc, inquam, minime satisfacit, sed Pr'rj
manifeste petit principium ; cum idem sit i
posse

powβrecipere modum perseitatis, ac posse iUteist'TO, de quo disputamus, bed insuper refellitur persistendo in eodem exemplo: nam ideo formio materiales separata· a materia possent recipere modum perseitatis (ex quo dependet, quod divina subsistentia valeat vices talis modi supplerō), quia possunt existere separatre a materia : sed hiec ratio nihil probat : ergo taies formæ nequeunt illum modum recipere. Probatur minor : quia accidentia separata a subjecto possunt existere : et tamen non possunt recipere ii um modum perseitatis, ut tradit ipse Godoi disp. 18, | 9 et 1Ũ; ergo quod formæ materiales queant absolute existere absque materia ; minime probat, quod possint modum perseitatis iabere. Et explicatur amplius vis hujus impugnationis manifestando conceptum his formis, et accidentibus communem, ut nequeant recipere illum modum perseitatis : nam ideo licet accidentia possint a subjecto separari, nequeunt modum perseitatis recipere; quia ad prædictum perseitatis modum requiritur non solum independentia actualis a subjecto, sed etiam independentia aptitudinalis ab illo : perseitas enim positiva utraque independentiam importat : et accidentia licet possint absolvi a dependentia actuali a subjecto, per separationem ab illo; minime tàmē a dependentia aptitudinali ; cum tota eorum ratio sita sit in habitudine ad substantiam sicut ad subjectum inhæsionis, et dependentiæ, ut constat ex communi sensu Philosophorum sic explicantium accidentis diffinitionem, quod sit *entis ens*, et optime tradit D. Thom. in 4, dist. 12, quæst. 1, articulo 1, quæstiunc. 1 ad 2, his verbis : *Esse in subjecto non est diffiniio accidentis, Ud c contrario res, cui habetur esse in alio. El hoc nunquam separatur ab aliquo acci-* *enti, nec separari potest : quia illi rei, quæ* *tsl accidens, secundum rationem sive quid-* *dilalem semper debetur esse in alio.* Hæc autem ratio eo.lem modo militat in formis substantialibus materialibus : quoniam licet possint esse absque dependentia actuali a materia per separationem ab illa; nibilominus nequeunt exuere dependentiam aptitiidinalem a materia : quippe eo ipso quod materiales sint, tota eorum quidditas consistit in habitudine ad materiam, sicut ad subjectum informationis per veram dependentiam ab illa : et in hoc distinguuntur a forma substantiali spiritali incompleta: hæc enim licet cum materia com-

ponat naturam completam, a materia tamen non dependet actu, vol aptitudine. Ergo formæ materiales substantiales oadem proportional! ratione sunt hocapaces recipiendi modum perseitatis, sive independentiæ, qua formæ accidentales illum recipere nequeunt.

46. Nec satisfacit secundo, si cum eodem Auctore dicatur, quod licet formæ substantiales materiales de se sint capaces existendi in subjecto dependentiæ, et ad illud, quantum est de se dicant habitudinem; nihilominus ex vi separationis recipiunt modum existendi, cui repugnat esse in subjecto, seu composito materiali : et consequenter eadem repugnantia est in prædictis formis, ut subsunt prædicto modo : quod satis est ad subsistendum positive.

Id, inquam, non satisfacit, sed manet obnoxium eisdem, Ptaliis impugnationibus. Tum quia si ille discursus aliquid valeret, eodem modo probaret formas accidentales separatas subsistere positive, atque ideo posse assumi ad subsistentiam divinam; quod perdoctus ille Auctor non admittit. Inferri autem ostenditur : quoniam accidentia separata habent specia'em modum existendi, nempe cum negatione subjecti actualis ; cui existendi modo repugnat esse actualiter in subjecto, ut ex ipsis terminis liquet : ergo si modus existendi, cui repugnat esse in subjecto, sufficit ut forma illi modo substans dicatur habere eandem repugnantiam, et subsistere positive; pariter sufficiet, ut accidentia separata eandem repugnantiam habeant, et positive subsistant. Tum etiam : nam ideo accidentia nequeunt habere modum existendi positivum, cui repugnet esse in subjecto; quiaprædictus modus, si daretur, esset accidentalis, atque ideo diceret essentialē ordinem ad substantiam sicut ad subjectum inhæsionis : sei etiam modus substantialis positivus existendi, si daretur in formis materialibus separatis, esset materialis, et subinde diceret essentialē habitudinem ad materiam sicut ad primum subjectum cujuscumque formæ, et modi materialis per veram dependentiam : ergo sicut repugnat, quod accidentia separata habeant talem modum ; sic etiam repugnat, quod illum habeant formæ materiales separatæ. Tum denique: nam licet aliquid possit privari eo, quod naturaliter exigit; nequit tamen recipere o(positum ejus, quod essentialiter importat : sed ordo ad materiam sicut ad subjectum informationis per veram dependentiam

A find
ejantern
PiTu-
giam.

Conta-
Utur.

it.

vn

lo

F

di
i?

Γ.

LH

v

est essentialis formis materialibus substantialibus; sicut ordo ad substantiam tanquam ad subjectum inhærentiæ est essentialis accidentibus : ergo licet formæ substantiales materiales possint separari actu a materia, sicut accidentia possunt separari a subjecto; nihilominus implicat, quod formæ substantiales recipiant modum, ratione cujus ipsis repugnet esse in materia; sicut implicaturum est, quod accidentia recipiant modum, ratione cujus ipsis repugnet esse in substantia.

Refutatio. Adde in prædicto discurrendi modo non replebis, labilem defectum, alienumque a doctrina Thomistica admitti : probat enim formas materiales separatas posse habere modum positivum subsistendi, quia habent modum existendi, cui repugnat esse in subjecto : ubi manifeste supponitur modum existendi esse priorem modo subsistendi, atque illum fundare hunc. Id vero falsum est : nam ubi subsistentia, et existentia in eodem subjecto concurrunt, prior simpliciter est subsistentia, quam existentia; cum subsistentia sit ratio existentiam recipiendi, ut Auctor ille aliis locis frequentissime repetit, et docent communiter Thomistæ, et liquet ex dictis disp. præced. dub. 1, § 4, et dub. 3 fere per totum. — Adde ulterius ex prædicto discursu inferri (quod prædictus ille auctor satis aperte significat, formas materiales separatas existentes existentia creata posse assumi ad subsistentiam divinam subrogatam loco subsistentiæ propriæ, quæ modo existendi cum repugnantia ad subjectum inniteretur. Quod est valde absurdum : nam quidquid subsistit subsistentia divina, nequit existere existentia creata : eo quod existentia est utimur simpliciter actus actuans omne, quod præsupponit. atque ideo non solum naturam, sed etiam subsistentiam, quæ est ratio recipiendi existentiam : implicat autem subsistentiam divinam compleri, et actuari per aliquid a se distinctum. Recolantur, quæ diximus disp. præced. num. 86, et generaliter ea, quibus ibi dub. 3 ostendimus humanitatem Christi non existere per existentiam creatam : nam in præsentia etiam difficultate suum habent locum.

Scilicet. 47. Oppositam nobis opinionem defendunt Melina in hac quæst. art. I, duh. 1. Alvarez disp. 22, conclus. 4. Arauxo art. 2, dub. unico, circa tertiam partem dubii (sed fallitur dicens esse communem sententiam Theologorum) Godoi disp. 18, § 17, coud. 3. Gonet disp. 9, art. 1, § 2,

conci. 3. Suarez, Decanus, et Ragusa locis s; cit. num. 41, et alii. Et quidem Suarius, et alii, qui sentiunt dari subsistentias partiales, et formas materiales subsistentiam sibi peculiarem vindicare, et illam, si separentur a materia, miraculose conservare; facilius, et magis consequenter explicant, qualiter prædictæ formæ separatee queant ad subsistentiam divinam assumi : valet enim subsistentia divina loco propriæ subrogari. Sed tale principium ruinosum est, et illud evertimus disp. præced. dub. i, § 5, et dub. 3, § 3. Undo nihil in præsentia occurrit, quo ab ista parte impugnemur : convulso quippe illo fundamento, corruunt etiam omnes consequentiæ illi commissæ. Sed Thomistæ relati aliter, in A hunc scilicet modum, procedunt : nam si formæ materiales possunt separatæ a materia existere : ergo possunt etiam subsistere : ergo possunt assumi ad subsistentiam divinam. Antecedens videtur certum : quia illæ formæ non magis dependent a materia, quam accidentia a substantia : ergo sicut hæc separatæ a substantia possunt existere; sic et illæ separatæ a materia. Prima autem consequentia probatur : quia formæ separatæ a materia habent modum existentiam, cui repugnat esse in materia: cum talis existentia non sit existentia totius compositi, quippe quæ destruitur ad destructionem illius; nec si existentia partialis, cum hanc minime admittamus : sed est peculiaris existentia debita illi statui : a quo proinde illæ formæ habent perseitatem positivam, sive subsistentiam; si ergo possunt existere separatæ, pariter, et subsistere. Unde patet secunda consequentia : nam subsistentia divina continet omnem subsistentiam creatam, et pro illa supplere potest.

Huic argumento respondet Cabrera ubi supra negando antecedens : existimat enim implicare, quod formæ substantiales materiales existant separatæ a materia. Ad antecedentis vero probationem negat consequentiam reddendo rationem disparitatis : nam accidentia habent existentiam propriam diversam ab existentia substantiæ; quam proinde divinitus conservare possunt, si separentur ab illa. Cæterum formæ materiales substantiales nullam habent existentiam propriam distinctam ab existentia totius compositi : quocirca corrupta hujusmodi existentia per compositi destructionem, nulla illis relinquitur existentia, sub qua conservari valeant. Recurrere

currere autem ad aliam existentiam e. t impossibile : quia talis existentia, si daretur, esset pnedictis formis propria, eis-que ex propriis conveniret : atque ideo prædictæ formæ sibi relictæ eam exigent, et consequenter statum separationis : quod destruit proprium conceptum formarum materialium, sive dependentium a materia. Ad quam disparitatem nihil refert major excessus perfectionis in formis materialibus substantialibus : quia non fundatur in tali excessu, sed in peculiari ratione formæ partialis, cui nequit existentia propria correspondere : sicut in omnium sententia modus v. g. unionis substantialis est simpliciter perfectior accidentibus; et tamen nequit existere separatus.

.fcp' 48. Hæc responsio non est improbabilis, nec potest fais.tatis evidenter convinci, ut vidit Godoi ubi supra num. 255, quia innititur principiis valde veris, et inter Thomistas communibus. Illi tamen quantum ad omnia non subscribimus : quia durum apparet, et contra communem sensum negare, quod formæ substantiales materiales queant divinitus conservari extra materiam, sicut accidentia possunt extra subjectum, et quia expedire non arbitramur, quod in difficultate non necessaria implicemur, præsertim agendo contra vulgarem aliorum omnium opinionem.

In eo autem prædictam responsionem probamus, quod censeat impossibile formas illas materiales separatas a materia existere per existentiam creatam, et sibi propriam.: huiusmodi enim existentia repugnat, ut ipsa responsio bene probat et satis constat ex dictis in secundo fundamento nostræ assertionis. Unde admissio prædictas formas separatas a materia posse conservari ; consequenter asserendum est posse quidem, sed non posse aliter existere, quam per existentiam divinam ipsis loco ejus, quam habebant in toto, communicatam. Ut enim disp. præced. dub. 3, § 4 ostendimus, minime repugnat. quod Deus naturis creatis suam existentiam communicet, licet eisdem non communicet subsistentiam. Unde potest Leonem v. g. et partes ejus existentes constituere supplendo vices existentiae creatæ : in hoc quippe non apparet ulla imperfectio, sed potius summa actualitas existentiae divinæ. Et licet anima leonis non participaret existentiam divinam (sicut nec participat existentiam creatam), nisi dependet a materia, et toto : nihilominus hæc dependentia non est adeo essentialis,

ul Deus nequeat talem formam a toto se parare, oique communicare suam existentiam. Sicut etiam accidens, ut existât, dependet a subjecto; et tamen quia illa dependentia non est essentialis, potest Deus supra, et contra illam agendo conservare existentiam accidentis a subjecto separati. Quinimo potest accidenti tam in subjecto, quam extra subjectum suam increatam existentiam communicare. Sic ergo posset per se existentem reddere formam materiale tam in composito, quam extra illud; cum hac tamen differentia, quod forma in composito fieret existens non immediate, et per se, sed mediate, sive dependenter a toto : cæterum extra illud fieret immediate existens, et absque dependentia actuali a composito; licet semper cum habitudine ad illud sicut ad subjectum informationis per veram dependentiam, ut supra fusius ostendimus. Et propter hanc dependentiam minime diceretur subsistens positive nec participare divinam actualitatem sub conceptu subsistentiæ, sed solius existentiae : sicut etiam contingeret, si Deus redderet existens aliquod accidens separatum : esset enim existens, sed non subsistens ut Adversarii concedunt, et magis constabit ex dicendis dub. sequenti.

Unde ad argumentum in forma breviter respondetur distinguendo antecedens, forma materialis separata a materia potest existere, *per existentiam creatam*, negamus ; *per existentiam divinam* concedimus. Et cum infertur, *Ergo polesl subsistere*, negamus absolute consequentiam intellectam de subsistentia, aut perseitate positiva, ut intelligi debet : quoniam licet illæ formæ sint capaces existendi, ut ipsum argumentum probat, et concedimus, sunt tamen incapaces subsistendi positive propter essentialem dependentiam aplitudinalem a materia, quam in nullo statu deponere possunt, ut supra ostendimus. Unde patet, quod consequentia ultima nulla sit : nam ut prædictæ formæ possint assumi ad subsistentiam divinam, non satis est, quod possent separatae existere; sed requirebatur, quod possent, subsistere. Potestque vis totius argumenti debilitari applicando ipsum accidentibus sub eadem forma, et eisdem probationibus in hunc modum : *Formæ accidentales separatae a materia possunt existere : ergo el subsistere : ergo et assumi ad divinam subsistentiam*. Concesso enim antecedenti, negatur utraque consequentia : quia ad

Dini ur
arg. l-
nientum.

DE INCARNATIONE.

subsistendum positive non sufficit posse existere ntcumque, sod requiritur posse existere absque dependentia tam actuali, quam aptitudmali n subjecto communicationis : quæ dependentia accidentibus repugnat. Et proportionabiliter contingit in formis subsistentiis materialibus, ut constat ex supra dictis.

Quid sentiendum de partibus integralibus separatim a toto.

49. Dicendum est tertio non repugnare, quod partes intégrales separatæ a toto composito assumantur ad subsistentiam divinam. Hæc conclusio est adeo certa, ut Theologi illam magis supponant, quam probent. Videri tamen possunt Godoi disp. 19, num. 198, et Gonet. disp. 9, art. *2, num, 58. Et probatur satis perspicue in partibus homogeneis sive ejusdem rationis s'. in partibus aquæ, aut terræ : nam hujusmodi partes separate habent proprias subsistentias : sed subsistentia divina continet eminenter subsistentiam creatam, et potest vices ejus supplere : ergo partes homogeneæ separatæ possunt subsistere per subsistentiam divinam loco subsistentiæ propriæ sibi communicatam : quod aliud non est quam ad subsistentiam divinam assumi. Cætera constant. Et major, in qua tantum poterat osse difficultas; ostenditur : tum quia partes homogeneæ sunt ejusdem prorsus rationis cum toto : ergo sicut aqua v. g. habet subsistentiam propriam, sic partes aquæ separatae habent proprias subsistentias. Tum etiam quia omnis substantia completa, et totalis vindicat sibi subsistentiam propriam : sed quælibet pars homogenea separata est quædam substantia completa, et totalis non minus substantialiter, quam tota aqua : ergo habet subsistentiam propriam. — Et hinc facile extenditur argumentum ad partes intégrales etherogeneas, sive diversarum rationis separatim a toto : nam etsi hujusmodi partes sint diversarum rationis a toto, nihilominus ab illo separatae sunt quædam tota per se subsistentia. Licet enim cor, aut caput v. g. non sint homo, sed partes ejus; separatae tamen ab homine sunt substantiæ totales, et completae, apteque ad existendum per se, ut ipsa experientia liquet. Unde opus est, quod vindicent sibi subsistentiam propriam,

sicut contingit in omnibus aliis substantiis completis. Cum ergo subsistentia divina possit loco propriæ subrogari; nulla est repugnantia in eo, quod tales partes assumantur ad predictam subsistentiam, Idque magis constabit ex dicendis disputationis sequenti numeri 36. ubi ostendemus subsistentiam divinam fuisse de facto unitam alicui parti integrali etherogeneæ, ut puta sacro Christi sanguini in passione effuso.

Confirmatur primo : nam ideo negavimus partes físicas (excepta anima rationali; separatas posse, assumi ad subsistentiam divinam, quia ex se non habent subsistentiam propriam, nec valent separatim subsistere. E contra autem in omnium sententia anima rationalis potest ad predictam subsistentiam assumi, quia habet propriam subsistentiam, et separata subsistit. Cum igitur omnes partes intégrales tam homogeneæ, quam etherogeneæ separatæ a toto habeant subsistentias proprias, et separatæ subsistant; sequitur, quod possint assumi ad subsistentiam divinam, quæ, impedita, aut destructa subsistentia propria, subrogetur loco illius. — Confirmatur secundo : quia supposito, quod praedictae partes separatæ habeant subsistentias proprias; nulla repugnantia potest in assumptione talium partium representari, nisi quod inanimate, ei expertes rationis sint : sed hæc repugnantia nulla est, ut constat ex dictis disputationis praecedentis ubi ostendimus Deum posse assumere naturas completas irracionales, et in praesenti dubio supponimus : ergo minime repugnat, quod Deus partes intégrales ad propriam subsistentiam assumat.

50. Adversus communem hanc sententiam non occurrit opinio, quæ probetur auctoribus, quinimo nec alicujus momenti difficultas. Opponi tamen potest : quoniam illi subsistentiæ quas tribuimus partibus integrabilibus separatim, vel praexistebant in toto ante divisionem; vel sunt de novo productae; si eligamus primum, contradicimus supra dictis disputationis 1, § 5, ubi statuimus in toto substantiali composito non dari subsistentias partiales ; quas tamen dari necesse est, si semel illi, quas partes separate habent, praexistebant in toto. Secundum autem dici non potest ; tum quia non apparent agens, et actio a quibus subsistentia illæ in partibus separatim producantur : divisio enim, quæ unice ad separationem requiritur, non est actio productiva. Iam quia subsistentia, cum sit modus

modos afficietis rerum entitatem, nequit nisi ad productionem entitatis produci : constat autem, quod per separationem rei in partes intégrales nulla entitas de novo producitur, ut liquet in divisione unius aquæ in duas : ergo per separationem non producuntur subsistentiæ in partibus separatis.

Respondetur ex, quæ pro assertione expendimus, liquido evincere, quod partes intégrales separatæ habent proprias subsistentias : idque ad veritatem prædictæ assertionis sufficere. Quæ proinde salvari debet in omni sententia, quidquid sit de variis opinionibus in modo diluendi, aut explicandi difficultatem objectam. Cui tamen facile occurremus distinguendo inter paries homogeneas, et etherogeneas : nec enim eodem modo sortiuntur subsistentiam, cum separantur. Unde aliter, et aliter ad interrogationem propositam respondendum est. Nam in homogeneis non producuntur de novo subsistentiæ, sed quæ præexistebant in tolo, separantur, et liunt plures in actu. Quod minime repugnat traditis loco citato ; ibi enim solum exclusimus subsistentias partiales, quarum una sit propria materiæ; et aia forni®, sicut Juniores quidam discunt : exclusimus etiam plures subsistentias partiales, quæ sint plures in actu. Sed sicut negare uou possumus, quod subsistentia corporea habet partes substantiales ejusdem rationis, non quidem distinctas in actu, sed solum distinctas in potentia, quæ liunt plures in actu per divisionem, ut erudite probant N. Complut, abbrev. in lib de Generat, disp. 5, quæst. 1, sic etiam dicendum est subsistentiam, et existentiam prædictæ substantiæ esse quidem unam in actu, habere tamen plures partes in potentia, quæ pluralitas fit actualis per separationem in partes. Unde sicut non oportet, quod in homogeneis, cum dividuntur, nova substantiæ entitas producat; sic etiam non requiritur, quod nova enlitalive subsistentia, aut existentia fiat : sed sufficit, quoi utrobique liat divisio ejus, quod erat unum in actu, et plura in potentia, ut iidem Patres declarant. Nec inde potest inferri (ut tacitæ objectioni occurramus), quod terminus (qualis est respectu substantiæ subsistentia, vel existentia, non sit magis indivisibilis, quam res terminata : quia admissa hac divisibilitate subsistentiæ, et existentiae in partes lotentiales, quæ communis est omni rei

corporeæ, sive sit entitas, sive modus ; adhuc indivisibilior est subsistentia (et idem de existentia censendum), quam de substantia corporea, quæ per illam terminatur : hæc enim componitur ex partibus physicis actu distinctis, et habentibus diversas rationes, nempe ex materia, et forma. Quod non habet locum ia subsistentia, quæ similem compositionem excludit, estque in hoc sensu indivisibilis, ut ostendimus loco citato, idque suflicit ad salvandum communem Thomistarum sententiam, quæ similem compositionem, et non aliam in subsistentia totali, sive totius compositi negat : quidquid sit de compositione, et pluralitate vel actuali; vel solum potentiali ex partibus integralibus, quæ convenit rei corporeæ ex generali illo rei corporeæ conceptu. Ex quibus satis constat ad illud, quod adversus primam dilenimatis partem objiciebatur.

Aliter discurrendum est circa partes dîversæ rationis, in quas totum etherogeneum dividitur : ibi enim concedere oportet, quod novæ subsistentiæ producuntur. Et ratio est : quia ibi novæ formæ substantiales producuntur, quas consecui debent novæ entitative subsistentiæ. Cum enim compositum etherogeneum sit vivens ; partes per separationem ab illo (saltem consummatam, et in facto esse), desinunt vivere, et constituuntur per formam cadavericam, ut patet, cum animal dividitur in caput, cor, pectus, et alia hujusmodi. Unde ad idem agens perlinet producere harum partium separatarum subsistentias, ad quod spectat earum substantiale formas efficere : quod non semper erit ipsum dividens, sed aliud agens magis universale. Et hinc liquet ad ea. quæ opponebantur contra secundam partem dilemmatis. Ad primum namque dicimus, quod agens producens subsistentiam partis etherogeneæ est illudmet, quod producit ejus formam cadavericam. Ad secundum respondemus, quod in divisione compositi etherogenei non solum lit separatio, sed etiam nova partium productio. Quod si difficultas extendatur ad partem etherogeneam respectu totius compositi, quæ dividatur postea in partes ejusdem rationis, ut si caro dividatur in carnes, et os in ossa: dicendum est non fieri novam vel formæ, vel subsistentiæ productionem, sed solam separationem : sicut de aliis homogeneis proxime dicebamus.

Nota.

.r?
s*

fl, .

;l

?A

it

F
l. >
<

s

Quid tenendum de partibus unitis. et in toto exisitentibus.

Q àrta
CvDCiG-
skk

51. Ultimo dicendum est, implicare quod pars aliqua sive physica, sive integralis. actu unita, et in toto existens assumatur ad divinam subsistentiam per se, id est, toto, et aliis partibus non assumptis. Hæc assertio est satis communis inter Thomistas : sic enim docent Nazarius quæst. art. 1. controver. unie, quæst. 3, conclu. unie, et quæst. i, conel. I. Arauxo arj j, duh. unie, in 2 part. Cabrera disputat. 4, conci. 3 et 4. Joann a S. Thom. disp. 6, art. 3, § Circa ta, Joan. Prudent, disp. 2, dub. 7, sect. 3. Godoi disp. 18, § 13, num. 20ü. Gonet disp. 9; art. 2, § 3. Lorca disp. 27. dub. 3, num. 14, et alii quibus consentiunt Vasquez disp. 32, cap. I. Hurtado Complut. disp. 1. difficult. 18, cum aliis.

VazqicL
Hurtado.

Fonh-
ticn'noe.

Confia
irjior.

Solet autem ab aliis variis rationibus suaderi : sed ex supra dictis in hoc tractatu potest breviter, et satis efficaciter ostendi, quin opus sit plura adjicere. Probatur itaque primo : quoniam totum compositum substantiale, et ejus partes subsistunt per unam, et eandem præcise subsistentiam : ergo implicatorium est, quod si totum non assumitur ad subsistentiam divinam, nec per eam subsistit, aliqua ipsius pars assumatur, et trahatur ad prædictam subsistentiam. Consequentia patet : quia ex opposito fieret partem illam subsistere, et non subsistere per subsistentiam lotius compositi; quod implicat contradictionem, antecedens autem constat ex dictis disp. præced. dub. 1, § 5. — Confirmatur : nam repugnat naturam (sive totalis, sive partialis sit), subsistentem per subsistentiam propriam, sive ipsi naturaliter debitam terminari per subsistentiam divinam, ut supra ostendimus dub. 2; sed id inferretur, si pars actu unita aliis partibus, et lotum actu componens assumeretur ad divinam subsistentiam : quippe eo ipso, quod aliis partibus, et toti communicaret, non posset non participare subsistentiam propriam, et sibi connaturalem, quæ alia non est a totius compositi subsistentia : ergo repugnat partem unitam abis partibus assumi ad divinam subsistentiam, aliis partibus, et toto non assumptis. — Declaratur hoc amplius : nam pars unita aliis partibus habet subsistere connatu-

raliter in suo toto, non minus ac ipsum totum terminatum per subsistentiam propriam habet subsistere connaturaliter per se : illud autem, quod assumitur ad subsistentiam divinam, non habet subsistere per se, et connaturaliter; sed politis subsistit supernaturaliter in alio : et predicti modi subsistendi simul important contradictionem; cum unum necessario importat negationem alterius : ergo repugnat, quod ex partibus actu unitis una præcise assumatur ad subsistentiam divinam.

52. Nec refert, si dicas vim hujus argumenti debilitari exemplo animæ rationalis. quæ licet actu sit unita materiæ, et communicet toti composito; vindicat tamen sibi subsistentiam propriam, cujus loco possit subrogari divina. Hoc, inquam, nihil refert : quoniam licet res ita se habeat, non inde sequitur, quod alia sit subsistentia animæ rationalis, et alia subsistentia hominis, atque aliarum partium, ex quibus illud compositum constituitur : sed potius infertur oppositum. Nam sicut anima rationalis suam entitalem materiæ, et toti composito communicat; sic etiam communicat suam subsistentiam, et existentiam, quas per se recipit ex vi creationis, quam terminat; quin opus sit aliam subsistentiam, aut existentiam superaddere. Quemadmodum enim per exhibitionem suæ entitatis constituit hominem quoad essentiam; sic etiam per communicationem suæ subsistentiæ, et existentiae constituit hominem subsistentem. et existentem. Si autem res ita se habet, impossibile est, quod anima rationalis hominem actu constituens subsistat per subsistentiam divinam; et quod lotus homo per eandem subsistentiam non subsistat; quandoquidem eadem est subsistentia utriusque : atque ideo repugnat animam rationalem actu unitam assumi ad subsistentiam Dei, tota natura hominis non assumpta.

Nec iterum refert, si dicas prædictum argumentum non habere locum in partibus compositi homogenei, quas negare non possumus habere suas subsistentias partiales; cum num. 50 concesserimus, quod per divisionem illas consequuntur absque ulla additione novæ entitative subsistentiæ, ut contingit, cum una aqua dividitur in duas aquas. Unde sicut facta divisione, nulla est repugnantia, quod Deus unam aquam assumat, altera aqua non assumpta,

C

1

c«/->

Ah
en**
prjeV
diur.

la ; sic etiam nulla erit repugnantia, quod durante indivisione, seu non separatione, assumat unam partem, et non assumat aliam ejusdem aqute.— Non, inquam, hoc refert, sed refellitur ex dictis eodem loco : nani cum substantia corporea non habeat partes intégrales actu intra genus substantiæ distinctas, sed solum in potentia per habitudinem ad separationem, seu divisionem quantitatis, cui per se primo convenit habere partes ejusdem rationis actu distinctas : omnes partes potentiales substantial, quandiu manet sub eadem quantitate, sicut sunt actu una substantia, sic etiam subsistunt per subsistentiam, quæ est actu una : hæc enim nequit magis multiplicari, quam natura, quæ per illam terminatur. Ubi vero omnes partes illae potentiales eadem subsistentia subsistunt; impossibile est, quod earum una per subsistentiam divinam subsistat, aliis etiam per eandem non subsistentibus, ut supra ostendimus : ex opposito namque inferretur esse, et non esse actu eandem naturam, et substantiam. Quando autem quantitas per se dividitur ; substantia ei substans ad ejus divisionem etiam secatur : et quæ prius dicebantur partes potentiales, fiunt inactu duo tota : idemque de subsistentia, et existentia similium rerum dicendum est. Id quippe generaliter convenit rebus homogeneis : induunt enim rationem unius, aut plurium in actu per continuationem, aut separationem quantitatis, cui subsunt. Unde eo, quod post separationem una aqua (et idem dicendum de similibus), possit assumi, alia non assumpta; minime sequitur, quod idem proportionabiliter possit dici de eisdem, cum actu sunt una aqua, et sub una quantitate indivisa. Cujus responsionis vis, ut magis comprehendatur, recolat lector principia apud N. Complut, lococit. num. 50, qui optime illa declarant, et fulciunt.

53. Sed oppones : nam fieri non repugnat, quod permanente indivisione quantitatis, una pars potentialis substantiæ uni parti actuali quantitatis correspondens destruat, altera parte potentialis substantiæ non destructa : ergo pariter non repugnat, quod ex illis partibus potentialibus substantiæ uni et eidem quantitati in actu correspondentibus, una assumatur ad divinam subsistentiam, altera non assumpta, sed subsistente per subsistentiam creatam. Consequentia patet a paritate. Et antecedens est certum : si namque sacerdos intendat

Salniail. Cars, thcolug. funi XIV.

præcise consecraro dimidiam hostiam, quam mento designet, illa præcise consecrabitur; atque ideo substantia sub dimidia quantitate hosliæ manens desinet esse per conversionem in corpus Christi; permanente alia parte substantiæ sub alia parte quantitatis. Polestque vi hujus objectionis aliter, magis explicari in hunc modum : quia in pra-dicta hypothesisi, non obstante, quod tota quantitas maneat indivisa, et una in actu, una tamen ejus pars habet esse in subjecto, nempe in permanente parte substantiæ; et alia pars non habet esse in subjecto, illa videlicet, quæ parti substantiæ in corpus Christi conversæ correspondebat : in quo non apparet minor repugnantia, quam in eo, quod una pars substantiæ subsistat in toto, sive per ejus subsistentiam, et quod alia pars ipsi unita assumatur ad subsistentiam in Deo : sicut ergo primum illud non repugnat, sic etiam non implicat hoc posterius.

Huic objectioni posset facile, et non frior absque fundamento satisfieri negando antecedens, aut potius ejus suppositum : nam valde verosimile est, quod in casu objectionis pars quantitatis manens in subjecto desinat continuari alteri quantitatis parti, quæ substantiæ conversæ in corpus Christi correspondebat; quamvis hujusmodi separatio nequeat sensibus deprehendi. Cum enim naturaliter Geri non possit, quod eodem numero quantitas habeat partim esse in subjecto, et partim non esse in subjecto; consêquens est, quod supposita conversione unius partis potentialis substantiæ in corpus Christi, permanente alia substantiæ parte; fieri nequeat, quod perseveret eadem quantitas indivisa absque novo, et præcedenti superaddito miraculo. Quod tamen absque urgenti aliqua ratione admittendum non est : et hæc in tali casu minime occurrit. Unde magis fateri oportet, quod consecratio eo modo, sive intentione exercita dividit reipsa quantitatem separando partem a parte; licet sensibilibus nulla appareat disconiinuatio. Sicut etiam ubi una pars arboris corrumpitur, et cadaverica fit, aliis partibus sanis, vivisque permanentibus; sensus nullam deprehendit discontinuationem quantitatis in superficie exteriori; et tamen intellectus judicat vere ibi adesse : quia repugnat saltem naturaliter eandem numero quantitatem inhærere subjectis numero distinctis, ut sunt lignum vivum, et lignum mortuum. Nec enim mi-

nus fundamentum habet intellectus tide illustratus, ut supposita consecratione cum illo modo, iudicet unam partem polentialem substantiæ separari ab aliasobstaniæ parte, et converti in corpus Christi; et consequenter fieri etiam separationem inter partes quantitatis illis substantiis partibus respondentes; licet sensibiliter appareat eadem numero quantitas absque ulla divisione. Qua doctrina supposita evanescit omnino vis objectionis.

Alii i
nugis
txpediU
respon-
sio.

Sed respondemus secundo, omisso antecedenti, negando consequentiam. Et disparitas est: nam in eo, quod quantitas habeat aliquas partes in subjecto, et aliquas non in subjecto, nulla occurrit implicatio, ut supponitur: sed quod eadem pars substantiæ subsistat per subsistentiam propriam sive ipsi connaturalem, et simul per subsistentiam alienam, repugnat propter ea, quæ supra expendimus. Hoc autem contingeret, si pars actu unita assumeretur ad subsistentiam divinam: quoniam eo ipso, quod maneret unita, subsisteret per subsistentiam totius compositi, quæ tunc maneret, et non posset non partibus actu unitis communicari: cum totum non sit aliud, quam omnes partes simul sumptæ, et unitæ. Unde satis liquet ad argumentum, sive majorem explicationem difficultatis: nam longe difficilius est, quod aliquid sit positive in se, sive in suo toto, et simul positive in alio; quam in eo, quod aliquid secundum unam partem sic in subjecto, et secundum aliam sit negative per se; hoc est, non in alio. Potestque id convinci exemplo ipso in contrarium allato: nam licet non repugnet, quod eadem numero quantitas secundum unam sui partem sit in subjecto, et secundum aliam partem subjecto non bæreat, ul non repugnare supponit objectio: nihilominus impossibile est, quod perseverante unitate numerica ejusdem quantitatis, una ejus pars sit in uno subjecto, et alia ejus pars sit in alio: quippe implicat idem numero accidens esse in subjectis numero distinctis. Idem autem proportionabiliter contingeret, si eadem pars substantiæ esset unita proprio composito, et Subsisteret in Deo: haberet enim esse positive in suo toto, per propriam tam hujus, quam partium unitarum subsistentiam subsistente; et simul haberet esse positive in alio, nempe in Deo, ad cujus subsistentiam assumeretur: in quo ipso clauditur negatio subsistendi in se, sive in suo toto

sibi connaturali: quod manifestam claudit contradictionem.

54. Secunda, et universalior ratio nostræ resolutionis potest ita proponi: nam repugnat subsistentiam totalem, sive totius compositi esso compositam ex subsistentia divina, et subsistentia creata: sed id inferretur, si una pars actu unita assumeretur ad subsistentiam divinam, aliis partibus, et toto non assumptis: ergo repugnat, quod una pars unita, aliis non assumptis assumatur. Consequentia palet. Et minor ostenditur: quoniam subsistentia totalis, sive totius compositi complectitur subsistentiam partium: sed una pars in tali eventu subsisteret per subsistentiam divinam, et alia pars subsisteret per subsistentiam creatam: ergo subsistentia totalis, sive totius compositi esset composita ex subsistentia divina, et subsistentia creata. Major etiam probatur: tum quia generaliter repugnat subsistentia totalis composita ex pluribus subsistentiis, ut ostendimus disp. præced. dub. I, § 5. Tum quia esto, admitteretur compositio ex subsistentiis creatis, repugnat tamen quod subsistentia divina intret aliquam compositionem propter imperfectionem partium, et propter subordinationem ad totum.

Confirmatur primo: quia subsistentia C^{att}-materiæ, et subsistentia formai, si semel Q^l darentur, eodem modo compararentur inter se, ac ipsa materia, et forma (idemque de aliis subsistentiis, et partibus, quibus correspondent, debet intelligi): sed implicat, quod Deus in aliquo ordine habeat rationem partis, et ordinetur ad totum: ergo pariter repugnat, quod habeat officium subsistentiæ partialis, ex qua subsistentia totalis coalescat. Probatur consequentia: nam quod Deus nequeat uniri per modum partis, non provenit ex eo, quod non contineat eminenter perfectionem cujuscumque partis; sed quia in conceptu partis clauditur essentialiter imperfectio subordinationis ad totum: luce autem ratio etiam occurrit in subsistentiis ipsarum partium, cum essentialiter ordinentur ad subsistentiam totalem ex eis coalescentem, ut salis ex se, et ex ipsa proportionem ad partes, quas terminant liquet.

Confirmatur secundo: quoniam impieat, quod subsistentia totius compositi sit una, si semel constat ex subsistentiis partium, nisi prædictæ subsistentiæ habeant

ahquam I

aliquam unionem inter eo hanc haberi possunt nisi per compositionem, vel continuationem : sed impossibile est, quod aliquod prædicatum divinum uniatur per compositionem, aut continuationem : ergo impossibile est, quod subsistentia divina uniatur ut subsistentia) unius partis, ex qua constituatur una subsistentia totius compositi. Probatur minor : quia ad compositionem requiritur, quod illius extrema comparentur per modum vel potentiæ recipientis, vel actus informantis : et utriusque ratio repugnat divinæ perfectioni. Ad continuationem autem requiritur, quod extrema sint ejusdem rationis : et implicat prædicatum divinum esse ejusdem rationis cum aliquo extremo creato.

■ Confirmatur tertio : nam si subsistentia divina uniretur parti unitæ non se communicando toti composito, sequeretur Deum ita unitum existere, et non existere per existentiam divinam : quod implicat contradictionem. Existeret quidem per existentiam divinam, quia impossibile est, quod existât per existentiam creatam ; cum hæc sit actualitas, et perfectio rei existentis. Et non existeret per existentiam divinam, quia existeret per existentiam totius compositi, quæ esset creata : partes enim non vendicant sibi aliam existentiam, cum habeatur esse dependentor a toto, ut liquet ex dictis disp. præced. dub. 1, § 5. — Confirmatur ultimo : quia non minus repugnat una subsistentia coalescens ex subsistentia divina, et subsistentia creata, quam una existentia composita ex existentia divina, et existentia creata : sed impossibilis est hujusmodi compositio in existentia, ut ostendimus loco proxime cit. et eadem disp. dub. 3, fere per totum, et specialiter § 3, ergo similiter repugnat prædicta compositio in subsistentia. Quæ tamen necessario admitenda esset, si una compositi pars subsisteret per subsistentiam divinam, et alia pars per subsistentiam creatam. Sicut enim partes subsistentes non se haberent disparate, sed unum aliquod constituerent ; alias immerito dicerentur, et supponerentur esse panes : sic etiam earum subsistentiæ deberent habere unionem aliquam, et unam totam subsistentiam constituere, ut satis ex ipsis terminis liquet. Nec vis hujus fundamenti aliqua via dirui potest, quam non praeluserimus locis citatis : unde opus non est alia adjicere

w. Contrarium nobis dicendi modum
” taentur ex Thomistis Medina in præs. art. {

1, dub. 1. Alvarez disp. 22, conci, 4, licet Alnrez excludant assumptionem materiæ primæ. Cipullus art. cit. dub. 2, § 6, opinionem suam restringens ad partes intégrales compositi habentis formam substantialem divisibilem. Sed generalius procedunt Suarez disp. 4, sect. 3. Granados Tract. 6, disp. 3. Bonæ spei disp. 7, dub. 2, et alii plures ex Junioribus, qui universaliter affirmant ex partibus actu unitis posse unam assumi ad subsistentiam divinam, alia, aut toto non assumptis. Sed motiva, quibus isti, et illi ducuntur, parum urgent, et convulsa relinquuntur ex dictis tam hoc quam aliis locis in eo relatis. Fundamentum enim Juniorum est, quod non minus multiplicent subsistentias, et existentias, quam partiales rerum entitates : unde colligunt posse divinam subsistentiam subrogari loco cujusvis subsistentiæ partialis, sive pars assumenda sit unita, sive non. Cæterum hoc diluitur duplici via jam insinuata : primo quia falsum est dari subsistentias partiales, ut ostendimus disp. præced. dub. 1, § 5. Secundo quia contrario principio permissio impossibile est, quod ex subsistentia divina, et alia subsistentia creata partiali fiat una subsistentia totalis, sive totius compositi, ut num. præced. ostensum est. Thomistæ autem relati moventur, quia censent formas materiales separatas esse capaces divinæ subsistentiæ : unde censent idem de eisdem unitis dicendum esse. Hoc autem motivum nihil urget suppositis hactenus dictis : nam § 2 ostendimus repugnare, quod forma materialis separata assumatur ad subsistentiam divinam. Deinde hoc permissio, minime inferretur idem tenendum esse de eadem actu unita : quia id minime fieri posset, quin divina subsistentia componeret cum creata aliquam subsistentiam totalem, et se haberet per modum partis : quod tamen repugnat, ut proxime dicebamus. Unde licet anima rationalis separata, sit capax subsistendi per subsistentiam divinam ; cum sit forma per se subsistens : nihilominus actu unita nequit assumi, nisi tota humanitas assumatur. Denique fundamentum Cipulli ad singularem exceptionem in partibus integralibus actu unitis non est aliud, quam illud, quod proposuimus, et diruimus num. 52 et 53. Nec alia argumenta occurrunt, quibus opus sit satisfacere.

Cipot-
us'

iM*

Consectaria prxcedentis doctrina:.

Dees
DOS
JO!llit
âSSO-
œcre
B2i0:3.ü
œnsio·
DC27«

56. Ex hactenus dictis facile colligitur decisio aliarum difficultatum, quas D. Thom. proponit in articulis seq. hujus quæstionis circa impossibilitatem, aut minorem congruentiam naturæ assumenda'. Infertur enim primo nec possibile, nec congruum fuisse, quod Deus assumeret naturam humanam communem, sive abstractam ab omnibus individuis, et prout præcise importat prædicta specifica, sive essentialia. Ita D. Thom. in præs. art. 4, cui subscribunt omnes expositores. Et probatur quia natura humana nequit habere prædictam communitatem, sive abstractionem, nisi vel secundum esse, et a parte rei, ut Platonici sentiebant apud Aristot. 7. Metaph. text. 28 et 45, vel secundum concipi, et esse in intellectu : apprehendimus enim naturas específicas absque conditionibus individualibus. Neutro autem sensu fuit possibile, nec congruum, quod Deus assumeret naturam humanam communem, ut constabit ostendendo singulas hujus corollarii partes. Nam in primis impossibilis est natura communis secundum esse, sive quæ existât a parte rei absque conditionibus individualibus, ut Aristot. et alii Philosophi probant communiter contra Platonem : ergo ex parte naturæ assumendæ repugnat, quod Deus assumat naturam communem secundum esse. Præterea licet possibilis esset natura communis secundum esse ; non posset personari, aut subsistens fieri nisi per subsistentiam, aut personalitatem eodem modo communem, et eidem naturæ proportionatam : hæc enim correspondentia necessario desideratur inter extrema assumptionis : atqui subsistentia, aut personalitas divina non est aliquid commune in essendo ; sed peculiaris, et individua subsistentia, et personalitas ; alias non posset constituere determinatam personam : ergo Deum assumere naturam communem secundum esse repugnat non solum ex parte naturæ assumendæ, sed etiam ex parte personæ assumentis. — Quamvis autem assumptio naturæ communis secundum esso foret possibilis ; minime tamen esset conveniens ad finem Incarnationis : quoniam Deus decrevit assumere carnem, ut nos salvos faceret mediis tuo merito, et

satisfactione : quas operationes minimo posset elicere in natura communi secundum esse : hæc enim solum inllueret in operationes communes, eidemque proportionatas ; quibus tamen nullus meretur, aut satisfacit : nam sicut tales operationes abstrahunt a circumstantiis, sic etiam a bonitate morali, ac subinde a ratione meriti, et satisfactionis : non ergo congruit, quod Deus assumeret naturam communem secundum esse.

Quæ motiva evidentius adhuc probant nec possibile, nec congruum fuisse, quod Deus assumeret naturam humanam communem secundum concipi, vel prout habet esse in intellectu. Primum liquet : quia si natura communis secundum intelligi dicatur talis in ordine ad intellectum divinum non est aliud, quam ipse Deus intelligens, aut repræsentans talem naturam : impossibile autem est Deum assumere Deum, vel naturam Dei ; cum non distinguatur a se ipso, et tamen ad assumptionem requiritur distinctio realis inter extrema. Si vero dicatur communis secundum intelligi in ordine ad intellectum creatum ; idem alia via ostenditur : quia prout sic non distinguitur ab speciebus intelligibilibus eam repræsentantibus : quæ tamen assumi non possunt ad subsistentiam divinam : tum quia ex generali conceptu accidentis sunt incapaces subsistentiæ, ul dub. seq. constabit : tum quia ex peculiari ratione specierum intelligibilium nequeunt esse immediate nisi in intellectu. Repugnat igitur Deum assumere naturam communem secundum intelligi. — Posterius autem, nempe id, licet fuisset possibile, non fuisset conveniens ad finem Incarnationis, satis liquet : quia Deus assumpsit naturam humanam, ut hominibus in ea visibilis appareret, juxta illud Baruch, 3 : *Post hxc terra visus est, el cum hominibus conversa-* tus est : natura autem humana existons præcise in intellectu non est visibilis : ergo congruum non fuit, quod Deus assumeret naturam communem secundum intelligi. Præserlim quia prædictum modum Deus non tam assumeret, quam intelligeretur assumere, pararetque hominibus non veritatem, sed magis fictionem quandam Incarnationis, ut optime vidit de Damasc. lib. 3 de fide cap. 11, ubi ait : *Deus fectum incarnatum non eam, quæ nuda temptatione consideratur, naturam assumpt sit ; non enim Incarnatio hoc, sed deceptio, el fictio Incarnationis esset.*

Hæc

Hæc sunt, quæ tradit D. Thom. in hoc art. et satis evincunt propositas assertiones. Sed circa ejus mentem dubitant Interpretes, quid præcipuo intenderit, ut ostendere voluerit. Nam Cajetan. sentit S. Ductorem non tam voluisse evincere Impossibilitatem, quam incongruentiam in assumendo naturam communem. Quod haud obscuro ostenditur ex eo, quod in introductione quæstionis, ubi dividit ejus articulos, hunc ita proponit : *Quarto utrum fdisstl conveniens, quod assumpsisset naturam humanam a singularibus separatam.* Nec absimilis est titulus, quem postea proponit : *Utrum Filius Dei debuerit assumere humanam naturam abstractam ab omnibus individuis.* Hæc enim non ita possibilitatem absolutam respicere videntur, quam congruitatem. Suarez autem in Comment. oppositum opinatur, sentit enim D. Thomam voluisse excludere possibilitatem talis assumptionis, quod sibi persuadet, et probat ex motivis, quibus utitur S. Doctor : nam possibilitatem excludunt, ut constat ex proxime dictis. Sei hoc dissidium, quod componere non multum refert, facile, et recte conciliat Nazarius in præf. controvers. unie, in fine. Concedendum enim est Cajetano, quod D. Thom. primario solum intenderit versare difficultatem circa incongruentiam assumptionis naturæ communis, ut plane evincit uterque titulus. Cæterum secundo, ex consequenti, et occasione difficultatis extendit resolutionem ad prædictæ assumptionis impossibilitatem, ut liquet ex motivis, quæ expendit, et Suarius bene demonstrat.

57. Infertur secundo possibile, quidem esse, sed congruum non fuisse, quod Deus assumeret omnes humanitates, quæ reperiuntur in omnibus aliis individuis, sive suppositis humanæ naturæ. Sic docet D. Thom. in pries. quæst. art. 5, et tradunt, aut potius supponunt communiter Scholastici in 3, dist. 1, ubi Scotus quæst. 3. 1. Durand, quæst. 4, art. I. Gabriel quæst. 2, art. 3. cum aliis. Sed est observandum, quod cum D. Thom. inquit non fuisse conveniens, quod natura humana *in omnibus suis suppositis* assumeretur a Verbo; et similiter cum in titulo illius art, inquit, an Filius Dei debuerit assumere naturam humanam *in omnibus individuis*; minime intendit, aut facit sensum compositum, et quasi natura humana possit simul esse in propriis ejus suppositis, aut

individuis, et assumi ad divinam subsistentiam : id quippe supponit esse impossibile ex dictis art. 3 hujusmet quæstionis, ut ipse salis se declarat in corp, articulo illis verbis : *Cum in natura assumpta non sit considerari aliud suppositum præter personam assumentem, ut supra dictum est; si non esset humana natura nisi assumpta, sequeretur, quod non esset nisi unum suppositum humanæ naturæ, quod est persona assumens.* Quod satis constat ex supra dictis dub. 2. Loquitur itaque D. Thom. in sensu diviso, et præcisive a suppositis creatis, et est sensus difficultatis, an omnis natura humana individua, quæ vel actu est, vel deberet esse in omnibus suppositis humanis, potuerit assumi? Et hoc sensu præsupposito, prima corollarii pars facile constat ex dictis disp. præced. dub. 5, ubi statuimus unam personam divinam posse assumere plures humanitates. Cum enim ex una parte persona divina assumens sit infinita in assumendo, seu terminando et ex alia parte non sit major ratio, quare potius possint assumi duæ humanitates, quam tres, et quam decem, et quam mille, et sic de aliis, plane infertur personam divinam posse assumere omnes humanitates, quæ sunt, vel debent esse in propriis earum suppositis. Per quod tamen minime significamus posse divinam personam terminare simul omnes humanitates possibles : id quippe repugnat ex parte extremi assumendi, cum prædictæ humanitates sint infinitæ syncategorematicæ, et nequeant simul categorematicæ ad actum extendi et reduci. Sed significamus omnes humanitates, nulla excepta, potuisse assumi eo modo, quo possunt esse; sive, et in idem redit, potuisse Deum ita res disponere, quod nulla humanitas esset in proprio supposito, sed omnis humanitas divinæ subsistentiæ uniretur : Idque satis evincit motivum proxime insinuaturn, adjunctis, quæ loco citato tradidimus.

Secunda vero pars corollarii, nempe id non fuisse conveniens, ostenditur multipliciter. *Primo* : quia conveniens fuit, quod ab uno supposito divino assumeretur una tantum natura : ergo non fuit conveniens, quod assumerentur omnes. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam conveniens fuit, quod uni supposito una natura corresponderet, ut sic in tali supposito servaretur unitas non solum ex parte subsistentiæ terminantis, sed etiam ex parte naturæ assumptæ, quippe hujusmodi cor-

Sed i o.
esset
eon-
gruun;

respondentia, et proportio convenientia quaslam esi. Qui ratio probat conveniens fuisse, quod Deus non solum non assumeret omnes humanitates, sed nec duas, nec plures. *Secundo*, et magis specialiter, quia conveniens est naturam humanam habere multitudinem suppositorum, qua» ei naturaliter convenit; sicut e converso natura» angelica» convenit esse, in uno tantum individuo : sed praedicta multitudo tolleretur, si omnis humanitas fuisset assumpta ad subsistentiam divinam : ergo non fuit conveniens, quod fieret adeo universa is assumptio. Minor liquet : nam ut inquit D. Thom. in natura assumpta non est considerare aliud suppositum, quam personam assumentem, eo quod natura creata relinens propriam subsistentiam nequeat assumi ad divinam, ut dub. 2 ostendimus : ergo si omnis humanitas assumeretur, nulla humanitas haberet suppositum proprium : atque ideo tolleretur suppositorum multitudo. *Tertio*, quia ad dignitatem Filii assumentis pertinet esse primogenitum inter multos fratres, sive filios Dei adoptivos : hæc aulem excellentia impediretur, si omnis humanitas fuisset ad filium assumpta : tum quia non darentur plura supposita naturæ humanæ, ut proxime dicebamus : tum quia licet essent plures homines, omnes tamen forent ejusdem dignitatis, ut ex se liquet. *Quarto*, quia assumptio- omnis humanitatis impediret finem Incarnationis, nempe redimere genus humanum, et satisfacere pro culpis hominum : data enim tali hypothese nec fuisset peccatum originale, nsc opus esset satisfactione : omnis quippe homo esset hypostatice Deus totius peccati expers, et nullius satisfactionis indignus, ut ex se constat. Non igitur fuit conveniens, quod omnis humanitas assumeretur.

58. Sed oppones hanc secundam corollarii partem non salis cohærere cum prima. Quod ita ostenditur : nam conveniens fuit, quod Filius Dei uniretur, et se communicaret naturæ hominum, quantum potuit : sed unire sibi potuit omnes, et singulas humanitates : ergo conveniens fuit illas sibi unire, atque ideo omnem humanitatem assumere. Consequentia patet. Et minor liquet ex prima corollarii parte. Major autem in probatur : quia opus Incarnationis processit ex charitate Dei erga homines juxta illud Joan. 3 : *Sic Deus dilexit mundum*, ut *filium* jutnn *unigenitum daret* : charitas autem præstat, ut quis se com-

municet amicis, quantum potest : ergo conveniens fuit, quod Filius Dei uniretur naturæ humanæ, quantum potuit.

Respondetur distinguendo majorem, illamque concedendo do unione possibili servato fine Incarnationis, qui fuit salus generis humani : sed neganda est, si intelligatur absolute, et absque respectu ad talem finem. Et deinde distinguendo minorem eodem modo, negamus absoluto consequentiam. Quia prædictus finis omnino impediretur, si omnes humanitates fuissent ad personam divinam assumptio : non enim essent homines peccatores, ac subinde nec egentes redemptione; sed omnes potius forent ejusdem simpliciter dignitatis. Ad probationem autem minoris, quatenus huic doctrinæ opponi potest, respondet optime D. Thom. in solut. ad 2, his verbi- : *Dicendum, quod dilectio Dei ad homines manifestatur non solum in ipsa assumptione humans naturæ; sed prxeiput per ea, quæ passus est in humana' natura pro aliis hominibus , secundum illud ad Ilom. 5: Commendat autem Deus suam charitalem in nobis, quia cum inimici essemus, Christus pro nobis mortuus est. Quod locum non haberet, si in omnibus hominibus naturam humanatis assumpsissel.* Perlinet enim ad perfectionem chariiatis, et cujusvis reals amicitiae non solum se communicare amicis ; sed etiam alios actus exercere, in quibus illa perfectio resplendet; præsertim in patiando, et subeundo damna pro amicis. Unde idem D. Thom. infra quæst. 46, art. 3, inquit : *Dicendum, quod tanto aliquis modus convenientior est ad assequendum finem, quanto per ipsum plura concurrunt, quæ sunt expedientia fini. Per hoc autem, quod homo per Christi passionem est liberatus, nulla concurrerunt ad salutem hominis pertinentia præter liberationem hominis a peccato. Primo enim per hæc homo cognoscit, quantum Deus hominem diligit : el per hoc provocatur ad Deum diligendum, in quo perfectio humanæ salutis consistit. Unde Apost. dicit ad Ilom. 5 : Commendat suam charitatem Deus in nobis, quoniam cum inimici essemus, Christus pro nobis mortuus est*, etc. Quæ omnia chariiatis signa, atque argumenta impedirentur, si omnis homo fuisset persona divina ; sive, et in idem redit, si omnis humana natura assumpta fuisset ad divinam subsistentiam. Addendum est, quoi licet Deus assumpserit unam præcise naturam humanam numero ; in ea nihilominus assumpsit

sumpsit quodammodo intensive omnem non solum humanam, sed etiam creatam naturam : quia omnis alia natura habet convenientiam cum humanitate assumpta in aliquo gradu entis. Undo Marc. ult. et ad Ilom. I, homo appellatur antonomaslice *omnis ereptura*. Atque ideo assumpta illa humanitate, omnes naturæ dicuntur quodammodo assumptio, juxta illud ad Ephes. I : *Instaurare omnia in Christo, quæ in cæstis, et quæ in terra sunt in ipso*. Ibique affatim splenduit summa communicatio, in quam bonitas, et charitas inclinant, ut fusions exposuimus in Comment, art. 1 , quæst. 1, num. 2.

59. Infertur tertio possibile quidem fuisse, quod servato etiam fine Incarnationis, videlicet redimere hominem a peccalo. Deus assumeret naturam, quæ non haberet originem ex Adamo : nihilominus magis conveniens fuisse, quod assumeret humanam naturam ex primi illius hominis genere. Utramque hujus consecarii partem docet D. Thom. in hac quæst. art.

ult. docet etiam D. August, lib. 13 de Trinit. cap. 10, ubi ait : *Ferum ostendamus non alium modum possibilem Deo defuisse (cujus potestati omnia æqualiter subjacent), sed sanandæ miseræ noslræ conwnliorem alium modum non fuisse*. Et in eodem lib. cap. 18 inquit : *Poterat Deus hominem aliunde suscipere, non de genere istius Adæ, qui suo peccato obligavit genus humanum : sed melius judicavit, ut de ipso, quod victum fuerat, genere assumeret hominem Deus, per quem generis humani vinceret inimicum*. Et prima corollarii pars facile constat ex dictis disp. 2, dub. 1; nam licet finis Iharnationis fuerit redimere genus humanum a peccato non utcumque,

Sed per viam condignæ satisfactionis, sive recompensationem secundum rigorem justitiæ ; nulla tamen repugnantia fuit in eo, quod persona divina prædictam satisfactionem offerret in alia natura, quam ex Adæ stirpe non assumeret : cum in qualibet alia natura assumpta potuerit elicere actus meritorios infiniti valoris, quibus æqualiter, et superabundanter satisfaceret pro omnibus tam Adæ, quam aliorum peccatis : ergo etiam supposito fine Incarnationis possibile fuit Deum assumere aliam naturam quæ non esset ex Adamo.

Secunda vero pars, nempe convenientiitium fuisse assumere naturam ex Adami propagine, probatur multipliciter. *Primo*, quia Deus hoc modo ostendit erga

homines majorem charitatem : cum illis fuerit conjunctus non solum in natura, sed etiam in cognatione, ut propensiori affectu eorum ageret causam juxta illud Apostoi. ad Hebræ. 2 : *Qui sanctificat, et qui sanctificantur ex una omnes*. Et deinde : *Debuit per omnia fratribus similari absque peccato, ut fidelis esset pontifex*, nempe tanquam frater, et cognatus. *Secundo* quia prædicto modo ostendit etiam majorem justitiam, ad quam perlinet, ut qui peccavit, ipse, quantum fieri potest, satisfaciat : et consequenter oportuit, quod satisfaceret persona non solum ejusdem naturæ, sed etiam ejusdem generis. *Tertio* quia tali modo magis manifestavit suæ potentiae virtutem ; cum ex massa (alias corrupta) segregare, et assumere potuerit naturam ad universale totius massæ remedium. Quarto, et ultimo, ut alias rationes omittamus, nam ita paravit gloriosiore victoriam, et majorem hominis exaltationem dum ex illo genere evasis diaboli victor, quod per diabolum victum fuerat, juxta illud, *ipsum* (ut plures legunt Genes. 2), nempe mulieris peccatricis semen, *conteret caput tuum*. Quæ subtilitate, et pietate æqualibus optime expendit Cajet, ad hunc art. his verbis : *Siste paululum in secunda (articuli) ratione, et intellige nimium quid de nostra dignitate explicari per hoc, quod nobis peccatoribus victis collatum est vincere per caput ex nobis sumptum : longe enim dignior sum, quia Dei filiationem cum sprevissem peccando, factus sum filius Dei in persona, factus sum Deus in persona. Mullum enim ihidignitatis collatum fateor, quod ex inimico faclus sum amicus Dei ; quod qui offendi, satisfeci; qui demerui, merui; qui vicius sum, vici etiam diabolum, ct triumphavi de ipso ; qui eram in regione longinqua, et vulneratus a latronibus, faclus sum Dominus angelorum. Sed omnes superat dignitates, quod factus sum Deus personaliter : quod mei generis tam infirmi, tamque corrupti, ac Deo inimici, mei, inquam, generis unus verus est Deus, non participative, sed substantialiter. Ad majorem ergo peccatoris hominis dignitatem spectat, quod de stirpe peccatrice carnem assumpsit Deus*.

60. Nec refert, si opponas plura ex prædictis motivis, si quid valent, evincere conveniens fuisse, quod Deus assumeret naturam humanam, non solum ex Adæ propagine, sed etiam illammet numero, quæ in Adamo fuit, et peccavit : sic enim magis verificaretur illam naturam vincere, quæ fuerat victa; majorque correspon-

Objectio.

denlia observaretur inter peccatum, et satisfactionem. Non, inquam, refert : quia attentis omnibus non expediebat, quod eadem numero humanitas Adami assumeretur ob plura, et satis gravia inconvenientia. Tum quia non decuit Deum assumere naturam, quæ aliquando fuit sub peccato, et ipsi abominabilis. Tum quia non potuit talis Adæ natura assumi, quin ipsius personalitas destrueretur, ut liquet ex dictis dub. 1 et 2, quod est inconveniens, ut tradit D. Thom. quæst. præced. art. 1 ad 3. Tum denique (quod ex præcedenti infertur, quia si Deus assumeret naturam Adami, hic necessario desineret esse; ac subinde non posset recipere beneficia, et pfectus redemptionis per Christum : quod est contra rationem universalis redemptionis, et opponitur fini Incarnationis. Unde licet oportuerit assumere naturam ex Adamo, non tamen ipsius humanitatem.

DUBIUM V.

Utrum Deus possit assumere naturam accidentalem.

Decisio hujus difficultatis posset ex dictis dubio præcedenti per modum corollarii proponi. Sed placuit illam seorsim versare : tum ut morem gereremus Recentioribus, qui illam specialiter tractant ; tum, et præcipue, quia rectus procedendi ordo postulare videbatur, quod prius proponerentur, quæ pertinent ad omnem naturam substantialem tam completam, quam incompletam : et deinde progredieremur ad naturam accidentalem. Porro hujus vocabulo omnia, et singula accidentia comprehendimus, quin opus sit ad singulorum considerationem descendere : quia motiva hinc inde circa hoc dubium occurrentia generalia sunt, ut ex dicendis constabit; licet in aliquibus specialis aliqua repugnanti® ratio valeat inveniri, ne assumi queant. Unde certum apud omnes videtur, quod Deus non potest assumere immediate, v. g. relationem, aut operationem vitalem, et similia : quia hæc important essentialem conjunctionem vel ad ratiomen fundandi, vel ad alia principia. Procedit itaque difficultas indefinite, et attendendo ad generalem rationem naturæ accidentalis, an videlicet ex vi hujus repugnet, quod assumatur ad Deum.

Assumi autem proprie loquendo est trahi ad subsistendum in Deo, ita quod Deus as-

sumens suam subsistentiam rei assumpti® communicet, ut habeat illam ut *quod* : sicut proportionabiliter habet de facto sacram Christi humanitatem, ut magis ex dicendis constabit. Quocirca pntermissa possibilitate aliorum modorum unionis inter accidentia, et Deum, quos, ubi opus fuerit, attingemus, præsens difficultas in eo consistit, utrum natura accidentalis possit immediate uniri subsistentiæ divinæ, seu per illam terminari. Diximus semel, et iterum *immediate* : nam si de assumptione, sive unione mediate sermo fiat, pars affirmativa liquido constat ex mysterio Incarnationis : ubi persona divina habens ut *quod* immediate humanitatem, habet etiam ut *quod* mediale ejus accidentia, ut magis apparebit ex disputat, seq. quæ erit de partibus assumptis.

§

Profertur sententia negans, cl duplici ratione fulcitur.

¶ Dicendum est implicare, quod subsistentia divina communicetur naturæ accidentali ; et consequenter quod Deus prædictam naturam assumat. Hæc secunda assertionis pars, quæ directe respondet dubii titulo, evidenter infertur ex prima: quia a-sumere aliquid nihil aliud in præsentia materia importat, quam illud trahere ad divinam subsistentiam, et ipsum unire in eodem subsistere *quod*, habente simul ut quod et naturam propriam, et naturam assumptam. Unde implicat, quod aliquid possit assumi, quin possit terminari per divinam subsistentiam, ipsique uniri. Si ergo hoc posterius repugnat naturæ accidentali; consequens est, quod etiam repugnet assumi ad Deum. Quocirca nullus est, qui illud concedens hoc neget. Utramque autem assertionis pariem docet D. Thomas statim referendus. Cui subscribunt Joan, a S. Thom. disputat. 7, art. 3, | *Sequitur* cibr-n. *secundo*, Cabrera in præsent. art. 1, disputat. 5, num. 1, 4. Cipullus ibi dub. 3 Godoi <£,,7 | disputat. 18, § 7, numer, 124. Gonet dis- N. ·«· | putat. 9, art. 3, conci. 1. N. Laurentius rcsi | contr. 11, g 1, num. 6. Lorca disp. 27, VH- | num. 18. Vazquez disp. 30, cap. 5. Sua- i|SfL | rez disp. 14, sect. 4, et alii plures. Sara

Probatur primo ex D. Thom, in 3 ad Sato 1 Annibald. dist. 5, quæst. unie. art. 1, ubi «π. a | disputat, an persona assumpserit naturam Tt:& | humanam, et pro parte negativa proponit

hoc

Sensus
ipæstio»
ois.

hoc argumentum, quod in summa ita so-
habet : Natura accidentalis nequit assumi :
ergo nec natura substantialis. *Majorem,*
opponit, *compositionem facit compositio subs-*
tantia ad substantiam, quam accidentis ad
substantiam : sed persona divina non est
susceptibilis additionis secundas : ergo multo
minus prima'. Ad quod argumentum cum
posset negare minorem, si juxta ipsius
sententiam natura accidentalis esset as-
sumptibilis ad divinam subsistentiam; il-
lam tamen minime negat : sed palam con-
cedit, discrimen constituens quantum ad
assumptionem inter naturam accidentis, et
substantiam. *Ad illud, inquit, quod objicitur*
in contrarium, dicendum, quod si fieret ad-
ditio substantias per modum compositionis,
major esset. Sed non sic sit in proposito :
immo per modum associationis. Accidens
vero non potest addi nisi per modum com-
positionis, cum ejus esse sit inesse, ut dicit
Boetius. Ergo ex sententia S. Doctoris
natura accidentis nequit addi immediate
personae divinae, nec assumi ad subsisten-
tiam ipsius. — Nec inde colligere licet
(ut tacite objectioni occurramus) quod
idem sentiat de unione accidentis cum
existentia divina. Nam quidquid sit de
possibilitate hujus unionis, quam infra
discutiemus num. 66, ea consequentia il-
legitima est, et aliena a mente D. Tho. in
eo loco. Tum quia expresse agit de unione
ad personam, quae eadem omnino est cum
unione ad subsistentiam, et ab illa, quae
est in existentia distinguitur. Tum quia
loquitur de unione naturae extraneae, per
quam Deo fieret aliqua additio : quia ad-
ditio intervenit in unione ad personam;
siquidem haec habet ut *quod* rem assump-
tam : sed non reperitur in unione, ad so-
lam existentiam, cura ista non comparetur
per modum habentis, sed per modum ac-
tus complementis, et perficientis rem, quae
existit, ut loco cit. magis constabit.

ta. 62, Deinde probatur ratione desumpta
ex D. Thom. in verbis relatis : quoniam
natura accidentalis incapax est subsistendi :
ergo repugnat, quod natura accidentalis
uniatur subsistentiae divinae sub conceptu
subsistentiae. Consequentia patet : quoniam
implicat, subsistentiam divinam uniri sub
conceptu subsistentiae, et non constituere
extremum, cui unitur subsistens : sicut
generaliter implicat uniri formam subjecto,
et non communicare ipsi suum effectum
formalem primum; ergo si natura acci-
dentalis est incapax subsistendi, repugnat,

quod uniatur subsistentiae divinae sub con-
ceptu subsistentiae. Antecedens autem pro-
batur : quia subsistere importat esse per
se, non solum negative, sive per exclusio-
nem dependentiae actualis a subjecto, sed
etiam positive, sive cum repugnantia ad
essendum in subjecto sustentationis, et de-
pendentiae : atqui natura accidentalis est
incapax habendi hunc modum essendi per
se : licet enim possit divinitus separari a
subjecto, semper tamen importat ordi-
nem ad illud ; cum in sua essentia consti-
tuatur per dependentiam aptitudinalem ab
eo : nam *ejus esse est inesse. ut dicit Boetius,*
et explicat D. Thom. loco citato : ergo
natura accidentalis est incapax subsis-
tendi.

Confirmatur, et declaratur primo : quia ConGc-
natura accidentalis ita est incapax subsis- mj.,^o 1
tendi, sicut natura substantialis est incapax
inhærendi : sed natura substantialis sic
essentialiter est incapax inhærendi, ut nec
per divinam potentiam inhærere possit :
ergo natura accidentalis ita est incapax
subsistendi, ut nec per divinam virtutem
subsistere valeat. Consequentia patet a
paritate. Et major est certa : tum quia in-
hærere importat specialem modum depen-
dendi a subjecto, quem natura substantia-
lis ex se non habet/. impossibile autem est,
quod natura) substantialis habeat per divi-
nam virtutem) aliquem modum dependendi
a subjecto, quem ex se non habet; licet
converso possit per hujusmodi virtutem
absolvi ab aliqua dependentia, quam ex se
haberet : ergo impossibile est, quod natura
substantialis inhæreat. Tum etiam quia
inhærere importat esse secundum, suppo-
nens in subjecto esse primum, et simplici-
ter : natura autem substantialis nequit
supponere in suo susceptivo esse primum,
et simpliciter; cum ipsa potius communi-
cet prædictum esse : ergo repugnat natu-
ram substantialem inhærere. Major autem
in qua poterat esse difficultas, videtur per
se nota .< quia sicut 'esse] per se' est modus
proprius naturae substantialis, ita esse in
alio est modus proprius naturae, accidenta-
lis : et quemadmodum esse per se fundat
negationem esse in alio, sive inhærendi ;
sic etiam esse in alio fundat negationem
essendi per se, sive subsistendi : ergo na-
tura accidentalis ita est] incapax subsis-
tendi, sicut natura'substantialis]jest inca-
pax inhærendi.

Confirmatur secundo, et declaraturam- Secunda,
pius : quia natura accidentalis non est

magis capax subsistendi, quam format substantiales materiales : sed h» sunt simpliciter incapaces subsistendi, et hac ratione nequeunt ad divinam subsistentiam assumi, ut ostendimus dub. præced. § 2 ; ergo natura accidentalis est incapax subsistendi, et quod assumatur a«l subsistentiam divinam. Cætera constant, et major ostenditur : tum quia cum subsistere sit actus valde perfectus, nequit convenire rebus imperfectioribus, ubi repugnat magis perfectis : sed form® substantiales materiales sunt ex suo genere longo perfectiores, quam natura accidentalis, ut ex se liquet : ergo natura accidentalis non magis est capax subsistendi, quam forma» substantiales materiales. Tum etiam quia subsistere est actus de genere substantiali, ut infra magis explicabimus : atqne ideo form® substantiales minus distant a prædicto actu, quam natura accidentalis : ergo hæc nequit habere majorem capacitatem ad subsistendum, quam ille. Tum denique (et est ratio a priori, quam prosequimur), nam ideo formio substantiales materiales sunt incapaces subsistendi, quia licet divinitus possint existere separatæ a materia; tamen semper dicunt ordinem ad illam sicut ad subjectum dependenti®, ut loco citato fusius expendimus : sed hæc eadem ratio militat in natura accidentali : quamvis enim possit a subsistentia divina separari; nihilominus semper importat respectum ad ipsam sicut ad subjectum veræ dependentiæ; cum prædictus ordo, sive aptitudo sit eidem essentialis : nequit igitur esse magis capax subsistendi, quam formæ substantiales materiales. Unde omnia, quibus ostendimus repugnare, quod form® materiales substantiales assumantur ad subsistentiam divinam, probant etiam eandem repugnantiam in eo, quod assumatur accidentalis natura. Et evasiones, quæ huic discursui adhibere possint, manent præclusæ loco citato, quem lector repetat, ne actum agamus.

63. Dices : licet natura accidentalis non sit capax subsistentiæ in hoc sensu quod sit subjectum suppositabile, quod præcise probat ratio a nobis facta cum suis confirmationibus; nihilominus est capax modi essendi per se, ut liquet in accidentibus Eucharistiæ, quæ non sunt in subjecto. Id vero sufficit, ut subsistentia divina possit eisdem uniri, non quidem constituendo suppositum, sed supplendo præcise. illum modum essendi perse, cujus sunt capacia.

Quod satis est ad intentionem, et veritatem opinionis contraria». Potestqun id magis declarari ox supra dictis dub. 3, nam licet natura irrationalis non sii personabilis, potest tamen uniri personalitati divinæ, non quidem ut constituit personam, sed ut præcise constituit suppositum, aut subsistens, ut ibidem explicuimus n. 35.

Sed hoc nihil est. *Primo*, quia deserit Pmi; principalem difficultatem, et divertit ad t:f aliam longo diversam. Inquirimus enim, an natura accidentalis valeat ad Deum assumi? Ad quod opus est. quod sit formaliter in supposito divino tanquam iu habente *quod*, et quod do illo in concreto prædicetur. Id autem minime salvari potest, quin subsistentia divina sub conceptu subsistentiæ naturæ accidentali communicetur, eamque constituat in Deo subsistentem. Et quia hoc repugnat; merito colligimus repugnare, quod natura accidentalis assumatur ad Deum. Unde quod subsistentia divina possit sub alia expressione communicari naturæ accidentali (a quo nunc præscindimus, et de quo infra dicemus), minime attingit difficultatem præsentem, nec diruit rationem a nobis factam. *Secundo* quia licet natura accidentalis sit capax essendi per se negative, hoc est, extra subjectum, sive absque dependentia actuali, et exercita a subjecto; nihilominus non est capax essendi per se positive, sive cum repugnantia ad essendum in subjecto; cum vice versa ordo ad subjectum, et capacitas ad essendum in illo sicut in susceptivo per veram sustentationem, et dependentiam, sit omni accidenti essentialis. Quinimo et ipse modus essendi per se si esset aliquid positivum), hanc eandem conditionem deberet habere; cum vere esset aliquod accidens. Unde minime admittimus, quod accidentia Eucharisti® habeant modum essendi per se positive; sed quod solum sint per se negative, ut suo loco dicemus infra quæstione 77. Ut autem divina subsistentia posset natur® accidentali communicari saltem ut præstans modum essendi per se; opus erat, quod talis natura esset capax essendi per se positive : quia subsistentia divina nequit subrogari loco negationis, sed loco alicujus pōsitivi, cujus vices gerat; cum ipsa non sit negatio, sed quid positivum, ut ex se liquet. Eo vel maxime, quod accidentia semel separata a subjecto, ex se habent negationem essendi in illo (quod importat esse pei se negative) absque aliquo ei superaddito.

peraildito. Undo nihil est, quod eidem prwstot subeletentia divina quantum ad productum modum essondi perse.

64. Probatur secundo eudoin assertio alio fundamento : quia repugnat complementum proprium substantial in genere substantia] communicari accidenti : eed subsistentia ex sua propria ratione est complementum proprium substantiæ in gmiere substantias : ergo repugnat, quod subsistentia communicetur accidenti : atque ideo repugnat, quod subsistentia divina illi communicetur. Hæc secunda consequentia patet ex prima : nam quod repugnat subsistentiæ ex communi subsistenti® conceptu, repugnat omni subsistenti® tam creatæ, quam divinæ. Prima vero consequentia legitime infertur ex promissis. Minor autem est certa : quia propria ratio subsistentiæ est, quæ constituit subjectum *quod* tam ad existendum, quam ad recipiendum, et operandum : sed existera, recipere, et agere ut *quod* est proprium substantiæ, ut distinguitur ab omni alio, quod substantia non est : ergo subsistentia ex sua speciali ratione est complementum substantiæ in genere substanti®. Idque docent communiter omnes Philosophi, in eo distinguentes substantiam ab accidenti, quod illa est ens per se, sive aptum ad subsistendum ; istud autem est ens in alio, sive aptum ad inhærendum. Unde nemo negat subsistentiam pertinere determinate ad genus substantiæ, ut satis liquet ex dictis disp. præced. dub. I, § 1 et 2 et 4. Major denique ostenditur : quia accidens habet incapacitatem essentialem ad ea, quæ sunt propria substanti® in genere substantiæ : unde implicat, quod accidens sit radicale, et principale principium generandi, quia hoc est proprium naturæ substantialis in suo genere : sed cum prædicla incapacitate minime coliærcre potest, quod proprium substantiæ communicetur accidenti : ergo si subsistentia est complementum proprium substanti® in genere substantiæ, ut ostensum est; repugnat, quod subsistentia communicetur accidenti.

Confirmatur : quia sicut existentia est actus, et complementum entis in esse entis, et sicut inhærentia est actus, et complementum accidentis in esse accidentis, et sicut punctum est terminus, et complementum lineæ in esse lineæ ; sic etiam subsistentia est actus et complementum substantiæ in esse talis : sed implicat,

quod existentia compleat nisi ens, et quod inhærentia compleat nisi accidens, et quod punctum compleat nisi lineam : ergo pariter repugnat, quod subsistentia compleat nisi substantiam : atque ileo implicat, quod natura.· accidentali communicetur.

65. Sed oppones : quia subsistentia divina non minus est complementum, aut terminus proprius naturæ divinæ, quam subsistentia in communi sit complementum proprium naturæ substantialis : et tamen hoc non obstante, subsistentia divina potest communicari naturæ non divinæ, sive naturæ creatæ, ut liquet in mysterio Incarnationis : ergo pariter subsistentia poterit divinitus communicari naturæ, quæ substantialis non sit, sed accidentalis. Eademque objectio fieri valet in aliis multis, quæ sunt propria naturæ superioris, et tamen secundum participationem communicari valent naturæ inferiori, ut liquet in actibus visionis, et amoris Dei in se ipso, et in aliis pluribus.

Respondetur omittendo præmissas , et negando consequentiam. Et ratio disparitatis est : quoniam natura substantialis creata est capax subsistentiæ propriæ, ut ex se constat. Unde cum subsistentia divina cbntineat eminenter, quidquid perfectionis est in subsistentia creata, potest vires ejus gerere, et loco ipsius subrogari. Quod enim subsistentia divina sit propria naturæ divinæ, minime impedit, quod contineat subsistentiam creatam ; sed potius ex eo, quod divina est, fundat prædictam continentiam eminentialem : quamvis communicari minime possit eo modo, utique intrinseco, et infinito, quo complet naturam divinam ad intra. Cæterum subsistentia ex suo genere ita est propria substantiæ, quod naiura accidentalis nullam sibi vindicat subsistentiam etiam accidentalem. Implicat enim in terminis, quod sit subsistentia, et sil accidentalis : nam qua parte subsistentia est, excludit subjectum sustentationis , et dependentia? ; et qua parte est accidentalis, illud necessario exposcit. Si autem accidens habet prædictam incapacitatem ad subsistentiam propriam ; nihil est, quod in accidenti suppleatur, aut compleatur per subsistentiam propriam substantiæ vel creatam, vil divinam : atque ideo habet essentialem incapacitatem ad illam. Unde relinquitur, quod subsistere ita ost proprium substantiæ, ut nec secundo, nec per participationem possit communicari accidenti. Eademque propor-

tionabiliter differentiae ratio est in aliis exemplis, quae in hac objectione insinuantur : quia in omnibus illis natura inferior habet commensurationem, sive coaptationem essentialem ad attingendum praedicta objecta, cum contineantur intra latitudinem objecti adaequati specificativi ipsius : sin minus nullo pacto poterit ad ea attingenda elevari. Solet autem illi deficere quantitas virtutis proximae, quam participat ex influxu causae superioris, supposita capacitate essentiali. Hoc autem nullum locum habet in subsistentia respectu naturae accidentalis : quia subsistere ita est proprium substantiae, ut repugnet accidenti, et nullam in eo capacitatem supponat. Unde sicut hac ratione intelligere nullatenus potest communicari sensui ; sic subsistere minime potest communicari naturae accidentali.

Decisio incidentis questionis circa existentiam divinam ut communicabilem accidentibus.

Alii
qui-stio
Cirr.i
eii-tca-
tum.

66. Si autem inquiras an idem iudicium habendum sit de divina existentia, quodnimirum uniri, aut communicari non possit accidentali naturae ? Respondetur Auctores illos, qui minime distinguunt inter rerum essentias, etexistentias, consequenter asserere, quod divina existentia non sit incommunicabilis accidentibus; quia cum haec per suam entitatem absque nullo addito existant; non apparet qualiter effectum, exercitium, vel actualitatem existendi sortiri possint ab existentia Dei sibi communicata : quod enim est formaliter tale per semelipsunr, nequit fieri formaliter tale per aliud a se diversum. Unde ita sentiunt Suarez, Vasquez, et alii plures, quos dedimus disputat, praeced. num. 95. — Sed resolutio haec generalitate tradita minus recte propositae difficultati satisfacit. Tum quia existentiam in creatis distinguere a rerum essentia est sententia expressa D. Thom. et longe probabilior, quam contraria, ut ostendimus in ea disput. dub. 1, g 3, et dub. 3, anum. 72. Unde ex defectu distinctionis inter essentiam accidentis, et ejus existentiam minime determinari potest, quod accidens nequeat existere per existentiam divinam. Tum etiam quia cum proponitur praesens difficultas, praescinditur a negatione illius distinctionis, et fit suppo-

Aliquo-
rum
decisio
minus
apia.

sitio contraria, ut locum habeat speciale-
dubium fundatum in ipsa natura accidentis ;
investigamus enim, an dato, aut supposito,
quod existentia divina possit communicari
natura* substantiali (sicut de facto commu-
nicatam fuisse Christi humanitati ostendi-
mus disp. cit. dub. 3), possit etiam uniri
accidentali naturae, illamque constituere
formaliter existentem ? Et hic est legitimus
sensus propositae quaestionis, cui non bene
occurrit generalis illa decisio.

Ad quam in hoc sensu negative respon- £5«»
dent aliqui Juniores. Et moventur *primo* : il sa-
quia esse accidentis est inesse, ut commu- lin.
niter loquuntur Philosophi, et supra num. l'm
60 vidimus ex Boetio apud D. Thomam :
unde existentia accidentis est inexistencia,
sive inharentia : sed Deus nequit gerere
vices inexistencia?, aut inharentiae; ergo
nequit communicari accidenti per modum
existentiae. Probatur minor : quia inexis-
tentia, sive inharentia est unio accidentis
ad subjectum, quam Deus formaliter sup-
plere non potest ; cum talis unio necessario
dicat imperfectionem. *Secundo*, quia sub- Scari,
sistentia est ratio recipiendi existentiam,
ut diximus disp. praeced. dub. 1, ^4, sed
Deus nequit communicari accidenti in ra-
tione subsistentiae ut § praeced. ostensum
est : ergo nec valet communicari sub con-
ceptu existentiae. *Tertio*, nam ideo subsis- T«û
tentia nequit communicari accidenti, quia
subsistentia est determinate quid substan-
tiale, et de genere substantiae : sed existen-
tia divina non est minus substantialis, nec
minus de genere substantiae, quam subsis-
tentia : ergo existentia divina nequit uniri,
aut communicari accidentali naturae. *Quar-* Qmru.
to, quia illud praecise potest uniri formali-
ter cum aliquo praedicato divino, quod po-
test simul cum illo constituere unum ens
per se : quippe Deus nequit venire in com-
positionem entis per accidens : sed ex ac-
cidenti, et existentia divina nequit consti-
tui unum ens per se : ergo existentia divina
nequit uniri accidenti. Probatur minor :
quoniam ex his, quae sunt diversi generis,
et ordinis, nequit unum ens per se consti-
tui; divina autem existentia, el accidens
pertinent ad diversos ordines, ut ex se li-
quet. *Quinio*, quia si accidens uniretur Deo Qai».
in rationeeexistentiae, non posset non illum
denominare : unde quantitas, et albedo, si
ad existentiam Dei absumerentur, denomi-
narent illum quantum, et album; sicut hu-
manitas assumpta illum denominat homi-
nem .consequens est absurdum, et irrogans

Deo

Deo non levem imperfectionem : ergo accidens nequit fieri existens per existentiam divinam.

67. Sed veriore censem contrariam opinionem docentem non repugnare, quod divina existentia uniatur naturæ accidentali, et illam constituat formaliter existentiam. Et sic post alios sentiunt Cabrera art. 6, num. 6. Joan. aS. Thom, disp. 6, art. 8. num. 12. Godoi disp. 18, § 11. Goneldis. 9, art. 3, concl. 2. N. Laurent contr. 11, § 1, n. 7, et alii. Fundamentum est : quoniam ex una parte existentia accidentis distinguitur ab ejus natura : id quippe generaliter convenit omni existentiae creatæ, ut ostendimus disp. præced. dub. 1, § 3, et in præsentia debet supponi, ut num. præced. observavimus. Ex alia vero parte existentia divina continet eminenter omnem existentiam creatam. Nulla igitur est repugnantia in eo, quod Deus destruat, aut impediatur existentiam creatam accidentis, et loco illius applicet, et subroget suam existentiam divinam, constituendo accidens per illam existens. Palet consequentia : quia repugnantia in prædicta communicatione non potest oriri, nisi ex uno ex prædictis capitibus, nempe vel ex defectu distinctionis inter existentiam, et accidens; vel ex defectu continentie existentiae accidentis in existentia divina. — Et declaratur vis hujus motivi ab exemplis satis aptis, et similibus : nam Theologi communiter docent, et explicant, quod Deus unitus fuerit humanitati in ratione personalitatis ; quia personalitas creata humanitatis distinguitur realiter ab illa; et quia personalitas divina continet eminenter personalitatem creatam. Similiter Theologi satis communiter affirmant Deum posse uniri cuilibet naturæ creatæ etiam irrationali in ratione subsistentiae : quia subsistentia distinguitur a natura creata; et quia omnis creata subsistentia continetur eminenter in divina. Denique Thomistæ communiter tuentur Deum posse uniri naturæ substantiali in ratione existentiae, quinimo de facto sic unitum fuisse sacræ Christi humanitati, ut statuimus disp. præced. dub. 3, quia existentia creata distinguitur realiter a tali natura, et continetur eminenter in existentia divina. Eadem autem ratio occurrit in existentia accidentis : distinguitur enim realiter ab ejus natura, et continetur eminenter in existentia Dei. Ergo consequenter fateri oportet, quod existentia divina possit com-

municari naturæ accidentis loco subsistentiae creatæ, et illam constituere formaliter existentem.

Confirmatur destruendo præcipuum Adversariorum fundamentum : nam quod supposita distinctione reali inter accidentis essentiam, et existentiam, et supposita etiam hujus continentia in existentia divina ; natura accidentis non posset fieri formaliter existens per divinam existentiam sibi communicatam, et unitam; proveniret ex aliqua imperfectione reperta in tali communicatione, quam Deus subiret : atqui nulla inde arguitur in Deo imperfectio : ergo suppositis prædictis principiis, minime repugnat, quod Deus suam existentiam communicet naturæ accidentali. Probatur minor : quia talis imperfectio, si ibi occurreret, sita esset vel in eo, quod existentia substantialis actuaret accidentalem-naturam ; vel in eo, quod obiret munus formæ informantis. *Primum* autem non est imperfectio: aut inconveniens : quia non minus distat subsistentia divina a natura creata, quam existentia substantialis ab accidentali natura : et tamen natura creata potest fieri formaliter subsistens per subsistentiam divinam, ut liquet in mysterio Incarnationis : ergo pariter natura accidentalis potest fieri formaliter existens per existentiam substantialem. Et ratio est proportionabiliter eadem : quia videlicet non obstante prædicta distantia, subsistentia divina continet eminenter creatam, et existentia substantialis continet eminenter accidentalem : unde queunt loco earum subrogari. *Secundum* etiam nil obest : quoniam licet existentia sit quidam actus, et forma; nihilominus non petit uniri determinate per informationem, et veram receptionem in subjecto ; sed satis est, quod uniatur per terminationem eo proportionali modo, quo subsistentia communicatur. Unde humanitas Christi existit per existentiam divinam, quin hæc in ea recipiatur, aut limitetur per aliquam informationem : communicatur enim ad instar termini, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 3. Nulla igitur occurrit imperfectio, ob quam negemus existentiam divinam posse communicari naturæ accidentali, ut magis constabit diluendo contraria motiva : quod in similibus difficultatibus est pro asserenda Dei potestate fundamentum urgentius.

68. Prius tamen observandum est Joan-

nem a S. Thom. loco cit. ctalios quosdam limitare nostram resolutionem ad accidentia separata a subjecto : sentiunt enim, quod constituta in tali statu sint capacia divinæ existentiae, quoniam in hoc nulla clauditur imperfectio. Contrarium vero opinantur de accidentibus actu inhærentibus ob oppositam rationem : qnia videlicet existentia accidentiam inhærentium est inexistencia, sive existentia in alio, quod imperfectionem sapit, et Dei existentiae repugnat. — Sed displicet Inoe limitatio : nara destituitur solido fundamento. Quippe in accidentibus actu inhærentibus distinguere oportet inter inhærentiam, quæ est modus unionis ad subjectum, correspondetque modo subsistentia; in substantia ; ot inter existentiam, quæ est ultima actualitas accidentis, et actus ex se omnibus rebus communis. Quamvis autem prior ille modus ex sua propria ratione imperfectionem dicat Deo repugnantem, et suppleri formaliter nequeat per aliquod prædicatum divinum : posterior tamen nullam imperfectionem ex generali sua ratione importat; sed abstrahit ab inhærentia, et separatione accidentis : unde accidens in utroque statu eandem existentiam importat. Quare sicut Deus potest supplere existentiam creatam in accidenti separato, sic etiam potest in conjuncto, sive inhærente, subrogando utrobique propriam existentiam divinam. Diversitas enim utriusque status non iit formaliter in ipsa accidentis existentia, sed in aliis modis eam præcedentibus. Unde existentia divina accidenti inhærenti communicata minime diceretur inexistencia, vel inhærentia ; sed diceretur existentia rei inexistens, et inhærentis.

FuJci-
lur.

Potestque id magis confirmari, et declarari exemplo existentiae naturæ substantialis : quia existentia divina potest communicari non solum naturæ substantiali separatae a modo propriae snbsistentiae, et extra proprium suppositum, ut contingit in humanitate Christi ; sed etiam naturæ in proprio supposito et retinente modum subsistentiae creatæ, ut constat ex dictis disp. pneced. num. 89. Cum igitur modus inhærentiae comparetur ad accidentalem naturam, sicut modus subsistentiae ad naturam substantialem ; sequitur, quod si existentia divina potest communicari naturæ accidentis separati, et nudi a modo inhærentiae ; possit etiam eidem communicari conjuncto, et retinente prædiclum modum . Et ratio est proportiombiliter

I eadem ; quia existentia'creata distinguitur tam a subsistentia, quam ab inhærentia; et continetur eminenter in existentia divina ; et nullam ex suo genere dicit imperfectionem : unde si existentia divina potest communicari naturæ substantiali, et naturæ accidentali non habentibus modus proprios subsistentia*, et inhærentiae; sic etiam communicari potest eisdem, quandiu retinent tales modos, suntque in proprio vel supposito, vel subjecto : id quippe nec excludit distinctionem, nec continentiam, nec inducit imperfectionem ex parte existentiae.

Quod si opponas repugnare existentiae divinæ esse in alio sicut in subjecto, sive inhærente : ergo nequii esse existentia rei inhærentis, sive existentis in alio. Respondetur negando consequentiam , quæ minus recte ex antecedenti infertur ; nam optime coluerat, quod existentia divina non dependeat a subjecto, et quod nihilominus talem dependentiam permittat in re, quam constituit existentem ; quia actual, et existentem constituit per modum actus puri, sive forma; non receptæ. Sicut idem proportionabiliter contingeret, si communicaretur naturæ substantiali in proprio supposito creato . natura enim vere dependeret a tali supposito; a quo tamen nullam dependentiam haberet existentia divina tali naturæ communicata. Et de facto humanitas Christi dependet vere a partibus, ex quibus intrinsece constituitur, habetque dependentiam ab aliis etiam causis : a quibus tamen minime dependent subsistentia, et existentia divinæ eidem humanitati formaliter unitie. Sic itaque conciliari recte potest, quod existentiae divinæ repugnet inhærente; et quod nihilominus permittat suo terminabili, sive naturæ accidentali, quam existentem formaliter redderet, actu inhærente, sive dependere a subjecto.

69. Motiva vero contrariæ opinionis num. 66, proposita parum urgent. Ad primum enim patet ex proxime dictis : nam quod communiter asseritur, quod esse accidentis est iuesse, non sic accipi debet, ut existentia accidentis sit inhærentia, sive unio accidentis ad substantiam : id quippe manifeste apparet falsum in accidentibus Eucharistiie, quæ vero retinent suam existentiam, el tamen subjecto non hærent. Sed illius axiomatis sensus est, quod totum esse accidentis est in ordine ad subjectum ita ut inhærentia aptitudinalis pertineat ad ejus essentiam, et inhærentia actualis sit valde connaturalis eidem. Cum

Occorri-
lar
prio
ronin-
rise
opiaia*
nis mo-
tito.

quo

quo componitur, quod ipsius existentia distinguatur tam ab ejus essentia, quam ab inhærentia, et unione ipsius ud subjectum. Undo licet Deus nequeat supplere formaliter in accidenti prædictam unionem, sive iuliærenliain, ulargumentum bene probat; minime sequitur, quod non possit supplere existentiam, el loco existentiae creatæ communicari : oppositum enim constat ex dictis.

Ad secundum respondetur majorem solum verificari in substantia, cui subsistentia est ratio connaturalis recipiendi existentiam; secus in accidentibus, qui existentiam habent, licet subsistentiæ sint incapacia. Unde licet Deus nequeat illis communicari in ratione substantiæ, ut præced. ostendimus; potest tamen ob oppositam rationem eisdem uniri sub conceptu existentiae. — Ex quibus patet ad *tertiam* : quia subsistentia non solum est substantialis, sed etiam de genere substantiæ, sive complementum illius quatenus talis : unde accidenti repugnat : et ideo Deus sub conceptu subsistentiæ nequit naturæ accidentali communicari. Sed accidens est capax existentiae propriæ accidentalis. Et licet existentia divina sit formaliter substantialis, est tamen eminenter accidentalis; cum eminenter contineat, quidquid perfectionis est in existentia propria accidenti. Unde potest ipsius loco communicari. Sicut etiam potest supplere vices existentiae creatæ : quia licet formaliter creatæ non sit, sed divina, continet tamen eminenter rationem existentiae creatæ, et potest seclusis imperfectionibus, et altiorimodopræstare, quidquid illa imperfecte in suo genere communicaret. Quod potest magis explicari exemplo apud omnes recepto subsistentiæ divinæ ecommunicatæ humanitati Christi loco subsistentiæ propriæ.

Nec refert, si objicias existentiam substantialem non posse constituere nisi existens perse, quippe, quæ nequit constituere formaliter existens in alio, qui est effectus proprius existentiae accidentalis : sed accidens non habet capacitatem, ut liatexistens per se; alioquin posset subsistere; quod negavimus g præcedenti : ergo accidens est incapax, ut fiat existens per existentiam entitative substantialem, qualis est subsistentia divina. Id, inquam, non refert, sed facile dispellitur ex hactenus dictis : quia ad proprium conceptum existentiae sive substantialis, sive accidentalis non pertinet præstare peræitatem, vel e.-seilatatem inal o : hæc

enirn sunt munera propria subsktentiae, et inhærentiæ, quæ arerum existentiis, or essentiis distinguuntur, ut statuimus disput. præcod. dub. 1, § Sed ad munus existentiae in suo generali conceptu solum spectat rem constituere formaliter simpliciter extra nihil, sive extra omnes simpliciter causas in esse quieto : quidquid sit, an res, quæ denominatur existens, sit etiam subsistens, vel inluerens, vel separata a subjecto : hæc enim alia forma, aut modo proveniunt. Quamvis autem accidens non habeat capacitatem ad essendum per se, saltem positive; habet tamen capacitatem ad existendum, ut nemo negat. Et hujusmodi capacitatem explere potest existentia divina, quin ad hoc re erat, quod sit enlitative formaliter substantialis : nam ut diximus, ad ipsam sub munere existentiae non pertinet præstare perseitatem, sed esse extra causas; quidquid sit de modis præviis ad existendum. Unde ex eo, quod accidens non sit capax essendi per se positive, quod est subsistere; non sequitur, quod incapax sit existentiae divinæ sub solo munere existentiae.

70. Ad quartum; negamus minorem : quia ex accidenti, el existentia divina fieret unum ens per se, non quidem in esse naturæ, sed in esse unius entis participialiter : fieret enirn unum ens existens : sicut modo ex accidenti, et ejus existentia propria fit unum ens. Ad probationem autem in contrarium respondetur, quod licet ex pluribus entibus pertinentibus ad diversos ordines nequeat fieri unum ens per se, quando sunt plura simpliciter in actu, sive alterentia proprias existentias; potest tamen fieri unum ens per se modo prædicto, quando non allerunt diversas existencias; sed unum trahitur ad esse alterius. Et hoc modo uniretur accidens existentiae divinæ : non enim retineret existentiam propriam, sed adæquate per divinam existetoret. Unde esset unum ens per se, ut ens per se distinguitur ab ente per accidens. Potestque hæc doctrina magis explicari exemplo subsistentiæ divinæ ecommunicatæ humanitati Christi : quippe illius unionis extrema non minus distant, nec minus pertinent ad diversos ordines, seu genera, quam accidens, et existentia divina : et nihilominus constituunt unum ens per se, non quidem in esse naturæ, sed in esse entis completi nominaliter, sive in ratione subsistentis : quia humanitas non affert existentiam propriam, sed trahimr ad esse

Snisfil
qi.ario
nwln o.

i' 1
> .Alr
1 J:

9
75

π1

lj

F.
t.'

personæ divinæ in ea subsistentis ut do-
h.Trocj. cet D. Thora. supra quæst. 2, art. 6 ad
2, et observavimus disp. 3, num. 79. Sic
igitur licet accidens, et existentia divina
valde differant, et nequeant unam naturam
constituere; possunt tamen uniri ad cons-
tituendum unum ens per se participialiter,
sive in ratione existemis, ubi accidens non
affert existentiam propriam, sed trahitur ad
divinam.

D-Liisr Ad quintum respondet Gonet disp. cit.
q05ft num. 87, quod Deus in tali bypotesi non
denominaretur quantus, aut albus, quia
hujusmodi denominationes solum attri-
buuntur subjecto inhærentiæ, quod Deus
non esset. Sed concedit, quod denomina-
retur habens quantitatem, et albedinem :
sicut Verbum in triduo unitum animæ
Christi non denominabatur animatum, sed
habens animam. Fallitur tamen in hoc,
quod ultimo loco concedit : quia ut aliquid
de aliquo prædicetur, debet ab illo haberi,
et in eo esse : unde opus est, quod ad ip-
sum comparetur vel tanquam ad subjectum
vel saltem tanquam ad suppositum, in
prædicto autem casu Deus neutro modo se
haberet ad accidens; non quidem ut sub-
jectum, ut ex se liquet; nec etiam ut sup-
positum, siquidem non uniretur in ratione
subsistentiæ, ut tradit ille Auctor, et g
præcedenti ostensum est : unde nec dice-
retur quantus, nec habens quantitatem.
Sed potius vice versa denominaret quanti-
tatem tanquam susceptivum existentiae, di-
vinæ sub cuius munere ipsi uniretur : quia
in prædicta unione Deus non se haberet per
modum susceptivi, vel habentis *quod*, sed
magis per modum formæ unitæ quantitati
ut suscipiendi ipsius effectum. Hæc igitur
denominaretur existens, et habens existen-
tiam Dei : sed Deus non diceretur quantus,
nec habens quantitatem. Sicut ob eandem
proportionabiliter rationem licet Deus unia-
tur mentibus Beatorum in ratione speciei
intelligibilis, non dicitur Deus intellectus
creatus, nec habens intellectum creatum :
sed e converso intellectus creatus denomi-
natur determinatus, et actuates per spe-
ciem increatam, atque habens naturam di-
vinam in esse intelligibili.

§ III.

*Refertur opinio nostra' assertioni contrarie
cum suis fundamentis.*

71. Oppositam vobis sententiam asse

rentem non repugnaro, quod accidens assu-
matur ad subsistentiam divinam, docent
Gabriel in 3, dist. 1, quæst. 2, art. 2. Güiid,
Marsilius quæst. 2, art. 3. Almainus dist.
2, quæst. 2. Piligianus dist. 2, q. 2, art. Aiei-
8. Faber disp. 6, cap. 2. Castillo disp. 7,
quæst. 3, punct. 3, et alii. Quibus ex Tho- nul
mistis subscribunt Medina in pres. art. 1,
dub. 1. Arauxodub. unie. part. 5. Nazarius jkk iu[†]
controv. unie, quæst. 6. Sed Thomistæ non
satis se explicant, nec ahud intendere vi- nw.
dentur, quam quod accidentia possint
trahi ad existentiam divinam, et Deo sub
existentiæ conceptu uniri, ut statuimus |
præced. et se declarat Alvarez (qui huic Alrao,
opinionem suffragari videtur) disp. 22, conci.
5 in principio. Sed quidquid sit de horum
mente.

Arguitur primo : quia naturam acciden- l na-
talem assumi ad subsistentiam divinam nralig-
non est aliud, quam habere a prædicta
subsistentia modum essendi per se ; cum
esse per se sil subsistere : sed natura acci-
dentalis potest habere a divina subsistentia
modum essendi per se : ergo potest assumi
ad subsistentiam divinam. Probatur minor :
quia natura accidentalis capax est habendi
modum essendi per se : ergo potest præ-
dictum modum habere a subsistentia di-
vina. Consequentia patet: quia subsistentia
divina continet eminenter omnem modum
essendi per se, potestque illum seclusis
imperfectionibus communicare. Et antecede-
ns suadetur : quia natura accidentalis
potest divinitus separari a subjecto, et ita
conservari, ut constat in sacramento Eu-
charisliæ : sed sic separata habet modum
essendi per se; cum non sit in alio : ergo
talis natura est capax habendi modum es-
sendi per se.

Ad hoc argumentum constat ex dictis Di-ti
§ 1. Juxta quæ concessa majori, negamus ,ar-
minorem. Ad cuius probationem distin-
guendum est antecedens, et concedendum,
si inlelligatur de modo essendi per se
negative, seu non in alio : sed negari debet,
si inlelligatur de modo essendi per se posi-
tive sive de modo positivo, qui fundet
repugnantiam ad essendum in subjecto
sustentationis, et dependentiæ; cum enim
omni accidenti essenziale sit posse ita exis-
tere in subjecto ; repugnat modus, qui ac-
cidenti conferat oppositam exigentiam. El
deinde negamus consequentiam absolute :
quia subsistentia divina non potest supplere
modum essendi per se negative, quem ac*
cidens semel separatum ex vi talis status
habet :

habot : sed si uniretur, conferret ipsi modum essendi perse positive; cujus tamen ipsum capax non est, ut supra fusius ostendimus. Probatio autem antecedentis nihil contra hanc doctrinam evincit : nam quod accidens possit conservari separatum a subjecto, solum probat, quod possit habere modum essendi per se negative, hoc est, absque dependentia a subjecto, cui actu hæreat : sed minime probat, quod possit habere modum, cui repugnet esse in subjecto per veram dependentiam ab illo : et hoc posterius requirebatur, ut diceretur posse habere modum essendi per se positive, cujus loco subrogaretur, ac vices gereret subsistentia divina.

72. Sed replicabis (et sit secundum seri argumentum) : quia ubi aliquod ens terminatur a natur naturaliter uno termino; eo ablato, aut impedito, debet alio termino terminari : sed natura accidentaliter naturaliter terminatur modo inhærentiæ : ergo sublato hujusmodi termino, debet terminari alio termino; qui nequit alius esse, quam modus positivus essendi per se, sive inhærentiæ contrarius : ergo accidens est capax habendi modum essendi per se positive, et corrui responsio proxime adhibita. Utraque consequentia legitime infertur ex præmissis. Et minor est certa : nam accidentia naturaliter inhærent subjecto, ac subinde naturaliter terminantur modo inhærentiæ. Major autem, in qua poterat esse difficultas, suadetur inductione : nam si a linea tollamur primum punctum, resultat aliud : et sia quantitate auferamus unam figuram, statim advenit alia : et denique si ab humanitate Christi separaretur subsistentia divina, protinus sequeretur subsistentia propria ; ergo ubi aliquid terminatur uno termino; eo ablato aut impedito, debet resultare.

Confirmatur evertendo motivum a nobis propositum : nam ideo accidens separatum non posset habere modum essendi per se positive, sive fundantem repugnantiam ad essendum in subjecto, quia accidens ex natura sua habet aptitudinem ad essendum in illo : sed stat bene, quod accidens habeat ex se hujusmodi aptitudinem; et quod nihilominus ex vi modi aut termini illud determinantis habeat repugnantiam ad os-sendum in subjecto : ergo accidens est capax, si separetur habendi modum essendi positive. Probatur minor : quia licet animal in communi habeat capacitatem, v. g. ad alandum, vel rugiendum; nihilominus

Salamanl. Curs. theolorj. torn. Xfv.

indeterminatum per differentiam rationalis importat repugnantiam ad prædictos effectus : et similiter licet humanitas de se, et separata ab omni subsistentia possit indifferenter esso vel in supposito divino, vel in supposito creato; tamen ut determinata per subsistentiam creatam habet repugnantiam ad essendum in divino supposito, ut supra diximus dub. 2; ergo pariter licet accidens ex generali ratione possit esse in subjecto, valebit nihilominus per aliquem modum ipsi adjectum ita determinari, ut nequeat esse in subjecto, atque ideo habeat esse per se positive.

Ad replicam, sive argumentum respondetur majorem non esse universaliter veram, sed solum salvari in eis, quæ naturaliter possunt terminari pluribus terminis ejusdem, vel diversæ rationis : et hoc præcise probant aliqua exempla ad ipsius probationem adducta, quæ proinde non fundant veram inductionem; cum posât exceptio in aliis fundari. Sic enim, ut cætera omitamus, si ab hac numero relatione auferatur proprius terminus, non statim alius resultat : et si ab hoc extremo unito tollatur unio, non propterea advenit alius unionis modus. Quod autem in præsentia materia, ablato ab accidenti modo inhærentiæ ad subjectum, non resultet alius modus positivus essendi per se; provenit ex radice superius assignata. Quia prædictus modus deberet esse substantialis, vel accidentaliter, et uterque repugnat. Substantialis quidem, quia nequit afficere accidens, et ad proprium substantiæ genus restringitur : accidentaliter etiam, quoniam impossibile est accidens vel entitativum, vel modale, cui repugnet esse in subjecto sustentationis, et dependentiæ; cum potius lota accidentis ratio sita in eo sit, quod ad substantiam ordinetur, illamque afficiat : qua ratione non tam dicitur ens, quam entis ens, nec tam esse, quam inesse, ut vulgo loquuntur Philosophi. Implicat igitur, quod accidens amisso modo inhærentiæ, consequatur alium modum essendi per se positive excludentem ordinem aptitudinalem ad substantiam sicut ad subjectum sustentationis, et dependentiæ, cui se communicet, ut statim magis declarabimus.

Ad confirmationem respondemus concedendo majorem in hoc sensu, quod accidens ex communi accidentis ratione habet non solum non repugnantiam quasi negativam ad essendum in subjecto; sed habet

SaiisOt
rePl,cæ-

o.cur.i-
,ar
maconi.

etiam determinate exigentiam positivam |
subjecti : in hoc enim ejus essentia secuti- |
dum communem rationem consistit. Et in |
hoc eodem sensu negamus minorem : quia |
impossibile est, quod illud, quod positive |
convenit communi rationi accidentis, eidem |
repugnet secundum aliquem modum, aut |
rationem differentialom ; quod enim prae- |
dicatur essentialiter de ratione communi, |
prædicatur etiam essentialiter do omnibus |
rationibus inferioribus sub illa contentis. |
Probatio autem minoris nullius momenti |
est : nam quod ad primum exemplum atti- |
net, latrare, et rugire non convenit ani- |
mali in communi positive, sed solum ne- |
gative, sive per non repugnantiam ex vi |
prædicta rationis communis : quæ est velut |
in potentia ad omnes differentias inferio- |
res : unde optime fieri potest, quod ut |
determinatum per unam differentiam, et |
contractum ad unam speciem habeat re- |
pugnantiam ad aliam. Oppositum autem |
contingit in his, quæ conveniunt positive |
communi rationi animalis, ut vivere, et |
sentire : impossibile enim est, quod non |
conveniant etiam positive omnibus ejus- |
dem rationis inferioribus : unde repugnat |
animal, cui vivere, et sentire repugnet. Et |
hoc modo se habet inhærentia aptitudina- |
lis ad communem rationem accidentis : |
quocirca impossibile est accidens aliquod |
vel entitativum, vel modale, cui non con- |
veniat esse in subjecto. Et consequenter |
fieri nequit, quod accidenti separato ex vi |
alicujus modi eidem additi repugnet in |
subjecto esse, fundetque perseitatem posi- |
tivam. Minus adhuc urget secundum exem- |
plum : quia humanitas non est de se indif- |
ferens ad subsistentiam creatam , et |
subsistentiam divinam; sed juxta connat- |
uralem sui exigentiam determinatur ad |
proprium : licet quia divina continet emi- |
nenter propriam, possit miraculose ipsius |
loco uniri, et vices gerere. Cum autem |
dicimus humanitatem terminatam una sub- |
sistentia non posse terminari per aliam; |
solum excludimus simultatem actus, et ne- |
gamus posse utramque subsistentiam in |
Oadem natura componi. Sed non excludi- |
mus simultatem potentiæ, sive aptitudinem |
ûaturæ ad essendum in proprio supposito, |
etiam cum terminatur per subsistentiam : |
hujusmodi enim potentia, sive aptitudo est |
essentialis naturæ creatæ. Quod magis fir- |
mat aptitudinem ad inhærendum subjecto |
Osse ab accidentibus inseparabilem, ut fa- |
cile consideranti constabit.

. Arguitur tertio : quin non repugnat, 3«m
quod Deus habeat ut quad accidentia : ergo
non repugnat, quod accidentia assumantur
ad subsistentiam divinam. Consequentia vi-
detur legitime inferri ex antecedenti : nam
ex eo, quod accidentia assumerentur ad di-
vinam subsistentiam, solum inferretur ac-
cidentia esse in Deo sicut in habente quod:
sic enim comparatur res assumpta ad sup-
positum assumens : si ergo non repugnat
Deum habere ut quod accidentia; sequitur,
quod non repugnet accidentia assumi ad
subsistentiam divinam. Antecedens autem
suadetur : quoniam non implicat, quod Deus
uniatur accidentibus per modum subjecti,
non quidem ea recipientis, sed ea præcise
substantis : quod si præstaret non posset
non illa habere, ut *quod*. Id vero ita de-
claratur : etenim subjectum duo præstat
accidentibus: primum quidem illa recipere;
secundum vero ea sustentare, ex quibus
priusimperfectionem necessario dicit;non
sic posterius : sustentare enim ex genere
suo perfectionem dicit, ut liquet in Verbo
sustentante humanitatem : ergo licet Deus
nequeat uniri accidentibus secundum om-
nia munera subjecti, illa videlicet reci-
piendo, et sustentando; potest tamen eisdem
uniri in ratione subjecti secundum munus
præcise sustentationis.

Confirmatur ; quia Deus potest supplere
omnem causalitatem creatam non dicen-
tem imperfectionem : sed quod subjectum
sustentet præcise accidentia, est quædam
causalitas nullam dicens imperfectionem :
ergo Deus potest uniri accidentibus per
modum subjecti ea præcise sustentantis,
et minime recipientis. Major, et conse-
quentia patent. Minor autem suadetur :
quia causalitas extrinseca, et effectiva nul-
lam dicit imperfectionem : unde omnes
concedunt Deum posse per semetipsum
supplere causalitatem causæ efficientis
creatæ, producendo effectum, quem ista
producere posset : sed quod subjectum
sustentet accidentia, proscindendo a re-
ceptione, vel eam excludendo, solum im-
portat causalitatem extrinsecam effecti-
vam : ergo subjectum sustentare precise
accidentia est quædam causalitas nullam
dicens imperfectionem.

74. Huic argumento sunt, qui respon-
deant concessio antecedenti, negando con-
sequenliam : quia sentiunt non repugnare,
quod accidens sii in Deo tamquam in sub-
jecto solius sustentationis, ut inductæ pro-
bationes evincere videntur; implicare
autem,

Coair-
molio.

Priai
irja-
aeeli
solito.

autem, quod sit in Deo sicut in supposito, sive, et in idem redit, quod subsistat per aliquam subsistentiam. Datio autem dissimilitudinis fundari potest in ipsa natura accidentis : quippe accidens est incapax subsistendi, sive essendi per se, ut § 1 ostendimus : undo fieri nequit, quod participet effectum proprium subsistentiæ divinæ, vel quod comparetur ad Deum sicut ad subsistentem in natura accidentali. Sed accidens capax est, ut sustentetur in subjecto, quinimo id ex suapte natura petit : unde si Deo non repugnat esse subjectum solius sustentationis nullam exercendo causalitatem passivam, aut receptionem, ut argumentum facium probare videtur ; nulla erit repugnantia, quod accidentia uniantur Deo et sint in Deo tanquam in subjecto solius sustentationis. Ita post aliquos Juniores

few. Joannes Prudentius tract. 3, disp. 2, sect. 6. Et quidem hæc responsio satis apparenter includere videtur vim consequentiæ ex illo antecedenti deductæ, quatenus opponitur nostræ assertioni. — Sed revera continet falsum, dum sustinet, et tuetur possibilem esse aliquam unionem accidentis ad Deum sicut ad subjectum : quoniam licet recipere, et sustentare effective sint ex genere suo munera diversa ; tamen repugnat, quod aliquid sustentetur ab aliquo sicut a subjecto, et quod in illo non recipiatur : sed repugnat accidentia recipi in Deo : ergo repugnat accidentia esse in Deo sicut in subjecto solius sustentationis : atque ideo quod illi uniantur tanquam subjecto. Probatur major : quia sustentatio mera, et præcisa ab omni receptione est purus influxus effectivus distinctus adæquate ab omni causalitate subjectiva : ergo quod comparatur præcise ut sustentans, et ut nullo modo recipiens neutiquam habet ullam rationem subjecti, sed minus præcise causæ efficientis : ergo vice versa ul aliquid sustentetur ab alio sicut a subjecto, necessario debet in illo recipi. Concedendum itaque est Deum posse per modum causæ efficientis extrinsecæ sustentare accidentia independenter a subjecto, supplendo influxum effectivum [si quem habet subjectum erga illa, vel eorum aliqua), per actionem ab extrinseco : sed minime est admittendum, quod illis uniatur per modum subjecti, vel ipsa habeat in se. Præsertim cum rallo subjecti non sit munus puri termini : sed officium recipiendi, Deoque repugnans.

Aliter ergo respondetur ad argumentum negando antecedens : quia Deus nequit habere ut quod i accidentia, nisi vel per modum suppositi, aut subsistentiæ illis præstantis esse per se positive ; quod eisdem repugnare ostendimus § 1, et concedunt Prudentius, et alii Juniores : vel per modum subjecti ea sustentantis, quod esse impossibile constat ex proxime dictis. Ex quibus etiam diluitur antecedentis probatio : nam licet sustentare prout abstrahit a sustentatione pure effectiva, et a sustentatione subjectiva, non dicat determinate imperfectionem, sed ab hoc præscindat nihilominus sustentare per modum subjecti, et habentis *quod* explicat, aut saltem implicat necessario imperfectionem receptionis. Nec enim possibilis est sustentatio subjectiva, quatenus distinguitur a sustentatione mere effectiva, quin simul sit receptio, vel inseparabiliter afferat receptionem in subjecto sustentante. Unde cum Deus nequeat recipere accidentia ; sequitur, quod non possit illa sustentare per modum subjecti. — Per quæ satis constat ad confirmationem : quia sustentare accidentia per modum subjecti non dicit puram causalitatem effectivam, sed necessario etiam importat receptionem ; alias sustentatio subjectiva non esset, sed mere extrinseca, et pure effectiva : quod evacuat intentionem, et vim argumenti. Non enim negamus Deum posse ab intrinseco conservare effective accidentia, supplendo eo influxu dependentiam, quam habent a subjecto : sed negamus, quod possit illa sustentare per modum subjecti : atque ideo, quod possit illis ulla ratione per modum subjecti uniri, et denominari ut *quod* habens illa. In quo sensu negamus minorem tam primi, quam secundi syllogismi hujus confirmationis, quam nullæ insertæ probationes evincunt.

75. Sed instant Juniores : nam quod munera sustentandi, et recipiendi sint obiective diversa, ut concedimus, sufficit ad hoc, quod Deus possit uniri accidentibus per modum ea sustentantis absque imperfectione recipientis : ergo corrumpit adhibita responsio, et doctrina, qua sententiam ipsorum Juniorum rejecimus. Antecedens probant multipliciter. *Primo*, nam corpus Christi in Eucharistia unitur quantitati, et accidentibus per modum sustentantis, et non per modum recipientis ; alias ab illis reciperet extensionem, et alios effectus : sufficit ergo distinctio prædictorum

munerum, ut aliquid uniatur accidentibus ut ea sustentans, non ut recipiens. *Secundo*, quia propter eam distinctionem materia prima recipit animam rationalem, et illam non sustentat ; ergo vice versa valet, quod subjectum sustentet formam aliquam, et eam non recipiat. *Terlio*, quoniam stat bene, quod aliquid sustentet formam per modum suppositi, et quod illam non recipiat, ut liquet in persona Verbi sustentante humanitatem, et illam non recipiente : ergo pariter recte cohaeret, quod aliquid sustentet formam per modum subjecti, talem formam non recipiendo : id quippe paritatis ratio convincit. Alias objectiones minoris momenti omittimus, quia ad praecedentes revocantur et videri possunt apud Godoi disp. 18, § 9 et 10.

D'ruitur*

Respondetur negando antecedens : impossibile enim est aliquid uniri alteri per modum subjecti, et illud in se non recipere. Nam primum munus subjecti in esse subjecti situm est in recipiendo : unde hac ratione seclusa, tollitur vera ratio subjecti in esse talis, et minime adest concursus, uniove per modum subjecti. Quippe non minus convenit subjecto recipere, quam efficienti agere, et fini allicere : quare sicut impossibile est aliquid concurrere per modum efficientis, et non agere; vel concurrere per modum finis, et non movere : sic etiam repugnat aliquid uniri, uel concurrere per modum subjecti, et non recipere. Praesertim cum alia munera, et modi concurrenti, si receptionem excludamus, pertineant ad alia genera causarum, et non ad rationem subjecti, ut facile consideranti constabit. Antecedentis vero probationes minime urgent. Ad *primam* enim respondetur, quod corpus Christi in Eucharistia sicut non recipit quantitatem, et accidentia panis; sic nec illis unitur per modum subjecti ea sustentantis : sed precise illa sustentat effective instrumentaliter. Qualiter autem illis fiat intime praesens loco substantiae panis, suo loco constabit infra q. 77. Ad *secundam* negamus consequentiam ob manifestam disparitatem : quia munus proprium subjecti non est sustentare, sed recipere. Unde per hoc, quod materia recipiat animam, licet eam non sustentet, habet rationem subjecti respectu illius. Sed si aliquid pure sustentaret, et nullo modo reciperet ; minime haberet rationem subjecti, nec exposceret unionem intrinsecam ; sed sortiretur rationem alterius causae, praesertim vero effec-

tivee, ut supra ostendimus. Ad *tertiam* negamus etiam consequentiam ob non minus notam differentiae rationem : quia sustentare naturam precise per modum suppositi, aut subsistentiae non est obire munus subjecti, sed magis termini, sive causae formalis terminativae : ad rationem autem termini, vel formae terminantis non pertinet recipere, sed terminare, et complere, ut ex terminis liquet : unde stat bene, quod aliquid sustentet naturam per modum suppositi, aut subsistentiae, licet eam non recipiat. Et hoc modo Verbum sustentat Christi humanitatem, ut fusius explicuimus disp. 3, dub. 4. Ceterum munus primum subjecti in esse talis est recipere, et per hoc distinguitur ab omni modo concurrenti aliarum causarum : quocirca impicat aliquid alteri uniri per modum subjecti, et illud in se non recipere.

76 Ex quibus omnibus colligitur differentia inter naturam substantialem, et naturam accidentalem praec oculis habenda in hac materia, nempe substantialem naturam posse uniri Dei subsistentiae sub conceptu subsistentiae, et constituere cum illa unam personam, aut suppositum ; secus vero naturam accidentalem. Cujus differentiae radix in easdem naturas revocanda est : quoniam natura substantialis est de se capax subsistentiae, illamque connaturaliter sibi vendicat : unde potest fieri subsistens per subsistentiam divinam loco sibi propriae communicatae : ex quibus consurget unum suppositum divinum subsistens in natura creata, ut ex professo declaravimus disp. 3, dub. 2, et disp. 8, dub. 2. Sed natura accidentalis est ex natura sua incapax subsistendi, nec subsistentiam naturaliter poscit, sed inhærentiam ; quocirca nequit fieri subsistens, nec uniri subsistentiae divinae sub conceptu subsistentiae ; atque ideo fieri non valet, quod ex subsistentia Dei, et natura accidentis resultet unum aliquid subsistens, vel habens *quod* accidentalem naturam.

Ex qua diversitate originatur aliud magis observandum discrimen, videlicet naturam substantialem posse in concreto praedicari de Deo, illamque denominare; non autem naturam accidentalem. Et ratio desumitur ex dictis : quoniam ut aliquid possit in concreto de alio praedicari, sufficit esso in eo, sicut in habente *quod* : habitum enim praedicatur in concreto de suo habente, ut inductive potest ostendi, et patet ex communi modo concipiendi.

ciendi. Porro dupliciter potest aliquid habere aliud ut *quod* : uno modo ipsum recipiendo per modum subjecti ; alio modo ipsum terminando per modum suppositi. Licet autem Deus nequeat habere naturam creatam per modum subjecti eam recipientis; id quippe divina; actualitati, ac perfectioni repugnat : potest tamen illam habere per modum suppositi terminantis, quia in hoc nulla occurrit imperfectio, ut locis relatis ostendimus. Unde natura sic habita potest in concreto de Deo prædicari, sicut de subjecto prædicationis : quamvis in esse rei non sit subjectum, sed dumtaxat suppositum naturæ : id enim, quod est suppositum, et habens *quod*, prædicationi subjicitur. Et hac ratione vere, et proprio dicimus, quod *Deus ut homo*, supposito Incarnationis mysterio. Hæc vero locum non habent in natura accidentali : quia ista nequit esse in Deo sicut in habente *quod* : non quidem per modum subjecti ; cum subjecti ratio Deo repugnet ob imperfectionem receptionis a subjecto inseparabilem, ut proxime ostendimus; nec per modum suppositi; siquidem natura accidentalis est incapax subsistendi, ut liquet ex dictis in hoc dubio. Unde natura accidentalis nec in abstracto, nec in concreto potest de Deo ut res immediate habita prædicari : et subinde repugnat in hoc sensu Deum dici quantitatem, vel quantum, et sic de aliis. Quod si Verbum in Christo dicitur quantum; non est denominatio, aut prædictio immediata; sed ratione humanæ naturæ, quæ immediate fuit assumpta, et est subjectum quo quantitatis.

DUBIUM VI.

Utrum natura assumpta habeat appetitum ad subsistentiam propriam sibi connaturalem.

iiit» 77. Difficultatem istam præcedentibus
w. annectimus, non ut admodum necessariam, sed tanquam illarum appendicem, quam videmus excitari communiter a Junioribus. Pro cujus decisione recolenda sunt, quæ diximus tract. 2, disputat. 1, dub. i, et tract. 9, disputat. 6, numer. 3, T,a ubi cum D. Thom. 1 p. quæst. 19, et quæst. 80, art. 1, et aliis locis observavimus, quod appetitus, in communi loquendo, non est aliud, quam inclinatio rei ad suum bonum. Et dividitur in ap-

petitum innatum, et elicited. Innatus est propensio, sive inclinatio a Deo rebus indita, quæ absque præviâ cognitione tendunt in propriam perfectionem : qualis est inclinatio levis ad locum sursum et gravis ad locum deorsum. Et hujusmodi appetitus non constituit speciale genus, nec distinguitur ab ipsis rebus ; sed divagatur per omnia entia tam substantialia, quam accidentalia, et tam completa, quam incompleta : omnia quippe suo pondere in proprium bonum propendunt. Unde vel materiæ primæ, quæ imperfectissima est, attribuit Aristot. 1 Physic, text. 82, appetitum formarem : identique tradunt communiter Philosophi, et recte expendunt N. Complut, abbrev. loco cit. disput. 3, quæst. 7. Appetitus autem elicited est actus vitalis, quo res tendit in bonum prius cognitum, et apprehensum sub ratione boni : unde constituit speciale genus potentiæ consecutæ ad potentiam cognoscitivam, et dividitur in appetitum rationalem, et sensitivum, ut communiter docent Philosophi in lib. de Anima, et ex professo tradit D. Thom. I part, quæst. 80.

Præsens autem difficultas non extenditur ad omnem appetitum tam innatum, quam elicited, sed ad solum innatum revocanda est. *Primo* quia communis est naturæ assumptæ ad subsistentiam divinam : potest autem assumi omnis natura substantialis completa non solum intellectiva, sed etiam illa, quæ cognitionis, et vitæ sit prorsus expers, ut statuimus dub. 3, in qua manifestum est non reperiri appetitum elicited, ut constat ex immediate observatis : unde præsens difficultas ad solum appetitum innatum reduci debet. *Secundo,* quia licet determinaretur ad naturam intellectivam, aut cognoscitivam, qualis de facto assumpta fuit ad Verbum ; nihilominus manifestum, et citra controversiam apparet, quod ista non appeteret appetitu elicited subsistentiam propriam, quandiu terminaretur per divinam : quia in natura assumpta ad divinam subsistentiam nequit reperiri ulla inordinatio vel in judicando, vel in appetendo : esset autem contra ordinem rectæ rationis, quod natura assumpta ad subsistentiam divinam judicaret sibi convenientem subsistentiam propriam, illamque appeteret. Cum enim propria subsistentia nequeat cum divina in eadem natura componi, ut ostendimus dub. 2, in judicio, approbatione, et appetitu circa sub-

Aristot.

N. Com
plat

Dubium
non am-
plectitur
appeti-
tum
elicited.

f- sistuatiam propriam clauderetur reprobatio, et abjectio subsistenti® divinae : quod nequit non esse inordinatio, et perversitas ; cum evidens sit praedictam subsistentiam esse in-se maximum bonum prae omnibus creatis : et afferre naturæ assumptæ excellentissimam perfectionem. Unde supposito, quod natura assumpta nequeat appetere subsistentiam propriam appetitu elicitio, videndum est, an illam appetat per innatum : circa quem proinde præsens difficultas procedit.

Diwio 73. Dividunt autem communiter Philo-
3iia5* sophi appetitum innatum in desiderium, inuati. et fruitionem, sive complacentiam. Non quia hæc proprie accepta locum habeant in natura non cognoscitiva, seu suapte præcise vi, aut naturali pondere in bonum propendente : sed quia dicuntur tales per analogiam ad appetitum elicitum, seu proprie acceptum, in quo illi diversi modi propensionis concurrunt. Experimento quippe deprehendimus, quod in bonum, quod cognoscimus absens, consequi tamen possibile, ducimur per desiderium : illud vero, quod præsens habemus amplectimur per fruitionem, aut complacentiam. Sic igitur natura appetens per innatam propensionem, si tendat in bonum absens, dicitur illud desiderare : si autem illud possideat, dicitur illo frui, et in eo quiescere. Unde

D.Tlom. D. Thom. 1 p. quæst. 19, art. 1, inquit : *Quzlibet res per suam formam naturalem hanc habet habitudinem, ut quando non habet ipsam, tendat in eam ; et quando habet ipsam, quiescat in ea : et hxc habitudo in rebus carentibus cognitione vocatur appetitus naturalis* Unde vulgo dicitur materiam respicere formas, quas non habet, appetitu desiderii, eas vero, quas habet, appetitu fruitionis, et complacenti® : et e converso non dicitur desiderare formas, quas habet, nec illis frui, quas nondum possidet. Quæ diversitas duo nobis declarat, ad quæ attendere oportet in præsentia, et similibus difficultatibus.

|Buo *Primum* est appetitum innatum non esse
unda" (ut quidam falso imaginantur), adæquate
in lue solam, et nudam entitalem rei appetentis.
uu>. Ahoqmn sicut illa res semper est eadem
entitative, sic etiam semper diceretur appe-
tere, et eodem appetitus genere, aut modo.
Quod esse falsum liquet : nam materia for-
mam, quam non possidet, appetit appetitu
desiderii : ubi autem illam recipit, deside-
rium ejus deponit, et incipit illam recipere
appetitu frmtionis, seu complacentiæ,

Idemque apparet in gravi, quod priusquam perveniat ad centrum, in ipsum propendit per desiderium ; sed ubi illud consequitur, jam non propendit, sed in eo quiescit. Importat itaque appetitus innatus entitatem, rei appetentis non utcumque, sed in recto et connotando in obliquo tum bonum appetitum. quam dispositiones ad illud, atque influxum agentis. Nam praedictus appetitus est quidam ordo practicus appetentis in bonum, qui proinde a similibus non praescindit, sed ea potius necessario concernit saltem in obliquo. Et quia rectum in esse recti variatur ex sola connotatione diversi obliqui ; propterea natura non dicitur eodem modo appetere bonum, sed juxta diversam ipsius, et dispositionum, atque aliarum causarum occurrentium connotationem, ut exemplis proxime adductis satis liquido constat. Unde si prædicta connotata penitus deficerent, in natura non daretur appetitus, sed ad summum mera capacitas, aut potentia obedientialis. *Secundum* est. quod ubi natura non comparatur ad aliquod bonum per modum illud desiderantis, vel per modum quiescentis in eo, non dicitur ullo modo illud appetere, nam cum appetitus innatus dividatur adæquate in appetitum per modum desiderii, et appetitum per modum fruitionis, et quietis ; negatis desiderio, et fruitione, impossibile est, quod vera ratio appetitus salvetur : negatis enim omnibus membris dividendibus, negatur divisum ; quod in illis, aut eorum aliquo salvari debet, ut satis ex se liquet.

Resolutio difficultatis juxta communio- sententiam.

79. Dicendum est naturam creatam assumptam ad subsistentiam divinam non appetere subsistentiam propriam. Hanc assertionem jam insinuavimus tractat. 10, disputat. 5, numero quarto, illamque tuetur communiter Theologi, et præsertim Thomistæ. Cajet, in hac quæstione articul. cq&s. 2 ad 1 dub. Medina art. 1, dub. 2. AI-ileJiu- varez disputat. 2, numer. 4, et disputat. i 27, num. 2. Joannes a S. Thom. dispu-S-Tt». tat. 7, articul. 2. Gonet. disputat. 9, articul. b. N. Laurentius controvers. 3, 3, rtat- ! num. 73. Joannes Prudent, tract. 3, dis-p^i. putat, ult. dub. 1, section. 3. Suarez dis- Smrci. i putat. 8, sect. 3, et alii plures. Probatur prina j primo ratione desumpta ex immediate prae- [*^º. | notatis :]

notatis : quoniam natura assumpta ad subsistentiam divinam non appetit propriam subsistentiam vel appetitu fruitionis, vel appetitu desiderii : ergo nullo modo illam appetit. Consequentia patet ex dictis. Et antecedens quoad primam partem est evidens : nam fruitio est circa bonum præsens possessum : natura autem assumpta non habet do præsenti subsistentiam propriam, nec illam possidet : ergo non appetit illam appetitu fruitionis. Quoad secundam vero suadetur : quia omne desiderium fundatur in aliqua indigentia : sed natura assumpta nullam habet indigentiam subsistentiæ propriæ : ergo illam non appetit appetitu desiderii. Probatur minor : quia natura in primis non indiget subsistentia propria quantum ad perfectionem ; siquidem omnis perfectio subsistentiæ propriæ præhabetur eminentiorimodo, et excellentiori augmento in subsistentia divina : nec illa indiget ad sui conservationem ; cum subsistentia divina terminet, et compleat naturam assumptam inamissibiliter : ergo natura assumpta nullam habet indigentiam subsistentiæ propriæ.

Dices illa indigere, ut perficiatur modo proprio, et sibi connatural! : quem minime præstat subsistentia divina; licet terminet perfectiori modo, et communicando majorem perfectionem. Sufficit enim carentia subsistentiæ propriæ secundum suam peculiarem rationem, ut fundet desiderium ipsius quantum ad eam specialem rationem habendæ. Sicut licet anima rationalis contineat eminentiori quadam ratione omnes formas inferiores, et majorem materiæ afferat perfectionem ; nihilominus non excludit hujus appetitum ad alias formas : quia habendo animam rationalem non possidet alias formas secundum suas rationes particulares.

80. Sed hoc nihil est, et levi manu dispellitur : quoniam omnis appetitus naturalis est ad bonum sub ratione boni, et perfecti : sed quidquid perfectionis, et bonitatis est in subsistentia creata, continetur in subsistentia divina, et per illam communicatur : ergo natura assumpta ad subsistentiam divinam nullum habet appetitum subsistentiæ propriæ. Est itaque considerandum in subsistentia propria, et in modo peculiari, ac naturali, quo naturam terminat, illud quod est perfectionis, et illud quod dicit imperfectionis. Et quidem si prius illud consideretur, nihil est in subsistentia propria, quod non præstet emi-

nenter formaliter subsistentia divina : habet enim eminenter formaliter, quidquid bonitatis est in creata. Si vero consideretur posterius; fatemur non omnia subsistentiæ creatæ contineri, et præhaberi in divina : quia certum est hanc nullam dicere imperfectionem. Cum ergo appetitus feratur in bonum, quatenus bonum est, non vero quatenus alias habet sibi adjunctas aliquas imperfectiones : plane sequitur naturam terminatam per subsistentiam divinam nihil posse appetere in subsistentia propria, quod in divina non habeat, atque ideo nihil propriæ subsistentiæ appetere. Et sic reintegratur ratio superius facta : quoniam omne desiderium innatum in aliqua indigentia perfectionis fundatur : natura autem terminata per subsistentiam divinam nullam habet indigentiam perfectionis, quam a subsistentia propria mutuari posset : quidquid enim perfectionis in subsistentia propria relucet, præhabetur, et communicatur per subsistentiam divinam : et quidquid non præhabetur, et communicatur per divinam subsistentiam, perfectio non est, sed imperfectio : qua non indiget, et quam naturaliter non desiderat natura creata, sed magis propulsaret, si posset : ergo prædicta natura terminata per subsistentiam divinam nullo modo appetit, aut desiderat propriam.

Id vero, quod dicitur de anima rationali, minime urget : tum quia licet hæc contineat formas inferiores eminentia secundum quid, et quantum ad omnes gradus communes, quos prædicta anima in se unit; non tamen eminentia simpliciter tali quantum ad específicas, et individuales aliarum formarum rationes : has enim nec præhabet, nec communicare potest materiæ : quippe ad hoc desideratur perfectio infinita, sive ad nullum genus, et speciem determinata. Unde licet materia habeat animam rationalem, adhuc non habet quidquid perfectionis reperitur in aliis formis : et consequenter habet privationem, et indigentiam talis perfectionis ; quam proinde potest appetere appetitu innato de desiderii. Tum etiam quia materia non tam respicit formam propter perfectionem, quam habet in esse rei, quam propter illam secundum illud, quod dicit in esse formæ, sive in informando, actuando, et conservando materiam in suo esse : licet autem anima rationalis sit aliis formis perfectior in esse rei, non tamen in esse formæ, et actus materiæ : constat enim alias formas;

N. Ora
piaf.

v. g. cœlorum, elementorum, et metallorum egere paucioribus dispositionibus, et esse firmiores, ac diuturniores in informando : quocirca materia informata per animam rationalem adhuc appetit alias formas, ut conservetur in sno esse, quod a sola anima rationali habere non potest, ut recte declarant N. Complut, disp. supra cit. num. 38. Subsistentia vero divina ex una parte continet, et præstat quidquid perfectionis est in subsistentia creata : et ex alia parte terminat naturam creatam inamissibiliter non minus, quam subsistentia propria : unde nullam relinquit in natura terminata indigentiam, ac subinde nec desiderium aut appetitum subsistentiæ propriæ. Potestque id declarari retorquendo exemplum oppositum : nam si anima rationalis præstaret omnem perfectionem, quam concupiscunt aliæ formæ ; et si informaret inamissibiliter ; materia habens animam rationalem nullo modo appeteret alias formas : quippe quæ illis nullo modo indigeret, nec ad sui perfectionem, nec ad sui conservationem. Cum igitur subsistentia divina habeat, et præbeat, quidquid perfectionis est in subsistentia creata et aliunde informet non minus inamissibiliter, quam illa ; plane sequitur naturam creatam terminatam subsistentia divina nullam habere indigentiam subsistentiæ propriæ, atque ideo illam minime appetere.

Co «fir-
tuitio.

81. Confirmatur primo, et explicatur amplius vis nostræ rationis : quia appetitus proprius naturæ in ordine ad subsistentiam convenit ei in ratione terminabilis per illam : sed natura creata terminata per subsistentiam divinam nullum habet in ratione terminabilis appetitum desiderii in ordine ad subsistentiam propriam : ergo nullo modo appetit prædictam subsistentiam. Probatur minor, quia natura in ea ratione, in qua satiatur, nullum habet appetitum desiderii ; siquidem istud ordinatur ad satiandum appetitum : sed appetitus naturæ creatæ terminatæ per subsistentiam divinam manet in ratione terminabilis omnino satiatus : ergo talis natura in ratione terminabilis nullum habet appetitum desiderii. Minor hujus secundi syllogismi, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam vis, aut capacitas finita in ratione terminabilis satiatur per terminum simpliciter infinitum : quippe hic non solum adæquatesed prædictam terminabilitatem excedit : sed vis, aut capacitas, quam habet natura creata in

esse terminabilis, est simpliciter finita ; vis autem terminans, quam subsistentia divina importat, est simpliciter infinita : ergo appetitus naturæ creatæ in ratione terminabilis satiatur simpliciter, cum talis natura terminatur per subsistentiam divinam. Sicut quia anima in ratione bealificabilis est finita, et Deus in ratione boni est simpliciter infinitus ; satiatur virtus animæ in esse beatificabilis, cum possidet Deum summum bonum.

Confirmatur secundo : quia natura terminata per subsistentiam divinam non minus satiatur in ratione terminabilis, quam si terminetur subsistentia propria : sed natura terminata per subsistentiam propriam ita satiatur, ut non appetat, aut desideret subsistentiam aliquam : ergo natura terminata per subsistentiam divinam ita satiatur, ut nullam desideret subsistentiam : et consequenter non appetit appetitum desiderii subsistentiam propriam. Utraque Consequentia patet ex præmissis. Et minor est certa : tum quia quodlibet terminabile satiatur, et adæquatur cum suo proprio termino : ergo cum illum habet, nullum in ratione terminabilis habet appetitum desiderii. Tum quia appetitus innatus, cum sit omnino naturalis, commensuratur eidem naturæ, et ipsius facultati naturali : sed non est possibilis naturaliter alia subsistentia, quæ possit obvenire naturæ præter propriam : ergo cum illum habet, non appetit appetitum desiderii aliam subsistentiam. Major denique, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam satiatio terminabilis in esse talis fundatur in perfecta sui terminatione : sed natura creata non minus perfecte terminatur per subsistentiam divinam, quam per subsistentiam propriam : quandoquidem subsistentia divina est perfectior simpliciter tam in esse rei, quam in esse termini ; quippe terminans perfectissime, id est, seclusis omnibus imperfectionibus, ut nullus negare audebit : ergo natura creata terminata per subsistentiam divinam non minus satiatur in esse terminabilis, quam si terminaretur per subsistentiam propriam.

82. Secundo probatur eadem assertio ab inconvenientibus, quæ consequuntur contrarium dicendi modum. Nam in primis infertur prædictum appetitum esse frustraneum, et inutilem : quod est absurdum : abitursequela ostenditur : nam ille appetitus naturalis dicitur frustraneus, et inutilis, qui per nullam naturæ facultatem adimpleri, sive

Ali*

I

sew

'ais

abitr»-

sive ad exercitium possessionis reduci valet; siquidem non valet assequi suum finem : hujusmodi autem esset appetitus, quem natura terminata- per subsistentiam divinam haberet ad subsistentiam propriam : nulla enim esset in natura facultas, ut reduceretur ad exercitium consequendi talem subsistentiam ; quippe ad hoc opus esset auferre a natura subsistentiam divinam; quod excedit totam facultatem naturae : ergo illo appetitus ad subsistentiam propriam, si daretur, esset frustraneus, et inutilis. Falsitas autem consequentis est manifesta : quia appetitus naturalis, sive innatus est indictus a Deo auctore naturæ ; qui similes rebus imprimit inclinationes, ut suos fines consequantur : Deus autem nihil frustra, et inutiliter operatur, ut ex se liquet.

i>ati- Nec satisfacit dicere prædictum appetitum in natura assumpta non esse frustraneum : quia satis est, quod possit impleri vel in aliis naturis, vel in alio statu. Sicut non dicitur esse frustra prædictum appetitum in materia informata per animam beatam : nec dicitur, quod in Beatis est frustra potentia generativa. Hoc, inquam, minime satisfacit : nam modo non agimus de appetitu naturæ in communi, aut secundum se considerata, sed de appetitu hujus determinatæ naturæ, terminata per subsistentiam divinam : in hac autem si conservaretur appetitus desiderii ad propriam subsistentiam, frustraneus omnino esset : tum quia impleri per facultatem naturæ non posset, ut proxime dicebamus : tum quia appetitus non dicit meram potentiam speculative, aut signate consideratam, sed ordinem practicum ad bonum desideratum : qui ordo minime datur, ubi non est facultas finem consequendi. Nec oppositum probant exempla in contrarium allata ; nam quod ad materiam attinet, ubi informatur per animam beatam, disponit desiderium ad alias formas. Nam cum materia illas appetat ad sui conservationem; et anima in statu beatifico informet inamissibiliter ad instar formæ coelestis ; materia tali formæ informata non appetit deinceps alias formas : sicut nec constituta sub forma coeli. Quod autem pertinet ad potentiam generativam in Beatis, conservatur quidem in illis; quia respicit actum sibi correspondentem objective, et secundum se possibilem : quod ad rationem potentjæ absolute sufficit. Sed appetitus supra potentiam hujusmodi addit ordinem practicum, et indigentiam

ex parte appetentis : quæ quia cessant in statu beatitudinis. Et propterea Beati nullum liabent appetitum generandi, licet potentiam retineant : esset enim prædictus appetitus frustraneus; cum generatio ibi necessaria non sit ad conservandum speciem. Et hoc modo se haberet appetitus ad subsistentiam propriam, si conservaretur in natura assumpta ad divinam, ob eandem proportionabiliter rationem, ut supra ostendimus.

83. Deinde inferretur prædictum appetitum, si foret, esse inordinatum, sive perversum. Quod minime dici potest : nam omnis appetitus innatus est naturalis, sive inditus ab auctore naturæ : atque ideo debet esse immunis ab omni inordinatione, quippe quæ in prædictum auctorem, Deum videlicet, minime reduci valet. Sequela vero ostenditur : tum quia naturam terminatam subsistentia divina appetere subsistentiam propriam, est appetere saltem virtualiter separationem a subsistentia divina, sive appetere non esse in Deo : cum enim terminari simul utraque subsistentia, sit impossibile, ut dub. 3 probavimus : formale desiderium subsistentiæ propriæ est virtualis abjectio, sive repudiatio subsistentiæ divinæ : sicut quia lapidem esse in centro, et esse in loco sursum sunt inter se impossibilia ; appetitus lapidis ad centrum est saltem virtualiter recessus a loco sursum, et fuga ab illo. Nemo autem negabit, quod recessus, et repudiatio subsistentiæ divinæ sit perversitas, et inordinatio; cum talis subsistentia sit maxima perfectio naturæ, et huic sit maxime conveniens Deo, quantum fieri potest conjungi. Tum etiam quia minus bonum afierens privationem majoris boni inducit rationem mali : sed subsistentia propria est minus bonum, quam subsistentia divina, et necessario affert exclusionem illius : ergo si natura terminata per divinam appeteret propriam, appeteret quandam rationem mali, in quo appetitu nequit non esse inordinatio, et perversitas.

Nec refert dicere cum Vazquez hunc discursum solum habere locum in appetitu elicito, qui cognitione regulatur, et potest eligere illam prælationem, sive appetere cum eo comparisonis modo : sed. non urgere in appetitu innato, qui aliud non est, quam pondus naturæ ad sibi propria, præscindendo a prælatione super alia bona, et ab aliis accidentaliter occurrentibus. Non, inquam, hoc infert : tum quia appe-

Al.nd
abiur-
tlutn.

Eiïu-
gium
Vazquez.
Præclu-
dilur.

filus elicited declarat conditionem appetitus innati : sed si natura intellectiva terminata per subsistentiam divinam appeteret elicitae subsistentiam propriam; eo ipso hanc illi praeferret, et incurreret inordinationem per-versam : ergo pariter si natura illam appetit inordinate praeferret virtualiter subsistentiam propriam divinæ, et cum eadem inordinatione se gerit : quippe eadem inæqualitas objectiva utrobique occurrit, licet diverso modo appetatur, videlicet cum cognitione, et sine illa. Tum etiam, et praecipue quia licet natura appetens appetitu innato non moveatur a cognitione, nec per illam regulet suas inclinationes : nihilominus auctor naturæ cognoscibilis est, et movet naturam ad fines praecognitos, et praeventos : sed nullus agens percognitionem, et ordinate procedens movet ad minus bonum cum privatione majoris; et si ita moveret inordinate se gereret, ut proxime arguebamus : ergo si natura assumpta ad subsistentiam divinam appeteret appetitu innato subsistentiam propriam; Deus illam movens, et illum appetitum, sive inclinationem imprimens inordinate procederet, quod est omnino falsum, et impossibile.

Chimom
inenn-
vesieis-

84. Denique inferretur naturam assumptam ad subsistentiam divinam pati violentiam, et esse in statu violento. Quod est manifeste absurdum; cum natura maxime perficiatur per talem assumptionem. Sequela vero ostenditur : quia naturam pati violentiam est privari eo, quod naturaliter appetit, et frustrari ipsius appetitum : si autem natura terminata per subsistentiam divinam appeteret appetitu innato subsistentiam propriam; privaretur eo, quod naturaliter appeteret, ut ex ipsis terminis liquet; ejusque appetitus esset frustraneus cum non posset subsistentiam propriam cum divina conjungere : pateretur ergo violentiam, et esset in statu violento.

Rcspon-
sio
Vaiquii
confuta-
tur.

Nec satisfacit, si cum eodem Vasquez respondeatur ad violentiam requiri, quod passum resistat active, et non sufficere repugnantiam passivam. Natura autem assumpta non resistit active, sed ad summum habet quandam passivam repugnantiam propter naturalem inclinationem ad subsistentiam propriam. Id, inquam, minime satisfacit : nam resistantiam passivam sufficere ad conceptum violentiæ, suppositis aliis conditionibus, ostendimus cum communi sententia tract. 10, disp. 5, num. 3. Nam omne, quod est contra inclinationem naturæ, violentum est ; ratio autem

naturæ non requirit principium activum; sed sufficit, quod sit passivum : unde materia prima, qua» nullo modo agit, natura quædam est, ut re. te probant N. Complut N. C. abbrev. in lib. Physic, disp. 7, quæst. 2, g. 1; ergo ad rationem violenti non sequitur, quod sit contra impetum activum passi, sed satis est esse contra ejus inclinationem. Et profecto si materia prima poneretur absque omni forma substantiali, vel si natura completa constitueretur absque omni subsistentia, absque dubio esset in statu violento : et tamen nihil ibi foret præter repugnantiam passivam : htec igitur sufficit ad rationem violentiæ. Unde praedicta minime vitari posset, quod natura assumpta esset in statu violento; si haberet appetitum ad subsistentiam propriam. — Melius declinari valeret prædictum inconveniens, si diceretur Deum non posse inferre rebus violentiam propter earum perfectam subjectionem ad ipsum, ut statuimus tract, et disput. citatis, dub. 2. Sed prædicto effugio uti non valet ille Auctor, qui oppositum docet 1, 2, disputat. 25, cap. 4. Unde merito adversus illum urgemus inconveniens objectum.

Respondetur argumentis contrariæ opinionis.

85. Oppositam sententiam defendunt Scotus quodlib. 19, quæst. 3. Vasquez Swies. disp. 34, cap. 2. Cabrera in præ art. 1, disp. 8, conci. 3, et alii. Pro qua arguitur iirp. primo : quia appetitus innatus non est aliud distinctum a natura, sed est natura ipsa ut habens commensurationem, et proportionem cum aliquo bono : atqui natura creata secundum se importat hujusmodi proportionem, et commensurationem cum subsistentia sibi propria : ergo appetit ipsam per suam entitatem, et absque aliquo sibi superaddito per modum actus secundi, et operationis : cum igitur natura creata, licet assumatur ad subsistentiam divinam, conservet propriam entitatem ; sequitur quod ita assumpta conservet appetitum, et in subsistentiam sibi connaturalem propendat eadem sibi innata inclinatione.

Confirmatur : quia natura assumpta est ejusdem rationis cum aliis naturis non assumptis : ergo habet easdem naturales inclinationes : sed aliæ naturæ non assumptæ inclinant appetitu innato in subsistentias

dstenlias sibi proprias : ergo pariter natura assumpta appetit naturaliter suam propriam subsistentiam. Nec satis erit dicere cum Gajetano naturam assumptam esse ejusdem rationis cum aliis quantum ad speciem, et secundum se, non vero quoad terminationem : quia assumpta terminatur subsistentia divina, aliæ autem per subsistentiam creatam. Nam contra est : quia inclinari ad terminationem convenit naturæ secundum se : atque ideo omnes naturæ, quæ sunt ejusdem speciei inclinantur ad eandem terminationem : sed inclinatio ad eundem terminum nequit satiari nisi per terminum ejusdem rationis : ergo natura assumpta non satiatur per terminum subsistentiæ divinæ, sed adhuc conservat inclinationem, sive appetitum innatum ad subsistentiam propriam.

Ad argumentum respondetur ex prænotatis num. 78, appetitum innatum non converti adæquate cum entitate rei appetentis : licet enim ex parte recti cum illa coïncidat, nihilominus ex parte obliqui alia connotat, et juxta eorum variationem diversificatur. Idque evidenter liquet in hac eadem materia : nam ut Adversarii opinantur, natura assumpta appetit appetitu desiderii innati subsistentiam propriam, quam non habet : et tamen si illam consequeretur, non eam appeteret desiderio. Cum igitur natura in utroque statu sit eadem, et ejus appetitus varietur; plane convincitur appetitum innatum non esse solam entitatem naturæ, secundum se consideratae, sed aliquid aliud importare saltem ex parte obliqui. Unde licet natura assumpta conservet eandem entitatem, et capacitatem, quam habet secundum se; non inde infertur, quod habeat eundem appetitum : quia supra entitatem addit terminationem per subsistentiam divinam, qua satiatur in esse terminabilis, ut ostendimus num. 81, et ideo non appetit alium terminum. Et profecto si argumentum hoc esset alicujus ponderis, eodem modo convinceret appetitum innatum esse insatiabilem : quia non distinguitur a rerum entitatibus : unde eis manentibus, maneret semper idem appetitus. Id vero est plane absurdum : quoniam omnis appetitus naturalis est in ordine ad aliquem terminum ; qui si possideatur, evacuet appetitum. Hæc autem possessio aliquando trahit formaliter terminum, aliquando vero trahit ipsum eminentialiter secundum perfectam rationem, ut in præ-

senti materia contingere constat ex supradictis : et qualibet ratione fiat, appetitum explet, et satiat, ac perinde excludit. Juxta quam doctrinam vel negamus absolute majorem argumenti, vel ea, et aliis præmissis in hoc sensu distinctis, negamus ultimam consequentiam : cum enim appetitus aliquid importet præter entitatem rei appetentis; non sequitur, quod si natura assumpta conservat eandem entitatem, conservet etiam eundem appetitum.

Unde ad confirmationem dicendum est ConGr-
reatio. optimam esse responsionem Cajetani : nam cum appetitus naturalis non sit sola entitas rerum secundum se, minime tollitur omnes naturas ejusdem rationis secundum se habere appetitum eundem : satis enim est ad hujus variationem, quod varientur naturarum terminationes. Idque manifeste convincitur ipso Adversariorum discursu : quia natura assumpta, et non assumpta sunt ejusdem rationis; atque ideo, si illorum ratio probat, habent eundem appetitum : sed natura non assumpta non habet appetitum desiderii erga propriam subsistentiam; cum illam actu possideat : ergo natura assumpta non appetit appetitu desiderii subsistentiam propriam : vel vice versa, si natura assumpta, sive non habens subsistentiam propriam, illam innato appetitu desiderat; sequitur naturam non assumptam, sive habentem subsistentiam desiderare illam : quod plane est ridiculum, cum actu illam possideat. Fateantur itaque oportet, quod appetitus non coïncidit adæquate cum entitate rerum secundum se accepta : atque ideo, quod minime infertur aliqua habere eundem appetitum, quia sunt ejusdem rationis secundum se : sed sufficere ad variationem appetitus in esse talis, quod naturæ diversificentur secundum terminationem, ut respondet Cajetanus. Impugnatio autem hujus responsionis eidem confirmationi inserta non urget : quia licet inclinatio naturæ secundum se sit ad eundem terminum, nempe ad subsistentiam propriam ; satiari tamen potest vel per subsistentiam propriam formaliter talem, vel per subsistentiam divinam, quæ eminenter contineat propriam, et quidquid in ea est perfectionis. Hujusmodi enim subsistentia est eminentialiter propria, et ejusdem rationis eminentialiter quantum ad omnia, quæ dicunt perfectionem, et sunt terminus appetitus, ut supra ostendimus. Unde divina subsistentia terminante na-

turam, hæc naturaliter satiatur, et quasi *obliviscitur, ac despicit* propriam.

Rep'i» 86. Sed instabis : quia appetitus nequit naturaliter quiescerem eo a i quod naturaliter non movetur, nec inclinatur : sed appetitus naturæ creatæ non tendit, nec ordinatur ad subsistentiam divinam ; ergo nequit in prædicta subsistentia, quamvis naturæ concedatur, naturaliter quiescere : atque ideo adhuc tendet, et inclinabit ad suam propriam, et connaturalem subsistentiam. Cætera constant. Et minor in qua poterat esse difficultas, est certa : quoniam subsistentia divina est supra omnes vires, et exigentiam naturæ : sed nihil naturaliter tendit in id, quod ejus vires, et exigentiam excedit : ergo appetitus naturæ non movet, nec inclinatur ad subsistentiam divinam. — Confirmatur, et explicatur : quia subsistentia divina non terminatur naturam secundum potentiam naturalem, sed solum secundum potentiam obedientialem : ergo non complet, et actuatur potentiam naturalem, sed obedientialem : ergo potentia naturalis (ac subinde, et naturalis appetitus' adhuc manet inexplata, et famelica subsistentiæ propriæ.

Cocür-
natur.

r'ni'c''

replicam respondetur negando majorem : quia optime Geri valet, quod aliquid sit perfecte satiativum naturæ, et expleat ejus appetitum, licet natura ad illud non tendat propter ipsius supra illam excessum : quia continere potest eminenter terminum, ad quem natura movetur, et eidem præstare, quidquid iste præstare posset seclusis imperfectionibus. Et ita contmgit, cum natura assumitur ad subsistentiam divinam : licet enim ad eam naturaliter non inclinet, ea tamen habita ejus naturalis appetitus quiescit, ac satiatur : quia in ea habet, quidquid perfectionis haberet a subsistentia propria, in quam præcise collimabat connaturaliter, ut g præced. explicuimus. Sicut etiam appetitus beatitudinis naturalis quiescit, et cessat per possessionem supernaturalis beatitudinis, in qua illa eminenter continetur. Et ratio generalis est : quoniam natura priusquam afficiatur aliquo supernaturali, nequit per vires proprias ad ipsam moveri ; cum sit supra illas vires. Cæterum cum bonum supernaturale possidetur continens eminenter omnem boni naturalis perfectionem ; supplet eminenter ejus vices : atque ideo non minus satiat, evacuatque naturalem ipsius

Et cou- aPPctilum i ac si ipsum bonum naturale
fiimatio. formaliter adesset. — Unde ad conürma-

tionem negamus utramque consequentiam : tum quia licet natura non terminetur, et actuatur per subsistentiam divinam ratione potentiæ naturalis, sed obedientialis ; nihilominus ipsa potentia naturalis satiatur posita terminatione subsistentia ; divinæ secundum potentiam obedientialem : quia jam non inclinatur ad subsistentiam propriam ; cum habeat majus bonum, et perfectiori modo satians, sicut et complens, et terminans, ut proximo explicuimus. Tum etiam quia appetitus naturalis non inclinatur primario ad subsistentiam propter perficiendam præcise solam naturalem potentiam, sed propter perfectionem absolutam totius naturæ, et compositi. Unde his perfectis simpliciter per subsistentiam divinam non minus, sed longe magis, quam per subsistentiam propriam, cessat talis appetitus.

87. Arguitur secundo (et potest esse replica contra præcedentem doctrinam), ceiam idcp posita terminatione per subsistentiam divinam, cessaret appetitus innatus naturæ ad subsistentiam propriam, quia illa est simpliciter perfectior, quam hæc : sed hæc ratio est nulla : ergo natura assumpta ad subsistentiam divinam conservat appetitum innatum ad subsistentiam propriam. Probatur minor : quoniam plura, quæ habent formam, aut modum ordinis superioris, et simpliciter magis perfecti, retinent appetitum ad ea, quæ sunt minus perfecta, sibi tamen naturaliter convenientia. Quod liquet exemplis : nam in *primis* anima rationalis est simpliciter perfectior omnibus formis corporeis, et superioris ordinis ad ipsas, continetque eminenter omnium inferiorum perfectiones : et nihilominus materia informata per animam rationalem retinet appetitum naturalem ad tales formas. Deinde visio Dei in se ipso est perfectissima omnium cognitionum, quas intellectus de Deo habere potest : et tamen intellectus videns Deum in se ipso, et per se ipsum adhuc naturaliter desiderat cognoscere illum per effectus, qui est modus eidem connaturalis. Denique modus essendi independenter a subjecto est longe nobilior, quam modus essendi in subjecto : quo non obstante accidens separatum a subjecto conservat appetitum essendi in illo. Ergo forma, aut modus eminens, et perfectior non excludit appetitum innatum subjecti ad formam, et modum sibi connaturales : licet longe imperfectiores.

Respondetur

»!«· Respondetur rationum adæquatam ob
mm natura terminata por subsistentiam
divinam non habet appetitum innatum ad
propriam, non fundari in quolibet excessu
perfectionis ; sed in eo, qui tantus est, ut
subsistentia divina contineat, et præset
oiunem perfectionem, quam propria com-
municat, et secundum quam posset termi-
nare appetitum naturæ in esse termina-
bilis. In quo sensu legitima est prædicta
ratio, ut § præced. expendimus : et in
codera concessa majori argumenti, nega-
mus minorem. Ad cujus probationes di-
cendum est ea, quæ per sui exhibitionem
non evacuant appetitum formæ, aut modi
inferioris, non continere illa adæquate se-
cundum omnem rationem perfectionis,
quam dicunt, ut supra jam diximus num.
80, et magis constabit occurrendo singulis
exemplis, quæ in contrarium afferuntur. Ad
primum constat ex dictis loco citato, quod
anima rationalis nec continet formas infe-
riores secundum suas differentias speci-
ficas et individuates ; nec informat mate-
riam inamissibiliter, sed dependenter a
dispositionibus corruptibilibus. Unde ma-
teria habens animam rationalem adhuc
appetit alias formas, tum ut perficiatur
per peculiare eorum differentias, tum ut
conservetur in esse. Aliter autem contin-
geret, si anima præstaret quidquid com-
municant aliæ formæ, et materiam inamis-
sibiliter informaret : tunc enim materia
frustra appeteret alias formas. Et hoc pos-
teriori modo se habet subsistentia divina
ad naturam, quam terminat : nam et
præstat omnem perfectionem, quam præ-
saret subsistentia propria, et se inamissi-
hiliter communicat. Ad *secundum* respon-
detur satis probabile esse, quod intellectus
videns Deum non appetat cognoscere
Deum per creaturas, ut aperte significat
D. Bernard, lib. 2 de considerat, cap. 2.
' Sed eo appetitu concesso, adest manifesta
disparitas inter illud exemplum, et rem
præsentem. Nam scientia beatifica, cum
sit aliquid creatum, non continet omnino
perfecte scientiam extra Verbum, qua
ad Dei notitiam ascendimus per effectus,
ut proxime dicebamus de anima rationali
comparata aliis formis. Ex quo ulterius
oritur : quod scientia beata sit compossi-
bilis in eodem subjecto cum alia scientia
inferiori : quod minime haberet, si præ-
saret eminenter formaliter omnem ejus
effectum. Unde mirum non est, quod
scientia beata permittat in suo subjecto

appetitum alterius scienciæ inferioris. Op-
positum autem contingit in subsistentia
divina terminante naturam creatam : quia
et subsistentiam propriam continet adæ-
quate secundum omnem rationem perfec-
tionis, quam dicit, et cum illa conciliari
non valet : quocirca excludit a subjecto
appetitum illius. Ad *ullimum* dicendum
est accidens separatum a subjecto non
habere modum positivum essendi, per se,
sed solum negationem essendi in subjecto,
ut supra diximus num. 63. Quæ negatio,
vel modus essendi negativus est minus
perfectus, et minus congruit accidenti,
quam esse in subjecto. Et ideo accidens
separatum appetit subjecto inhærere. Idem-
que proportionabiliter dici debet de anima
separata : nam cum vere sit pars ; perfec-
tius esse habet in composito, quam extra
illud.

88. Sed dices : sicut accidenti est me- nephra
lius esse in subjecto, quam extra illud ; et
sicut parti est melius esse in toto, quam
extra ipsum : sic etiam ex genere melius
est esse per se, quam esse in alio, et sub-
sistere ex propriis, quam subsistere ex
alienis : sed natura completa per propriam
subsistentiam subsistit per se, et ex pro-
priis ; natura vero terminata per subsisten-
tiam divinam non subsistit per se, et ex pro-
priis, sed subsistit in alio, et ex alienis,
nempe in supposito assumente (quo dis-
cursu supra a num. 12 ostendimus
impossibile esse, quod natura retinens
propriam subsistentiam terminetur per
divinam) : ergo sicut accidens separatum
a subjecto appetit esse in subjecto, et sicut
pars existens extra suum compositum ap-
petit esse in toto ; sic etiam natura creata
terminata per subsistentiam divinam ap-
petit terminari per subsistentiam pro-
priam. — Et confirmatur : quia natura confir-
creata appetit propriam subsistentiam, et m:lnr
quatenus est terminus illam complens, et
quatenus est modus illam informans : sed
subsistentia divina licet habeat rationem
termini complentis naturam : non tamen
habet rationem modi illam informantis :
ergo subsistentia divina non plane satiat
naturam ; sed relinquit in ea appetitum
ad propriam subsistentiam saltem sub con-
ceptu modi informantis.

Respondetur ad replicam omittendo præ- s,niSjt
missas vel eas distinguendo in sensu sta- replica,
tim explicando, et negando absolute con-
sequentiam : nam subsistere per se, sive
ex propriis solum est melius, quam subsis-

tere in alio, sivo ex alienis; quando cætera sunt paria, et modus essendi per se, et ex *propriis* non continetur eminenter in motio essendi in alio, sive subsistendi ex alienis quantum ad omnem perfectionem, quam dicit. Si autem modus subsistendi in alio, et ex alienis contineat omnem perfectionem, quam præstat modus subsistendi per se, et ex propriis, melius simpliciter est naturæ subsistere in alio, et ex alienis, quam subsistere per se et ex propriis. Et quia subsistentia divina talis conditionis est, quod prætet eminenter, quidquid præstat subsistentia propria, et aliquid, vel (ut verius loquamur multum amplius : propterea magis simpliciter congruit naturæ creatæ : plusque perfectionis ei addit subsistere per subsistentiam divinam, quam subsistere per propriam : et consequenter sic terminata nullum appetitum a i propriam habet, sed ejus merito quasi obliviscitur. Aliter autem contingit in exemplis, quæ inducuntur in contrarium : nam esse accidentis extra subjectum non continet eminenter esse in subjecto : et esse partis extra lotum non continet eminenter esse in composito : sed tales modi essendi sunt simpliciter imperfectiores, quam eorum oppositi : unde mirum non est, quod accidens, et pars separata appetant esso iu subjecto, et in toto.

Eliditor Ad confirmationem respondetur natu-
matio. ram creatam appetere per se primo subsistentiam propriam, in quantum est terminus ipsam complens : et hunc esse rationem velul primariam finalizandi eum appetitum. Sed quia subsistentia creata ob suam imperfectionem nequit terminare, nisi habeat rationem modi informantis : propterea natura respicit in sua subsistentia conceptum modi informantis, non quidem per se primo, ted quasi ex consequenti, et secundo in ordine ad assequendum finem primario intentum, nempe sui terminationem, et complementum. Cum autem subsistentia divina præstet naturæ per modum termini, el complementi, quidquid præstaret subsistentia propria, ut constat ex dictis, et ipsa confirmatio supponit ; excludit ab ea appetitum propriæ subsistentiæ non solum secundum rationem termini complentis, sed etiam secundum conceptum modi informantis. Nam ubi aliquis appetit medium aliquod propter finem, si finem : consequatur independenter a medio, minime retinet medii appetitum, sed illum exuit. Sicut si quis appeteret medicinam propter

sanitatem, et hanc obtineret miraculose independenter a medicina, hanc deinceps non appeteret. Sic ergo quia natura appetit in propria subsistentia rationem modi informantis propter perfectionem termini eam complentis : ubi hanc terminationis perfectionem assequitur per subsistentiam divinam, desinit appetere modum informantem propriæ subsistentiæ. Præsertim cum hæc ipsa informatio, si quam perfectionem dicit, in terminatione per subsistentiam divinam eminenter contineatur.

89. Arguitur ultimo : quia natura habet 3[^]-appetitum innatum ad iilam perfectionem, Er“s quæ secluso impedimento dimanat ad eadem natura: sed sublato impedimento subsistentiæ divinæ, statim dimanaret a natura subsistentia propria : unde si humanitas dimitteretur a Verbo, suam subsistentiam, et existentiam consequeretur, ut supra diximus disp. præced. dub. 3, § 6; ergo natura terminata per subsistentiam divinam conservat appetitum innatum ad subsistentiam propriam. Major probatur: quia illa dimanatio nequit in alio fundari, quam in appetitu innato naturæ ad suam perfectionem connaturalern.

Respondetur hoc argumentum in pluribus deficere. Nam in primis ejus major solum verilicatur, ubi id, quod impedit naturæ perfectionem ipsi connaturalem. est merum impedimentum prædictæ perfectionis, ut contingit in impedimento gravis, ne moveatur ad centrum : secus autem contingit, si aliquid ita impediat connaturalem rei perfectionem, ut illam eminenter contineat, et perfectiori modo communicet, ut in præsentis contingit : tum quippe nulla est ratio, ut natura appetat perfectionem propriam formaliter acceptam, cum sit minus bonum comparative ad perfectionem, quam habet per formam superiorem, ut supra ponderavimus. Si autem hujusmodi perfectio emiens auferatur, tunc se explicabit appetitus naturæ erga perfectionem propriam, et conducet, ut ab illa dimanet talis perfectio. Deinde minor hujus argumenti est falsa: quia subsistentia, et existentia non dimanant a natura; cum eam non præsupponunt esse in actu, ut recte probant N. x. Ca Complut, abbrev. in lib. de Generat, disp. 1[^], quæst. G, num. 56, et supra fusius diximus loco in argumento relato. Cum autem vulgo dicitur, quod si humanitas dimitteretur a Verbo, consequeretur subsistentiam, et existentiam sibi connaturales.

nilos; non est sensus, vol saltem a nobis non admittitur, quod dimanarent per resultandam a natura : id quippe impossibile ost tum propter rationem assignatam, tum quia in illa adæquate non continentur. Sed dorent immediato per actionem, quæ

humanitatis subsistentiam, et existentiam produxit, et quæ in Deo est, et ad illos terminos, seclusa Verbi terminatione se extenderet, ut explicuimus loco cit. et hic repetere non oportet.

De modo unionis ex parte partium humanæ naturæ in quatuor articulos divisa.

Deinde considerandum de assumplione parlium liumanæ nalurx. EL circa hoc quxrunlur quatuor. Primo, etc.

ARTICULUS I.

Utrum Dei Filius debuerit assumere verum corpus?

Ad priiium sic proceditur videtur : quod Filius Dei wn assumpserit verum corpus. Dicitur enim Phil. 2, qtod in similitudinem hominum factus est: sed quod est secaodum veritatem, non dicitur esse secundum similitudroem : ergo Filius Dei non assumpsit verum corpus.

Praeterea, Assumptio corporis in nullo derogavit digaiUli divinitatis : dicit enim Leo papa in serm. de râtivit. quod nec inferiorem naturam consumpsit glori-falio, nec superiorem minuit assumptio :sed hoc ad dignitatem Dei pertinet, quod sit omuino a corpore separatas : ergo videtur quod per assumptionem non fuerit Deus corpori unitus.

Pralerea signa debent respondere signatis : sed apparitiones vet. testam, quæ fuerunt signa apparitionis Christi non fuerunt secundum corporis veritatem, sed Secundum imaginariam visionem : sicut patet Isai. 6. Vidi dominum sedentem, etc., ergo videtur, quod etiam apparitio Filii Dei in mundo, non fuerit secundum cor-acis veritatem, sed solum secundum imaginationem.

Sed contra est, quod dicit August, in lib. 83 quæst. si phantasma fuit corpus Christi, fefellit Christus. Etsi fefellit, veritas non est. Est autem veritas Christus. Ergo non fuit phantasma corpus ejus. Et sic patet, quod tenuo corpus assumpsit.

Respondeo dicendum, quod sicut dicitur in lib. de Ewlesiisticis dogmatibus, natus est Dei Filius, non pîûthc, quasi imaginatum corpus habens, sed corpus iero. Et hujus ratio potest triplex assignari. Quarum prisa est ex ratione humante naturæ, ad quam pertinet Ttfam corpus habere. Supposito igitur ex præmissis, fiod conveniens fuerit Filium Dei assumere humanam «loram, consequens e>t, quod verum corpus assumpse-rit. Secunda ratio sumi potest ex his, quæ in mysterio humationis sunt acta. Si enim non fuit verum corpus ejw, <cd phantasticum, ergo nec veram mortem susli-nit, nec aliquid eorum, quæ Evangelistæ deeo narrant ficindam veritatem gessit, sed solum secundum appa-Eiiliam quandam. Et sic etiam sequeretur, quod non (terit vera salus hominis subsequula : oportet enim efaiom causæ proporlionari. Tertia ratio potest sumi h ipsa dignitate personæ assumentis : quæ cum sit teritis, non decnit, ut io ejus opere aliqua fictio esset. Urie et Dominas hunc errorem per seipsum excludere fautes est, Luc. ult. cum discipuli conturbati, et Witeniti, potabant se spiritum videre, el non verum eorpas: et ideo se eis palpandum præbuil dicens: Pal-MU, et videte : quia spiritus carnem, cl ossa non habet, sicut me videtis habere.

Ad primum ergo dicendum, quod similitudo illa ex-primit veritatem humanæ naturæ in Christo, per mo-dum, quo omnes qui vere in h mana natura existant, similes specie esse dicuntur : non autem intelligitur similitudo phantastica. Ad cujus evidentiam Apostolus subjungit, quod factus esi obetliens usque ad mortem, mortem autem crucis : quod Heri non potuisset, si esset sola similitudo phantastica.

Ad secundum dicendum, quod per hoc, quod Filias Dei verum corpus assumpsit, in nullo est ejus dignitas diminuta Unde August, dicit in lib. de fide ad Petr. Exinanivit seipsum, formam servi accipiens, ut fieret servus sed formæ Dei plenitudinem non amisit. Non enim Filias Dei sic assumpsit verum corpus, ut forma corporis fieret, quod repugnat divinæ simplicitati, et puritati. Hoc enim esset assumere corpus in unitatem naturæ, quod est impossibile, ut ex supra dictis patet : sed salva distinctione naturæ assumpsit corpus in unita-tem personæ.

Ad lenium dicendum, quod figura debet respondere rei, quantum ad similitudinem, non quantum ad rei veritatem. Si enim secundum omnia esset similitudo, jam non esset signum, sed ipsa res : ut Damasc. in 3, lib. conveniens ergo fuit, ut apparitiones veteris testam, essent secundum apparentiam, quasi figura», apparitio autem Filii Dei in mundo esset secundum corporis ve-ritatem, quasi res figurata per illas figuras. Unde dicit Apostolus secundæ Col. 2. Quæ sunt umbra futurorum, corpus autem Christi.

Conclusio est affirmativa.

ARTICULUS II.

Utrum Dei Filius debuerit assumere corpus terrenum, scilicet carnem, et sanguinem.

Ad secundum sic proceditur. Videtur, quod Christus non habuerit corpus carnale, sive terrestre, sed cœleste, dicit enim Apos ol. 1 ad Corinth. 15, primus homo de terra terrenus, secundus homo de cœlo cœle>tis : sed primus homo, scilicet Adam fuit de terra, quantum ad corpus, ut patet Gen. I : ergo etiam secundus homo, scilicet Christus fuit de cœlo, quantum ad corpus.

Praeterea 1 ad Corinth. 15, dicitor^ caro, et sanguis regnum Dei non possidebunt : sed regnum Dei principa-liter est in Christo ; Non ergo in ipso est caro, et sanguis, sed magis corpus coeleste.

Prælerea, omne, quod est optimum, rst Deo attri-buendum : sed inter omnia corpora nobilissimum est corpus coeleste: ergo tale corpus debuit Christus assu-mere.

Sed contra est, quod Dominus dicit Lue. ult. Sniri-tus carnem, et ossa non habet, sicut me videtis habere. Caro autem, et ossa non sunt ex materia coelestis cor-poris, sed ex inferioribus elementis. Ergo corpus Christi non fuit corpus coeleste, sed carneum, et terre-num.

DE INCARNATIONE.

HfSjwcdA) dicendum. quod étalon rationibus apparet, qmre corpus ChrMi non debuit esse cwtesle, quibus ostensum est, quod non debuit esse phantasticum.

Primo enim, qnra sicut veritis humana* natura* noti .uharetor in Christo, si corpus ejus esset phantasticam (ot posuit Mauichæusī ita etiam non salvaretur. si pûoereiur adeste; sicut pctait Valentinus. Cum enim forma bomisis sit qurdam res naturalis, requirit determinatam materiam, scilicet carnes, et ossa, quæ iu ho-arinfç diffinit:jbc boni oportet : ut patet per Philosoph. 7 Met. Secucdo, quia hoc etiam derogaret \eritati eorum, qua? Christus in corpore gessit. Cum enim corpus atteste sit impassibile, el incorruptibile (ut probitar in primo de cudo) si Filius Deo corpus cœleste assumpsisset, non vere esurissel, nec sitisset, nec etiam passionem, et mortem sustinuisset. Tertio etiam derogat veritati divinæ. Cam enim Filius Dei se hominibus obtenderit, quasi corpus carneum, et terrenam bibens, fuisset fil-a demonstratio, si corpus cœleste habuisset. Et ideo in lib. de Ecclesiasticis dogmatibus dicitur : Natus est Dei Filius carnem ex Virgini corpore trahens, et non de cœto seeum afferens.

Ad primum ergo dicendam, quod Christus dicitur de wf lo descendisse dupliciter. Coò modo ratione divinæ naturæ, non ite quod natura divina iu cœlo esse desierit, sed auia in rafimis novo modo esse cæpic, scilicet secundum naturam assumptam : secundum illud Joan. 3 : Nemo ascendit in ccelum, nisi qui descendit de cœlo, filias hominis, qui est in cœoio. Alio modo ratione corporis : non quia ipsum corpus Christi secandum suam substantiam de cœlo descenderit, sed quia virtute coelesti, id est Spiritu sancto, est ejus corpus formatum. Unde Aug. didi ad Orosium, oxpoeas auctoritatem inductam : Cœfestm dico Christam : quia non ex humano conceptas est semine. Et hoc etiam modo Hilarius exponit in lib. de Triait.

Ad secundum dicendum, quod caro, et sanaus non accipiuntur ibi pro substantia camis, et sanguinis, sed pro corruptione carnis, et sanguinis. Quæ quidem in Christo non fail quantum ad culpam : fuit tamen ad tempus quantam ad pœnam, ut opus nostræ redemptionis expleret.

Ad tertium dicendam, quod hoc ipsum al maximam Dei gloriam pertinet, quod corpus infirmum, et terrenum ad tasUm sublimitatem provexit. Unde in Ephesina s*nodo tegitur verbum sancti Tbeophili dicentis : Qualiter artificium optimi uon in pretiosis lanium materiabus artem **ostemkin** admiratione sont, sed vilissimum luturo, et terram dissolutam plerumque assumentes suæ disciplina* demonstrantes virtutem, multo magis laudantur : ita omnium optimus artifex Dei Verbum, non aliquam pretiosam materiam corporis cœlesiis apprehendens, ad nos advenit, sed in luto, magnitudiuom suæ artis ostendit.

Conclusio est affirmans.

COMMENTARIUS

Ulriusque articuli, el in duos alios sequentes.

Ordo
d «diiioæ
in D.
Thvin.

I. Absoluta consideratione naturæ assumptibilis ad divinam subsistentiam descendit D. Thom, ad magis particularem notitiam partium humanæ naturæ, quas Verbum de facto assumpsit, ut errores circa hoc excluderet fidei hujus mysterii contrarios : et disputationem revocat ad partes principaliores humanæ naturæ, corpus videlicet, et animam. Ut autem methodus articulorum, quam ubilibet S. Doctor servat ordinatissimam, melius cognoscatur, animadvertendum est primo : quod ab universalibus gradibus corporis procedit ad

specificos; et magis particulares, de quibus dubitari potest, ot circa quos fuit aliqua hæresis. Nam in primis corpus potest accipi pro ente naturali, sive pro vero com-^{ttfHt}posito ex materia, ct forma ; prout distinguitur contra corpus, quod verum non est sed apparens, imaginarium, et phantasticum. Deiode corpus accipitur magis determinate pro corpore mixto, et composito ex materia, et forma sublunaribus, quatenus differt a corpore cœlesti. Praeterea corpus sumi potest magis restricte non pro quolibet corpore sublimari, quo pacto ab animato, et inanimato praescindit; sed determinate pro corpore animato, sive constituto per animam, seu formam vivam. Tandem usurpatur corpus magis adhuc specialiter non pro quocumque corpore animato, qua ratione abstrahit ab irrationali, et rationali natura; sed terminate pro corpore constituto per animam rationalem, quæ mens, et intellectus dici potest : quia vel talis formaliter est, vel has facultates importat.

2. Secundo observandum est, quod juxta ^{p:»β}praemissos corporis gradus fuerunt diversæ ^{Ursi}hæreses, circa corpus Christi, quod a Verbo ^{tin}assumptum fuit, eique hypostatice unitum, ^{tKJ3}quas eodem ordine referre possumus.^{(Δω}*Prima* ^{Prâ}negavit Verbum assumpsisse verum corpus, ^{Mirat-}sel solum ei concessit corpus ap-^{τω,ώ.}parens, et phantasticum. In hoc errore convenerunt Marcionistæ, Cerdonistæ, Manichæi, Priscilüanistæ, et Armenii, ut referunt Tertullian. lib. de præscript. cap. 51, et in lib. contra Marcion. D. Justinus ^{o h..}apolog. 2, non longe a fine. D. Epiphantias hæres. 41. D. Hilarius lib. 6 de Triait, ^{o.Ep}D. Ilieronym. in cap. 14. Matthæi, D. August, hæres. 21, 22, et 46, et 60. D. ^{tin}Léo epist. 93, cap. 4, et in serm. de Epi-^{D.Eie-}phan. Euthymius in Panoplia part. 2, lit. ^{mix.}20, et alii. Èandemque hæresim postea te-^{D. La}nuerunt novi Manichæi circa annum 1180, ^{Edçf-}ut refert Eymericus 2 part, direct. Inqui-^{SWK}sit. quæst. 13, et Albanenses circa annum ^{E r>}1200, ut constat ex D. Antonino 3 p. ^{π<}summæ tit. 11, cap. 7, § 5, et denique ^{0. U.}Anabaptist® circa annum 1530, ut tradunt Cocleus de erroribus Anabaptist, et Canisius lib. I de corruptelis Verbi Dei. Fundamentum autem his fere omnibus fuit, quod distinxerint duos Deos, alterum bonum, et bonorum causam; alterum vero malum, et malorum principium : inter mala vero constituebant corpora ; unde intulerunt verum corpus, quia vere malum est.

est, non potuisse assumi a bono Doo : atque ideo Filium Dei non assumpsisse nisi corpus apparens, et phantasticum. Endo consequenter docuerunt Christum non vere fuisse natum, nec comedisse, nec bibisse, nec ambulasse, nec passum fuisse, nec mortuum esse, nec resurrexisse, sed duntaxat apparenter, et putative. — *Secunda* hæresis fuit eorum, qui concesserunt Christo verum corpus, ut distinguitur contra apparens, non tamen terrenum, mixtum, aut elementale, ut sunt nostra, sed coeleste, aut etiam ex substantia divinitatis formatum. Sic senserunt Valentinus apud D. B As- /ta. âpgust. hæres. 11, et Apollinaris apud D. Ambros. lib. 7, epistolar. epist. 47, et LCirfl- P. N. S. Cyrillum Alexand. epist. 99. Et ad te. eosdem accessit Appelles somnians Verbum ipso descensu assumpsisse naturam ex elementis immediate compactam, et carnem aeream sibi contextuisse ; eandemquo postea in ascensu suis elementis reddidisse, ut referunt D. Epiphan. ubi supra, oldD. August, hæres. 23, — *Tertia* hæresis >> fuit Arii, et aliorum, qui concesserunt Christum habuisse verum corpus ex materia terrestri ; sed Verbum, aut divinitatem in eo habuisse rationem animæ, non aliam animam ei recognoscentes unitam, quam : kE;*. Verbum animæ loco, ut constat ex D. Epiphan. hæres. 69. D. Cyrillo epist. cit. et D. August, lib. de hæres. cap. 49 et 55, et lib. 83 quæstion. q. 80, et lib. contraFelicianum cap. 13, et lib. de agone I ixli- Christiano, cap. 21. — *Quartam* hæresim tenuit Apollinaris , qui confessus est in Christo veram animam sensitivam , sed sine mente, et intellectu creatis : unde asseruit Verbum Dei fuisse Christo loco intellectus, et mentis communicatum, ad errorem Arii ex hac parte accedens, ut *.,*'* liquet ex D. August, in lib. de hæres. cap.) αλi-55, et lib. de fide ad Petrum cap. 14. D. Athanas. in epist. ad Epictetum. Vincentio Lirinens. cap. 17, et aliis. Suntque relatæ tin- ML hæreses adeo generales similium errorum radices, ut ad ipsas sicut ad communes fontes queant omnes alii errores revocari, qui fuerunt circa corpus a Verbo assumptum : et opus non sit ad alios specialiores derivari notitiam.

3. Pnedictos igitur errores, ut refelleret 'z et D. Th. simul tradens catholicam hujus 'Z mysterii notitiam, aperuit hanc quæst. 5, j ' in cujus quatuor articulis prædictos quatuor errores, eodem, quo recensuimus, or-

Sahnanl. Curs. theolog, torn. A7K.

dine refutavit. Nam in *primo* statuit Verbum non assumpsisse corpus apparens, sed verum : in *secundo* non assumpsisse corpus coeleste, sed terrenum, humanum, et carneum : in *lerlio* non assumpsisse corpus inanimatum, vel absque anima, cujus ipsum vices gesserit, sed corpus constitutum per animam creatam : denique in *quarto* non assumpsisse corpus animatum utcumque, vel non per mentem, aut animam rationalem, cujus mentis loco subrogatum fuerit ipsum Verbum, sed vere assumpsisse corpus animatum per mentem, sive mentem ejusdem rationis cum nostra. Easdemque assertiones catholicas statuit, et probat tum aliis locis, tum magis specialiter lib. 4, contra gentes cap. 29 et 30 et 32 et 33, ubi de hac re copiosissime, et sapientissime disserit. Sed priusquam singulas hujus quaestionis resolutiones propriis S. Doctoris motivis ostendamus, quod breviter præstare nobis curandum est; oportet subjiciamus generale principium, quod sufficiens est ad omnes prædictas hæreses subruendas.

Est autem hujusmodi : Vrerbum assumpsit corpus humanum ejusdem rationis cum nostro : ergo non assumpsit corpus apparens, vel cœleste, vel inanimatum, vel absque mente; sed corpus verum, terrenum, animatum, et constitutum per mentem. Consequentia infertur evidenter ex antecedenti : quoniam corpus nostrum habet essentialiter esse verum, terrenum, animatum, et constitutum per mentem rationalem creatam : idem ergo dicere opus est de corpore assumpto a Verbo, si est corpus humanum ejusdem rationis cum nostro. Antecedens autem probatur : quia Christus fuit vere, et essentialiter homo, ut salis liquet ex supra dictis contra Eutychianos, et Nestorianos disp. 3, dub. 1 et 2; sed ad essentiam hominis pertinet corpus humanum ejusdem rationis cum nostro : ergo Christus habuit corpus humanum ejusdem rationis cum nostro : atque ideo corpus, quod 'assumpsit Verbum, seu persona Christi, fuit corpus humanum ejusdem rationis cum nostro. Quam veritatem evidenter proponit Scriptura pluribus in locis, quibus repugnare nequeunt hæretici, nisi negando Scripturam. Hujusmodo sunt, ut plura omittamus, Isai. 7 ! *Ecce virgo concipiet, et pariet filium, ct vocabitur nomen ejus Emmanuel.* Lucæ 1 : *Eccc concipies, ct paries filium, el vocabis nomen ejus Jesum.* Ad Rom. 1 : *Qui faclus esi ci ex semine Da-*

Générale
fuixla
niciduui
contra
OtÜQCS
hæreses
relatas.

is û îjc i

Luc® 1.

Ad
Rom. I.

vid secundum carnem. Ad Hebræ. 1 : Semen Abrahæ apprehendit, et cap. 2 . Quia pueri communicaverunt carni, et sanguini, et Filius Dei participavit eisdem. I. Petri 4 : Christo igitur passo in carne, et vos eadem cogitatione armamini. Joann. 6 : Ipsi manducaveritis carnem filii hominis, et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis, et cap. 20 : Palpate, et videte, quod Spiritus carnem, et ossa non habet, sicut me videtis habere. Quæ omnia liquido significant Christum habuisse corpus verum, naturale, tractabile, animatum, sensitivum, atque ejusdem rationis cum corporibus aliorum hominum.

Unde hanc veritatem sæpissime docuerunt Concilia, Romanum sub Damaso Papa, ut refert Theodoret. lib. 5, hist, cap. 9 et 11. Ephesinum in epist. Cyrilli ad Nestorium ibi approbata can. 3. Calcedonense act. 1. Quinta Synodus sess. 8. can. 4. Sexta aci. 11, in epist. Sophronii. Carthaginense 4, can. 1. Toletanum 5 et 11, in confess, fidei. Hispalense 2, cap. 3. Bracharense 1, can. 4, et alia plura. Idemque communiter tradunt summi Ecclesie Pontifices, et sacri Doctores ; Eutychianus, Liberius, et Damasus Pontifices, quos refert, et imitatur S. Leo Magnus epist. 11, 38 et 95. Athanasius lib. 3 de Incarnat. Christi aliquantulum a principio. Nazianzen. orat. 51 et 52. Ambros. hb. de Incarnat. sacram, cap. 7. D. August, locis supra relatis. S. P. N. Cyrilius in lib. de recta in Deum fide ad Theodosium, D. Fulgent, lib. de fide ad Petrum cap. 2. D. Damasc. lib. 3 de fide cap. 6. Et alii plurimi, quos pro iuxta esset referre, referuntque Jodocus in Thesaurio catholico lib. 2 de Christo salvat, art. 1. Petrus Crespetius in summa calholicæ fidei, verbo, *Christus incarnatus*, Alfonsus de Castro lib. de hæres. verbo, *Christus*, hæres. 2, et alii moderni. Placuit autem unum, aut alterum testimonium expendere ex Patri-
dus antiquioribus. D. Ignatius in epist. ad Trallianos inquit : Fere *assumpsit corpus, Verbum enim caro facium esi, et vixit inter homines sine peccato, etc. Vere edit, ac bibit, crucifixus, et mortuus est sub Pontio Pilato : vere, inquam, non hominum opinione crucifixus, el mortuus esi*. D. Iræneus lib. 5, cap. 7 : Funi sunt, *qui putative dicunt eum apparuisse : non enim putative hxc, sed in substantia tertiatis fiebant*. Origenes lib. 1 de principiis : *Christus corpus assumpsit nostro corpori simile, eo solo differens, quod na-*

Ium ex Virgine de Spiritu Sancio est. Et quoniam Jesus Christus natus, et passus est in veritate, cl non per imaginem ; communi hac morte vere mortuus est; vere etiam a mortuis resurrexit, et post resurrectionem cum discipulis suis conversatus, assumptus esi. Similia proferunt Justinus Martyr in apolog. 2, non longe a fine, Tertullianus in lib. de carne Christi, et in lib. contra Marcion. cum aliis. Et hæc quidem satis in communi probant totam assertionem catholicam supra assertam, Verbum scilicet assumpsisse corpus non apparens, sed verum, non cœleste, sed terrenum; non absque anima, sed animatum, non absque mente, sed constitutum per mentem rationalem.

Expediit autem descendere ad singulas ejus partes, eo ordine, quo eas proponit, ac tuetur D. Thomas. In primo itaque art. statuit Verbum non assumpsisse corpus apparens, sed verum. Quod tripliciter demonstrat. *Primo* : quia Verbum vere assumpsit naturam humanam, ut satis probatum relinquit in præced. quæstionibus; sed natura humana constituitur intrinsece ex vero corpore, sicut et aliæ naturæ corporum : ergo Verbum assumpsit verum corpus. *Secundo* : quia omnis effectus debet proportioned suæ causæ : sed Christus vere pro nobis satisfecit, et nos redemit patiundo, et moriendo pro nobis : ergo vere passus, et mortuus est : quod minime salvari potest in corpore phantastico, sed solum in corpore vero. *Tertio* : quia cum Verbum sit summa veritas, non decuit in ejus corpore, et opere aliquam liclionem intervenire : oportuit igitur ex suppositione assumendi corpus, quod assumeret corpus verum. Unde in arg. *sed contra* urget ex D. Augustino : *Si phantasma fuit corpus Christi, fefellit Christus : el si fefellit, veritas non est : est autem veritas Christus : ergo non fuit phantasma corpus ejus: et sic palet, quod verum corpus assumpsit*. — Nec vim hujus ultimi motivi (laciæ objectioni occurrimus), debilitabit, qui dicat Angelos in veteri lege apparuisse in corporibus phantasticis, et allocutos fuisse homines; quin propterea dicantur eos decipisse. Cur igitur idem non dicemus do Verbo incorpore assumpto? Nam id facile evertitur : tum quia Angeli in corporibus assumptis nunquam professi sunt se esse veros homines : Christus vero sæpius manifestavit severum hominem esse. Tum quia Angelos assumpsisse olim corpora apparentia,

Cwtfil
Ron.
Epbrô~
uoin.
Quint?
et sexto
Synok
Toietoa.
llispa-
lflW.
Brach >
reose.
Samn i
Poniiû-
ccs.
Sacri
Ducto-
res.

j .uJmis .
Cr s;v
li-b.
C'Mro.

ti. k a

D. lix
ueo*.

Ori.c
<IC.

Citisi
EM

IUL', «1
ttra

Ribs?
fid.

parentia, congruebat statui illi, qui erat umbra futurorum : in lege autem gratie cessarunt umbrae, loquente nobis Deo per Filium, ut dicitur 1 ad Ilebæos : atque ideo contra veritatem hujus legis esset Verbum nobis loqui, et nobiscum conversari in corpore pñciso apparenti, ut magis constabit ex immediato dicendis.

Addit D. Thom. lib. 4 contra gentes cap. 29, alias præclaras rationes, ex quibus duas tantum subjiciemus : quia urgentissimæ sunt contra hteroticos. Num, 7 inquit : *Apostoli seipsos idoneos Chrisli tales ostendunt. Dicit enim Petrus Aci. 10 : IJunc, scilicet Jesum, Deus suscitavit tertia die, et dedit eum manifestum fieri non omni populo, sed testibus præordinalis a Deo, nobis, qui manducavimus, et bibimus cum illo postquam resurrexit a mortuis. Et Joan. Apost. in principio suæ epist. dicit : Quod vidimus oculis nostris, quod perspeximus, et manus noslræ contrectaverunt de verbo vitæ, hoc testamur. Non polesl autem efficax sumi testimonium veritatis per ea, quæ non in rei existentia, sed solum in apparentia sunt gesta. Si igitur corpus Chrisli fuit phantasticum, et non vere manducavit, et bibit, nec vere visum esi, et palpatum esi, sed phantastice lanium ; invenitur non esse idoneum testimonium Apostolorum de Christo. Et sic inanis est eorum prædicalio, inanis est et fides nostra, ul dicit Paulus 1, ad Corinth. 15. Et deinde addit num. ult : Si non nisi phantasia inlelligendus est adventus Chrisli in mundum ; nihil novum in Chrisli adventu accidit. Nam et in veteri testamento Deus apparuit Moysi, et Prophetis secundum multiplices figuras, ul etiam Scriptura novi testamenti testatur. Hoc aulem lotam doctrinam novi testamenti evacuat. Non igitur corpus phantasticum sed verum Filius Dei assumpsit. Quæ magis confirmantur ex his, quæ proponit in principio illius capituli ; ubi ait : Cum carnis similitudo caro non sil; nec similitudo ambulationis ambulatio; tl in exteris similiter : mentitur Scriptura dicens, Verbum caro facium est, si sola phantastica caro fuit : mentitur etiam dicens Jesum Christum ambulasse, comedisse, mortuum fuisse, et sepultum : si hæc in sola phantastica apparitione contigerunt. Si autem vel in modico auctoritati sacræ Scripturæ ".j3 derogatur; jam nihil fixum in fide nostra tià- esse poterit, quæ sacris Scripturis innititur, .^secundum illud Joan. 20 : Hæc scripta sunt ul credatis.*

"- 4. Fundabant autem (prætermisso nunc

generali illo principio, aut delirio Manicheorum, quod corpus verum sit vere malum) hujus hæresis patroni suum errorem in verbis Apostoli ad Rom, 8 : *Misit Ad Deus Filium suum in similitudinem carnis RoM. 8 peccati*. Et ad Philippens. 2 : *In simililudi- Ad Piii nem hominum factus, et habitu inventus, h|). *■ ul homo*. Nam quod verum est, minime dicitur esse secundum similitudinem, sed secundum veritatem, ut ex se liquet. Si ergo Filius Dei fuit homo secundum similitudinem ; sequitur nec vere fuisse hominem, nec verum corpus habuisse, sed phantasticum, et putativum. Urgebantque testimonium Apostoli 2 ad Corinth. 3 : *sad Co- El si cognovimus Christum secundum car- ritllh. 3. nem, sed jam non novimus*. Quæ Faustus Manichæus ita interpretabatur, ut diceret Paulum in ea quidem a principio fuisse sententia, quod Christus habuerit veram carnem; sed hoc postea judicium mutasse, atque correxisse.

Sed prioribus testimoniis optime occurrit D. Thom. in resp. ad 2, ubi ait : *Similitudo illa exprimit veritatem humanæ naturæ in Christo per modum, quo omnes, qui vere in natura humana existant, similes specie esse dicuntur. Non aulem inlelligilur similitudo phantastica. Ad cujus evidentiam Apostolus subjungit, quod faclus est obediens usque ad mortem, mortem autem crucis : quod fieri non potuisset, si esset sola similitudo phantastica*. Quæ magis adhuc luculenter prosequitur loco cit. ex 4 contra gent. ubi ait : *Hic aulem sensus (nempe ab hæreticis intentus), per ea, quæ hic adduntur, excluditur. Non enim dicit solum, in similitudinem carnis, sed addit, peccati : quia Christus veram quidem carnem habuit, sed non carnem peccati : quia in eo peccatum non fuit. Sed similem carni peccati : quia carnem passibilem habuit, qualis est facta caro hominis ex peccato. Similiter fictionis intellectus excluditur ab hoc, quod dicit in similitudinem hominum faclus per hoc, quod dicitur, formam servi accipietis. Manifestum est autem formam pro natura poni, et non pro similitudine ex hoc, quod dixerat. Qui cum in forma Dei esset : ubi pro natura ponitur forma : non enim ponitur, quod Christus fuerit similitudinarie Deus. Excluditur etiam fictionis intellectus per hoc, quod subdit, Faclus obediens usque ad mortem. Non igitur similitudo accipitur pro similitudine apparentia: sed pro vera similitudine speciei : sicut omnes homines similes speciei dicuntur*. Firmatur haud le-

viter hæc expositio ex cap. 5. Genes, ubi dicitur : *Adam genuit filium ad imaginem, el similitudinem suam*. Ubi perspicuum est non genuisse filium phantasticum, aut putative hominem, sed verum hominem similem genitori in specie. Interpretatio autem, quam Faustus ultimo Apostoli loco adhibebat, impia est, et evacuans Pauli auctoritatem in aliis ejus dictis. Sed legitimus, ac plenus sensus est se cognovisse Christum in carne passibili; sed nunc eum in illa conditione non noscere post resurrectionem. Quam expositionem tradit D. August, lib. 11, contra eundem Faustum a principio : approbatque septima Synodus act. 6, et lirmat ipse contextus Apostoli subjungens : *El qui vivunt jam non sibi vivant, sed ei, qui pro illis mortuus esi el resurrexit*.

η. Au-
ges.:
Sepi'ma
Synod.

Corpus
Chnsli,
iwn rœ
frsie
sert 1er*
renum,
ci car-
neum.

Raii ne>
Tcom'

5. Procedit D. Thom. ad art. 2, et resolvit Verbum non assumpsisse corpus cœleste, sed terrenum, et carneum. Quam veritatem probat eisdem rationibus, quibus usus fuerat art. præced. quia hanc etiam pariformiter evincunt. *Primo* quia Verbum assumpsit naturam humanam : hæc autem non constat ex corpore coelesti, sed ex terreno, el carneo : ergo Verbum non i^ud, sed istad assumpsit. *Secundo*, quia corpus cœleste non est passibile : ergo si Verbum assumpsisset corpus cœleste, non vere passus, et mortuus fuisset : ac subinde nec vere pro nobis satisfecisset, aut nos redemisset. *Tertio*, quia Verbum in corpore assumpto se ostendebat hominibus verum hominem, et habentem corpus carneum ; quæ demonstratio falsa, fallaxque esset, si non prædictum corpus, sed aliud cœleste habuisset, atque diversæ rationis.

Quæ magis luculenter confirmat lib. 4 contra gent. cap. 30, ubi hæc habet : *Apostol. dicit ad Rom. 1 : Qui factus est ex semine David secundum carnem : sed corpus David terrenum fuit : ergo el corpus Christi. Amplius, idem Apostol. dicit ad Galut. 4, quod Deus misit filium suum natum ex muliere. El Maith. 1 dicitur, quod Jacob genuit Joseph virum Mari#, de qua natus est Jesus, qui vocatur Christus. Non autem vel ex ea factus, vel ex ea natus diceretur, si solum per eam sicut per fistulam transisset, nihil ex ea assumens : ex ea igitur corpus assumpsit. Prxterit, non posset dici mater Jesus Maria, quod Evangelista testatur, nisi ex ea aliquid accepisset. Adhuc, Apostolus dicit ad Hebrx. 2; Qui sanctificat, scilicet Christus", et*

qui sanctificantur, scilicet fideles Christi, es uno omnes : propter quam causam non confunditur eos vocare fratres, dicens Ps. 21 : Narrabo nomen tuum fratribus meis. Ei infra : Quia ergo pueri communicaverunt carni, et sanguini ; et ipse similiter participavit eisdem. Si autem Christus corpus caeleste solum habuit; manifestum est, cum nos corpus terrenum habeamus, quod non sumus ex uno cum ipso : et per consequens neque fratres ejus possumus dici : neque etiam ipse participavit carni, et sanguini. Nam notum est, quod caro, et sanguis ex elementis inferioribus componuntur, et non sunt naturæ caleslis. Patet igitur contra ApostoKcam sententiam prædictam positionem esse.

6. Fundaverunt autem Valentinus, et alii hæretici suum errorem in quibusdam Scriptune locis significantibus Christum descendisse de coelo, et esse hominem coelestem : Ut Joan. 3 : *Nemo ascendit in calum nisi qui descendit de calo, filius hominis, qui est in calo. Qui de calo venit, super omnes est*. Et Joan. 6 ait Dominus : *Descendi de calo*. Et 1 ad Corinth. 15 laiodicatur : *Primus homo de terra terrenus : titilb'''*. *Secundus homo de calo caleslis*. Quæ omnia adeo materialiter, et juxta corticem litteræ intelligere voluerunt, ut senserint Christum de coelo corpus, in quo apparuit, detulisse, nihil vero accipiendo a Maria, nec assumendo corpus terrenum, et carneum.

Sed hoc fundamentum prosternit S. D.Tki Doctor loco cit. num. G his verbis : *Ea vero, quibus innituntur, manifestum est frivola esse. Non enim Christus descendit de calo secundum corpus, aut animam; sed secundum quod Deus. El hoc ex ipsis verbis Domini accipi potest. Cum enim diceret Joan. 3 : Nemo ascendit in calum, nisi qui descendit de calo; adjunxit, Filius hominis, qui est in calo. In quo ostendit se ita descendisse de calo, quod tamen in calo esse non desierit. Hoc autem proprium deitatis est, ut, ita in terris sil, quod el calum impleat, secundum illud Hierem. 23 : Calum, et terram ego impico. Non ergo Filio Dei in quantum Deus est, descendere de calo competit secundum motum localem : nam quod localiter moveretur, sic ad unum locum accedit, quod ab altero recedat. Dicitur igitur Filius Dei descendisse secundum hoc, quod terrenam substantiam sibi copulavit ; sicut et Apostolus ipsum exinanitum dicit, in quantum formam servi accepit ; ita tamen, quod divinitatis*

to' .
lata
Gwnü.
GK38
iMliu
JmI 3
el G.

lis naturam non perdidit. Undo etiam constat ad ultimum testimonium : nam ut inquit ipse S. Doctor in hoc art. 2, in resp. ad 1, potest Christus dici homo cælestis, et descendisse de cælo ratione corporis : *Non quia ipsum corpus Christi secundum suam substantiam de cælo descenderit, sed quia virilité calesli, id est, Spiritu sancio est ejus corpus firmatum. Unde August, dicit ad Orosum exponens auctoritatem inductam : Coelestem dico Christum, quia non ex humano tonceplus est semine. El hoc etiam modo Hilarius exponit in lib. 10 de Trinit.* Quibus addimus alias Patrum expositiones. Dicitur enim Christus *homo cælestis* non ratione natura assumptæ, sed ratione divini, et coelestis suppositi : qua etiam ratione dicitur homo, qui de cælo descendit, ut exponunt D. Nazianzen. orat. 51 et D. August, epist. 57 ad Dardan. quæst. 2. Similiter dicitur *caleslis*, quia coelestem vitam duxit, et fuit impeccabilis, ut explicat Tertullian. in lib. de carne Christi cap. 8, et quadrat hæc interpretatio contextui Apostol. qui post relata verba subdidit : *Qualis terrenus, tales, el terreni; qualis caleslis, tales et caleslis.* Quæ certum est non ad naturam, sed admodum vivendi referri. Denique dicitur Christus *caleslis* propter gloriam, quam a conceptione habuit in anima, et debuit congruo tempore, hoc est, post resurrectionem, ad corpus derivare : sicut vice versa primus homo dicitur terrenus propter mortalitatem, sive debitum mortis, quod contraxit ex peccato. Et sic exponunt plures Patres, Chrysostom, hom. 42, in 1 ad Corinth. August, lib. de Civit, cap. 23. Tertullian. lib. de resurrect, carnis, cap. 49, et alii. ' 7. Ostenso autem, quod Verbum assumpsit corpus verum, et terrenum, progreditur D. Thom. in art. 3 ad refellendum errorem Arii asserentis Filium Dei non assumpsisse corpus animatum. Quem errorem, ejusque radicem, ac motivum optime refert, ac detegit S. Doctor lib. cit. contra gent. cap. 22 his verbis : *Posuit Arius, quod in Christo non fuit anima, sed quod solum carnem assumpsit, cui divinitas loco animæ fuit. Et ad hoc ponendum necessitate quadam videtur fuisse inductus. Cum enim vellet asserere, quod Filius Dei sit creatura, et minor Patre : ad hoc probandum illa Scripluræ assumpsit testimonia, quæ infirmitatem humanam ostendunt in Christo. El ne aliquis ejus probationem refelleret dicendo assumpta ab eo testimonia Christo non secun-*

dum divinam naturam, sed humanam convenire : nequiter animam removit a Christo. Ut cum quædam corpori humano convenire non possint, sicut quod miratus est, quod timuit, quod oraverit ; necessarium fiat hujusmodi in Filium Dei minorationem inferre. Assumpsit autem in suæ positionis assertionem promissum verbum Joannis dicentis : Verbum caro facium est. Ex quo accipere volebat, quod solum carnem Verbum assumpserit, non autem animam.

Ilanc igitur hæresim confutat, in hoc art. 3, statuens Verbum assumpsisse corpus animatum, sive constitutum per animam creatam tanquam per formam. Quod probat *primo* : quia contrarius error manifeste repugnat scripture attribuenti Christo animam, Matth. 26: *Tristis est Malt, su anima mea usque ad mortem.* Joan. 10 : *Josn.ic. Potestatem habeo ponendi animam meam.* Nec valet recursus hæreticorum ad metaphoras : quia facile refutantur argumento D. Augustini : Evangelistæ quippe narrant, quod Jesus miratus est, quod esuriit, iratus, et contristatus est. Hæc autem ita demonstrant ipsum veram animam habuisse; sicut ex eo, quod comedit, dormivit, et fatigatus est, ostenditur ipsum habuisse verum corpus humanum. *Secundo*, quia prædictus error derogat utilitati Incarnationis, quæ est liberatio hominis a peccato : quia ad hanc non minus oportuit habere animam, quam habere corpus, immo magis : nam rationes meriti, et satisfactionis potius secundum animam attenduntur, quam penes corpus. Ut enim arguit D. August, lib. contra d. At-Felicianum, cap. 13, si originem attendas 8nst pretiosior est anima substantiæ : si transgressionis culpam, propter intelligentiam pejor est causa. *Tertio*, quia ille error est directe contra Incarnationis veritatem : quoniam caro, et aliæ partes hominis per animam sortiuntur speciem : unde recedente anima nec caro, nec os, nec aliæ partes hominis sunt vere, sed tantum æquivoce, ut dicitur in 2 de Anima textu 9 et lib. 7, Metaph. text. 13; si Aristor. ergo Verbum non assumpsit animam, sive corpus animatum, plane sequitur non assumpsisse vero carnem humanam : quod excludit veritatem mysterii Incarnationis.

Idque magis confirmat S. Doctor lib. Robora-cit. capit. 32, in hunc modum : *Manifcs- X tum est autem ex præmissis hanc positionem impossibilem esse. Ostensum est enim supra*

ib. {, capil. 17, quod Deus forma corporis esse non potest (claudit quippe hoc plures imperfectiones Deo repugnantes, nempe esse partem, ens incompletum, mutari, ordinari ad totum sicut ad finem, aliaque similia) : *Cum igitur Verbum Dei sit Deus, ut ostensum est lib. 4, cap. 11, et 14, impossibile, est quod Verbum Dei sit forma corporis, ut sic carni pro anima esse possit. Utilis esi autem contra Apollinarem, qui Verbum Dei verum Deum esse confitebatur. Et licet hoc Arius negaret; tamen etiam contra eum prædicta ratio procedit : quia non solum Deus non potest esse forma corporis, sed nec etiam aliquis supercaelestium spirituum : inter quos supremum Filium Arius ponebat. Quoniam quilibet supercaelestium spirituum, sive Angelorum est ens completum, cui repugnat per modum animæ formæ, et partis in compositionem unius entis per se venire. Addit D. Thom. n. 5 : Et ne forte dicant ipsum Filium Dei animam dici, eo quod secundum eorum positionem loco animæ carni sit, sumendum est, quod Dominus dicit Joan. 10 : Potestatem habeo ponendi animam meam, et iterum sumendi eam. Ex quo intelligitur aliud, quam animam fuisse in Christo, quod habuerit potestatem ponendi animam suam, et sumendi. Non autem fuit in potestate corporis, quod uniretur Filio Dei, vel separaretur a Deo ; cum hoc etiam potestatem naturæ excedat. Oportet igitur in Christo intelligi aliud fuisse animam, et aliud fuisse divinitatem Filii Dei, cui merito talis potestas attribuitur. Quæ plane veritatem catholicam salis liquido evincant contra Arianos.*

Môûvom
Ariano-
ram
corruit.

Eorum autem fundamentum desumptum ex illis verbis Joan. 1 : *Verbum caro factum esi*, optime diluit in præf. ari. 3, in resp. ad 1, his verbis : *Cum dicitur, Verbum caro factum est, caro ponitur pro loco homine, ac si diceretur, Verbum homo factum est. Sicut et Isaïa 4 : Videbit omnis caro pariter, quod os Domini loquutum est. Ideo autem totus homo per carnem significatur, quia per carnem Filius Dei visibilis apparuit. Unde subditur : Et vidimus gloriam ejus. Per ideo quia ut August. dicit in lib. 83 quæstion. q. 80, in tota illa unitate susceptionis principale Verbum est, extremum autem, atque ultima caro. Volens itaque Evangelista commendare pro nobis dilectionem humilitatis Dei. Verbum, et carnem nominavit, omittens animam, quæ est Verbo inferior, et carne præstantior. Rationabile etiam fuit, ut nominaret carnem, quæ prop-*

ter hoc, quod magis distat a Verbo, minus assumptibilis videbatur.

9. Tandem pervenit ad articul. 4, ubi refellit postremum errorem ex supra relatis, impugnatque Apollinarem, et sequaces, qui primo cum Arianis senserunt negantes Christo animam mentem creatam, hujus loco ipsi attribuentes Verbum, *In qua quæstione*, inquit D. Thomas, *testimoniis Ecangelicis victi, mentem defuisse animæ Christi, sed pro hac ipsum Verbum in ea fuisse dixerunt.* Quod magis explicat cap. 33, ex lib. 4 contra gent. ubi ait : *Illis testimoniis Evangelicis Apollinaris convictus confessus esi in Christo animam sensitivam fuisse; tamen sine mente, et intellectu : ita quod Verbum Dei fuerit illi animæ loco intellectus, et mentis.* Adhuc tamen non certo nobis constat, nec ipse S. Doctor satis exponit, quid mentis, aut intellectus nomine Apollinaris significaverit, an videlicet solam facultatem proximam, sive potentiam intellectivam, quæ est accidens animæ superadditum ; an vero animam ipsam substantialem, quatenus attingit gradum intellectivum, seu rationalem : quæ ita accepta solet etiam vocari intellectus, ut tradit D. Tho. 1, quæst. “9, art. 1. Id quippe nec innotescit ex verbis Apollinaris, quinimo nec ex ipso contextu D. Thom, in hoc art. nam ex ipsius rationibus, quæ statim expendemus, duæ priores magis respiciunt facultatem intellectivam proximam; sed ultima plane attingit ipsam animæ substantiam, sive gradum substantialem intellectivum. Et huic intelligent!® magis favet locus citatus ex lib. contra gentes, ubi dicitur Apollinarem confessum fuisse *in Christo animam sensitivam; tamen sine mente, et intellectu.* Unde satis evincitur non potuisse in Christo esse animam secundum gradum substantialem intellectivum, secundum quem *mens* appellatur, sed hujus loco subrogasse Verbum, quod gesserit vices mentis, sive animæ quantum ad gradum substantialem intelligendi.

Sed ut ut sit de hæreticorum sensu, D. Thom. multipliciter refellit illum errorem, hoc, aut altero modo accipiatur. *Primo*, quia repugnat veritati Evangelii, quod commemorat Christum fuisse miratum, Matth. 8; admiratio autem est actus partis rationabilis, sive intellectivæ; siquidem importat collationem effectus cum causa : ergo Christus habuit animam secundum gradum rationalem, atque ideo habuit mentem, sive intellectum. *Secundo*, quia

derogat

1

\

Eiêré-
lw>

derogat utilitati Incarnationis : anima enim non est capax peccati, justificationis, et remedii, nisi quatenus est mens, sive natura intellectiva : unde vel non dehuit assumi, vel debuit assumi, quatenus est mens, et substantia rationalis, differtque a naturis mere sensitivis, et rationis incapacibus. *Tertio*, quia evacuat veritatem mysterii Incarnationis : quia non datur natura humana, nec caro humana, nisi constitutur per animam rationalem secundum suam ultimam differentiam, per quam differt ab animabus brutorum : quocirca si Christus habuisset animam, et non habuisset mentem, sive animam secundum ultimam differentiam rationalis; tieret Christum non habuisse naturam humanam, sed bestialem. Quod magis fulcit, et declarat lococit. ex lib. contra gentes n. 2, his verbis : *Inter ipsas animas sensitivas ratione carentes diversitas secundum speciem existit. Quod patet ex animalibus irrationalibus, quæ adinvicem specie differunt : quorum tamen unumquodque secundum propriam animam spefiem habet. Sic igitur anima sensitiva ratione carens est quasi unum gemis sub se plures species comprehendens. Nihil autem est in genere, quod non sit in aliqua ejus specie. Si igitur anima Christi fuit in genere animæ sensitivæ ratione carentis; oportet, quod contineretur sub aliqua specierum ejus, utpote quod fuerit in specie animæ leonis, vel equi, aut alicujus alterius belluæ. Quod est omnino absurdum.*

i.Ma Nec opponebant Apollinanistæ aliquid
tjX momenti præter id, quod sibi objicit D.
üsiin. Thorn, in hoc art. 4, in 1 arg. nam ubi
est præsentia rei, non requiritur ejus imago : sed homo secundum mentem est ad imaginem Dei, ut docet D. August, lib. 14 de Trinit. cap. 3 ; ergo cum in Christo fuerit præsentia ipsius Verbi Dei ; non debet ibi esse mens hominis, vel anima secundum conceptum mentis. Ad quod optime respondet S. Doctor : *Dicendum quod ubi est ipsa res per sui præsentiam, non requiritur ejus imago ad hoc, quod suppleat locum rei: sicut ubi est imperator, milites non venerantur ejus imaginem. Sed tamen requiritur cum præsentia rei imago ipsius, ut perficiatur tx ipsa rei præsentia : sicut imago in cera perficitur per impressionem sigilli, et imago hominis resultat in speculo per ejus præsentiam. Unde ad perficiendum mentem humanam, necessarium fuit, quod eam sibi Verbum Dei univerit.*

Dm
Cttlli

mi Duo autem affert D. Thom. in hoc articulo. 4, quæ difficultatem inducunt. Pπ-

num in Christo fuisso veram admirationem, quod jam præmiserat articul. 3, ut probaret in eo fuisse animam. Cum enim admiratio causetur ex hoc, quod aliquis videt effectum, et ignorat causam ut docet Aristol. in 1 Metaph. cap. 2, et Christus cognoverit omnes effectus, et causas per scientiam tam divinam, quam humanam ; non videtur potuisse in eo esse veram admirationem : et consequenter videtur ex hac parte debilitari motivum, quod semel, et iterum proponit D. Thomas. *Secundum* est significare S. Doctorem in resp. ad 3, animam Christi fuisse meliorem aliis animabus, quia ei respondet corpus melius dispositum : quod falsum apparet; cum omnes animæ rationales sint ejusdem speciei, ac proinde essentialiter habeant eandem perfectionem. — Sed hæc levi manu dispelluntur. Nam ad primum respondetur ex eodem S. Doctore infra quæstione 15, artic. 8, in corp, *quod si loquamur de Christo quantum ad scientiam divinam, et scientiam beatam, vel etiam infusam; non fuit in Christo admiratio. Si autem loquamur de eo quantum ad scientiam expérimentaient; sic admiratio in eo esse potuit. Et assumpsit hunc defectum ad nostram instructionem, ut scilicet doceat esse mirandum, quod etiam ipse mirabatur.* Et in resp. ad 1 addit : *Licet Christus nihil ignoraret, poterat tamen aliquid de novo occurrere experimenlali ejus scientiæ, ex quo admiratio causaretur.* Minus adhuc premit *secundum*: quia illud non perspicue docet D. Thom. loco cit. licet ex ejus doctrina satis verosimiliter deducatur. Quod si doceat, nullum continet inconveniens : valde namque probabiliter dicitur animam Christi esse substantialiter perfectiorem aliis hominum animabus : non propter excessum aliquem specificum, sed ob meliorem conditionem individuaalem, quam sortitur per habitudinem ad corpus perfectiori modo dispositum. De quo videndus est Çajetan. 1 p. quæst. 85, art. 7.

11. Hæc, licet forsā prolixius dicta, adnotare oportuit circa omnes articulos D. Thom. in hac quæstione 5, tum ut seriem errorum, quos refert, et motiva, quibus eos refellit, aptius non interrupto ordine repræsentaremus. Tum et præcipue, quia veritates catholic®, quas ut assertiones statuit, et quæ pertinent ad substantiam hujus mysterii, ex una parte non exposcunt specialia dubia, in quibus seorsim discutiantur ; et ex alia parte indigebant aliqua explicatione, et defen-

tvdt
..
i
u
M 5
Dispei-
lu.imn
S
I?
B
I -Tri-?

Cap-fa-
n^.
if
I
I

sione : quas ipsis ex eodem S. Doctore adhibuimus. Unde ab eis expediti melius poterimus disputationi subicere, qua' illam apud Theologos habeant. Sed priusquam hinc discedamus, duo alia consui-
mus addenda, quæ sunt præcedentium
appendices. Primum quosdam Catholicos
ante tempora Alexandri Tertii deceptos
in hac parte fuisse : licet enim coniteban-
tur verum corpus
terrenum, et veram animam rationalem ;
asserebant tamen illas partes assumpsisse
seorsim acceptas, et non unitas : ne si
unitas concederent, viderentur admittere,
quod Verbum assumpserit suppositum crea-
tum ex unione partium illarum resultans.
Sed hunc errorem, et ejus motivum hic
subvertere non oportet : quia id supra
affatim præstitimus disp. 3, dub. 4, g 4,
n. 73.
Secundum est controversum esse apud
patres, et an possit dici Chris-
tum constare ex tribus substantiis, vel in
eis subsistere, vel ex eis componi ? Nam cum
in Christo ex una parte sit divinitas, et ex
alia verum corpus, et ex alia denique anima
rationalis ; consequens videtur, quod con-
cedi debeat Christum constare ex tribus
substantiis. Idque videtur aptum ad expres-
sius refellendos contrarios errores eorum,
qui aliquid ex recensitis Christo negarunt,
ut in supra dictis ostensum est. Et plane ita
concedunt plures, et gravissimi Patres in
Concil. Toletano 11, in confessione fidei,
et in 14 et 15, D. Augustin, lib. 13 de
Trinit. capit. 17. 'Gelasius in lib. de
duabus naturis circa finem, Innocentius
lib. 4 de myster. ait. cap. 11. D. Ber-
nard. serm. 3 in vigil. Nativ. et lib. 5
de considerat, ad Eugen, et alii.
Nihilominus alii Patres oppositum do-
cent rejicientes expresse prædictum lo-
quendi modum, D. Damasc. lib. 3 de
fide c. 26. Paulus Aquilejensis in lib.
qui dicitur sacrosyllabus, circa medium.
Quinimo ille loquendi modus displicuit
Benedicto II in confessione fidei Patrum
Hispaniæ, ut legitur in Concilio Toletano
15. Potuitque locutio illa duplici de causa
reprobari, ut hi posteriores Patres insi-
nuant. Tum quia licet nomen substantiæ
in rigore philosophico sit commune na-
turis tam completis, quam incompletis ;
nihilominus frequentius applicatur natu-
ris completis : quare concedendo absolute,
quod Christus constat ex tribus substan-
tiis, videretur significari in eo esse tres

naturas completas : quod est absurdum,
et falsum : solum enim habet duas natu-
ras, divinam scilicet, et humanam in ea-
dem hypostasi, seu persona, ut satis liquet
ex supra fuso dictis disp. 3, dub. 1 et 2.
Tum quia partes componentes non solent
numerari aut in numero poni cum toto,
sed sub illo comprehenduntur : quocirca
si illas numeremus divisim, et dicendo
Christum constare ex tribus substantiis,
nempe divinitate, anima, et corpore ; si-
gnificari intelligeremus animam, et corpus
non esse partes actu unitas inter se, et
componentes unam naturam totalem :
quod esse falsum et absurdum constates
dictis disp. cit. num. 73. Quæ motiva
satis rationabilia sunt, et persuadent hunc
posteriorem dicendi modum esse con-
venientiorem : et magis proprium, ut
sicut dicimus Christum habere duas na-
turas, sic etiam dicamus Christum constare
ex duabus substantiis, divina scilicet,
et humana, sub qua corpus, et anima
comprehenduntur. Sed non propterea est
condemnandus prior dicendi modus ; sed
sustineri satis probabiliter potest : et quia
Ecclesia illum hactenus non damnavit :
et quia illo utuntur gravissimi Patres su-
pra relati : et denique quia opportunus
est ad refellendas eorum hæreses, qui
negant Christo vel corpus, vel veram ani-
mam. Eoque tunc securius utemur, cum
adhibuerimus sufficientem sententiæ de-
clarationem, ut si dicamus : In Christo
sunt tres substantiæ, quarum duæ par-
tiales sunt componentes unam humanam
naturam. Vel si dicamus : In Christo sunt
tres substantiæ, divinitas, anima, et cor-
pus. Quo modo se explicuit D. August,
loco cit. ex lib. 13 de Trinit. dicens :
*Et duabus substantiis una persona, ac per
hoc jam ex tribus, Deo, anima et carne.*
Sicut enim vere dicimus purum hominem
constare ex duplici substantia, corporali,
et spiritali : sic etiam de Christo, qui
præter eas habet naturam divinam, dicere
possumus constare tribus substantiis ;
adhibita præsertim, ut diximus, aliqua
nota, qua significemus non omnes illas
tres substantias esse naturas totales. Idem-
que visum est Suario disp. 15, sect. 4,
in fine, et aliis gravibus Theologis.

DISPUTATIO X.

De partibus assumptis.

Suppositis veritatibus catholicis, quas in comment, articulorum D[<] Thom[©] præmisimus; et quod Verbum assumpserit naturam humanam constitutam per animam rationalem secundum suam ultimam differentiam; aliqua occurrunt circa partes naturæ assumptæ, in quibus Theologi non ita conveniunt propter occurrentes hinc inde difficultates: ad quas superandas præsentem aperimus disputationem. Præcipua vero excitatur circa sanguinem: quippe ex resolutione circa illum potest etiam determinatio sumi in ordine ad alios humores, et ad alia minutiora, quæ dubium est, an sint partes corporis humani, pertineantve ad ejus integritatem. Unde sit

DUBIUM I.

An Verbum divinum assumpserit sanguinem.

1. Aliter Suarez, et quidam alii proponunt hanc difficultatem inquirendo, an Verbum univerit sibi, vel assumpserit sanguinem immediate, et secundum hypostasim. Observant enim aliqua fuisse unita Verbo in hypostasi, quæ tamen non erant illi unita hypostatice. Ad primum namque sufficit aliqua esse in persona Christi utcumque, licet personalitate ipsius non terminentur, sed alia subsistentia creata, ut fuerunt sudor, lacrymæ, vestes, et alia. Sed ad posterius requiritur unio immediata ad subsistentiam divinam, et quod non alia subsistentia terminet rem unitam: uti se habuisse sacram humanitatem liquet ex dictis disp. 3 fere per totam, et præcipue dub. 2. Cum autem omnes supponant sanguinem Christi fuisse unitum Verbo saltem in hypostasi; dubitant, utrum ei unitum etiam fuerit immediate, et secundum hyposlasim, ita quod subsistentia divina sanguinem terminaverit. Sed licet hæc veram supponant doctrinam; superflue tamen adhibentur superaddendo voces, et distinctionem non necessarias: quoniam assumi solum dicitur de eo, quod assumenti immediate unitur, et per subsistentiam divinam terminatur: unde nec sudor nec vestes, nec similia dicuntur a Verbo as-

sumpta. Quocirca inquirendo, an Verbum assumpserit sanguinem, brevius, et non minus expresse significamus, quod alii multiplicando voces proponunt.

2. Quid vere sit sanguis, cui præsentem difficultatem applicamus, notius sensibiliter apparet, ut explicationem exigat. Satis sit dicere, quod sicut in hoc universo dantur quatuor elementa, ignis, aer, aqua, et terra; sic etiam Philosophi, et Medici distinguunt in homine, et in aliis viventibus perfectis quatuor humores prædiclis elementis correspondentes, *coieram* videlicet, calidam, et siccam ad instar ignis; *sanguinem* calidum, et humidum ad modum aeris; *pituitam* humidam, et frigidam, sicut est aqua, et *melancholiam* frigidam, et siccam, sicut terra. Alia vero sanguinis accidentia, colorem, et saporem, et cætera, in quibus ab aliis homoribus differt, ipsa sensibilis experientia manifestat. Observandum tamen est, quod sanguis alius est parum decoctus, ac depuratus, qui *nulrimentalis* dici solet; alius vero longe purior, quam præcedens ob plures decoctiones, et fortior elaborationem virtutis formativæ, qui solet vocari *naturalis*. An autem prædicti sanguines distinguantur substantialiter, et ex parte formæ; an vero solum accidentaliter penes solos gradus majoris, et minoris perfectionis intra eandem speciem; parum, aut nihil refert ad resolutionem præsentis difficultatis: quoniam indefinite procedit, nec excludens, nec includens omnem sanguinem, sed solum respiciens absolutam sanguinis assumptionem. Prius enim oportet determinare, an sanguinem assumpserit, ut a communioribus, certioribus, et facilioribus incipiamus; determinaturi postea, quem quantumve assumpserit sanguinem. Unde ad tuendum in præsentem partem affirmativam sat est ostendere Verbum sanguinem aliquem assumpsisse, ab aliis differentiis præscindendo: sicut contingit in aliis, quæ indefinite proponuntur, et eodem modo deciduntur. His suppositis

§ 1.

Pars affirmativa defenditur, et auctoritate fulcitur.

3. Dicendum est Verbum assumpsisse sanguinem. Hanc assertionem (quæ ut proxime observavimus, indefinite accipi debet), docent communiter Theologi, uno, aut altero antiquorum excepto. D. Thom. D Tt w

CaprwI Sota. Tnrre-	in præ.s. art. 2, ubi inquit, utrum Filius Dei debuerit assumere corpus terrenum, scilicet carnem, et sanguinem : et affirmative respondet. Idemquo docet aliis locis, quæ infra expendemus. Cui unanimiter subscribunt discipuli, Capreol. in 4, dist. II, quæst. 1, art. 3 ad 5, contra 1, conci. Solo dist. 10, quæst. 1, art. 2. Turrecremata in cap. <i>Invitai</i> de Consecr. dist. 2.	
	Sihes* ^°m'n^ca\$!d* Dominicis in lib. do sanguine tJ*?' Christi, Silvester in Rosa aurea lib. 3, llüæ5t 3· Cajetan. in hoc art. 2, et infra Aiuiiei. quæst. 54, art. 2. Medina in hoc art. 2, dub. unie conci. 1, ubi Alvarez disp. 28, num. 15. Arauxo dub. 2. Nazarius con- trov. unica p. 1 et 2. Cabrera disp. 1, Juaa7a concl. 1. Silvius in exposit. art. Joan, a S.Tbosj. s. Thom. disp. 6, art. 3. num. 2. Gonet. disp. 9. art. 2, § 2. Parra disp. 5, quæst. unie. art. 2. N. Complut, abbrev. in lib. do Anima disp. 5, quæst. 1, num. 3. et alii plures. Idem etiam tuentur alii Doctores, B. Albertus Magnus in tract, de sacrificio Missro, Nicolaus de Lyra ad Hebræ. 9 exponens illa verba <i>Quanto magis sanguis Chrisli</i> . Franciscus de Ruvere (postea Sixtus IV) in speciali tractatu de sanguine Chrisli, ut num. 6 videbimus. Abulensis paradox. 2, cap. 40, et 43. Joannes Major in 3, dist. 13, quæst. 2. Franciscus Col- in tracL ?an?uine Christi, lib. 5. Valentia in hoc art. 2, quæst. 2. Suarez Vora?' di'P- 15, sect. 6, § <i>Dico primo</i> , Vazquez Awrsa. disp. 36, cap. 4. Lorca disp. 33, num. 22. Lugo' Aversa quæst. 5, sect. 2. Lugo disp. 14, sect. 2, et alii, quos prolixum esset referre. Qui communiter graves inurunt censuras sententiæ contrariæ. Capreolus vocat <i>sententiam erroneam</i> , et <i>hærelicolem</i> . Medina dicit <i>erroneam</i> . Alvarez judicat esse <i>errorem</i> in <i>fide</i> . Arauxo affirmat nostram esse <i>certam secundum fidem</i> . Joannes a S. Thom. censet <i>contrarium esse errorem in fide</i> . Vasquez asserit contrarium <i>mereri nolan temeritatis, et erroris</i> . Suarez inquit : <i>Hæ conclusio esl hoc tempore ita cerla, ut contraria non possxt sine errore defendi</i> . Lorea dicit nostram esse <i>cerlam, et indubitatam sententiam</i> . Cabrera affirmat esse adeo certam, ut <i>contraria sine errore, et nota hæresis affirmari non possit</i> . Et Lugo, quamvis aliorum Theologorum motiva per hujusmodi censuris debilitare studuerit; addidit tamen disp. cit. num. 105 : <i>Adhuc crediderim hodie absque aliqua nota defendi non posse</i> , etc. Quod et nobis (ut ab aliarum censurarum qualitate temperemus, aut po-	
Arauxo. Nin- riu?.	4. Primum igitur ac principalius hujus communis assertionis fundamentum situm est in doctrina Scriptura?, Pontificum. Conciliorum, et Patrum, qui illam satis aperte docent. Sed ut confusionem, et prolixitatem vitemus, eorum testimonia ad diversas classes revocabimus. Et priori loco occurrit Scriptura : nam Apostol. ad Hebræ. 2 inquit : <i>Quia pueri communicaverunt carni, el sanguini, el ipse similiter participavit eisdem</i> . Ubi sermonem esse de incarnatione Arerbi, sive de assumptione humanæ naturæ, concors est Patrum sententia, qui hoc testimonio refellunt Valentinum, et alios hæreticos asserentes corpus Christi fuisse non terrenum, nec carneum, sedæ- leste, ut constat ex dictis in comment, hujus quæst. num. 5. Eodem itaque tenore, quo Paulas affirmat Verbum Dei suscepisse carnem, affirmat etiam suscepisse sanguinem : cum. ergo nullus catholicorum neget, quod assumpserit carnem; minime negari potest, quod sanguinem assumpserit.	
	Nec alicujus momenti est evasio Lugonis num. 99, qui ut vim hujus loci labefactet, ait hæc posse utcumque explicari de assumptione mediata, sicut dicitur assumpsisse molestias et miseras nostras in sua carne. Nam contra hoc est <i>primo</i> : quod Apostol. eodem modo loquitur de communicatione in carne, ac de communicatione in sanguine : sed per communicationem in carne nullo modo significavit assumptionem solam mediatam carnis : de fide enim est Filiam Dei assumpsisse, et terminasse immediate carnem humanam : ergo pariter cum dicit communicasse sanguini, minime explicari potest de assumptione mediata eo modo quo assumpsit accidentia, miserias, et molestias nostras; sed necessario intelligendus est de assumptione im- mediata. <i>Secundo</i> , quia Apostolus eodem modo dicit Verbum communicasse carni, et sanguini, quo homines eisdem communicant : hanc enim vim habent illa verba. <i>El ipse similiter participavit</i> : atqui supposita aliorum hominum uniuntur immediate sanguini tanquam ver® parti humanæ naturæ, ut ipse Lugo late probat	
CaprwI Sota. Tnrre-	anum. 13, et infra 0X professo ostendemus : ergo in eodem sensu docet Apostolus suppositum divinum communicasse sanguini Christi, eique unitum fuisse immediato. <i>Tertio</i> , quia verba Scripturæ accipienda sunt cum proprietate nisi sequatur absurdum : nullum autem infertur ex eo, quod communicatio, do qua loquitur Apostolus, significet assumptionem, sive unionem immediatam ; ut liquet in assumptione carnis (o contra vero infertur, si assumptio miseriarum sumeretur proprie, cum istæ sicut et omnia accidentia non sint naturæ assumptibiles, aut suppositabiles, ut constat ex dictis disp. pnced. dub. 5); ergo per communicationem sanguinis significavit assumptionem proprio dictam, sive unionem hypostaticam. <i>Ultimo</i> (et quod caput est) quia Apostolus non est explicandus <i>utcumque</i> sicut minus recte profert Lugo, sed exponi debet juxta Sanctorum Patrum interpretationem, et sensum : hi autem communiter intelligunt Apostolum loqui de unione hypostatica, et parificare carnem, et sanguinem, ut Chrysost. Theopbil. Ambros. Theodoret. Æcumemius. Anselmus, et D. Tho. ad prædictum locum, quos allegat Suarez sect. 6. Idque ; p.y. aperte significavit S. P. N. Cyrillus lib. 1	
	10 fide ad Reginas post medium, ubi versans Apostoli verba sic illa explicat : <i>Verbum ex Deo particeps facium est carnis, el sanguinis</i> . Et similiter epist. 8 ad Nestorium : <i>Illud, inquit, Verbum caro facium est, nihil, est aliud, quam quod in carne, et sanguine nobiscum communicaverit</i> . Certum autem apparet, quod Fertum <i>caro facium esl</i> significat unionem immediatam ad rem assumptam.	
Arauxo. Nin- riu?.	Confirmatur ex eadem sacra Scriptura in omnibus illis locis, in quibus humani generis redemptionem, et perfectam pro omnibus peccatis satisfactionem attribuit sanguini Christi tanquam pretio infiniti valons pro nobis oblato. Quæ testimonia dedimus, et expendimus ad hunc finem disp. 1, dub. G, g 5, unde satis erit aliqua in præsentî insinuare. 1, Joan. : <i>Sanguis Christi Filii ejus emundat nos ab omni peccato</i> . Ad Hebræ. 9 : <i>Quanto magis sanguis Christi emundabit conscientias nostras</i> .	
	Lue. 22 : <i>Hic esl calix novum testamentum in sanguine meo, qui pro vobis effundetur</i> . 1 Petri 1 : <i>Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis, sed pretioso sanguine</i> . Quibus significatur sanguinem Christi pro	
CaprwI Sota. Tnrre-	nobis oblatum fuisse vilioris simpliciter infiniti, et sufiieientissimi ad delendum per modum pretii, solutionis, et satisfactionis, omnia mundi peccata. Hanc autem dignitatem habero non potuit, nisi ex unione ad personam, seu subsistentiam Verbi divini. Ergo huic unitus est ; et per consequens ad illam assumptus fuit.	
	Nec potest dicere cum Durando, Vasquez, cl Lugone hæc infirma esse ad probandum assertionem : quia sanguinis quidem effusio, sive oblatio fuit infinita ex parte offerentis, non tamen ex parte rei oblatae : ad quod non requiritur, quod sanguis fuerit in se infiniti valoris, sed satis est, quod Christus illum offerens fuerit infinitæ dignitatis. Hancque respon- sionem confirmat Vasquez disputat, cit. Vazqæz. capit. 6, quia remissio peccatorum nequit attribui sanguini : non enim facta est per modum satisfactionis, sed per modum meriti, in quo non attenditur qualitas rei oblatae, sed offerentis dignitas, et conditio.	
Arauxo. Nin- riu?.	Hæc, inquam, evasio minime diluit vim prædictorum locorum, et motivi eis innitentis. Tum quia ipsa Scripturæ testimonia sincere intellecta satis manifestant sanguinem Christi fuisse infinitæ æstimationis, seu valoris : valde enim differunt inter se, licet inter se connectantur, quod satisfactio Christi fuerit infiniti valoris ob dignitatem personæ satisfaciensis, et quod sanguis pro nobis oblatus fuerit valoris simpliciter infiniti : Scriptura autem non solum dicit illud primum, sed etiam hoc posterius, ut constat ex locis relatis : ergo juxta scripturam fateri oportet, quod non solum satisfactio Christi, sed etiam Christi sanguis fuerit valoris simpliciter infiniti per modum pretii, et rei oblatae. Tum etiam quia scriptura in locis allegatis, et aliis pluribus, quæ expendi possent, aliquid speciale defert sanguini Christi, quod non attribuit ejus lacrymis, sudori, salivæ, et similibus : nec enim hæc adeo prædicat : at si attendamus ad solam dignitatem ex parte personæ offerentis, etiam oblatio lacrymarum, sudoris, et similium fuit infiniti valoris ; cum facta fuerit ab eodem divino supposito : ergo ne vana dicamus osse Illa scriptor® elogia, fateri oportet oblationem sanguinis a Christo factam fuisse valoris infiniti non solum ex parte personæ offerentis, sed etiam ex parte ipsius sanguinis, seu rei oblatae. Tum denique nam circa legitimam scriptur® intelligentiam non stare oportet particulari	
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		
CaprwI Sota. Tnrre-		
Arauxo. Nin- riu?.		

judicio hujus, aut alterius Theologi, sed communi Patrum explicationi : hi autem communiter significant sanguinem Christi fuisse in so infiniti valoris in ratione pretii, et rei oblata? per modum satisfactionis ; idque colligunt ex locis scripturæ relatis ; hoc igitur intendit, et in eis significat scriptura. Plura Patrum testimonia dedimus loco supra cit. unde satis erit unum, aut alterum in præsentī referre. D. Aug. enarrat in psal. 65, inquit : *Quæritis quid emerit ? Videte, quid dederit, et invenietis, quid emerit. Sanguis Christi pretium est. Quid valet? quid, nisi totus orbis, quid, nisi omnes gentes?* Et serm. 128 de temp. *Prelum vilæ nostræ sanguis est Domini, et totius mundi incolumitas sempiterna : pecunia illa totius mundi copiosa possessio est.*

S. P. N. Cyrillus. S. P. N. Cyrillus in epist. ad Maximian. ait : *Ingens pro vita nostra pretium, hoc est, proprium sanguinem impendit : unus hic universam creaturam dignitate nullis partibus excellebat.* Illud autem, quod addit Vasquez, Christum non fuisse operatum nostram redemptionem, et peccatorum remissionem per modum satisfactionis, sed præcise per modum meriti est valde falsum, et singulare ; ne plus dicamus}, multumque deprimit excellentiam redemptionis per Christum. Sed in eo refellendo non oportet hic immorari, sed magis supponere sententiam communem. Recolantur tamen dicta loco cit. et præcipue n. 194.

Secundo loco occurrunt Pontificum decreta : nam Clemens VIII. *Unigenitus de poenitentiis, et remissionibus,* loquens de sanguine Christi inquit : *In ara crucis innocens immolatus non guttam sanguinis modicam, quæ tamen propter unionem ad Verbum pro redemptione totius humani generis sufficiebat ; sed velut quoddam profluvium noscitur effudisse.* Ubi manifeste supponit Pontifex guttam sanguinis Christi, atque ideo ipsum sanguinem habuisse unionem ad Verbum: non quidem præcise mediatam, et per accidens, ut in vestimentis, et alimentis contigit; sed immediatam, et hypostaticam, qualis ut loquitur Pontifex, *pro redemptione totius humani generis sufficiebat.*—Nec audiendi sunt, qui particularem illam *propter unionem ad Verbum* referunt ad solam humanitatem : quoniam Pontifex ibidem sermonem non facit de humanitate, sed de Christi sanguine, ad quem proinde, servata sententiæ serie, referri debent verba relata. Et contrarius sensus violentus est, et alienus ab illa

Clementis exaggeratione, adeo explicando valorem unius gutta? sanguinis Christi. — Nec magis audiendus est Lugo disp. cit. nu. 101, asserens totum illud, quidquid sit, dictum fuisse a Pontifice obiter, et non ut principaliter intentura. Nam in primis Pontifex illud non præcise tangit, sed serio affirmat, ut constat ex ejus verbis. Deinde alienum est a gravitate Pontificum diffinitivum incertum, aut non solidas supponere, aut inserere sententias : unde gratis concessio, quod Clemens hanc partem non diffinierit (a quo præscindimus) ; negari tamen non valet, quod hanc rem supposuerit tanquam rem valde certam, et communem inter Catholicos : quod ad robur nostræ assertionis satis, superque esse negabit nemo, Addunt aliqui eundem Clementem VI diffinivisse iterum hanc sententiam. Unde Medina loco cit. ait : *Ipse summus pontifex diffinivit nostram conclusionem expressis verbis, ut refertur in director. Inquisit. q. 10, et apud Sylvestrum loco cit. Et condemnavit concionalorem quendam, qui apud Barchinonam prædicavit sanguinem non fuisse unitum Christo personaliter : et præcepit, quod oppositum nostræ conclusionis ubique prædicaretur, et denuntiaretur tanquam hæreticum. Idem ipsum definiunt duo alii summi Pontifices post longam deliberationem, etc.* In his tamen non multum ponderis ponimus : quia non pauci de illis dubitant, ut videre est apud Leonem ubi supra a numero. 103. Quamvis in dubio non est, cur penitus spernamus eam relationem. Quocirca Lorca de his decretis agens loco cit. num. 23 inquit : *Quamvis hoc decretum aliqui incertum reputent; sed de eo dubitari non licet propter auctoritatem directorii Inquisitorum, et Sylvestri referentium. Refert etiam Sylvester Pius II confirmasse hoc decretum, cui major fides adhibenda est, quam aliis, qui asserunt Pium II, cum res ad ipsum referretur, suspendisse sententiam.*

Observandum tamen est præcipuam controversiam coram Pio II, motam non fuisse de sanguine Christi in eodem existente, sed de sanguine Christi ab ipso in passione effuso, an scilicet sanguis effusus, et a Christo separatus manserit divinitate unitus. Et circa hoc posterius non occurrunt adeo, vel manifesta motiva, ac circa illud prius. Unde iidem, qui negabant secundum, manifeste primum confitebantur : quod haud obscure declarat certitudinem præsentis assertionis, et quod in dubium revocata non fuerit, sed magis eam omnes supponerent

nerent ad controversiam circa aliarn par-
 |l.w«. torn. Liqueat hoc ex Francisco de Ruvere
 j tunc Minorum Vicario, postea Cardinali,
 et tandem Summo Pontifice Sixto IV, qui
 rein pro Minoribus egit coram Pio II, et
 tractatum protulit de hac materia, in quo
 i inquit : *Tertia veritas est ista : Etsi a*
Christi sanguine, quoad fuit ejus corpori
untliff, dcilas separata non fuerit, ab eo la-
men effuso divinitatem fuisse separatam pro-
babiler confitemur. Quæ veritas duas con-
liml conclusiones. Prima quarum hæc est,
quod scilicet deitas unita fuit Christi san-
guini ejus corpori actu unito. Quæ conclusio
salispatere polesl ex his, quæ superius dicta
sunt. Tradit etiam B. Damascenus, ut supe-
rius fuit allegatum, quod ea, quæ fuerunt in
humdnitate Christi assumpta, ante assump-
tionem illam non fuerunt proprio supposito
supposilala, sed in conceptione fuerunt as-
sumpta, el in assumptione concepta. Igitur
Christi sanguis cum ejus corpore assumptus
fuit in tali corpore conjunctus divinitati,
seu supposilalus divino supposito : ita quod
numquam fuit dare tempus, in quo existens
incorpore Christi non esset Verbo divino hy-
potalice unitus. Liqueat itaque hanc veritatem
 ab utraque parte tanquam certam fuisse sup-
 positam in ea controversia, quæ agitabatur
 circa unionem sanguinis cum divinitate
 pro triduo mortis Christi : quæ est diffi-
 cultas appendix, et longe diversa, et non
 habens pro parte affirmativa tam solida, el
 tam clara fundamenta. Ad hanc igitur, non
 autem ad assertionem referenda est illa Pii
 suspensio cujus meminit Lorea loco alle-
 gato, ut plane constat ex his, quæ refert
 ',.l. Spondanus torn. 2, continuationis ad an-
 num 1462, ubi ait : *Qua de re Pius II, eo*
tempore summus Pontifex præfclis Ordinum
mandavit doctissimos eorum Theologos ad
Curiam mittere, quos in festo Natalis
Domini audivit disputantes tribus diebus in
palatio Apostolico, præsenlibus Cardinalibus,
Episcopis, ac divinis, el humani juris Doclo-
ribus, qui in curia erant. Denique post tri-
duum, cum partes quæcumque voluissent, in
medium produxissent ; dissoluto auditorio,
Pium cum Cardinalibus plerisque diebus rem
tractasse : majorem pariem sententiam Præ-
dicatorum approbasse, paucos cum Minoribus
Sensisse: Pium quoque in majori parte fuisse.
Sed non esse visum eo tempore decretum fieri
declarationis, ne multitudo Minorum cujus
erat contra Tureas prædicalio necessaria, of-
fenderetur ; ac propterea in aliud tempus deci-
sionem referri placuisse. Quam tamen nun-

quam placuit decidere. Sed biennio post
Anconæ, dura esset navigaturus in Tureas,
Calendis Augusti 1464, die ante obitum 15,
constitutionem edidit, qua ad pacem inter
illos ordines, el in universa Ecclesia super
hac quæslione reperandam, statuit nulli li-
cere opinionem negantem sanguinem Christi
in triduo passionis a corpore separatum, di-
vinitati unitum permansisse, ut hærelitam
proscribere, donec per sedem Apostolicam,
quidin hujusmodi quæslione sentiendum esset
definiretur. Addunt tamen aliqui rem postea
 definitam fuisse a Paulo II, ad idque allu-
 dere videtur Medina loco relato, cum ait :
Idem ipsum definiunt duo alii Summi Pontifi-
ces, etc. Sed hujus secundi decreti altum
 silentium reperimus apud Auctores, nec
 ipsum asserere audemus. Sed ut ut sit;
 neutrum dirigebatur ad sanguinem Christi
 in Christo existentem, quem omnes suppo-
 nebant fuisse verbo unitum, ut ostensum
 est; sed ad sanguinem Christi effusum, de
 quo aliis alia ratio occurrebat, ut sentirent
 aliter, utdub. 3 magis constabit: pro quo
 etiam hæc in præsentia adnotata relinqui-
 mus.

7. Tertio loco veniunt Concilia, quæ
 salis perspicue eandem veritatem expri-
 munt : nam Ephesin. can. 4, docet *Ver-*
bum æque ac nos communicasse carni, et
sanguini. Et in epist. D. Cyrilli cum Con-
 cilio Alexandrino, quæ habetur, et proba-
 tur in Ephesino tom. 1, can. 24, dicitur
verum naturalemque Deum carnem et san-
guinem assumpsisse. Quæ omnia iterum
 approbata, et confirmata sunt in V Synodo
 generali act. 6, et in Chalcedonensi act. 1.
 Præterea in VI Synodo act. 15, cum
 quidam nomine Constantinus dixisset *Ft?*
rum dimisisse carnem, cl sanguinem in
morte : magna acclamatione Concilii dam-
 natus, et ejectus fuit, palam supponente
 Concilio Verbum ante Christi mortem illa
 hypostatice habuisse. Et in eadem Synodo
 act. 8, habentur hæc verba in confessione
 Macharii : *Factus est in assumptione carnis,*
et sanguinis, mansit tamen, quod erat :
 quod minime Concilium rejecit; cum ta-
 men alia quædam in prædicta confessione
 reprobaverit : cum igitur Concilia eodem
 modo loquantur de carne, et sanguine
 Christi in ordine ad unionem cum Verbo,
 et ad ipsum assumptione, certumque fide
 sit Verbum assumpsisse, et sibi hyposta-
 tice univisse carnem ; sequitur, quod ex
 sententia Conciliorum idem de sanguine
 dici debeat.

Paillas
 secan-
 das.

Probatur
 tertio ex
 Conci-
 liis.

Concil.

Ephesin.
 Quinta
 Syno-
 dus.
 Chalce-
 don.
 Sexta
 Syno-
 dus.

Concil.

Cowil. Sed optimus, et urgenlissimus Concilio-
n<IQl- rum locus est ille Tridentini sess. 13,
cap. 3, ubi dicitur *corpus sub specie vini,
el sanguinem sub specie panis animamque
sub ulraque vi naturalis illius connexionis,
el concomitanti#*, qua paries Chrisli Domini,
qui jam ex mortuis resurrexit non amplius
moriturus, inter se copulantur. Quo loco in
primis ponderandum est Concilium aperte
dicere sanguinem esse partem Christi Do-
mini : inde enim satis evidenter colligitur
sanguinem Chrisli suppositalem in eo
fuisse per increatam Verbi subsistentiam.
Nam Christus adæquate importat omnes
suas partes, ex quibus constituitur : ergo
si Christi sanguis habuit subsistentiam
distinctam a subsistentia Verbi; manifeste
infertur Christum non esse suppositum
adæquate divinum, sed subsistens quod
saltem inadæquate fuisse per subsistentiam
creatam; quod plane est hæreticum. Ergo
a contrario sensu, si Christus adæquate
fuit subsistens per subsistentiam divinam,
et sanguis fuit pars Christi ; sequitur Christi
sanguinem suppositatum fuisse per eandem
Verbi subsistentiam, atque ideo ad illam
assumptum fuisse Deinde expendi debet,
quod Concilium ex vi connexionis, quam
partes Christi habent, infert, quod licet
sub specie vini ex vi verborum non sit
nisi sanguis Christi ; nihilominus per con-
comitantium sunt etiam ibi corpus, anima,
et persona Christi. Quod tamen minime
inferretur, si sanguis non esset vera pars
humanitatis Christi, et terminaretur Verbi
personalitate : quippe cum prædicta non
haberent naturalem necessariam connexio-
nem. Unde sicut si ex vi verborum pone-
retur, sub aliqua specie Christi vestis, aut
alimentum, aut aliquod excrementum ; non
propterea sub tali specie poneretur conco-
mitanter ipse Christus, aut ejus humani-
tas : sic etiam si Chrisli sanguis non est
pars humanitatis ipsius, nec terminatur per
eandem subsistentiam, sed per aliam sub-
sistentiam creatam; minime posset colligi,
quod si ex vi verborum ponitur sanguis
Christi sub specie vini, sub eadem etiam
per concomitantium constituatur Christi
humanitas, et ipse Christus : Si ergo sub
vini specie ponitur per concomitantiam
tota Christi humanitas, ut asserit Conci-
lium, plane infertur, quod ex ipsius sen-
tentia sanguis sit vera Chrisli pars, perti-
nens ad ipsius humanitatem, et terminatus
eadem subsistentia, qua totus ipse Christus
subsistit. Estque hoc testimonium adeo

efficax ad probandum nostram assertio-
nem, ut licet Lugo illam debilitet ad vi-
tandum censuras sententia» conlrarire (in
quo multum fallitur), do hoc tamen dicat
num. 105, rem ita evincere, ut ea senteu-
tia absque uota defehdi non possit.
8. Succedunt ultimo loco Patrum testi-
raoniu, quæ opus non est cumulare;
quantur enim communiter pro nostra as-
sertione, dum frequenter inculcant; has
aut similes propositiones, in quibus ipsa
valde aperto continetur : *Verbum Dei as-*
sumpsit carnem, et sanguinem : Verbum
Dei particeps fuit carnis, et sanguinis. Cum
enim eodem modo de sanguine loquantur,
ac de carne, quam nemo negat assumptam
fuisse ad subsistentiam Verbi, sive unio-
nem hypostaticam ; idem inlelligendi sunt
asserere de sanguine : aliter enim valde
inconsequenler, æquivoco, obscure, et non
absque occasione erroris loquereptur :
quod de illis minime dici debet. Satitaque
erit subjungere aliqua eorum testimonia.
Dionysius Alexandrinus in epist. ad Pau-
lum Samosat. quam refert Turrianus lib. i,
pro epist. Pontifie, cap. 19 dixit : *Sangui-*
nem Chrisli non posse corrumpi, quia csl
sanguis Dei vivi. D. Nazianzenus in tract.
de fide Nicena, ut refertur in actis Liberii
cap. 50, docet *Deum hominem natum, non*
phantasticum, sed carnem, ossa, et sangui-
nem habuisse. S. P. N. Cyrillus homil.
habita in Concilio Ephes, quæ est 5 in
ordine, inquit : *Licet enim Verbum Dei,*
cum Deus sit, carnem assumpserit, ac san-
guinem. Et in apologet, pro 12 anathema-
tismis, in defensione decimi ait : *Confite-*
mur, quod Deus est in carne, et sanguine.
V. Beda ad illa verba, *Quam acquisivil*
sanguine suo, ait : *Non dubitavit Paulus*
sanguinem Dei dicere propter unionem ad
personam in duabus naturis. Alia similia
Patrum testimonia de limus n. 4 et 5.
Unde opus non est alia adjicere. Videri
tamen debet Angelicus Doctor, qui nos-D:
irarn, et communem sententiam evidenter
docet tum loco cit. numer. 3, tum infra
quæst. 54, art. 2 in corp, ubi ait : *Corpus*
Chrisli in resurrectione fuit ejusdem nu-
turx, sed alterius gloris. Linde quidquid ad
naturam humani corporis perlinet, lotum
fuit in corpore Chrisli resurgentis, ilanifes-
tum est aulem, quod ad naluram corporis
humani pertinent carnes, ossa, et sanguis.
Et addit in fine corp. : *Corpus in resurrec-*
tione resumpsit ad vitam immortalem, quod
in conceptione assumpserat ad vitam morta-
lem.

km. Quibus manifeste signilicatsanguinem
corporis Christi assumptum a Verbo fuisse.
Similia tradit quiesl. 76, art. 2 in corp,
ad 3 et l p. quæst. 119, art. i ad 3, et
in 4, dist. 44, quæst. 1, art. 2, quæsliuiic.
3 ad 3, et in eodem scripto ad AnnibaW.
dist. 44, quæst. 1, art. I, in resp. ad I, et
quodlib. 5, art. 5, quæ et alia loca commo-
dius infra expendemus. Ea vero. quæ hac-
tenus ex Scriptura, Pontificibus, Conciliis,
et Patribus proposuimus, satis manifestant
communem nostram assertionem non so-
lum esse veram, sed adeo certam esse, ut
opposita nequeat hoc tempore absque aliqua
nota defendi, qualem varie illi impingunt
Auctores, ut num. 3 monuimus,

§ II-

Eadem assertio demonstratur ratione
Theologica.

9. Deinde potest eadem conclusio ratione
satis efdcacì demonstrari. Quam ut cum
majori claritate proponamus, duo valde
certa observanda sunt. Primum, Verbum
divinum assumpsisse naturam humanam
integram, perfectam, et omnibus suis par-
tibus constantem. Hæc suppositio est com-
munis consensus Patrum, et Theologorum,
ut bene notat Suarez disp. 15, sect. 5, et
ostenditur tum quia Verbum in natura
assumpta non solum fuit verus homo, sed
ptiam homo integer, et perfectus, juxta
illud Athanasii in Symbolo, *Perfectus*
Deus, perfectus homo : sed quemadmodum,
ut esset verus homo, debuit habere natu-
ram humanam ; sic etiam ut esset homo
integer, et perfectus, debuit habere omnes
partes perlinentes ad perfectionem, et in-
tegritatem humanæ naturæ, ut satis ex se
liquet; ergo Verbum assumpsit prædictam
naluram integram, perfectam, et omnibus
suis partibus constantem. Tum etiam quia
Concilia, et Patres communiter docent
Verbum assumpsisse naturam humanam
perfectam, qualem creavit in Adam : hic
autem non solum habuit naturam huma-
nam veram, sed etiam integram, et perfec-
tam, quin illi defuerit pars ulla ad talem
naluram pertinens : ergo Verbum assump-
sit nostram naturam cum eadem pesfec-
tione, et integritate. Tum præterea quia
hujusmodi integritas, et perfectio decebat
tam propter majestatem Verbi eam huma-
nitatem assumpturi, quam propter specia-
lem influxum Spiritus sancti eam produ-

contis ; cl etiam ob qualitatem operis,
quod sicut fuit maximum opus Dei, ita
debuit evadere integrum, et perfectum.
Turn denique quia ex opposito fieret Chris-
tum dicendum hominem esse mutilum,
aut mancum, aut monstruosum : Geret
etiam eadem libertate dici posse Christum
caruisse aliqua pane integral! determinata,
utputa aliquo digito, aul auricula : quæ
audiri nequeunt absque horrore, et dici
non possunt absque ingenti blasphemia.
Fateri ergo catholice oportet Verbum in
natura assumpta fuisse hominem simplici-
ter integrum, et perfectum : atque ideo
assumpsit naturam humanam cum omni-
bus partibus pertinentibus ad hujusmodi
naturæ integritatem, et perfectionem. In
quo sensu, et de hac totalitate naturæ as-
sumptæ agens D. Damascen. lib. 3 de d. Da-
fide cap. 6, dixit : *Omni humans nalurs masc-*
unitam dicimus omnem divinitatis substan-
tiam. Et deinde : *Totum enim me totus*
assumpsit, et lotus toti unitus est.

10. Deinde observandum est sanguinem Sanguis
(indefinite loquendo, et non determinando
qualem, aut quantum), perlinere ad iule-
gritatem, et perfectionem naturæ humanæ.
Et probatur primo quia ita se habent
quatuor humores (quorum unus, et præci-
puus est sanguis), ad corpus humanum,
sicut quatuor elementa ad hoc universum :
sed quatuor elementa pertinent ad perfec-
tionem, et integritatem hujus universi, ut
nemo negat : ergo quatuor humores, ac
proinde sanguis pertinent ad integritatem,
et perfectionem corporis humani. Quæ est
similitudo, et doctrina D. Thom. in 4, D.Tliom.
dist. 44, q. I, art. 2, quæstione 3 ad 3,
ubi ait : *Dicendum, quod sicut sunt elementa*
in via generationis respectu 'corporum mixto-
rum, quia sunt eorum materia ; non au-
tem ita, quod semper sint intranseundo in
corpore mixto : ita etiam humores se habent
ad membra. Et propter hoc sicut elementa a
partibus universi habent formas'determina-
tas, ratione quarum sunt in perfectione uni-
versi sicut corpora mixta : ita et humores sunt
de perfectione corporis humani, sicut et aliæ
parles; quamvis non proveniant ad totam
perfectionem, sicut aliæ partes : nec elementa
habent ita perfectas fonnas, sicut mixta. Si-
cut autem partes omnes universi perfectionem
a Deo, consequuntur, non æqualiter, sed secun-
dum suum modum unumquodque ; ita etiam
humores aliquo modo perficiuntur ab anina
rationali, non tamen eodem modo sicut partes
perfectiores. Et hanc doctrinam satis aperte

tradiderat Philosoph. in 2 de partibus animalium, ubi docet in animali perfecto reperiri tres compositiones : primam ex elementis, seu eorum virtutibus, quæ in humoribus participantur ; secundam ex partibus similaribus, utputa carne, ossis : tertiam ex partibus heterogeneis, v. g. corde, et capite. Unde sicut componentia in secunda, et tertia compositione sunt partes in actu animaiis ; sic etiam componentia in prima compositione, nempe humores, pertinent ut partes in actu ad animalis integritatem, et sunt partes actuales totius, licet sint in potentia respecta partium posteriorum, ac perfectiorum.

Probatur secundo quia juxta communem Theologorum sententiam corpora beatorum resurgent cum omnibus pertinentibus ad naturæ humanæ integritatem, et perfectionem : sed iidem Theologi communiter docent, quod corpora beatorum resurgent cum sanguine : ergo hic pertinet ad perfectionem, et integritatem prædictæ naturæ. Utramque præmissam, et ipsum consequens tradit expresse D. Thom, in i, dist. ii, quæst. 1, art. 1, nam in corp, inquit: *Eo, quæ sunt contra naturam, non debent esse perpetua. Sicut autem est contra naturam animæ quodammodo, ut sit sine corpore, quia corpori naturaliter unitur : ita est contra naturam corporis, ut aliqua naturalium partium ei desit : tum quia una pars corporis habet dependentiam ad aliam : tum quia perfecta unio animæ ad corpus esse non potest, nisi sit integrum ; cum anima tota sit integer actus corporis esse. Unde appetitus ejus ad corpus, qui est naturalis, non quiesceret, nisi integro corpori uniretur. Et propter hoc oportet omnes naturales partes hominis resurgere. Si quæ vero sunt non naturales, vel gibbositates, vel si quæ supereicrescunt membris, hæc non resurgent.* Et in resp. ad 1 addit : *De humidilalibus sciendum est, quod illæ humiditates, quæ sunt in via corruptionis, sicut sanies, sudor, et hujusmodi; vel quæ sunt in via generationis, nondum habentes determinatam speciem, ut humidilas, quæ dicitur ros, vel cambium, quando scilicet sanguis incipit dealbari, et verti in carne : vel quæ ordinantur ad conservationem speciei, vel semen ; hæc non resurgent. Quæ vero habent speciem determinatam, et pertinent ad perfectionem individui, resurgent, ut sanguis, vel alii tres humores, et humidilas, quæ dicitur gluten, quæ caro continuatur.*

Probatur tertio, quia sanguinem esse partem pertinentem ad perfectionem, et in-

tegritatem animalis perfecti est velut commune sapientium judicium ; licet id diversimode explicent, ut dub. seq. videbimus. Unde Aristotel. in lib. de historia animal. cap. 2, agens de partibus animalium similaribus primo loco constituit sanguinem. Et in eodem lib. cap. 19, affirmat sanguinem esse animalis partem sicut cerebrum, et medullas. Similiterque loquuntur Seneca lib. 1, quæst. natural. Galenus lib. 2 de element, in principio, D. Damasc. lib. 2 de tide cap. 12, et alii. Quinimo divina Scriptura id ipsum significat, quæ nomine carnis, et sanguinis solet hominem denotare tanquam totum ex illis partibus constitutum, ut Matth. 16 : *Caro, et sanguis non revelavit tibi*, id est, *homo*. Ad Ephes. 6 : *Non est nobis colluctatio adversus carnem, sed sanguinem*, hoc est, adversus homines. Quibus, et aliis locis utitur synecdoche significante totum ex parte, vel per partem. Quod congrue non fieret, nisi sanguis pertineret per modum partis ad perfectionem, et integritatem naturæ humanæ.

Quæ satis urgenter confirmari possunt ex verbis Concilii Tridentini relatis num. 7, Cad quæ docent corpus, et animam Christi constitui sub specie vini (sub qua tantum ex vi verborum ponitur sanguis), ex vi naturalis illius connexionis, *qua paries Christi Domini, qui ex mortuis resurrexit, inter se copulantur*. Et ob eandem connexionem sub specie panis constituitur Christi sanguis, licet in ea ex vi verborum, et per se solum ponatur corpus. Ubi expresse supponit, et docet Concilium tum sanguinem esse partem Christi in natura humana completa, qualem post resurrectionem habet ; tum corpus, et sanguinem esse partes naturaliter connexas, et copulatas in Christo viventi. Quæ minime velificari queunt, nisi dicamus sanguinem esse partem pertinentem ad integritatem humanæ naturæ.

11. His, quæ sunt admodum certæ, præsuppositis, probatur conclusio sequenti discursu theologico : quoniam Verbum divinum assumpsit humanitatem, et omnes partes, quæ pertinent ad ejus integritatem, et perfectionem : sed sanguis est pars pertinet ad naturam humanam assumptam,

quam

quam ail naturam humanam resurgentem : nec inter hæc potest aliqua disparitas notabilis assignari : sed quia sanguis pertinet ad integritatem naturæ humanæ, homines resurgent cum sanguine, ut omnes Theologi concedunt, et tradit D. Thom. num. præced. relatus : ergo quia sanguis pertinet ad integritatem naturæ humanæ, Verbum hanc assumens assumpsit sanguinem. — Ad hæc : sanguis non minus pertinet ad integritatem naturæ humanæ, quam medullæ, cartilagines, et aliæ minutiores corporis humani partes : sed nemo negabit has pertinere ad integritatem substantialem corporis humani, vel fuisse a Verbo assumptas : ergo negari non potest, quod Verbum assumendo naturam humanam assumpserit sanguinem.

te* Nec valet dicere, quod hæc solum evincunt assumptionem absolute, non vero assumptionem immediatam, quam intendimus : nam Verbum assumpsit omnia, quæ perlinent ad perfectionem humanitatis, et tamen non omnia assumpsit immediate : unde assumpsit humanitatis accidentia, quæ tamen non fuerunt terminata per subsistentiam divinam. Plures etiam asserunt non assumpsisse immediate capillos, ungues, et similia, quæ tamen nemo negat assumpsisse absolute : quia certum est hæc pertinere ad perfectionem humanitatis, '·l'Christi, quam Verbum assumpsit. Id, inquam, si dicatur, nihil valet : quoniam humanitas perfecta non est aliud, quam omnes ejus partes simul, et collective sumptæ, quæ ad ejus integritatem concurrunt : unde impossibile est assumere humanitatem perfectam non assumendo omnes prædictas ejus partes : sed certum est Verbum assumpsisse humanitatem perfectam immediate, hoc est, communicando ipsi propriam subsistentiam divinam, absque interventu subsistentiæ creatæ, ut fides docet, et satis constat ex dictis in Comment. hujus quæst. num. 2, et aliis locis in eo allegatis : ergo negari non potest, quod pari modo assumpserit omnes humanitatis partes, pertinentes ad ipsius integritatem, et substantialem perfectionem : cum ergo sanguis sit humanitatis pars prædicto modo ad ipsius integritatem, et perfectionem spectans; sequitur, quod Verbum assumpserit sanguinem non utcumque, sed immediate, hoc est communicando ipsi propriam subsistentiam divinam, quin sanguis assumptus suppositatus fuerit per aliam subsistentiam creatam. Ea vero,

Salmant. Curs. thcolog. tom. XIV.

quæ in contrarium afferuntur, non premunt, quia accidentia non important naturam suppositabilem, sive terminabilem per subsistentiam, ut ostendimus disp. præced. dub. 5: Unde proprie loquendo non possunt assumi. Sed ea præcise ratione assumi dicuntur, quatenus hærent humanitati, quæ assumpta est : non vero quia participent effectum formalem proprium subsistentiæ divinæ. Quod autem dicitur de capillis, unguibus, et similibus, minus adhuc urgent : quoniam vel prædicta sunt partes substantiales humanitatis, vel non ? Si partes sunt : idem de illis, ac de sanguine judicium habendum est : unde eodem modo dicuntur assumptæ. Si autem non sunt partes, sed meræ superfluitates naturæ, ut saliva, et sudor; mirum non est, quod non fuerint assumpta. Sed ex illis nequit argumentum trahi ad sanguinem, qui est vera humanitatis pars, ut supra ostendimus. Quid autem determinate de capillis, unguibus, et similibus dici debeat, infra num. 58 constabit.

12. Sed oppones testimonium D. Thom. *Objeciio* infra quæst. 31, art. 5 ad 2, ubi hæc habet : γ'ow'. *Dicendum, quod cum D. Virgo fuerit ejusdem naturæ cum aliis fæminis, consequens est, quod habuerit carnem, et ossa ejusdem naturæ. Carnes autem, et ossa in aliis fæminis sunt actuales corporis partes, ex quibus constituitur integritas corporis : et ideo subtrahi non possunt sine corruptione corporis vel diminutione. Christus autem, qui venerat corrupta reparare, nullam corruptionem, aut diminutionem integritati matris ejus inferre debuit, ut supra dictum est. Et ideo non debuit corpus Christi formari de carne, vel de ossibus Virginis : sed de sanguine, qui nondum est actu pars, sed est potentia tantum, ut dicitur in lib. de generat. animalium. Et ideo dicitur carnem de Virgine sumpsisse, non quod materia corporis ejus fuerit actu caro, sed sanguis, qui est potentia caro. Quo loco perspicue docet D. Thom sanguinem non esse partem in actu humanæ naturæ; sed solum in potentia, quod commune est alimentis. Docet præterea sanguinem non pertinere ad integritatem naturæ humanæ, sicut caro, et ossa pertinent : et hinc infert formationem corporis Christi ex sanguine Virginis nullum ei attulisse detrimentum integritatis; quale profecto afferret ablatio carnis, quia illius pars erat in actu. Sentit ergo S. Doctor sanguinem non esse partem humanæ naturæ, nec pertinere ad ejus integritatem. Unde contra ejus mentem agi-*

mo probe in eum animatus concedet : vel fatendum est in loco nobis objecto non negare sanguinem B. Virginis fuisse partem in actu pertinentem ad integritatem humanæ naturæ; sed solum quod fuerit pars solida, el perfecta, ut explicuimus.

13. Posset autem prædictum testimonium haud incongrue explicari, si dicemus sanguinem Virginis, de quo formatum est corpus Christi, et de quo agit D. Thom. non pertinuisse ad esse individual B. Virginis, sed ad conservationem speciei humanæ mediante conceptione : sicut de semine viri dici solet, et tradunt N. Complut, in lib. de Anima disp. 5, num. 15. Cum autem asserimus sanguinem esse partem pertinentem ad substantialem naturæ humanæ integritatem, et perfectionem, loquimur de sanguine individual!, sive spectante ad individuum, in quo est; non autem de illo, qui ordinatur ad conservationem speciei, et de quo tequitur D. Thom. eo loco. Unde nullo modo suæ, communi, et nostræ doctrinæ opponitur. Habetque exposito ista non leve fundamentum in eodem S. Doctore, qui ibidem in resp. ad 3 distinguit duplicem sanguinem, alium menstruum, et alium ordinatum ad prolis generationem, et inquit : *Sanguis menstruus, quem fæminæ per singulos menses amittunt, impuritatem quandam naturalem habet corruptionis, sicut el cjeleræ superfluitates, quibus natura non indiget, sed eas expellit. Ex tali autem menstruo corruptionem habente, quod nalura repudiat, non formatur concplus. Sed est purgamentum quoddam illius puri sanguinis, qui digestionem quadam est præparalus ad conceptum, quasi purior, el perfectior alio sanguine. Ilabel tamen impuritatem libidinis in conceptione aliorum hominum, in quantum ex ipsa commixtione maris, et fæminx talis sanguis ad locum generationis congruum attribuitur. Sed hoc in conceptione Christi non fuit : quia operatione Spiritus sancti talis sanguis in utero Virginis adunatus est, el formatus in prolem. El ideo dicitur corpus Christi ex castissimis, et purissimis sanguinibus Virginis formalism.* Ubi, ut vides, præter sanguinem menstruum omnino impurum, et præter sanguinem necessarium ad esse individui, docet dari alium sanguinem præparatum ad formationem prolis, et ordinatum ad conservationem speciei, se habentem in fæminis ad instar seminis in viris. Et ex hoc sanguine formatum est corpus Christi. Sed de

«anguine hujusmodi non affirmamus, quod sit actu pars perlinens ad substantialem integritatem naturæ; siquidem ad esse individuate habentis ipsum non pertinet. Unde nulla in his videtur esse contradictio. Magis tamen, ut putamus, standum est primæ responsioni.

§ HI.

Refertur sententia contraria.

4. Pauci admodum sunt, qui adversus communem nostram assertionem referri possint : solum enim ceperimus Durandum in 4, dist. 1, quæst. 1, num. 19. Franciscum de Maironis in eodem 4, dist. 43, et in quodam serm. qui incipit *Memoriam fecit*. Gabrielem dist. 44, q. 1 circa finem, et super Canonem Scot. 53. Solent etiam referri Abulensis, et Richardus, sed immerito : quia non agunt de sanguine existente in Christo, sed de sanguine Christi effuso tempore passionis. Quinimo Durandus rem ex professo non disputat, sed transeunter attingit occasione alterius difficultatis. De hac etiam sententia inquit Medina infra quæst. 54, art. 1. : *Sententiam autem islam Curandi secuti sunt quidam Theologi noslræ xlalis, el ul verum falear, habet magnum fundamentum in physicis disciplinis. Sed jam non scio, quomodo possit sustineri, cum sil aperla definitio Ecclesiæcondemnans talem doctrinam erroris.* Potest autem hæc sententia non paucis argumentis suaderi, quæ hic potius referemus, quam ex professo diluemus : quia eorum perfecta solutio pendet ex dicendis dubiis sequentibus, ad quæ proinde remittenda sunt. Curabimus tamen eis juxta communem sententiam occurrere absque dicendorum præjudicio.

Arguitur ergo primo : quia Verbum ea solum assumpsit, et sibi hypostatice univit, quæ sunt partes humanæ naturæ, pertinentes ad ipsius substantialem integritatem, et perfectionem : sed hujusmodi non est sanguis : ergo Verbum illum non assumpsit, nec sibi hypostatice univit. Minor probatur in *primis* pluribus testimoniis Aristot. et D. Thom. quæ supra allegavimus, quibus addendus est Lactantius in lib. de hominis opificio, ubi asserit sanguinem se habere ad animam sicut oleum ad lumen; constat autem oleum non esse partem luminis : ergo nec sanguis est pars corporis animati, sed extrinsece se

Datan-
das,

Mairo-
llis.

Gabriel.

1 argu-
mentum.

3ΓiP
UjSa

habet ad illud per modum fomenti, vel pabuli. *Deinde* paries pertinentes ad integritatem, et perfectionem alicujus natura? constituuntur per formam totius : sed sanguis non informatur, nec constituitur per formam totius hominis, quæ est anima rationalis; siquidem nullam habet vitalem operationem; nec eam assignare possumus : ergo sanguis non est pars humante naturæ. *Praeterea* omnes partes ejusdem compositi habent unionem, et continuationem inter se : at sanguis non habet hujusmodi unionem, et continuationem cum aliis partibus corporis humani : aliæ enim sunt solidæ, cum quibus sanguis, qui omnino fluidus est, continuari non valet : et propterea Philosoph. lib. 2, de partibus animal, cap. 3, dixit : *Non enim sanguis continuus carni, neque cognatus est : sed in corde, ac venis quasi in vase continetur* : ergo sanguis non comparatur ad corpus humanum per modum partis. *Denique* sanguis in animali existens, et e vena in vas fluens est unus, et idem substantialiter; cum sit continuus, ut sensibiliber constat : sed sanguis e vena profluens non est pars animalis; siquidem manet extra ipsum : ergo idem de sanguine existenti in animali dicendum est.

Confirmatur primo : quia impossibile est alimentum esse in actu partem substantialem aliti, cum ad nutritionem requiratur conversio substantialis ejus in hoc : sed sanguis est alimentum animalis, ut docet Aristot. lib. 8, de partibus animal. cap. 5; ergo sanguis nequit esse pars animalis. — Confirmatur secundo : quia non alia ratione sanguis esset pars actualis animalis, nisi quia aliæ hujus partes nequeunt absque sanguine conservari : sed hæc ratio est nulla : ergo, etc. Probatur minor : quia sicut animal nequit absque sanguine conservari, sic etiam nec absque aere, et absque alimento : et tamen nemo concedit aerem, aut alimentum esse partes animalis.

15. Ad argumentum respondetur negando minorem : jam enim supra num. 10 salis ostensum est sanguinem esse partem animalis pertinentem ad ejus integritatem, et perfectionem. Ad *primam* autem probationem in contrarium constat ex dictis num. 13, D. Thomam, et Aristot. non negare, quod sanguis sit absolute pars animalis, sed quod sit pars perfecta, solida, aut constans ad instar carnis. Ad testimonium Lactantii (cujus aliunde auctoritate

non multum premeremur', dicendum est solum intondere, quo sanguis non sit ipsa formalis vita, aut forma constitutiva animalis (ut quidam falso dixerunt, non recte intelligentes illud Levitic. 17 : *Anima carnis*, id est, vita, *in sanguine est*), et ad hoc afferre exemplum olei, quod non est lux, sed lucis fomentum. At quamvis oleum non sit lux, est tamen pars lampadis ardentis : et eadem proportionem licet sanguis non sit forma, aut vita animalis, est nihilominus pars animalis viventis, et pertinet ad ejus integritatem in esse talis. Ad *secundam* negamus minorem cum Aristot. lib. 3 de histor. animal, cap. 13, ubi ait : *Semper quandiu vita servatur, sanguis unus animatur, et fervet* : quod minime verificari posset, nisi sanguis constitueretur per formam totius animalis, et participaret illam saltem secundum aliquem gradum imperfectum. Ad insertam autem minoris probationem dicendum est sanguinem augeri vitaliter : quod salis est, ut aliquam vitalem operationem participet, ut liquet in quibusdam aliis viventis partibus, quibus non possumus alias assignare vitales operationes.

Ad *tertiam* ejusdem minoris probationem respondetur negando minorem : quia etsi sanguis nequeat immediate continuari partibus solidis, ut sunt carnes, et ossa; potest tamen eisdem continuari mediate, hoc est, per partes quasdam crassas, et fluxibiles, quæ sunt molliores carne, et firmiores sanguine, ut sunt fibræ in sanguine animalium repertæ, quibus ipse cum carne continuatur. Et in hoc sensu dicit Philosoph. sanguinem carni continuum, aut cognatum non esse, sed contineri in venis sicut in vase : quia videlicet iluxibilis est, et venis detineri oportet, et carni non continuatur immediate, sed modo dicto. Potestque id explicari exemplo medullæ contentæ in ossibus, et cerebri positi in cranio : quæ quantum ad ea, quæ ista probatio expendit, eodem proportionali modo se habent, ac sanguis, ut expresse docet ipse Arist. in lib. de histor. animal. cap. 19. Et tamen nemo negat medullas, et cerebrum esse veras, atque actuales partes animalis. Idem itaque de sanguine dicendum est. Ad *ultimam* probationem concedimus, quo sanguis existens in animali continuetur aliquo brevi tempore cum sanguine profluente e vena animalis. Sed in eodem sensu negamus, quod anima non sit forma utriusque sanguinis : quia licet

unus

unus sit intra, et alius extra, satis est, quod continuetur, ut ipsa probatio supponit, et posset explicari in intestino aliquo, quod absque sectione traheretur extra, vel ultra corpus. Sed diximus id concedendum in sanguino *pro aliquo præcise brevi tempore* : quia eas habet dispositiones, ut facillime alteretur, et corrumpatur. Et tunc licet sensibiliber appareat continuus; re tamen ipsa discontinuatur, et vivit, qui est intra animal, secus qui foras extractus est : sicut in arbore pars viva, et pars mortua videntur continuari, licet aliter in re sit.

Ad *primam* confirmationem respondetur : si sanguinem non esse proprie alimentum animalis, et partium ejus : quia ut ipsa bene probat, ad nutritionem proprie dictam requiritur transmutatio substantialis, et quod alimentum, et alitum constituantur per diversas substantialiter formas. Quod in sanguine comparative ad animal, cujus actu est pars, non salvatur. Dicitur tamen sanguis alimentum animalis secundum partes solidiores, et perfectiores : quia licet in eas substantialiter non transmutetur, transit tamen in partes accidentaliter nobiliores, et habentes perfectiores dispositiones, ut anima nobiliori modo explicetur, radicans perfectiora accidentia, utputa potentias sensitivas, quas non radicat in sanguine. Licet enim tota substantialiter anima sit in omnibus, et singulis animalis partibus, quæ ad ejus integritatem spectant; explicat tamen in eisdem diversos Sgradus ob diversam in eis accidentariam dispositionem, ut bene tradunt N. Complut, abbrev. in lib. de Anima disp. 5, quæst. 3. Et hac ratione dicitur sanguinem, aliasve imperfectiores partes transire in nobiliores, esseque ipsarum alimentum ; licet omnes actu substantialiter per unam totius animalis formam constituentur. Nec amplius docet, aut intendit Aristot. loco citato. — Ad *secundam* confirmationem negamus majorem : non enim dicimus sanguinem esse partem actualem animalis, quia hujus conservatio ab eo utcumque dependeat; sed potius dicimus animalis conservationem a sanguine dependere, quia est pars integralis illius, et valde notabilis, et ad totum corpus extensa. Idemque dici potest de carne, idem etiam de ossium medulla. Nec hujus oportet aliam rationem reddere, quam istam esse propriam naturam, et constitutionem animalis perfecti. Unde

in resurrectione corpora beatorum nullo indigebunt alimento; et tamen habebunt sanguinem, ut supra num. 10 vidimus ex D. Thorn. Quod satis declarat sanguinem aliter ad conservationem animalis requiri, quam aerem, et alimenta.

Arguitur secundo : quia eadem ratio habenda est de sanguine ac de aliis tribus humoribus, ut motiva, quæ num. 10 proposuimus, satis evincunt : sed Verbum non assumpsit, aut hypostatice sibi univit alios tres humores : ergo nec sanguinem. Probatur minor : tum quia ex opposito fieret, quod cum Christus expuebat in terra phlegma, expueret aliquid Verbo hypostatice unitum : quod absurdum est, et nequit audiri absque horrore. Tum quia ea, quæ Verbum sibi hypostatice univit, prædicantur de illo in concreto : et hac ratione verificatur, Verbum est homo : sed nequit dici, quod Verbum sit phlegma, aut sit colera : ergo hæc non assumpsit, nec sibi hypostatice univit.

Respondetur negando minorem : quia nirjitur. ad integritatem animalis perfecti non minus pertinent quatuor humores, quam ad perfectionem universi quatuor elementa : unde sicut hæc sunt partes actuales universi, et participant generalem ejus formam, nempe ordinem ; ita humores sunt partes actuales animalis perfecti, et participant formam constitutivam ipsius, quæ non est ordo præcise accidentalis, sed substantialis forma, sive actus corporis. Ad *primam* autem probationem in contrarium dicendum est, quod illud, quod expuitur, et phlegma vulgo appellatur, non est verum phlegma, nec verus humor, sed merum excrementum ex humoribus generatum. Et sic contingeret, si Christus expueret phlegma aliquod. Unde prorsus negandum est, quod expueret phlegma Verbo unitum, et multo minus ei unitum Verbum. Si autem urgeat argumentum potuisse expuere verum phlegma ; hoc permissio, aut omisso; idem de illo, ac de gutta sanguinis, aut minima carnis particula judicium habendum est. Quocirca sicut hæc, si assumenda non forent (ut salis verosimile est contigisse in pluribus particulis vi caloris naturalis deperditis), desinerint esse Verbo hypostatice unita, in quo nullum est inconveniens, ut infra magis declarabitur : sic etiam nullum esset in eo, quod Christus expueret phlegma, quod fuerat actualis ejus pars, et Verbo hypostatice unitum, sed per se

parationem a Christo, hæc munia, ac dignitatem amitteret. Minus adhuc urget *accuniia* probatio nam sicut Verbum, licet sibi hypostatice univerit humanitatem, non dicitur, quod est humanitas; sic quamvis univerit sibi sanguinem, et coieram, et alios humores non debet dici, quod Verbum sit sanguis, aut colera. Quia de his non habemus in usu alia abstracta; sed ipsa pro nominibus abstractis deserviunt, et significant ad instar partis, et formæ, quæ in abstracto non prædicantur de supposito. Possent autem in concreto prædicari de illo, ut si diceremus, Verbum est sansuineum, vel habens sancuinem. et sic de aliis. Potestque id explicari exemplo partium essentialium materiæ, et formæ, quas nullus Theologus negat fuisse Verbo hypostatice unitas: et tamen non dicimus Verbum esse materiam, vel esse formam; sed dicimus, quod ilias habet.

3
meetg ci

17. Arguitur tertio: nam si sanguis esset vera pars corporis humani, ac subinde a Verbo assumptus; sequeretur sanguinem Christi constitui sub specie panis in Eucharistia ex vi verborum consecrationis, et non per solam concomitantiam: consequens est falsum: ergo sanguis non est vera pars corporis humani, et consequenter non fuit assumptus ad Verbum in hypostasi unita. Sequela videtur manifesta: quoniam sub specie panis sicut ponitur per se, sive ex vi verborum consecrationis corpus Christi; sic etiam et eodem modo constituuntur omnes veræ prædicti corporis partes: ergo si sanguis est vera pars corporis humani a Verbo assumpti, sequitur, quod sanguis Christi ponatur per se, sive ex vi verborum sub specie panis. Falsitas autem consequentis

TriSrni osleni^,ur cx Concilio Tridentino relato num. 7, quod affirmat sub specie panis, esse sanguinem Christi *ratione connexionis, et concomitantia*: atque ideo non esse per se ex vi verborum consecrationis. Et declaratur: quia corpus Christi non est ex vi verborum consecrationis sub specie vini: ergo pariter sanguis Christi non est ex vi verborum consecrationis sub specie panis: id quippe paritas, et rei similitudo convincit.

Respondetur negando sequelam, propter manifestam doctrinam Concilii loco citato. Ad

cendum est, quod licet sanguis sit vera pars corporis Christi vivi, et cujusvis alterius animalis perfecti; non tamen est pars

corporis Christi, prout est terminus consecrationis, et ner verba illius significatur. Unde non sequitur, quod si sub specie panis ponitur per se corpus Christi, ponatur etiam per se Christi sanguis. Et ratio est: tum quod terminus per se consecrationis panis non est corpus utcumque acceptum, sed corpus consideratum secundum partes solidas; cum habeat rationem cibi: unde corpus in esse termini consecrationis panis non importat per se sanguinem; sed alias partes solidas, et a sanguine distinctas. Tum etiam quod corpus Christi in esso termini consecrationis, et quatenus per ipsius verba significatur, non est determinate corpus vivum; sed corpus secundum eum gradum, quo corpus Christi a vivo, et cadaverico præscindit: unde in triduo mortis Christi idem per se foret terminus consecrationis panis, qui modo est. Corpus autem Christi secundum eam rationem acceptum non importat per se sanguinem, sed magis ab eo distinguitur: est enim corpus non vivum, et exangue saltem negative. Unde sanguis Christi non ponitur per se, sive ex vi verborum consecrationis sub specie panis. Sed inde minime inferri potest, quod sanguis Christi non sit vera pars corporis Christi vivi, et considerati in esse entis: quia ad hoc satis est, quod pertineat ad integritatem ipsius in esse entis considerati, ut a nobis ostensum est; licet non pertineat ad illud consideratum in esse termini per verba consecrationis significati. Quinimo id ipsum satis expressit Concil. Trident, dum dixit sanguinem esse sub specie panis, et corpus sub specie vini ratione *connexionis, atque concomitantia, qua paries Christi Domini, qui jam ex mortuis resurrexit non amplius moriturus, inter se copulantur*. Plane quippe supponit sanguinem esse veram partem illius hominis Christi, et habere connexionem naturalem cum carne in corpore humano vivo, ut asserimus, et loco cit. magis ponderavimus.

Potestque veritas hujus doctrinae, et responsionis non confirmari solum, sed etiam demonstrari ex eo, quod Concilium non solum sanguinem, sed etiam animam Christi asserit poni sub specie panis, non quidem per se, sed per connexionem, et concomitantiam, quam de facto habet cum Christi corpore: et tamen certum est animam fuisse, et esse veram partem corporis Christi vivi, et animati. Merito autem

ulrumque

Finwu
tb.l
MU.

utrumquo asserit : quia terminus per se consecrationis panis non est corpus ut vivens, ut animatum, ut habens sanguinem; sed corpus Christi ut præscindens a vivo, el mortuo. Quia tamen de facto habet animam, ot sanguinem ; propterea anima, et sanguis ponuntur de facto sub panis specie ratione connexionis cum corpore. Unde argumentum, si recte perpendatur, potest in Adversarios retorqueri satis efficaciter : quia Concilium eodem modo tradit sanguinem, et animam constitui sub specie panis ratione connexionis cum corpore : sed anima connectitur ut pars : ergo idem de sanguino dicendum est; quamvis non sit pars physica, sed integralis. Econtra vero vestes Christi, aut alimentum, aut excrementa quæ habere potuit tempore consecrationis, non fuerunt posita sub speciebus, eliam per concomitantiam, aut connexionem; quia licet in Christo fuerint, non erant veræ illius partes, nec ejus hypostasi terminabantur : ergo si sanguis Christi positus est sub specie panis per concomitantiam propter naturalem connexionem cum corpore ; recte infertur sanguinem esse veram partem corporis Christi vivi, et suppositatum fuisse per eandem divinam subsistentiam. Quæ omnia tradit optime D. Th. infra quæstione 76, articul. 2 (unde videtur tota illa doctrina Concilii Tridentini ad litteram desumpta, ut conferenti verba cum verbis constabit), ubi proponit arg. 2, in hunc modum : *Didum esi articulo præcedenti, quod sub nomine carnis omnes aliæ partes corporis continentur, sicut ossa, nervi, el alia hujusmodi : sed sanguis esi una partium humani corporis, ut patet per Arisl. in lib. 3 de generat, animal, capit. 2; si ergo sanguis Christi continetur sub specie panis, sicut continetur ibi aliæ partes corporis; non deberet seorsim sanguis consecrari : sicut nec seorsim consecratus' alia pars corporis.* Cui argumento recte occurreret, et valde directe, negando sanguinem esse veram corporis partem, si id sentiret. Minime tamen ita se gessit; sed potius perspicue supponens sanguinem esse veram partem corporis humani, aliter respondit his verbis : *Dicendum, quod in passione Chrisli (cujus hoc sacramentum esi memoriale), non fuerunt aliæ partes corporis ab invicem separalæ, sicut sanguis : sed corpus indissolutum permansit, secundum quod legitur Eiod. 12 : Xec os illius confringetis. El ideo de hoc sacramento seorsum consecratur sanguis a corpore; non aliqua alia pars ab*

alia. Quæ eet etiam alia ratio optima, ob quam sanguis non ponatur per se ex vi Consecrationis sub specie panis, in qua per se ponitur corpus Christi, licet sit vera pars corporis animati, ut supra explicuimus.

18. Arguitur quarto : nam quod Verbum divinum semel assumpsit, et sibi hypostatice univit, nunquam dimisit, ut est commune Theologorum axioma desumptum ex D. Damasceno lib. 3 de fide, cap. 27; sed Verbum divinum aliquando dimisit sanguinem ; sive ut proprius dicatur, fuit sanguini aliquando non unitum : ergo non assumpsit sanguinem, nec illum sibi hypostatice univit. Probatur minor : quia sanguis Christi in passione effusus, et a corpore separatus non erat unitus Verbo. Id autem ostenditur *primo* : quia aliquid hujus sanguinis manet adhuc apud nos in sacris instrumentis passionis, in lancea, clavis, spinis, et similiter in sudario, sindone, et linteo Veronicæ : manet etiam, ut dicitur, in quadam ampulla vitrea Beatæ Mariæ Magdalenæ. Quæ negare non possumus, nisi agendo contra communem sensum, et pietatem fidebum : præsertim cum Pius II, in bulla ad Abbatem Sanctæ Mariæ Xantonensis dioecesis (quam se vidisse testatur Sylvester in Rosa aurea, tractat. 3, quæstione 31), declaraverit non repugnare veritati fidei, quod aliquid de sanguine Christi in cruce effuso maneat in terris ad passionis Christi memoriam. Qua ergo ratione conceditur aliquem sanguinem Christi non manere unitum Verbo; dici etiam potest nullum Christi sanguinem in passione effusum unitum Verbo manere. Ostenditur *secundo* ab inconvenientibus ; quæ , nisi dicamus sanguinem Christi in passione effusum non mansisse illi unitum, consequuntur. Sequitur enim illum sanguinem a Christo separatum esse hypostatice Deum. Et cum illius sanguinis fuerint innumerabiles guttæ dispersæ variis in locis; inferretur innumera entia esse Deum. Et quia talis sanguis est effusus, et mixtus pulveri, et conculcatus; sequeretur Deum effundi, misceri, et conculcari. Quæ non debent admitti, nec dici posse videntur absque irrisione infidelium.

Huic argumento posset responderi primo cum aliquibus ex Auctoribus relatis pro communi assertionem concedendo, quod sanguis in passione effusus non manserit Verbo unitus : et negando quod non fue-

i :<r;ii
meatum.

D- Da-
ti JSC.

Pias
secun-
dus.

mor
resROib
sio.

rit unitus, quandiu manebat in corpore Christi vivo. Sicut sanguis hominis puri perlinet ad ejus integritatem, et suppositatur eadem subsistentia : et tamen si effundatur, vel separetur, non manet ipsi homini hypostatice unitus, sed alio termino suppositatus. Ad illud autem axioma, cui vis argumenti committitur, posset dici solum verificari in partibus principalioribus. cujusmodi sunt corpus, et anima ; pati vero limitationem in partibus minutionibus, aut minus nobilibus, ut est sanguis. Quæ responsio confirmari potest ex dictis disputat, præced. numero quadragesimo tertio. Unde sicut non est inconveniens, quod caro sacri præputii, quæ in Christo uniebatur hypostastice Verbo, separata amiserit hanc unionem : et similiter, quod plures particulae sanguinis, aut etiam carnis, quæ suppositabantur per subsistentiam Verbi, résolut® vi caloris, et separatæ a Christo, non manserint deinceps Verbo unit® ; ita inconveniens non apparet, quod licet Verbum prius terminaverit sanguinem pertinentem ad corpus Christi; illud desierit terminare, postquam sanguis ab illo fuit diffusus, et separatus : sicut etiam contigit in illis exemplis, non obstante eo communi proloquio. Hæc videntur posse satis probabiliter dici.

Profe-
renda
alia
solutio.

19. Sed absolute respondendum est concedendo majorem juxta veritatem illius axiomatis, et negando minorem : nam sanguis, quem Christus in passione effudit, erat pars satis notabilis ad ejus integritatem spectans : unde non fuit a Verbo dimissus. Ad primam autem probationem in contrarium concessio antecedenti, negamus consequentium : tum quia aliqua sanguinis pars, quæ manet apud nos, est modicissimum quid, nihil referens ad substantialem Christi integritatem : unde absque hujus præjudicio potuit absolute a Verbo dimitti, sicut dimittebantur aliquæ particulae resolutio vi caloris naturalis : sed totus sanguis in passione effusus est notabilis pars pertinsens ad Christi integritatem : qui proinde non debet admitti dimissus, sed potius retentus, et comprehensus sub communi illo Theologorum proloquio. Tum etiam quia illud, quod apparet in instrumentis, et aliis passionis vestigiis, non est, nec fuit verus sanguis, sed humor quidam sanguineus, referens sanguinis colorem, et similitudinem : ex quo trahi non debet argumentum ad totum

verum sanguinem in passione offusum, ut satis ex se liquet. Ad secundam probationem constat majori ex pario ex supra dictis numero 16. Quibus addimus quod sicut corpus, et anima Christi separata non dicuntur Deus, sed corpus, vel anima Dei propter unionem ad Verbum ; sic etiam sanguis effusus, et omnes ejus gutte non dicerentur Deus, sed sanguis Dei propter eandem unionem. Et ratio est utrobique eadem : quia suppositum non prædicatur de partibus, sed de toto sumpto in concreto : omnia autem illa significantur per modum partis propter habitudinem ad idem totum, seu compositum substantiale corporis humani. Cætera vero, quæ in eadem probatione repræsentantur, nullum habent inconveniens ex parte rei significata? propter communicationem idiomatum : unde sicut Deus dicitur passus, et mortuus in humana natura; sic etiam posset dici diffusus, et concultatus in sanguine. Sed in his proferendis cautela, et moderatio adhibenda est, ne indiscrete moveamus infideles ad irrisionem, quamvis injustam, et ineptam. — Hæc autem Nte omnia quasi tumultuarie dicta majorem ex dicendi lucem accipient : affert enim propositum argumentum implexas, et satis graves difficultates, quas superare oportet majori examine, et distinctione exactiori.

DUBIUM II

Utrum Verbum assumpserit omnem sanguinem Christi.

Sæpius diximus dubio præcedenti assertionem in eo propositam intelligendam esse *indefinite*, hoc est, sine extensione ad omnes, et singulas sanguinis partes, et similiter absque omnium inclusionem. Unde ad verificationem illius conclusionis ita propositæ sufficiebat ostendere Verbum assumpsisse aliquem sanguinem : quod satis superque, ut putamus, a nobis cum communi sententia demonstratum est. Sed modo pulsat animum, ut magis in particulari investigemus, an omnis Christi sanguis fuerit a Verbo assumptus : quod in præsentī determinare curabimus. Ex hac enim resolutione non paucis, quæ ultimum præcedentis dubii argumentum attigit, claritatis, ac veritatis lux reflectetur.

*Præferatur verior, et communior Thomis-
larum opinio.*

20. Dicendum est Verbum divinum non
assumpsisse, et sibi hypostatice univisse
omnem sanguinem, qui fuit in Christo.
Hæc conclusio habet vim propositionis
exceptivæ : supposit enim Verbum as-
sumpsisse aliquem Christi sanguinem :
et negat, quod assumpserit omnem. Et
D.Tko. in hoc sensu est D. Th. locis statim re-
ferendis, cui subscribunt plures, et gra-
tiores discipuli, Cajetan. in præ. quæst.
art. 2, et infra q. 52, art. 2. Medina in
eisdem locis, Sylvester in Rosa aurea
tract. 3, q. 30, et 31. Alvarez disp. 28
in Principio Kazarins in hoc art. 2, con-
trov. univ. q. 1 et 2, ibi Arauxo dub. 2,
conci. 2. Parra disput. 5, quæst. univ.
art. 2, conci. 2. N. Laurentius contro-
v. 11, §7, numer. 53. N. Philippus disputat,
te, 4, dub. 7. Cipullus quæstion. 5, art. 2,
dub. 1, I 4. Bannez lib. 1 de generat. cap.
quæstione 8, art. 5. N. Complut, ab-
brev. in lib. de Anima disp. 5, quæst. 1.
numer. 6, et alii.
Pronatur unico fundamento, sed satis
solido, et efficaci : quoniam Verbum divi-
num assumendo naturam humanam, ea
solum assumpsit, et sibi hypostatice uni-
vit, quæ sunt veræ partes prædictæ naturæ,
pertinentes ad ejus subsistentialem integri-
tatem : sed in Christo fuit aliquis sanguis,
qui non erat vera pars naturæ humanæ, per-
tinens ad ejus subsistentialem integritatem :
ergo Verbum non assumpsit, nec sibi hypo-
statice univit talem sanguinem : atque ideo
Verbum non assumpsit omnem sanguinem,
qui fuit in Christo. Hæc secunda conse-
quentia patet ex prima, quæ legitime in-
fertur ex præmissis. Major videtur evidens :
tum quia si Verbum præter naturam hu-
manam, et veras ipsius partes, ad ejus
substantialem integritatem pertinentes, as-
sumpsit aliquid aliud, quod nec natura
humana esset, nec hujus pars; plane fieret,
Verbum assumpsisse aliam adæquate na-
turam, et bis incarnatum fuisse ; quod est
inauditum, et contra communem Theolo-
gorum sensum, et absque errore in fide
concedi non valet. Tum etiam quia si ali-
quid præter naturam humanam, ejusque
veras partes assumptum fuisset a Verbo;
non alia ratione fuisset assumptum, nisi
quia necessarium utcumque erat ad talis

naturæ conservationem : unde Geret Ver-
bum assumpsisse aerem, alimenta, excre-
menta, et alia hujusmodi, sine quibus
natura humana in statu vitæ mortalis con-
servari non potest : hæc autem sunt plane
absurda, quæ nemo sanæ mentis concedet.
Minor etiam ostenditur : quia in Christo
fuit aliquis sanguis parum decoctus, et ab
alimenti transmutatione recedens, qui non
tam sanguis, quam humor sanguineus di-
citur ob aliquam similitudinem in colore,
et aliis accidentibus cum sanguine vere,
et proprie dicto : cum enim hic humor in
aliis hominibus reperiatur, non est, cur
in Christo non fuerit; siquidem nutrie-
batur eodem modo : sed prædictus sanguis
imperfectus, sive humor sanguineus non
est vera pars humanæ naturæ ad ejus sub-
stantialem integritatem spectans : ergo in
Christo fuit aliquis sanguis, qui non erat
vera pars naturæ assumptæ, nec pertine-
bat ad ejus substantialem integritatem.

Constat : nam ea præcise possunt
esse partes naturæ humanæ, ad integra-
lem substantialem illius pertinentes, quæ
informantur, seu constituuntur per ani-
mam rationalem : sed aliquis sanguis fuit
in Christo, qui non constituebatur, nec
informabatur per animam rationalem :
ergo aliquis fuit in eo sanguis, qui non
fuit vera pars humanæ naturæ, nec perti-
nuit ad substantialem ejus integritatem.
Major ostenditur : quia tam natura, quam
omnes ejus partes pertinentes ad integri-
tatem substantialem ipsius constituuntur
per eandem formam : quippe unica sub-
stantialis forma satis est ad constituen-
dum totum, et omnes ejus partes, ut tra-
dit D. Thom. 1 part, quaestione 86, artic.
4, et docent communiter Philosophi : sed
anima rationalis est forma constitutiva
naturæ humanæ, ut certum fide est, et
probat D. Thom. loco citato : ergo illæ
præcise sunt veræ partes humanæ naturæ,
pertinentes ad substantialem ejus integri-
tatem, quæ constituuntur, sive informan-
tur per animam rationalem. Minor etiam
suadetur : quia nullus humor denuo acqui-
situs participat formam animalis, nisi me-
dia nutritione : sed hæc cum sit substan-
tialis transmutatio, petit perfectam alimenti
decoctionem : ergo nullus humor parti-
cipat formam animalis, ac subinde nec
animam rationalem, nisi fuerit perfecte
decoctus : atqui datur aliquis sanguis pa-
rum decoctus, ille videlicet, qui in colore,
aliisque accidentibus incipit habere ali-

(4

CAuGr-
cDOLiü.

D.Thom.

quam similitudinem cum sanguine : unde non tam sanguis, quam humor sanguineus dicitur : ergo huiusmodi humor, aut sanguis tam in Christo, quam in nobis non constituitur, nec informatur per animam rationalem. Et de hoc sanguine sæpo asserit Philosophus esse alimentum animalis; deque illo intelligendus est D. Thom. 1^a part, quæst. 19, art. 1 ad 3, cum ait : *Humidum nutrimentale est, quod nondum pervenit ad suspiciendum perfecte naturam speciei, sed est in via ad hoc : sicut est sanguis, et alia huiusmodi.*

§ II.

Procluduntur varia Adversariorum effugia

Rejprim-
tio ex
Lorea.

21. Hujus argumenti vires eludere diversis viis conati sunt Adversarii, quæ ad tres principales dicendi modos reduci possunt. Et primo occurrit Lorea disp. cit. num. 30 et 33, qui tam argumento, quam confirmationi respondet negando minorem : existimat enim totum hominis sanguinem esse veram partem naturæ humanæ, atque informari, constituique per animam rationalem. Et ultimo loco addit distinctionem sanguinum, quam intendimus, non esse probabilem : quia omnis sanguis in eodem supposito est ejusdem speciei, et rationis, ut quasi experimentaliter liquet. Quocirca ex vi principii oppositi, quod urgemus, minime probari potest, quod Verbum non assumpserit, et sibi hypostatice unierit omnem sanguinem, qui in Christo fuit.

Confutatur.

Sed hæc responsio est contra communem Theologorum, et philosophorum sententiam : nullum enim, excepto Lorea, vidimus asserentem, quod omnis animalis sanguis pertineat ad substantialem ejus integritatem, et constituatur per ipsius formam : sed omnes vel universaliter negant, ut constat ex Durando, Suario, et cunctis recentioribus infra referendis; vel illud limitant ad sanguinem perfecte decoctum, et elaboratum, quem vitalem, et naturalem appellant, ut liquet in Thomistis proxime relatis. Et deinde aperte contra-
D.Thom. tradit D. Thom. qui diversis in locis docet non omnem sanguinem hominis pertinere ad ipsius integritatem, et ejus formam constitui. Sic enim tradit non solum loco proxime cit. sed etiam quodlib. 5^o ai' L b, ubi inquit : *Dicendum, quod in munitione laici Chrisli, quam nos Ira, lo-*

tum, quod fuit de veritate humanæ naturæ, reparabitur : non autem illa, quo de veritate humanæ naturæ non fuerunt. Et quamvis circa ea, quæ sunt de veritate humanæ naturæ sit diversa diversorum opinio ; secundum quamlibet opinionem non totus sanguis nutrimentalis, id est, qui ex cibis generatur (nempe immediate), perlinet ad veritatem humanæ naturæ. Cum ergo Christus ante passionem comederet, et biberet; nihil prohibet in eo fuisse aliquem sanguinem nutrimentalem, qui ad veritatem humanæ naturæ non perlinet, et quem non oporteret ad corpus ejus in resurrectione redire. Quibus verbis non solum docet in genere dari aliquem in homine sanguinem non pertinentem ad veritatem humanæ naturæ, nempe sanguinem mere nutrimentalem, sive ex cibis immediate genitum ; sed id in speciali affirmat de aliquo sanguine Christi, quæ est nostra assertio ; quinimo affirmat hoc ipsum in qualibet opinione tenendum esse. Hæc vero satis liquet directe opponi Loræ sententiæ.

22. Quæ insuper refellitur ratione naturali, sive desumpta ex modo, quo natura procedit : hæc enim in suis operibus non transit immediate de extremo ad extremum sed ad imperfectis progreditur ad perfecta per media determinata, quæ aliquantulum participant rationem utriusque extremi, sed neutrius perfectam naturam habent. Unde cum ex cibis format sanguinem, qui in sententia Loræ, et etiam nostra constituitur tandem per formam animalis, et pertinet ad substantialem ejus integritatem; non immediate producit prædictum sanguinem, sed producit aliquem alium humorem medium, qui a conditione cibi aliquantulum elongatur, sed ad naturam sanguinis perfecti non attingit. Quia tamen ad ipsum accedit, ejusque accidentia in colore, fluxibilitate, et aliis huiusmodi imitatur; dicitur sanguis, non quidem perfectus, sed inchoatus, qui vulgo vocatur *nutrimentalis* : et transit deinde per majorem elaborationem in sanguinem perfectum, et in alias corporis partes. Huiusmodi autem est sanguis, de quo agimus, nempe medius, imperfectus, et nutrimentalis. Ergo talis sanguis non est vera pars humanæ naturæ, nec constituitur, et informatur per animam rationalem. Et hunc progressum satis perspicue tradit D. Thom. in 4, dist. 44, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 3, ubi de hac materia agens inquit : *Dicendum, quod quicquid pertinet ad integritatem humanæ naturæ*

natur, r in resurgente, hoc lotum in co resur-
git. Unde oportet, quod illa humiditas corporis
resurgat in homine, quæ ad integritatem ejus
pertinebat. Est autem in homine triplex humi-
ditas. Quadam enim est humiditas in rece-
dendo « perfectione hujus individui : vel quia
est in via corruptionis, et a natura abjicitur,
sicut urina, sudor, et hujusmodi : vel quia a
natura ordinatur ad conservationem speciei
in alio individuo, sive per actum generantem,
sicut semen; vel per actum nutrientem sicut
lact. Et nulla talium humiditatum resurget ;
eo quod non est de perfectione individui resur-
gentis. Secunda humiditas est, quæ nondum
pervenit ad ultimam perfectionem, quam na-
tura operatur in individuo : sed est ad illam
ordinata a natura. Et hæc est duplex, quia
quædam est, quæ habet aliquam formam de-
terminatam, secundum quam continetur inter
partes corporis : sicut sanguis, et alii tres hu-
mores, quos natura ordinavit ad membra,
quæ ex eis generantur : sed tamen habent
aliquas formas determinatas, sicut et alie par-
tes corporis, et ideo resurgent cum aliis parti-
bus. Quædam vero humiditas est in via trans-
mutandi de forma in formam scilicet de forma
humoris in formam membri : et talis humi-
ditas non resurget : quia post resurrectionem
partes corporis singule in suis formis stabi-
lientur, ut una in aliam non transeat. Et ideo
non resurget illa humiditas, quæ est in ipso
actu transeundi de forma in formam, illæ
autem humiditas potest in duplici statu accipi:
vel secundum quod est in principio transmu-
tationis : et sic vocatur ros, illa scilicet humi-
ditas, quæ est in foraminibus parvarum ve-
narum. Vel secundum quod est in progressu
transmutationis, et incipit jam dealbari, et sic
vocatur cambium. In neutro autem statu re-
surget. Tertium genus humidilatis est, quod
jam pervenit ad ultimam perfectionem, quam
natura intendit in corpore individui, quæ
jam est dealbata, et incorporata membris : et
hæc vocatur gluten. Et cum sit de substantia
membrorum, resurget sicut alia membra re-
surgent. In quo testimonio, sub illo se-
cundo humiditatum genere in quo consti-
tuit sanguinem, et alios humores, distinguit
duos gradus : nam aliquando humor per-
venit ad determinatam formam sanguinis :
et de illo sic accepto affirmat, quod resur-
get cum aliis partibus, ex quibus homo
constituitur. Sed priusquam ad prædictum
statum perveniat, est iam alio gradu infe-
riori, nempe vel in principio transmuta-
tionis, et dicitur res; vel in progressu
transmutationis, et appellatur cambium. Et

de humore, sive humiditate in hoc secundo gradu existente affirmat, quod non resurget; utique quia non est vera hominis pars, nec participat humanam speciem. Hujusmodi autem est sanguis imperfectus, de quo agimus, et qui reperitur in foraminibus, ut loquitur D. Thom. parvarum venarum, quæ sunt receptaculum sanguinis. Unde liquet tum quod ex sententia S. Doctoris in foraminibus parvarum venarum datus aliquis sanguis, vel humor sanguineus, qui non pertinet ad integritatem humanæ naturæ : tum, quod in progressu transmutationis a cibus in sanguinem perfectum, sive participantem humanam speciem, datur alius imperfectus sanguis, vel sanguineus humor, qui non participat talem speciem, nec pertinet ad substantialem integritatem humanæ naturæ; sive vocetur ros, sive cambium, sive sanguis nutrimentalis.

Eandem doctrinam tradit in scripto ad idem Annibald. eadem dist. quæst. 1, art. 1 ad D. Thom. 1, ubi inquit : *De humiditatibus sciendum est, quod illæ humiditates, quæ sunt in via corruptionis, sicut sanies, sudor, et hujusmodi; vel quæ sunt in via generationis nondum habentes determinatam speciem, ut humiditas, quæ dicitur ros, et cambium quando scilicet sanguis incipit dealbari, et verti in carnem; vel quæ ordinantur ad conservationem speciei, ut semen, non resurgent. Quæ vero habent speciem determinatam, et pertinent ad perfectionem individui resurgent, ut sanguis, et alii tres humores, et humiditas, quæ dicitur gluten, quæ caro continuatur.* Ubi aperte concedit aliquem sanguinem, illum scilicet, qui ros, cambium dicitur, et incipit dealbari, et converti in carnem, non pertinere ad integritatem naturæ humanæ, et proinde non fore in hujus reparatione; cum lamen eodem loco recognoscat alium sanguinem pertinentem ad perfectionem humani individui, et qui subinde resurget. Unde evidenter infertur, quod ex ejus sententia non omnis sanguis, qui in homine reperitur, est vera ejus pars, aut informetur per animam : sed necessario admittenda sit illa distinctio duplicis sanguinis, quam Cajetanus magis explicuit. Liquet etiam, quantum excesserit Lorca (quem non pauci recentiores imitantur); cum eam distinctionem in capite, et persona Cajetani dixit improbabilem, quam certo constat docuisse Angelicum Præceptorem.

23. Impugnatur præterea adhibita responsio ostendendo, quod non omne illud, quod apparet sanguis, et vulgo ita appel-

Uirca
nuptia
guatio.

latur, sit vera pars humanæ naturæ, et participet speciem humanam, informeturque per animam rationalem, ut ille Auctor affirmat. Etenim rationabile satis est, quod eodem proportionali modo philosophemur de toto, et de partibus illud componentibus quantum ad illius, et istarum formationem, ut nemo negabit. Natura autem, quia infinitæ virtutis non est, sed procedit ab imperfecto ad perfectum, non format subito corpus vere humanum, seu vere habens humanam speciem, et animam rationalem : sed prius format quoddam hominis idolum, quod *embrio* dicitur, propter approximationem, et similitudinem in lineamentis, figura, aliisque hujusmodi accidentibus. Unde embrio non est vere homo, sed aliquid ad ipsum accedens, et pro formatione veri hominis desideratum. Ut enim ait D. Thom. 1^o p. quæst. 67, articul. 4, in fine corp : *Sicut in cognitione proceditur a communioribus, ita etiam in operatione : nam prius generatur rivum, quam animal, et animal, quam homo, ul dicitur in lib. 1^o de generat, animal.* Et quæst. 76, articul. 3 ad 3, ait : *Prius embrio habet animam, quæ est sensitiva tantum, quæ ablata, advenit perfectior anima, quæ est simul sensitiva, et intellectiva.* Et denique quæst. 118, articul. 2 ad 2, addit. : *Dicendum, quod cum generatio unius semper sit corruptio alterius ; necesse est dicere, quod tam in homine, quam in animalibus aliis, quando perfectior forma advenit, fit corruptio prioris : ita tamen, quod sequens forma habet, quicquid habet prima, et adhuc amplius. Et sic per nullas generationes, et corruptiones pervenitur ad ultimam formam substantialem tam in homine, quam in aliis animalibus : et hoc ad sensum apparet in animalibus ex putrefactione generatis. Sic igitur dicendum est, quod anima intellectiva creatur a Deo in fine generationis humanæ, quæ simul est et sensitiva, et nutritiva, corruptis formis præexisten-^{*}tibus.* Si ergo natura in productione totius hominis ita se gerit, producendo prius mixtum, quam vivum, et vivum quam animal; et animal, quam hominem, qui est generationis finis; sic exigente tam ordine, quam finita virtute ipsius naturæ : cur non idem servabitur in generatione veri sanguinis, et cæterarum hominis partium, ita ut prius producat humorem, quam humor sanguineus, et prius humor sanguineus, quam verus sanguis? Id profecto similitudo, et ratio convincunt. Rursus si ita contingit in prima, absolutaque hominis

generatione; cur non idem de nutritione, quæ aggeneratio, sive secunda generatio est, dicendum erit? Utrobique enim lit progressas ab imperfecto ad perfectius; fundantibus hunc ordinem, et resistantia passi, et non infinita virtute agentis. Si igitur in prima generatione prius datur sanguis imperfectus, et sola similitudine talis, quam verus sanguis participans speciem humanam; id ipsum fateri oportet de sanguinis aggeneralione, seu nutritione. Unde ex vi utriusque debemus in homine admittere humorem quemdam sanguini affinem, qui tamen non est perfecte sanguis, nec vera pars humanæ naturæ.

Confirmatur primo nam cum cibus continuo alteretur, non fit immediate sanguis verus, sed prius transit in aliquem humorem, qui ad sanguinis naturam accedit, sed verus sanguis non est, priusquam recipiatur, et ultimo elaboretur vel in corde secundum Aristotelem, vel in jecore secundum Medicos : ergo licet hic humor medius inter cibum, aut chilum et verum sanguinem propter similitudinem, quam cum vero sanguine in aliquibus accidentibus habet, possit appellari sanguis utcumque; nihilominus non est verus sanguis, nec participat speciem humanam, nec constituitur per animam rationalem : quippe ad hoc posterius requiritur ultima, et perfecta transmutatio, ut proxime vidimus ex D. Thomæ. — Confirmatur secundo : nam intra ipsas venas, in quibus omne contentum apparet sensibiliter sanguis, fatentur Medici reperiri non paucas, nec parvas aliorum humorum, utputa coleræ, aut pituitæ, portiones, quæ virtute caloris naturalis in sanguinem convertuntur. Quæ cum converti incipiunt, vel in progressu ad hanc conversionem sunt, induunt plures conditiones quibus ad veri sanguinis naturam accedunt; quam tamen non habent ante ultimam, et substantialem transmutationem. Unde sub eo statu constitute possunt sanguis utcumque appellari, et sic vocatur communiter omne, quod e venis emittitur. Ergo negari non debet dari aliquem sanguinem, qui Verus sanguis non sit. Et quod de sanguine ex humoribus genito dicimus, idem a fortiori dicendum est de sanguine ex cibis immediate producto. — Confirmatur tertio : nam Aristot. lib. 3 de motibus animal, cap. 5. Cælius Rhodig. lib. 5, lect. antiq. cap. 2, et alii graves Auctores referunt homines quosdam ex gravi aliquo timore, ex tristitia,

Th^æ.

t.3

A .

tia,

lia, aut aliis causis naturalibus sudasse sanguinem. Quod non do voro sanguine perlinente ad substantialem hominis integritatem, sed de aliquo humore sanguineo, et specio tenus tali inlelligendum est.

Hæc autem omnia satis evincunt non omne, quod apparet sanguis, et vulgo sanguis appellatur, verum sanguinem esse, et per animam raionalem, quæ est forma tolius hominis constitui : ac subinde eandem rationem de illo, ac de sudore, aliisve humiditatibus non pertingentibus ad humanam speciem, habendam esse. Ex quo principio optime colligitur Verbum non assumpsisse huiusmodi sanguinem imperfectum : sicut nec assumpsit sudorem, salivam, rorem, cambium, et similia, ut fusius expendimus supra.

24. Secunda responsio, et præcedenti extreme contraria tuetur sanguinem nullum constitui per animam rationalem, sed per aliam formam specie distinctam : fatetur etiam et salis consequenter nullum sanguinem esse partem pertinentem ad substantialem hominis integritatem : et nihilominus defendit fuisse Verbo hypostatice unitum : et hac via diruit consequentias a nobis factas. Quia licet sanguis ex vi assumptionis naturæ humanæ præcise sumptæ non debuerit assumi ; nihilominus assumptus fuit ex speciali Dei privilegio, ut scilicet foret condignum pretium nostræ redemptionis, sicut plane constat ex pluribus testimoniis Scripturæ. Conciliorum, et Patrum, quæ late expendimus dub. præcedenti. Pro hoc dicendi modo nullum Suarez refert auctorem ; addit tamen in mullorum ore ferri. Sed Medina loco supra citato ante primam conci, pro illo refert Capreol. in 4, dist. 10, quæst. 2, ad 4, contra 1, conci, et Solum eadem dist. quæst. 2, art. 2, et dicit approbatum fuisse a M. Victoria.

Cujuscumque autem hæc opinio fuerit, non est doctrinalis ; sed procedit absque solido veritatis fundamento. Unde refellitur *primo* diruendo illud, quod pro se affert : nam licet ex Scriptura, Conciliis, et Patribus habeamus Verbum assumpsisse sanguinem ; minime tamen habemus, quod id fuerit ex speciali in sanguinem privilegio supra id, quod conditio naturæ assumptæ exigebat : sed potius ea ipsa scripturæ, Conciliorum, et Patrum testimonia salis manifeste demonstrant huius assumptionis rationem , nempe Verbum assumpsisse naturam humanam perfectam,

et sanguinem osse hujus partem, ul ea recolenti constabit, et ostendimus dub. pned. j/ 2. Cum ergo hoc fuerit illis fundamentum, ut asseruerint sanguinem fuisse a Verbo assumptum ; plane sequitur, quod si in natura humana perfecta reperiatur aliquis sanguis, qui ad substantialem ipsius perfectionem, atque integritatem non pertineat ; hic juxta eorum mentem non fuerit a Verbo assumptus. Ergo qui concedunt sanguinem nec informari anima rationali, nec esse veram partem humanæ naturæ, contra illorum sententiam agunt, et procedunt absque solido, ab eisdem scilicet proposito, fundamento. *Secundo* rejicitur, quia minime vitat inconueniens in ratione nostra propositum, quod satis grave est : nam si semel conceditur sanguinem non informari anima, nec esse partem humanæ naturæ ; esto, quod ex privilegio fuerit assumptus ; minime vitari potest, quod Verbum assumpserit duas naturas totales, et adæquate distinctas, nempe naturam humanam perfectam ex una parte, et naturam sanguinis ex alia. Ex quo ulterius fit admittendas esse duas uniones hypostaticas adæquales, et physice non connexas : et consequenter concedi debet, quod Verbum divinum bis incarnatum fuerit, sive quod (et idem est quantum ad præsentem considerationem), bis assumpserit naturam creatam : siquidem juxta hunc dicendi modum natura humana, et natura sanguinis non minus distinguuntur, quam natura agni, et natura humana : quas si Verbum assumeret, proculdubio assumeret duas naturas creatas, et bis absolute incarnatum fuisset. Hæc autem omnia sunt satis absurda, et contra communem Theologorum sententiam unicam tantum unionem hypostaticam totalem, et unam præcise Incarnationem recognoscendum. Unde prædictus dicendi modus minime admittendus est.

25. Confirmatur urgenter : quia ex prædicta sententia sequitur, quod sub specie panis non ponatur sanguis Christi adhuc per concomitantium, et quod sub specie vini non ponatur caro Christi adhuc per concomitantiam : consequens est hæreticum, et contra quod determinat Concilium Tridentinum num. 7 relatum : ergo ea sententia nullo modo potest admitti. Sequela ostenditur : nam ideo licet sub specie panis non ponatur per se ex vi verborum consecrationis nisi corpus Christi, nihilominus per concomitantiam po-

Urgentior
imputatio

nitur etiam ibi sanguis Christi ; quia sanguis habet de facto naturalem connexionem cum carne : idemque similiter contingit in specie vini, ubi per se ponitur solus sanguis ; sed propter naturalem connexionem ponitur ibi etiam caro. Sed si natura humana, et natura sanguinis ita compararentur, quod natura sanguinis non pertineret ad humanam naturam, nec esset vera ipsius pars ; minime daretur illa naturalis connexio : compararentur enim ut duæ naturæ totales : ergo in specie, in qua per se poneretur caro, non poneretur sanguis per concomitantiam ; et simditer in specie, in qua sanguis poneretur per se, minime poneretur per concomitantiam caro. — Nec valet dicere, quod licet non habeant connexionem naturalem ; habent tamen connexionem ex privilegio, aut ex providentia, quibus Deus voluit sanguinem immediate assumere. Nam contra est : tum quod hæc responsio directe adversatur menti, et verbis Concilii, qui concomitantiam proxime explicatam non revocat ad privilegium extrinsecum, sed illam expresse fundat ex vi *illius naturalis connexionis, el concomitanti#, qua partes Christi, qui jam ex mortuis resurrexit non amplius moriturus inter se copulantur* : connexio autem, quam hæc responsio concedit, non est naturalis, sed ex privilegio. Tum etiam, quia si vera foret adhibita responsio, fieret, quod in triduo mortis Christi, si fieret consecratio, constitueretur ejus corpus sud specie vini, et non solus sanguis : licet enim non haberent connexionem naturalem, semper tamen haberent illam, quæ dicitur ex privilegio, et in alio non consistit, quam in eo, quod Deus corpus, et sanguinem naturaliter ex se non connexa unire voluerit : consequens est contra communem Theologorum sententiam oppositum affirmantium. et cui non solum favent, sed cohaerent illa Concilii verba : *Qua partes Christi, qui jam et mortuis resurrexit, etc.*, ergo minime dici valet eam connexionem esse ex solo privilegio : sed fateri oportet sanguinem fuisse assumptum a Verbo, et esse sub specie panis, quia est vera, et naturalis pars corporis humani.

Cencil.
Trident

I

Msior
tObibila?
«spon-
tion.s
tversio.

Ad hæc : Christus Dominus ea præcise habuit in sua resurrectione, quæ pertineant ut verte paries ad substantialem integritatem naturæ humanæ : sed resurrexit cum sanguine, illumque habet in coelis ;

ergo sanguis aliquis pertinet per modum ver» partis ad integritatem substantialem naturæ humanæ : et consequenter falsum est nullum sanguinem esso partem illius, aut constitui per animam rationalem. Utraque consequentia legitime infertur ex præmissis : quæ sunt evidenter asserta a D. Thom. locis relatis num. 10, et facile probantur ex motivis, quæ S. Doctor in eisdem testimoniis expendet. — Nec iterum proderit recursus ad connexionem ex privilegio, ut sanguis Christi esset pretium nostræ redemptionis. Nam hoc effugium præcluditur *primo*, quia D. Thom. in eis locis non fundat connexionem sanguinis Christi cum natura humana ipsius in aliquo extrinseco privilegio ; sed in eo, quod natura humana integra, et perfecta includit necessario sanguinem tanquam sui partem, ut ea testimonia legens recognoscet. *Secundo*, quia in cmlo cessat motivum offerendi sanguinem Unquam pretium nostræ redemptionis : et nihilominus Christus in cælo habet verum sanguinem, ut docet D. Thomas. *Tertio*, et urgentius, quia D. Thom. probat non solum quod Christus resurrexit cum sanguine, sed etiam quod nos similiter cura sanguine resurgemus, idque eisdem fere motivis : sed certum est sanguinem non pertinere ad naturam nostram ex privilegio illo, ut sit pretium infiniti Taloris, nec ex alio simili, ut satis ex se liquet : ergo juxta D. Thom. salvandum est indepen lenter ab omni extrinseco privilegio sanguinem Christi pertinuisse ad humanam ipsius naturam ut veram ejus partem, sicut perlinet ad nostram.

26. Tertia et quasi media inter præcedentes responsio negat cum secunda sanguinem aliquem informari, aut constitui per animam rationalem, et concedit cum prima omnem sanguinem pertinere per modum partis ad naturam humanam ut integram, et perfectam. Et quia λτβΓbum divinum assu npsit naturam humanam non utcumque, sed perfectam, et integram, ut plane convincitur ex testimoniis allegatis dub. præced. g 1, et ratione, qui ibidem § 2, usi sumus ; propterea concedendum esse judicat omnem sanguinem. quem Christus habuit, assumptum fuisse a Verbo, eique hypostatice unitum ; tametsi nullus sanguis informetur, aut constituatur per animam rationalem, ut hæc responsio supponit. Quæ isto modo occurrit motive a nobis proposito, nempe concedendo

üiisi
llSIS
M
solst».

concedendo sanguinem non inlurmari anima, et negando, quod non sit pars, et complementum pertinens ad integritatem naturæ humana), quam Verbum assumpsit. Ita Suarez disp. 15, sect. 6, § *Dico tcrlio*, et in responsione argumentorum, cui omnes alii socii communiter subscribunt.

Cieterum responsio hæc, et doctrina melia, quam ipsi repræsentant veram, et facilem, nobis in primis videtur magis falsa, et minus consequens præcedentibus. Durandus enim, Capreolus, et alii, qui negant sanguinem informari anima rationali, valde consequenter negarunt esse partem humanæ naturæ, quæ per animam constituitur. Contra vero Lorea, qui concedit sanguinem esse veram naturæ humanæ partem, summa consequentia, et ipso consequens pondere pressus concedit sanguinem informari per animam rationalem. Sed hi Auctores unum concedunt; et unum negant; quæ esse inseparabilia (et subinde illorum doctrinam inconsequentem, ac falsam esse) Ostendendum a nobis est. Et quidem contra illam procedunt cuncta, quæ opinioni Lorcæ opposuimus: ostendimus enim dari aliquem sanguinem imperfectum, vel humorem sanguineum, qui veri sanguinis speciem non habet, ac proinde nec est pars in actu pertinens ad substantialem hominis integritatem. Similiter contra illam sunt plura D. Thom. testimonia supra allata numero vigesimo secundo, in quibus docet non omne, quod apparet, et vocatur sanguis, ad prædictam integritatem pertinere. Sed quia hoc argumenti genere, quod apud alios magni habetur (ut par est), illi Juniores non impediuntur; ad alia recurrere oportet ostendendo eorum inconsequentiam, et quantum illorum opinio a vera Philosophia recedat.

27. Quod probatur reintegrando fundamentum supra prbpositum: nam ad constituendum uam naturam totalem, et omnes partes, ex quibus intrinsece constituitur, sufficit unica forma substantialis perfecta: sed humanitas est una natura totalis, et anima rationalis illam constituens est forma substantialis valde perfecta: ergo ad constituendum humanitatem, et omnes partes, ex quibus intrinsece constituitur, sufficit anima rationalis: ergo omnia illa, quæ non informantur, aut constituuntur per animam rationalem,

non sunt partes, ex quibus humanitas constituatur. sed sanguis juxta adversarios non informatur, nec constituitur per animam rationalem: ergo sanguis non est pars, ex qua humanitas intrinsece constituitur: et consequenter ex eo, quod Verbum humanitatem assumpserit, minime infertur, quod assumpserit sanguinem.

Confirmatur primo, et explicatur amplius vis hujus motivi: nam eo ipso, quod sanguis constituatur per aliam formam, quam per animam rationalem; impossibile est, quod sit pars naturæ, quam Verbum assumpsit: ergo eo ipso, quod sanguis non informetur anima rationali, ut Adversarii concedunt, non fuit a Verbo assumptus. Consequentia patet: quia Verbum non univit sibi aliquid, nisi ut partem naturæ, quam assumpsit, ut in omnibus aliis partibus assumptis potest inductive ostendi: ergo si sanguis non potuit esse pars naturæ, quam assumpsit Verbum, ab illo assumptus non est. Antecedens autem ostenditur: quia eo ipso, quod humanitas informetur per animam rationalem: et sanguis constituatur per aliam formam; humanitas, et sanguis sunt duo tota adæquate diversa: sed impossibile est, quod unum totum sit vere pars alterius, a quo adæquate distinguitur: ergo si sanguis constituitur per aliam formam, quam per animam rationalem; impossibile est, quod sit vera pars naturæ humanæ per animam rationalem constitute, quam Verbum assumpsit.

Confirmatur, et explicatur secundo, nam impossibile est, quod ex duabus naturis totalibus, et specie diversis constituatur una natura per se: atqui natura humana constituta per animam rationalem est quædam natura totalis; et rursus natura sanguinis constituta per aliam formam est alia natura totalis; et prædictæ naturæ specie differunt, ut ipsi Adversarii concedunt; ergo impossibile est, quod ex natura humana, et ex natura sanguinis, ut illas Adversarii describunt, constituatur natura una per se: constat autem Verbum divinum assumpsisse unam per se naturam, nempe humanam, ut fides docet: ergo prædicta natura non constat ex natura sanguinis, si hæc constituitur per aliam formam, quam per animam rationalem constituentem humanam naturam. Cietera constant. Et major primi syllogismi, a qua alia dependent, ostenditur: quia ex pluribus entibus in actu non fit unum per

Coatk-
hijJO.

Alb

DE INCARNATIONE.

se, ut docent communiter Philosophi : sed duæ naturæ totales, et specie differentes sunt plura entia in actu : habent enim diversas materias, diversas formas substantiales, diversas subsistentias, diversas existentias, ac tandem diversas operationes : ergo impossibile est, quod ex diversis naturis totalibus, et specie diversis fiat una natura, quæ sit una per se. Quod motivum sicut evidenter probat, quod ex natura hominis, et ex natura leonis non potest fieri una perse natura; sic etiam evidenter, ut judicamus, ostendit, quod ex natura hominis, et ex natura sanguinis non potest fieri una natura perse, si semel sanguis, ut sentiunt Adversarii constituitur per aliam formam, quam per animam rationalem.

Confirmatur tertio : quia si semel ita res se habet; repugnat, quod natura humana, et natura sanguinis vere uniantur : ergo repugnat, quod ex humanitate, et sanguine constituatur una per se natura, quæ a verbo fuerit assumpta. Consequentia patet : nam ea, quæ sunt plura, nequeunt unum per se con-tiluere, nisi uniantur : ergo si humanitas, et sanguis nequeunt vere uniri, non poterunt constituere unam per se naturam. Antecedens autem suadetur : nam in primis nequeunt uniri per identitatem, si hæc unio vocari potest; siquidem realiter differunt, et manent distincta in eodem ordine, in quo concurrunt, Nec possunt uniri physice, sive per veram informationem, ita ut una comparetur per modum actus, et alia per modum potentiae : quælibet enim illorum est ultimo constituta, et per propriam subsistentiam terminata. Nec tandem uniri valent per solam continuationem : quia hæc solum invenitur inter ea, quæ sunt ejusdem rationis : natura autem humana constituta per animam rationalem, et sanguis constitutus per aliam formam corpoream sunt naturæ diversæ rationis, ut satis ex ipsis terminis liquet. Impossibile ergo est quod humanitas, et sanguis, si vera tradunt Adversarii, habeant inter se aliquam veram unionem, et constituent per se unum. Sed se babebunt ad instar lapidum simul concurrentium, vel ad summum, ut hoc illis concedamus, se habebunt, ut partes ejusdem domus, quæ constituunt unum, non quidem substantialiter, sed solius ordinis, et indistantiæ unitate, quæ accidentalis est.

His, vel eorum aliquibus convictus Suarez respondet § Ad quartum, hanc naturæ humanæ, et sanguinis unionem, sive

conjunctionem non osse accipiendam *nie-lhemalico modo, sed modo physico, ci secundum quondam quasi continuationem physicam*. Quam explicat, quia illa» partes ita conjunct® sunt, quatenus ad eorum conservationem necessarium est; quippe natura humana conservari non potest sino sanguine , nec iste diu conservari valet absque conjunctione, et subordinationo ad naturam animalis, quæ illo pro pluribus functionibus utitur. Addit Lugo disp. cit. num. 26, hujusmodi unionem importare indistantiam localem, qua natura humana, el sanguis sibi præsentés fiunt : unde consequenter concedit prædictam unionem esse accidentalem, et sine qua extrema absolute conservari possent : quippe non repugnat, inquit ille, dari corpus humanum vivum absque omni sanguine.

Sed hæc quis non videat debilia esse, et parum philosophica non solum in mathematica consideratione, sed etiam in physica, quinimo in morali, et prudentiali? In re physica sumus, unitatem investigamus illius unius naturæ humanæ, quam, et non aliam docet fides fuisse Verbo unitam. Ad quid itaque deserviunt illæ considerationes laxæ, et impropriantes pro libito, et absque Philosophiæ regulis, unitatem assumpte naturæ ? Si sanguis est natura adæquate diversa a natura humana ; quid referunt aliæ connexiones, aut dependentiæ, quas comminiscuntur illi, ut Verbum assumendo naturam humanam, sicut fides docet, dicatur sibi hypostatice univisse sanguinem, qui est adæquate ad humanam speciem, ut illi reipsa fatentur, et a nobis ex eorum principiis ostensum est? Quod enim ait Suarez de illa connaturalitate, et connexione inter utramque naturam, nihil refert; quando constat nos pluribus indigere, quæ nobis tamen hypostatice minime uniuntur. Paries etiam hujus Universi ita dispositæ sunt, quod sibi mutuo deserviant, et nequeant naturaliter conversari, si ab invicem separantur : ex quo tamen nemo colliget constituere physice unam per se naturam; cum omnes videant esse naturas a leo diversas : seJ solum constituunt unum unitate ordinis. Quod autem ex Lugone additur, manifeste probat, quod intendimus, nempe unionem humanitatis, et sanguinis, si per diversas formas constituuntur, non esse substantialem, nec per se; sed omnino accidentalem ad instar plurium, quæ cum simpliciter plura adæquate sint, servant tamen aliquam subordinationem inter se.

Fateri

Fateri ergo oportet, quod si sanguis non informatur anima rationali, non sit vera pars naturæ humanæ ; atque ideo quod assumptus a Verbo non fuerit, ut supra cum Suarez contra secundam responsionem opponebamus. In quo ipse non satis sibi constat, qui cum illud in aliis reprehendat, re ipsa in sua opinione amplectatur ; et dum refugit mathematicam, hoc est, veram, et rigorosam circa ista considerationem , non aliam potest inter humanitatem, et sanguinem fundaro unionem, quam alicujus connexionis, et dependentiæ : quie ut diximus, sæpius adest inter naturas adæquate distinctas, et simpliciter diversas.

29. Adde nullum esse fundamentum, ut dicatur sanguinem magis fuisse hypostatice unitum Verbo divino, quam sanguis uniatur hypostatice supposito humano creato ; cum Verbum hujus vices gesserit, et pro eo subrogatum sit. Si autem sanguis non informatur anima rationali, sed per aliam formam constituitur; impossibile est, quod homini hypostatice uniatur. Nam eo ipso talis sanguis est suppositum diversum, et per propriam subsistentiam terminatum. Et implicatorium est, quod unum suppositum assumatur ad aliud, ut ostendimus disp. præced. dub. 1, et similiter, quod suppositum aliquod assumat naturam a ienam retinentem subsistentiam propriam, ut constat ex ibidem dictis dub. 2. Unde repugnat, quod suppositum humanæ naturæ uniat sibi hypostatice suppositum sanguinis. — Quod si ad declinandum hæc, recanat Suarez ad subsistentias partiales, et ex ipsis compositionem ; refellendus est tum ex generali doctrina, qua hujusmodi subsistentias, et earum compositionem impugnavimus disp. 8, dub. 1, § 5, et dub. 3, £3. Tum etiam magis speciali motivo ; quia sicut humanitas, et natura sanguinis sunt naturæ totales ; cum constituentur per formas essentialiter diversas, et constituent composita simpliciter distincta ; sic etiam important plura simpliciter supposita, et subsistentias totales : ex quibus impossibile est, unam componi per se subsistentiam, aut unum per se suppositum, ut plura convincunt, quæ contra unitatem per se unius naturæ ex illis coalescentis hactenus diximus. Tum denique quia si Suarez consequenter loquitur , oportet idem dicat de aliis tribus humoribus, quos a Verbo assumptos fuisse concedit. Unde constituenda erit una subsistentia compo-

Salamant. Curs. theolog- tom. XIV.

sita ex quinque subsistentiis, quæ nimirum correspondent humanitati, et quatuor humorum naturis. Id vero quam absurdum sit, aut etiam quam monstruosum, facile recognoscet lector ; præsertim si advertat prædictos humores vindicare sibi diversas sedes in corpore humano, et sæpe loco distare : quæ cum unitate per se unius subsistentiæ ex quatuor humorum subsistentiis composite conciliari minime possunt.

30. Ex hactenus dictis fit *primo* satis firmari assertionem propositam : nam si sanguis aliquis non informatur anima rationali, ut Suarius concedit, et a num. 21 contra Loream ostendimus ; impossibile est, quod sit vera pars pertinens ad substantialem integritatem naturæ humanæ, ut constat ex dictis a num. 26. Si autem nec est pars humanitatis, nec informatur anima rationali ; nullum occurrit fundamentum, ut dicatur Verbum assumendo naturam humanam'assumpsisse sanguinem, ut contra aliquos a num. 24 probatum est. Fit *secundo* distinguendum esse in Christo duplicem sanguinem; unum, qui fuit vera pars naturæ humanæ, et informatus anima rationali ; qui subinde cum tali natura, et omnibus ei intrinsecis unitus est hypostatice Verbo, ut dub. præced. cum communi Theologorum sententia ostendimus : alterum autem, qui nec informatur anima rationali, nec est vera humanitatis pars, sed quoddam aliud totum, ac suppositum constitutum per aliam formam inferiorem ; qui proinde non fuit unitus hypostatice Verbo, sed tantum illi conjunctus, ut de lacrymis, sudore, et vestibus Christi dici potest, ut in hoc dub. cum communiori Thomistarum sententia probatum est. Fit *tertio* distinctionem illam sanguinum, quam a principio disp. num. 2, levi manu attigimus, et supposuimus magis firmari tam ex mysterio Incarnationis, quam ex hactenus dictis : ostendimus enim dari in homine quendam sanguinem perfecte decoctum, et elaboratum, pertinentemque ad ejus speciem, et substantialem integritatem : dari insuper alium sanguinem imperfectum, et parum decoctum, qui ad prioris speciem non pertingit, sed est in transitu ad illum, atque ideo non participat vitam, aut animam, nec ad substantialem hominis integritatem spectat, sed magis inter ejus alimenta reponitur. Ex qua diversitate oritur, quod prior sanguis appelletur absolute sanguis; posterior solum dicatur sanguis secundum

Conec-
taris
præce-
dentis
docti i-
næ.
Primum.

Secon-
dura'

Tertium

H
*
-V;
H: ii.

quid, et cum addito : nam supposita prædicta diversitate, sanguis ut sic est quoddam analogum, quod ad illos duos sanguines sicut ad analogata se habet ; analogum autem per se sumptum, et absolute prolatum stat pro famosiori. Sed ad vitandam in disputando æquivocalionem prior sanguis potest appellari $\eta\beta$ /uraiù, et vitalis, quia est pars viventis : posterior vero vocandus est *nutrimentalis*. quia viventis pars non existit ed nutrimentum, et pabulum

Qwt*
latu.

Fit *quarto* prædictam distinctionem non esse (saltem quoad rem significatam) primo inveniam a Cajetano : quia illam reperimus in D. Th. locis in utroque dubio relatis, et præsertim quodlib. 5, art 5, et quia illam evincunt motiva in eis proposita et præsertim, quæ mysterio incarnationis innituntur, ut hactenus ostensum est : quæ fundamenta antiquiora sunt Cajetano. Potuit autem ingeniosissimus hic Doctor illam distinctionem magis exponere, et ad breviores voces reducere, quod cum laude executus est. Fit *ultimo* nihili habendum esse iudicium aliquorum recentiorum, qui præmissam distinctionem, et assertionem nostram juxta illam procedentem percellere censuris audent : quale est illud Lugonis disp. cit. sect. 3 in principio, ubi conclusionem statuit, quod totus sanguis Christi assumptus fuit hypostatice a Verbo, et addit : *Hanc tenent communiter jam Theologi omnes, el Snare; dicit sententiam contrariam neque piam, neque securam esse*. Sed hanc crism, et similes spernet prudens, qui noverit ortas ex vehementi phylotimia ad opiniones proprias. Dolendum tamen est, quod stultos illis irretiant, dum credunt. Nam qui sunt *omnes illi Theologi*, qui *communiter* cum Lugone, et aliis recentioribus sentiunt, cum videamus Thomistas cum Doctore Angelico docere communiter oppositum? Num illi præcise sunt *omnes Theologi*, qui Thomistæ non sunt, sed sub Molinæ ferula profitentur discipulatum ? Rursus quid denotat illud *Jam*, nisi omnes Theologos horum opera ad meliorem frugem conversos esse, relinquendo sententiam, quam Suarius dixit nec *piam* nec *securam esse*? Sed posterius hoc tam falsum est, quam primum i lud. Nam quæ hactenus diximus, manifestant sententiam Thomistarum esse veram, solidam, piam, el securam : contrariam autem, quæ Verbo hypostatice unit non perlinentia ad humanam speciem, sed quæ aliud suppositum creatum constituunt, nec admodum piam,

Qaiu-
tam.

et securam, minus autem philosophicam esse. Hæc vero nisi provocati non proferemus, eo nempe zelo, quo dolemus decipi novilios illa, aut similia audientes. Sed deceptionem vitabit sola librorum lectio,

g III.

Satisfit argumentis opinionis contraria.

31. Oppositam nobis sententiam asserentem, quod omnis Christi sanguis fuit a Verbo assumptus, sive illi hypostatice unitus, tuentur Lorca, Suarez, Lugo, et alii ^{Uro,} g præcedenti relati, Vazquez disp. 36, ^{Snra} num. -i. Cabrera art. 2, disp. 1, concl. 2, ^{Vnjie.} qui tamen num. 8 fatetur Cajetani opi- ^{Cihry.} nionem esse communem inter recentiores sententiam. Quod ad Thomistas modernos referendum est : nam alii recentiores extra scholam D. Thom, adeo communiter huic opinioni subscribunt, ut superfluum sit eorum plures in particulari referre. Quant etiam tuetur Joannes Prudentius disp. ult. ^{Iwu.} dub. 5, sect. 3. Dividuntur autem illius patroni, ut § præcedenti notavimus : nam aliqui dicunt sanguinem nec informari anima rationali, nec esse partem in actu humanæ naturæ : alii vero utrumque affirmant : alii autem unum concedunt, et negant aliud. Sed illud, in quo conveniunt, nempe omnem Christi sanguinem fuisse a Verbo assumptum, probatur eisdem fere argumentis, quæ proinde simul proponemus, et diluemus, addentes postea specialia, si quæ pro specialibus dicendis modis occurrant. In quo tamen non multum immorabimur : quia juxta præmissam a nobis sanguinum distinctionem, haud difficile, nec obscure diruuntur.

Arguitur primo : quia Scriptura, Pontifices. Concilia, et Patres indefinite docent ^{larjs-} Verbum assumpsisse sanguinem, ut constat ex eorum testimoniis, quæ late expendimus dub. præced. : sed propositiones indefinitæ in doctrinalibus locutionibus æquivalent universalibus : ergo prædicta Scriptura?, Conciliorum, Pontificum, el Patrum diffinitio est universalis : et consequenter juxta illam concedendum est Verbum assumpsisse omnem Christi sanguinem. Unde ulterius infertur nos agere contra prædictam diffinitionem, dum aliquem Christi sanguinem ab ea generalitate excipimus, negantes, quod fuerit hypostatice Verbo unitus. ^{*} „ .

Contionatur primo : quia Clemens VI ^{mato i-} itt

in Extravug. relata num. G, docuit unam modicam guttam sanguini» Christi fuisse sufficientem ad tutius humani generis redemptionem *propior unionem ad Verbum*. Dicens autem unam modicam guttam sanguinis significat quamlibet sanguinis guttam, ut patet ex communi modo concipiendi. Ergo Pontifex docet quamlibet guttam sanguinis habuisse unionem ad Verbum. Hoc vero juxta nostram assertionem minimo veriticiari valet; siquidem concedimus non solum unam guttam, sed ingentem copiam sanguinis Christi habuisse subsistentiam propriam creatam, et Verbo hypostatice non fuisse unitam. Ergo prædicta assertio opponitur doctrinæ Pontificis.

λμ4). Confirmatur secundo : nam sanguis, qui ponitur sub specie vini, est unitus hypostatice Verbo ; alias istud non poneretur per concomitantiam sub prædicta specie ; siquidem non haberet unionem cum termino per se consecrationis illius speciei : quod est contra Concilium Tridentinum relatum num. 7; atqui sub specie vini ponitur omnis sanguis Christi : ergo omnis Christi sanguis fuit assumptus a Verbo, eique hypostatice unitus. Major patet ex probatione ipsi inesrta. Consequentia est legitima. Et minor, in qua poterat esse difficultas, ostenditur *primo* ex verbis consecrationis, hic est *sanguis meus*, vel calix *sanguinis mei* : nam *ly meus* totum sanguinem Christi dicit, et pro omni ejus sanguine distribuit; quolibet enim modo in Christo fuerit, fuit sanguis Christi, quem ipse potuit *meum* appellare : sed in specie vini ponitur omne id, quod verba consecrationis significant : ergo sub tali specie ponitur omnis sanguis Christi. *Secundo*, quia Christus cum in ccena instituit sacramentum Eucharistiae, posuit sub specie vini omnem sanguinem, quem in se habebat; siquidem posuit se ipsum, prout erat : ergo nullus fuit sanguis Christi, qui positus non fuerit sub illa specie. *Tertio*, quia nulla est ratio, ut sub specio panis ponatur omnis Christi caro, aliqua carne non excepta, et quod similiter sub specie vini non constituatur omnis Christi sanguis, nullo sanguine excepto, ut paritatis ratio convincit : sed sub specie panis ponitur omnis Christi caro, ita quod nulla sit caro ipsius, quæ ibi non ponatur, ut nemo negat: ergo similiter sub specie vini ita ponitur omnis Christi, sanguis, ut nullus sit sanguis Christi, qui ibi non constituatur.

32. Ad argumentum respondetur concedendo præmiesa» cum prima consequentia, et negando secundam, quæ ex illis non bene colligitur. Fatemur enim doctrinam Scripturæ, Conciliorum, etc., quam loco citato expendimus, esse indefinitam, et universali æquivalentern. Sed hujusmodi doctrina appellat supra sanguinem, qui vere est sanguis, de quo agunt ista Scripturæ, Conciliorum, etc., testimonia : unde prædicta omni vero sanguini applicanda est, et pro omni vero sanguine distribuit. Quare nullus fuit verus Christi sanguis, quem non concedamus fuisse Verbo hypostatice unitum. Sed præter verum sanguinem fuit in Christo alius sanguis secundum quid, et analogice talis, qui sanguis cum addito, nempe *nutrimentalis* vocatur, et magis, quam sanguis, humor sanguineus est, ut constat ex dictis. Qui proinde non comprehenditur sub illa Scripturæ, et Conciliorum doctrina, quam fatemur universalem : quippe evidens est sanguinem improprie, et secundum quid talem non comprehendi sub sanguine vero. Potestque hujus responsionis veritas magis firmari. Tum quia sanguis est analogum ad sanguinem verum, et ad sanguinem secundum quid : sed analogum per se sumptum et indefinite prolatum stat pro principali analogato : ergo cum Scriptura, et Concilia, et Patres indefinite docent Verbum assumpsisse sanguinem ; hujus vocabulo comprehendunt omnem verum sanguinem, non autem sanguinem secundum quid, qualis est sanguis nutrimentalis. Tum etiam quia Scriptura, Concilia, et Patres, cum illud docent, loquuntur expresse de sanguine pertinente ad naturam humanam, per modum partis illum substantialiter integrantis : quinimo ex hoc principio movetur, ut illud diffiniant, ut ex eorum testimoniis satis liquet : sed sanguis nutrimentalis. de quo agimus, non pertinet ad humanam speciem, nec est vera pars illius, ut ostensum est § præced. et aliqui ex Adversariis concedunt : ergo prædictus sanguis non comprehenditur sub illa universali diffinitione. Tum denique quia Scriptura, Concilia, et Patres docent universaliter Verbum assumpsisse carnem : et tamen si aliquid, licet appareret caro, certo, aut probabiliter constaret non esse veram carnem ; minime comprehenderetur sub illa diffinitione, sed certo, aut probabiliter ab illa eximeretur (sicut non pauci eximunt ungues, et capillos, quia putant

Satisfit
argu'
mento.

non esse veras partes humanitatis assumpta' ergo pariter licet universaliter diffiniatur Verbum assumpsisse sanguinem, minime tamen sub ea diffinitione comprehenditur id, quod non est vere sanguis, nec pars substantialis humana' naturæ, licet sanguis appareat ob similitudinem in aliquibus accidentibus : qualem esse humorem illum, qui sanguis nutrimentalis vocatur, constat ex dictis.

Oeeerri-
lar
prTisz!
ciofir-
maliooi,
Ad primam confirmationem respondetur eodem modo : fatemur enim quamlibet guttam veri sanguinis Christi habuisse unionem immediatam ad Verbum, ut docet Pontifex, fuisseque propterea infiniti valoris non solum ex parte suppositi illum effundentis, et offerentis, sed etiam in seipsa, et ex parte rei oblatae, ut supra ponderavimus num. 6. Cæterum negamus, quod omnis sanguis, qui fuit in Christo, fuerit verus sanguis, aut vera pars humanæ naturæ : oppositum enim a nobis ostensum est in illo humore sanguineo, qui sanguis *nutrimentalis* vocatur : non enim pertingit ad habendum humanam speciem, sed solum deservit hujus conservationi pro hoc statu vitæ mortalis, ad instar cæterorum alimentorum, quæ nemo dicit fuisse Verbo hypostatice unita. Unde talis sanguis nutrimentalis, ejusque guttæ non comprehenduntur sub illa generali Pontificis doctrina ; sicut nec comprehenduntur sudores, et lacrymæ Christi. De quibus tamen omnibus fatendum est, quod licet non fuerint infiniti valoris in se ipsis, sive ex parte rei oblatae, cum non habuerint unionem immediatam ad Verbum : eorum tamen effusio, et oblatio fuit valoris simpliciter infiniti ex parte divini suppositi illa efludentis, et offerentis. Idemque contingit in oblatione rerum pure extrinsecarum, ut sunt vestes, pecuniæ. et alia hujusmodi.

Diluitur
stcunda.
Ad secundam confirmationem, concessa majorij negamus minorem intellectam de omni sanguine, qui aliquando fuit in Christo, et comprehendit sanguinem tam naturalem, quam nutrimentalem : hic enim posterior non ponitur sub specie vini. Quod nobis videtur evidens saltem in principiis D. Thom. quoniam ille tantum sanguis Christi ponitur de facto sub specie vini, quem ipse Christus de facto habet in se ipso, et conservat in coelis. Hujusmodi autem non est sanguis nutrimentalis, sed naturalis, ut plane docet D. Thom. locis relatis num. 22. Et, vel ex qq constat, quoi

in resurrectione solum reassumuntur partes in actu pertinentes ad substantialem integritatem humanæ naturæ ; secus vero illæ, quæ ordinantur ad nutritionem, vel augmentum individui ; cum ista pro illo statu omnino cessent, et necessaria non sint ; sed solum ordinatur ad conservationem ipsius mediante nutritione, ut g præced. ostendimus : quocirca non reassumetur in resurrectione. Unde sequitur, quod talis sanguis de facto non sit in Christo glorioso : militat enim eadem ratio. Si autem Christus prædictum sanguinem in se non habet ; non est cur in Eucharistia ponatur sub specie vini : quippe, ut proxime dicebamus, id de facto sub speciebus ponitur, quod Christus habet de facto in se ipso. Et sicut nullum est inconveniens dicere, quod de facto in Eucharistia non ponitur illud, quod in Christo apud nos vivente dicebantur ros, aut cambium ; quia vere non sunt ipsius partes, sed ordinabantur ad ipsius nutritionem, quæ jam cessavit, ut tradit D. Thom. locis proxime relatis : sic nullum est absurdum, quod ia Eucharistia non ponatur de facto ille sanguis nutrimentalis, quem Christus habuit in hac vita mortali : quia revera non erat vera humanitatis pars, sed deserviebat ipsius conservationi media nutritione, quæ locum non habet in corpore resurgente. z

33. Minoris autem probationes facile diruuntur juxta hanc doctrinam. Ad primam enim respondetur, quod ly *meus* positum in verbis consecrationis calicis significat omnem Christi sanguinem, qui erat Christi non pncise possessive, sed hypostatice, et personaliter propter unionem immediatam ad ejus divinum suppositum. Sanguis autem nutrimentalis, licet fuerit Christi quasi possessive, quia in ejus humanitate tanquam in vase continebatur, tamen non erat Christi hypostatice ; quia non erat vera humanitatis pars, nec eadem subsistentia terminabatur, sed per subsistentiam creatam, ut § præced. ostendimus. Quo etiam modo posset Christus vocare sudorem *meum*, et salivam *meam*, lacrymas *meas* : non quia fuerint ejus hypostatice, aut personaliter ; sed quia ad ipsum pertinuerint possessive, vel alio modo. Accedit, quod præcipuum est ly *meus* determinari per ly *sanguis*, cui tanquam subjecto applicatur. Sanguis autem proprie dictus et absolute prolatus solum supponit pro vero sanguine, qui solum est sanguis naturalis;

Elidsa-
inrtj's
vires.

naturalis ; secus vero sanguis nutrimentalis, ut exponendo Scripturæ, et Conciliorum, ac Patrum testimonia dicebamus. Unde ly nwuj non distribuit pro omni sanguino proprio, vel improprio, qui utcumque fuit in Christo, sed solum pro omni sanguino vero, qui fuit in Christo non solum possessive, sed hypostatico. Talis autem non fuit sanguis nutrimentalis. Et ideo non ponitur in Eucharistia. Accedit præterea sanguinem nutrimentalem, qui fuit in Christo, modo non existere in corpore Christi glorioso, ut supra diximus ; nec alibi, saltem in notabili aliqua quantitate : consecratio autem ponit sub speciebus ea Christi, quæ reperit in rerum natura : signum est ergo, quod non constituit in illis sanguinem nutrimentalem saltem in illa quantitate, in qua Christus ipsum habuit. Sicut autem nullum est inconueniens, quod tota illa quantitas sanguinis nutrimentalis non ponatur in sacramento ; sic nec absurdum est, quod nihil prædicti sanguinis constituatur. Ad *secundam* probationem respondemus Christum, cum in cæna instituit Eucharistiam, posuisse sub specie vini omnem verum sanguinem suum pertinentem ad speciem humanam ; non vero omnem sanguinem improprie, et analogice talem, qualem constat esse illum humorem, quem sanguinem nutrimentalem vocamus, ut sæpe diximus. Et in hoc sensu distingui debet tam antecedens, quam consequens, negando consequentiam, prout sanguini nutrimentali applicatur. Inserta autem antecedentis probatio nihil valet : quia cum dicitur Christum se in sacramento constituisse, prout erat in se, hoc objectum non comprehendit omnia, quæ Christus habebat in se ; alias constitueret vestes, alimenta, et excrementa : quod nullus sanæ mentis concedet. Sed determinatur ad ea, quæ vere erant partes Christi pertinentes ad ipsius substantialem integritatem : cujusmodi non est sanguis mere nutrimentalis. Quocirca sicut ob prædictam rationem non constituit in sacramento salivam, si quam in se habebat ; sic nec constituit sanguinem nutrimentalem, quem tunc habuit. Ad *terciam* vel negamus majorem, vel illa, et minori omissis, negamus absolute consequentiam ob disparitatem satis notam : quia nulla fuit caro Christi, quæ non fuerit vere caro informata per animam rationalem, et pertinens ad substantialem integritatem naturæ humanæ : quare nomine

carnis, quam Christus constituit sub panis specie, comprehenditur omnis Christi caro absque exceptione. Sed in Christo fuit aliquis sanguis, qui vere sanguis non erat, nec informabatur anima rationali, nec erat vera pars naturam humanam integraliter substantialiter constituens : qualem fuisse sanguinem nutrimentalem supra ostendimus, et aliqui ex Adversariis non negant : quocirca non est, cur nomine sanguinis, qui fuit, estque vera Christi pars, comprehendatur omnis sanguis etiam nutrimentalis, et improprius, atque quod in sacramento constituatur. Sed potius infertur oppositum.

34. Arguitur secundo, impugnando simul adhibitam præcedenti argumento responsionem, et sæpius inculcatam illam sanguinum distinctionem : quoniam omnis sanguis humanus est ejusdem speciei, et rationis : sed Verbum assumpsit aliquem sanguinem humanum ul cum communi, et certa Theologorum sententia statuimus dub. præcedenti : ergo Verbum assumpsit omnem sanguinem humanum, qui in Christo fuit. Minor, et consequentia patent : nam ex suppositione, quod Verbum assumpserit humanum sanguinum, et hic sit ejusdem speciei ; absque fundamento dicitur assumpsisse unam partem sanguinis, et non assumpsisse aliam. Major autem ostenditur : tum quia Philosophi, et Medici sanguinem non dividunt in duas species : ergo omnis sanguis humanus est ejusdem speciei. Tum quia omnis sanguis humanus habet easdem operationes, et effectus, utputa humeclandi, et nutriendi humanum corpus : ergo signum est, quod omnis sanguis humanus est ejusdem speciei. Tum præterea, nam quæ differunt specie nequeunt continuari : sed. omnis sanguis repertus in corpore humano continuatur, ut ad sensum liquet : ergo idem quod prius. Tum denique nam si daretur distinctio specifica inter unum, et alium sanguinem, maxime propter majorem unius decoctionem, et puritatem : nec enim ad illud principium illa diversitas specifica a nobis asserta revocari potest : sed illa major decoctio, et puritas solum inducit distinctionem accidentalem penes magis, et minus intra eandem speciem, ut liquet in spiritibus vitalibus, et animalibus, qui sunt radii sanguinis purissimi, et defæcati supra decoctionem, et puritatem sanguinis communis naturalis : et tamen juxta nostram sententiam non

distinguuntur ab illo specie substantiali: cum constituamur per eandem formam ; ergo nulla est ratio, ut constituamus distinctionem specificam inter unum, et alterum sanguinem, naturalem, videlicet, et nutrimentalem.

Cob fir Confirmatur ex Lugone num. 36, quia si, ut asserimus, unus sanguis esset animatus, et alius inanimatus; sequeretur unum sanguinem esse magis similem carni, quam alteri sanguini : consequens est absurdum : ergo minus recte constituimus predictam distinctionem inter unum, et alterum sanguinem. Sequela est manifesta : quia, supposita nostra sententia, unus sanguis erit animatus sicut caro, et constituetur per random materiam, et formam ; alter vero non erit animatus, sed constituetur per formam vit® expertem, et alterius valde divers® rationis ; consequens ergo est, quod unus sanguis magis assimiletur carni, quam alteri sanguini. Falsitas autem consequentis videtur evidens : nam ipsis sensibus deprehendimus carnem, et sanguinem differre; quibus etiam cognoscimus omnem sanguinem esse similem, et habere convenientiam in omnibus accidentibus.

DissoñTĩ-
tor
argu-
menwin. Ad argumentum respondetur negando majorem, si per sanguinem humanum significetur omnis sangnis tam naturalis, quam nulrimentalis : oppositum enim constat ex hactenus dictis. Ad *primam* autem majoris probationem respondetur, quod quidquid sit de, lententia Medicorum, quam non multum curamus in re philosophica, et magna ex parte quod ad prosens refert), theologica; /Aristoteles Philosophorum princeps distinctionem specificam asserit inter predictos sanguines, ut constat conferendo testimonia supra allata. Quinimo D. Thomas (qui pro mille, non solum Medicis, sed Philosophis, et Theologis est), illam satis evidenter docet locis relatis num. 10 et 22. Unde nostra non interest, quod alii, quibus hanc reverentiam non debemns, sentiant aliter. Ad *secundam* negamus antecedens, quia protêt illas operationes (quas permittimus osse omni sanguini communes), sanguis naturalis vivit, quod non habet nutrimentalis. Quæ differentia magis apparet in spiritibus vitalibus, et animalibus, qui sunt portio naturalis sanguinis nobilissima : deserviunt enim motui, et sensationibus animalis, ad quæ sanguis nutrimentalis ineptus est. Ad tertiam neganda est mi-

nor : nam illorum sanguinum non est vora continuatio, sed conjunctio, confusio, et adunatio, ubi sensus non percipit distinctionem inter extrema ob similitudinem in accidentibus. In quo ipse siepe fallitur, ut in hac eadem materia contingit, et Adversarii negare non possunt ; nam in venis reperiuntur cum sanguine aliorum humorum, puta pituitæ, aut colota?, portiones : quæ, ut illi discurrunt, constituuntur per formas substantiales specificè diversas : el tamen ad sensum apparet omnem humorem in venis contentum continuari. Sicut itaque ipsi sensum corrigunt per rationem : sic nos, et non infirmiori motive dicimus sanguinem naturalem non continuari cum nutrimentali ; licet ad sensum appareat oppositum. Ad *ultimam* respondetur distinctionem specificam inter predictos sanguines constitui immediate per formas substantiales specie diversas ; inferri autem in genere causæ efficientis ex majori decoctione, et puritate ; non qualicumque, sed adeo forti, ut materiam sanguinis naturalis transferat ad speciem humanam. Quod principium iu suo genere sufficiens est ad inducendum distinctionem specificam, ut liquet cum alimentum convertitur in carnem, quam Adversarii non negant constitui per formam animalis, et ab omni sanguine distare specie. Decoctio autem illa transferens alimenta in sanguinem nutrimentalem debilior est ob resistantiam, et indispositionem passi, ut subito, aut immediate in materia inducat, formam viventis ; sed præcise aliam inducit formam inferiorem, et intermediam, ut proportionabiliter contingere in formatione embrionis, et in generatione animalis supra diximus num. 23.

Ad confirmationem respondetur concedendo sequelam, quæ nihil habet absurdi et negando minorem. Ad sequelæ autem probationem dicendum est infirmum in hac materia argumentum esse, quod soli sensuum apprehensioni committitur, ut proxime dicebamus : prosertim cum sensus judicare non possint de convenientia, aut similitudine specifica, quæ ipsos latet, el ad intellectum pertinet. Et profecto sensus apprehendit non solam similitudinem , sed etiam continuationem inter omnes humores, quos venæ continent, et solent simul ab illa scissa defluere : et tamen Adversarii dicunt constitui per formas specie diversas. Similiter major similitudo apparet inter sanguinem hominis, et sanguinem agni,

M

Dirniti
ccrir-
Drttw.

agni, quam inter humanum sanguinem, et carnem humanam : et tamen non inde colligent, quod illi duo sanguines habeant majorem absolute convenientiam ; quam caro, et sanguis hominis; siquidem illi sanguines pertinent ad diversas, simpliciter naturas; sanguis autem humanus pertinet, ut Adversarii discurrunt, per modum partis actualis ad naturam humanam, cujus etiam caro est pars. Idem itaque ad sensibilem eorum difficultatem respondemus, quod sanguis, et sanguis habent majorem similitudinem in non paucis accidentibus: sed caro, et sanguis naturalis habent majorem simpliciter convenientiam vel ob unitatem ejusdem formæ substantialis, quam participant, ut nos affirmamus, vel quia saltem componunt unam naturam integram, et perfectam, ut asserunt Adversarii.

35. Tertio, et ultimo potest hæc opinio "suaderi omnibus argumentis factis dub. precedent! pro sententia contraria, si applicentur in hunc modum : nam ideo sanguis nutrimentalis non fuisset unitus hypostatice Verbo, quia non informatur, nec constituitur per animam rationalem : sed hæc ratio est nulla : ergo fateri debemus, quod prædictus sanguis fuerit Verbo hypostatice unitus. Major constat ex fundamento nostræ assertionis : probamus enim sanguinem nutrimentalem non fuisse Verbo hypostatice unitum, quia talis sanguis non est vera pars humanæ naturæ, quam Verbum assumpsit : et rursus probamus, non esse veram humanitatis partem, quia non constituitur per animam rationalem, quæ est forma prædictæ naturæ; ergo de primo ad ultimum, ideo sanguis nutrimentalis non Verbo hypostatice unitus, quia per animam rationalem non informatur. Minor etiam ostenditur : quia si hæc ratio convinceret; probaret utique nullum sanguinem fuisse unitum hypostatice Verbo : nullus enim sanguis vivit, aut constituitur per formam animalis, sed per animam inanimam. Quod suadetur omnibus motivis eo loco propositis a num. 14, ut quod omnis sanguis sit discontinuus partibus solidis animalis; quod sit alimentum viventis; quod nullam habeat operationem vitalem ; et aliis similibus signis manifestantibus nullam sanguinem animari, ut fuse eo loco expendimus. Quibus modo addendum præcise est omnem pariem vivam, si abscindatur causare animali dolorem, ut liquet in carnis abscissione : sanguis autem absque

ullo dolore fluit, et separatui ab animali, ut experientia liquet : signum est ergo, quod non vivat : nec informetur forma animalis.

Respondetur concedendo majorem, ei Solutio, negando minorem : nam illa ratio optima est, et plane philosophica, consonaque omnino rerum naturis : implicat enim esse veram animalis partem, quæ per ipsius formam non constituitur : quippe eo ipso constituitur per formam specie diversam, et importat naturam simpliciter distinctam, fundatquo aliud suppositum; cui prorsus repugnat supposito animalis hypostatice uniri, ut § præced. fusius expendimus. Tuenturque hanc veram philosophiam non solum defensores nostræ assertionis, sed etiam plures patroni contrariæ : nam lumine prædictæ rationis ducti, vel si concedant omnem sanguinem animalis esse veram ejus partem, pariter concedunt constitui per ejus formam ; vel si negent constitui per formam vivam, pariter negant esse veram viventis partem. Soli Suarez, et Socii hanc philosophiam nobis procuderunt, quod nimirum sit vera animalis pars, quod ejus forma non actualatur; sed aliam vendicat specie distinctam, et pertinet ad suppositum absolute diversum. Quæ conjunctio nec facilior, nec possibilior nobis apparet, quam hircocervi. Ad minoris autem probationem negamus sequelam : jam enim ostendimus aliquem sanguinem naturalem, et perfectum vivere, ac constitui per animam secundum gradum vegetativum, sicut de capillis dici solet. Illa vero, quæ in contrarium afferuntur, levia sunt, et quæ loco citato satis diruimus. Nam quod primo loco dicitur sanguinem non vivere, est petitio principii, et ipsa materia de qua disputamus. In qua præ Junioribus audiendus est Aristot. lib. Aristot. 3 de hist. anim. cap. 13, affirmans, quod *quandiu vita servatur, sanguis unus animalis, et fervet.*

Quod de disconlinuatione subjungitur, falsum est : continuatur enim sanguis naturalis aliis animalis partibus, mediis fibris, seu portionibus sanguine solidioribus, et carne fluxibilibus : sicut etiam gluten carnis particulas copulat. — Quod additur, nullam habere, operationem vitalem, falsum est : nam augetur, et crescit, sicut et aliæ animalis partes ; quod est opus vitæ vegetativæ. Quod dicatur viventis alimentum, nihil interest : nam referri debet ad sanguinem nutrimentalem, quem fate-

mur esse vere alimentum propter substantialem sui in partes animalis transmutationem. Si vero animali applicetur. alimentum rigorosum non est; sed tale præcise dicitur ob aliquam accidentalem meliorationem, et maiorem puritatem. — Denique quod nunc de novo in ultimo loco affertur, nihil valet : nam cum sanguis non participet animam, aut vitam secundum gradum sensitivum, mirum non est, quod non sentiat dolorem, cum emititur : sicut ob eandem rationem capilli illum non sentiunt, quando tenduntur ; licet vivant. Addendum tamen est Aristotelem 3 de partib. animal, cap. 5, palam esserere sanguinem aliquando fluere cum tristitia, hoc est, sentiente, et refugiente natura ejus separationem. Quod non ita refugeret, si sanguis omnis esset merum alimentum, aut excrementum viventis; el aliquis sanguis non esset vera animalis pars, nec constitueretur per formam ipsius.

DUBIUM III.

An sanguis Christi in passione effusus, manserit Verbo unitus, et fuerit in resurrectione Christi reassumplus.

Difficultas hæc appendix est præcedentium, quam aliqui remittunt ad quæst. 54, art. 2. Sed congruentius judicavimus eam in præsentia resolvere : tum ut plenius satisfaciamus argumento proposito n. 18, quæ illam opponit assertioni communi : tum ob necessariam connexionem doctrinae; quippe arduum non est aptam hujus rei decisionem firmari ex principiis immediate traditis, quæ superfluum foret alio loco repetere : tum denique quia in animo non habemus perveniendi hisce nostris commentariis al locum relatum D. Thomæ. Supponit autem dubii titulus veritatem catholicam, scilicet pretiosum Christi sanguinem fustum in ejus passione fuisse, mansisseque pro triduo mortis Domini ab ipsius anima separatum. Investigamus autem, utrum sic a corpore sejunctus perseveraverit Verbo unitus? Et rursum, an cum Christus resurrexit per unionem animæ, et corporis, Verbum reuniverit corpori sanguinem prius effusus? Quas difficultates ulpote connexas sub eodem dubio comprehendimus : sed majoris claritatis gratia diversis assertionibus decidemus.

§

Desolatio prioris difficultatis.

36. Dicendum est primo Verbum in triduo mortis Christi mansisse hypostatice unitum sanguini ipsius effusa in passione. Hæc assertio procedit indefinito, non determinando, qualis, quantusve fuerit ille sanguis, sed solum, quod Verbum manserit alicui sanguini hypostatice unitum. In quo sensu est communis Theologorum sententia, ut superfluum videatur illos in particulari referre. Videri tamen possunt Cajetan. et Medina infra quæst. 54, art. 2. Cabrera in præs. articul. 2, disput. 2, conci. 1. Francisons Collius lib. 5, cap. 5. Sylvester in Rosa aurea tract. 3, quæst. 31. Vazquez disp. 36, cap. 4. Suarez infra disp. 47, sect. 3, dub. 2. Gonetdisp. 9, art. 2, § 6. Lugo disp. 14, sect. 3, concl. 3, qui eadem disp. sect. 7, num. 105, observat oppositam sententiam non posse hoc tempore absque aliqua nota defendi. Quod et nobis videtur, abstrahendo tamen ab requalitate censuræ.

Probatur primo ab auctoritate nam in sexta Synodo act. 16, damnatur quidam hæreticus, quod dixerit *Verbum in cruce eruisse carnem, el sanguinem* : ergo sentit illud Concilium Verbum non exuisse sanguinem : sed idem est, quod Verbum non exuerit sanguinem et quod sanguinem sibi unitum retinuerit : ergo ex mente Concilii sanguis effusus mansit unitus Verbo, hoc est hypostatice, sicut prius fuerat : alioquin quantum ad unionem hypostaticam Verbum illum exisset. *Deinde* Clemens VI, in Extravag. relata num. 6 docet Christum in cruce effudisse quoddam sanguinis profluvium, cujus una modica gutta propter unionem ad Verbum sufficeret ad totius humani generis redemptionem : sensit ergo Pontifex guttas sanguinis effusas mansisse unitas Verbo hypostatice; siquidem illis attribuit valorem infinitum in ratione pretii, quem absque unionem immediata ad Verbum non potuerunt habere; et cum aliunde non fuerint illæ guttæ unitæ Verbo mediante carne, cum existèrent extra illam. Unde nostram assertionem definitam esse a prædicto Pontifice refertur in director. Inquisit part. 2, quæst. 10. *Prxlerea* idem definitum fuisse a Pio II, tradunt Dominicus de Dominicis in tract, de sanguine Christi, et Sylvester loco supra citato. *Insuper* D. Damascenus hoc

satis

salis aperto significat lib. 4 do fido cap. 12, cum dicit lignum crucis optimo jure adorari : quia corporis, et sanguinis contactu sanctificatum fuit. Si enim sanguis a Christo fusus fuisset a Verbo dimissus, et terminatus alio supposito creato : non apparet, quomodo adhærens ligno crucis posset ipsum sanctificare, ut esset dignum adoratione. *Denique*, ut alia testimonia omittamus, id expresse docet D. Thom. quodlib. 5, art. 5, ubi ait : *Manifestum esi, quod sanguis in passione effusus, qui maxime fuit salubris, fuit divinitati unitus.*

7. Secur*do probatur ratione Theologica : quia Verbum in triduo mortis Christi mansit unitum hypostatice carni Christi : ergo etiam mansit unitum hypostatice sanguini ipsius. Antecedens est certum secundum fidem ex communi Ecclesiæ traditione, quæ satis explicatur in Symbolo Apostolorum illis verbis : *El in Jesum Christum, Filium ejus unicum, Dominum nostrum, qui conceptus est de Spiritu sancio, natus ex Maria Virgine, passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, el sepultus.* Ubi omnia illa prædicata dicuntur de Verbo Filio Dei propter communicationem idiomatum. Unde sicut ad hoc, quod dicatur natus, et passus, necessarium fuit habere unitam sibi naturam humanam, in qua Christus natus fuit ex Virgine et passus est : sic etiam ad hoc, quod dicatur sepultus, opus fuit, quod maneret unitum corpori, quod jacuit in sepulcro. Consequentia autem probatur : tum quia ideo Verbum mansit hypostatice unitum carni in triduo mortis Christi, quoniam ante mortem illam assumpserat, et per resurrectionem illam assumpturum erat; atque ideo superfluum foret illam pro illo brevi tempore quasi abjicere, eam committendo creato supposito : sed eadem ratio militat in sanguine Christi, siquidem ante mortem Christi Verbo hypostatice uniebatur, ut dub. 1 ostendimus, et per resurrectionem illi uniendus erat, ut g sequenti ostendemus : ergo sanguis Christi in passione effusus mansit Verbo hypostatice unitus. Tum etiam nam ideo Verbum mansit unitum carni quia hæc est pars notabilis, et principalis naturæ assumptæ : cui proinde merito applicatur commune illud Theologorum axioma desumptum ex D. Damasceno lib. 3 de fide, cap. 27 : *Quod Deus assumpsit, nunquam dimisit* : sed sanguis etiam est pars notabilis, et principalis nature assumptæ; unde tota humanitas solet

nomine carnis ot sanguinis significari, ut ex Scriptura, et Patribus ostendimus dub. 1 ; § 1 ; ergo qua ratione caro Christi mortui mansit unita Verbo, mansit etiam sanguis eidem unitus. Tum denique quia nullum inconueniens, indecentiave potest repræsentari in sanguine Christi effuso, ne dicatur mansisse Verbo hypostatice unitus, quæ simili ratione repræsentari non possit in carne Christi mortua, ut facile consideranti constabit, et magis infra apparebit diluendo argumenta contraria : sed nullo inconueniente obstante, aut impediante, catholice confitemur Verbum mansisse unitum hypostatice carni mortuæ Christi : ergo pariter concedere debemus, quod sanguis Christi effusus permanserit unitus hypostatice Verbo.

Nec refert, si objectas cum Cardinali de Ruvere infra referendo, quod si res ita se habet, sequitur Symbolum Apostolorum esse mancum, et imperfectum. Si enim propter unionem Verbi ad carnem confitemur Filium Dei esse sepultum; pari ratione deberemus confiteri propter unionem Verbi ad sanguinem, quod Filius Dei fuerit effusus, quod adhæserit cruci, lanceæ, spinis, etc. sicut enim corpus Christi fuit in sepulcro, sic etiam sanguis Christi fuit in prædictis rebus. Hoc, inquam non refert, sed facile diluitur : quia certum est non omnia, quæ conveniunt Filio Dei per communicationem idiomatum recenseri in symbolo, sed tantum principaliora, et quæ magis requiruntur ad fidem articulorum explicitam. Profecto non enumeratur in illo sanguinis Christi eflusio; qua tamen salis continetur in crucifixione, ut satis ex se liquet. Nec etiam dicitur fuisse flagellatum, quod nihilominus continetur in passione. Sic ergo non oportuit explicare, quod Verbum manserit unitum sanguini, sed satis fuit referre genus mortis, in qua sanguis a carne separatus est. Inde enim sicut colligimus Verbum mansisse unitum carni, quia illud suppositum dicitur sepultum, sic etiam colligimus mansisse unitum sanguini, quia sicut caro, erat pars humanæ naturæ, ut supra expendimus. Quod autem non dicatur Verbum effusum, et similia, quæ objectio non satis pie recenset, parum refert : tum quia illæ locutiones sunt improprie. : applicantur enim parti ut parti, quæ non consuevit prædicari de supposito, ut jam insinuavimus n. 19, et magis infra declarabimus. Tum quia prædictæ locutiones in sano sensu intellect® nihil habent

absurdi : sicut enim dicimus Verbum fuisse crucifixum, et mortuum, sic etiam dicere possumus Verbum fuisse sparsum, et crucifixum, ut recte vidit Suarez loco cit. § 1. » » » *. *Secundum* in line. Unde cum rem teneamus : nihil est, quod his, aut illis modis loquendi moremur : expedit tamen pie loqui, et ea non proferre, quibus simplices turbentur.

38. Tertio probatur eadem assertio alia ratione satis efheaci : quoniam si in triduo mortis Christi fieret consecratio calicis, poneretur sub specie vini non nudus sanguis, qui fuerat Christi ; sed sanguis subsistentia Verbi terminatu ergo in triduo mortis Christi sanguis ejus manebat Verbo hypostatice unitus. Consequentia est manifesta : quia idem est suppositum sanguinis intra, et extra sacramentum : implicat enim eandem naturam diversis suppositis creato, et increato terminari, vel in diversis sacramentis, vel in diversis locis ; cum subsistere conveniat naturæ in se, et absque respecta ad extrinseca, ut ostendimus disp. præced. dub. 2, et specialiter n.22, contra Suarez quoad hoc posterius. Et quamvis illud foret possibile; esset tamen ingens miraculum, quod absque urgenti aequaliter motivo admitti non debet. Si ergo sub specie vini in triduo mortis Christi existeret Verbum terminans ejus sanguinem, ubi qua tamen non esset caro Christi, ut certum esse supponimus ; sequitur quod sanguis Christi effusus manserit unitus Verbo hypostatice. Antecedens autem suadetur : quia in illo triduo, sicut nunc verificarentur verba Christi Domini Joan. 6 : *Qui manducat meam carnem, et bibit meum sanguinem, in me manet, et ego in eo* : hæc enim universaliter vera sunt in omni suscipiente sacramentum Eucharistiæ ; quod semper idem est ex parte rei contenta, et significat per se. Sed ad hæc verificanda requiritur, quod Verbum sit per concomitantium in sacramento ratione unionis cum sanguine : alias non salvaretur, *et ego in eo*, sed solum, *El sanguis qui fuit meus, in eo*. Ergo in triduo sub specie vini esset non sanguis solus, aut sanguis in supposito creato ; sed sanguis in supposito Verbi, cuius hypostatice unitus, et secum per concomitantiam trahens ipsum Verbum. Præsertim cum sanguis ille esset tunc vivificus, et causativus gratiæ non minus quam caro Christi in sacramento existens : hæc autem dicitur vivifica, quia est caro Verbi, ei hypostatice conjuncta, ut loquitur Cone.

Ephesin. in epist. ad Noslorium : ergo pariter sanguis Christi esset in sacramento vivificus propter similem conjunctionem. Unde facile procluduntur nliquæ evasiones, quibus debilitari hoc motivum censuit Lugo disp. cit. num. 42, et ideo illas omittimus.

39. Dicendum est secundo non omnem sanguinem Christi in passione effusum mansisse unitum hypostatice Verbo, sed solum, et omnem sanguinem naturalem, secus sanguinem nutrimentalem. Sic docet D. Tho. ut constabit ex dicendis n. 1. Cui subscribunt Cajetan. et Sylvester locis supra relatis, Cabrera disput. cit. conci. 2, et c. n. alii. Idemque ro ipsa luentur omnes Auctores n. 20 relati, quos proinde non inculcamus. Probatur ratione : quia nullum est fundamentum, ut dicamus sanguinem Christi effusum in passione mansisse magis unitum hypostatice Verbo pro triduo mortis Christi, quam fuerit eidem Verbo unitus sanguis Christi viventis : sed viventi Christo non omnis sanguis in eo existens uniebatur hypostatice Verbo; sed solum verus sanguis naturalis, secus autem sanguis nutrimentalis, ut constat ex dictis dub. præced.; ergo in triduo mortis Christi non omnis sanguis ejus effusus mansit unitus hypostatice Verbo, sed solum sanguis naturalis, non autem sanguis nutrimentalis.

Confirmatur primo : nam ideo sanguis in triduo mansit unitus Verbo, quia est vera pars humanæ naturæ, quam Verbum prius assumpserat, et in resurrectione Christi assumplurum erat, ut vidimus n. 37, sed sanguis, qui per modum veræ partis pertinet ad integritatem substantialem humanæ naturæ, non est omnis sanguis, sed solum sanguis naturalis, secus nutrimentalis, ut ostendimus dub. præc. n. 20, ergo sanguis, qui in triduo mansit unitus Verbo, non fuit omnis sanguis Christi, sed solum sanguis naturalis, non vero nutrimentalis.

Confirmatur secundo : nam ideo asserendum esset omnem Christi sanguinem mansisse in triduo unitum hypostatice Verbo, quia Patres, et Theologi id indefinite asserunt de sanguine Christi : sed hæc ratio non obligat, ut dicamus omnem Christi sanguinem, comprehendendo etiam nutrimentalem, mansisse Verbo hypostatice unitum : ergo, etc. Probatur minor : quia etiam Patres, et Theologi docent indefinite sanguinem Christi viventis fuisse unitum

unitum Verbo, et nihilominus inde non infertur, quod sanguis nutrimentalis fuerit unitus Verbo hypostatice : ergo licet idem indefinite dicant de sanguine Christi effuso, non inde colligitur, quod comprehendant sanguinem nutrimentalem. Tum etiam, nam ideo illa indefinita locutio non extenditur ad sanguinem nutrimentalem Christi viventis; quia hic sanguis propriè non est, nec vera pars humanæ naturæ ; sed eadem ratio militat in sanguine Christi effuso, ut satis ex se liquet : ergo non comprehenditur sub illa indefinita Patrum, et Theologorum locutione. Recolantur supra dicta n. 32, ex quibus magis fulciri potest hæc confirmatio, quin hic opus sit plura adjicere.

40. Sed objicies : quod sanguis Christi in triduo mortis ejus manserit incorruptus, provenit ex unione sanguinis ad Verbum; sicut et quod corpus jacens in sepulcro corruptum non fuerit, ortum duxit ex unione immediata ad Verbi personam ; cui conjunctam corrumpi non decebat : atqui omnis sanguis Christi effusus mansit in triduo incorruptus : ergo omnis sanguis Christi mansit unitus hypostatice Verbo. Probatur minor : quia omnis Christi sanguis effusus fuit per modum unius, et simul etiam per modum unius erat v. g. juxta crucem : ridiculum enim apparet imaginari, quod partira fundebatur sanguis naturalis, et partim nutrimentalis, et quod unus erat in uno loco, et alius in alio : fuerunt igitur per modum unius, simul absque separatione. Si autem sanguis nutrimentalis corrumperetur; jam de illo toto diceretur corrumpi, et ex parte tabescere : ne igitur hoc dicamus, fateri oportet omnem adæquate Christi sanguinem offusum mansisse in triduo mortis ejus incorruptum.

Respondetur admittendo majorem, et negando minorem. Ad cujus probationem, quam urget Lugo n. 70, respondetur nihil evincere : nam concesso, quod illi duo sanguines simul semper fluxerint, et simul in eodem loco fuerint ; non sequitur, quod si sanguis naturalis mansit (sicut revera mansit) incorruptus ; idem debeamus dicere de sanguine nutrimentali : aut e converso, si sanguis nutrimentalis ccepit tabescere, idem de naturali dicatur. Nam cum prædicti sanguines licet permixti, aut confusi, aut aggregati in eodem loco, sint humores specie distincti, et constituentur fer formas diversas, et unus terminetur

subsistentia divina, alter vero subsistentia creata, nulla repugnantia, quin nec difficultas ulla apparet in eo, quod unus sanguis sibi relictus corruptus fuerit, et alter ob unionem hypostaticam ad Verbum incorruptus manserit. Ex quo ulterius fit nihil absurdi continere., quod dicatur totum illud sanguinem aggregatum (quod non fuit aliquod unum ens, sed simpliciter plura), non mansisse adæquate incorruptum : sufficit enim, quod aliqua ejus pars (et in se revera totum) nempe sanguis nutrimentalis, corruptus fuerit, alio sanguine naturali incorrupto perseverante propter unionem ad Verbum. Idemque naturaliter contingere potest, si in eodem vase jungamus duos liquores specie diversos, unum corruptum, et alterum incorruptum.

ê n.

Decisio dubii quoad secundam ejus pariem.

41. Dicendum est tertio Verbum in resurrectione Christi reassumpsisse ad naturam humanam omnem, et solum sanguinem, qui fuerat vera pars sacræ humanitatis, pertinens ad substantialem ejus integritatem, et consequenter reassumpsisse lotum sanguinem naturalem in passione effusum ; et nullum reassumpsisse sanguinem nutrimentalem. Sensus hujus conclusionis facile percipitur ex hactenus dictis in hac disputatione : cum enim dub. præced. statuerimus esse aliquem sanguinem pertinentem per modum veræ partis ad substantialem naturæ humanæ integritatem; et hunc esse præcise sanguinem naturalem, non vero sanguinem nutrimentalem : cumque ex hoc principio collegerimus § præced. quod e sanguine in passione effuso solus naturalis manserit verbo unitus, secus autem nutrimentalis : consequenter nunc affirmamus totum Christi sanguinem naturalem in passione effusum, fuisse Verbo in resurrectione reunitum in natura humana integra; non vero sanguinem nutrimentalem, sed hunc fuisse absolute dimissum, ac derelictum a Verbo, postquam effusus est.

Conclusionem ergo sic intellectam docet evidenter, quantum capimus, D. Th. infra q. 54, art. 2 ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod lotus sangiis, qui de corpore Christi fluxit, cum ad veritatem humano naturæ pertineat, in corpore Christi resur-*

Te» lia
ond i-

Explea-
tur.

Probatur
ex D.
Thom.

r«r»7, et eadem ratio est de omnibus /articulis ad veritatem, ei integritatem humanæ naturæ perlinentibus. Quas forte flagella sustulerant. In sententia autem S. Doctoris sanguis nutrimentalis non pertinet ad veritatem, et integritatem naturo humanæ, ut constat ex ipsius testimoniis relatis dub. præced. g 2, et magis evidenter ex quodlib. 5, art. 5, ubi non minus perspicue docet assertionem nostram his verbis : *Dicendum, quod in resurrectione tam Christi, quam nostra lotum, quod fuit de veritate humanæ naturæ, reparabitur : non autem illa, quæ de veritate humanæ naturæ non fuerunt. Et quamvis circa ea, quæ sunt de veritate humanæ naturæ, sit diversa diversorum opinio, secundum quamlibet opinionum non totus sanguis nutrimentalis, id est, qui ex cibis generatur, perlinet ad veritatem humanæ naturæ. Cum ergo Christus ante passionem comederet, et biberet ; nihil prohibet in ea, fuisse aliquem sanguinem nutrimentalem. qui ad unitatem humanæ naturæ non perlinet.* Qui subinde juxta immediate promissa (quod illa in resurrectione non reparabuntur, quæ de veritate humanæ naturæ non fuerunt), non debuit in resurrectione Christi reassimi ad naturam humanam tunc resurgentem. Unde totus Sanguis in resurrectione reassumptus fuit omnis, et solus sanguis naturalis. Quod aliquibus rationibus congruenti® probabiliter persuadet 8. Doctor. Sed procipua, quam ultimo loco constituit, manifeste procedit de omni, et solo sanguine naturali : inquit enim : *Humanitas enim Christi, salulifera virtutem habuit ex virtute Verbi sibi uniti, ut Damascenus inquit in 3 lib. Unde manifestum est, quod sanguis in passione effusus, qui maxime fuit salubris, fuit divinitati unitus. Et ideo oportuit, quod in resurrectione jungeretur aliis humanitatis partibus.* Sanguis vero, qui maxime fuit salubris per modum pretii in se infiniti, et qui fuit divinitati unitus, non fuit sanguis nutrimentalis, sed omnis, et solus sanguis naturalis ; ut ex ipso S. Doctore ostendimus dub. proced. Sequitur ergo, quod in resurrectione Christi omnis et solus sanguis naturalis fuerit reassumptus ad humanam naturam ; et quod sanguis nutrimentalis reassumptus non fuerit, sed absolute dimissus et derelictus. Cjjeian. Unde sic docent Cajet, quæst. 54, art.*2, Su'r? Sylvester in Rosa aurea, tract. 3, quæst. Arauxo. *31. Arauxo loco supra cit. § A'equæ huic

solutioni, Alvarez disputat. 28, in rosp. A'ur»* ad 2. Parra art. 2, cit. résolut. 2. Ca-J™ brora disputa. 2, conci. 1 et 2. Hieronymus de la Rua, quem referi, et sequitur Francisus Cûllius lib. 5 de sanguine Christi, c. 3. N. Complut. Abbrev. in lib. doN.c» cap. 3. anima disp. 5, qu. 1, n. 6 in fine, et alii. 11α

42. Fundamentum hujus resolutionis non est aliud, quam quod proponitur a D. Th. in testimoniis relatis, et sumitur ex hactenus dictis in tota hac disputatione : quoniam Verbum in resurrectione Christi illa tantum reassumpsit, quæ vere sunt partes naturæ humanæ, pertinentes ad substantialem ejus integritatem : sed ex sanguine, quem Christus in vita mortali habuit, et in passione elfudit, solus sanguis naturalis fuit vera pars humanæ naturæ, et pertinet ad substantialem ejus integritatem ; secus vero sanguis nutrimentalis : ergo Verbum in resurrectione Christi solum reassumpsit sanguinem naturalem, non autem nutrimentalem : atque ideo solus sanguis naturalis manet de facto in corpore Christi glorioso. Utraque consequentia patet ex promissis. Minor autem constat ex utroque dubio procedenti : nam in primo ostendimus aliquem sanguinem pertinuisse ad veritatem, et integritatem naturo humanæ assumptæ ; et in secundo probavimus hunc sanguinem non fuisse nutrimentalem, sed naturalem. Major autem est certa : nam sicut ad veritatem resurrectionis pertinet, quod corpora resurgentium habeant omnia pertinentia ad substantialem eorum integritatem ; sic etiam spectat, quod non habeant non pertinentia, cujusmodi sunt alimenta, et excrementa, ut Theologi communiter docent, et satis constat ex ipsa conditione immortalitatis corporum resurgentium : sed non est, cur hæc regula non observetur in corpore Christi resurgentis : ergo Verbum in resurrectione Christi illa tantum reassumpsit, quæ sunt vero partes naturæ humanæ pertinentes ad substantialem ejus integritatem. i

Confirmatur : quia ille proportionabiliter sanguis fuit reassumptus a Verbo in resurrectione Christi, qui resurget in aliorum corporibus : sed in resurrectione aliorum non reparabitur sanguis nutrimentalis ; sed solum sanguis naturalis, ut supra numer. 22 vidimus ex D. Thom. ereo sanguis reassumptus a Verbo in resurrectione Christi fuit solum sanguis naturalis, non vero nutrimentalis.

43. Ex hac assertione valde probabiliter colligitur sanguinem Christi, qui apparet in instrumentis sacræ passionis, ut in spinis, et lancea, aut in Syndone aut sudario nec osse, nec fuisse sanguinem Christi natura'em, qui Verbo hypostatice fuerit aliquando unitus, sed esse sanguinem nutrimentalom. Ratio constat ex dictis : quia Verbum in resurrectione Christi reassumpsit omnem, et solum sanguinem naturalem, utpote pertinentem ad substantialem integritatem ipsius hominis resurgentis : reliquit autem sive non assumpsit sanguinem nutrimentalem ob oppositam rationem : ergo sanguis Christi relictus, apparsque tam in instrumentis passionis, quam in aliis rebus non est, nec fuit sanguis naturalis Christi, sed sanguis præcise nutrimentalis. Idque satis fuit reliquisse ad piam passionis Christi memoriam, et ad fidelium venerationem erga illas res ; cum ille sanguis vere fuerit aliquando in Christo, licet Verbo immediate non unitus, ipsumque Christus fuderit pro hominum redemptione. Quod et satis etiam est, ut prædictum sanguinem possimus venerari, atque colere adoratione latriæ : quia ad hoc sufficit, quod habuerit contactum cum Christo, et ipsum nobis repræsenlet, ut liquet in cruce, spinis, et aliis, quæ certum est non fuisse Verbo hypostatice unita. De maioribus autem sanguinis partibus, quæ in ampullis vitreis servantur Mantuæ, Orvieti, et alibi, verius judicamus, quod nullo modo sit sanguis Christi naturalis, aut nutrimentalis; sed quod fluxerit miraculose ex aliqua ejus imagine. Unde D. Th. quodlib. cit. in fine corporis ait : *Sanguis autem Christi, qui in quibusdam Ecclesiis ostenditur, dicitur ex quadam imagine Christi percussa miraculose fluxisse. Vel etiam alias ex corpore Christi.* Hoc est, non tempore passionis, sed vel alio tempore, vel aliquo alio miraculo, ut non semel contigit in Eucharistia. Sed hoc ipsum additum non adhibuit, sed exclusit S. Doctor in summa : nam loco cit. ex q. 54, hujus 3 part, inquit : *Sanguis autem ille, qui in quibusdam Ecclesiis pro reliquiis conservatur, non fluxit de latere Christi : sed miraculose dicitur effluxisse de quadam imagine Christi percussa.* Et hæc magis credimus, quam quæ Sylvester in Rosa aurea tract. 2, ad Evangel, feriæ 5, infra octavam Paschæ refert de B. Maria Magdalena colligente guttas sanguinis Christi pendentis e cruce in ampulla vitrea ; quem sanguinem cum

terra mixtum detulit apud S. Maximinum in Gallia. Magis, inquam, credimus illud, tum propter majorem auctoritatem D. Th. referentis : tum quia solidiora, et credibilia refert.

44. Diximus, *valde probabiliter colligi*, nte., quia non negamus esse pium, et satis probabile, quod instrumentis sacræ passionis conserventur aliquæ particulæ sanguinis naturalis Christi, ut non pauci docent. Quod tueri possunt absque oppositione vel cum assertione nostra, vel cum testimoniis D. Th. proxime relatis. Nam ut ipse, et nos verificemus totum sanguinem naturalem fuisse reunitum Christo in resurrectione ; sufficit, quod ille sanguis reunitus fuerit lotus cathegorematicæ, sive quantum requiritur ad integritatem simpliciter talem naturæ humanæ prius assumptæ. Sed opus non est, quod restitutus fuerit ille sanguis totus syncathegorematicæ, sive quoad omnes, et singulas particulas materialiter acceptas : quia optime salvari potuit integritas simpliciter talis absque illa, aut illa gutta, quam Deus relinqueret ad venerationem, et consolationem fidelium.

Caveat tamen, qui hanc pietatem sequi voluerit, sententiam Valentiae in præs. disp. 1, quæst. 5, punct. 1 ad 3, asserentis hujusmodi particulas manere adhuc unitas Verbo divino; ne quod semel assumpsit, dicatur dimisisse. Id, inquam, caveat : nam prædicta sententia est valde absurda : tum quia ex illa sequitur aliquam naturam manere unitam hypostatice Verbo, quæ nec est in cælo, nec in Eucharistia, quod non est admittendum. Tum quia pariter inferretur earnem præputii Christi (si est apud nos), capillos Christi; si quos in vita totundit; dentes Christi, si eos infans ad instar aliorum mutavit, manere adhuc hypostatice unita Verbo, quæ sunt plane absurda. Nec illud axioma ad hæc parva infertur ; sed ad partes notabiles, et dicentes ordinem ad corpus Christi, tanquam illud aliquando composituras : quod his particulis minime convenit ; siquidem manent extra Christi corpus, nec illi in æternum restituentur. In sensu itaque explicato potest probabiliter concedi, quod in instrumentis passionis manserit aliquis sanguis naturalis Christi. Sed quia oppositum magis cohæret nostris assertionibus, et cum majori uniformitate procedit ad regulas, et doctrinam D. Th. ut supra expendimus; propterea longe probabilius censemus nullum sanguinem Christi natu-

Limitatur
Ur
consequence
rium.

Relegatur
Valentiæ
doctrina.

ralem relictam esso in instrumentis passionis, aut iu similibus; sed solum sanguinem nutrimentalem.

OSjw- 45, Noc refert si cum Gonet disp. et
Γπ.ϋϋ. art. cit. § 5, contra hunc resolutionem
opponas *primo* Pium secundum quadam
bullā declarasse non repugnare veritati
nostræ fidei asserere, quod Redemptor
noster de sanguine in cruce effuso aliquid
in terris reliquerit ad suæ passionis me-
moriā : quod de sanguine naturali præ-
cipue intelligendum est ; cum hic vocetur
absolute sanguis, ut exponendo alia tes-
timonia diximus n. 32 ; ergo Christus ali-
quem huiusmodi sanguinem reliquit, et
Secandi, præcipue in instrumentis passionis. Se-
cundo, quia constare non potest, quod
tot particulæ sanguinis Christi, quæ in
pluribus Ecclesiis servantur, fuerint præ-
cise ex sanguine nutrimentali. Quoi ma-
gis urget in sanguine illo, quo lancea per-
fusa fuit, et modo tincta apparet ; cam
fuerit circa cor, quod est officina sangui-
nis naturalis. Et vel maxime, quod san-
guis primo egrediens de corpore diviso
e-t nutrimentalis : natura enim quantum
potest, reservat sanguinem perfectiorem :
ille autem, quo perfusa est lancea, ultimo
egressus est de corpore Chrisli ; atque
ideo non videtur fuisse nutrimentalis, sed
naturalis. *Tertio*, quia valde probabile est,
quod Christus tempore passionis non ha-
buerit nisi sanguinem naturalem : quo-
niam in copiosissimo horti sudore totum,
aut fere totum sanguinem nutrimentalem
exsudavit ; si quæ vero aliquæ huius san-
guinis reliqui® remanserunt, illas Chris-
tus ante passionem decoxit, convertitque
Cije'an. in sanguinem naturalem, ut tradit Cajet.
q. 54, art. 2.

Ci.uûc- Quæ magis confirmare possumus : nam
n,aUu' ideo sanguis naturalis fuisset ita in resur-
rectione. Chrisli reassumptus, ut nulla ejus
pars remanserit apud nos in sacræ pas-
sionis instrumentis ; quia prædictus san-
guis fuit aliquando unitus hypostatice
Verbo, et pertinet ad integritatem hu-
mante naturæ : sed hæc ratio est nulla :
ergo absque fundamento, illud asserimus :
Probatur minor : quia sanguis in circum-
cisione Christi effusus aliquando fuit uni-
tus hypostatice Verbo, et pertinuit al-
substantialē Christi integritatem : et
tamen prædictu? sanguis reunites non est
in resurrectione : sicut nec plures partes
sanguinis naturalis Christi, quas virtute
caloris naturali? in decursu vitæ ami-

sit : incredibile enim est, quod omnes
istæ portiones sanguinis naturalis fuerint
reparata» iu resurrectione. Et quod plus
est, sacrum Christi pneputium fuit vera
ipsius pars, eratque mite ahscissionem
unitum hypostatice Verbo perlinuitque
magis ad Christum, quam hæc, aut illa
gutta sanguinis naturalis iu passione ef-
fusa. Et tamen pneputium Christi mansit
apud nos in terra : illudque olim servari
Roma in Basilica Lateranensi in loco,
qui dicitur *Sancta sanctorum* refert Inno hw.
contins III. lib. 4, de myst. miss. cap.
20. Quod alii etiam tradunt, et probant
ex revelitione S. Brigitte facta, qual ex- S. Ep-
iit in lib. 6 revelat, ipsius cap. 10*2. 'ij.
De quo videri potest Suarez, tom. 2, in 3 Sara
p. disp. 47, sect. 1. Ergo pariter, quod
sanguis naturalis Christi fuerit vera ejus
pars, et aliquando manserit unitus hypos-
tatice Verbo, minime probat, quod ali-
quid illius sanguinis in passione effusi
non manserit apud nos ut alii non pauci
tradunt.

47. Hæc, inquam, non referunt, sed Owsni-
facile diluuntur. Ad *primam* enim objec-
tionem respondetur admittendo illam de- ctye*
clarationem Pii II. Ex illa autem solum l:i:
infertur, quod sententia nobis in hac parte
contraria possit defendi probabiliter, et
absque repugnantia ad doctrinam fidei :
neque id negamus. Sed Pontifex non docet,
et multo minus diffinit prædictam senten-
tiam : unde ex vi illius declarationis mi-
nime obligamur ad eam amplectendam.
Aliunde vero occurrunt graviora motiva,
ut ea in sua probabilitate relictā, teneamus
illi contrariam ; cui magis incomparabiliter
favet D. Thomas.

Ad *secundam* respondemus posse in ob- SO
jieiētem retorqueri ; nam sicut ipse op-
ponit non posse constare, quod sanguis
Christi, qui in pluribus Ecclesiis servatur, et
qui apparet in instrumentis passionis, non
sit sanguis naturali ; ; sic eidem opponere
possumus non posse constare, quod præ-
dictus sanguis sit naturalis, et quod nutri-
mentalis non sit. Quæ enim sensibilia
signa ipsi, aut nobis occurrunt, ut discer-
nere ex vi illorum possimus unum sangui-
nem ab alio ? Profecto nullum ob maximam
utriusque sanguinis convenientiam iu ac-
cidentibus sensibilibus. Sed nos, ut propo-
sitam teneamus resolutionem , movemur
non signis, sed satis optima, et rationabili
congruentia, nempe sanguinem naturalem
utpote veram partem natur® human®,
pertinentem

pertinentem ad substantialem ejus integritatem assumptum fuisse cum illa ad Verbum in Christi resurrectione : nec urgens molivura occurrero ut a prædicta generali regula has, aut illas guttas prædicti sanguinis excipiamus. E converso aulem nullus sanguis nutrimentalis in resurrectione Christi reassumptus est : unde dicimus, quod sicut hic sanguis mansit in aliis partibus, sic etiam perseveravit in instrumentis passionis, et in aliis rebus, in quibus ipsum servant, et venerantur Ecclesiæ. Quod autem in hac objectione additur de sanguine lanceæ, minus pungit : fatemur onim; quod extraxerit de Christi latere aliquem sanguinem naturalem ; sed negamus, quod nullum nutrimentalem eduxerit : nec oppositum dici potest nisi divinando; cum uterque sanguis per omnes partes corporis sit sparsus : nutrimentalis enim deservit immediate ad naturalis formationem, et augmentum. Supposito autem quod lancea utrumque eduxerit, et utroque perfusa fuerit; dicimus naturalem Christi sanguinem restitutum humanitati fuisse in resurrectione ; nutrimentalem aulem relictum fuisse tam in lancea, quam in aliis rebus. Nam virtus divina, quæ operata est miraculosam resurrectionem, optime novit inter utrumque sanguinem licet permixtum discernere, et eos separare assumendo unum ad Christum, et in terris alterum relinquendo. Qua doctrina uti debet ille Auctor ; cum doceat juxta D. Th. et discipulorum sententiam sanguinem nutrimentalem non esse veram pariem humanæ naturæ, nec reassumptum fuisse in resurrectione : unde opus habet concedere, quod Deus invisibiliter unum sanguinem ab altero separaverit; licet uterque simul fluxerit de latere, et de loto corpore Christi.

Ad *tertiam* respondemus piam quidem esse illam considerationem; sed incertam esse, et minus verosimilem. Nec enim probabile apparet, quod Christus in horto lotum penitus sanguinem nutrimentalem exsudaverit; cum sanguis hic non sit precise in superficie,, sed in aliis etiam valde internis partibus corporis, quarum nutrition!, et conservationi deservit. Et rursus si Christus aliquid de alimento post illum sudorem sumpsit; qua certitudine, aut probabilitate constare potest, quod totum illud perfectissime decoxerit, et in sanguinem naturalem converterit; ut nullus omnino luerit sanguis nutrimentalis in tempore passionis, aut in illa fusus? Hæc possunt

pie cogitari; sed nequeunt fulciri solido fundamento. Jam illud D. Thom insinuat quodlib. cit. ubi hæc habet : *Quia specialiter fit quæslio de sanguine in passione effuso pro redemptione humani generis; de hoc magis dicendum videtur, quod lotus in resurrectione ad corpus Christi redierit triplici ratione. Quarum prima accipi potest ex ælate Christi patientis : passus esi enim in perfectissima ælate : in qua maxima ea quæ in homine inveniuntur ad veritatem, humanæ naturæ perlinere videntur tanquam ad maximam perfectionem adducta.* Sed S. Doctor in hac ratione non posuit vim ; sed solum significavit, quod sanguis omnis repertus in Christo pro tempore passionis fuerit sanguis perfectus, et naturalis, quantum erat ex vi perfectionis prædictæ anatis. Id tamen absolute non asseruit, ut satis liquet ex illis verbis, *Accipi polest*, et ex illis *Perlinere videntur* : quæ non firmant assertionem, sed aliquam piam congruentiam repræsentant. Unde alias duas rationes addidit, quæ resolutionem restringunt ad solum naturalem sanguinem; quidquid fuerit de nutrimentali. Et eodem modo se gessit Cajetanus, magis, et aliqua nova declaratione explicans, qualiter fieri potuerit, quod omnis sanguis repertus in Christo tempore passionis fuerit tantum naturalis, ut in hac objectione significatur. Sed Cajetanus (in quo aliqui illam doctrinam quasi assertam immerito criminantur) eam ut certam minime proposuit, sed ut pie excogitatam judicio lectoris commisit. Un le satis modeste conclusit : *Sed quia hæc magis divinare, quam affirmare possumus; ideo nullus pertinax in propria opinione inveniatur; nullus dubia pro certis affirmet : sed pie dubitando devotionem suam prosequatur. Certum tamen, clabsque hæsilatione qualibet constat Christi sanguinem nutrimentalem, qui dicitur in terra inveniri, eliam si in passione effusus sil, non esse unitum Deo personaliter : quia numquam fuit actu pars sanguis, qui est de veritate humanæ naturæ.* Quæ est nostra assertio, cui consecarii doctrina innititur.

Ad confirmationem respondetur concedendo majorem ; addendo tamen partes sanguinis naturalis fuisse non solum partes aliquando humanæ naturæ, et unitas aliquando hypostatice Verbo : sed fuisse etiam partes sanguinis in resurrectione Christi reparandi, et reassumendi. Hinc eni.n recte colligitur, quod sicut ite ttfto

illo sanguino dicitur, quod fuerit reasumptus, et in terris nou permaneat : idem etiam dicamus de omnibus, et singulis ejus partibus, et guttis; nullum quippe urgens, et solidum fundamentum occurrit, ut a toto partes aliquas excipiamus, et substrahamus; sed magis expedit de partibus, sicut de toto uniformiter discurrere, dum oppositum non constat, ut supra ponderavimus. Et in hoc sensu negamus minorem. Ad cujus probationem dicendum est sanguinem in circumcisione effusum, et sanguinem resolutum vi caloris naturalis, licet fuerint partes actuales humanæ naturæ, et aliquando fuerint unitæ hypostatice Verbo, non tamen esse partes sanguinis reassumendi. Tum quia iste est, quem Christus habuit in ætate perfecta : ad quem jam non pertinebant illæ sanguinis portiones; cum absque illis fuerit integer in Christo pro illa ætate. Tum quia illæ particulæ fuerunt dimissæ, et ut numquam reassumendæ; sicut etiam contingit in aliis, quæ homines ex propria substantia solent in dicursu vitæ absolute deperdere. Aliter autem, et valde aliter se habuerunt sanguis naturalis in passione effusus, et omnes hujus partes : pertinebant enim tunc ad integritatem illius hominis perfecti : unde totus ille sanguis, et omnes ipsius partes debuerunt in resurrectione réassurai, et Verbo in natura humana uniri.

Quid de
pra-pu-
lio
dicen-
ŪCÆ.

Eadem etiam disparitas militat in præputio : nam abscissum dimissum est, ut jam non amp'ius pars naturæ reassumendæ. Præserlim cum ea pellicula in ætate adeo infantili ablata adaptari non posset viro perfectæ magnitudinis. Si autem aliqui alia materia pro reparatione addi debet; pariter poterit præputium integrum reparari absque illa determinate parte, quæ ablata fuit. Quæ dicimus supponendo illas historias, quæ de præpulio Christi in terris permanente circumferuntur; de cujus tamen vera apud nos conservatione dubitat Innocentius III, loco citato. Quodlibet autem teneatur; tirmiter sentiendum est in corpore Christi gloriosi esse præputium, ut recte observat Medina infra quæst. 54, art. 2. Tum quia ejus carentia esset aliquis defectus, qui in corpore glorioso Christi admitti non debet. Tum quia Adam, et alii Beati habebunt corpora omnino integra : dicere enim cum aliquibus apud Melinam loco citato Beatos habituros membra circumcisa, Judaica fabula est, præserlim si applicetur illis, qui in hac vita non fuerunt cir-

cumciai. Si enim homo in sua creatione habuit eam substantialem integritatem, ipsamque habiturus esset in statu innocentia?, si duraret; ridiculum, et incredibile apparet, quod illa careat in statu perfectissimo beatitudinis.

§ ni.

Beferuntur sententiæ nostris assertionibus contraria, et convelluntur earum motiva.

48. Contra primam nostram conclusionem sentiunt Gabriel, Durandus, et Franciscus de Maironis relati num. 14; nam cum dicant nullum sanguinem Christi viventis fuisse unitum hypostatice Verbo: idem consequenter, et a fortiori sentiunt de sanguine Christi in passione effuso. Et hoc posterius etiam tuentur Abulensis in paradox. 2, cap. 40 et 43. Richardus in 3, dist. 2, art. 5, qu. 2, et luebantur Jacobus de Marchiâ, et alii plures Theologi Ordinis Seraphici tempore Pii II, ut tradit Spondanus relatus num. 6. Pro quibus egit, et scripsit Franciscus de la Ruvere eorum tunc Vicarius, el postea Summus Pontifex Sixtus IV, in speciali tract, de sanguine Christi. Ubi pro eadem sententia refert censuram Scholæ Parisiensis illam approbantis, et condemnantis oppositam. Quæ tamen nec extat, nec momenti esset contra certam et communem nostram Theologorum assertionem. Pro isto dicendi modo solent expendi argumenta communia sanguini tam existenti in corpore vivente, quam existenti extra illud, sed hæc diluimus dub. 1,anumer. 14. Unde aliis specialioribus, quæ supersunt, occurrendum est.

Arguitur ergo primo auctoritate D. August, epist. 146 ad Cosentium : nam interrogatus, utrum corpus Christi nunc ossa, et sanguinem habeat? respondit habere carnem, et ossa, ut ipse Dominus dixit : *Palpate, et videte, quia spiritus carnem, el ossa non habet, sicut me videtis habere.* De sanguine autem nihil respondit. Unde videtur, quod illum virtualiter negaverit. Et consequenter, quod senserit non mansisse unitum Verbo, postquam effusus fuit in passione.

Respondetur hoc argumentum non favore Adversariis, sed ab eisdem diluendum esse : quia catholice fatentur corpus Chrisii Domini habere sanguinem : tura quia hic pertinet ad substantialem integritatem corporis resurgentis : tum quia de facto sanguis Christi

Christi ponitur per concomitantiam sub specio panis, et caro Christi ponitur per concomitantiam sub specie vini ratione connexionis naturalis, quam partes Christi viventis habent inter se : et similiter Verbum ponitur sub utraque specio, ut supra num. 7 ostendimus ex Concilio Trident. Quæ minime possent salvari, si corpus Christi de facto non haberet sanguinem, sicut habet carnem, et ossa. Nec id negavit D. Augustinus. Sed voluit ab illa sanguinis quæstione eo loco præscindere, ne novas alias excitaret circa alios humores, ut constat ex ejus verbis : *Nisi forte de sanguine requirendum est, quia cum dixisset : Palpate, et videte, quia spiritus carnem et ossa non habet, noti addidit sanguinem. Non ergo et nos addamus inquirere, quod ille non addidit, dicere. El de compendiosi placet, finita silquæstio. Fortassis enim accepta sanguinis, urgebit nos molestior perscrutator, et dicet : Si sanguis, cur non el pituita ? cur non elfel flavum, el fel nigrum.* Nihilominus S. Doctor non penitus reliquit indecisam quæstionem, sed satis aperte significavit quod sanguis sit vere in Christo : nam addidit : *Quatuor illis humoribus naturam carnis temperari etiam medicinæ disciplina testatur. Sed quodlibet quisquis addat, corruptionem addere caveat ; ne suæ fidei sanitatem, castitatemque corrumpat. Valet enim divina potentia de ista visibili, atque tractabili natura corporum, quibusdam manentibus auferre quas voluerit qualitates.* Quibus satis expressit, quod in corpore Christi sint sanguis, et alii humores perlinentes ad ejus temperamentum, et integritatem. Unde subjunxit : *Adsit fides, et nulla quæstio remanebit.*

49. Arguitur secundo : quia sanguis Christi effusus in passione corruptus est ; ergo semel effusus non mansit Verbo unitus. Antecedens est certum : quia tunc aliquid corrumpitur, cum amittit formam substantialem : sed sanguis effusus amisit formam substantialem, quam prius habebat ; siquidem in nostra sententia constituebatur per animam rationalem, quam non retinuit effusus : ergo sanguis Christi per effusionem corruptus est. Consequentia vero probatur : quoniam corpori Christi, et omnibus ejus partibus, quæ retinerunt unionem ad Verbum, applicatur illud Psalmi : *Non dabis sanctum tuum videre corruptionem* : si ergo sanguis, qui fuerat Christi, corruptus est, sequitur, quod non manserit in triduo unitus Verbo hypostatice.

Satinant. Curs. Iheolog. lom. .17 K.

Respondetur retorquendo argumentum : Repon-
nam sicut sanguis Christi per effusionem SI*
exiit animam rationalem ; sic etiam corpus Christi per mortem amisit prædictam animam ; cum mors in hujusmodi separatione consistat : unde in eodem sensu, quo argumentum probat sanguinem Christi effusum fuisse corruptum probat etiam, quod ejus corpus corruptum fuerit : ergo si propterea sanguis non mansit Verbo unitus, sequitur quod nec corpus unitum manserit. Id vero non docent Adversarii, quia est contra fidem : quocirca recognoscant, oportet, debilitatem hujus argumenti. Ad illud itaque dicendum est corruptionem, quam corpus Christi, sanguis, et aliæ partes non incurrerunt, sitam non esse in separatione a forma substantiali, qua prius constituebantur (certum quippe est hujusmodi separationem intervenisse in morte Christi) : sed in ulteriori resolutione, et transmutatione, quæ putrefactio dicitur, tenditque in tabem, et cineres, ut in aliis corporibus mortuis contingit. Cum enim corpus, et sanguis Christi sub forma cadaveris constituta, si sibi relinquerentur, ad ulteriorem illam transmutationem procederent ; nihilominus virtute Verbi, cui manserunt unita, factum fuit, quod magis corrupta non fuerint ; sed integra, et pura manserunt sub forma cadaveris, quam a morte Christi acceperunt. Nec amplius illa Psalmi verba significant.

50. Arguitur tertio : nam sanguis, quem Christus in vita effudit, non mansit unitus Verbo : ergo nec sanguis effusus in Christi morte, et passione. Consequentia patet a paritate ; et quia non apparet ratio, ut unus sanguis manserit magis unitus, quam alius. Antecedens vero suadetur : nam sanguis, quem Christus fudit in circumcisione, non mansit Verbo unitus : cum nec præputium ipsum unitum manserit, ut diximus num. 47, in cujus abscissione sanguis ille fusus est : ergo sanguis, quem Christus in vita effudit, non mansit unitus Verbo.

Respondetur concedendo antecedens in- Enoda-
tellectum de sanguine Christi effuso in ejus üo.
vita, id est, ante passionis tempus, et negando consequentiam. Et ratio differentia} est : quoniam sanguis in vita Christi effusus non pertinuit ad integritatem, quam Christus habiturus erat in ætate perfecta, qua mortem subiit : unde nec ordinabatur ad resurrectionem, ut in illa reassumeretur : quocirca per separationem a Christo fuit absolute dimissus a Verbo, ut deinceps

non spectaturus ad illam naturam humanam, cui per se primo umebatur. Sed sanguis, quem Christus effudit tempore passionis, pertinebat ad substantialem integritatem illius hominis in ea ætate perfecti; et propterea reassumendus erat in resurrectione: quocirca non est dimissas absolute, sed mansit unitus Verbo. Superfluum quippe esset, ut supra expendimus, quod cum Verbum prius terminasset eum sanguinem, et illum etiam in resurrectione terminaturum foret; ipsum pro brevi illo tridui tempore dimitteret, producendo in eo novum suppositum creatum statim destruendum. Unde oportet, quod aliter sentiamus de sanguine Christi in vita effuso, et aliter de ejus sanguine effuso in morte. Potestque hujus responsionis, et disparitatis ratio magis fulciri retorquendo argumentum in Adversarios: nam caro, quæ separata est Christo in ejus vita, non mansit unita Verbo; siquidem nunquam erat Christo restituenda, sed manebat in terris, ut ipsum argumentum supponit: unde si quam vim habet, inierre etiam debet particulas carnis, si quæ in passione fuerant vel flagellis, vel clavis a corpore Christi avulsæ, non mansisse unitas Verbo. Quod tamen sine temeritate valde magna non admittent: nam partes carnis comprehenduntur nomine corporis, quod credimus unitum Verbo mansisse; pertinebant etiam ad integritatem naturæ humanæ et in omnium sententia reslituendæ, et reassumendæ fuerunt in resurrectione. Oportet igitur, recognoscant dispariatem a nobis assignatam, nempe ea, quæ a Christo in vita fuerunt separata, fuisse a Verbo absolute dimissa; secus vero, quæ in morte: et illa potuisse in decursu vitæ, vel aliter reparari, non autem hæc.

51. Arguitur quarto, et ultimo: quia si sanguis in passione Christi effusus mansit unitus Verbo; sequitur, quod Verbum fuerit hypostatice sanguis; et consequenter, quod Verbo per communicationem idiomatum attribui debuerint omnia, quæ de sanguine dicebantur: et consequenter, quod Verbum fuerit sparsum, conculcatum, adhærens cruci, mixtum pulveri, et alia hujusmodi: sed hæc concedere est valde absurdum, utpote indigna, atque indecentia tergo dicendum est, quod sanguis Christi in passione effusus non manserit unitus hypostatice Verbo.

Respondetur hoc argumentum, quod

magis urgent, et inculcant, et obtrudunt Adversarii ab eorum pluribus diluendum esso: nam excepto Durando, Gabrielo; et Maironis, cæteri recognoscunt sanguinem in Christo existentem tam in vita, quam post resurrectionem fuisse, et esse Verbo hypostatice unitum. Unde opus est, concedant Verbum esse hypostatice sanguinem, atque ideo subdi per communicationem idiomatum illis prædicationibus, et denominationibus, quæ de sanguine dicuntur. Quocirca sicut de sanguine, sic de Verbo dicetur, quod dispersum per corpus humanum, quod fluat per venas, quod generetur in jecore, quod misceatur humoribus, et alimentis, et sic de aliis. Quæ si concedere non censeant inconueniens; nec absurdum reputare debent, quod eadem similia dicantur de Verbo unito sanguini effuso, et in illo subsistente: militat enim eadem ratio, ut satis ex se liquet. Si autem hoc judicent inconueniens; diluere debent proprium argumentum in sanguine in Christo Gliscente, quem eis objicimus. Sed nos facile respondemus juxta dicta num. 19 et 37, quod nihil absurdi habeant illa prædicare de Verbo, non ratione naturæ propriæ, sed ratione naturæ assumptæ, aut partis ejus, in qua subsistat. Nam sicut catholice fatemur illud suppositum fuisse flagellatum, crucifixum vulneratum mortuum, sepultum, et alia hujusmodi; quæ certum est non convenire Deo in propria natura; convenire autem ipsi in natura assumpta propter communicationem idiomatum: sic etiam concedere possumus (inquinimo nostro judicio debemus) idemmet suppositum in sanguine subsistens fuisse sparsum, conculcatum, etc., non quidem in propria natura, sed in natura sanguinis, quam terminabat, et in se habebat. Quæ responsio nobis faciliior, verior, et universalior videtur, quam alia aliter argumento occurrens negando sequelam, quia sanguis est pars, et ea, quæ dicuntur de parte, non consueverunt prædicari ut quod de supposito, præsertim ubi prædicatum non est indifferens toti, et parti, sed ad partem ex communi modo loquendi determinatur, ut effundi, spargi, aut similia. Hæc enim non sunt adeo universaliter vera, quod aliquas exceptiones, quibus impugnari possimus, non habeant. Unde magis probamus adhibitam responsionem. Qui autem prosequi aliam voluerit, consulat Cabreram. disp. 2, cit. num. 15.

bp. 15. Lugum disp. cit. a num. 53, et alios magis illam explicantes.

.Vu
►X^{ka}.

Tiqtti.
Lip.
52. Secunda sententia noslræ secundæ assertioni contraria docet omnem Christi sanguinem in passione effusum mansisse unitum hypostatice Verbo. Hanc Luentur Suarez, Vazquez, Lugo, etcommuniler Auctores relati num. 31. Fallitur autem Lugo disp. cit. num. 70, dum huic senlentiæ subscribens dicit esse commune Theologorum cum I). Thoma, num. G, et Angelicus Doctor, et communiter Theologi ejus discipuli docent oppositum, ut constat ex dictis num. 39. Quinimo non pauci ex illis num. 31 relatis, qui in ea sententia se conjunxerant recantioribus, ab eisdem in hac difficultate recedunt, tenentes nobiscum sanguinem nutrimentalem in triduo mortis Christi non mansisse unitum Verbo, ut liquet in Collio, Cabrera, et aliis. Sed quidquid de hoc sit, Auctores hujus opinionis illam ;robant eisdem fere argumentis, quibus suadent sanguinem nutrimentalem existentem in Christo, dum erat in carne mortali, fuisse unitum hypostatice Verbo. Sed quia oppositum statuimus dub. præced. ubi et illorum motiva diruimus; non est, cur in eis diluendis immoremur in præsentī. Quinimo sunt, qui primo illo concesso, negant hoc posterius : quia censent aliam habendam esse rationem de sanguine nutrimentali semel e corpore fuso, ut apud Cabreram videri potest. Unde nulla fere occurrit pro hoc dicendi modo nova difficultas, cui occurramus.

Arguit tamen Lugo loco cit. et *primo*, quia totus ille sanguis eflusus erat continuus, ut ad sensum percipi poterat : ergo irrationabiliter dicimus unam ejus partem mansisse Verbo unitam, el aliam pjus partem suppositatam fuisse per subsistentiam creatam : quippe contra rationem est multiplicare in eodem toto, et continuo diversas subsistentias. *Secundo*, quia eadem ratio haberi debuit de toto sanguine effuso, et de omnibus ejus partibus, ac de corpore Christi mortuo, et singulis partibus ipsius : sed corpus Christi mortuum, et omnes ejus partes manserunt unitæ hypostatice Verbo : ergo idem de sanguine effuso, et omnibus ejus partibus dicendum est. *Tertio*, quia si in triduo mortis Christi consecraretur calix, totus sanguis Christi effusus poneretur sub specie vin siquidem de omni tali sanguine. vcriliearetur, *Hic est sanguis Christi* : sed sanguis, qui ponitur sub accidentibus

Eucharisticis, debet esse unitus hypostatice Verbo, alias illud per concomitantiam secum non afferret : ergo Christi sanguis in passione effusus mansit Verbo hypostatice unitus. Alia minoris momenti omitimus.

His autem haud difficile est satisfacere Cotnel-juxta doctrinam traditam dub. præced. Ad ,ljnl'ir. *primum* enim respondetur negando ante- Prio-.um. cedens : nam cum sanguis naturalis, et nutrirnentalis differant specie; lotum, aut conjunctum ex illis resultans non est aliquid simpliciter unum , sed plura entia simpliciter; licet ob confusionem, aut similitudinem in accidentibus unum appareat : sicut frequenter contingit in aliis, circa quæ sensus decipiuntur. Unde nulum fuit inconueniens, sed potius recta ratio postulavit, quod sanguis naturalis terminaretur per unam substantiam (increatam utique, ac Verbi) ob motiva supra proposita; sanguis vero nutrirnentalis terminaretur per aliam subsistentiam (et utique creatam), per quam etiam non eflusus terminabatur. Recolantur superius dicta n. 34. Ad *secundum* constat ex dictis n. 33 in fine, negandam esse majorem : quoniam corpus Christi adæquate sump- tum, ut condistinguitur a partibus fluidis, constituitur, et informatur per animam rationalem, et est vera pars humanæ naturæ : quocirca totum corpus Christi cum omnibus partibus suis fuit unitum hypostatice Verbo, mansitque ei unitum toto triduo mortis Christi. Aliter contingit in sanguine : nam sub hujus communissima ratione comprehenditur sanguis naturalis, qui est vere sanguis, et vera pars naturæ assumptæ : qui proinde fuit unitus hypostatice Verbo, mansitque consequenter unitus, postquam effusus est. Comprehenditur etiam sub illa ratione sanguinis generali sanguis nutrirnentalis, qui nec est vere sanguis, nec vera pars humanæ naturæ : unde sicut vivente Christo non uniebatur hypostatice Verbo, ut diximus dub. præcedenti ; ita a fortiori non mansit eidem unitus postquam eflusus fuit, et separatus ab humana natura. Ex quibus ad *lerliam* respondetur negando majorem : Te. quia tam vivente Christo, quam eo mortuo, non poneretur sub specie vini sanguis nutrirnentalis : tum quia vere sanguis non est : tum quia non est Christi hypostatice, sed pertinet ad aliud suppositum, sicut vestes, et alimenta, et excrementa. Unde ad incertam majoris proba-

Secuti-
duth.

ifii

in. *i

er

l.r

X'

lionem dicendum est illa verba, *Hic est sanguis Christi*, non verificari in proprietate de sanguine nutrimentali, qui non est pars humanæ naturæ, sed ei in vita mortali deservit per modum alimenti. Unde sicut de facto non ponitur sub specie vini productus sanguis, quia in corpore ejus glorioso de facto non est : sic etiam non poneretur in triduo mortis Christi : quinimo nec poneretur ante Christi mortem, quia in eo esset, non tamen per modum vero partis humanæ naturæ, sed tantum per modum alimenti, ut jam supra num. 33 resolvimus, et explicuimus.

53. Contra tertiam, et ultimam assertionem nostram, quatenus affirmat, quod Verbum in Christi resurrectione reassumpsit sanguinem, non reperimus sententiam, quæ probetur Auctoribus. Sed adversus eandem conclusionem, quatenus docet Verbum in resurrectione Christi non reassumpsissesanguinem nutrimentalem, sentiunt Suarez, Lugo, et alii n. præc. relati, qui sicut tuentur productum sanguinem esse veram partem humanæ naturæ, pertinentem ad ejus integritatem ; sic etiam absque distinctione affirmant Verbum in resurrectione Christi reassumpsisse omnem sanguinem, quem Christus ante mortem habuit, iliumque relinere in corpore ejus glorioso. Quod non aliter probant, quam ex illo principio sæpius a nobis convulso, nempe omnem sanguinem esse ejusdem rationis, et esse partem pertinentem ad integritatem natura humanæ. Unde nihil hic de novo occurrit, quod nostra assertioni opponamus, et diluamus. Sed prætermittenda non est objectio Suarii torn. 2, disp. 47, sect. 3, nam in corporibus gloriosis addendus est sanguis prater illum, qui pertinere videtur ad integritatem humanæ naturæ : ergo producta corpora non solum habent sanguinem naturalem, ut asserimus, sed etiam alium sanguinem, et præcipue nutrimentalem, quem habuerunt in hac vita : et consequenter idem dicendum est de corpore Christi glorioso. Antecedens autem suadetur : quia D. Thom. in 4, dist. 44, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 1, agens de integritate corporum resurgentium opposuit hanc difficultatem : *Intestina membra quædam sunt : sed non resurgent : plena enim resurgere non possunt, quia immunditias continent : nec vacua, quia nihil est vacuum in natura : ergo non omnia membra resurgent*. Cui respondet : *A.d secundum dicendum, quod intestina resurgent in cor-*

pore sicut alia membra : et plena erunt non quidem turpibus superfluitatibus, sed nobilibus humoribus. Et similia habet in eodem scripto, et dist. ad Annibald. quæst. 1, art. 1, ubi ait : *Triplex est superfluum. Quoddam, quo nullo modo indiget, ut digestionis et urinæ : et hujusmodi nullo modo resurgent, sed loco eorum aliquibus humidilatibus intestina implebuntur decenter*. Nulla autem (subinfert Suarez) nobilior humiditas apparet, qua intestina resurgentium decenter impleantur, quam sanguis. Hic igitur addendus erit corporibus resurgentium ipsis naturaliter debitum, ut loco excrementorum repleat-intestina.

Respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem, admissis testimoniis D. Thom. negamus minorem subsumptam, et consequentiam : nam ex eo, quod intestina replenda sint nobilibus humiditatibus, resurgentium statui convenientibus ; non recte infertur, quo i hujusmodi humiditates erunt sanguis determinate. Tum quia cum D. Thom. facile posset nominare sanguinem, si sentiret illo replenda fore intestina ; illum minime nominavit, sed solum dixit replenda esse aliquibus humiditatibus : unde contra illius mentem est inferre sanguinem determinate. Tum etiam quia absurdum plane apparet, et contra naturalem corporis humani dispositionem, quod omnia ejus loca, quæ prius replebantur alimentis, et excrementis, ut intestina, vesica, et similia, repleantur sanguine : et id esset profecto monstruosum : ergo ex eo, quod D. Thom. sentiat unumquodque ex productis membris replendum esse humiditate, nempe unicuique proportionata ; minus recte colligit Suarez, quod replens sit sanguis determinate. Tum denique nam illæ partes repleti possunt diversissimo modo juxta latitudinem divinæ sapientiæ, et virtutis : unde non debemus determinate aliquid inferre. Quod vero D. Thom. solum in genere dixerit replendos fore nobilibus humiditatibus, et decenter, nec aliud determinaverit ; forte inde processit : quia illud pro hoc statu nos latet, nec illud possumus assignare, nisi divinando. Verosimile tamen nobis apparet, quod sicut ex gloria animæ derivantur ad corpus aliæ perfectiones, et ad gustum derivatur quidam humor incorruptibilis linguam, et palatum pervadens, ut diximus tract. 9, disp. 5, num. 54, sic etiam ad intestina derivetur aliquis alius humor eis pro illo statu conveniens, et pertinens ad substantialem

substantialem naturæ pro eodem statu integritatem perfectam. Quod amplius non interest in præsenti discutere.

Consectarium præcedentis doctrinae, eam applicans aliis humoribus, et spiritibus vitalibus, et animalibus.

54. Ex principiis in tota hac disp. propositis facile possumus colligere resolutionem aliarum difficultatum circa partes, quas Verbum in Incarnatione assumpsit ; quin opus sit pro illarum decisione diversa dubia aperire. Infertur ergo primo Verbum assumpsisse non solum sanguinem, de quo hactenus dictum est, sed alios etiam tres humores corporis humani, nempe chole-ram, pituitam, et melancholiam. Hoc consecrarium indefinite accipiendum est, sicut et assertio, quam de sanguine proposuimus, ut num. 2 observavimus. Nec huic corollario eandem, quam illi assertioni certitudinem attribuimus : quoniam ut hene notat Medina art. 2, conci. 4, de cæteris humoribus non est diffinitio Ecclesiæ, sicut de sanguine : ea enim testimonia, quæ fuse expendimus dub. 1, f 1, expresse loquuntur de sanguine, sed non reperiuntur alia, quæ ita expresse agant de aliis humoribus. Nihilominus resolutio nostra non solum est probabilis, sed communis valde inter Theologos. Sic enim docent Caietan/ et Sylvester locis supra citatis, Medina ubi proxime in resp. ad 3, dicens doctrinam divinæ Theologiae maxime consonam. Arauxo in eodem art. dub. 2, conci. 3. Cabrera disp. 1, conci. 3, Joan, em'a8. Thom. disp. 7, art. 3. num. 7. Gonet disp. 9, art. 2, g 5. Suarez disp. 15, sect. 7, Lugo disp. 15, sect. 8, num. 108, et alii communiter.

Probatur ratione simul, et auctoritate : quoniam Verbum immediate assumpsit, aut sibi hypostatice univit ea, quæ tanquam veræ paries pertinent ad substantialem integritatem humanæ naturæ : sed cholera, pituita, et melancholia pertinent tanquam veræ partes ad integritatem naturæ humanæ : ergo verbum immediate assumpsit, et sibi hypostatice univit productos humores. Major patet ex dictis num. 9, et breviter ostenditur : quia Verbum assumpsit immediate naturam humanam perfectam : sed hæc non distinguitur ab omnibus suis partibus collective sumptis,

ex quibus substantialiter, adæquate constituitur : ergo Verbum assumpsit immediate, et sibi hypostatice univit ea, quæ tanquam veræ partes pertinent ad substantialem integritatem humanæ naturæ. Minor etiam ostenditur : tum quia sanguis est humor pertinens per modum veræ partis ad integritatem substantialem naturæ humanæ ; ergo idem dicendum est de aliis humoribus, ut similitudinis ratio satis evincit. Tum etiam quia ita se habent quatuor humores ad corpus hominis, sicut quatuor elementa ad hoc universum : sed quatuor elementa pertinent ut partes ad perfectionem, et integritatem universi : ergo quatuor humores pertinent ut partes ad substantialem integritatem corporis humani. Interest tamen discriminis, quod universum non est unum aliquod constitutum per unicam formam substantialem, sed solum est unum unitate ordinis : unde elementa non sunt veræ partes universi, sed quædam tota, pertinentia ad integritatem, et perfectionem ipsius : sed corpus humanum est vere unum aliquod ens constitutum per unicam formam substantialem : quocirca humores ex quibus constat, sunt veræ partes prædicli corporis pertinentes ad ejus substantialem integritatem. Tum denique nam ita docent Patres, et alii graves Auctores, quibus assentiri debet. Nam in primis Innocentius III, in quadam extravag. de celebrat, miss, inquit : *Cum autem ad compositionem humani corporis quatuor elementa concurrant, videlicet terra, aqua, aer, dignis: et ad integritatem ejusdem corporis quatuor humores consimiles illis, videlicet sanguis, cholera, phlegma, et melancholia : ut veritatem humani corporis expressius demonstraret, unum ex istis Joannes expressit : ex elementis aquam, et ex humoribus sanguinem*. D. August. relatus num. 48, ait : *Quatuor illis humoribus naturam carnis temperari etiam medicinae disciplina testatur*. Et inde colligit prædiclos quatuor humores esse in corpore Christi glorioso, ut allegat D. Damascen. lib. 2 de fide cap. 12, inquit : *Corpora animalium ex quatuor humoribus constant*. D. Th. in 4, dist. 44, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 3 ad 3, ait : *Humores sunt de perfectione corporis humani, sicut et aliæ partes : quamvis non perveniant ad totam perfectionem, sicut aliæ partes*. Et post pauca : *Sicut partes omnes universi perfectionem a Deo consequuntur, non æqua-*

Alii opinio.

Swrez. Lugo.

Argumentum.

o.Thüfu.

Innocent. 3.

d. August. 6.

D. Damascen.

1) Thom.

liter, nd secundum modum suum unum* quodque : ita etiam humores aliquomodo perficiuntur ab anima rationali, non tamen eodem modo sicut partes perfectiores.

Idem Giiens. etiam docet Galenus lib. 2 de element, et lib. 1 de Anatoni, et alibi. Idemque communiter tradunt alii Medici, et Philosophi : quamvis eorum aliqui non multum consequenter procedant dum ex una parte affirmant humores esse veram partem corporis humani, et ex alia negant, quod informentur anima rationali, ut supra num. 26, in Suario notabamus. Sed Thomistæ communiter affirmant utrumque, ut eis subscribentes docent N. Complut, abbrev. lib. de anima, disp. 5, quæst. I.

55. Sed oppones Aristotelem, qui lib. 1 do partib. animal, cap. 2 et lib. 1 de generat. animal, cap. 18, et alibi hos humores appellat excrementa : quæ certum est non esse partes pertinentes ad integritatem animalis, nec per hujus formam constitui. Quod si ita res se habet, sequitur humores non fuisse a Verbo assumptos juxta doctrinam a nobis traditam dub. 2, §2. — Et confirmatur : quia homo in usu Scripturæ solet vocari caro, et sanguis, quasi constans ex his partibus, ut expendimus dub. 1, § t, non autem vocatur caro, et cholera, aut caro, et pituita : ergo signum est, quod licet humor saaguinissit vera pars humanæ natura., subindeque assumptus a Verbo ; nihilominus aliud judicium fieri debeat de aliis humoribus.

Respondetur ad objectionem tres humores vocari excrementa a Philosopho ; non quia non sint partes corporis animalis requisitæ ad ejus debitum temperamentum, et pertinentes ad integritatem ipsius : sed quia magna ex parte solent redundare, et debent purgari ad instar excrementorum, et superfluitatur : et similiter quia non ordinantur per se ad nutritionem, sicut ei sanguis deservit. Sed absolute loquendo prædicti humores perlinent ad integritatem animalis, et sunt ejusdem vitæ valde necessarii ; pot.issimum autem, ut sanguis ipse, qui necessarius supponitur, sit liquidus, fluidus, purus, et in temperamento congruenti : quæ minime habet cum aliis lres humores ad hæc munia non concurrunt, ut Medici magis explicant. — Ad confirmationem respondetur, quod sicut in eis locutionibus nomine carnis non significatur caro sola, sed omnes alite partes solida., ut ossa, et nervi : sic etiam nomine sanguinis non significatur solus sanguis,

sed cæteræ similiter partes fluidte, ut cholera, et pituita. Tum quia comprehenduntur vocabulo nobilioris humoris : tum quia cum illo misceri solent in venis, et aliis partibus corporis, ut non facile discernantur, sed pro sanguine communiter reputentur : sicut solemus dicere aliquem emisisse qualuor, aut sex uncias sanguinis, qui tamen constare solet magna parte pituitae, et aliorum humorum.

Cura autem resolutio nostra fuerit indefinita, et sic communiter accipiat a Theologis ; tamen descendendo ad magis particularem istorum humorum considerationem, cum eisdem limitationibus accipienda est, quibus assumptionem sanguinis in hac disp. explicuimus. Unde sicut distinguimus duos sanguines, unum perfecte decoctum, quem vocamus *naturalem* ; et alium minus purum, et digestum, quem appellamus *nutrimentalem* : sic etiam distinguendum est in pituita, et aliis humoribus : militat enim eadem ratio, ut facile consideranti constabit. Unde sicut diximus sanguinem Christi naturalem tara existentem in ejus corpore mortali, quam effusum in passione habuisse, retinuisseque unionem ad Verbum ut veram partem humanæ naturæ : sic etiam dicendum est de pituita naturali, et idem de aliis humoribus eodem modo consideratis. Et sicut diximus totum sanguinem naturalem fuisse a Verbo reassumptum in Christi resurrectione ; sic etiam de aliis humoribus naturalibus sentiendum est : presserim cum pertineant ad integritatem corporis consurgentis, ut affirmat D. Thom. loco cit. ex 4 sent, et aliis locis relatis num. 10. Cæterum sicut de sanguine nutrimentali affirmamus, quod nec fuit unitus immediate Verbo in Christo ; nec mansit ei unitus in triduo mortis ejus ; nec reassumptus fuit in resurrectione Christi, sed absolute dimissus, et in terra relictus est juxta dicta num. 20 et 39 et 41, sic etiam in omnibus dicere oportet de aliis tribus humoribus, ut non sunt perfecte decocti, et possunt appellari nutrimentales. Et ratio generalis est, quam superius prosecuti sumus : quia videlicet in omni statu unitus immediate Verbo mansit humor ille, qui est pars humanæ naturæ ; e converso autem in nullo statu unitus est immediate Verbo ille humor, qui per modum vera partis non pertinet ad integritatem talis naturæ : sed cholera, pituita, et melancholia secundum priorem considerationem pertinent per modum partis ad integritatem

lem naturæ humanæ, sicut sanguis naturalis : sub posteriori autem consideratione ad prædictam integritatem non spectant, sicut nec sanguis nuirimentalis : ergo sub priori consideratione uniti fuerunt, manentquo immediate Verbo divino ; sub posteriori autem nec fuerunt, nec in Christo glorioso manent.

56. Ex his vero, quæ circa sanguinem diximus, a fortiori colligitur spiritus vitalis, et animales, quos Christus habuit, et habet, unitos fuisse immediate, sive hypostatice Verbo divino. Sic docent communiter Theologi, et videri possunt Arauxo art. 2, dub. 3. Joan, a S. Thom. disp. cit. num. 6. Cabrera num 22. Gonet num.

Vazquez disp. 36, cap. 7, et alii. Ratio est : quia prædicti spiritus sunt partes aliquæ nobilissimæ, sive radii quidam sanguinis perfectissime elaborati in corde, et cerebro, deservientes motibus, et sensationibus animalis, ut communiter tradunt Medici, et Philosophi : cum ergo sanguis perfecte decoctus, et elaboratus, qui dicitur naturalis ; assumptus fuerit a Verbo divino, ut constat ex præcedentibus ; legitime infertur idem de prædictis spiritibus dicendum esse.

Confirmatur primo : quia prædicti spiritus sunt partes vere pertinentes ad veritatem, et integritatem naturæ humanæ, et cujusvis animalis perfecti ; cum absque illis nec se movere, nec sentire valeat : sed ea, quæ pertinent ad veritatem, et integritatem naturæ humanæ assumpta fuerunt a Verbo ; siquidem istud assumpsit naturam integram, et perfectam : ergo tales spiritus assumpti fuerunt a Verbo. — Confirmatur secundo : nam quidquid constituitur, et informatur per animam rationalem, est vera pars humanæ naturæ, et subinde assumptum a Verbo : sed spiritus vitales, et animales in homine constituuntur, et informantur per animam rationalem, ut resolvunt N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 5, quæst. 1, num. 8 ; ergo a Verbo assumpti sunt. — Nec circa hujusmodi spiritus oportet adhibere limitationes, quas supra proposuimus circa sanguinem, et alios humores, ortos ex eorum distinctione propter majorem, aut minorem decoctionem, et puritatem : nam cum prædicti spiritus sint sanguis non qualiscumque ; sed sanguis purissimus, et quasi flos omnis sanguinis : omnes determinate sunt sanguis naturalis, aut illum accidentaliter excedunt : unde cum omnis san-

guis naturalis in Christo existens fuerit assumptus a Verbo, ut ostendimus supra ; sequitur idem dicendum esse de his spiritibus absolute, et absque distinctione inter eos.

Suarez autem sect. 7, ex disp. 15, licet dical hanc nostram sententiam esse satisfiam, et probabilem ; nihilominus de illius veritate subdubitat : quoniam isti spiritus sunt velut in continua successione, et facillime transmutantur ; quorum proinde unio cum Verbo deberet frequentissime dissolvi, et de novo incipere : quod apparet absurdum. Sed hic scrupulus levis est, et qui occurrit in sanguine, quem ille Auctor absque ulla limitatione, et sanguinum differentia asseverat assumptum a Verbo fuisse. Nam in nutritione animalis, quæ continua est, vel frequentissima, aliquæ portiones sanguinis amittuntur vi caloris naturalis, et aliæ acquiruntur de novo virtute facultatis nutritivæ. Respondetur ergo veras partes humani corporis (de quibus universaliter verificandum est assumptas a Verbo fuisse), postulare ex natura sua diversam dispositionem, et modum essendi, atque permanendi : quædam enim habent modum essendi firmum, ut ossa, et nervi : quædam vero habent modum essendi non adeo stabilem, sed partira deperduntur, et partira reparantur, ut carnes : quædam autem habent modum essendi valde fluidum ut humores : et denique aliæ habent modum essendi prorsus variabilem : et ita se gerunt spiritus, qui cum deserviant motibus, et sensationibus ; eorum naturæ, quæ mobilis est, accommodari debuerunt. Sicut autem diversus modus essendi inter alias partes repræsentatus non impedit, quod assumptæ fuerint a Verbo, quia cum illa diversitate cohæret esse veras partes humanæ naturæ : sic etiam quod spiritus habeant modum essendi adeo mobilem, impedimento non est, ut ab eodem assumpti fuerint ob eandem rationem, nempe quia pertinent ad integritatem, et perfectionem naturæ assumptæ. Quod autem eorum unio cum Verbo tam sæpe varietur ; inconueniens non est, ut ostendimus in partibus carnis, aut sanguinis tam frequenter deperditis, et acquisitis : quia omnis illa variatio erat debita ex vi primi miraculi, qua Verbum assumpsit veram naturam humanam cum modis, proprietatibus, et accidentibus eidem conaturalibus.

Quid dicen- dum de aliis humidilalibui.

57. Sed ut hæc, quæ ad humores, et partes fluidas naturæ assumptæ pertinent, absoluta relinquamus, ultimo addendum est substantias illas medias inter alimentum, et sanguinem quæ vel sanguis nutritimontalis sunt, vel ad eum accedunt, et vocantur ros, et cambium? non fuisse assumptas a Verbo. Quoniam prædictæ substantiæ non sunt veræ partes naturæ assumptæ, nec requiruntur ad ejus integritatem : quocirca non erunt in corporibus resurgentium, ut tradit D. Thom. relatus num. 10, unde nulla est ratio, ut fuerint a Verbo assumptæ in unitatem hypostasis : sed precise fuerunt in eo supposito ad modum, quo erant vestes, et alimenta. Idemque judicium, et majori ratione habendum est de aliis humiditatis adhuc imperfectioribus, ut sunt urina, saliva, sudor, Jachrymæ, et similia : quoniam prædicta non sunt partes humanæ naturæ, sed superfluitates, et excrementa : unde nec erunt in corporibus gloriosis; nec a Verbo assumpta sunt.

D-Theo. Videatur D. Thom. in 4, dist 44, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 3 in corp, qui prædicta omnia (sicut etiam semen, et lac) excludit a corporibus resurgentium : quia non participant humanam speciem. Eadem autem ratio est, ne assumpta fuerint a Verbo.

Aliud ejusdem doclrinx corollarium, eam extendens ad dentes, ungues, el capillos.

Verbum assumpt- sit bas partes.

58. Infertur secundo ex eisdem principiis, quid dicendum sit de aliquibus partibus solidis, sed minus principalibus, quæ in corpore humano reperiuntur, et a quibusdam dicuntur affixæ, ut sunt dentes, ungues, et capilli ; de quibus dubitari in præsentia solet. Sed juxta doctrinam hactenus traditam resolvendum, quod omnes prædictæ partes assumptæ fuerunt a Verbo. Nam dentes, ungues, et capilli sunt veræ partes naturæ humanæ, pertinentes ad substantialem ejus integritatem, et perfectionem : ergo Verbum illas assumpsit immediate, sibique hypostatice univit. Consequentia patet : quoniam Verbum assumpsit naturam humanam integram, et perlectam, atque ideo cum omnibus partibus pertinentibus ad ipsius perfectionem, et integritatem juxta superius dicta num. 9. Antecedens autem suadetur, quoad om-

Ratio.

nes ejus partes : et in primis quod dentes sint partes humanæ naturæ, et quod constituentur per animam rationalem, docent communiter omnes Medici, et Philosophi : quod satis liquet tum ex magna necessitate, quam eorum habet homo : tum quia crescunt per intus sumptionem, ad idque habent fibras versus inferiorem partem, quibus ad alias partes continuantur, et alimentum sugunt, ut observavit Vallesius lib. 2 controvers. medic, cap. 5. Nec opus est immorari in hac parte suadenda, quia a fortiori constabit ex aliis. — Deinde quod ungues, et capilli sint partes humanæ natura, atque ideo, quod informantur anima rationali secundum gradum vegetativum, docent Aristot. et alii nobiles Philosophi, quos referunt, et sequuntur N. n. c. > Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 5, quæst. 2, § 1. Et hanc etiam partem docet, et probat D. Th. in 4, dist. 44, quæst. Dita 1, art. 2. quæstiunc. 2, tam in corpor. quam in resp. ad 3, ubi hæc habet : *Capilli, et ungues nutriuntur, el augentur* (quod manifestant fibræ, et venulæ, quas habent in radicibus) *el sic palet, quod aliquam operationem participant : quod non posset esse, nisi essent partes aliquomodo ab anima perfects. Et quia in homine non est, nisi unica anima, scilicet anima rationalis; constat, quod ab anima rationali perfecta sunt quamvis non usque ad hoc, quod operationem sensus participant.* Unde huic resolutioni nostræ subscribunt non solum Thomistæ, sed alii etiam plures Theologi, et Philosophi. Videantur Arauxo art. 2, Anui dub. 2, num. 27. Joann, a S. Thom. disp., Join 2 S. Ttaa. 7, art. 3, num. 8. Suarez disp. 15, sect. Sm 7. Lugo disp. 15, sect. 8, η. 109, et alii Dp. ex supra citatis.

Quæ amplius confirmari potest : quoniam illæ intelliguntur esse partes humanæ natnræ ad substantialem ejus integritatem, et perfectionem pertinentes, cum quibus resurgent corpora Beatorum : nam sicut certum est, quod eis non deficient prædictæ partes; sic etiam certum est, quod non redundabunt superfluis : sed corpora beatorum resurgent cum dentibus, unguibus, et capillis : ergo hæc pertinent ut veræ partes ad substantialem integritatem, et perfectionem naturæ humanæ. Minor probatur : tum ex communi sententia Scholasticorum in 4, dist. 44, cui etiam adstipulatur communis modus concipiendi fidelium : tum quia corpora Beatorum resurgent pulchra : id vero minime haberent si

Join 2 S. Ttaa. Sm Dp.

Coair- EtU.

Atii.

si existeront absquo dentibus, unguibus, et capillis, cum horum defectus non medio- crem deformitatem importet.

Confirmat secundo idipsum, et non infime Lugo contra Vazquium infra referendum : quia sub speciebus Eucharistiæ ponitur Christus de facto cum dentibus, unguibus, et capillis : ergo hæc omnia sunt partes pertinentes ad integritatem substantialem prædicti corporis. Antecedens videtur certum : tum quia in Eucharistia ponitur corpus Christi, sicut est in coelo, ablata precise extensione, sive præsentia locali : Christus autem in coelo dentes, ungues, et capillos habet. Tum etiam quia absurdum omnino videtur dicere, quod Christus in sacramento habeat caput calvum, et digitos sine unguibus. Necessarium ergo est, quod hæc habeat in sacramento : neque id audet negare Vazquez. Consequentia vero probatur : quia omne, quod ponitur in sacramento, ponitur vel ex vi verborum, vel per naturalem connexionem, aut concomitantiam, quam partes Christi habent inter se, ut sumitur ex Concil. Trident, sess. 13, cap. 3, et docent communiter Theologi. Vel ergo dentes, ungues, et capilli Christi ponuntur sub specie v. g. panis ex vi verborum? Et sic directe infertur, quod sint partes corporis Christi, quod ibi ponitur per se. Vel ponuntur per concomitantiam? Et sic etiam colligitur, quod sint partes corporis connexæ, licet ejus nomine expresse non significantur ; sicut ob eandem rationem ibi etiam ponitur de facto sanguis.

59. Nec satisfacit Vazquez respondendo hæc poni in sacramento per concomitantiam : quia licet veræ partes corporis non sint, habent tamen cum illo naturalem connexionem ; non quia corporis vita ab eis dependeat; sed quia vice versa illa dependent a corpore, in quo per se loquendo habent esse. Hoc, inquam, non satisfacit, sed qua facilitate dicitur, refutatur : quoniam multa sunt, quæ a corpore in sua formatione dependent, et eidem in eodem sensu, quem Vazquez intendit, naturaliter copulantur : et tamen nullo modo ponuntur in Eucharistia : ergo quod ungues, et capilli dependeant prædicto modo a corpore Christi, minime sufficit, ut ponantur in Eucharistia per concomitantiam : ergo si ponuntur, ideo est, quia sunt veræ partes pertinentes ad substantialem prædicti corporis integritatem ; licet in gradu infimo comparative ad alias paries principa-

Eu\$b Vigssii jrwlis- EW.

les, et nobiliores. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et tam major, quam minor probantur : quia chilus hominis dependet in sua formatione a corpore humano : el tamen chilus, quem Christus habebat in stomacho, cum instituit sacramentum, non est in eo positus per concomitantiam ad corpus, sicut nec alia alimenta, aut excrementa. Id ipsum probatur in omnibus humoribus parum decoctis, ut in sanguine nutritimentali : certum enim est habere dependentiam a corpore in sua formatione, et tamen nullo modo positi sunt, aut ponuntur in sacramento, ut supra diximus n. 33. Quod igitur ungues, et capilli Christi in sacramento ponantur,-non provenit ex capite, quod Vazquez assignat : sed quia sunt partes vere, licet infimæ corporis humani. Quo principio supposito, recte infertur, quod dentes, ungues, et capilli assumpti fuerint a Verbo, ut supra argumentabamur.

Observandum tamen est, quod licet hæc ita se habeant ; nihilominus Christi capilli, aut eorum partes, si forte in decursu vitæ ejus tondebantur, et similiter ungues, si forte præcidebantur, statim amittebant unionem ad Verbum, nec in resurrectione Christi reassumpti sunt. Quoniam jam deinceps non pertinuerunt ad integritatem illius hominis in ætate perfecta, qua mortem subiit, et resurrexit : sed ut superfluitates illius individui se habuerunt, ut in aliis etiam contingit. Unde absolute amiserunt ordinem ad ejus corpus : atque ideo non retinuerunt unionem cum Verbo, ut prædicti corporis partes : sed coeperunt terminari subsistentia creata. Quod declarari potest exemplo præputii, et sacri sanguinis in circumcisione effusi : de quo supra diximus num. 47. Aliter vero sentiendum est de capillis a Christo in passione avulsis : quia isti pertinebant tunc ad integritatem illius hominis perfecti : unde debuerunt in resurrectione réassurai : et consequenter in triduo mortis, aut alio passionis conservarunt ordinem ad corpus Christi ut veræ ejus partes : atque ideo non debuerunt novam subsistentiam recipere, sed retinere unionem ad subsistentiam Verbi qua prius terminabantur : nec enim congruebat, quod pro breyi illo temporis spatio subsistentiam acquirerent statim omittendam. Sicut quia sanguis Christi naturalis antequam in passione effunderetur, terminabatur subsistentia Verbi, et in Christi resurrectione

Nota.

h
i

k

(

i

u

l 4*

K ?

Contra-
ria
opinio-
nes.

Yañez.

Locm.

Toletos.

Diruitur
praei-
punm
illorum
moti-
vom.

£ -i

Aliud
moli-
Yum.

eundem habiturus erat ; non decuit, quod illam, quandiu mansit effusus, amitteret, sed potius, quod eam retineret, el maneret A'erbo unitus, ut supra g l explicuimus.

60. Oppositam nostræ resolutioni opinionem quantum ad ungues, et capillos quod enim dentes assumpti fuerint a Verbo, nemo, quem viderimus, negat, amplexus est Vasquez disp. 36, sect. 7; nec urgentia aliqua pro se afferens motiva, nec nostris vel mediocriter occurrens, ut merito dixerit Arauxo loco supra Vasquium in hac parte voluntarie a veritate divertisse. Eidem sententiæ quantum aj capillos subscribit Lorea disp. 33, num. 33, de unguibus autem censet facile defendi posse, quod sint'paries humanæ natura sicut dentes. Fundamentum autem hujus opinionis est, quod existimet ungues, et capillos nec informari anima rationali, nec esse partes veras naturæ humaneæ, sed quædam ipsius excrementa. Quod etiam sentiunt Toletus lib. 2 de anima cap. 2, quæst, 4, et quidam alii Philosophi. Sed hoc motivum non multum favet Vasquio, nec multum potest premere Suarium, et nonnullos alios Iuniores nostræ resolutionis patronos : nam sentiunt sanguinem, et alios humores non informare anima rationali, atque ideo non esse cum omni proprietate partes humaoæ naturæ : et nihilominus affirmant, quod assumpti fuerint a Verbo, ut constat ex dictis dub. 2. Undo ex vi hujus nec Vasquez, nec alii Socii negare debent, quod Verbum assumpserit ungues, et capillos.

Sed quia verum omnino censemus nihil a Verbo fuisse immediate assumptum, quod vera pars non fuerit humanæ natura; et rursus nullam esse veram natura humanæ partem, quæ non constituatur, et informetur per animam rationalem, ut fuse ostendimus dub. 2, § 2, contrario fundamento (nempe capillos, et ungues anima rationali non informari), opprimeremur, si verum esset. Unde oportet illi breviter occurrere : diffusior enim consideratio magis pertinet ad Philosophos in lib. de anima, ilique incumbunt N. Complut, loco supra citato. Quod igitur anima non sit forma unguium, et capillorum, probatur : quia si constituerentur per animam, sive per formam viventis, haberent aliquam vitæ operationem saltem infimam, et pertinentem ad

gradum vegetativum, atque ideu augerentur vitaliter, sicut aliæ animalis partes. Id autem non ita contingere liquet : tum quia eodem modo crescunt in corpore mortuo, ac in vivo : tum quia magis crescunt in senibus, in quibus virtus nutritiva est debilior : tum denique quia non augentur versus omnem partem, sed solum penes longitudinem. Ergo capilli, et ungues non informantur anima, nec aliquam vitam participant. — Confirmatur : quoniam ea, quæ natura negligit, et expellit, non informantur per formam totius viventis : quo principio probamus urinam, salivam, et sudorem non informari anima : sed ungues, et capilli negliguntur a natura, et rejiciuntur in extremas corporis partes : ergo non informantur per formam totius viventis, sed alia : atque ideo vere non perlinent ad illius integritatem.

Hæc vero, si cum motivis nostræ resolutionis conferantur, debiliora sunt, ut propter illa recedendum sit a communiori sententia. Ad argumentum igitur negamus majorem : jam enim numer. 58 ostendimus ungues, et capillos augeri vitaliter, sive per intus sumptionem. Ad primam autem probationem in contrarium respondetur ungues, et capillos in cadaveribus non crescere, sed apparere majores propter majorem camis depressionem, et recessum. Dato autem, quod crescant, dicendum est, quod sicut capilli, et ungues dicuntur æquivoce in vivo, et mortuo ; sic etiam eorum augmentum in eis contingit : nam in vivente augentur proprie sive per intus sumpnem : sed in cadavere augentur improprie, et per juxta positionem, ut lapides : unde non crescunt eodem modo. Ad secundam respondetur prædictas partes sustentari præcipue ex humore terreo, qui magis abundat in senibus : et ideo cæteris partibus, plus in eis crescunt, licet habeant absolute vim nutriendi debiliorem. Ad tertiam respondetur augeri versus omnem partem, sed magis versus longitudinem : quia id exposcit eorum dispositio, et finis, sicut etiam in pluribus ossibus contingit.

Ad confirmationem respondetur negando minorem : quia natura absolute non negligit, et expellit ungues, et capillos, sed potius retinet ad suam conservationem, et ornatum. Quod autem eos constituat in extremis corporis, provenit tam ex eo, quod ita petit eorum finis, et naturalis corporis dispositio, quam ex eo, quod partes minus principales

c-j.
DUba.

atip
meth.

c
MA.

principales sunt, ol ideo romovendie nd OXlrema. Undo D. Thom. loco supra cit. inquit: *Sicut ars militaris utitur gladio ad bellum, cl vagina ad gladii conservationem. Ita etiam in partibus corporis animali quxdam ordinantur ad operationes animæ excipiendas, sicut cor, hepar, manus, cl pes. Quxdam autem ad conservationem aliarum partium ; sicut folia sunt ad cooperimentum fructuum. El ita etiam capilli, et ungues sunt in homine ad custodiam aliarum par-*

Hum : unde sunt de secunda perfectione corporis humani, quamvis non de prima. Elquia homo resurget in omni perfectione sux nature : propter hoc oportet, quod capilli, el ungues resurgant in ipso. Unde magis constatat ungues, et capillos esse absolute partes, licet minus principales, pertinentes ad substantialem integritatem corporis humani perfecti : et consequenter, quod debuerint a Verbo assumi in natura humana perfecta, quam assumpsit.

Q.UÆSTIO VI

De modo assumptionis quantum ad ordinem in sex articulos divisa.

Deinde considerandum est de ordine assumptionis prædiclæ. Circa quod quxruntur sex. Primo.

ARTICULUS I.

Utrum Filius Dei assumpserit carnem mediante anima.

Ad primum sic proceditur. Videtur, quod Filius Dei non assumpserit carnem mediante anima. Perfectior enim est modus, quo Filius Dei unitur humana) naturæ, et partibus ejus, quam quo est in omnibus creaturis : sed in creaturis csl immediate per essentiam, potentiam, et præsentiam : ergo multo magis Filius Dei immediate unitur carni, et non mediante anima.

Præterea, Anima, et caro unila sunt Dei Verbo in unitate hypostasis, seu personæ : sed corpus immediate perlinet ad personam, sive hypostasim hominis, sicut et anima : quinimo magis videtur se de propinquo habere ad bypostasim corpus, quod est materia, quam anima, qnæ 'est forma : quia principium individuationis, quæ importatur in nomme hypostasis videtur esse materia ergo Filius Dei non assumpsit carnem medianie anima.

Præterea, Remoto medio separantur ta, quæ per medium conjunguntur : sicut remota superficie, cessaret alor a corpore, qui inest corporis per superficiem : sed separata per mortem anima, adhuc remanet unio Verbi ad carnem, quod infra patebit : ergo Verbum non conjungitur carni mediante anima.

Sed contra est, quod Augustini ditit in epistol. ad Volusianum, ipsa magnitudo divinæ virtutis, animam sibi rationalem, et' per eandem corpus humanum, totumque omnino hominem in melius mutandum coaptavit.

Respondeo dicendum, quod medium dicitur respectu principii, et finis. Unde sicut principium, et finis important ordinem quemdam, et medium. Est anlem duplex ordo : unus quidem temporis, alius autem naturæ. Secandum autem ordinem temporis non dicitur in mysterio Incarnationis aliquid medium : quia totam humanam naturam simul sibi Verbum Dei univit, ut infra patebit. Ordo autem naturæ inter aliqua potest attendi dupliciter. Uno modo secundum gradum dignitatis, sicut diximus Angelos esse medios inter homines, et Deum : alio modo secundum rationem causalitatis : sicut dicitur Bedla causa existere inter primam causam, et ultimum effectum. El bic secundus ordo aliquomodo consequitur primum : sicut enim dicit Sanctus Dionysius capite derimo-lertio de divinis nominibus, Deus per substantias Eigis sibi propinquas agit in ea, quæ sunt magis remota. Sic ergo si attendamus gradum dignitatis, anima

media invenitur inter Deum, et carnem : et secundum hoc potest dici, quod Filius Dei univit sibi carnem mediante anima. Sed et secundum ordinem causalitatis ipsa anima est aliququaliter causa camis uniendæ Filio Dei : non enim esset assumptibilis, nisi per ordinem quem habet ad animam rationalem, secundum quem habet, quod sit caro humana. Dictum est enim supra, quod natura humana præ cæteris est assumptibilis.

Ad primum ergo dicendum, quod duplex ordo considerari potest inler Deum, et creaturam : Unus quidem secundum, quod creaturæ causantur a Deo, et dependent ab ipso sicut a principio sui esse : et Jc propter infinitatem suæ virtutis Deus immediate attingit quamlibet rem, causando, et conservando. Et ad hoc perlinet, quod Deus immediate est in omnibus per essentiam, præsentiam, t potentiam 4. Alius autem ordo est secundum quem res reducuntur in Deum, sicut in finem. Et quantum ad hoc inveeitur medium inter creaturam, et Deum : quia inferiores crealuræ reducuntur in Deum per superiores : nl dicit Dionysius in libro cœlesi. bier. Et ad hunc ordinem perlinet assumptio humanæ naturæ a Verbo Dei, quod est terminus assumptionis : el ideo per animam unitur carni.

Ad secundum dicendum, quod si hypostasis Verbi Dei constitueretur simpliciter per humanam naturam, sequeretur, quod corpus esset ei vicinius : cum sil maieria, quæ est individuationis principium : sicut et anima, quæ est forma specifica, propinquius sc habet ad naluram humanam : Sed quia hypostasis Verbi est prior, et allior, quam humana natura, tanto id, quod est in humana natura, propinquius ad eam se habet, quanto est alterius : et ideo propinquior est Verbo Dei anima, quam corpus.

Ad tertium dicendum, quod nihil prohibet, aliquid esse causam alicujus quantum ad aptitudinem, et congruitatem, quo tamen remoto, illud non tollitur ; quia etsi Heri alicujus dependet ex aliquo, postquam tamen est in facio esse, ab eo non dependet. Sicut si inter aliquos amicitia causatur aliquo mediante, recedente adhuc amicitia remanet : et sic aliqua in matrimonium ducitur propter pulchritudinem (quæ facil congruitatem iu muliere ad copulam conjugalem) tamen pulchritudine cessante, adhuc durat copula conjugalis. Et similiter separata anima, remanet unio Verbi ad carnem.

Prima conclusio : Secundum ordinem temporis Filius Dei non assumpsit carnem mediante anima.

Secunda conclusio : Secundum ordinem dignitatis, et alicujus causalitatis Deus assumpsit carnem mediante anima.

ARTICULUS π.

Utrim Dri Filus w.mpstrit ani>xt>:> sudiatte sj/tritu /iri unie,

Aii secandam sieproceditor. Videtur, q'ixt Filias Dei mu assampsent animam mediante spiritu. Idem enim non cadit medium inter se ipsum, et aliquid aliud : sed spiritus, sire mens non est aliud in essentia ab animi, ut in prima parte babitum est : er'o Filius Dei uoa assumpsit animam mediante spiritu, sive mente.

Præterea, illud, quo mediante facta est assumptio, videtur esse magis assumptibile : sed spiritus, sive mens non est magis assumptibilis, quam anima : quod patet ex boc, quod spiritus angelici non sunt a<sumpljibiles, ut supra dictum est : ergo videtur, quod Filius Dei nen assumpserit animam mediante sp ntu.

Præterea posterius assumitur a primo mediante priori : sed anima nominat ipsam essentiam, quæ est prior naturaliter. quam ipsa potentia ejus, quæ est mens : Ergo videtur quod Filius Dei non assumpserit animam mediante spiritu, sive mente.

Sed contra est, quod Augustinus dicit ia libro de Agone Cbristiauo. Invisibills, et incommutabilis verius, per animam corpus accepit.

Respondeo dicendum, quod sicut dictam est Filius Dei dicifurassumpsisse carnem anima mediante, tum propter ordinem dignitatis, tum etiam propter eongruilalem assumptionis. Utramque aatem horum invenitur, si comparemus intellectam, qui spiritus dicitur, ad exterar anitnæ partes : non enim anima est assumptibilis secundum cougruitatem, nisi per hoc, quod est capax Dei ad imaginem ejus existons : quod est secundam mentem, qnx spiritas dicitur : secundam illud Ephes. 1 : Renovamini spirita mentis résiné. Similiter etiam intellectas inter exterar partes anirnæ, est superior, et dignior, et Deo similior. Et ideo, ut Damascenus dicit in 3 libro unitum est carni per mediam intellectus verbum Dei : intellectus enim est quid anirnæ parissimum, sed et Deus est intellectus.

Ad primam ergo dicendum, quod etsi intellectus non sit aliud ab anima secundum essentiam, distinguitur tamen ab aliis partibus anirnæ secundum rationem potentix Et secundam hoc competit sibi ratio medii.

Ad secundam dicendam, quod spiritui angelico non deest congruitas ad assumptionem propter defectum dignitatis : sed propter irreparabilitatem casus, quod non potest dici de spiritu humano, ut patet ex bis, quæ in prima parte dicta sunt.

Ad tertium dicendam, quod anima (inter quam, et Dei Verbum ponitur medium intellectus) non accipitur pro essentia anirnæ, quæ est omnibus potentiis communis : sed pro potentiis inferioribus quæ sunt omni anirnæ communes.

Conclusio est affirmans.

Observationes in duos procedentes articulos.

1. Cum D. Thom. totam hanc quæstionem direxerit ad considerationem ordinis prioris, et posterioris, et qui considerari potest laro inter partes assumptas, si inter se conferantur ; quam inter easdem partes, si comparentur cum toto, et e converso : ne eadem in singulis articulis repetamus oportet hic breviter aliqua observare circa ordinem, et prioritatem, quæ generalia sint, et lucem parent dicendis.

'picx' Prioritas igitur, et ordo potest esse. vel secundum ducationem, vel duntaxat secundum naturam. Tunc aliquid dicitur prius alio secundum ducationem, quando illud prajcedit in durando, et prius exislit, quam ipsum : quomodo aurora est prior

modus pr«^U

meridie, et principium mundi, quam finis. Et hæc prioritas solet dici *in quo* : quia unum est in durationo, in qua aliud nondum est. Tunc vero aliquid dicitur prius alio secundum naturam, quando illud in aliquo genere causât : id enim quod in aliquo genere influit, quatenus tale, est in eo genere independens, et prius ; sicut quod vico versa dependet, est ordine naturæ posterius. Et quia omnis causa, quatenus talis est independens ; propterea omnis causa est prior ordine naturæ, quam effectus, ut docent communiter Philosophi, quos referunt, et sequuntur N. Complut. N.c®. abbrev. in lib. Physic, disputat. 8, quæst. 2. Et talis prioritas solet dici *a quo* : quia ex communi ratione non exposcit diversam durationem, sed præcise quod unum sit principium, a quo aliud dependeat. Et cum multa sint genera causarum, et dependentiæ ; propterea prioritas *naturæ* et *a quo* multiplex est : et fieri potest, quod a'iquid in uno genere sit prius, et simul posterius in alio, ut fuse explicuimus tractat. 15, disputat. 3, a numer. 71. Unde quia ordo intentionis magis attenditur ex parte finis, et ordo exeeutionis ex parte efficientis ; similiter fieri potest, quod aliquid dicatur prius alio secundum unum, aut alterum ordinem, aut etiam in utroque. — Ad prioritatem etiam naturæ revocatur prioritas dignitatis, secundum quod unum est nobilius alio : quia nobilius induit modum causæ, finis, et exemplaris respectu alterius ignobilioris. Licet absolute possit contingere oppositum, et quod nobilius nullam causalitatem exerceat : sicut si dicamus naturam leonis esse priorem, id est, nobiliorem natura formicæ, respectu cujus rationem causæ nod habet, ut etiam observavit Cajetan. articul. 1.

2. Deinde nota ex D. Thom. in 3, dist. 2, quæst. 2, art. 1, quæstiunc. 1, quod multipliciter potest aliquid dici medium tam in assumendo, quam in aliis. Nam aliud est medium colligantiæ, nempe quod est commune vinculum extremorum ; sicut clavus ; aut glutinum, quibus duæ tabulæ copulentur. Aliud vero dicitur medium per modum rationis assumendi, habendi, aut attingendi aliud. Et hoc dividitur : nam aliud est medium *quod*, nempe quod ita est ratio assumendi, aut attingendi aliud, quod ipsum vere est res prius, et immediatius assumpta : sicut vas est medium, quo.l immediate per se assumitur, et eo mediante aqua in illo inclusa. Aliud vero

Cajda.

vero est medium pneciso *quo*, *illud* videlicet, quod ita est ratio assumendi aliud, quod tamen non sit res proprie assumpta : sicut pulchritudo solet esse medium assumendi heminam in matrimonium ; et tamen ipsa pulchritudo in matrimonium non assumitur. Porro hujusmodi medium *quo* subdividitur : nam aliud esc medium *quo* necessitatis, sine quo haberi aliud non potest : sicut comparatur diaphaneitas ad aerem, ut lucem recipiat. Aliud vero solum est medium *quo* congruentiæ, sine quo res assumi, aut haberi absolute potest, non tamen ita bene, aut congruenter ; sicut se habet pulchritudo, ut mulier sit magis assumptibilis in matrimonium. Tandem prædicta media possunt esse talia tam in fieri, quam in facto esse ; vel præcise in fieri : quod eisdem exemplis declaratur : nam diaphaneitas est medium tam in fieri, quam in conservari lucis ; sed pulchritudo est medium ad contrahendum matrimonium, non tamen ad ejus perseverantiam : nam licet cesset pulchritudo, permanebit matrimonium.

His terminis, et distinctionibus præsuppositis, atque explicatis, facile percipiuntur, quæ D. Thom. in his duobus articulis tradit, et probat ex eisdem principiis. Nam in primo resolvit Filium Dei non assumpsisse carnem mediante anima secundum ordinem temporis : quid ad id verificandum opus erat, quod anima prius tempore fuisset in se, et Verbo unita, quam carni communicata ; quod falsum est : quia Acerbum totam humanitatem, et omnes ejus partes simul tempore assumpsit, ut magis constabit ex dicendis articul. 3 et 4, qui hanc veritatem magis ex professo probant. Deinde in eodem articul. secundo loco resolvit Verbum assumpsisse carnem mediante anima secundum ordinem, dignitatis, et causalitatis. Et *primum* ostenditur : quia tunc dicitur aliquid assumi ad aliud aliquo mediante ordine dignitatis ; quando istud est medium in dignitate inter ca, quæ conjunguntur, ut ex terminis constare videtur : sed inter Verbum assumens, et carnem assumptam anima est medium in dignitate ; siquidem est minus nobilis, quam Verbum ; et est nobilior, quam caro : ergo si ad ordinem dignitatis attendamus, Verbum assumpsit carnem mediante anima. *Secundum* etiam suadetur : quia tunc aliquid aliud assumit aliquo mediante secundum ordinem causalitatis, quando assumptum dependet ab eo in esse assumptibilis ;

siquidem ut numer. 1 observavimus omnis causalitas, et dependentia fundat ordinem naturæ secundum prius, et posterius, sed caro in esse assumptibilis a Verbo dependet ab anima : ergo Verbum assumpsit carnem mediante anima secundum ordinem causalitatis. Minor liquet : quia caro non habet, quod sit assumptibilis a Verbo, nisi quatenus est caro humana : sed esse carnem humanam habet ab anima tribuente illi talem speciem : ergo caro in esse assumptibilis a Verbo dependet ab anima. Unde in utroque sensu præmisso verificatur carnem fuisse a Deo assumptam mediante anima. Quam sententiam docet D. August, epist. 3, ad Volusian. D. Damasc. lib. de fide cap. 6/ Magister sent, in 3, dist. 2, quibus communiter subscribunt Scolastici ibidem, et Theologi in præsent.

Unde valde singularis est sententia Durandi in 3, dist. 2, quæst. 2, ubi negat omnem ordinem naturæ inter partes assumptas. Et movetur, quoniam cum aliquid unitur duobus, non quatenus duo, aut plura sunt, sed quatenus unum sunt, nequit unum uniri mediante alio, nec habere ordinem prioris, aut posterioris : quippe hujusmodi mediatio, et ordo debet esse inter plura ut plura : sed Verbum unitum est anirnæ, et carni, non quatenus duo, aut plura sunt, sed quatenus constituunt unam humanitatem, et in ea sunt unum : ergo inter animam, et carnem in esse assumptibilium non fuit ordo prioris, et posterioris : atque ideo Verbum non assumpsit carnem mediante anima. Ad quem sententiam accedunt Almainus eadem dist. quæst. 2. et Gabriel quæst. unie. articul. 2, quatenus asserunt animam quidem esse medium ad assumendum carnem supposita sententia, quod natura irrationalis non sit assumptibilis a Deo ; secus autem, si oppositum (quod supra disp. 9, dub. 3, cum D. Thom. statuimus) supponatur. Et suam opinionem probant : quia medium ad aliquid assumendum est illud, sine quo assumi non potest : sed ex suppositione, quod natura irrationalis sit assumptibilis, potest caro assumi sine anima, ut ex terminis liquet : ergo admissa tali suppositione, nequit dici animam fuisse medium ad assumptionem carnis, vel istam mediante anima assumptam fuisse. Idque magis liquet ex eo, quod in triduo mortis Christi mansit unio Verbi ad carnem : et tamen non mediabat anima, quæ per mortem separata fuerat.

D. Aa-
gbst.
D. Da-
masc.
Magister
seni.
Senten-
tia
Daroudi
el alio-
rum.

Almain.
Gabriel,

Diraan-
Gir
Htorrim
farda-
rocoU.

Sed propter hæc non est recedendum a communi sententia Theologorum : quia facile diluuntur. Ad Durandum enim respondetur. quod licet Verbum assumpsit animam, et carnem, ut sunt unum in humanitate. illamque constituunt ; id tamen minime excludit, quod inter se distinguantur, et quod una præbeal alteri congruitatem, ut assumatur : nam certum est, quod anima, et caro unitæ ita sunt una humanitas, ut nihilominus materia, et caro constituentur in specie humana per animam, et non e contra. Unde optima ratione dici potest carnem assumptam a Verbo fuisse mediante anima, id est, dependentor ab anima in genere causæ formalis sicut a constituyente carnem humanam, et fundante congruitatem. Unde illa responsio Durandi, *lerium assumpsit partes ut sunt una natura humana, el non ut sunt plura*, vera est quoad affirmationem, et falsa quoad negationem, ut bene observavit Cajet, in hoc art. I, § *Ad objectionem*; utrumque enim, ut diximus, verificatur : assumpsit namque animam, et carnem tam ut sunt una humanitas, quam ut sunt plura inter se, in quo nulla est contradictio. Ad Gabrielem, ot Almainum respondetur, quod solum probant animam non fuisse medium necessitatis, et tam in fieri, quam in facto esse; sed minime probant, quod non fuerit medium congruenti», et solum in Geri, juxta diversitatem mediorum, quæ num. 2 distinximus. Et hoc posterius sufficit tum ad verificandum resolutionem D. Thum. tum ad salvandum, quod Verbum in triduo mortis Christi manserit unitum sacro cadaveri, ut optime trad dit ipse S. Doct. in resp. ad 1, his verbis : *Dicendum, quod nihil prohibet aliquid esse causam alicujus quantum ad aplitudinem, ct congruitatem, quo tamen remoto, illud non tollitur. Quia etsi fieri alicujus dependeat ex aliquo; postquam tamen est in facto esse, ab eo non dependit. Sicut si inter aliquos amicitia causatur aliquo mediante, eo recedente, adhuc amicitia remanet. El si aliqua in matrimonio ducatur propter pulchritudinem, quæ facit congruitatem in muliere ad copulam conjugalem; tamen cessante pulchritudine, adhuc durat copula conjugalís. El similiter separata anima, remanet unio Verbi ad carnem.*

4» Ab alio latere, et, ut putat, fortius impetit D. Thomæ resolutionem Suarius disp. 17, sect. 2 et 3; licet enim concedat, quod anima prius assumpta fuerit,

quam caro vel materia prioritate in ordine intentionis : ad quod sufficit, quod anima sit perfectior, et Deo proximior, ut D. Thom. primo loco statuit : et similiter licet concedat, quod anima etiam in ordine executionis sit prior in suo genere, causæ videlicet formalis, quia constituit, et dat speciem : nihilominus censet, quod attentis omnibus in ordine executionis prius simpliciter fuerit materia assumpta, quam anima. Ex quo necessario infertur, quod non inferiori ratione dicatur Verbum assumpsisse animam mediante carne, quam dicitur assumpsisse carnem mediante anima. Fundamentum autem est : quoniam materia præsupponitur simpliciter ad creationem animæ rationalis : sed in illo priori est subsistens, et existens ; alias nihil re ipsa esset : ergo materia præsupponitur subsistens et existens ad animam rationalem : atqui materia assumpta a Verbo non habuit pro illo priori aliam subsistentiam creatam, sed adæquate fuit terminata per divinam Verbi subsistentiam : ergo materia prius simpliciter ordine executionis assumpta fuit ad Verbum, quam assumeretur anima. Et idem docent quidam alii Juniores.

Sed eorum dicendi modus non solum est contrarius D. Thomæ (quod ipsi parum curarent), sed, ut censemus, communi Patrum doctrinæ. Nam apud illos nunquam audimus Verbum assumpsisse animam mediante carne; sed e converso frequentissime legimus Verbum assumpsisse carnem mediante anima. Sic enim loquuntur non solum D. August, et D. Damasc. supra relati, sed D. Nazianzenus orat. 35 circa finem, et orat. 42 post melium. Origines 1. Periarch. cap. 6. Ruflinus in exposit. Symboli ad illa verba : *Qui conceptus est de Spiritu sancto*, et alii plures. Sed quod plus est, sic loquitur sexta Synodus generalis act. 28 in confessione fidei, missa ad S. Leonem II, et ab ipso approbata per epistolam decretalem, quæ ibidem refertur. Unde Suarius ipse disputat. 17, sect. 3, in principio docet hanc propositionem, *Ferbum assumpsit carnem per animam, aid mediante anima*, esse omnino certam. Et profecto illam amplectitur communis Scholasticorum, et Theologorum sententia cum Magistro loco supra cit. et D. Thoma iu præsentí. Si autem attentis omnibus in ordine executionis, prius simpliciter

RcteS
tir.

D. Ni-
tâtz.
Orre-
i«.

Rdkti.

Ses

Çw«it
,iri
tatt-
srtaia.

pliciter Verbum assumpsisset materiam, quam animam ; non videmus, qua ratione in proprietate sermonis verificari possit Verbutn assumpsisse carnem mediante anima; siquidem pro priori simpliciter ad animam materia præsupponeretur assumpta ad Verbum, ut Suarius affirmat : qui vel ab hoc præcise audiri non debet. Illius autem fundamentum ex falsis principiis conflatum, et facile diruitur : nam major nempe materiam præsupponi simpliciter ad creationem animæ rationalis, est manifeste falsa. Non enim debet præsupponi prioritate *in quo*, aut ductionis, ut ex se liquet ; alias eodem discursu conficeretur Verbum prius tempore assumpsisse materiam, quam animam, quod est hæreticum, ut infra ostendemus. Solum ergo potuit præsupponi prioritate *a quo*, sive naturæ : et nec hoc dici potest : quia hæc prioritas non habet locum, nisi ubi occurrit causalitas, et dependentia : unde prioritas naturæ idem est, ac prioritas, sive ordo causalitatis. Materia autem circa creationem animæ rationalis nullam habet causalitatem : et quia creatio fit ex nihilo, sive ex non præsupposito subjecto : et quia anima rationalis est independens a materia tam in fieri, quam in esse, et conservari. Nullo itaque modo verificatur materiam præsupponi simpliciter in executione ad creationem animæ rationalis. Sed veniamus ad minorem, quæ non minus falsa est : quia licet generaliter concedamus materiam primam præsupponi in genere causæ materialis ad formam, quam recipit; falsum tamen est, quod in eo priori præsupponatur subsistens, et existens. Tum quia materia prima non vindicat sibi subsistentiam, et existentiam proprias, sed subsistit, et existit per subsistentiam, et existentiam totius compositi, ut supra statuimus disp. 8, dob. 1, § 5 ; unde pro priori ad formam, ctcompositum non subsistit, nec existit. Tum etiam quia genus, in quo ad formam præsupponitur, solum est genus materialis receptivæ : ad quod minime requiritur, quod supponatur in ultimo actu existendi ; sed potius vice versa, quod sit in potentia tam ad primum actum formæ, quam ad ultimum actum existentiae, ut optime tradunt N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 3, quæst. 4, per totam, et præcipue num. 24. Si autem materia non præsupponitur proprie loquendo ad

creationem animæ rationalis ; et rursus dato, quod præsupponeretur in suo genere, minime tamen in tali genere præsupponitur subsistens, et existens : nulla ratione apparet, quare materia debuerit prius fieri subsistens per subsistentiam Verbi, quam quod hæc animæ Christi fuerit unita. Atque ideo falsum omnino apparet, quod in ordine executionis prius simpliciter Verbum assumpsit materiam, quam animam. Cum autem Suarius pulsat, et urget materiam in eo priori non fuisse nihil ; respondetur aliquid fuisse : quia ad id satis est habere pro toto instanti reali existentiam, et pro illo priori realitatem entitatis suæ cnm ordine ad existentiam tunc recipiendam, ut explicuimus loco cit. et in eadem disp. dub. 3, § 5, et tradunt Complntenstes ubi supra.

5. Ex quibus omnibus facile colligitur veritas, et intelligentia resolutionis D. Thom. in secundo articulo, ubi statuit Dei Filium assumpsisse animam mediante spiritu, sive mente. Quam etiam propositionem docent Sexta Synodus act. 18. D. Aug. lib. de agon. Christ, c. 18. D. Damasc. lib. 3 de fide c. 6, et alii Patres. Videnturque hoc loquendi modo usi ad refellendum errorem Appollinaris asserentis Verbum unitum fuisse carni loco mentis, et pro ista supplevisse, ut constat ex D. Th. q. præced. art. 4, et ex his, quæ in observat, ad articulos illius quæst. diximus num. 9. Potest autem *mentis* nomine significari vel intellectus, qui est potentia proxima intelligendi, et verum accidens a substantia animæ realiter diversum juxta doctrinam I). Thom. t p. quæst. 77, art. 1, vel potest *mentis* nomine significari ipsa animæ substantia. Quippe anima dupliciter valet considerari : primo ut præstat gradum vegetandi, aut sentiendi, et sic vocatur anima : vel quatenus præstat gradum intelligendi, et sic dicitur mens. Unde dubium oritur, quid D. Tho. nomine mentis intellexerit, an intellectum, qui est facultas proxima intelligendi ; an vero ipsam animæ substantiam, prout præstat gradum intelligendi. Et primum illud placet Cajetano, qui propterea ita explicat S. Doctorem, ut docuerit Verbum assumpsisse animam, id est, potentias sensitivas per mentem, hoc est, per potentias intellectivas.

Sed nobis probabilius videtur oppositum. *Primo*, et præcipue, quia D. Thom. pro eodem usurpat mentem, et spiritum, ut li-

Alia I
D. Thom.
assertio.

Sexta
Synodus
D. Au-
gust.
D. Da-
niasc.

D.Tliom.

Explica-
tur
propria
D.Tlioui.
senten-
tia.

quel ex titulo articuli. Licet autem mentis nemine aliquando significetur potentia proxime intellectiva : nihilominus spiritus vocabulum non applicari solet huic potentia?, sed substantiæ animæ, prout illam radicat. Ergo sicut spiritus, ita etiam mentis nomine significavit D. Thom. ipsam substantiam animæ prout intellectiva. Estque acceptio hæc frequentior in scriptura, et Patribus : nam ad Ephes. 4 (quem locum allegat D. Thorn, in corp, art.) dicitur : *Renovamini spirilu mentis vestræ*. Et Patres pro eodem accipiunt, ac si diceret : *Renovamini in eo spiritu, qui est mens, et anima vestra, ut explicat D. August. lib. 14 de Trinit. capit. 16, et alii. Secundo*, quia intellectus, sive facultas proxima intelligendi nequit proprie loquendo assumi, ut ostendimus disp. 9, dub. 5; cum ergo D. Thom. resolvat animam fuisse assumptam mediante spiritu, sive mente, ita quod ipsa mens fuerit assumpta; sequitur, quod mentis nomine non significaverit potentiam intellectivam accidentalem, sed ipsam animæ substantiam, ut præstat gradum intellectivum. Tertio quia in hoc sensu optime intelliguntur quæ tradit D. Thom. in corp, articul. ut liquet ex illis verbis : *Non enim anima est assumptibilis secundum congruitalem, nisi per hoc, quod est capax Dei ad imaginem ejus existens : quod est secundum mentem, quæ spiritus dicitur, secundum illud Ephes. 4 : Benovamini spirilu mentis vestræ*. Certum quippe est, quod esse capacem Dei, et ad imaginem ejus existere, non convenit primo, et principaliter particulari animæ potentiæ, cujusmodi est intellectus; sed multo magis ipsi animæ substantiæ, quatenus præstat gradum intellectivum, et radicat facultates rationales. Ultimo, quia D. Thom. in aliis locis ubi hanc difficultatem versat, nomine mentis non intelligit potentiam proximam, sed animæ substantiam. Unde in 3, dist. 2, quæst. 2, art. 1, quæstiunc. 2 ad 2, inquit : *Quamvis spiritus, id est, mens non differat ab anima per essentiam, nisi mens dicatur potentia animæ, quæ quodammodo ab anima per essentiam differt, sicut proprietas a subjecto : tamen anima non ex hoc, quod est anima, assumptibilis est modo prædicto, sed ex hoc, quod mentem habet*. Et in eodem scripto, et dist. ad Annibald. quæstione unica, articul. 3 ad 2, ait : *Spiritus dicitur suprema pars animæ, ul mens, quæ est imaginis subjectum : et isto spirilu utitur anima ut medio uniri Deo*.

Quod si S. Doctor in responsionibus ad argumenta hujus articuli magis significare videtur intellectum potentiam proximam, et Cajetani expositioni favere ; non ideo est quia intendat intellectum solitarie acceptum fuisse medium assumptionis ; sed quia intellectus est ratio per quam anima ut illum actu habens, distinguitur a se ipsa, ut habente alias potentias inferiores. Cum enim in ipsa animæ substantia secundum se accepta non sit invenire distinctionem realem, ut sub expressione mentis præcederet se ipsam sub expressione animæ acceptam ; opus fuit recurrere ad eandem animam ut associatam suis facultatibus proximis, quo pacto anima ut habens intellectum distinguitur realiter a se ipsa, quatenus habet sensus. Et si Cajetanus hoc intendat, non dissentimus.

In hoc igitur sensu procedit resolutio D. Tho. et facile probatur ex dictis præcedenti : nam ideo verum est carnem assumi ad Deum mediante anima, quia anima magis accedit ad Dei dignitatem, et carnem in specie constituit ut congruentius assumatur : sed etiam pars superior animæ secundum quam dicitur mens, et spiritus, magis accedit ad Dei perfectionem, quam pars inferior ejusdem animæ, secundum quam vocatur anima, et forma : et rursus anima habet esse congrue assumptibilem non ex eo, quod anima, et forma est, sed quia est mens, et spiritus : ergo sicut dicitur Dei Filiam assumpsisse carnem mediante anima; sic etiam proportionabiliter dicendum est, quod assumpsit animam mediante mente, et spiritu. — Quod confirmari, et magis explicari potest ex his, quæ tradit D. Thom. loco citato ex 4 sent. in argumentis *Sed contra*, quæ propria sunt, ubi ait : *Ea, quæ sunt distantia, per aliquid utrique proximum conjunguntur : sed spiritus proximus est Deo per similitudinem imaginis, quia et ipse Deus spiritus est, ut dicitur Joan. 4 ; similiter etiam cum anima convenit in hoc, quod pars quxdam animæ est : ergo Deus animam mediante spirilu assumpsit. Præterea sicut anima corpore, ita aliis partibus animæ spiritus superior est : sed Deus assumpsit corpus mediante anima : ergo eadem ratione assumpsit animam mediante spiritu*.

T. Sed objicies primo : nam ut anima Deo uniretur mediante mente, vel spiritu, deberet realiter distingui a mente, et spiritu : sed ab eis realiter non differt;

cum

cum sint eadem essentia : (præsertim si mens, et spiritus accipiantur pro substantia, et non pro potentiis, ut supra explicuimus) : ergo verificati non valet, quod anima fuerit Deo unita media mente, vel spiritu. Major probatur : tum quia idem non cadit medium inter se ipsum, et aliud, cum sit extremum non distans, aut diquerens a se ipso, ut ex terminis liquet. Tum etiam quia illud, mediante quo aliud unitur, est prius eo secundum ordinem naturæ, exercetque aliquam causalitatem : sicut e converso, quod unitur, habet dependentiam a medio : sed ordo naturæ, causalitas, et dependentia salvari non possunt absque distinctione reali eorum, inter quæ illa reperiuntur : ergo ut anima Deo uniretur mediante spiritu, aut mente, deberet a mente, et spiritu realiter distingui. *Secundo* oppones contra propositionem, qua D. Thom. probat resolutionem utriusque articuli, quia stat bene, quod Deus uniatur creaturis per essentiam, potentiam, et præsentiam absque ullo medio ; ergo pariter potest uniri hypostatice carni non mediante anima, et potest huic uniri non mediante spiritu : corrumpitque illud principium, quod extrema distantia nequeunt congrue uniri nisi per medium utrique proximum.

Eñtir

Ad primam objectionem responderi potest, quod cum D. Thom. et alii Patres, et Theologi docent animam fuisse Deo unitam mediante spiritu, non intendunt constituere ordinem realem, et realem causalitatem inter illa duo ; sed solum ordinem, et causalitatem virtualiter, sive æquivalenter tales. Licet enim anima, et spiritus sint realiter idem, important nihilominus gradus, aut rationes virtualiter differentes : quia anima dicit suam essentiam secundum gradum vegetativum, et sensitivum ; spiritus vero dicit eandem essentiam secundum gradum intellectivum : qui gradus virtualiter differunt. Habet autem anima, quod sit congrue assumptibilis non a gradu vegetativo, aut sensitivo, sed a gradu intellectivo. Unde dicitur esse assumptibilis congrue ratione hujus gradus, secundum quem vocatur spiritus. Sicut si dicamus hoc individuum habere esse hominem non ab anima ut sensitiva est, sed ab anima, ut est rationalis : ad quod non requiritur distinctio realis inter eos gradus ; sed sufficit virtualis, sive «équivalons, ut ex se liquet, Unde non obsunt majoris probationes :

Salmant. Curs, theolog. tom. XIV.

quia non constituimus juxta hanc responsionem ordinem, aut causalitatem reales, ad quas fatemur realem distinctionem requiri ; sed solum ordinem, et causalitatem virtualiter tales, pro quibus distinctio virtualis sufficit. Potestque id magis explicari exemplo : nam gradus vegetativus non conjungitur gradui rationali, nisi mediante gradu sensitivo : et ita communiter loquimur significantes aliquem ordinem inter tales gradus : et tamen inter ea extrema, et medium non datur distinctio realis, sed virtualis. Eadem ergo sufficit inter animam, et spiritum, ut anima dicatur mediante spiritu Deo uniri. — Sed respondetur *secundo*, quod in discursu D. Thom. anima accipitur pro substantia ipsius, non tamen nude sumpta, sed ut conjuncta potentiis vegetativis, et sensitivis : et similiter spiritus, vel mens sumitur pro substantia animæ non nude accepta, sed ut associata potentiis rationalibus : quo pacto sicut inter prædictas potentias repetitur realis ordo, et distinctio ; sic etiam earum ratione repetitur inter animam, et spiritum, ut eas concernunt : unde verificari potest, quod anima assumpta fuerit mediante spiritu ; et quod hic fuerit animæ congruentiæ ratio, ut assumeretur, ut supra jam diximus num. 5, in fine.

Additio,

Secundam objectionem optime diluit D. Thom. art. 1 ad 4, his verbis : *Dicendum quod duplex ordo considerari potest inter creaturam, et Deum. Unus quidem, secundum quod creaturæ causantur a Deo, et dependent ab ipso sicut a principio sui esse. El sic propter infinitatem suæ virtutis Deus immediate attingit quamlibet rem causando, el conservando. Et ad hoc perlinet, quod Deus immediate est in omnibus per essentiam, præsentialiam, et potentiam. Alius aulem ordo est secundum quem reducuntur in Deum sicut in finem. Ei quantum ad hoc invenitur medium inter creaturam, et Deum : quia inferiores creaturæ reducuntur in Deum per superiores, ut dicit Dionys. in lib. ccelesl. hierarch. El ad hunc ordinem perlinet assumptio humanæ naturæ a Verbo Dei, quod est terminus assumptionis. Et ideo per animam unitur carni. Et similiter eadem ratione per spiritum, sive mentem unitur animæ. Itaque si in unione creaturarum cum Deo attendatur ordo ex parte Dei, nullum ex hac parte requiritur medium : quia Deus ratione suæ infinitæ actualitatis est in ultima, ut sic dicamus, dispositione, ut unia-*

Sententia
Suarii

tur, et ratione iniinitæ virtutis su» potest *illii fieri* præsens. Si autem in prædicta unione attendatur ordo ex parte creaturæ, necessarium est aliquod medium : quia creatur» ob imperfectionem suam valde distant a Deo ; et ideo imperfectiores debent ad ipsum per magis perfectas proximari, ut ei uniantur. Ex qua radice provenit, quod ut Verbum, et humanitas hypostatice uniantur, non requiratur unio ex parte Dei ; requiratur autem ex parte humanitatis, ut diximus disp. 4, num. 31. Et ex eadem oritur, quod ut intellectus creatus, et essentia divina uniantur in esse intelligibili ; nulla ex parte Dei desideretur species medians, qua fiat intelligibility ; et tamen ex parte intellectus necessarium sit lumen gloria? quo fiat proxime potens Deum intelligere, ut diximus tract. 2, disp. 2, dub. 4, et disp. i, dub. i. Sic igitur ad unionem hypostaticam nullum requiritur medium, quod se teneat ex parte Dei assumentis ; requiritur autem medium se tenens ex parte creatur» assumpl».

ARTICULUS III.

Utmn anima a Dei PUio print fuerit aisaiupti, guam curo.

Ad tertiam sic proceJilar. Videtur, quod animi Christi fuerit prius assumpta a Verbo, quam c»ro. Filius enim Dei assumpsit ornem mediante anima, ut dictum est : fed prias j . rveuitur ad mediuo, quam ad extremum : ergo Filius Dei assumpsit prius animam, quam corpus. Præterea, Anima Christi e4 dignior Augdis ; secundum illud Psal. 90 : Adorate euin omnes angeli ejus : sed Angeli creati sunt a principio, ut in primo habitum esi : ergo et anima Christi, quæ non fuit ante creata, quam assumpta : dicit enim Damasc. in 3 lib. cap. 2 quod nunquam neque anima, neque corpus Christi propriam habuerunt hrposu-im : ergo videtur quod anima ruerit ante assumpta, quam cato, quæ est coucepta in utero Virgiuis.

Praterea. Joaa. 1 dicitur, vidimus eum plenum gratiæ, et veritatis : ct postea subditur, quod de plen ludine ejusiiios omnes accepimus, id est, omnes fideles quocumque tempore: ut ChrvOSI. exponit. Hoc autem non esset, nisi anima Christi habuisset plenitudinem gratiæ. et veritat- is ante omuessanclos, qui fuerunt ab origine mundi : quia ansa non est posterior causatu. Cum igitur plenitudo gratia», et veritate fuerit ia anima Christi ex unione ad Verbum, secundum illud, quod ibidem dicitur : Vidimus gloriam ejus quasi unigeniti a Patre, plenum gratiæ, et veritatis : consequens ridetur, quod a principio mundi anioa Christi fuerit a Verbo Dei assumpta.

Sed coutra c4, quod Damasc. dicit in 4 lib. cap. 6: Non, ut quidam monlivntur, ante eam, quæ est ex Virgine lfiCHnatiouem intelketus est unitus Deo Verbo ei ex tunc »oratu\$ c4 Christus.

Respondeo dicendum, quod Ongcses posait in suo Periarchon, omnes animas a principio fjisse creatas, inter qua» etiam posuit animam Cbriiti creatam.

Sei hoc quidem est inconveniens, si ponatur Qtiod herilitauc creata, sed non slalim Verbo unita : quia sequervtiK, quod anima illa aliquando habuisset pnH-riam sibrislenitam sine Verbo : et sic cum fois-et a Verbo assumpta, »cl non cs»ct tacta unio secundum subsistentiam, vel corrupta fuisset subsistentia animæ præexistens. Simulter etiam est inconveniens, si ponatur, quod anima illa fuerit a principio Verbo unita, et nostmodum in utero Virginis iuumata: quia sk ejus anima sidere-

tur esse aon ejusdem naturæ cum noUtis : quæ siraei cnnnitur, daui corporihu» iufundonlur. Unde Leo Pap dicit in opis, ad Julianum, quod non alterius natari- erat caro ejus, quam nostra : nec alia illi, quam rateris hominibus anima est a principio inspirati.

Ad primum ergo dicendum, quod sicut supra dictam est anima Christi iFchur esse medium in umoue cami» ad Verbum secundum ordinem naturæ : non autem oportet ex hoc, qnod fuerit medium ex ordine temporis.

Ad secundum dicendum, quod sicut Leo Papa in eadem epistola d cit. anima Christi excellit nostras animas non diversitate geueris, sed sublimitate virtutis : est enim ejusdem generis cum nostris aniniabus, sed excellit etiam Angelos secundum plenitudinem gratiæ, ct veritati*. Modus autem creationis respondet animæ secundum proprieteto sui generis : ex quo habet, cum sil corporis forma, ut creatur simul, dum corpori infunditur, ct unitor. Quod non competit Angelis, qui sunt substantiæ omnino a corporibus absolutæ.

Ad tertium dicendum, quod de plenitudine Christi omnes homines, accipiunt secundum fidem, quam habentiupsao: dicitur enim nom. 3, quod justitia Dei est per lidem Jesu Christi iu omnes, et super omnes qui credunt in ipsum. Sicut autem nos in ipsum credimus ut jam natum : ita antiqui creJiderunt in ipsum nl in nasciluram : habentes enim eundem spiritum fidei credimus : ut dicitur second@ ad Corinth. 4. Habet autem Udes, quæ est in Christum, virtutem justificandi ex proposito gratiæ Dei : secundum illud Rom. i ei qui non operatur, credenti autem iu eum, qui justificat impium, fides reputatur ad justitiam secundum prepositum gratiæ Dei. Unde quia hoc propositum est æternuæ, nihil prohibet per fidem Jesu Christi aliquos justificari, etiam antequam ejus anima esset pleni gratia, et veritate.

Conclusio est negativa.

ARTICULUS IV.

Ctrum caro Christi fieri! yrittff a Verbo atmnp!<h quim anima unila.

Ad quartam sic proceditur. Videtur, quod caro Christi fuerit prius a Verbo assumpta, quara animæ unira. Dicit enim August, in lib. de fide ad Petr. Firmissime tme, et nullatenus dubites, non carnem Christi sine divinitate conceptum in utero Virginis, priusquam suscipi- retur a Verbo : sed caro Cbristi videtur prius fuisse concepta, quam animæ rationali unita : quia materia, vel dbposiuo prior est in via generationi?, quam forma completiva : ergo prius fuit caro Christi assumpta, quam animæ unita.

praeterea, sievt anima est pars naturæ humanæ, id el corpus : sed anima humana non habuit aliud principium sui esse in Christo, quam in aliis hominibus, ut patet ex auctoritate Leonis Papæ supra inducta : ergo videtur, quod nec corpus Christi aliter hamenl principium es- sendi, quam in nobis. Sed in nobis ante concipitur caro, quam adveniat anima rationalis; ergo etiam ita fail in Christo. Et sic caro prius fuit a Verbo absumpta, quo animæ unita.

Praeterea, sicut dicitur in lib. de causis, causa prima plus influit in causatum : et prius unitor ci, uuam causa secunda : sed anima Cbristi comparatur ad Verbum, sicut causa secunda ad primam : prius ergo Verbum e-ct unitum carni, quam anima.

Sed contra est, quod Damasc. dint in lib. 3 oit. fid. cap. 2, simul Dei verbi caro, simul caro animata, rationalis, et intellectualis. Non ergo unio Verbi ad carnem, processit unionem ad animam.

Respondeo dicendum, quod caro humana est assumpti- bilis a Verbo -ecundum ordioerr, quem habet ad animdm rationalem, sicut »cl propriam formam. Hunc autem ordinem non habet antequam anima rationalis ei adveniat : quia simul dum aliqua materia fit propria alicujus form@, recipit illam furnum : unde in eorieni instanti terminator alteratio, in quo introducitur forma substantivis. Et inde est, quod caro non debuit ante .vsumi, quam esset caro humana : quod factum est anima rationali adve- niente. Sicut igitur animi non est prius assumpta, quam caro, quia contra nairum animæ est, ut prius sil, quas corpori uniatur : iu caro uon debuit prius assumi, quam anima : quia non prius est caro humana, quam habeat animam rationalem.

Ad

Ad primum ergo dicendum, quod caro humana iortiiur esso per animam. Et ideo anlc advi ntuin animæ non est caro humana, sed polcst esso dispositio ad carnem humanam. In concceptiono tamen Clirbii, Spiritus »anctu», quieslagocs intinitm virtutis, simul et materiam dispo- suit, cl ad perfectum perduxit.

Ad secundum dicendum, quod forma actu dat speciem: materia autem quantum e>t de se, est in potentia ad speciem. Et ideo contra rationem formæ esset, quod præexialeret njturæ speciei, quæ perficitur per unionem ejus ad materiam : non mUem est contra nairum mate- næ, quod præexistai naturæ speciei Et ideo dissimili- tudo, quæ est inter originem nostram , et originem Christi, secundum hoc, quod raro nostra prius concipitur, quam animetur, non autem caro Christi est secundum illud, quod præcedit naturæ complementum, ficut ct quod nos concipimur ex semine viri, non autem Christus. Sed differentia, quæ essi t quantum ad originem animæ redun- daret iu diversitatem naturæ.

Ad tertium dicendum, quod Verbum Dei per prius in- telligitur uuilum carni, qoam anima per modum commu- nem, quo est in cæteris creaturi», per essentiam, poten- tiam ei præsentiam. Prius tamen dico, non tempore, sed Datura : prius enim intelligitur caro, ut quoddam ens, quod a Verbo habet, quam ut animata, quod habet ab anima. Sed unione personali prius secundum intellectum oportet, quod caro uniatur animæ, quam Verbo : quia ex unione ad animam, habet quod sit onibilis Verbo in persona : præsertim, quia persona non invenitur nisi in rationali natura.

Conclusio est negativa.

Nolalioncs in ulrumque articulum.

figgttis oror.

1. Origenes lib. 1. Periarchon, cap. 7, generaliter docuit animas rationales fuisse simul ab initio mundi, simul cum Angelis productas; et pro meritis, aut demeritis suis id consecutas esse, ut secundum eorum diversitatem vel manerent spirituales, hoc est, corporis expertes, vel traherentur, et detruderentur in corpore. Deinde lib. 2 illius operis cap. G, consequenter ad primum illud asseruit animam Christi fuisse cum aliis a principio mundi creatam : et quia adbæsit Deo charitate perfecta, me- ruisse, ut illi uniretur Dei Filius longo tempore, antequam uniretur carni, et homo ex utraque compositus nasceretur ex Vir- gine. Sic enim habet loco cit. : *Illa anima, de qua dixit Christus: Nemo auferret animam meam] ab initio crealura fuit, et inseparabili- ter, elindissolubililer Verbo Dei unita.* Unde

II. Le», hirtia I Leo Magnus epist. 11, et Patres quintæ Synodi generalis art. 2, apud Nicephorum Juba. lib. 17, cap. 37, et 28, et D. Thom. lib. 2 contra gent. cap. 82, cum aliis. Idem etiam Origenes docuit carnem Christi prius formatam fuisse, atque præcessisse, ante- quam uniretur animæ Christi, ut constat ex can. 3 quintæ Synodi apud Nicephorum loco cit. ubi dicitur : *Si quis dicit, aut sen- Ut prius formatum fuisse corpus Domini nos- Iri Jesu Christi in utero Virginis, et deinceps unitum esse ei Verbum, et animam, analhe-*

ma sil. Et deinde subjungitur : *Anathema sil Origeni, qui hxc promulgavit.* Et quan- tum colligitur ex verbis prædicti canonis, sensit Origenes carnem Christi prius unitam fuisse Verbo, quam animæ, ut constat ex ordine, quem repræsentat, *Et deinceps uni- tum esse ei Verbum, et animam.*

Ulrumque autem errorem confutat D. Confota* tur. Thom. in præsentī : primum in art. 3, ubi resolvit Verbum non prius assumpsisse animam quam carnem : et secundum in 4, ubi resolvit, quod caro non prius as- sumpta fuit a Verbo, quam anima. Et utra- que conclusio intelligitur de prioritare, et ordine temporis, ut liquet tum manifeste ex verbis S. Doctoris; tum ex erroribus oppositis, quos refellit : nam Origenes utrumque asseruit de prioritare secundum ordinem durationis. Et in hoc sensu ambæ conclusiones sunt de fide, ut communiter observant expositores hoc loco. Nam pri- mus ille Origenis error condemnatur a quinta Synodo et a S. Leone locis supra relatis, et in sexta Synodo act. 11, et in Concilio Bracharensi can. 6. Secundus etiam damnatur in sexta Synodo act. 11, in Orat. Sophonii, quæ act. 13, approbatur, etinConcil.Ephesino can. 13, quibus locis diffinitur illam Christi carnem *simul fuisse carnem, et carnem Verbi, et carnem anima- tam anima rationali.* Et in Concilio Fran- corfordiens. in epist. adEpiscop. Hisp. re- feruntur, et approbantur hæc verba D. Gregorii Nazianz. epist. ad Quirinum : *Non prius in utero Virginis caro concepta est, et postmodum divinitas venit in carnem.* Et utramque veritatem docent communiter Patres, D. August, epist. 3, et lib. contra sermonem Arianorum cap. 8 et 28, ct sermonem 58 de verbis Domini. D. Am- bros. lib. de Incarnat, cap. 7 et 8. D. Leo epist. 11 cit. et epist. 97. D. Fulgent, lib. de Incarnat, cap. 3, et lib. de fide ad Pe- trum cap. 18. D. Cyrillus lib. 1 in Joan, cap. 3. D. Damasc. lib. 3 de fide cap. 2. Theodoretus Dialog. 2, et alii plures. Idemque docent Scholastici cum Magistro in 3, dist. 2, et Theologi cum D. Thom. in præsentī. Ratio etiam theologica id ip- sum efficaciter demonstrat : quia Fides ca- tholica nullam aliam incarnationem, et ut generalius loquamur nullam aliam assump- tionem naturæ creatæ recognoscit, nisi illam, qua Filius Dei factus csl homo : quod in Symbolo confitemur illis verbis : *Et incarnatus est de Spiritu sancio, ex Maria Virgine, et homo factus est.* Constat autem,

Quinta Syno- dus. D.Leo. Concil. Bracha- rense. Sexta Syuodrfo Concir. lT,hesin Franco- ford.

D. Au- gust. D. Am* bros. D. Leo. D. Fnl- RCQI. D Cyril- lus. D. Di- masc. Tlicodo- rct.

•IP

■ R. i r

U 11 44

quod incarnatio, sive assumptio, qua Filius Dei factus est homo, complectitur totam naturam humanam, et ejus paries simul sumptas ; quippe nulla earum seorsim sumpta constituit hominem, sed est aliquid aliud homine diversum. Ergo dici non potest, quod prius tempore Filius Dei assumpserit animam, quam carnem ; aut prius carnem, quam animam ; aut hanc, aut illam priusquam humanitatem.

η ** veniamus ad rationes D. Thom.
 ' I ' in his articulis. Probat in 3 animam Christi non fuisse prius unitam Verbo, quam carnem : quia ut prius tempore uniretur Verbo, quam caro, deberet esse alterius naturæ, quam animæ aliorum hominum, quæ simul creantur, et corporibus infunduntur, atque uniuntur : sed anima Christi fuit ejusdem naturæ cum nostris ; ex opposito enim heret Christum non esse verum hominem, et ejusdem speciei cum aliis hominibus : ergo anima Christi non fuit prius tempore unita Verbo, quam caro. Probatur major : quia aliæ animæ hominum petunt ex natura sua creari, cum infunduntur, et uniuntur corporibus : eo quod sint veræ formæ, et ordinantur ex natura sua ad hominem constituendum : si ergo anima Christi fuit prius creata, quam unita corpori, sequitur fuisse alterius naturæ. Quem discursum sumpsit D. Leo. S. Doctor ex D. Leonis epist. 11, ubi ait : *Non allerius nalura erui caro Chrisli, quam nostra : nec alia illi, quam caleris hominibus anima esi a principio inspirata.* Et tenet propositum inconueniens, sive anima prius tempore creata præsupponatur subsistens per subsistentiam creatam ; sive præsupponatur subsistens per subsistentiam Verbi : quamvis utrumque istud sit etiam ex aliis capitibus absurdum, ut D. Thom. probat a principio corporis. Sed quod principaliter pro inconuenienti infert, est illud prius.

Objet- Dices : licet anima per miraculum crearetur ante carnem, et extra corpus ; non
 ,10, propterea esset diversæ rationis ab aliis animabus : quippe sicut animæ accidunt, quod creetur ; sic etiam præter ejus essentiam est, quod creetur ante carnem, vel in ipsa unione ad illam : ergo ex eo, quod anima Christi fuisset producta a principio mundi, minus recte infertur, quod talis anima essei alterius rationis, quam aliæ animæ.

Respondetur negando consequentiam ; nam anima Christi creata fuit, sicut ex natura sua postulabat, id est, absque spe-

ciali miraculo, aut privilegio : tum quia nullum occurrit rationabile fundamentum, ut illud introducamus : tum quia juxta sententiam D. Augustini in prima rerum constitutione non debemus attendere, quid Deus facere absolute potuerit, sed quid petant rerum naturæ, et connaturalis earum ordo. Si ergo anima Christi fuisset ab initio mundi producta, et extra corpus, ex natura sua postularet sic produci, utique extra corpus et prius tempore, quam ipsi uniretur. Constat autem cæteras hominum animas postulare oppositum ex natura sua : exigunt enim fieri in corporibus, et eisdem a principio sui esse, uniri. Ergo si anima Christi fuisset ab initio mundi, et extra corpus creata, non posset non esse alterius naturæ, et rationis, quam aliæ animæ. Unde liquet ad antecedens objectionis : quod licet animabus, sicut aliis rebus, accidat creari, aut non, et creari in hoc tempore, aut in alio ; nihilominus nec animabus, nec rebus accidit talis modus productionis ex suppositione, quod fiant : unumquodque enim vendicat ex natura sua specialem modum, quo fiat. Anima autem rationalis, cum sit vera pars hominis et forma corporis petit ex natura sua non prius tempore creari, quam esse in corpore.

3. Nec refert, si dicas hunc D. Thom. Πακ- discursum non esse ad hominem contra Origenem ; siquidem iste docuit omnes animas fuisse ab initio creatas simul cum Angelis, ut supra diximus. Unde juxta principia ipsius nullum absurdum, nullam innaturalitatem, aut præternaturalitatem occurrit in eo, quod anima Christi fuerit tunc producta, sicut et relinquæ animæ. — Non, inquam, hoc refert : quia ut bene vidit Cajet, art. 3, § *Ad hoc*, discursus D. Thom. Cijra. non est ad hominem contra Origenem, sed procedit simpliciter, et secundum veritatem, qua concedimus animas non fuisse factas a principio cum Angelis ; sed fieri in corporibus nostris ut veras earum formas. Et S. Doctor opus non habuit hoc in præsentem probare : quia probatum id reliquerat 1^a p. quæst. 76, art. 1, et quæst. 60, art. 4, qu. 90, ubi ex professo Origenis errorem refellit. Porro ea veritate supposita manifeste evincit intentum : nam si aliæ animæ non creantur ante corpora, quibus uniuntur, et anima Christi fuit creata ante corpus, aut carnem Christi, cui postea unita fuit ; unum e duobus concedendum est, nempe vel in talis animæ creatione intervenisse speciale miraculum.

vel

vel talem animam ex natura sua postulasse diversum modum productionis, ac subinde esso diversa' naturæ ab aliis animabus. Primum dicitur absquo fundamento : et secundum est manifesto falsum. Fateri ergo oportet creationem animæ Christi nonpræcessisse tempore formationem carnis Christi. Et inde ulterius colligitur, quod talis anima non prius tempore fuerit assumpta a Filio Dei, quam caro : at directe respondetur titulo articuli.

O> Sed objicies : anima Christi est dignior
10. Angelis : sed hi propter dignitatem naturæ suæ fuerunt producti a principio ! ergo idem de anima Christi dicendum est; et consequenter licet animæ quæ non sunt ita nobiles, creentur, quando corporibus uniuntur, et infunduntur ; non sequitur, quod idem contigerit in anima Christi.

Ssilio (iD. Th-ja. Respondetur cum D. Thom. in solut. Ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod sicut Leo Papa in eadem epistola* (nempe 11, ad Julianum Episcopum Coensem) *dicit, anima Chrisli excellit nostras animas non diversitate generis sed sublimitate virtutis : esi enim ejusdem generis cum nostris animabus; sed excellit etiam Angelos secundum plenitudinem gratis, et veritatis. Modus autem creationis respondet animæ secundum proprietatem sui generis : ex quo habet, cum sil corporis forma ul creetur simul, dum corpori infunditur, et unitur. Quod non competii Angelis, qui sunt substanliæ omnino a corporibusabsolutæ.* Et in 3, dist. 2, quæst. 2, art. 3, quæstiunc 3 ad 2, ait : *Dicendum, quod anima, quamvis sil dignior corpore, est tamen forma corporis. Formæ autem non est, quod tempore materiam prscedal, sed dignitate tantum.*

nij 'quo l caro Christi non fuit prius tempore a Verbo assumpta, quam animæ unita ; quoniam caro Christi habuit esse congrue assumptibilem a Verbo ex eo, quod fuit caro humana, sive naturæ rationalis, ut I). Thom. ostenderat art. 1; sed caro non habetesse in actu carnem humanam, et natura? rationalis, nisi ex unione ad formam : ergo caro Christi non fuit assumpta a Verbo prius tempore, quam esset animæ unita. Minor liquet : quia licet materia per dispositiones prævias, et antecedentes possit approximari, et determinari quasi in fieri ad participandum aliquam naturam ; nihilominus ad illam actu non perlinet, usquedum recipiat formam, quæ communicat speciem talis naturæ in facto esse; si-

cut materia sub forma ligni, quamvis incipiat disponi ad formam ignis, non habet naturam ignis in actu, priusquam recipiat ignis formam. Et hoc significavit D. Thom. dum dixit : *Hunc aulem ordinem non hatel antequam anima rationalis ei adveniat : quia simul dum aliqua materia fit propria alterius formée, recipit illam formam.* — Faki-nr. Confirmatur, et declaratur ; quia si caro Christi fuisset prius tempore assumpta a Verbo, quam animæ rationali unita, vel pro illo priori esset caro humana, vel non ? Primum est impossibile : quia implicat effectus formalis absque forma illum actu communicante : carnem autem esse humanam est effectus formalis animæ rationalis ; sicut esse carnem leoniam est effectus formalis animæ leonis, et sicut esse corpus coeleste est effectus formalis formæ cœli : repugnat igitur carnem esse humanam in actu priusquam uniatur animæ rationali. Secundum etiam dici non potest : quia si caro pro illo priori non est caro humana in actu, erit pro illo priori caro bestialis, sive pertinens actu ad naturam irrationalem : absurdum autem omnino est, quod caro bestialis fuerit de facto unita Verbo, sive a Verbo assumpta. Et rursus cum caro nequeat esse in genere, quin sit in aliqua specie determinata : si Verbum prius assumpsisset carnem, quam animam rationalem; assumpsisset utique carnem alterius bestię determinatæ, utputa leonis, vel agni. Quæ sunt de facto absurda intolerabilia, et contra fidem mysterii Incarnationis, ut supra cum D. Tho. adversus Apollinarem ostendimus in Comment, quæst. præcedentis num. 9, licet absolute non implicet Deum assumere naturam irrationalem, ut dictum est, disp. 9, dub. 3.

Et quamvis D. Thom. in suo discursu N,,ta, solum directe concludat, quod caro Christi non prius tempore fuerit Verbo, quam animæ unita : nihilominus in resp. ad I et 2 observavit, quod talis caro non fuit prius tempore concepta, quam Verbo unita : quia eodem momento, in quo primum fuit concepta, habuit esse, et subsistere in Verbo, non autem in aliquo supposito creato. Sic enim diflinitum est in Concilio Ephesino can. 13, et in quinta Synodo generali collât. G, et in sexta Synodo generali act. 11. Quod tamen noluit ex professo D. Thom. hoc loco ostendere : tum ut directe responderet titulo articuli : tum quia de ea acturus erat infra quæst. 33. Unde nec oportet,

CoocîL
Ephesi-
num.

quod immoremur in diffusiori hujus veritatis probatione ; quæ aliunde satis liquet ex supra dictis disp. 5, dub. 2.

Objcc- 5# Potest autem opponi contra resolutionem, et probationem D. Thomæ non esse cohærentes iis, quæ dixerat art. 3, immediate præcedenti : quoniam ideo anima Christi non fuit prius creata, et unita Verbo, quam unita carni, quia animæ connatura iter convenit fieri in corpore, cum ei unitur : sed etiam connaturale est carni prius concipi, quam uniri animæ : undo prius tempore, et successive concipitur caro, quam animæ uniatur : ergo caro Christi prius fuit concepta, et Verbo unita, quam unita animæ. Potestque id amplius declarari : nam si anima Christi prius tempore fuisset, quam uniretur carni ; argueretur animam Christi esse diversæ rationis ab aliis animabus ; quia his connaturale est tieri, cum uniuntur corpori, ut D. Thom. arguit art. præced. sed carni est connaturale prius tempore concipi, quam uniri animæ : ergo si caro Christi non prius fuit concepta, argueretur carnem Christi esse diversæ rationis a carne nostra : quod est inconueniens.

Eliditur. Huic objectioni optime occurrit D. Thom. in resp. ad 2, his verbis : *Dicendum, quod forma a clu dal speciem : materia autem, quantum esi ei se, esi in potentia ad speciem. El ideo contra rationem formæ esset, quod præexisteret naturæ speciei, quæ perficitur per unionem ejus ad materiam. Non autem est contra naturam materię, quod præexistat naturæ speciei. Et ideo dissimilitudo, quæ esi inter originem nostram, el originem Christi secundum hoc, quod caro nostra prius concipitur, quam animetur, non autem caro Christi; est secundum illud, quod præcedit naturæ complementum : sicut el quod nos concipimur ex semine viri, non autem Christus. Sed differentia, quæ esset quantum ad originem animæ, redundaret in diversitatem naturæ.* Quæ responsio, licet Suarez in comment, art. 4, censeat esse difficilem, optima, ut diximus, est, innitens rerum naturis : quoniam anima ex se intrinseco pertinet ad constitutionem naturæ : et ideo si anima Christi ex natura sua (sic enim procedit discursus D. Thom.) postulasset diversum modum originis; non posset non distingui ab aliis animabus. Sed caro solum in facto esse pertinet ad intrinsecam naturæ constitu-

tionem. Et ideo sola caro diversa in facto esse inferret naturæ diversitatem. Modus vero imperfectus, et successivus, quo corpus humanum formari solet, non pertinet ad esse carnis in facto esse ; sed potius arguit defectum, et imperfectionem in fieri. Unde quod caro non fiat ita successive, et imperfecte; minimo arguit diversitatem in carne : atque ideo nec illam infert in natura, quæ carne constat. Quocirca, quod caro Christi fuerit subito virtute Spiritus sancti disposita, ut uniretur animæ, et Verbo, non intulit differentiam in prædicatis specificis ; sed manifestavit infinitam virtutem principii effectivi, ut significaverat D. Thom. inb.Tka. resp. ad 1, ubi ait : *Caro humana sortitur esse per animam. El ideo ante adventum animæ non esi caro humana : sed polest esse dispositio ad carnem humanam. In conceptione tamen Christi Spiritus sanctus, qui est agens infinite virtutis, simul cl materiam disposuit, cl ad perfectum perduxit.* Ex quibus liquet eam diversitatem non esse in carne, prout est caro humana in facto esse et pertinet intrinsece ad naturam : sed esse in cama, prout est in fieri, et in disponi, ut sit caro humana : quo modo considerata non pertinet ad naturæ constitutionem. Undo quod disponatur successive aut subito; non arguit, quod caro in facto esse sit diversa, aut constituat naturam diversam, ut tandem vult Suarez loco citato.

G. Sed observandum est, quod cum dicimus carnem Christi fuisse subito dispositam, ut uniretur animæ, et assumere- retur a Verbo ; id referendum est ad organizationem, et delineationem, et formationem sacri corporis Christi ; non autem ad alias actiones, si quæ in ea conceptione prævie, aut consequenter occurrerunt. Possumus enim in ea distinguere descensum, aut fluxum sanguinis Virginis ad locum generationis, ut esset materia prolis gignendæ : formationem, sive organizationem sacri corporis : et tandem ejus augmentum ad debitam quantitatem, tum ut anima illi infunderetur, tum ut nasceretur ex Virgine. Ex quibus fluxus sanguinis non est factus in instanti, sed in tempore licet brevissimo : quia fuit verus motus de loco in locum, qui in non tempore fieri nequit. Idem censet Medina Medio, contigisse in augmento illius corporis, et putat se hanc partem aliquibus rationibus demonstrare. Sed loquitur absque distinctione

inctione inter augmentum corporis ad quantitatem debitam pro infusione animæ, et augmentum necessarium ad pariendum fœlum. Unde cum resolvit absolute non factum fuisse in instanti ; nec vera infert, nec bene concludit. Loquendi igitur de posteriori illo augmento, concedendum est factum fuisse successive; et in tempore : idque probant argumenta Medinæ. Neque enim imaginandum est, quod Christus habuerit subito a conceptione illam magnitudinem sacri corpusculi in qua natus est : alias detentio in utero Virginis superflua foret : detinetur enim foetus per menses ad hoc, quod debitam quantitatem acquirat, ut edatur in lucem per parium. Deinde hujusmodi augmentum in corpore Christi, sicut in aliis infantium corporibus, non fiebat ex sola virtute Dei specialiter agentis ; sed fiebat media facultate creata vitali, et augmentativa illius fœtus animati : quæ virtus non potuit agere in momento, sed successive.

At si loquamur de augmento, seu magnitudine corporis pro infusione animæ requisitis; idem de illis iudicium fieri debet, ac de organizatione, sive formatione corporis : quia ad illam intrinsece pertinet, ut ex se liquet. De prædicta vero formatione, vel organizatione tenendum est factam fuisse in instanti, sive absque temporis successione. Nam postquam sanguis virgineus ad locum generationis descendit; cum naturaliter loquendo deberet ibi successive disponi recipiendo diversa, et perfectiora accidentia, et prius figurari, et delineari in forma embrionis; si hæc generatio fieret virtute agentis naturalis, qui in non tempore agere nequit : nihilominus non ita contigit : quia generatio Christi facta fuit virtute Spiritus sancti, qui est agens infinitæ virtutis, et materiam in loco generationis primo constitutam subito disposuit, corpus formavit, delineavit, organizavit, et animavit per animam rationalem ; quin circa hæc munia intervallo temporis fluxerint. Sic enim exposcebant et infinita virtus agentis, et summa dignitas geniti. Ex opposito enim fieret, quod prius Virgo conceperit embrionem, quam Christum, quod embrio fuerit de Spiritu sancio conceptus; et quod Verbum prius fuerit embrio, quam hōmo, et Christus. Quæ minime dici possunt. Unde catholice fateri oportet, quod similis successio in formatione sacri fœtus non intervenerit, sed quod simul fuerit

caro, et caro animata, et caro humana, et caro Verbi Dei, ut loquuntur Concilia supra relata, et fusius expendit D. Thom. infra quæst. 33, et in 3, dist. 3, quæst. 2, art. 2, lib. 4 contra gent. cap. 43 et 44, et alibi : quibus locis affirmat sic asserendum esse *secundum fidem*. Idemque communiter docent alii Patres, quos refert Suarez disp. 16, sect. 3, ex quibus D. Fulgentius in lib. de Incarnat, cap. 3 circa finem inquit : *Nec caro sive Verbi Dei unitive potuit aliquatenus, nullius viri coitu seminata, in intimo vulvæ virginalis innasci. Non est igitur aliquod intervallum temporis æstimandum inter concepts carnis initium, et concipienda majestatis adventum.*

ARTICULUS V.

Utrum tota humana natura sit assumpta mediantibus artibus.

Ad primum sic proceditor. Videtur, quod Filias Dei assumpserit totam humanam naturam mediantibus partibus ejus. Dicit enim Augustinus in lib. de agon. Christ, quod invisibilis, et incommunicabilis veritas per spiritum animam, et per animam corpus, et sic lotum hominem assumpsit : sed spiritus, anima, et corpus sunt partes totius hominis : ergo lotum assumpsit mediantibus partibus.

Præterea, ideo Filius Dei carnem assumpsit mediante anima, quia anima est Deo similior, quam corpus : sed partes humanæ naturæ, cum sint simpliciores, quam corpus, videntur esse similiores Deo, qui est simplicissimus, quam totum : ergo assumpsit totum mediantibus partibus.

Præterea, totum resultat ex unione partium : sed unio intelligitur ut terminus assumptionis, paries autem præintelligitur assumptioni : ergo assumpsit totum per partes.

Sed contra est, quod Damascenus, dicit in 3 lib. cap. 16 circa finem, in Domino nostro Jesu Christo non partes partium intuemur, sed quæ proxime componuntur, id est, deitatem, et humanitatem. Humanitas autem est quoddam totum, quod componitur ex anima, et corpore, sicut textus patet. Ergo Filius Dei assumpsit partes mediante toto.

Respondeo dicendum, quod cum dicitur aliquid medium in assumptione Incarnationis, non designatur ordo temporis : quia simul facta est assumptio totius, et omnium partium. Ostensum est enim, quod simul anima, et corpus sunt ad invicem unita ad constituendam naturam humanam in Verbo : designatur autem ibi ordo iraturæ. unde per id quod est prius in natura, assumitur id quod est posterius. Est autem aliquid prius in natura dupliciter ; Uno modo ex parte agentis ; alio modo ex parte materiae : bæ enim duæ causæ præexistunt rei. Ex parte quidem agentis est simpliciter primum illud, quod primo cadit in ejus intentione : sed secundum quid prius est illud a quo incipit ejus operatio. Et hoc ideo, quia intentio est prior operatione. Ex parte vero materiae est primum illud, quod prius existit in transmutatione materiae. In incarnatione autem oportet maxime attendere ordinem, qui est ex parte agentis : quia ut Augustinus, dicit in epist. ad Volusianum, in talibus rebus tota ratio facti est potentia facienti. Manifestum autem est, quod secundum intentionem facientis prius est completum, quam incompletum, et per consequens totum, quam partes. Et ideo dicendum est, quod Verbum Dei assumpsit partes humanæ naturæ mediante toto : sicut enim assumpsit corpus propter ordinem, quem habet ad animam rationalem, ita assumpsit corpus, et animam, propter ordinem quem habet ad humanam naturam.

Ad primum ergo dicendum, quod ex verbis illis nihil aliud datur intelligi, nisi quod Verbum, assumendo par-

Soanz.
D. Ful-
ge» t.

tes licinnæ Datant, assumpsit totam humanam naturam, cl sic assmptio partium est prior ia via operationis, intellectu non tempore. Assumptio autem nalura" est prior in via intentionis : quod est esse prius simpliciter, ut dictum est.

Ad secundam dicendum, quod Decs ita est simplex, quod etiam est perfectissimus : el ideo totum est magis simile Deo, quam partes in quantum est perfectius.

Ad tertiam dicendum, quod unio per-otulis est,ad quam terminatur assumptio . non autem unio naturæ, quæ résolut ex conjunctione partium.

Prima conclusio : Verbum Dei assumpsit partes humanæ naturæ mediante loto.

Secunda conclusio : in reap, ad 1.

Attumpito *totius fuit prior ordine intentionis quam assumptio partium : sed istarum assumptio fuit prior ordine exeutionis, quam assumptio totius.*

Termini, et distinctiones, quibus utitur D. Thom. ut difficultatem resolvat, satis innotescunt ex dictis in comment, ad 1 et 2 art. n. 1. Veritatem autem conclusionum discutiemus disp. seq. exposcunt enim speciale examen ob maiorem in hoc art. quam in præcedentibus occurrentem difficultatem. — In ultimo autem art. inquit D. Thom. : *Utrum humana nalura sit assumpta mediante gratia.* Sed de hac difficultate jam egimus supra in comment, ad art. 10, quæst. 2, ubi inquit S. Doctor : *Utrum unio duarum naturarum in Christo sil facta per gratiam* : et fusius disp. 6, dub. 1 et 2, quibus locis explicuimus, quid intenderit D. Thom. in utroque articulo, illorumque assertiones defendimus. Unde opus non est litteram hujus articuli transcribere, nec occurrit aliquid adnotandum.

DISPUTATIO XI.

De ordine assumptorum.

Postquam D. Thom. in quæst. 5, agit de his, quæ Verbum assumpsit natura videlicet humana, et ejus partibus ; statim, ut optima methodus postulabat, q. 6 seq. attendit ad ordinem, quem prædicta habuerunt in sua assumptione. Qui ordo considerari potest vel conferendo partem cum parte, vel comparando partes cum toto. Et quod ad primam comparisonem attinet, satis explicatam reliquimus in commentariis ad quatuor primos articulos. Sed quod attinet ad secundam, quam D. Thom. proponit art. 5, majus negotium affert cui diversimode incumbunt Theologi : quocirca debet discuti speciali dubio, quod subjicimus.

DUBIUM UNICUM

.4n *paries humanitatis prius fuerint assumpta', ut quod, quam humanitas.*

Aliter hanc difficultatem proponit D. Eijia. Thorn, in hoc art. 5, scilicet : *Utrum tota humanitas sil assumpta mediantibus partibus* : sed sensus in idem redit : quia partes non potuerunt mediare in assumptione totius, quin prius fuerint assumptæ : medium enim importat ordinem prioris comparative ad extremum assumptum, ut S. Doctor observavit art. 1. Aliter etiam hoc dubium alii repræsentant inquirendo : *partes prius fuerint a Verbo assumptæ, quam inter se unitæ in ordine ad constituendum humanitatem.* Sed eandem difficultatem brevius offert titulus a nobis propositus : quia nequeunt partes assumi ut *quod* pro priori ad humanitatem, quin assumantur per se quasi divisim, et pro priori ad unionem inter se, qua formaliter humanitatem constituunt. Prioritatem autem, de qua agimus, supponimus esse solius naturæ, non autem temporis, ut observat etiam D. Thom. in hoc art. illis verbis : *Cum dicitur aliquid medium in assumptione Incarnationis, non designatur ordo temporis: quia simul facta est assumptio lotius, et omnium partium.* Quod jam ostenderat in art. 3 et 4, et explicuimus in Comment, ad eosdem. Licet autem plura circa propositam difficultatem occurrant, quibus possent diversa dubia adaptari; sunt tamen adeo connexa, ut facile disjungi non valeant : unde congruentius censuimus illa sub hoc dubio (quod subinde erit in hac disp. unicum); comprehendere. Oportet tamen ea præmittere, quæ faciliora sunt in quibus ut plurimum Theologi conveniunt.

Observationes præambulæ ad principalem difficultatem.

1. Primo loco observandum est quod præsentî difficultati aditum præcludere tentavit Durandus in 3, dist. 2, q. 2, negans omnem ordinem realem temporis, aut naturæ inter paries humanitatis, et humanitatem in ordine ad terminandum assumptionem ; et solum admittens aliquem ordinem rationis, aut dignitatis in eo fundatum, quod respectu finis Incarnationis,

qui

qui fuit hominum redemptio, magis conduxit natura totalis, quam ejus partes, et inter has anima prte corpore. Fundamentum autem ejus ad illud primum est : tum quod unica fuit, actio assumptiva ; unde respectu ejus, et terminorum, quos attingit, non potest designari ordo realis. Tum quia partes simul sumptæ non distinguuntur realiter a toto : sed ad ordinem realem prioris, et posterioris inter aliqua extrema necessaria est realis eorum distinctio : ergo dici non potest, quod partes humanitatis fuerint realiter priores in assumi, quam tota humanitas; aut e converso : sed magis fateri oportet, quod Verbum simul tempore, et natura assumendo partes assumpsit totum, et assumendo totum assumpsit partes : sunt enim hæc comparisonis extrema realiter idem. Quam opinionem tenere etiamjvide-turScoius eadem dist. et quæst.

Sed communis cæterorum Theologorum sententia hujusmodi comparisonem admittit, et ea supposita investigat ordinem naturæ inter ipsius extrema. Et ita aperte

D.Tbos.supponit D. Thom. in hoc art. 5, ubi excluso ordino temporis subdit : *Designatur autem ibi ordo naturæ : unde per id, quod esi prius in nalura, assumitur id, quod est posterius. Est autem aliquid prius in nalura dupliciter : uno modo ex parte agentis, alio modo ex parle materiæ,* etc. Nec ad refellendam sententiam Durandi (quæ ex infra dicendis a fortiori confutabitur), opus alio medio habemus in præsentî, quam diruere ipsius motiva, ostendendo, quam nihil probent. Nam in primis, quod aliqua attingantur per unicam indivisibilem actionem; minime impedit, quod illa observent ordinem prioris, et posterioris in attingentia passiva. Una quippe actio attingit essentiam rei, et ejus proprietates : et tamen secundum ordinem naturæ prius attingitur illa, quam istæ. Una etiam est actio, quæ ultimo disponit subjectum, et introducit formam : quo non obstante accidentia sunt priora in genere causæ dispositivæ, quam forma; e contra vero forma in gènère causæ formalis, et finalis prior est dispositionibus. Præterea eadem actio educit formam materiale, et generat compositum : et nihilominus forma est prior composito in genere causæ formalis; islud vero est prius, quam illa in genere causæ finalis. Aliaque vulgaria exempla in Philosophia occurrunt, quæ satis declarant ea, quæ unica actione attinguntur, posse observare ordinem naturæ tam inter se quam

comparative ad actionem. Quod igitur tota humanitas, et ejus partes assumantur unica actione ; minime excludit, quod observare potuerint ordinem naturæ secundum prius, et posterius, ita quod aliquid fuerit prius assumptum, et ratio ut assumerentur alia. — Non plus urget secundum motivnm : quia licet partes unitæ, et collective sumptæ sub una complexione non distinguantur a toto, ut cum communi Philosophorum sententia probant N. Complut, abbrev. in N. Caib-pluU lib. Physic, disp. 6, q. 4, nihilominus eædem partes divisive acceptas et prout earum quælibet in suo genere exercet erga totum suam causalitatem vel materiale, vel formalem; differunt realiter a toto : alias non essent vera ejus causa, de cujus ratione est ab effectu distingui, ut in eisdem causis intrinsecis probant prædicti Patres ibidem disp. 9, q. 3. Et in hoc sensu potest dari verus realis ordo naturæ inter partes, et humanitatem, quam constituunt. Et in eodem sensu rationabiliter inquiritur, an prius assumptæ fuerint, quam illa, aut e converso.

Potestque hujusmodi distinctio prædictum ordinem fundans, aut saltem permittens magis declarari : quia si sumamus quamlibet illarum partium seorsim, v. g. animam rationalem ; certum est a toto distingui, et ad ipsum præsupponi; cum illud resultet ex partibus. Unde merito inquiri potest, utrum anima fuerit prius a Verbo assumpta, quam humanitas. Idemque apparet in carne, seu materia seorsim sumpta, ut ex se facile constat. Deinde si comparemus materiam, et formam simul ex parte unius extremi; certum est a toto distingui : quia ita sumi valent non includendo unionem inter se : totum autem licet non distinguatur a partibus simul sumptis, et unitis, differt tamen ab eis, si non includant unionem, quam totum necessario important. Quocirca dubitari jure valet, an prædictæ partes, prius natura, quam fuerint inter se unitæ, et naturam totalem constituerint, assumpta sint a A7erbo; atque ideo verificetur naturam humanam assumptam fuisse mediantibus partibus, ut D. Thom. inquit; et subinde paries humanitatis prius assumptas fuisse, quam ipsam, ut nos proposuimus. Minime igitur ex defectu distinctionis impediri debet, quod hujusmodi comparationes versemus.

2. Hoc itaque scrupulo dispulso, pro dubii resolutione recolendæ sunt illæ distinctiones, quas præmiſimus in comment,

N. Caib-pluU

Declaratur communis suppositio.

Distine observantia.

addnos priores art. n. i, ubi observavimus præcedentiam, do qua agimus posse attendi vel secundum ordinem intentionis, et in genere cansæ finalis, vel secundum ordinem executionis, qui diversa causarum genera amplectitur. Rursus medium assumptionis, sive quo mediante aliquid assumitur, esse duplex nempe *quod*, et *quo*. Medium *quod* dicitur, quod ita est ratio assumendi aliud, ut simul sit res vere assumpta, et participans proprium effectum formæ, aut termini assumentis. Medium autem *quo* illud vocatur, quod licet in se non assumatur, est tamen ratio assumendi aliud, quatenus illud in aliquo causæ genere constituit assumptibile, ut ibidem exemplis declaravimus.

Online
intentionis

«mi-
assum-
tar
natura,

D.Thom.

His prænotatis, supponendum est primo, quod ordine intentionis prius assumpta tota natura quam ejus partes tnm ut *quod*, quam ut *quo* : et consequenter quod attendendo ad prædictum ordinem partes sunt assumptæ mediante toto. Sic plane docet d. Thom. in hoc art. 5, in corp, ubi ait : *Manifestum est, quod secundum intentionem facientis prius est completum, quam incompletum, et per consequens totum, quam partes*. Et similia habet in resp. ad I. Idque docent communiter Theologi : nec in hoc sensu credimus ab eorum sententia dissensarum Durandum, qui fatetur ad finem Incarnationis magis conduxisse totam naturam, quam ejus partes. Probatur autem ratione D. Thom. quia illud est primum, et immediatum assumptum ordine intentionis, quod primario terminavit intentionem assumentis : sed humanitas primario terminavit intentionem assumentis : ergo humanitas fuit primum, et immediatum assumptum ordine intentionis. Minor liquet : nam Deus primario intendit in hoc mysterio Geri hominem : id autem habuit non a partibus, sed a tota humanitate : ergo humanitas terminavit primario intentionem assumentis. Declaratur hoc amplius : nam illud est primum, et immediatum assumptum ordine intentionis, quod assumitur ratione sui, et alia assumuntur propter ipsum : siquidem primum ordine intentionis coincidit cum fine, de cujus ratione est appeti propter se, et alia ratione ipsius : sed in assumptione humanitatis, et partium ejus ita hæc comparantur, quod humanitas assumitur propter se, partes autem ejus assumuntur propter ipsam : nec enim imaginandum est humanitatem assumptam fuisse, ut

assumeretur anima, vel materia : sed e converso animam, et materiam assumptas fuisse, quia sunt partes humanitatis : hæc igitur fuit primum, et immediatum assumptum ordine intentionis. Quæ ratio convincit, et fuisse medium *quod*, sive rem in prædicto ordine immediate assumptam ; et simul medium *quo*, sive rationem in tali ordine, ut assumerentur partes. Unde attendendo ad ordinem hujusmodi fatendum est. quod totum fuerit prius assumptum, quam partes, et quod partes fuerint assumptæ mediante toto. Nec circa hoc occurrit difficultas alicujus ponderis ; cui opus sit obviam ire suppositis, quæ diximus contra Durandum.

3. Unde dubium præsens magis reducitur ad ordinem executivum. In quo ulterius supponendum est partes fuisse medium *quo* ad assumptionem totius naturæ : ei in hoc sensu naturam totalem assumptam fuisse mediantibus partibus. Quam suppositionem satis communiter admittunt in præsentem omnes Theologi infra referendi. Et probatur primo ex D. Thom. in resp. dt ijo. ad 1, ubi ait : *Assumptio partium est prior in via operationis* (id est executionis) *intellectu, non tempore. Assumptio autem naturæ est prior in via intentionis*. Et art. I hujus quæst. ait : *Secundum ordinem causalitatis ipsa anima est aliquantulum causa carnis unionis Filio Dei : non enim esset assumptibilis nisi per ordinem, quem habet ad animam rationalem, secundum quam habet, quod sit caro humana*. Et similiter addere possumus, quod neque natura humana haberet esse corporeum, nisi ex ordine ad materiam, qua constat. Quæ ad minus evincunt partes fuisse medium *quo* ordine executionis in assumendo naturam. Deinde probatur ratione ex eodem D. Thom. desumpta : quoniam illud est medium *quo* ad assumendum naturam, quod illam constituit in esse assumptibilis : sed partes constituerunt naturam humanam in esse assumptibilis : ergo fuerunt medium *quo* in assumptione talis naturæ. Caetera constant, et probatur minor : quia natura humana habuit esse assumptibilem præ omnibus naturis, quia non est pure intellectiva, ut Angeli, nec pure materialis, et corporea, ut bruta, juxta doctrinam D. Thom. supra quæst. 4, art. 1 ; sed hanc congruitatem habuit a suis partibus : quippe anima fuit illi ratio ut non esset pure corporea, sed intellectiva : materia autem fuit illi ratio, ut non esset pure intellectiva, sed

Partis
præter
senii
et f>;
ei «i-
tioie.

r ju
D. I*®.

corporea : ergo partes naturæ humanæ illam constituerunt in esse assumptibilis.

Confirmatur primo : quia ab eadem ratione, seu medio *quo* habuit natura humana esse naturam humanam, et esse assumptibilem : sed partes prædictæ naturæ fuerunt illi ratio, seu medium *quo*, ut esset natura humana : ergo pariter fuerunt illi et medium *quo*, ut esset assumptibilis : et consequenter fuerunt medium *quo* ad assumptionem, eisque mediantibus assumpta est humana natura. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major constat ex proximè cictis : quia natura humana fuit præaliis assumptibilis : atque ideo ex eisdem radicibus habuit esse assumptibilem et esse naturam humanam. Minor denique est manifesta : tum quia partes sunt causa totius compositi in genere causæ formais, et materialis : tum quia totum non aliunde habet formaliter esse suæ essentiæ, quam a partibus intrinsecis, ex quibus constituitur. — Confirmatur secundo : quia illud, quod est posterius ordine intentionis, solet esse prius ordine executionis : sicut media præcedunt finem, ct partes domus ipsam domum, licet in intentione succedant : sed attendendo ad ordinem intentionis tota natura est medium *quod*, et *quo* assumptionis respectu partium, ut num. præced. ostendimus : ergo attendendo ad ordinem executionis partes habent esse medium *quo* assumptionis respectu nature : atque ideo si non possunt esse medium *quod*, sive res assumpta (de quo infra) saltem debent esse medium *quo* in prædicta assumptione.

jjec refert, si dicas, totam naturam fuisse medium *quo* ad executionem partium, siquidem productæ, et conjunctæ sunt propter totum, ut supra diximus : cum hoc autem minime cohærere videtur, quod partes fuerint medium *quo* ad exeutionem totius naturæ. Hoc, inquam, nihil refert : quia licet non contingat idem esse medium *quo*, sive rationem, aut causam respectu alterius, et simul effectum ipsius in eodem genere causæ ; frequenter tamen accidit, quod se causent in diversis generibus, ut fuse ostendimus tract. 15, disp. 3, a num. 71, nam causæ ad invicem sunt causæ, ut est vulgare proloquium. Sic autem evenit in præsentī materia : nam lota natura est quidem medium *quo* in genere causæ finalis, ut partes producantur, et assumantur, et in hoc genere causât ipsammet illarum executionem, ut supra expli-

cuius. Sed hoc non prohibet quod partes in aliis generibus, utputa causæ materialis, et formalis sint medium *quo*, et causa naturæ tam ut producat, quam ut assumatur. Et quia causa materialis, et formalis magis pertinent ad executionem ; merito asseritur partes in executione præceJere totam naturam, ejusque assumptionem ut medium *quo* : licet ipsa executio partium ordinetur ad totam naturam sicut ad finem, et ab ea dependeat in genere causæ finalis, ut satis explicari potest exemplis proxime allatis, et aliis adeo pluribus, ut fundent vulgare axioma, quod primum in intentione est ultimum in executione.

Circa hactenus præmissa conveniunt communiterTheologi : sed valle dividuntur in resolvendo præcipuam, et a nobis propositam difficultatem, nempe, utrum partes humanitatis fuerint prius assumptæ ut *quod*, quam ipsa : hoc est, an non solum fuerint medium *quo*, sive ratio in aliquo genere assumendi humanitatem ; sed etiam in aliquo priori fuerint vere assumptæ, et receperint effectum subsistentiæ divinæ, unilæque Deo hypostatice fuerint antecedenter ad ipsam humanitatem. Quod alii aliter, et forte vividius explicant inquirendo, an partes prius habuerint subsistentiam Verbi, quam fuerint inter se unitæ, et constituerint humanitatem. Nam si ita res se habuit, plane infertur fuisse medium *quod* in executione, eisque mediantibus assumptam fuisse totam naturam : quæ alias supponitur fuisse in intentione medium *quod*, ct *quo*, ut assumerentur paries juxta dicta num. 2. Licet enim hæc conjungere non repugnaret ex natura causalitatis inter duo aliqua secundum diversos ordines intentionis, et executionis, ut proxime vidimus : occurrunt tamen ex aliis capitibus alia motiva satis gravia, et inter se contraria, quæ haud facilem reddunt resolutionem. Quam proinde majoris claritatis gratia diversis assertionibus adhibere curabimus. Et licet disp. 5, per totam multoties significaverimus actiones in hoc mysterio occurrentes sic ordinari, ut prior fuerit actio creans animam, secunda actio generans, aut formans humanitatem, et tandem actio assumptiva : tamen id fecimus, quia ita oportebat tractare difficultates illius disputationis, abstrahendo pro tunc ab alia non necessaria, quam nunc, suo videlicet loco, accuratius resolvere oportet.

Præci-
pna
hnjns
tluhii
diflleuk
las.

V? i

it-!

H

ii

\$

,4

S-

fi' J

i Π.

Proponitur prima conclusio.

¹ assertio

4. Dicendum est primo, quod materia prima non fuit prius assumpta ut *quod* quam humanitas : et consequenter, quod tota natura non fuerit assumpta mediantibus partibus ut *quod*. Hæc secunda assertionis pars manifeste sequitur ex prima : quoniam ad verificandum totam naturam assumptam fuisse mediantibus partibus ut *quod*, necessarium erat utramque partem prius assumptam fuisse ut *quod* : si ergo aliqua pars, nempe materia prima, non fuit prius assumpta ut *quod*; liquido inferitur naturam totalem non fuisse assumptam mediantibus partibus ut *quod*. Unde directe respondetur præsentī difficultati, ut proponitur tam a D. Thom. in titulo articuli, quam a nobis in titulo dubii. Utramque autem assertionis partem docent communiter Thomistæ, Alvarez disp. 30. Cabrera in Comment, ad art. 5, num. 1 i, et 16. Gonet disp. 10, art. 1, num. 8 et 10. Joannes a S. Thom. disp. 7, art. 4, num. 8. Nazarins, Arauxo, Parra, et alii. Cum quibus sentiunt Scotus. Paludanus, Almainus, Vazquez, Lugo, et alii plures, quos infra dabimus num. 24.

Atarez.
Cabrera.
Gonet.
Joann. a
S. Thomæ.
Nazarins.
Arauxo.
Parra.
Scotus.
Paludan.
Almainus.
Vazquez.

Kalio
ionda-
meau-
lis»

Probatur primo, et satis efficaciter ratione desumpta ex supra dictis in hoc Tractatu, quæ potest ad hanc formam reduci : quoniam materia non prius subsistit ut *quod* per subsistentiam creatam, quam tota humanitas : ergo non prius subsistit ut quod per subsistentiam divinam, quam tota natura : ergo non fuit prius assumpta ut *quod*, quam hæc natura totalis. Secunda consequentia manifeste infertur ex prima : quia si materia prima in executione assumeretur ut *quod* ad subsistentiam Verbi ; prius in executione subsisteret ut *quod*, quam humanitas : idem quippe reipsa est assumi ut quod ad subsistentiam Verbi, et subsistere ut *quod* per talem subsistentiam : ergo e converso si materia prima non subsistit ut quod per subsistentiam Verbi pro priori ad humanitatem ; sequitur pro tali priori non fuisse assumptam ut quod ad talem subsistentiam. Prima vero consequentia recte infertur ex antecedenti : quoniam subsistentia divina in hujusmodi assumptione, et sui communicatione ad extra gerit vices subsistentiæ creatæ, et pro Via subrogatur : ergo si materia non subsistit prius ut quod per subsistentiam

creatam, quum humanitas ; pariter non subsistit prius ut *quod* per subsistentiam divinam, quam humanitas. Antecedens vero, ex quo totus discursus dependet, suadetur : quia materia prima non habet subsistentiam propriam, sed unice subsistit per subsistentiam totius naturæ : ergo impossibile est, quod pro priori ad talem naturam subsistat ut *quod* per subsistentiam creatam.

5. Nec valet dicere cum Suario, quod licet materia prima non habeat subsistentiam totalem ; habet tamen subsistentiam partialem sibi propriam : ex qua, et ex subsistentia partiali formæ componitur subsistentia totalis, et completa totius naturæ Unde sicut in ordine executionis entitas materiæ præcedit naturam totalem, ut concedimus : sic etiam subsistentia materiæ præcedit subsistentiam totius naturæ : unde materia potest in tali priori esse subsistens ut *quod* per hujusmodi subsistentiam partialem, et sibi propriam

Eff-
gha
S?id.

Hoc, inquam, non refert, nec satisfacit : quoniam falsum est dari hujusmodi subsistentias partiales, et singulis partibus convenientes : tum quia earum compositio est impossibilis : tum quia una subsistentia sufficit, ut totum, et ejus partes subsistant, sicut unicum punctum sufficit ad terminandum totam lineam, et ejus partes. Quam doctrinam supra statuimus disp. 8, dub. 1, § 5, quam superfluum esset, et prolixum hic repetere. Ergo materia prima pro priori ad naturam totalem non subsistit, ut *quod* per subsistentiam propriam : atque ideo nec per subsistentiam divinam.

Prxds-
diter.

Confirmatur primo : quia si materia pro priori ad naturam totalem subsisteret ut *quod* per subsistentiam propriam ; pariter pro priori ad naturam totalem existeret per propriam existentiam : sed hoc posterius est falsum : ergo et illud primum. Sequela est manifesta : tum quia subsistens *quod* est aptum ad existendum ut *quod* : ergo illa ratione, qua aliquid est aptum ad subsistendum, ut *quod*, est etiam aptum ad existendum, ut *quod* : ergo si materia pro priori ad naturam totalem subsistit ut *quod* ; similiter debet existere ut *quod*. Tum etiam quia in sententia Suarii prior simpliciter est existentia, quam subsistentia ; cum ipse dicat hanc aliud non esse, quam modum determinativum illius ad esse per se : ergo si antecedentur ad naturam totalem materia prima subsistit ut *quod* ; a fortiori sequitur, quod existât ut *quod*.

CwSr-

Falsitas

l'alsitas vero consequentis ostenditur : quoniam existere est ultimo sistere extra omnes causas, causalitates, et dependentiæ modos, a quibus res, quæ existere dicitur, dependet : sed impossibile est, quod materia pro priori ad naturam totalem sit extra omnes causas, causalitates, et dependentiæ modos, a quibus dependet : siquidem certum est, quod dependet ab ipsa natura totali non solum sicut a fine, sed etiam sicut a forma totali, a qua participat speciem : unde provenit, quod (naturaliter saltem) nequeat extra totum existere : ergo materia prima pro priori ad naturam totalem non existit ut *quod* per propriam subsistentiam.

Confirmatur secundo : quia si. materia pro priori ad naturam totalem assumpta fuisset ut *quod* ad subsistentiam divinam ; posset separata a forma substantiali, et toto composito assumi ad prædictam subsistentiam : sed impossibile est, quod materia ita separata assumatur, ut ex professo ostendimus disp. 9, dub. 4, § 1 ; ergo materia pro priori ad naturam totalem non fuit assumpta ut *quod* ad subsistentiam divinam. Sequela ostenditur : nam quod materia separata a forma, et composito nequeat assumi ut *quod* ad subsistentiam divinam, nequit aliunde ortum ducere, nisi ex dependentia, quam saltem naturaliter habet a forma, et composito in subsistendo : sed hujusmodi dependentia etiam occurrit in illo priori, in quo præintelligitur ordine naturæ ad formam, et compositum : ergo si hoc non obstante, materia pro illo priori potest assumi ut *quod* ad subsistentiam divinam ; pariter poterit separata ad prædictam subsistentiam assumi. Supposita enim æquali dependentia, aut independenlia, nihil refert, quod prioritas, sive antecedentia sit solius naturæ, vel etiam temporis.

6. Probatur secundo eadem assertio destruendo motivum Adversariorum : nam ideo materia pro priori ad naturam totalem fuisset assumpta ut *quod* ad subsistentiam Verbi, quia pro illo priori debuisset habere aliquam subsistentiam ; et cum non habuerit subsistentiam creatam, infertur habuisse subsistentiam divinam : sed hæc ratio est nulla : ergo materia pro priori ad naturam totalem non fuit subsistens ut *quod* per subsistentiam Verbi. Major continet præcipuum, aut forte unicum Adversariorum fundamentum, qui intelligere nequeunt, aut nolunt, qualiter aliquid possit

causare, quin sit aliquid existens, et subsistens : undo quia materia pro illo priori influit in suo genere in naturam totalem ; colligunt, quod pro illo priori debeat existere, et subsistere. Similiter non capiunt qualiter possit fieri vera partium compositio, nisi ex partibus existentibus : materia autem, et forma sunt partes humanitatis, ex quibus illa vere componitur : unde prædictæ partes debent præsupponi existentes ad talem compositionem. Si enim existentes non sunt, nihil actu erunt, nihilque proinde actu component. In nostra autem, et vera opinione existentia rerum substantialium, sequitur post earum subsistentiam, ut diximus disputat. 9, dub. 1, § 4. Fit ergo de primo ad ultimum, quod vel materia non composuerit humanitatem Christi per modum verae partis, quod est omnino falsum ; vel quod præsupposita ad humanitatem fuerit subsistens ut *quod* per subsistentiam divinam. Tta Adversarii discurrunt.

Minor ostenditur manifestando inefficaciam illius discursus, et plures defectus, quos Adversarii in ejus formatione committunt. Nam in *primis* licet verum sit omnem causam debere existere in toto illo instanti reali, in quo causât ; alias in eodem instanti esset nihil : falsum tamen est, quod pro illo priori, in quo causât, debeat præsupponi existens : quippe non ad omne genus causæ requiritur existentia ut ratio, vel conditio pro tali genere, aut priori, ut liquet in accidentibus disponentibus concomitanter ad existentiam totius compositi substantialis, a quo in existendo dependet : nequeunt enim præsupponi existentia antecederet ad illud. *Deinde*, ex eo, quod causa pro aliquo priori non sit actu existens, inepte infertur esse pro illo priori actu nihil : quia inter esse existens in actu (quod est esse simpliciter), et osse actu nihil, datur aliquid medium, nempe esse pro illo priori realem entitatem cum ordine practico ad existentiam habendam in eodem instanti reali ex vi causalitatis pertinentis ad aliud genus. Sic enim ipsa essentia recipiens existentiam pro illo priori, aut genere causæ materialis, in quo illam præcedit, non importat existentiam ; cum hæc in tali genere non se teneat ex parte causæ, sed ex parte effectus : et nihilominus essentia in tali priori non est actu nihil, sed vera entitas realis existentia in eo reali instanti conjungenda, a'ias non posset illam recipere. Idque importat

existera incomplete, in fieri, et in via ad ipsam existentiam, quæ est ultima simpliciter rei actualitas, ut optime explicant N. Complut, in lib. degenerat, disp. 15, quæst. 2 fere per totam, et præcipue num. 29. *Denique* (el quod caput est), materia prima non in alio causæ genere præsupponitur ad naturam totalem, nisi in genere causæ materialis receptivæ per modum puræ potentiæ : sed ut ita causet, non indiget existentia aut subsistentia se tenentibus ex parte ipsius; siquidem non recipit, quatenus habet esse in actu, sed potius quatenus est pura potentia ad esse in actu : ergo materia pro i lo priori, pro quo supponitur ad naturam totalem, nullam habet, explicative subsistentiam aut existentiam.

CoT.ftr-
iMrlio I.

7. Confirmatur, et explicatur primo : nam repugnat materiam comparari per modum partis potentialis ad naturam totalem, et ad illam præsupponi subsistentem, et existentem : sed materia prima non aliter comparatur ad naturam totalem quam per modum partis potentialis : ergo repugnat, quod ad naturam totalem præsupponatur ut subsistens, et existens. Consequentia patet. Et minor est certa ; quoniam materia prima non aliter componit naturam totalem, quam recipiendo in se formam substantialem : quod est comparari per modum potentiæ receptivæ, sive partis potentialis. Major, autem ostenditur ; quia materia prima nequit esse pars potentialis compositi, nisi sit in potentia ad primum actum substantialem, qui est forma communicans ipsi speciem : sed repugnat, quod antecedenter ad hujusmodi primum actum habeat actus secundos, et ultimos prædicti ordinis substantialis, quales sunt subsistentia, et existentia : ergo repugnat comparari ad naturam totalem per modum partis potentialis, et quod ad illam præsupponatur subsistens, et existens. Videantur N. Complui, in lib. Physic, disp. 3, q. 4, num. 24.

Confirmatur secundo, et explicatur amplius ; nam si materia prima pro priori ad naturam totalem præsupponeretur subsistens, et existens; pariter præsupponeretur subsistens, et existens pro priori ad formam substantialem : sed hoc implicat : ergo et illud. Sequela est manifesta : quia Adversarii non aliter probant materiam præsupponi subsistentem et existentem ad naturam totalem, nisi quia præsupponitur ut ejus causa, de cujus conceptu, ut ipsi

putant, est esso existenlem : sed etiam materia est causa formæ saltem ut unita ; ergo præsupponeretur subsistens, et existens antecedeuter ad illam. Minor autem ostenditur : quia implicat habere actum secundum absque actu primo : sed in ordine substantial! materia est potentia, forma actus primus, subsistentia vero et existentia ultimus actus, sive complementem : ergo implicat, quod materia pro priori ad formam substantialem conjungatur cum actu subsistentiæ, et existentiæ. Quo discursu probant Complutens. disp. cit. q. 5, x.Coat. implicare, quod materia prima existât sine forma. Potestque prædictus discursus magis explicari, et applicari præsentī materiæ in hunc modum : nam magis distant non solum in esse entis, sed etiam in esse unibilis materia, et subsistentia divina, quam materia, et existentia creata : siquidem distantia, quam istæ habent in esse unibilium, fundatur in maxima potentialitate materiæ, et magna actualitate existentie creatæ; qua actualitate minor non est actualitas subsistentiæ divinæ : sed implicat materiam conjungi existentie creatæ, nisi mediante forma substantiali, ut prædicti Patres cum communi Thomistarum sententia eo loco probant : ergo pariter repugnat materiam conjungi subsistentiæ divinæ, nisi prædicta forma mediante : atque ideo implicat, quod materia pro priori ad formam, et ad naturam totalem subsistat per subsistentiam divinam.

Ad hæc : optime intelligi, et fieri potest, quod materia componens humanitatem recipiat subsistentiam illius, fiatque per eam subsistens licet pro priori ad humanitatem ejusque subsistentiam nullo modo præsupponatur subsistens : ergo superfluum, et vanum est constituere, quod materia pro illo priori, quo ad humanitatem præsupponitur fuerit subsistens per subsistentiam propriam, vel divinam sibi immediate communicatam. Probatur antecedens : quia generaliter loquendo ad recipiendum aliquem effectum formalem sufficit mera, et nuda potentia receptiva ad talem effectum ; et minime requiritur, quod ipse effectus, aut quid simile præsupponatur in subjecto recipiente. Undo ut materia prima recipiat actum primum per formam substantialem; non requiritur, quod præsupponatur in actu, sed magis, quod in potentia. Et ut substantia corporea quantitates, opus non est supponi substantialiter extensa,

oxlonsa, et cum partibus entitativis ; sed cum potentia ad hiuc recipienda, ut optime declarant N. Complut, in lib. de generat. disp. 5, q. 1, an. 7. Et denique ut ad rem præsentem proximius accedamus, ut materia prima recipiat, aut participet illam subsistentiam, quam ipsi pro priori ad naturam totalem attribuunt Adversarii, opus non habet alia subsistentia, qua præsupponatur subsistens ; alias procederemus in infinitum : sed satis est, quod præsupponatur entitas potentialis materiæ primæ cum capacitate recipiendi ad talem subsistentiam. Ergo pariter, ut participet subsistentiam naturæ totalis, et fiat per illam subsistens, non est necessarium, quod supponatur subsistens per illam subsistentiam sibi propriam, aut appropriatam ; sed satis est, quod pro illo priori habeat, et explicet suam entitatem potentialem cum capacitate recipiendi subsistentiam mediante natura totali, et dependenter ab illa.

8. Ultimo probatur conclusio nostra ab inconvenienti, quod ex contraria opinione infertur : nam si materia prima pro priori ad naturam totalem fuisset assumpta ad subsistentiam divinam, et per illam subsistens *quod* constituta esset ; fieri posset, quod subsistente materia per subsistentiam divinam, tota natura subsisteret per subsistentiam creatam : consequens est impossibile : ergo materia prima non fuit assumpta ad subsistentiam divinam, nec per illam habuit subsistere ut *quod* pro priori ad naturam totalem. Sequela ostenditur : quia ideo Adversarii tradunt oppositum, quia censent subsistentiam materiæ esse distinctam a subsistentia naturæ totalis, et independentem ab illa : sed his principiis suppositis, manifeste sequitur, non solum, quod materia prius fuerit assumpta, ut *quod* ad subsistentiam divinam antecederet ad naturam totalem ; sed etiam, quod id contingere potuerit, licet natura totalis non assumeretur ad subsistentiam divinam ; sed cum propria sibi naturali, et totali subsistentia relinqueretur : quippe prius, et distinctum non dependet ab eo, quod est posterius ; sed salvari potest, sive hoc, sive alio modo contingat. Unde Suarez disp. 4, sect. 3, consequenter ad sua principia concedit sequelam. Falsitas autem consequentis constat ex dictis disp. 9, dub. 4, ubi ostendimus implicare, quod aliqua pars actu existens in composito assumatur ad subsistentiam di-

vinam, et quod totum non assumatur : nam ex una parte repugnat, quod pars existens in toto non subsistat per subsistentiam istius ; et ex alia parte repugnat, quod subsistat simul per subsistentiam creatam, et per subsistentiam divinam, ut ibi fusius expendimus, ubi responsiones confutavimus, quibus huic motivo posset occurri.

§ II.

Statuitur alia assertio.

9. Dicendum est secundo, quod anima rationalis fuit prius assumpta ut *quod*, quam humanitas : et consequenter, quod natura totalis fuerit assumpta mediante huiusmodi parte. Sic docent Alvarez disput. 39, conci. 1. Cabrera in comment, ad articul. 5, numer. 16. Joannes a S. Thom. disp. 7, articul. 4, num. 7. Gonet disp. 10, art. 1, num. 8. N. Philippus disput. 4, dub. 7. Cipullus quæst. 6, articul. 5, dub. 2, et 3. Joan. Prudent, disp. 1, dub. 4, sect. 3 in consecratio. Cajetan. Suarez, et alii plures, quos dabimus num. 19. Et priusquam probemus assertionem, oportet illam breviter explicare : cum enim affirmamus animam rationalem prius assumptam fuisse ut *quod*, etc., per *ly quod* non significamus fuisse subsistentem per modum suppositi, compositi, aut personæ : id quippe impossibile est, cum sit substantia incompleta, et toti humanitati communicabit. Sed significamus, quod pro priori ad humanitatem fuerit res in se subsistens, sive cui divina subsistentia ordine executionis immediate communicata fuit : ita quod communicata anima corpori, eique unita (ex quibus resultavit humanitas) subsistentia animæ derivata cum ipsa fuerit ad humanitatem et corpus. Et consequenter, quod licet ordine intentionis humanitas fuerit primum assumptibile, in quo quievit intentio assumptibilis, ut § 1 dictum est : nihilominus ordine executionis anima rationalis fuit assumptibile primum, et res assumpta a qua incepit assumptibilis operatio. Quam difficultatem tetigimus, et ad hunc locum remisimus disp. 5, num. 31.

Conclusio ergo sic explicata est D. August. in lib. do agone Christiano cap. 18, cum seq. ubi docet : *Invisibilis, et immutabilis veritas per spiritum animam, et per animam corpus, et sic lotum hominem*

Secunda conclusio.

Alvarez. Cabrera. Joannes a S. Thom. Gonet. N. Philippus. Cipullus. Joann. Prudent. Cajetan. Snarer.

Probatur ex D. August. ci D. Thom.

assumpsit. Est etiam D. Thorn, in hoc art. 5. in resp. ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod ex verbis illis* (quæ relata sunt ex D. August.) *nihil aliud datur intelligi, nisi quod Irr&um assumendo parles humanæ naturæ assumpsit lotam humanam naturam. Et sic assumptio partium est prior via operationis, intellectu, non tempore : assumptio autem naturæ est prior in via intentionis : quod est esse prius simpliciter ut dictum es!* Quibus verbis significat, quod sicut ordine intentionis totum fuit primum assumptum *quod* : sic ordine executions parles fuerunt primum assumptum *quod* ; idque vel de omnibus partibus, vel ad minus de eorum aliqua verificandum est. Cumque materia non fuerit assumpta ut *quod*, ut § præced. ostensum est, sequitur animam fuisse primum assumptum *quod*, sive rem assumptam via exeeutionis. Quod satis expressit D. Aug. illis verbis : *Per animam corpus, el sic lotum hominem assumpsit.*

Q°æ non a^° fundamento probanda est, quam illomet, quo num. 4 usi sumus ad ostendendum , quod materia prima non fuerit prius assumpta ut *quod*, quam humanitas : ex illo enim juxta qualitatem materiæ inferuntur contrariæ assertiones. Probatur itaque in hunc modum : nam anima rationalis prius subsistit ut *quod* per subsistentiam creatam, quam humanitas ! ergo anima rationalis prius subsistit ut *quod* per subsistentiam divinam, quam tota natura : ergo prius fuit assumpta ut *quod*, quam hujusmodi natura totalis. Hæc secunda consequentia evidenter infertur ex prima : quoniam idem est in re, quod aliquid assumatur ut *quod* ad subsistendum per subsistentiam divinam, et quod sit subsistens *quod* per divinam subsistentiam : atque ideo si anima rationalis prius ordine exeeutionis fuit subsistens ut *quod*, quam humanitas; sequitur, quod prius fuerit assumpta ut *quod*, quam prædicta natura. Prima vero consequentia facile ostenditur ex antecedenti : tum quia subsistentia divina subrogata fuit loco subsistentiæ creatæ, cujus vices gessit : ergo si anima per subsistentiam creatam prius subsistit, ut *quod*, quam humanitas; sequitur, quod similiter, priusquam humanitas subsistat per subsistentiam divinam. Tum etiam quia subsistentia divina eundem ordinem, modumque observavit in sui communicatione, quam observat subsistentia. creata : nihil enim obligat, ut circa hujusmodi communicationem consti-

tuamus novum aliquod miraculum, veloxtraordinariam aliquam providentiam : ergo si in communicatiæne subsistentiæ create illo ordo, modusve observatur, quod subsistentia prius communicetur anirnæ ut *quod*, et deinde toti naturæ, et materia); dicendum est, quod eodem modo, et ordine subsistentia divina fuerit animie, et toti naturæ communicata. Tum denique, quia ea ratione, et satis efficaci probavimus materiam primam non prius fuisse subsistentem ut *quod* per divinam subsistentiam, quam fuerit tota humanitas; quia materia prima, servato naturali ordine, non prius subsistit ut *quod* per subsistentiam creatam : ergo e converso, si servato naturali rerum ordine, anima rationalis prius subsistit ut *quod*, quam tota natura; sequitur, quod eodem modo, et ordine se habuerit ad subsistentiam divinam; atque ideo quod prius facta fuerit subsistens *quod*, quam humanitas.

Antecedens vero, in quo poterat esse difficultas, probatur urgenter : quia omne, quod est per se subsistens, est subsistens *quod*, id est, res subsistens independenter tam a subjecto, quam a composito, ut ex ipsis terminis liquet : sed anima rationalis est forma per se subsistens, ut communiter docent Theologi, et Philosophi, el recte probant N. Complut, abbrev. in lib. N.Cos plat. de anima disp. 15, quæst. 1 et 2; ergo anima rationalis est subsistens *quod* : atqui præcedit ordine naturæ humanitatem ; cum ex una parte sit ejus causa, et ex alia parte sit ab ea independens : ergo anima rationalis prius subsistit ut *quod* per subsistentiam creatam, quam humanitas.

10. Confirmatur : quia unumquodque ita se habet ad esse, seu existere, sicut ad subsistere : eo quod existere est actus rei subsistentis ; et subsistentia est ratio recipiendi existentiam, et vidimus disp. 8, dub. 1, g 4, et dub. 3, § 3 ; sed anima rationalis prius habet existentiam, quam humanitas : ergo pro priori ad humanitatem est subsistens *quod* per subsistentiam creatam. Cætera constant. Et minor probatur *primo* ratione satis evidenti : nam anima rationalis fit, priusquam humanitas, et independenter ab illa : fit enim per veram creationem, quæ operatur independenter a subjecto, et composito : sed omne fieri naturaliter loquendo terminatur ad communicandum termino esse existentiæ : ergo anima rationalis habet esse antecedenter ad humanitatem ,

et

I et independenter ab illa. Probatur *se-*ly.Tb'B-*eundo* manifestis testimoniis D. Thom. et simul rationibus, quibus id ipsum confirmat : nam in 1, dist. 8, quæst. 5, ari. 2 ad 2, inquit : *Anima sine dubio habet in se esse perfectum, quamvis hoc esse non resultat ex partibus componentibus quiddilatcm ipsius; nec per conjunctionem efficitur ibi aliquod aliud esse : ininw hoc ipsum esse, quod est anima fit esse conjuncti : esse enim conjuncti non est nisi esse ipsius forma.* Et 1p. quæst. 76, art. 1 ad 5 , ait ; *Anima illud esse, in quo subsistit, communicat materiæ corporali, ex qua, el anima intellectiva fd unum : ila quod illud esse, quod est lolius compositi, est etiam ipsius anirnæ. Quod non accidit in aliis formis, quæ non sunt subsistentes. El propler hoc anima humana remanet in suo esse, destructo corpore ndn aliæ formæ.* Et in quæst. de spirit, creat, art. 2ad 3, inquit : *llabct anima esse subsistens, in quantum esse suum non dependet a corpore, ulpole supra materiam corporalem elevatum : el tamen ad hujus communicationem recipit corpus, ut sic fit unum esse anirnæ, el corporis, quod est esse hominis.* Hæc omnia D. Thom. in quibus plura docet, ex quibus liquido evincitur animam rationalem habere esse ut *quod* antecedenter ad humanitatem, et independenter ab illa : tum quia affirmat, quod esse anirnæ non resultat ex compositione, aut conjunctione partium : tum quia asserit, ita abesse, ut anima habeat esse dependenter a natura totali, quod potius dicat animam communicaro, et derivare suum esse ad lotum conjunctum : tum denique quia ex his colligit animam rationalem naturaliter conservari destructo corpore, aut conjuncto, ut quæ ab illo in suo esse non dependebat.

11. Hoc argumentum cum sua confirmatione duplici via conati sunt diluere Auctores contrariæ opinionis. Quidam negando antecedens : nam licet anima rationalis terminet specialem actionem crealivam, vi cujus accipit entitatem ; nihilominus non sortitur subsistentiam, et exislentiam, nisi dependenter a loto homine, cui ut *quod* convenit per se primo subsistere, et existera, non autem partibus. Unde licet anima secundum suam entitatem sit prior composito; tamen non prius subsistit, et exislit, quam illud. Ita Arauxo in hoc ait. 6, dub. unico, num. 20. Alii vero admissio antecedenti, negant consequentiam : quia licet subsistentia secundum naturalem ordinem communicetur anirnæ et humanitati *Salmant. Curs, thcolog. tom. XIV.*

eomodo, quem descripsimus; nihilominus aliter communicari potest, et de facto communicata est in mysterio Incarnationis : nam creatio anirnæ non produxit de facto subsistentiam, et existentiam, sed solam entitatem anirnæ : assumptio autem, quæ prædictum defectum supplevit, primo terminata est ad totam naturam quam per se primo Deus intendebat, eique communicavit subsistentiam divinam immediate, partibus vero ex consequenti. Quæ diversitas inter communicationem subsistentiæ creatæ, et communicationem subsistentiæ divinæ ex eo manifestatur, quod moriente homine subsistentia creata solum manet in anima, quæ proinde videtur esse unicum, et immediatum ejus subjectum. Sed moriente Christo subsistentia divina mansit non solum in anima, sed etiam in corpore : quod non ita contingeret, si susceptivum *quod* immediatum talis subsistentiæ non fuisset totum compositum, sed sola anima. Ita Medina in expositione hujus art. § *Ad argumenta*, et alii satis communiter.

Sed neutra responsio satisfacit. Et prima refellitur *primo* : nam esto, quod actio creativa possit impediri, ne suo termino communicet subsistentiam, et existentiam, ut circa hoc mysterium contigit in creatione anirnæ rationalis : tamen creatio sibi relicta, hoc est, non impedita miraculose, communicat suo termino subsistentiam, et existentiam : non enim aliter naturaliter loquendo contingit creari, quam recipiendo esse ex nihilo : sed nullo fundamento potest dici : quod creatio anirnæ rationalis communiter fiat præternaturaliter, et miraculoso modo; cum anirnædebitum naturaliter sit creari ex suppositione, quod fiat : ergo creatio anirnæ rationalis non solum communicat illi esse essentiæ, aut realis entitatis, sed etiam esse subsistentiæ, et existentiæ. Quod plane ita perspicue docet D. Thom. in testimoniis relatis, ut oppositum dici nequeat, nisi agendo contra manifestam ipsius sententiam. *Secundo*, quia si anima rationalis non haberet subsistere, et existere proprium, sed subsistere et existere per subsistentiam, et existentiam compositi, quæ per generationem fierent; anima non esset forma creata, sed educta, quod est contra fidem. Probatur sequela : quia illa forma vere educitur, quæ non aliter habet esse, nisi per transmutationem subjecti, et dependenter ab illo, sive quæ habet esse non creatum, sed eductum : sed ita contingeret, si anima non aliter

subsisteret, et existeret quam per subsistentiam, et exisitentiam compositi, quæ per generationem fierem; siquidem tale esse fieret per transmutationem subjecti, et dependente? ab illo : et non communicaretur illi per creationem, sed per generationem : non enim homo creatur, sed gignitur : ergo juxta præmissa contraria) responsionis principia anima rationalis non crearetur, sed educeretur.

12. Ad hæc : quod anima rationalis, moriente homine, non corrumpatur, sed permaneat in æternuin, non convenit illi ex aliqua accidentalī, aut miraculosa providentiā, sed ab intrinseco ex natura sua : quippe ex natura sua est forma incorruptibilis, ut cum communi Theologorum, el Philosophorum sententia, quinimo ex principiis fidei probant N. Complut, abbrev. in lib. de anima disp. 15, quæst. 2. Ergo illud subsistere, et existere, quod anima habet in homine, non convenit illi mediante homine, aut dependenter ab illo : sed convenit ipsi immediate, et per se primo : et consequenter ipsa antecederet ad hominem, et independenter ab eo, habet subsistere ut *quod* per propriam subsistentiam creatam. Hæc secunda consequentia infertur evidenter ex prima, quæ ex antecedenti probatur : quia si anima in homine subsisteret, et existeret per subsistentiam, et existentiam ejus, et dependenter ab illo; non posset, deficiente homine, non amittere subsistentiam, et existentiam, quas prius habebat : atque ideo vel absolute desineret esse; vel si conservanda furet, deberet recipere aliam subsistentiam, et existentiam; vel denique si easdem, quas habuerat, retentura esset, deberent subsistentia, et existentia mutari de subjecto, in subjectum, transeundo de toto homine ad solam animam : quæ cuncta nequeunt connaturaliter accidere, sed solum juxta providentiam miraculosam, et rerum exigentiis non congruam : ergo vice versa, si moriente homine, naturaliter contingit ejus animam conservari; manifeste colligitur, quod anima non habeat suum subsistere, et existere mediante homine, aut dependenter ab illo sicut a susceptivo primario ; sed potius quod ipsa suscipiat suam subsistentiam, el existentiam immediate per se primo. Ex quibus ulterius fit, quod anima rationalis non solum secundum suam entitatem sit prior homine; sed etiam , priusquam homo sit subsistens , et existens.

Quod autem in hac responsione insinuabatur, nempe subsistere, et existere convenire homini ut *quod*, et per se primo; cum quo cohærere non posse videtur, quod conveniat animæ ut *quod*, et per se primo. Id, inquam, minime pra-judicat : quoniam toti homini convenit illud esset ut *quod*, et per se primo tanquara composito, et supposito : sed animæ convenit illudmel esse ut *quod*, et per se primo, non tanquam composito, et supposito utl tanquam formæ per se subsistenti, quæ suum esse ad compositum derivat, illudque ipsi communicat, ut plane docet D. Thom. locis citatis. Cum autem dicimus animam rationalem pro prior* ad totam naluram esse subsistentem *quod* per subsistentiam creatam, hoc præcise posterius intendimus, esse subsistentem per modum formæ, et rei, quæ a subjecto, et composito non dependet in subsistere : sed minime intendimus, quod subsistat per modum suppositi, aut totius completi, ut explicando nostram assertionem observavimus : hoc enim nullo modo pertinet ad animam; sed solius hominis est cum dependentia tamen ab illa ut a furma prius subsistente. Quod satis acute, et breviter dixit Cajetan. l p. q. 76, art. 1, 2 *Ad tertiam*, his verbis : *Potest remanere esse compositi, corrupto composito : quia illud esse conveniebat primo composito etiam ut quod: sed formæ ut quo, el ut quod. Unde esse hominis est formx ut proprium; hominis vero ut communicatum. El ideo non est mirum, si remanet, composito, id est, homine corrupto.*

13. Secunda etiam solutio refellitur : quia si semel anima rationalis pro priori ad humanitatem subsistit ut *quod* per subsistentiam creatam, ut in hac responsione conceditur, nullum motivum vel ab auctoritate, vel a ratione occurrit, ut obliget ad asserendum, quod oppositum contigerit in hoc mysterio. Sed potius occurrit, ut dicamus animam Christi factam fuisse subsistentem per subsistentiam Verbi eo proportionali modo, et ordine, quo fieret subsistens per subsistentiam propriam, si ibi fuisset. Quoniam in hoc mysterio vitanda sunt miracula non necessaria, ubi efficaciter non ostenditur eorum necessitas.

Adde primo, quod sicut si anima in puris hominibus non subsisteret nisi per subsistentiam humanitatis, eidem humanitati immediate, et per se primo in executione communicatam, et consequenter si anima

Dituilr
couUt-
riwn
nsti*
Ka.

Btfj.

Retail-
hr
s'tsch
sektio.

anima non subsisteret nisi dependenter ab homine; argueretur non esso formam per se subsistentem, nec fieri per creationem, sed generationem totius humanitatis, ut contra primam responsionem arguebamus : sic etiam si anima Christi non habuit subsistere, nisi per subsistentiam lotius humanitatis, et dependenter a productione, et osso talis humanitatis; pariter evinceretur animam Christi non esse formam per se subsistentem, nec factam esse per creationem, sed alio modo longe diverso : id enim paritatis ratio convincit. Et licet quidam Theologus valde acutus, quem refert Medina loco cit. ea oppressus, ausus fuerit asserere animam Christi non fuisse creatam per se, sed comproductam; minime id dici potest absque insigni errore : nam anima Christi quantum ad esse naturale fuit ejusdem speciei cum animabus nostris; quibus ex natura sua convenit esse formas per se subsistentes, et fieri per creationem independenter tam a subjecto, quam a tolo composito. Unde quod anima Christi fuerit facta per creationem est communis Patrum, et Theologorum sententia, quam eleganter expressit D. Leo Magnus epist. 11 ad Julianum illis verbis : *Non erat alterius naturæ caro Christi, quam nostra : neque ab alio illi, quam exteris hominibus, anima inspirata principio.* Becolantur, quæ supra diximus disp. 5, dub. 2, ubi ex professo ostendimus assumptionem fuisse actionem distinctam tam a creatione animæ, quam generatione totius humanitatis.

Adde secundo animam Christi, eo moriente, mansisse connaturaliter, et absque ullo novo miraculo cum subsistentia, et existentia, quas prius habebat. Si enim id convenit per se aliis animabus cæterorum hominum (sunt enim formæ per se subsistentes, et incorruptibiles) , non est, cur idem non dicatur de anima Christi, quæ illis imperfectior non est vel in specie, vel in aliis rationibus, ut ex se liquet. Siautcm anima Christi non aliter habuisset subsistere, et existere, quam eo modo, qui in hac responsione describitur, nempe ad subsistentiam, et existentiam totius humanitatis, sicut susceptivi primarii, et omnino immediati divinæ subsistentiæ; vel anima Christi, deficiente humanitate, corrumperetur amittendo simpliciter subsistentiam, et existentiam humanitatis, a qua dependebat in subsistendo, et existendo : vel si conservanda foret, necessarium esset nosm miraculum, quo ipsi animæ tunc ap-

plicaretur subsistentia divina. Sicut entranum. præced. dicebamus, si subsistentia creata non aliter conveniret animæ, quam per humanitatem, et dependenter ab illa; necessario deficiente humanitate deficeret; et consequenter ipsa anima non posset in subsistendo perseverare connaturaliter, et per se, sed ex vi alicujus miraculi, et præternaturalis providentiæ. Ergo ut salvemus, quod anima Christi, eo moriente, manserit connaturaliter, et per se subsistens eadem Verbi subsistentia, qua subsistebat antea, fatendum est, quod antecederet ad humanitatem , et independenter ab illa fuerit subsistens *quod* per subsistentiam divinam.

14. Unde facile diruitur id, quo hæc responsio suffulciebatur : non enim arguitur diversitas *in modo*, et ordine participandi subsistentiam creatam, et divinam, ex differentia, quam insinuat. Nam sicut moriente homine puro, subsistentia remanet in anima, non autem in materia, incipit habere aliam formam, et ea mediante aliam subsistentiam participare : sic etiam connaturaliter, et per se loquendo contingeret moriente Christo : subsistentia enim solum maneret in anima, non autem in materia : quia hæc incipit habere aliam formam, et pertinere ad naturam specie distinctam, cui alia subsistentia per se debetur. Idemque contingeret (ut magis vim hujus motivi evertamus), licet subsistentia divina communicaretur immediate soli humanitati, et ea mediante partibus : nam corrupto susceptivo immediato, et primario subsistentiæ, non posset subsistentia manere terminando partem, ut satis liquet in materia, et forma naturarum omnino materialium ; quippe his corruptis, omnino cessat subsistentia tam in natura, quam in partibus ipsius. Quod ergo subsistentia Verbi, deficiente humanitate, manserit, et perseveraverit terminando tam animam, quam materiam, non provenit ex eo, quod sola humanitas fuerit susceptivum *quod* immediatum ejus; sed ex radice longe diversa. Nam quod ad animam attinet, provenit ex eo, quod connaturaliter postulavit, quia orat subsistens *quod* immediatum per prædictam subsistentiam : unde licet humanitas fuerit corrupta, anima tamen mansit subsistens, sicut prius erat, ut supra diximus. Quod vero materiam pertinet : mansit quidem subsistens per eandem subsistentiam; non quidem ex vi connaturalis exigentiæ, sed potius per novum miraculum (licet non penitus inconnexum) i

Molivuffl
bujus
re-pon-
sioois
corrui
ex dic-
tis.

ri

ij;

ri

l l.

quia Deus voluit terminare materiam illam mediante forma cadaveris, propter ordinem prædictæ materia' ad animam Christi, qui in utraque parte resurrecturus erat. Unde non fuit eadem subsistentiæ unio identitate entitalis sed sola identitate connexionis : debebatur enim ex vi primi miraculi Incarnationis, quod secundum contingeret : quod proinde potest etiam dici idem propter connexionem; sed fuit diversum absolute in entitate : certum enim est in sacro Christi cadavere productum fuisse diversam unionem hypostaticam, quæ in humanitate non fuerat. Nec amplius, quam huiusmodi connexionem ex vi decreti Incarnationis, et circumstantiarum ejus in-

D.Ttæ. tendit D. Tho. supra art. I, in resp. ad 3, et infra quæst. 5u, art. 2 ad 2, ubi ait : *Habet autem caro ab anima, quod pertineat ad humanam naturam etiam postquam anima separatur ab ea : in quantum scilicet in carne mortua remanet ex divina ordinatione quidam ordo ad resurrectionem. El ideo non tollitur unio divinitatis ad carnem.*

S IV.

Roboratur amplius eadem conclusio.

Alium 15. Potest eadem assertio magis confirmari alio fundamento, quod expendemus, niS non quia illo egeamus ; cum præmissum illam fauda- salts evincat : sed magis ut determinatum iudicium feramus circa aliam difficultatem, quam disp. 5, num. 31 attigimus, et plane non resolvimus, suspensum relinquentes lectoris animum circa partem eligendam : quam hic breviter determinare curabimus. Est autem motivum huiusmodi : quoniam asserendo, quod anima rationalis fuit prius ordine executionis subsistens *quod* per subsistentiam divinam, quam humanitas, melius, facilius, et verius explicatur 13. Virginem fuisse veram matrem Dei, proprie loquendo, quam si dicamus oppositum, scilicet humanitatem fuisse ordine generationis primam rem assumptam, sive subsistentem per subsistentiam Verbi : ergo non hoc, sed primum illud tenendum est. Consequentia patet : tum quia una ex veritatibus catholicis, quas Theologus in mysterio Incarnationis salvare debet, est 13. Virginem fuisse veram matrem Dei proprie loquendo : ergo ille modus diceildi præferri debet, qui melius, facilius et verius salvat huiusmodi articulum. Tum quia ut

vulgo dicitur, verum vero consonat : unde illa sententia verior præsumi debet, quæ cohiuronlior est aliis veritatibus, el facilius cum eis componitur. Antecedens autem quoad primam partem ostenditur : quoniam ex suppositione, quod anima rationalis Christi fuerit subsistens per subsistentiam divinam pro priori ad unionem cum materia, et antecederet ad humanitatem; facillime, et valde consequenter intelligitur, quod genitrix, uniens in suo genere prædictas partes, et humanitatem gignens, communicet illi subsistentiam divinam, qua anima subsistere præsupponitur. Impossibile enim est, quod uniat materiam cum anima subsistente per subsistentiam divinam ; el quod ex consequenti non uniat materiam cum prædicta subsistentia : atque ideo, quod non attingat naturalem totalem ut subsistentem in divina hypostasi. Quo nihil amplius desiderari videtur, ut possit cum proprietate dici mater Dei ut subsistentis in natura humana ; non quidem quia subsistentiam divinam efficiat, aut immediate attingat : sed quia materiam unit cum anima per eam subsistentem, et quia corpori applicat animam cum subsistentia, quam habet, quæ, ut supponitureret divina. Pertingit enim, his suppositis, ejus causalitas, qualitercumque explicetur, ad constituendum naturam creatam in supposito divino.

Secunda vero ejusdem antecedentis pars etiam ostenditur : quia supposito, quod humanitas fuerit primarium, et immediatum assumptum *quod* via executionis, consequenter fatendum est, quod prius fuerit materia disposita, quod prius fuerit anima creata, quod prius fuerit facta unio prædictarum partium, et humanitas constituta; et tandem quod post hæc omnia advenerit actio assumptiva soli Deo unice conveniens, quæ humanitati subsistentiam Verbi communicaverit, sive humanitatem ad Verbi subsistentiam assumpserit. Juxtaquæ nullo apparet, qualiter causalitas Virginis, quomodolibet explicetur, attigerit, vel ullo modo mudo extensa fuerit ad divinum suppositum : quippe sistit ultimo in unione partium, atque humanitatis formatione. QuoJ autem post hæc advenit, nempe unio ad suppositum divinum, in Deum unice revocatur. Si autem causalitas nullo modo pervenit ad divinum suppositum, sed ante ejus unionem finita est; ægre, aut nullo molo explicatur, quomodo B. Virgo dicatur illud genuisse, et vera mater ejus vocetur.

celui. Nam juxta hire principia accidit, et prorsus accidit ex consequenti, quod post humanitatem genitam fieret assumptio ejus ad suppositum divinum. Quod non sufficit, ul B. Virgo dicatur gignere illud suppositum; sed gignere præcise humanitatem, quæ alias ex vi alterius causæ in eo constituta fuit. Sicut si Petrus produceret albedinem, quam non ipso sed Joannes uniret parieti; Petrus non diceretur parietem dealbare, sive album efficere; sed diceretur effieere albedinem, qua paries alias, et ratione alterius principii albus factus est. Liquet itaque, quod juxta nostram sententiam melius, facilius, et verius explicatur B. Virginem fuisse cum proprietate matrem Dei, quam juxta opinionem oppositam, quæ asserit primum assumptum *quod* ordine exeeutione fuisse humanitatem perfectam.

5»« 16. Nec satis est respondere, quod ut B. Virgo dicatur mater illius suppositi, et consequenter Dei, sufficit, quod actio, aut causalitas Virginis terminata fuerit ad prædictum suppositum. Quod revera factum est. licet assumptio post humanitatem ordine, naturæ supervenerit : quia in illo momento reali, nullum aliud fuit suppositum terminans humanitatem, ac subinde actiones, aut causalitates ad eam terminatas, quam suppositum divinum. Unde vere, et proprie salvatur B. Virginem esse Dei matrem : licet nullo modo univerit humanitatem cum divino supposito. Sicut Judæi fuerunt Deicidæ, et interfectores Filii Dei : non quia dissolverint unionem hypostaticam, vel quia sua causalitate attigerint ad divinum suppositum: sed quia dissolverunt humanitatem in eo tunc existentem; et actiones, atque passionem sunt suppositorum, et ab illis denominantur, et juxta illa dominant sua principia.

'v' Hæc, inquam, responsio licet probabilis non satisfacit argumento. *Primo* quia ejus vim non ponimus in eo, quod salvemus utcumque B. Virginem esse matrem Dei, i sed in eo, quod melius, facilius, et verius i id salvemus : ex hoc enim capite, seu præ- l latione una ex prædictis sententiis alteri i merito anteferri debet. Sed collatis prædictis L dicendi modis, evidens videtur, quod prior l melius, facilius, et verius explicet B. Vir- l ginem esse Dei matrem, quam posterior. l Hic enim solum denominative salvat hu- jusmodi maternitatem, quatenus terminus causalitatis Virginis non fuit in eo instanti reali in alio supposito, quam divino. Nos-

ter vero non solum salvat prædictam denominationem; sed etiam addit, quod B. Virgo influxive, et causaliter constituerit naturam in supposito divino, quatenus univit animam subsistentem per divinam subsistentiam : quod præstare non potuit, nisi uniendo ex consequenti, licet mediate, subsistentiam divinam naturæ a se genitæ. Prior solum salvat divinum suppositum terminasse re ipsa humanitatem a Virgine genitam : sed hoc fuit omnino per accidens; siquidem humanitas supposebatur adæquate producta : et illi prorsus accidit, quod post sui productionem traheretur ad Verbum. Noster vero salvat, quod supposita unione animæ cum divina subsistentia, non fuit absolute per accidens, sed magis per se (licet ex suppositione) quod causalitas Virginis uniens vel animam Christi cum materia, vel hanc cum anima, unierit etiam causaliter, et vere ex consequenti subsistentiam divinam cum humanitate, et quod hanc eodem sensu constituerit in divino supposito : impossibile enim fuit unire materiam cum anima subsistente per subsistentiam divinam et non unire materiam cum eadem divina subsistentia. Ergo conferendo prædictas sententias in ordine ad melius, facilius, et verius salvandum, quod B. Virgo fuerit proprie loquendo Dei mater; nostra præferenda est, quæ docet animam Christi prius ordine executionis assumptam fuisse ut *quod* ad subsistentiam divinam : non autem illa quæ affirmat prius fuisse ex Virgine formatam humanitatem, et deinde fuisse primum susceptivum quod subsistentiæ divinæ.

17. Impugnatur *secundo* eadem responsio : quia ut aliqua causalitas dicatur pertingere usque ad aliquod suppositum, non satis est, quod terminus per talem causalitatem attactus sit eodem instanti in tali supposito : alias Deus quatenus creans animam rationalem, diceretur eadem causalitate attingere, et efficere hominem, siquidem anima in illo instanti producit, et est in homine; quod tamen falsum est : quia nec Deus dicitur creare hominem, nec iste dicitur per se effectus Dei ut creantis. Ergo quod B. Virgo fuerit causa, aut principium sacræ humanitatis, et quod hæc in primo sui esse fuerit constituta in divino supposito, non sufficit ut Virgo dicatur principium, et mater talis suppositi. Et ratio est proportionabiliter eadem : nam ideo Deus creans animam, quæ in primo mo-

Major
respon-
sionis
eversio.

mémo est in homine, non diciliir creare hominem, quia creatio intelligitur adæquate terminata pro priori ad generationem hominis; acciditque illi, quod in eodem momento succedat alia actio hominem producens : sed etiam causalitas Virginis intelligitur adæquate terminata in productione humanitatis, et pro priori ad assumptionem illius; acciditque ei, quod in eodem momento sequatur actio totaliter diversa, et diversi ordinis, quæ divinum suppositum uniat : ergo huiusmodi concursus non sufficit, ut B. Virgo dicatur suo influxu pertingere usque ad suppositum divinum, nec illud gignere : et consequenter non sufficit, ut cum proprietate dicatur mater illius. — Potestque id magis declarari exemplo illius, qui producit albedinem, quam alter distincto concursu unit parieti : non enim prior dicitur dealbare parietem, sed solam producere albedinem, quæ paries alias fit albus. Unde obiter dispellitur exemplum in hac responsione propositum, quo se explicabat : nam Judæi merito dicuntur crucifixisse, et occidisse Deum, quia eorum actio supposebat exercite, et re ipsa suppositum, circa quod agebat, esse Deum, illudque attingebat mediante humanitate. Cæterum causalitas B. Virginis juxta doctrinam prædictæ responsionis, nec supposebat unionem subsistentiæ divinæ, nec illam causavit; sed terminata est adæquate ad humanitatem, quæ posterius natura assumpta fuit ex vi alterius actionis ad divinum suppositum. Quod, ut ostendimus sufficiens non apparet, ut B. Virgo dicatur cum proprietate principium, et mater illius suppositi.

Confir-
matio.

Confirmatur magis discursus hic eventendo amplius prædictam responsionem : quoniam ut B. Virgo dicatur cum proprietate mater illius suppositi, debuit eodem proportionali modo concurrere, et illum concursum exhibere, quo concurrunt, et quem exhibent aliæ fœminæ in generatione filiorum suorum, ut communiter tradunt Theologi in præsentī difficultate, et satis ex se liquet ; sed juxta doctrinam Adversariorum id salvari non potest; bene autem secundum sententiam nostram : ergo hæc illi præferri debet. Probatur minor : quia aliæ fœminæ in generatione filiorum suorum vel uniunt eis subsistentiam vel eorum subsistentiam efficiunt : sed juxta doctrinam Adversariorum salvari nequit, quod B. Virgo vel unierit, vel effecerit subsistentiam illius suppositi divini

subsis-
tentis in humana natura; et juxta nostram sententiam salvatur, quod licet illam non effecerit, illam tamen non unierit, et applicaverit ; ergo quod B. Virgo ea in generatione concurrerit ut aliæ matres, salvatur quidem in nostra sententia; non autem in opinione contraria. Consequentia huius secundi syllogismi manifeste colligitur ex præmissis, quas probare oportet. Et major videtur evidens : quia vel anima rationalis creatur cum sua subsistentia pro priori ad humanitatem, ut nos censemus, et tenet communior sententia : et juxta hunc dicendi modum fœmina copulans suo materno concursu partes humanitatis, communicat materiæ. ac subinde toti humanitati subsistentiam animæ : nequit enim animam unire, quin ex consequenti ejus subsistentiam uniat. Vel anima pro priori ad humanitatem non habet subsistentiam, ut vult Arauxo § precedent, relatus (et videtur satis singulare) : et juxta eam opinionem subsistentia hominis non creatur, sed lit per generationem sicut ipsa humanitas, ad quam sequitur : ac per consequens mater eodem concursu, qualitercumque explicetur, quo causât humanitatem, et filium, causât eorum subsistentiam. Ergo verum universaliter est, quod fœminæ in generatione filiorum suorum vel causant eorum subsistentiam, vel eam saltem causaliter applicant, atque uniunt.

Minor autem ejusdem syllogismi quoad primam partem ostenditur : nam Adversarii docent, quod anima Christi pro priori ad humanitatem non habuit subsistentiam divinam; docent etiam, quod postquam B. Virgo exercuit suam causalitatem erga humanitatem, hæc per aliam actionem, et diversi ordinis assumpta fuit ad divinam subsistentiam : ergo juxta illorum opinionem B. Virgo non effecit subsistentiam illius suppositi, ut est per se notum; nec ejus subsistentiam univit, et illi, aut ejus humanitati communicavit. Secunda autem minoris pars satis liquet : quoniam in nostra sententia anima Christi pro priori ad humanitatem fuit unita subsistentiæ divinæ loco subsistentiæ creatæ, quam habere debuit ex vi suæ creationis : unde B. Virgo concurrens ad formationem humanitatis, et uniens in suo genere partes illius, univit materiæ, atque ideo humanitati subsistentiam divinam, in qua anima praeexistebat : ergo in nostra sententia optime, et satis suaviter declaratur, quod licet B. Virgo non effecerit subsistentiam

sui

sui lili, eandem tamen communicaverit eo proportionali modo, quo aliæ fœminæ subsistentiam animæ, factam per creationem, suis fontibus communicant. Quod itaque B. Virgo in generatione sui (ilii concurre-rit ut aliæ matres, salvatur ex nostra sententia; secus in contraria opinione.

18. Sed oppones hanc doctrinam non cohærere cum his, quæ diximus disp. 5, num. 33, ubi statuimus ad officium matris non pertinere inlluerc active in generationem, sed solum præparare, et ministraro materiam ei necessariam. Et quia B. Virgo hæc munia præstitit, ut nemo negat; hac via explicuimus, quod sit vera mater Dei, sive illius suppositi divini ut subsistentis in humanitate. Unde inconsequenter in præsentī plura petimus ad salvandam prædictam maternitatem.

Respondetur nullam in hoc reperiri inconsequentiam, sed majorem doctrinæ in eo loco traditæ explicationem, et magis accuratum examen concursus materni requiri, ut B. Virgo proprie dicatur Dei mater. Hæc enim non oportebat eo loco tam exacte expendere; sed magis respondere argumento ibi objecto juxta varios, et probabiles dicendi modos, qui circumferuntur. Modo autem oportuit eorum aliquem præferre, et determinatum circa eam difficultatem revelare judicium. Et ita quidem est, ut opponit objectio, quod fœminæ non concurrunt active immediate in generationem, nec hic concursus requiritur, ut sint matres : sic enim (concurrente etiam optima ratione) docet D. Thom. cujus auctoritas nobis pro ratione sufficeret. Sed nihil modo intendimus, aut docemus contrarium; cum vim minime ponamus in eo, quod fœminæ active concurrant; sed in eo, quod vere causaliter ;quod latius patet, quam efficere) concurrant ad generationem suppositi in natura, vel efficiendo ejus subsistentiam, vel eam saltem communicando, ut satis supra a nobis ostensum est. Unde sæpius inculcavimus illud : *Qualitercumque, aut quolibet modo concurrat*, etc., ut a difficultate non necessaria abstraheremus. Licet itaque ad salvandum verum matris conceptum non requiratur concursus activus immediatus ad generationem, ut loco cit. diximus : requiritur tamen vera causalitas, qua mater utpote filii principium causet, aut communicet in suo genere subsistentiam, quod, ut vidimus, non salvatur in contraria nobis opinione. In hoc igitur sensu, et absque postea di-

cendorum praejudicio accipienda sunt, quæ co loco scripsimus : quibus non oportebat addere difficultatem ibi non necessariam. — Accedit, quod licet ea sententia D. Thom. verissima sit, nihilominus communis non est apud omnes Auctores, contra quos agimus. Unde vel contraria opinione supposita, aut permissa, oportuit ad hominem ostendere, quod nec recte explicent, qualiter B. Virgo sit, et dicatur cum proprietate mater Dei. Idque hoc loco præstare curavimus.

Satisfit argumentis primæ opinioni contrariæ.

19. Prima sententia primæ nostræ assertioni opposita docet, quod partes humanitatis, materia videlicet, et forma prius ordine executionis assumptæ sunt ut *quod*, et consequenter, quod prius fuerunt res terminatæ per divinam subsistentiam, quam humanitas. Ita Abulensis paradox. 2, cap. 4. Richard, in 3, dist. 2, art. 2, quaist. 1, Hervæus apud Capreol. in 2, dist. 15, quæst. 1, art. 3, in resp. ad arg contra 3, conci. Cajet, in hac quæst. articulo 1 et 2 et 5. Suarez disp. 17, sect. 2, et 5. Pesantius in præ. disp, unica, et alii plures ex recentioribus. Differunt autem prædicti Auctores in modo defendendi hanc opinionem : nam Suarez, et plures socii, cum sentiant materiam, et formam habere suas proprias subsistentias, et existentias partiales, consequenter docent, quod Verbum primo communicatum fuerit earum loco partibus humanitatis, et antecedenter ad illam : unde etiam constituunt assumptiones, et uniones hypostaticas partiales ; post quas succedat assumptio, et unio hypostatica totalis, sive totius humanitatis. Non enim hi Auctores minus multiplicant subsistentias, et existentias, quam realitates, quæ subsistentes, et existentes denominentur : quocirca sicut in rebus vident partes, et earum compositionem, et naturas totales ex ea resultantes; sic pariformiter discurrunt in earum subsistentiis, et existentiiis. Et sic obligantur in hoc mysterio concedere duas assumptiones partiales, et unam totalem, duas uniones partiales, et unam totalem, et sic de aliis. Sed Cajetanus, et alii Auctores, qui prædictam philosophiam vel in naturalibus absurdam recognoscunt, non moventur ex eo principio, sed

.Nota.

Abulen-
sis.
Riebar-
dus.
Herveus.
Cajelati.
Suarez.
Pesantius.

T.
V. I

l
f
St

ex aliis specialioribus, quæ singulariter militant in hoc mysterio supra naturalem, et communem partium exigentiam. Id vero, in quo omnesconveniunt, probatur sequentibus argumentis.

I arja-
nieula®

P.Tbc C-

Et primo quidem : nam D. Thom. in hoc art. 5, tam in corpor. quam in resp. ad 1, docet, quod sicut natura totalis fuit assumpta priusquam partes ordine intentionis ; sic e converso partes fuerunt prius assumptæ, quam tota natura ordine executionis, ut supra expendimus num. 9; sed tota natura ordme intentionis fuit primum assumptum *quod*, sive res assumpta, ut aperte docet D. Thom. eo loco, et supra statuimus num. 2 ; ergo pariter ex sententia D. Thom. partes naturæ totalis in ordine executionis fuerunt primum assumptum *quod*, sive res assumpta. Quod potest magis confirmari ex his, quæ docet in 3, dist. 2, quæst. 2, art. 1, quæstiucc. 3, in corpore, ubi hæc habet : *Dicendum, quod paries originaliter sunt priores toto, quasi constituentes ipsum : telum autem complete est prius partibus : quia ratio naturæ completa invenitur prius in se ipso toto, et ad partes ejus pervenit mediante toto, in quantum ejus paries sunt : unde etiam in genere sunt per reductionem. Et ideo dicendum est, quod quodammodo mediantibus partibus assumpsit totum, in quantum scilicet partes originaliter humanam naturam constituebant, cui per se assumptio debebatur, etc.* In quibus affirmat S. Doctor partes fuisse prius assumptas, in quantum originaliter præcedunt totum, illudque constituunt : sed præcedunt ut quædam res, et constituunt ut *quod* naturam : ergo assumptæ sunt ut *quod*, et ut res assumpta. Nec hoc restringi debet ad solam animam, ut fecimus num. 9, quia D. Thom. generaliter loquitur de partibus comprehendendo tam materiam, quam formam : unde si hæc fuit assumpta ut *quod* ; idem de illa dicendum est. Ex quo ulterius fit assertiones nostras nec sibi, nec doctrinæ D. Thom. esse salis cohærentes, cum in prima negemus unam partem, nempe materiam fuisse assumptum ut *quod* ; et in secunda affirmemus aliam partem, scilicet animam fuisse ut *quod* assumptam ; quippe doctrina D. Thom. generalis est, et utramque partem indifferenter comprehendit.

Dituiur. Respondetur S. Doctorem in relatis testimoniis solum docere, quod partes sint originaliter, sive via executionis priores toto, et quod originaliter, sive ordine exe-

cutionis prius fuerint assumpta. Ad quod satis est. quod ultraque fuerit prius assumpta, ut quo, sive ut ratio componendi, aut constituendi humanitatem assumptam : quod verum est, et supra statuimus num. 3. Cæterum quod utraque sit simul medium *quod*, seu res vere assumpta; an præcise medium *quo*, vel earum una præcise simul habeat ulramque rationem, non determinat D. Thom. eis locis, ut vel sola eorum lectione constat : sed id determinandum relinquit juxta uniuscujusque partis conditionem. Et quia in via S. Doctoris reperimus animam rationalem esse capacem subsistentiæ, illamque derivare ad compositum, ut liquet ex testimoniis num. 10 relatis : e contra vero materiam secundum se, et pro priori ad formam non esse capacem subsistentiæ ; et similiter in composito substantiali non dari partiales subsistentias, partibus correspondentes, ut cum eodem S. Doctore ostendimus disp. 8, duh. 1, § 5; propterea ex predictis principiis cum omnimoda consonantia ad ipsius doctrinam colligimus, et statuimus non omnes partes pro priori ad naturam totalem fuisse assumptas ut *quod* ad divinam subsistentiam, sed solam animam rationalem, Unde liquet assertiones nostras cohærere tam inter se, quam cum doctrina D. Thomæ. Liquet etiam, quod omnes consequentiae, quæ ex prædictis testimoniis formantur, vanæ sunt : nam ex eo quod natura totalis in ordine intentionis sit primum assumptum *quod* non recte colligitur omnes, et singulas partes in ordine executionis esse primum assumptum *quod* : adesi namque manifesta disparitas : natura enim totalis habet omnes condiciones, ut possit assumi ut *quod* ad subsistentiam divinam, sicut eodem modo est capax subsistentiæ propriæ creatæ : sed materia prima sicut nec habet condiciones necessarias ad subsistendum ut *quod* per subsistentiam creatam, ita nec illas habet ad subsistendum ut *quod* per subsistentiam divinam, ut ostendimus g. 1. Sola autem anima rationalis est, quæ cum vera pars sit, habet condiciones ad subsistendum ut *quod* : unde ea sola pars assumpta fuit ad subsistendum ut *quod* per divinam subsistentiam, ut constat ex dictis ji 3. Quocirca jure optimo doctrinam D. Thom. in eis locis traditam (si applicetur assumptibili *quod*) ad animam rationalem restringimur ; licet loquendo de medio *quod* extendatur ad omnes partes.

trnuitû.

'Θ. Arguitur secundo : quia ordo compositionis est contrarius ordini resolutionis, unde quod est primum in compositione est ultimum in exacutione : sed in ordine resolutionis, quæ intercessit morte Christi, videmus resolutionem incepisse ab humanitate, et terminatam fuisse ad ejus partes, quæ manserunt unitæ Verbo divino : ergo in ordine compositionis, quæ intervenit in mysterio Incarnationis, inchoatum est a partibus assumendo illas ad subsistentiam Verbi, et terminatum est ad totam humanitatem : atque ideo omnes partes, nempe materia, et forma, prius ut *quod* fuerunt assumptæ, quam assumeretur natura.

Confirmatur primo, et declaratur magis : quia si partes a principio non fuissent assumptæ ut *quod*, non mansissent in triduo mortis Chrisli unitæ Verbo ut *quod* : sed in triduo mortis ita manserunt unitæ, ut docent communiter Theologi : ergo a principio fuerunt unitæ ut *quod* verbo divino. Probatur minor : nam si partes non habuerunt a principio esse assumptas ut *quod* per se, et antecederent ad humanitatem; solum habuerunt subsistere, et existere dependenter ab ipsa humanitate : ergo deficiente humanitate, ut in triduo mortis Christi contigit, amitterent suum subsistere, et existere in Verbo : atque ideo non manerent ipsi unitæ. Si autem ad salvandum, quod manserint unitæ, ponatur nova assumptio partium ad Verbum, est ponere novum miraculum : quod absque urgenti motivo admitti, aut introduci non debet.

SKaah.

Confirmatur secundo : quia anima, et corpus fuerunt unitæ Verbo divino per distinctas uniones, et mutuo inter se independentes : ergo sicut anima fuit assumpta ut *quod* ad subsistentiam Verbi; sic etiam corpus, sive materia debuit assumi ut *quod* ad prædictam subsistentiam. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : nam dissoluta unione inter corpus, et animam per mortem Christi, sicut anima mansit unita Verbo independenter a corpore, sic etiam corpus mansit unitum Verbo independenter ab anima : quod minime contingere posset, si corpus, si anima prius fuissent unita Verbo per eandem unionem, vel per uniones mutuo inter se dependentes. — Nec potest dici, quod in morte Christi, destructa prima unione ad humanitatem, et partes ejus, productæ fuerint novæ uniones ad corpus, et animam. Nam con-

tra hanc in responsionem opponit Suarez communem sententiam Patrum, et Theologorum asserentium unionem hypostaticam esse indissolubilem, et humanitatis partes fuisse quidem in morte Christi inter se separatas, non tamen a Verbo, juxta illud vulgare proloquium : *Quod semel assumpsit numquam dimisit* : quod saltem de partibus principalioribus, ut sunt corpus, et anima, intelligendum est, sic enim sentiunt, else explicant D. Leo Magnus serm. 9 de Nativit. et serm. 7 de passione, D. Aug. tract. 45 in Joann. D. Bernard, lib. 5 de considerat, c. 9 Scholastici cum Magistro in 3, dist. 2 et Theologi cum D. Thom, in hæc quæst. art. 1, et infra q. 3, art. 2 et 3. Ergo fateri oportet corpus, et animam post mortem Christi mansisse unita Verbo per easdem *uniones*, quibus vivente Christo, Verbo uniebantur, quod satis evincit prædictas uniones esse diversas, et inter se independentes.

21. Ad argumentum, omittendo præmissas, negamus utramque consequentiam, prout materiæ primæ applicatur : quia hæc nec in compositione, nec in resolutione est capax subsistenti ut *quod*, vel quod immediate assumatur ad subsistentiam divinam, ut § 2 ostendimus. Unde nec post mortem Christi mansit immediate unita. Verbo divino, sed solum mediante forma substantiali sacri cadaveris, et dependenter a tota cadaveris natura. Unde nihil concludit argumentum, sed magis retorquendum est in contrarios : nam si in resolutione non mansit Verbum immediate unitum uni parti, nempe materiæ, sed mediante forma, et dependenter a forma ; oportet concedamus idem in compositione accidisse, ut ipsum argumentum intendit. — Sed ut debilius esse cognoscatur, addendum est, quod licet ordo compositionis sit contrarius ordini resolutionis ; quatenus ille inchoat a partibus, et terminatur ad totum, hic vero incipit a toto, et finitur in partibus : nihilominus non oportet, quod partes eodem modo se habeant in compositione, ac in resolutione : nam resolutione peracta, quæ erant partes, jam non sunt partes, sed vere quædam tota, et ideo mirum non est, quod post resolutionem subsistant, et existant ut *quod*. Cæterum in compositione non comparantur ut tota actualia, sed ut veræ partes; alias non constituerent unum per se : et propterea dum componunt, non habent subsistere, et existere ut *quod* ex communi partium con-

d. i.c.o.
D. August-
D. Bernard.
b.Thom.

Sa'isfft
3ΠiO-
mciHo«

°B

4

Kott.

Diiuitar
prima
cooâr-
malio.

ceptu; sed tantum petunt esse ut </h o. Li-
que liquet in partibus continui, quæ quan-
diu componunt non sunt plura entia in ac-
tu, nec habent esse ut *quod* : et tamen facta
resolutione, seu divisione continui, sunt
plura entia in actu, el habent esse ut *quod*.
Et sic proportionabiliter contingit in com-
positione, et resolutione, de quibus proce-
dit argumentum, ut facile consideranti
constabit. Diximus *er communi parlium*
conceplu, etc. quem argumentum, cui oc-
currimus, repræsentat : quia dari potest
aliqua vera pars, qua* nihilominus non ex
partis conceplu, sed ex alia specialiori
ratione, petat subsistere ut *quod*; et sic
contingit in anima rationalis quia est forma
spiritualis, et tam a materia, quam a cor-
pore independens, ut § 3 explicuimus.
Sed hoc, ut diximus, est prater commu-
nem rationem partis componentis, nec
materiæ adaptari potest.

Ad primam confirmationem respondetur
concedendo sequelam applicatam materiæ
primæ (cum quod anima fuerit assumpta
ut *quod* ; nostra sententia est, nec debemus
ejus repetitione implicari) si non intervenis-
set novum miraculum. Cum enim materia
participet subsistentiam dependenter a
forma, et a natura totali, ut sæpius dictum
est, non potest separata forma, et cor-
rupta natura, retinere eandem subsisten-
tiam. Unde quod moriente Christo, eam
retinuerit, non contigit absque novo mi-
raculo, nec accidit nisi dependenter ab
alia forma, et natura totali cadaveris, ut
diximus num. 14, cum natura cadaveris
ex se non peteret subsistentiam divinam,
sed solum creatam, et sibi connaturalem.
Ad id vero, quod contra hanc responsio-
nem opponitur, dicendum est nos non
leviter, sed cum urgenti fundamento asse-
rere prædictum miraculum : quia ex una
parte certum est materiam primam, quam
Christus in vita habuerat, mansisse post
ejus mortem Verbo unitam : et ex alia
parte non potuit manere unita absque nova
unione; tum quia antiqua cessavit, ut os-
tendimus : tum quia unio, quam post mor-
tem Christi habuit, dependebat a forma
cadaveris, et recipiebatur in toto compo-
sito : unde non potuit non esse nova : quip-
pe repugnat eundem unionis modum tran-
sire de subjecto in subjectum. Sed ut loco
cit. observavimus, potest dici, quod sit
eadem unio propter continuam successio-
nem, quia materia nunquam caruit aliqua
unione ad Verbum : sicut et potest dici

idem miraculum cum Incarnatione propter
connexionem : quia ex vi primi decreti
debitum erat, ut nova hrec unio, moriente
Christo, produceretur.

Unde ad secundam confirmationem res-
pondetur negando antecedens : nam ani-
ma, materia, et tota humanitas unitæ sunt
Verbo per eandem unionem, quæ primo
in exeeutione convenit animæ, et deinde
derivata est, mediante anima, ad totam
naturam, ut supra explicuimus. Ad ante-
cedentis autem probationem negamus ma-
jorem : nam post mortem Christi anima
ipsius mansit unita Verbo per se, et con-
naturaliter, supposito primo miraculo, et per
eandem entitalive unionem, quam vivente
Christo habuerat, sicut proportionabiliter
contigit in aliis animabus purorum homi-
num ut diximus n. 13. Quod aliter acci-
dit in materia prima : huic enim non de-
bebatur per se, et connaturaliter, etiam
primo miraculo supposito, quod maneret
unitæ priori illi subsistentiæ, sed potius
quod illam exueret acquirendo novam sub-
sistentiam creatam, propriam naturæ ca-
daveris, ut in morte aliorum hominum ac-
cidit. Unde quod perseveraverit Verbo
unita sub forma cadaverica, fuit alia pro-
videntia specialis : idque factum non est
per eandem entitative unionem ; sed per
aliam de novo productam, et priori imme-
diate succedentem, ut proxime dicebamus.
Nec alicujus momenti est impugnatio Sua-
rii contra hanc doctrinam, sed ipse potius
eam diluere tenetur : quia non obstante,
quod unio hypostatica sit indissolubilis,
et quod verum sit Verbum non dimisisse,
quod semel assumpsit ; fatetur unionem ad
totam humanitatem, quam ille vocat tota-
lem, non mansisse in triduo mortis Chris-
ti ; siquidem non mansit talis natura. Di-
citur ergo illa unio indissolubilis ex parte
principii, nempe Verbi, quod quantum
erat de se, illam retinuit, et potuit repa-
rare, ac re ipsa reparavit ad totam natu-
ram. Dicitur etiam non dimisisse, quod
semel assumpsit, loquendo de partibus
principalibus, quia illas sibi unitas conser-
vavit vivente Christo, et eo moriente, ut
plane concedimus. Sed ad id opus non
fuit, quod eas retineret per eandem entita-
tive, et materialiter unionem : quia sicut
certum est. quod caro Christi mortua non
fuit entitative, et materialiter eadem caro
viva Christi quæ in eo præfuerat : ita pro-
portionabiliter verum est, quod non fuit,
aut mansit unita per eandem entitative, et
materialiter

materialiter unionem : sed satis fuit, quod per aliam entitative diversam, sed immediate, et absque ulla interruptione succedentem. Sic enim verificatur Verbum non dimisisse partes essentielles, quas semel assumpsit. Et amplius non docent Patres, et Theologi, quos ille refert.

BtttSU).

22. Arguitur tertio : quia partes humanitatis Christi eodem modo habuerunt esse in illo post resurrectionem, quo existebant in illo ante mortem : sed post resurrectionem habuerunt subsistere ut *quod* per subsistentiam Verbi : ergo eodem modo habuerunt esse ante mortem Christi : atque deo assumptæ fuerunt ut *quod*. Cætera constant. Et minor ostenditur : quia partes humanitatis Christi ante ipsius resurrectionem habuerunt esse ut *quod* per subsistentiam divinam : quippe quæ inter se divisæ, et separatæ subsistebant in A'erbo, ut res vere assumptæ : sed in resurrectione Christi non amiserunt hunc subsistendi, el existendi modum : ergo in Christo post ejus resurrectionem habuerunt subsistere ut *quod* per subsistentiam divinam. Probat minor hujus secundi syllogismi : quoniam prædictæ partes non amiserunt in resurrectione Christi illum perfectionis modum quem prius habebant : alias Christi resurrectio illis conveniens non fuisset, sed magis disconveniens : quod est falsum, cum omnes partes melius se habeant in suo toto, quam separatæ : atqui assumi ut *quod*, et subsistere ut *quod* per subsistentiam divinam est magna perfectio, ut ex se liquet : ergo si partes humanitatis Christi ante ipsius resurrectionem subsistebant ut *quod* per subsistentiam Verbi ; sequitur, quod eundem modum subsistendi conservaverint in Christo post ejus resurrectionem.

CmIt-
n;:0

Confirmatur : quia in Christi resurrectione partes concurrerunt ad constituendum humanitatem ut medium *quod*, sive ut res prius assumptæ ut *quod* : ergo eodem modo concurrerunt ad humanitatem constituendam in prima Christi generatione. Consequentia palet a paritate. Et antecedens suadetur : quoniam illæ partes concurrunt ut medium *quod*, sive ut res prius assumptæ ut *quod*, quæ priusquam uniantur. subsistunt ut *quod* per subsistentiam divinam : sed paries humanitatis Christi, priusquam in resurrectione unirentur ad constituendam humanitatem, erant subsistentes ut *quod* per subsistentiam increatam : hunc enim modum habuerunt in

triduo mortis Christi : ergo prædictæ partes in resurrectione concurrerunt ut modum *quod*, sive ut res assumptæ ut *quod* ad componendum humanitatem.

Ad argumentum respondetur negando minorem intellectam, ut debet, de materia prima. Ad cujus probationem dicendum est materiam primam pertinentem ad corpus, sive sacrum Christi cadaver- in triduo mortis ejus, non fuisse subsistentem ut quod per subsistentiam divinam : quia nec capax est subsistendi ut *quod* per subsistentiam creatam. Sed solum subsistebat ut *quo*, et dependenter ab illa totali cadaveris natura. Unde dato, quod in resurrectione non amiserit modum subsistendi, quem ante illam habebat ; non inde sequitur, quod resurgente Christo, habuerit prædicta materia subsistere ut *quod*, sed solum ut *quo* : sic enim subsistebat ante resurrectionem. Et in hoc sensu concessis majori, et minori, negamus consequentiam. Unde superaddita probatio minoris, quam concedimus, superflua est. Addere tamen possumus prædictam probationem esse inefficacem : quia licet aliqua pars ante unionem in toto haberet subsistere ut *quod*, et post unionem solum subsisteret ut *quo* ; adhuc nihilominus melius esset parti subsistere in suo toto, quam extra illud : quia ex natura sua ad illud ordinatur, et in eo plusquam in se, omnibus attentis, perficitur. Quod satis liquet in ipsa Christi carne, quæ separata a toto erat mortua, et in toto fuit viva : et melius illi incomparabiliter est vivere, quam mortuam esse.

Ex quibus facile constat ad confirmationem : negamus enim minorem quia materia in resurrectione concurrens ad componendum sacram humanitatem solum habuit subsistere ut *quo*, et esse medium assumptionis *quo*. Ad antecedentis vero probationem negamus minorem : quia materia antequam in resurrectione reassumeretur, solum subsistebat ut *quo* dependenter a forma, et natura sacri cadaveris Christi, ut proximo diximus : nec enim potest alio modo subsistere ob suam incapacitatem, ut ¶ 2 ostendimus. Si autem sermo fiat de ipso corpore aut sacro cadavere, plane concedimus, quod subsistens prius fuerit per subsistentiam divinam ut *quod*. Sed prædictum cadaver non fuit pars humanitatem in resurrectione componens ; sed potius tunc amisit suum esse, quod prius habebat, corrupta cadaverica forma quæ ad aliud constituta non est, quam ut teneret in esse materiam pri-

Sulvilar
arjro-
mentum.Diruitar
conll r-
ILStiO.

mam, quousque assumeretur ad humanitatem Christi resurgentis.

o. j. Arguitur quarto : quia subsistentia Verbi eodem modo terminavit humanitatem, et singulas ejus partes, quo subsistentia creata illas terminaret; siquidem subrogata fuit loco ipsius : sed subsistentia creata terminaret humanitatem, et singulas ejus partes ut quod : ergo subsistentia Verbi terminavit prædicto modo humanitatem, et singulas partes ipsius : aque ideo omnes fuerunt subsistentes ut *quod*, et per modum rei assumptæ. Minor quoad humanitatem, et animam rationalem a nobis conceditur. Sed quantum ad materiam primam probatur : quia materia prima fit, et conservatur per diversam actionem ab illis, quibus anima et humanitas factæ sunt : supponitur enim creata ante animam, et humanitatem ; ergo vendicat sibi propriam subsistentiam independentem ab anima, et humanitate : ergo si subsistentia creata ibi esset, terminaret ut *quod* humanitatem, et singulas ejus partes. Quod argumenti genus fuse prosequuntur Suarez et Juniores, qui multiplicant subsistentias partiales in compositis substantialibus. Sed quia eorum motiva diruimus disp. 8, dub. 1, § 5, et dub. 3 fere per totum ; hic ab illis inculcandis, et extricandis, supersedendum est. Unde unam, aut alteram probationem, quæ materiam præsentem magis concernit, tantum addemus. *Secundo* igitur probatur illa minor : quia subsistentia, qua naturaliter materia subsistit, est materialis, et corporea, sicut ipsa materia : subsistentia vero, qua anima rationalis subsistit est spiritualis, sicut ipsa anima : ergo sunt subsistentiæ diversæ : ergo quemadmodum anima per propriam subsistentiam spiritaliorem subsistit ut *quod*, sic etiam materia per propriam subsistentiam corpoream subsistit ut *quod*. Et augetur difficultas : quoniam unio hypostatica qua materia unita fuit Verbo, est corporea utpote in materia recepta ; repugnat enim, quod aliquid spirituale recipiatur in corpore : unio autem hypostatica, qua anima fuit Verbo unita, est spiritualis, sicut ipsa anima : fuerunt igitur diversæ uniones, et assumptiones : et consequenter sicut anima fuit unita, et assumpta ut quod, sic etiam materia unita, et assumpta est.

Respondetur huic argumento, concessa majori, negando minorem : oppositum enim ostendimus locis citatis. Ad primam autem probationem in contrarium dicen-

lum est, quod materia prima non petit terminare specialem actionem, sed facta est, et concreta est ad creationem totius compositi, sub quo, et in quo habuit primo existere, utputa ad creationem elementorum. Postea vero succedentibus transmutationibus substantialibus, conservaretur in esse non per subsistentiam, aut existentiam sibi propriam: sed per subsistentiam, et existentiam illius compositi, in quo repentur; licet specialis ejus conservatio in Deum revocanda est, qui illam primo sub uno composito creavit, et illam deinceps conservat sub aliis compositis denuo genitis, quin opus sit aliam actionem addere, quæ materiam specialiter produxerit, ut recte explicant N. Complut, in lib. Physic. N. Coar. disp. 3, quæst. 4, num. 21, et in lib. generat. disp. 15, quæst. 2, num. 51. Unde ex vi hujus minime probatur materiam habere propriam sibi specialiter subsistentiam; sed magis infertur oppositum. Ad *secundam* probationem negamus antecedens quoad primam partem : subsistentia enim, qua materia in homine subsistit, est spiritualis : quia non alia subsistentia subsistunt homo, et ejus partes, quam subsistentia animæ rationalis, quæ est spiritualis : sicut nec existentia est alia, quam existentia animæ derivata ad corpus cum ipsa anima, ut supra num. 10 vidimus ex D. Thom. et locis supra relatis ostendimus. Incerta vero in contrarium minime urget : quia sicut materia non obstante ejus materialitate, et corporeitate, unitur immediate animæ rationali, quæ pure spiritualis est, et per illam actualitur, et informatur, ut Adversarii negare non possunt : sic etiam unitur subsistentiæ ipsius animæ, et per illam subsistens fit. Nec enim plus difficultatis, aut repugnantiae apparet in uno, quam in alio, quinimo minor : nam anima unitur materiæ immediate sed subsistentia communicatur mediante anima.

Unde evacuatur difficultatis argumentum : quia unio hypostatica ad subsistentiam divinam non recipitur immediate in materia, vel in corpore, sed recipitur immediate in sola anima, quæ ordine executionis fuit primum, et immediatum assumptum, utquod. Cæterum communicata anima materiæ, et corpori, etiam unio ad subsistentiam divinam communicata est mediante anima : quia sicut anima licet sit formaliter spiritualis, est forma corporis, et illud actualit, constituitque : sic etiam potest communicare corpori, et materiæ suam subsistentiam.

subsistentiam, et existentiam, et unionem ad prædicta, quamvis hæc omnia sint spiritualia formaliter, et sive sint creata, sive increata : devicta enim difficultate circa animam, ut omnes concedere debent, superatur etiam circa omnia quæ anima secum affert, et mediante illa corpori, et rationali communicantur. Recolantur supra dicta disp. 4, dub. 1, num. 29, ubi suspensum reliquimus iudicium circa partem in hac difficultate amplectendam : quod proinde manet jam determinatum ad resolutionem, quam elegimus in hoc dubio.

*Convelluntur motiva secundæ sententiæ;
opposite.*

24. Secunda opinio secundæ nostræ conclusioni contraria docet, quod nulla humanitatis pars fuit prius ordine executionis assumpta ut *quod* quam humanitas : et consequenter asserit solam humanitatem, sive naturam totalem fuisse in ordine tam intentionis, quam executionis primum, et immediatum assumptum *quod*; partes autem (comprehendendo etiam animam rationalem) solum dici assumptas ut *quo*, quatenus constituerunt assumptibile *quod*, nempe naturam ut diximus num. 3. Ita Medina in præf. art. 5, ubi Arauxo dub. unico, conci. 1. Vasquez disp. 36, cap. 5, et disp. 39, cap. 2. Lorca disp. 33, num. 12. Lugo disp. 15, num. 1, Parra disp. 6, q. unica art. 2, conci. 2, cum aliis. Et ex antiquioribus idem tenere videntur Scotus in 3, dist. 2. quæst. 2. Almainus q. 1. Altisiod. lib. 3. Summæ tract. 1, quæst. 2, et alii. Pro qua sententia

Arguitur primo : quia illud fuit primum, et immediatum assumptum *quod*, quod est personabile : sed nulla pars est personabilis, bene autem natura totalis, et completa : ergo hæc fuit primum, et immediatum assumptum *quod*, secus vero pars aliqua prædictæ naturæ. Consequentia patet. Et minor est certa : quia de ratione personæ est, quod sit substantia incommunicabilis : id autem nequit convenire partibus, quæ hoc ipso, quod tales sint, petunt naturæ, et toti supposito communicari : convenit autem naturæ terminate per subsistentiam, quæ prout sic communicari non potest. Major etiam suadet, quia Incarnatio, sive assumptio ad hoc ordinata est, ut res assumpta traheretur ad personalita-

tem Verbi : sed quod trahitur ad personalitatem Verbi, debet esse personabile; alias personalitatis effectum suscipere non posset : ergo primum, et immediatum assumptum *quod* debuit esse, quod est personabile.

Conferatur primo, et simul præcluditur tacita responsio : quia anima rationalis in eo signo, aut priori, in quo per modum causæ formalis præcedit humanitatem, non subsistit ut *quod*, sed solum ut *quo* : ergo pro tali signo non potuit esse res assumpta, sive assumptum *quod* : et consequenter nulla humanitatis pars fuit prius assumpta ut *quod*, quam humanitas. Hæc secunda consequentia patet ex prima, quæ ex antecedenti legitime infertur : quoniam subsistentia divina, ad quam res assumitur, succedet loco subsistentiæ creatæ, et communicatur eodem ordine, ut supra diximus § 3 ; ergo si anima in illo signo, in quo creatur, et intelligitur præcedere humanitatem, non subsistit ut *quod* per propriam subsistentiam ; sequitur, quod non potuerit assumi ut *quod* ad subsistentiam divinam. Antecedens autem probatur tum ex D. Thom. in 3, dist. 6, quæst. 2, articul. 2, ubi confutata aliquorum opinione circa modum essendi animæ rationali, subjungit : *Alia est opinio Aristotelis, quam omnes moderni sequuntur, quod anima unitur corpori, sicut forma materie. Unde anima est pars humanæ nature, et non natura quædam per se.* Si autem anima non est natura per se, impossibile est, quod sit subsistens *quod* : istud quippe importat naturam per se. Tum etiam ratione ex prædicto testimonio desumpta, quæ ipsius vim magis declarat : quia subsistens *quod* est illud, quod debet esse per se separatum, et independens ab alio sicut a subjecto, et sicut a supposito, sive toto, cujus sit pars : sed anima in signo, in quo creatur, licet intelligatur præcedere humanitatem per modum causæ formalis ; nihilominus est vera pars ejus in actu, et non habet esse separatum a toto homine : ergo anima pro illo signo non subsistit ut *quod*, sed solum ut *quo*.

Conferatur secundo : quia subsistentia Verbi est subsistentia completa : ergo debuit per se primo communicari substantiæ completo : hujusmodi autem non est sola anima, sed tota humanitas vel natura : ergo subsistentia Verbi non est communicata per se primo soli animæ, sed toti naturæ ; et consequenter primum, et imme-

Medina.
Arauxo

q. Hl.
Lorea.
Lugo.
Pam.
States.
Almainus.
Altisiod.

Ortisi.

Imu-

I

ti i
i

diatum assumptum *quod* non fuit anima *sed* natura.

25, Ad argumentum respondetur vel negando majorem absolute, vel eam distinguendo : *primum assumptum quod ver modum naturæ* debet esse personabile , concedimus : primum assumptam *quod per modum formæ subsistentis*, et independentis tam a subjecto, quam a composito, negamus majorem. Et deinde concessa minori, vel neganda est consequentia, vel distinguendum est consequens, sicut major. Fatemur itaque primum assumptum quod constituens personam fuisse solam naturam totalem : sed dicimus animam fuisse primum assumptum *quod*, vel rem assumptam per modum formæ subsistentis, et independentis a natura : etquia prædicta forma fuit prior ordine generationis, quam humanitas, vel natura totalis : propterea asserimus absolute, quod ordine generationis prins anima fui» assumpta ut *quod*, quam humanitas, aut natura. Ad probationem autem majoris, quatenus huic doctrinæ opponi potest, dicendum est. quod licet assumptio ad hoc sicut ad finem ordinata fuerit, ut tota natura assumeretur ad personalitatem Verbi. nihilominus ordine executionis cepit ab anima rationali propter rationes supra factas 3 et i, et ideo ordine executionis anima fuit primum assumptum *quod*. Et quamvis subsistentia Verbi sit re ipsa personalitas, et anima non sil personabilis, ut argumentum bene probat; id tamen non obest, ut anima assumatur ad prædictam subsistentiam : quia licet anima non possit personari, potest tamen fieri subsistens : atque ideo licet hypostasis Verbi nequeat illi communicari per modum personalitatis, potest tamen communicari per modum subsistentia', Quod satis liquet ex eo, quod anima post mortem Christi mansit separata, et se sola unita prædictæ hypostasi, non quidem ut personalitati, a qua personaretur, sed ut subsistentiæ per quam fiebat subsistens. Liquet etiam ex eo, quod anima rationalis potuit absolute a principio assumi separata ab omni natura, et subjecto, ut diximus disp. 9, dub. 4, n. 37, in quo eventu unio hypostatica non diceretur fieri in natura, nec in persona, sed in concreto ex subsistentia divina, et forma per se subsistenti.

Ad primam confirmationem negamus antecedens : licet enim pro illo priori anima non sit subsistens *quod* per modum suppositi, aut naturæ completæ, est tamen

subsistens quorf per modum formæ a supposito, et natura totali independentis: nec amplius iilendimu aut affirmamus, cum dicimus animam fuisse assumptam ut *quod*. Sicut anima separata subsistit prædicto modo ut *quod* ut omnes concedunt ; et anima Christi in triduo manebat assumpta ut *quod*, ut omnes etiam supponunt. Ad primam vero antecedentis probationem respondetur illud D. Thom. testimonium, D. I. quod nobis opponit Arauxo, solum probare, quod concedemus, nempe animam non subsistere ut *quod* per modum suppositi, aut naturæ completæ : minime vero, quod non subsistat ut *quod* per modum formæ. Quod liquet ex ipso loco : nam titulus articuli est, utrum *anima separata sil persona* ? Ad quod respondet negative, et probat verbis supra relatis, in quibus proinde non negat, quod anima rationalis sit forma aut natura incompleta per se subsistens ; sed solum, quod subsistat per se ut natura completa; quod ad rationem personæ requirebatur, ut manifeste liquet ex his, quæ immediate subjungit : *El quia ratio partis conlrarialur rationi personæ, ut dictum est, ideo anima separata non potest dici persona : quia quamvis separata nonsil pars actu; tamen habet naturam, ut sit pars*. Et magis adhuc liquet ex resp. ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod anima rationalis dicitur hoc aliquid per modum, quo esse subsistens est hoc aliquid licet habeat naturam partis : sed ad rationem personæ exigitur ulterius, quod sil totum, el completum*. Ex quibus satis constat, quod licet S. Doctor neget animam subsistere ut *quod* per modum personæ; minime tamen negat subsistere ut *quod* per modum rei, et partis independentis tam a subjecto, quam a supposito. Idque evidentius constabit recolenti testimonia ipsius num. 10 relata. Unde etiam diluitur *secunda* probatio : nam illa descriptio subsistentis *quod* solum convenit subsistenti per modum personæ ; quod non affirmamus de anima rationali. Sed non convenit universaliter omni subsistenti *quod*, prout etiam extenditur ad subsistens *quod* per esse proprium independens a subjecto, et supposito, in quo sit : idque tantum animæ rationali concedimus, dum aflirmamus fuisse primum assumptum *quod* ordine generationis.

Ad secundam confirmationem : concesso antecedenti, negamus primam consequentiam : quia licet subsistentia Verbi sit in se completa, et perfectissima : potest nihilominus

Soivtiur
prima
wnlir-
malit».

DihjitüP
<com'a.

hiloniinus pro sua eminentia accommodari cuilibet rei subsistenti, sive sit ens completum, sive sola pars; dummodo sit capax subsistendi per se, ut est anima rationalis. Nec id Adversarii negare possunt cum catholice confiteantur animam Christi in tri-duo mortis ejus mansisse unitam Verbo, licet hæc in se completa, et perfectissima sit. Potest quo id declarari amplius : nam licet subsistentia Verbi sit personalitas, potest tamen communicari naturæ, quæ personabibis non sit, si tamen fuerit subsistendi capax : qua ratione communicari valet naturæ irrationali, ut diximus disputat. 9, dub. 3. Sic igitur licet sit subsistentia completa; potest communicari naturæ incomplet®, si habuerit capacitatem ad subsistendum : quia quamvis ista nequeat suscipere illam subsistentiam ut completam, bene tamen ut subsistentiam.

217. iß-
of SIQS.,

26. Arguitur secundo : quia ex nostra sententia sequitur, quod Verbum assumpsit aliquam naturam creatam, priusquam factum fuerit homo : consequens est contra communem Patrum, et Theologorum sententiam, qui nullam aliam assumptionem naturæ creatæ recognoscunt ante Incarnationem; et hæc fuit assumptio humanæ carnis, sive naturæ, ut ostendimus in Comment. ad duos articul. 3 et 4, a numer. 1, ergo prædicta sententia nequit sustineri. Sequela ostenditur : quoniam concedimus Verbum assumpsisse ut *quod* animam rationalem pro priori ad humanitatem : sed Verbum pro priori ad humanitatem non fuit factum homo ; cum humanitas sit forma totalis hominis constitutiva : ergo ex nostra sententia sequitur, quod Verbum assumpsit aliquam naturam creatam priusquam factum fuerit homo.

M t-
aw.

Confirmatur : quia ex eadem sententia infertur Verbum non assumpsisse immediate, nec sibi immediate univisse humanam naturam ; id autem absque errore dici nequit ergo falsum est, quod Verbum assumpsit immediate animam ut *quod*. Minor liquet : nam de fide est Verbum esse verum hominem, et suppositum humanæ naturæ : sed ad id requiritur, quod habeat immediate naturam humanam, sicut in aliis ejus suppositis liquet : et rursus nequit prædictam naturam immediate habere, nisi illam immediate assumat : ergo absque errore dici non potest, quod verbum non assumpsit, et sibi immediate unierit naturam humanam. Major autem ostenditur : quia asserimus primum, et immediatum as-

sumptum *quod* ordine executionis fuisse animam : quæ eodem ordine præcessit humanitatem : ergo hæc non fuit primum, et immediatum assumptum *quod* : et consequenter Verbum non assumpsit, nec sibi univit humanitatem immediate.

Ad argumentum respondetur distinguendo sequelam : quæ si intelligatur de assumptione alicujus naturæ completæ, vel incomplet®, pro priori temporis ad assumptionem humanæ naturæ, neganda est : idque intendunt Patres, et Theologi lococil. allegati : nihil enim Verbum assumpsit prius tempore, quam factum fuerit homo, ut eo loco ostendimus. Si autem solum intelligatur de prioritatem causalitatis, et secundum ordinem naturæ in eodem momento, seu reali duratione; subdistinguenda est, et neganda, si applicetur alicui naturæ completæ : nullam enim assumpsit Verbum, antequam factum fuerit homo. Sed concedi debet, si applicetur : naturæ incomplet®, qualis est anima rationalis, quæ non tam natura dici potest, quam pars humanæ naturæ. Unde non absurdum, sed veritas est, quod talis anima fuerit assumpta ut *quod* ordine generationis, priusquam Verbum factum luerit complete homo per assumptionem naturæ completæ, ut supra ostendimus. Nec enim inde sequitur, quod prius tempore assumpsit aliquid, vel quod prius ordine executionis assumpsit aliquam naturam completam, quam humanam. Quod vero ab aliqua ejus parte inchoaverit ordine generationis; hic iste generationis ordo, et rerum ipsæ naturæ exposcunt. Sic enim congruebat, ut complete fieret homo per assumptionem naturæ humanæ, quæ fuit primum assumptum *quod* ordine intentionis, atque ideo primum simpliciter, ut D. Thom. resolvit in hoc art. 5. Sicut non impedit, ut scribamur has dictiones eas incipere ab aliqua earum littera. Et quod una aliqua littera sit primum scriptum in ratione litteræ, non obest ad hoc, quod dictio ab illa inchoans sit primum scriptum in ratione dictionis. Sic igitur, quod anima fuerit primum assumptum *quod* in ratione formæ, aut per modum formæ; non impedit, quod humanitas ex illa constans fuerit primum assumptum *quod*; quinimo unicum assumptum *quod* in ratione naturæ complebo, et per se primo intenti®, in qua tandem quievit intentio, et operatio assumptis.

Satisfit
argu-
tu cuio.

Occurri-

Ex quibus ad confirmationem facile respondetur negando sequelam, sive majorem, °Tii“*.

Ad cujus probationem dicendum est, quod anima rationalis assumpta præcise fuit immediate ut *quod* per modum formæ, aut partis : unde non impedivit, quod humanitas assumpta fuerit immediate ut *quod per* modum naturæ completa' : sicut et non aliter debuit assumi immediate. In quo nulla datur contradictio : licet enim tam anima, quam humanitas assumantur ut *quod*; tamen una assumitur ut *quod* in ratione formæ, et partis; alia vero assumitur ut *quod* in ratione naturæ completæ, et totalis : atque ideo utraque immediate in suo ordine. Sicut accidens esse principium immediate operativum, non impedit, quod suppositum sit principium quod immediatum operandi. Et communiter Adversarii docent partes fuisse prius assumptas ut quo, quam humanitas : cum quo tamen componunt, quod, humanitas fuerit primum assumptum *quod*: quia partes fuerunt medium alterius rationis, atque ideo non excluserunt a natura, quod hac posteriori ratione fuerit primum assumptum. Sic ergo, quia esse assumptum *quod* per modum formæ est diversa» rationis ab esse assumptum *quod* per modum naturæ completæ : quod anima fuerit prius assumpta ul *quod* per modum formæ, non impedivit, quod humanitas fuerit primum, el immediatum assumptum *quod* in ratione naturæ completæ.

inentuB '* instabis (et sit tertium argumentum), nam eo ipso, quod actio assumptiva prius in executione assumpserit animam ad divinam subsistentiam, non potuit extendi ad assumendum immediate humanitatem in ratione naturæ completæ : ergo ex assertione nostra sequitur, vel quod humanitas non fuerit assumpta immediate, vel quod in ejus assumptione intervenit nova actio assumens. Et ulrumque est falsum : nam primum tollit a A'erbo, quod in natura assumpta fuerit verus homo : et secundum multiplicat assumptiones absque necessitate; cum una potuerit lotum mysterium Incarnationis absolvere. Antecedens autem ostenditur : tum quia supposita assumptione animæ rationalis ad subsistentiam Verbi, intervenit nova actio generativa uniens materiam animæ, et humanitatem constituens, quæ subsisteret in Verbo : ergo prima illa actio assumens non se extendit immediate ad humanitatem assumendam; sed adfuit alia actio media, et divers® rationis. Tum etiam, et urgentius, nam actio assumens auimam ad Verbum fuit velul complementum actionis creantis

animam, communicavit enim subsistentiam divinam loco subsistentia» creatæ, quam actio creans animam deberet per se loquendo communicare, ut sæpius diximus, el explicuimus : atqui actio creans animam non se extendit ad communicandum subsistentiam, et existentiam humanitati -.hujusmodi enim communicatio iit per actionem generativam, qua tit homo : ergo si actio assumptiva prius in executione assumpsit animam, ut intendimus; sequitur, quod talis actio non potuerit se extendere ad assumendum humanitatem in ratione naturæ completæ ad subsistentiam divinam.

Respondetur negando antecedens : nam cum eadem sil subsistentia animæ, et naturæ, et lotius hominis, ut supra numero decimo vidimus ex Divo Thom. ex vi unius actionis communicantis divinam subsistentiam habuerunt *subsistere*, et anima ut *quod* per modum formæ, et humanitas per modum naturæ completæ, quin opus sit aliam actionem assumptivam multiplicare. Ad primam autem probationem in contrarium, concesso antecedenti negamus consequentiam, quæ non recte ex illo colligitur : nam actio generativa, quæ ibi intervenit, solum produxit materiam, aut subiectum assumptionis, nempe humanitatem, sive naturam completam, uniendo hujus partes inter se; unde non impedivit, quod actio assumptiva hujusmodi materiam, sive naturam assumpserit mediante anima, ad Verbum : quippe illa actio quasi materialiter medians, et se tenens ex parte materiæ assumendæ assumptio non fuit, sed generatio : et sic reliquit immediatum concursus actionis assumptivæ in ratione assumptionis. Ad secundam probationem concessis majori, et minori in sensu statim explicando, neganda est consequentia : nam licet actio assumptiva fuerit complementum actionis creantis animam, præstans subsistentiam loco ejus, quam creatio debuit præstare, et non præstitit; nihilominus ejus adæquata ratio in hoc minime consistit : sed ultra prædictum munus habuit se extendere ad assumptionem humanitatis. Et ratio est : quoniam primarius terminus *qui*, vel objectum quod actionis assumptivæ ordine intentionis non fuit natura incompleta, qualis est anima; sed natura humana completa, qualis est humanitas, ut constat ex supra dictis num. 2, et omnes in præsenli difficultate supponimus. Unde licet actio assumptiva inceperit ab anima, communicando illi subsistentiam divinam loco ejus, quam

quam per creationem debuisset habere ; in hoc tamen non quievit, sed progressa est usque ad assumptionem passivam totius naturæ compléta!. Quocirca valde aliter se habuit, ac se habet sola creatio animæ : hæc enim sistit in ejus productione ; et ad communicandum subsistentiam, et existentiam humanitati non se porrigit, cum talis communicatio sit extra ejus sphæram, quippe non sit ex nihilo, sed ex præsupposito subjecto. Cæterum assumptio cum sit actio diversæ rationis, et superioris ordinis, potest omnia illa munia exercere, communicando prius subsistentiam animæ, quod creatio debuisset facere, et deinceps communicando eandem subsistentiam cum anima toti naturæ.

Ad quod (ut tacilæ objectioni occurramus), opus non est, quod actio assumptiva producat novum modum unionis hypostaticæ in humanitate, vel quod modus unionis hypostaticæ recipiatur immediate in tota humanitate, sive in conjuncto ex materia, et forma : sed sufficit modus unionis in sola anima rationali receptus. Nam supposito, quod anima prius ordine executionis fuerit unita subsistentiæ divinæ; eo ipso quod anima communicetur materiæ, et toti composito, communicatur etiam subsistentia divina, qua ipsa subsistit ; quin opus sit addere alium diversum unionis hypostaticæ modum; sed solum modum physicum naturalem unionis, quo materiæ anima communicatur, et unitur. Quod potest declarari exemplo eorum, quæ in unione subsistentiæ creatæ contingunt ; non enim anima, et homo subsistunt per diversas subsistentias, sed per eandem, quæ prius ordine executionis communicatur soli animæ ex vi suæ creationis. Deinde communicata anima materiæ, secum defert illam subsistentiam, et illam sicut se ipsam communicat. Unde provenit, quod corrupto homine, non corrumpatur illa subsistentia, qua subsistebat; sed remaneat in anima separata, quæ primo eam subsistentiam receperat, et secum detulerat ad compositum, ut docet D. Thom. in testimoniis num. 10 relatis. Sic igitur contigit in assumptione, sive unione totius humanitatis ad subsistentiam Verbi : præexistebat enim ordine naturæ anima illi unita; quocirca per unionem animæ ad corpus, facta est humanitas in Verbo subsistens absque additione novæ unionis : quippe dando se, communicat etiam subsistentiam, quam habet, ut fusius expendimus § 3 et 4.

Salmanl. Curs. theolog. loin. XIV.

28. Arguitur quarto ; quia si anima Christi prius ordine executionis fuisset ut *quod* unita Verbo, quam humanitas ; sequeretur, quod posset pro illo priori elicere actus meritorios valoris simpliciter infiniti ; et per consequens, quod posset mereri unionem hypostaticam totius naturæ : consequens est falsum ; siquidem Christus non potuit mereri talem unionem, ut docent Theologi infra quæst. 19, art. 3, et supra statuimus disp. 7, dub. 1 et 2; ergo anima Chrisli non fuit assumpta ut *quod* pro priori ad humanitatem. Cætera constant. Et sequela ostenditur : quia ex una parte anima, ita assumpta ut *quod*, posset operari ut *quod* ; deinde actus ab eaeliciti essent infiniti valoris propter conjunctionem ad Verbum in ea anima subsistens ; et tandem haberent sufficientem præcedentiam respectu unionis totius naturæ : nihil ergo deficeret, ut anima unionem totius naturæ posset mereri.

Respondetur distinguendo sequelam, illaræque admittendo in ordine ad potentiam absolutam : sed neganda est in ordine ad potentiam Dei ordinariam, sive rerum naturis congruentem. Primum recte probat argumentum propter omnes condiciones relatas. Et plane quidquid sit de modo, quo secundum præsentem providentiam anima Christi fuit unita Verbo, dubitari non debet, quod anima potuerit creari, et Verbo uniri prius, tempore quam gigneretur, et uniretur humanitas. In qua hypothesi absque dubio posset sicut alia quælibet præmia, sic etiam mereri unionem hypostaticam totius humanitatis ad Verbum. Nec tamen propterea diceretur Christum mereri, aut posse mereri suam unionem hypostaticam : quia Christus non est Verbum præcise subsistens in anima, sed Verbum subsistens in humanitate sive natura humana completa : qua pacto nullo modo mereri potest rationem talis naturæ ad divinam subsistentiam, ut Theologi frequentius docent, et statuimus loco cit. Sed quod Christi anima secundum communem, et consonam rebus providentiam non meruerit, nec mereri potest hypostaticam unionem totius naturæ ad Verbum, provenit (ut alia motiva omittamus), ex eo, quod licet naturaliter ordine executionis précédât, et præcesserit naturam completam; nihilominus pro illo priori nequit connaturaliter operari. Cum enim sit naturalis forma totius compositi, in eoque habeat esse perfectum, illudque naturaliter appetat ; prius est, quod habeat hujusmodi esse, et se communicet tam materiæ, et toti na-

4 nrga
mentum.

Resolvi
lar.

J

»1

i H

j... ii
i »

*G

ψ

(itt

j*
i

.1

1 -

3

ni INGAKN A IIONE.

turæ, quam quod operationem eliciat. Quocirca pro priori ad talem unionem, et ad naturam totalem, nequit naturaliter operari, ac subinde non valet mereri; cum omne meritum in operatione fundetur. Potestque hæc responsio magis confirmari ex eo, quod (quidquid sit de unione hy-

postatica) anima naturaliter prius subsistit subsistentia propria, quam tota natura : et tamen nemo concedet, quod pro illo priori operetur, aut operari connaturaliter possit. Idem itaque ad argumentum dicendum est.

De gratia Christi prout quidam singularis est homo iu tredecim articulos divisa.

Deinde considerandum est de consumptis a Filio Dei in humana natura. Et primo de his quæ pertinent ad perfectionem» Secundo de his, quæ perlinent ad defectum. Circa primum consideranda sunt tria. Primo de gratia Christi. Secundo de scientia ejus. Tertio de potentia ipsius. De gratia autem Christi considerandum est dupliciter. Primo quidem de gratia ejus, secundum quod est quidam singularis homo. Secundo de gratia ejus, secundum quod est caput Ecclesiæ : nam de gratia unionis jam dictum est. Circa primum quæruntur tredecim. Primo, etc.

ABTICULUS 1.

Ctrtv.i in anima Christi fuerit aligna gratia habitualis.

Ad primum lie procvdilur. Videtur, qaod in anima asuinptaa Verbo non fuerit gratia habitualis. Gratia enim esi quvdain participatio divinitatis in creatura rationali : secundam illud S. Petr. 1 : Per quem mixima, et pretiosa promissa nubis donavit, ut diviuæ simus consortes naturæ. Christas autem est Dens, non participative, sed secundum veritatem : ergo iu eo non fuit gratia habitualis. Præterea, Gratia ad hoc est necessaria homini, ut per eam bene operetur (secundum illud 1 Corinth. 15 : Abundantius omnibus laboravi,non ego autem, sed gratia Dei mcc-jm), et etiam ad hoc, n tod homo consequatur vitam ælemam : secundum illud nom. 6 : Gratia Dei vita æterna : sed Christo ex hoc solo, quod erat naturali; Filius Dei, debebatur ei hæreditas vitæ æternæ, ex hoc etiam, quod erat Verbum, per quod facta sunt omnia, aderat ei lacullas omnia bene operandi. Non ergo secundum humanam naturam indigebat alia gratia, nisi unione ad Verbum. Præterea, illud quod operatur per modum instrumenti, non indiget habitu ad proprias operationes, quia habitus fundatur in principali agente : Humana autem natura in Christo fuit sicut instrumentum divinitatis : ut dicit Damage. in 3 lib. : ergo non debuit in Christo esse aliqua gratia habitualis Sed contra est, quod dicitur Isai. 11 : Requiescet super eum Spiritus Domini. Qui quidem in homine esse dicitur per gratiam habituaalem, ut in prima parte dictum est : vfgo in Christo fuit pratia habitualis. Respondeo dicendum» quod nccesse est ponere ia

Christo gratiam habituaalem, propter tria. Primo quidem propter unionem animæ illius ad Verbum Dei; quanto enim aliquod receptivum est propinquius caasm influenti, lauto nugis participat de induentia ipsius, Influxus autem gratiæ est a Deo : secundum illud Psal. 83 : Gratiam, et gloriam dabit Doiuiuus. Et ideo maxime fuit conveniens, ut anima illa reciperet influxum divinæ gratiæ. Secundo propter nobilitatem illius animæ, cajas operationes oportebat propinquissime attingere ad Deam per cognitionem, et amorem : ad quod necesse est elevari rationalem naturam per gratiam. Tertio propter habitudinem ipsius Christi ad genus humanum. Christus enim, iuqaantom homo, est m-diator Dei, ct hominum, vt dicitor L id Timolh. 2, et ideo oportebat, quod haberet gratiam etiam in alio redundantem : secundum illud Ioan. 1: De plenitudine ejus omnes accepimus, et gratiam pro gratia. Ad primum ergo dicendum, quod Christus est veras Deus secundum personam, et naturam divinam : sed quia cum unitate personæ remanet distinctio naturarum, ut ex supra dictis patet, anima Christi non est per suam essentiam divina : unde oportet, quod flat divina per participationem, quæ est secundum gratiam. Ad secundum dicendam, quod Christo in quantam est naturalis Filius Dei, debetur bærcthlas æterna, quæ est ipsa beatitudo iacrcala, per increatum actum cognitionis, et amoris Dei, eundem scilicet, quo Pater cognoscit, el amat seipsum, cujus actus anima capax non erat propter differentiam naturæ. Unde oportebat, quod attingeret ad Deum peractam fruitionis creatum : qui quidem esse non potedntsi per gratiam. Similiter etiam, in quantam est Verbum Dei, habuit facul atom omnia bene operandi operatione divina : sed quia præler operationem divinam oportet poni in eo operationem humanam, ut infra patebit : oportuit iu eo esse habituaalem gratiam, per qaim hujusmodi operatio in eo esset perfecta. Ad tertium dicendam, quod humanitas Christi est instrumentum divinitatis, non quidem sicut instrumentai inanimatum, quod nullo modo agit, sed solum ajrimr, sed tanquam instrumentum animatam arima rationali, quod ita agit, quod etiam agatur. Et ideo ad convenientiæ actionis oportuit, cudi habere gratiam habituaalem.

Conclusio : Necesse est ponere in Christo gratiam habituaalem.

DISPUTATIO XII

De gratia Christi substantiali.

Egii D.Thom. in sex quæslionibus præcedentibus de mysterio Incarnationis velut quoad substantiam considerato : unde disseruit

disseruit de ejus convenientia, necessitate, et causis : disseruit etiam de ipsa unione, hypostatica, de natura, partibusque assumptis, et de ordine assumptorum. Modo autem a quæst. 7, incipit agere de coassumptis, sive de quibusdam concomitantibus, aut consequentibus Assumptionem. Ex quibus aliqua important defectum, alia vero perfectionem. Et de perfectionibus primo, ut par erat, loco disputavit. Hujusmodi vero sunt gratia, scientia, et potentia animæ Christi : de quibus agit in hac quæst. 7, usque ad quæst. 13 inclusive. Et inchoat a gratia, quæ omnium major est : cui dicat præsentem quæstionem, tredecim articulis uberem. Quid vero gratia sit, aut gratiæ vocabulo significetur, hic exponendum erat, nisi explicatum late reliquissemus tract. 14, disp. 1, a num. 1. Modo autem pro ordine dicendorum satis sit observare, quod in Christo duplex gratia distinguenda est : una *substantialis* propter conjunctionem personæ divinæ ad humanitatem : alia vero *accidentalis*, consistens in dono creato animæ Christi infuso. Et hæc rursus dupliciter considerari potest : uno modo, quatenus animam Christi sanctificat in se ipsa : et sic dicitur gratia *habitualis*, retento vocabulo cæteris justis communi. Altero modo, quatenus influit in alios effectus, quos ad ipsos sicut a capite in membra, et sicut a vite in palmites derivat : et hac ratione gratia *capitalis* vocatur. Quas divisiones, gratiæque acceptiones breviter, sed profunde significavit D. Joannes in 1 Evangelii capite mysterium Incarnationis edisserens. Nam gratiam substantialem, sive unionis expressit illis vocibus : *Verbum caro factum est*. Gratiam habitualement personalem illis insinuavit : *17- dimus cum plenum gratiæ, et veritatis*. Et tandem gratiam capitalem eis verbis significavit : *De plenitudine ejus nos omnes accepimus*. Juxta has igitur gratiæ acceptiones, ipsius considerationem per sequentes disputationes ordinabimus. Unde in præsentī, et primo loco agemus de gratia Christi *substantiali*, sive unionis : deinde dicemus de gratia *habituali personali* : cui annectemus alia dona ipsam concomitantia : et tandem sermo erit de *gratia capitali*. Juxta quem ordinem primo discutiendum occurrit.

DUBIUM I.

Utrum humanitas Christi sanctificetur formalité' per aliquid substantiale ex vi unionis hypostatica.

1. Quid sit sanctitas, et quid importet sanctificari, explicuimus tract. 14, disp. 4, n. 157, et tract. 15, dist. 2, n. 47. Ex quibus breviter hic observandum est, quod sanctitas duos effectus (ex quibus ejus ratio magis innotescit) formales habet alterum primum, nempe constituere subjectum Deo conjunctum : et coram ipso justum : alterum vero secundarium, videlicet subjectum purum, seu mundum a peccato reddere. Et utrumque significat diffinitio sanctitatis, quam ex D. Dionysio cap. 12 de div. nomin. communiter admittunt Theologi : *Sanctitas est ab omni immunditia libera, et perfecta et incontaminata munditia*.

Deinde, ne in æquivocatione postea hæreamus, et gravis difficultas ad vocabula revocetur, notandum est, quod ly *formaliter* positum in dubii titulo non est usurpandum determinate per modum formæ, quasi inquiramus, utrum aliquid substantiale sit forma Christi humanitatem sanctificans : de hac enim difficultate dub. seq. dicendum est. Sed generalius accipi debet, prout idem valet ac *actualiter, intrinsece, et immediate*, ut distinguitur contra *extrinsece, mediate, virtualiter, causaliter, aut radicaliter*, et alios modos, qui non constituerent humanitatem actu, intrinsece, et immediate sanctam. Sicut quando dicimus hominem esse formaliter materialem, et humanitatem Christi esse formaliter subsistentem ; non intendimus significare, quod materia, vel subsistentia sit forma : sed quod ea prædicata conveniunt actualiter, intrinsece, et immediate ; sive per formam, sive alio modo communicentur. Quæ intelligentia, et usurpatio potest pro præsentī difficultate magis exponi, si hæc alio modo, et quasi conditionaliter proponatur in hunc modum : *An si humanitas Christi non haberet gratiam habitualement, esset actu sancta : vel, ulrum sanctificetur independentem a tali gratia, et antecedentes' ad illam*.

Denique nota, quod ly *aliquid substantiale* proponitur indefinite, contrapositive ad dona accidentalia, quæ supponunt Christum secundum esse. Sed minime designat aliquid determinatum, per quod illa sanc-

Sancti-
las
formali

Φ

11.

7/i
dΛ.

J

h

d

tilicatio contigerit, utputa modum unionis hypostatici?, personalitatem Verbi, aut divinitatem. Nam quid illud formaliter sanctificans fuerit, offert, et affert aliam speciale difficultatem : de qua dub. seq. Modo enim oportet a communioribus, et certioribus exordiri.

a

lère, *el affirmans sententia eligitur, cl Patrum testimoniis probatur.*

2. Dicendum est humanitatem Christi ex vi unionis hypostaticæ ad personam divinam sanctificatam fuisse formaliter per aliquid substantiale. Hæc conclusio (quam amplexi jam fuimus tract. 6, disp. 6, dub. 2, g 12) est valde communis inter Theologos. Sic enim docent Thomislæ in pries, art. 1, ubi Medina dub. 2. Nazarius contr. 2. Arauxo dub. 2, conci. 2. Joannes a S. Tho. disp. 8, art. 1, conci. 1 el 2. Godoi disp. 21, n. 4. Gonet. disputat. 11, art. 1. Parra tract. 2, disp. 1, art. 4. Zumel. I, 2, quæst. ult. art. 2, disp. 2. Soto in 4, dist. 19, quæst. 1. art. 2, et lib. 3 de natura, et gratia cap. 6, et alii communiter. Idem etiam tuentur alii plures Theologi. Vega lib. 6 in Concil. Trident. cap. 6. Lorca disput. 37. Vazquezdisp. -il, cap. 3. Suarez disp. 18, sect. 1. Ragusa disp. 74, g 2. Granados tract. 7, disputât. 1. Valentia punct. 1. Logo disp. 16, n. 2, cum aliis multis. Estque adeo communis hæc sententia, ut, Scotistis exceptis, raro reperiatur, qui oppositam tueatur; quam Vazquez affirmat e-se *manifeste contrariam doctrinæ Conciliorum, el Patrum*, Vincentius vero *non posse cum securitate, et probabilitate defendi.*

Præcipuum hujus assertionis fundamentum desumitur ex testimoniis SS. Patrum, apud quos idem est aliquem esse unctum, sive esse Christum, ac esse sanctum : apud eosdem etiam Christus Dominus dicitur singulariter unctus oleo, et delibutus unguento divinitatis. Ex quibus principiis, satis liquido infertur quod juxta illorum sententiam Christus Dominus fuerit sanctus sanctitate substantiali, et independenter a sanctitate accidentali, qua puri homines justis sancti constituuntur, et appellantur. Quod magis perspicuum liet expendendo aliqua eorum testimonia : inde enim evidentius constabit, quod ex una parte attribuerunt Christo Domino sanctitatem substantialem, in eo-

que ipsum distinxerint ab aliis justis, quos Scriptura solet Christos vocare : et simul, quod ex alia parte loquuli fuerint do sanctitate formali, sive sufficienti ad constituendum subjectum actu intrinseco sanctum antecedenter ad aliam (formam accidentalem, atque independenter ab illa. D. Gregor. Nazianz. Orat. 1, de Theologia ad finem, inquit : *Christus igitur propter divinitatem : ea enim humanitas uncta est, non actu, aut operatione, ul in aliis, qui Christi nuncupantur, sed totius unctoris præsentia.* Et orat. 2 de Paschale, post medium, g' *Quocirca, ait : Perfectus autem fuit, non modo propter divinitatem, qua nihil est perfectius: sed etiam propter humanitatem divinitate delibutam, idemque effectam, quoad id, quo peruncta est.* S. P. N. Cyrillus Alexandr. lib. 4, in Joan, cap. 19 : *Christus vocatur uncius, non sicut alii reges, aut sancti ; sed quia Verbum caro facium est.* Et lib. de fide ad Theodos, prope finem , in eodem sensu ait : Ctn» *Verbum autem non esset Christus, in ipsa carnis assumptione dictus est uncius.* Diony-

sius item Alexandrin, in epist. contra Paul. Samosat. docet Christum non indiguisse unctione externa, ut esset Christus : *Quia per se uncius est, et sibi ipsi ipse est unctio.* Nicetas lib. 3. Thesauri cap. 3 : *Ipse se ipsum unxit : divinitatis enim humanitatis unctio est.* D. Joan. Damasc. lib. 3 de fide cap. 3 : *Ipse enim se ipsum unxit : ungens quidem ul Deus sua deitate ; uncius autem ul homo : nam ipse et hoc, et illud, siquidem deitas esi unctio humanitatis.* D. August, lib. 15 de Trinit. cap. 26, affirmat *tunc unctum fuisse invisibili Deo humanam naturam, quando divinæ esi juncta personx.* D. Gregor, lib. 9. Registri epist. 61 : *Non antea conceptus, el postea uncius; sed hoc ipsum de Spiritu sancio, cl carne Virginis concipi, Spiritu sancio ungi fuit.* Patres Concilii Francofordiensis in epist. adEpiscop. Hisp. : *Christus natura uncius, non per gratiam, quia in illo plene fuit divinitas.* Eodem modo loquuntur D. Basil, in illud b S»; Ps. 44 : *Proplerca unxit te Deus.T).* Allianas.inorat, contra Arianos, D. Hieronym. in Ps. 132. D. Fulgent, lib. de Incarnat, cap. 32. D. Hilarius lib. 7 de Trinit. D. Anselm, in cap. 1, ad Hebræ., et alii communiter, præsertim cum interpretantur ea scripturæ loca, in quibus Jesus appellatur antonomatice unctus, seu Christus, ut Dan. 9 : *Ungetur sanctus sanctorum.* Ps. 44 : *Proplerea unxit te Deus, Deus tuus oleo læliliae.*

Ixliliae. Act. 10 : *Unxit eum Deus Spiritu sancto, cl virtute.,*

3. Hoc fundamentum est adeo firrnum, ut dirui nequeat variis Adversariorum subterfugiis. Nam quod aliqui conati sunt dicere unctionem in relatis testimoniis significare quidem excellentem dignitatem, ad quam illo homo Christus evectus est; non vero sanctitatem, aut illius humanitatis sanctificationem : facile evertitur. Quoniam licet per illam unctionis metaphoram possint aliæ res significari, Limen nihil frequentius, et magis proprie significatur, quam sanctificatio, ut constat ex communi usu, et phrasi Scripturæ, Exod. 19 et 30. Levit. 40 et 25, et alibi frequenter. Unde I Joan. 2, dicitur, *unctionem habemus a Spiritu*, id est, sanctitatem. Et ipse Christus Dominus Luc. 4 exposuit de se ipso verba Isai. 61 : *Spiritus Domini super me, eo quod unxerit me,* hoc est, sanctus sum, et Deo conjunctus, eo quod me unxerit unctione unionis hypostaticæ. Et Daniel 9 : *Ungetur sanctus sanctorum*, nempe erit sanctissimus. Et in hoc sensu accipiunt Patres unctionem in testimoniis supra relatis, ut liquet ex Nazianz. in primo loco, *Non actu, aut operatione, ul in aliis*, et ex nostro Cyrillo, *Non sicut alii sancti.* Estque ista unctionis significatio adeo frequens, et recepta in usu Patrum, ut inter eos antiquissimus D. Dionysius Areopag. lib. de Ecclesiast. hierarch, cap. 4, part. 3, dixerit : *Unguentum Chrismatis, et omne divinum unguentum in cujusvis rei consecratione adhibitum aperte monstrat Christum, qui illum, qui sanctificatur, sanctificavil*, ut idem sit ungere, ac sanctificare, et unctio, quod sanctificatio, et oleum, sive unguentum, quod sanctitas. Quod ubi applicatur creaturis rationalibus, debet accipi proprie, prout veram, et formalem sanctitatem importat.

4. Quod præterea alii dicuntPatres loqui non desanctitate formali, sed de sanctitate causaliter, aut radicaliter sumpta quatenus præcise intendunt Christum esse unctum divinitate, quæ est in Christo causa, et radix gratiæ habitualis, qua formaliter sanctus est : id, inquam, eadem facilitate, qua dicitur, refellitur : quia non habet fundamentum in Patribus, sed eorum menti, et veritati repugnat. *Primo*, quia Patres supponunt, quod nomen *Christi* significat in Scriptura justum, sanctum, Deo conjunctum, et acceptum, juxta illud Psal. I

104 : *Nolite tangere Christos meos.* Et deinde Ps. investigant, statuuntque differentiam, qua Jesus, et puri homines dicantur *Christi*, quod puri homines sunt Christi, nempe sancti, et uncti unctione eisdem accidentali, et superaddita : sed Jesus est Christus ipsa deitate, ipsa Incarnatione, ipsa humanæ naturæ ad divinam hypostasim assumptione, ut evidenter liquet ex eorum sententiis, quas repetere non oportet. Sicut igitur alii puri homines habentes gratiam habitualement sunt Christi, id est, uncti, et formaliter justis, et sanctitati : sic etiam Jesus juxta Patrum sententiam, est divinitate Christus, hoc est, unctus, et formaliter justus, et sanctus ; quin alio indigeat spiritali oleo, quam divin itate ipsi substantialiter unita, et ad illius hominis hypostasim pertinente. Itaque Jesus dicitur Christus, quia sanctus, et divinitate unctus. Ergo sicut est Christus non præcise causaliter, aut radicaliter, aut accidentaliter; sed vere, proprie, formaliter, substantialiter, et intrinsece : sic oportet, quod unctus, et sanctus sit, hoc est, non præcise causaliter, sed formaliser.

Secundo : quia Patres non aliter explieant sanctitatem in genere, quam ex conjunctione ad Deum : indeque probant Jesum esse altiori modo Christum, id est, sanctum, quia præ omnibus Deo conjunctior est, et nobiliori oleo, hoc est, deitate fuit unctus : constat autem, quod Jesus est Deo conjunctus, et deitate unctus non præcise radicaliter, aut causaliter, sed actualiter formaliter : est enim actu formaliter Deus : ergo ex Patrum sententia est Christus, unctus, et sanctus non præcise radicaliter, et causaliter, sed actualiter, et formaliter. *Tertio* et ad hominem contra illos, qui ad prædictum effugium recurrunt : nam ideo dicunt divinitatem Christi esse radicaliter, et causaliter sanctitatem, et Christum eodem modo constituere sanctum, quia est radix gratiæ, et reliquorum donorum accidentalium, in qua cum his constituunt ipsi sanctitatem Christi formalem. Ex eorum vero discursu magis inferitur, quod divinitas sanctificet formaliter Christum : si enim gratia habitualis dicitur sanctificare formaliter, quia est radix omnium donorum supernaturalium, quæ in eodem supposito reperiuntur ; cur non divinitas sanctificabit formaliter, quæ vel ipsis concedentibus radicat non solum alia dona, sed etiam gratiam ipsam habitualement, estque primum principium intrinsecum

cujuscumque perfectionis in Christo reportari? Cum ergo concedant divinitatem fuisse Christo sanctitatem radicealem; immerito. et satis inconsequenter negant, quod formalis etiam sanctitas eidem fuerit. Et cum relatis Patrum testimoniis pressim negare nequeant divinitatis unctionem fuisse Christo sanctitatem saltem radicalelem: ex eisdem testimoniis (adjuncto eo, quod concedunt', obligantur admittere, quod Christus antequam ad gratiam habitualem, fuerit per hujus radicem (gratiam, videlicet substantialem unionis hypostaticam) sanctificatus formaliter.

5 Quod denique addunt alii intentionem Patrum in relatis testimoniis eo tendere, ut constituent differentiam inter modum sanctificationis purorum hominum, et sanctificationem Christi, et quod ista fuerit præ aliis longe excellentior: hanc autem differentiam salvari, licet Christus, et alii homines sanctificentur formaliter præcise per gratiam habitualement; et quamvis ad omnium sanctificationem concurrat divinitas solum effective: quoniam divinitas in aliorum gratiam influit præcise efficienter extrinsece; in gratiam vero Christi influit ut principium conjunctum, et per emanationem. Id, inquam, quod addunt, nullius ponderis est, et refellitur eisdem impugnationibus. Tum quia Patres docent Jesum esse eo modo unctum, sive sanctum, quo est Christus: sed habet esse formaliter Christum non a gratia accidentali, sed ab unione substantiali naturæ humanæ cum divina in eadem Verbi persona, ut fide docemur: ergo habet esse formaliter unctum, et sanctum a prædicta unione substantiali, quidquid sit de radicatione, aut emanatione gratiæ accidentalis. Tum etiam, quia cum præferunt singularem Christi sanctificationem cæterorum sanctificationibus, attendunt ad sanctificationem in se ipsa; non vero ad ejus causam effectivam: illud quippe confert directe ad ejus commendationem, secus hoc posterius: quippe effectus minus perfectus formaliter in se ipso potest provenire a nobiliori causa, vel magis conjuncta: cum ergo Patres dicunt Christum nobiliori modo esse Christum, sive sanctum, et unctum præ omnibus hominibus, idque habere ab ipsa divinitate sibi conjuncta; non præcise intendunt, quod divinitas fuerit causa effectiva gratiæ habitualis, quod apud omnes in confesso est; sed quod divinitas sanctificaverit Christum, fueritque ipsa sanctitas, qua sanctus est. Id-

que salis exprimunt, cum dicunt divinitatem fuisse *unguentum humanitatis*, fuisseque ipsam unctionem. ut Damascenus, et alii loquuntur: hæc enim nequeunt nisi violenter adaptari causa præcise effectivæ, sed conveniunt proprio soli causa' formali, ut in naturalibus liquet: nemo enim dicet, quod causa efficienter dealbens parietem, sit parietis albedo, et multo minus, quod sit ipsa dealbatio. Tum denique, quia si divinitas in Christo fuit radix intrinseca, et influens per emanationem gratiam habitualement; non est ratio, cur non dicatur sanctitas formalis: sicut ipsa habitualis gratia ita est, et dicitur: quia radicat, et effective per emanationem induit in omnia alia dona, quæ in eodem supposito sunt, ut proxime diximus, et facile consideranti constabit.

6. Sed quia inter Patres non recensui Prohurs Angelicum Doctorem, nobis inter cæteros specialiter reverendum; suspicari posset lector, quod alienus est ab hac sententia. Unde ostendere oportet, quod eam cum aliis teneat: eritque nostræ assertionis non intima confirmatio. Et quidem in hoc art. 1, non docet expresse, quod Christi humanitas sanctificata formaliter fuerit per aliquid substantiale, sive per conjunctionem ad divinitatem in eadem persona: sed tamen ex toto processu articuli evidenter infertur, quod ita senserit. Nam resolvit, quod *necesse est ponere in Christo gratiam habitualement propter tria*. Primo propter propinquitatem animæ al Verbum: secundopropterconnaturalitalem in eliciendo Opera supernaluralia: tertio propter habitudinem Christi ad genus humanum ut caput ejus. Et ad istos tres titulos revocat omnem necessitatem, et congruentiam, ut in Christo fuerit gratia habitualis. Nullo autem modo asserit, aut insinuat gratiam habitualement fuisse Christo necessariam, ut esset formaliter sanctus. Et tamen si ad id necessaria fuisset, hic fuisset principius titulus ad ostendendum, quod fuerit Christo necessaria: quippe sanctificare formaliter est primarius, principius, et nobilissimus effectus gratiæ habitualis, ut in aliis justis constat. Sensit ergo D. Thom. gratiam habitualement non fuisse Christo necessariam, ut sanctificaretur formaliter: et consequenter quod antecedens al eam. et independentem ab illa fuerit formaliter sanctificatus per aliquid substantiale. Nisi enim ita sentiret, diminute satis se gessisset

sot non recensendo principalem titulum, ob quem deberet gratia habitualis constitui in Christo.

Cæterum quod in hoc art. solum virtualiter, evidenter, asseruit; aliis in locis manifeste docuit. Nam infra quæst. 22, art. 2, resolvit Christum fuisse non solum sacerdotem, sed etiam hostiam : et contra hoc opponit de ratione hostiæ esse, quod Deo sanctificetur : Christi autem humanitas fuerat a principio sanctificata : unde non videtur, quod Christus se potuerit ut hostiam offerre. Ad quod respondet, quod licet humanitas Christi fuerit a principio sancta propter conjunctionem cum Deo, nihilominus sanctificata fuit novo modo in quantum fuit hostia actualiter tunc oblata: *Jcquwivit enim actualem hoslix sanctificationem tunc ex antiqua charilale, et gratia unionis sanctificante eam absolute.* Ubi distinguit in prædicta hostia triplicem sanctificationem»: aliam actualem ex actuali oblatione : aliam habitualement ex charitate, quæ cum gratia habituali coincidit : et aliam denique substantialem ex ipsa gratia unionis, qua affirmat sanctificatam fuisse humanitatem absolute. Quod minime affirmare posset, si gratia substantialis unionis non sanctificasset formaliter humanitatem, sed solum causaliter, vel exactive : nam certum est eam solam sanctitatem sanctificare absolute, quæ sanctificat formaliter. Alius enim sanctificationis modus solum est cum addito, et secundum quid. Unde Auctores contrarii, qui negant humanitatem sanctificatam fuisse formaliter per aliquid substantiale, consequenter negant, quod per aliquid substantiale fuerit sanctificata absolute. Sicut ergo in sententia D. Thom. gratia unionis, quæ est aliquid substantiale, sanctificavit absolute humanitatem Christi, sic etiam illam sanctificavit formaliter, hoc est, immediate per se ipsam, et antecedenter ad gratiam habitualement .

Uni Evidentius adhuc loquitur opusc. 2, cap. 21 i, ubi hæc habet : *Die per acceptum donum gratuitum efficitur Deo gratus* (ac proinde justus, et sanctus coram Deo) *qui usque ad hoc perducitur, quod per charitatis amorem unus spiritus fiat cum Deo, quod ipse in Deo sit, el Deus in eo. Hxc autem gratia est omnium sanctorum communis. Alia vero conjunctio est hominis ad Deum, non solum per affectum, aut inhabitationem ; sed etiam per unilatcm hypostasis, aut person#, ut scilicet, una hypostasis, seu persona sit Deus, et homo.*

El hoc quidem conjunctio hominis ad Devm csl propria Jem Christi : hæceliam est hominis Christi gratia singularis, quod est Deo unitus in unitate person#. Et ideo gratis datum est : quia et naturæ facultatem excedit : et hoc donum merita nulla prxeedunt. Sed et gratissimum Deo facit, ita quod de ipso singulariter dicatur : nicest filius meus dilectus, in quo mihi complacui. Hæc, et similia eo loco D. Thom. in quibus duplicem distinguit gratiam, et duplex esse gratum passive, sive objectum esse congruum divinæ dilectionis, in quo effectu sanctitas formalis, et intrinseca consistit juxta communem Theologorum sententiam. Nam est gratia, et esse gratum accidentalia omnibus sanctis communia : et est gratia, et esse gratum substantialia, et Christo singulariter convenientia. Et sicut D. Thom. affirmat, quod alii sancti constituuntur per primam illam gratiam ; sic etiam docet, quod Christus fit Deo gratissimus per secundam, et sibi propriam. Nullus autem negat, quod prior gratia sanctificet formaliter immediate per se ipsam : ergo negari non potest quod ex sententia D. Thom. gratia substantialis unionis sanctificaverit Christum immediate, et formaliter per se ipsam : quod Patres supra relati non ita perspicue, et Theologice exposuerunt licet eandem rationem significaverint. Idem tradit S. Doct. in 3, dist. 13, quæst. 1, art. 1, ad ult. et quæst. 29 de veritat. art. 1, et super cap. 1. Joan. lect. 8, et aliis locis, quorum formalia verba inseremus, ubi oportuerit, ut modo vitemus prolixitatem in re satis certa non necessariam.

7. Ex quibus facile explicantur aliqua S. Doctoris testimonia, quæ aliqui opponunt, ut dubiam nobis faciant ejus sententiam. Nam in eis significare videtur, quod gratia unionis non sanctificat formaliter, sed causaliter aut effective, quæ est Adversariorum opinio. Quippe in quæst. proxime cit. de Verit. in resp. ad 10, inquit : *Dicendum, quod animæ Christi unita erat plenitudo omnis boni ex ipsa personali Verbi unione : non tamen formaliter, sed personaliter : et ideo indigebat informari per gratiam.* Ex loc. cit. ex 3 sent, in corp. art. observat, quod gratia habitualis duo animæ præstat : primo perficere illam in esse spirituali : secundo perficere ipsam in ordine ad opus. Et hoc prænotato subdit : *Deitas autem non csl formaliter, sed effective perficiens ipsam : unde oportet aliam formam creatam in ipso ponere, qua formaliter perficiatur : et hæc*

Oppositi
qtKvriain
D.Thom
testiio-
uia.

DE INCARNATIONE

csl gratia. Sensit igitur, quod licet anima Christi sanctificato fuerit per unionem ad Verbum; non tamen formaliter ut asserimus, sed præcise causaliter, aut effective. Idque magis expressit hoc ultimo loco in resp. ad 3, ubi ait : *Lux solis, el lux- cand-
Ix utrumque est active illuminans : sed def-
lor, elgratia, non sic se habent; sed unum
illuminat active, H alterum formaliter.* Et conformiler ad hanc doctrinam in hac 3 p. quæst. præced. art. 6, in corp, inquit : *Gratia habitualis perlinens ad sanctitatem spiritualem illius hominis est effectus quidam consequens unionem.* Quibus verbis significat sanctitatem quidem formalem esse per gratiam habitualement, dependere tamen ab unione sicut a causa, ad quam consequitur.

El augetur difficultas : nam S. Doctor, ut probet necessitatem gratiæ habitualis recurrit acj aliquos effectus pertinentes ad sanctitatem formalem, et quos gratia unionis non præstat formaliter per se ipsam, sed per gratiam habitualement : unde satis aperte significare videtur, quod sanctificatio animæ Christi facta formaliter non fuerit per gratiam unionis, sed per habitualement gratiam. Ita in hoc art. 1, in resp. ad 2, inquit : *Ληπηα Christi non est per suam essentiam divina : unde oportet, quod fiat divina per participationem, qux est secundum gratiam.* Ubi potissimum effectum sanctitatis formalis non revocat ad gratiam unionis, sed ad gratiam habitualement. El quæst. cit. de A erit. in resp. ad 4 ait : *Si ponatur anima Chrisli non habere gratiam, tunc Christo convenit beatitudo increala, inquandum est filius naturalis, non tamen beatitudo creata, qux debetur filiis adoptivis.* Et tamen si anima Christi esset formaliter sancta per gratiam substantialement unionis; ex hoc ipso deberetur illi beatitudo creata sicut aliis formaliter sanctis. El in eadem q. art 5 ad 4, affirmat, quod *quamvis meritum Chrisli quandam infinitatis rationem habeat ex dignitate personæ ; tamen rationem meriti habet ex gratia habituali, sine qua meritum esse non potest.* Eadem autem est forma, quæ subjectum sanctificat, et opera meritoria conslruit : ergo si meritum in Christo non esset absque gratia habituali, ut D. Thom. affirmat ; sequitur, quod ex ejus sententia sola illa gratia constituit Christum formaliter sanctum.

g. Sed hæc testimonia, si cum his, quæ supra expendimus, conferantur, debiliora sunt, ut sententiam D. Thom. in hac parte possint nobis incertam reddere. Quid au-

toni in his, qua' objiciuntur, voluerit, evidentius constabit i præ oculis habeamus, quæ a principio dubii monuimus, nempe Sanctitatem formalem, aut sanctificari formaliter non converti in præsentia cum sanctitate, aut sanctificatione per modum formæ informantis, et constituentis ad instar nature subjectum in actu primo ad operandum : sed solum importare sanctitatem actualem, intrinsecam, et immediatam, quolibet modo communicetur, hoc est sive per modum formæ, sive per modum termini, sive per modum principii *quod* constituentis suppositum : nam sanctitas intrinseca, et immediata salvari valet independenter a quolibet modo determinate ex relatis.

Deinde animadvertendum est, quod licet divinitas, et humanitas intime jungantur in eadem A'erbi persona, constituentque unam personam compositam, ut supra diximus disp. 3, dub. 3, nihilominus nec divinitas. nec personalitas A'erbi unitur humanitati per modum naturæ, formæ informantis, aut principii *quo* in ordine ad agendum : quia hic unionis modus nec est necessarius ad veritatem mysterii Incarnationis; nec est possibilis Deo ob imperfectiones, quæ in tali modo unionis reperiuntur, ut ostendimus tract. 2, disp. 4, dub. 3, et tract. 19, disp. 4, dub. 1.

His præmissis facile explicantur objecta testimonia : nam cum D. Thom. in primo loco ex q. 29, de A'erit, inquit *non formaliter, sed personaliter*, ex ipsis vocibus apparet, quod non negat *formaliter*, ut opponitur contra radicaliter, aut mediate, sed præcise quatenus, opponitur contra personaliter : et sensus est divinitatem non fuisse animæ Christi unitam per modum informationis, sed præcise per modum termini, aut hypostasis personantis. Cum quo tamen recte cohæret, quod unita fuerit, et sanetdicaverit non præcise radicaliter, aut mediate, sed immediate, et per se, atque ideo formaliter in sensu a nobis intento. Et quod id voluerit D. Thom. liquet salis evidenter ex eodem loco, ubi observat, quod *animx ad Deum potest duplex esse conjunctio. Una secundum esse in una persona, qux singulariter est animæ Chrisli. Alia secundum operationem, qux csl in omnibus cognoscentibus, el amantibus Deum, etc.* Et pro hac posteriori conjunctione constituit in Christo gratiam habitualement : quia ad operationem necessarium est aliquid, quod uniatur formaliter per modum formæ, natur®,

Ma?
O.Tra.
ia pri-
ni;
ItslEi-
BÜS.

naturæ, aut principii *quo* : quod divinitati repugnat. Cum autem loco cit. ex 3 sont, docet, quod Deitas non *csl formaliter, sed effective perficiens*; in eodem sensu explicato accipit ly *formaliter*, nempe ad instar naturæ, aut formæ informantis j et ex hoc capite probat necessitatem gratiæ habitualis, quæ per modum formæ, et naturæ communicatur. Sed non negat, quod actualiter, el immediato anima Christi perfecta per divinitatem fuerit in esso spirituali. El in eodem sensu accipiendum est ly *effective*, comparative videlicet ad gratiam habitua-lem sanctificantem per modum naturæ, cu-jus divinitas est principium effectivum. Sic etiam intelligenda est responsio ad 3, quod gratia habitualis illuminaverit formaliter, id est, per modum veræ formæ; et divini-tas illuminaverit effective, causando vide-licet talem gratiam. Sed hoc non impedit, quod-illuminaverit etiam formaliter, non quidem per modum veræ formæ, sed actua-liter, et immediate per se ipsam, ut esse formale opponitur contra esse radicale, at-que mediatum. Nec aliud significat in art. 6, ex quæst. præced. nam ex eo, quod gralia habitualis sanctificaverit humanitatem, et fuerit consequens unionem ; minime sequi-tur vel quod unio non sanctificaverit vel quod non sanctificaverit immediate per se ipsam, atque ideo formaliter : pertinent enim illæ sanctificationes ad diversa genera, et optime inter se cohærent, ut infra num. 16 magis explicabimus.

9. Unde etiam constat ad illa loca, qui-
 bus difficultas augetur : nam in hoc art.
 in resp. ad 4, merito affirmat animam
 Christi non esse divinam per essentiam,
 sed per participationem, et inde infert
 necessitatem gratiæ habitualis, ut fiat di-
 vina. Quoniam licet anima ex conjunctione
 ad divinitatem in eadem persona divinizetur,
 et ungatur, et sanctificetur formaliter, ut
 supra ex eodem D. Thom. et aliis Patribus
 vidimus : nihilominus non divinizatdr, nec
 perficitur in ratione principii operationum
 ex quo capite probat S. Doctor in corp,
 art, gratiæ habitualis necessitatem) : quia
 divinitas nequit uniri per modum formæ,
 naturæ, aut principii *quo*. Unde etiam sup-
 posito, quod anima sit divina per commu-
 nicationem divinitatis in eadem persona;
 adhuc opus est, quod fiat divina per gra-
 liæ participationem in ordine ad operan-
 dum. Ex eadem etiam radice provenit,
 quod docet secundo* loco ex quæst. de
 Verit. quia absque gratia, et aliis principiis

proximis nequit anirna elicere operationem,
 in qua formaliter beatitudo creata consis-
 tit. Et ideo si supponeretur Christum non
 habere gratiam habitua-lem , non haberet
 beatitudinem creatam, filiis adoptivis com-
 munem. Et denique ex eadem radice pro-
 cedit, quod affirmat ultimo loco ex præ-
 dicta quæst. art. 5, gratiam habitua-lem
 requiri ad meritum, et Christum non
 habiturum meritum absque tali gratia :
 quia videlicet meritum in operatione con-
 sistit : et divinitas non unitur animæ
 Christi per modum naturæ, aut principii
quo operandi. Quocirca licet anima Chrisli
 formaliter sanctificetur per divinitatem,
 indeque habeat primum jus ad beatitudi-
 nem creatam, et exigit principia formalia
 immediatiora ad merendum (quæ inter alia
 sunt munia propria formæ sanctificantis) :
 nihilominus ad beatitudinem actua-lem, et
 ad exercitium merendi opus habuit gratia
 habituali.

Quæ est expressa doctrina D. Thom.
 (unde omnes adhibitæ responsiones magis
 confirmabuntur) loco cit. ex 3 sent, ubi
 statuit necessitatem gratiæ habitualis in D
 Christo. Et contra resolutionem opponit
 quintum argumentum : *Gralia ad hoc datur*
hominibus, ut per eam peccatum vitetur, el
gloria adipiscatur : sed ex hoc ipso, quod
Christus fuit Deus, habuit, quod peccare non
posset, ut in prxcd. dist. dictum est : et iterum
habuit plenum jus gloriæ divinæ, ut dictum
est dist. 10; ergo gratia non indiguit. Quod
 argumentum continet principia propria, ut
 dicamus Christum fuisse formaliter, subs-
 tancialiter sanctificatum antecederet ad
 gratiam habitua-lem. Illa tamen D. Th.
 non negat, sed palam concedit, salvans éx
 alio capite gratiæ necessitatem, nempe quia
 ad operandum necessaria est, ut proxime
 dicebamus. Unde respondit : *Quamvis*
Christus nunquam peccaverit, nec peccare
potuerit, etiam si gratiam habitua-lem non
habuisset, ex unione ad Verbum : tamen gra-
tia indiguit ad perfectionem, ut dictum est.
Et iterum quamvis ex hoc ipso, quod Deus,
erat, sibi gloria debebatur : tamen oportuit,
quod esset aliquid formaliter perficiens ipsam
animam ad actus glorix : et hæc fuit gralia.
 Non itaque fuit necessaria talis gratia
 Christo Domino, ut ipsum constitueret
 impeccabilem, nec ut illi conferret primum
 jus ad gloriam; in quibus potius quam in
 exercitio operandi, et merendi ratio for-
 mæ sanctificantis consistit : sed solum ad
 influendum per modum formæ, et naturæ

Y J
 «? : I

1 ?

1

in actuales operationes. Quod et non amplius intendit D. Th. locis relatis.

.UE

Expenditur ratio pro eadem assertione

Ra io. 10. Ratio autem fundamentalis nostræ, et communis sententiæ desumitur ex testimoniis Patrum, et præsertim D. Thom. ij præced. relatis : ex quibus alii varios discursus depromunt ; sed nobis congruentius visum est eos reducere ad unum caput, quod sit generalius fundamentum. Potestque in hunc modum expendi : quoniam alii puri homines sanctificantur formaliter per gratiam habitualement ; ergo Christi humanitas sanctificat» formaliter est per gratiam substantialem unionis. Antecedens, quod Adversarii alias admittunt, probatum reliquimus tract. 14, disp. i, dub. 2, cum sequentibus, ubi ostendimus gratiam habitualement per se, et ex natura sua constituere hominem Deo gratum, et sanctum coram ipso, absque alio extrinseco Dei favore : et tract. 15, disp. 2, dub. I, ubi ostendimus, quod per solam infusionem gratiæ habitualis homo purgatur a peccato, renovatur interius, et constituitur formaliter justus. Consequentia autem probatur efficaciter : nam omnes tituli ob quos gratiæ habituali convenit, convenireve potest, quod formaliter justificet, conveniunt excellentiori ratione grati» substantiali unionis in ordine ad sanctificandum Christi humanitatem : ergo si alii puri homines sanctificantur formaliter per gratiam habitualement ; negari non potest, quod Christi humanitas sanctificata formaliter fuerit per gratiam substantialem unionis. Porro tituli ob quos gratiæ habituali convenit, quod formaliter sanctificet, plures possunt excogitari, utputa quia nobis præstat consortium divinæ naturæ ; quod nos constituit Dei filios ; quod nos facit Deo gratos, sive acceptos ; quod nos mundat a peccato ; quod nobis præstat jus ad hæreditalem æternæ bealitudinis ; quod in nobis radicat cætera dona supernaturalia ; quod dignified opera in ordine ad merendum vitam æternara, et his similia. Ostendere itaque oportet, quod gratia substantialis unionis bæc omnia Christi humanitati communicaverit, et excellentiori longe ratione. Tdque singillatim per partes demonstrare curabimus, ut evidentius, et distinctius sit istud genus probationis.

Et quidem gratia habitualis confert nobis consortium natura' divinæ per quædam imitationem, et participationem ipsius, juxta illud D. Petri 2, cap. 1 : *Maxima, el pretiosa nobis promissa donavit, ut per hoc efficiamini divinæ consortes naturx*, Quæ communiter Patres, et Theologi interpretantur de gratia habituali, ut ostendimus tract. 14, disputat. 4, dub. 3, §2 ; sed prædicta imitatio, et participatio est præcise secundum esse accidentale : implicat enim creatura, quæ simul sit substantia. et ens supernalurale, aut ordinata per modum nature in Deum supernaluralera finem, ut constat ex fuso dictis tract. 2, disputat. 3, dub. 1 el 2. Unda D. Thom. 1, 2, quæst. 109, art. 2 ad 2, ait : *Omnis substantia vel est ipsa natura rei, cujus est substantia; vel est pars naturx : secundum quem modum materia, el forma substantia dicitur. El quia gratia est supra naturam humanam, non potest esse, quod sil substantia, aut forma substantialis; sed est forma accidentalis ipsius animæ. Id enim, quod substantialiter esi in Deo, fit accidentaliter in anima participante divinam bonitatem*. Et hinc provenit, quod conjunctio, quam nobis gratia præstat, ut simus unum cum Deo, non sit substantialis, sed accidentalis : conjungit enim formaliter per se ipsam, quæ, ut vidimus, accidens est. Cætorum gratia unionis hypostaticæ importat non accidentaliter communicationem naturæ divinæ, sed consortium ipsius in eodem supposito : unde non conjungit humanitatem Christi accidentaliter Deo, et secundum solam imitationem; sed vere substantialiter, et hypostatice, ut D. Thom. resolvit supra quæstione 2, artic. G, ubi statuit, quod natura humana *non esi unila Verbo Dei accidentaliter, sed substantialiter*, El artic. 10, ubi tradit, quod unio hypostatica non est facta formaliter per aliquam gratiam creatam. Et in responsione ad 1, inquit : *Dicendum, quod gratia, quæ esi accidens, est quxdam similitudo divinitatis participata in homine. Per Incarnationem autem humana natura non dicitur participasse similitudinem aliquam divinæ naturæ: sed dicitur esse conjuncta divinæ naturæ in persona Filii. Majus autem esi ipsa res, quam simililudo ejus participata*. Et similia tradit loco supra cit. ex opusc. 2. Liqueet ergo, quod comparando modos, quibus puri homines habent consortium natural. divinæ per gratiam habitualement, et Christi humanitas

humanitas habuit consortium divinæ naturæ per gratiam substantialem unionis; et similiter comparando modos ex eadem radico ortos, quibus homines puri Deo conjunguntur, et humanitus Christi Deo conjuncta fuit; longo melius se habuerit, et prædictos effectus perfectius communicaverit gratia substantialis unionis, quam gratia habitualis.

11. Deinde habitualis gratia constituit quidem homines filios Dei, juxta illud Apost. ad Roman. 8 : *Non accepistis spiritum servitutis iterum in timore, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum, in quo clamamus : Abba, paler. Ipse enim spiritus testimonium reddit spiritui nostro, quod sumus Filii Dei.* Et Joan, epist. 1, c. 3, ait : *Charissimi, nunc filii Dei sumus, cl* ■ *nondum apparuit, quid erimus.* Sed hujusmodi filiatio, quam gratia habitualis præstat, non est substantialis, naturalis, el propria; sed accidentalis, et similitudinaria, sive adoptiva. Cum enim ad rationem Filii proprie dicti requiratur, quod oriatur a vivente conjuncto simili in natura : et gratia non sit natura divina in re, sed solum secundum participationem, aut similitudinem ; impossibile est, quod gratia habitualis constituat formaliter veros Dei filios naturales, sed præcise filios per similitudinem propter adoptionem, sive assumptionem ad hærediiatem paternam, ut explicat D. Thom. infra quaestione 23, art. 1 et 32. Cæterum gratia substantialis unionis constituit hominem Christum verum filium Dei naturalem conjungendo humana? naturæ substantialem, et aeternam filiationem. Unde Christus etiam in quantum homo nequit dici filius Dei adoptivus, ut tradit S. Doctor art. 4, ejusdem quæstionis , et in resp. ad 2 inquit : *Christus per gratiam unionis est filius naturalis : alius autem per gratiam habituaalem est filius adoptivus. Gratia autem habitualis in Christo nor. facit de non filio filium adoptivum, sed est quidam effectus filiationis naturalis in anima Christi, secundum illud Joan. 1 : Vidimus gloriamejus, quasi unigeniti a Patre plenum gralix, etveritalis.* Constat autem, quod filiatio Dei naturalis incomparabiliter excedit filiationem præcise adoptivam. Ergo ex hac etiam parte gratia substantialis unionis est longe melior, quam gratia habitualis, præstans præcise posteriorem effectum. Unde D. Hilarius lib. 7 de trinitat. dixit : *Prxccdil nempe Christus, exteros per id, quod sanclificalus in filium est, D. Paulo dicente, quod*

prxdcslinalus est Filius Dei in virtute secundum spiritum sanctificationis.

Præterea gratia habitualis nos constituit gratos, et Deo acceptos, quatenus est donum nobilissimum terminans Dei dilectionem. Cum enim amor Dei erga creaturas non sit affectivus, sive a bonitate.præsuppositamotus; sed effectivus, causansque in objectis bonitatem : nequit non Deus diligere hominem, gralumquesibi, et acceptum habere, cui tantum bonum communicat, ut explicat D. Th. 12, qu. 109, art. 4, et quæst. 27 de veritat. artic. 1, et fuse exposuimus tract. 4, disp. 3, a num. 29, dispul. 5, a num. 13, et tract. 14. disputat. 5, a n. 7, Constat autem, quod nullum majus donum excogitari potest, quam divinitas humanitati Christi in eadem hypostasi communicata. Ergo prædictum donum substantiale constituit humanitatem illam magis incomparabiliter Deo gratam, et acceptam, quam quælibet gratia habitualis valeat subjectum Deo gratum, et acceptum constituere, ut optime demonstrat D. Th. loco supra cit. ex opusc. 43, cujus verba iterum transcribemus, quia hanc prælationem optime, et evidenter manifestant : *Ille per acceptum donum gratuitum efficitur Deo gratus, qui usque ad hoc perducitur, quod per charitalis amorem unus spiritus fiat eum Deo, quod ipse in Deo sit, el Deus in eo. Ilxc autem gratia est omnium sanctorum communis. Alia vero conjunctio est hominis ad Deum non solum per affectum, aul inhabitationem, sed etiam per unital emhypostasis, etc. Elhxc quidem conjunctio est propria Jesu Christi; hxc etiam est hominis Christi gratia singularis, etc. Sed ct gratissimum Deo facit, ita quod de ipso singulariter dicatur : Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui.*

12. Insuper gratia habitualis mundat hominem a peccato, juxta illud Apostol. ad Rom. 8 : *Nihil nunc damnationis est his, qui sunt in Christo,* videlicet per gratiam, et charitatem. Et 2 ad Corinth. G : *Qux enim participatio justilix cum iniquitate, aul qux societas lucis ad tenebras?* Et 1 Joann. 3 : *Omnis, qui in Deo manet, non peccat.* Et stalim : *Omnis, qui natus est ex Deo, peccatum non facit, quia semen ipsius, nempe gratia, in eo manet.* Cum enim gratia (ut alia motiva prætermiltamus), constituat subjectum Deo gratum, et acceptum, juxta immediate dicta ; non cohæretcum peccato gravi, per quod homo fit Deo abominabilis, et exosus : nequit enim idem homo terminare simul odium Dei simpliciter, cl amo-

Corrflimit Christi hurnaoilatam Deo giatissirnarn.

Constituit etiam bainJûitatem mundam a culpa inipccca-bileni. Ad Hoiu. 8. 2 ad Corinîh. (A

i b
i Ud î

Coasli-loit Clium Dei wtih-lew. Ad RoaA

j HIJi

rem Dei simpliciter, ut Lite ostendimus tract. 15. disputat. 2, dub. 3. eum sequent. In hac aulem comparatione multum pñvemi- net gratia unionis substantialis : nam cum humanitatem magis Deo gratam incompara- biliter constituerit, ut proxime dicebamus; minus secum in eadem permittere potuit peccati maculam. Unde magis impossi- bilia sunt peccatum, et gratia substantialis unionis, quam peccatum, et gratia habi- tualis, ut communiter docent Theologi in- fra quæstione 15, art. 1. Quinimo cum hæc componi possit cum peccatis veniali- bus, et secum in eodem subjecto permittat potestatem proximam, et expeditam ad graviter peccandum ; illa utrumque neces- sario excludit : quia nec componi cum ve- nialibus valet, nec in humanitate relinquit potentiam saltem proximam ad delinquen- dum. Talis enim decebat (ut loquitur

Ad ite-
rxos *
Rup<T-
14s'

Apostol. ad Hebne. 4 ut nobis esset Pon- tiifex, sanctus, innocens, impollutus, segre- gatus a peccatoribus. Ut merito dixerit : Rupertus lib. de volunt. Dei cap. 11 : *Hu- monitos Christi non per creationem, sed per assumptionem facta esi creatura talis, quæ peccare non solum nollfi, verum etiam non posset.* Liqueat igitur, quod in ordine ad effectum purgandi subjectum a peccato, nobiliori modo se habet gratia substantialis unionis, quam gratia habitualis. Scimus Scotistas negare principia a nobis assumpta de impeccabilitate Christi ex vi gratiæ unionis. Sed modosatissitsupponere, quod contraria sententia est communis inter Theologos, quam ex professo firmabimus loco supra cit. ex quæst. 15. Præsertim cum Scotistæ docent gratiam non esse ex natura sua formam justificantem, nec ex- pellere ex propriis, et intrinsecis peccatum, sed solum ex ordinatione, et favore Dei extrinseco, ut vidimus tract. 14, disp. 4, dub. 2, g 3. Unde nihil habent ex hac parte, in quo habitualement gratiam præferant gratiæ unionis, ut illa præ ista dicatur jus- tificare formaliter.

Prastu
«loriiffll.

Jam vero si attendamus ad jus, quod pro consequenda hæreditate æternæ beatitudi- nis confert forma sanctificans; facile appa- ret, quantum gratia unionis eleveatur super gratiam habitualement. Confert hæc quidem prædictum jus, quatenus hominem consti- tuit filium Dei, ut diximus num. præced. consequens enim est, quod filio debeatur hæreditas, juxta illud zXpostol. ad Rom. 8 : *Si filii, et hæredes.* Nam qui dat esse, opor- tet etiam, quod det necessaria ad talis esse

conservationem : qualia sunt bona, in qui- bus consistit hæredilas. Sed cum gratia habitualis solum constituat filios adoptivos; gratia vero unionis constituat lilium Dei naturalem : oportet, quod sicut hæc filiatio illam incomparabiliter excedit ; sic etiam conferat nobilius, strictusque jus ad hære- ditatem paternam, atque ideo, quod gratia unionis quantum ad hunc effectum longo intervallo præcedat gratiam habitualement. Et propter hoc perfectius jus, et urgenliorem titulum; cum liliis adoptivis nec debeatur, nec conferatur Increditas a principio, sed post aliquam ducationem, linito videlicet statu viæ ; Christo tamen debita, et collatu fuit hæreditas a primo conceptionis mo- mento, ut optime tradit Divus Thom. infra quaestione 34, articul. 4, in corp, et in resp. ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod Christo ex hoc, quod fuit Deus, et homo, etiam in sua humanitate habuit- uliquid præ cæleris creaturis, ut scilicet stalim a principio esset beatus.*

14. Porro gratia habitualis est radix omnium virtutum, et donorum, quæ in homine sanctificato reperiuntur, ut expli- cuimus tract. 14, disputat. 4, dub. G, breviter, ac optime declarat D. Thom. in in 2, distinet. 2G, quæstione 1, artic. 4, his verbis : *Sicut ab essentia animæ fluunt potenliæ ab ipsa essentialiter differentes, si- cut occidens a subjecto : et tamen omnes uniuntur in essentia animæ, ut in radice : ita etiam a gratia est perfectio essentia, ut dictum est, et ab ea fluunt virtutes, quæ sunt perfectiones potentiarum, ab ipsa gra- tia essentialiter differentes ; in gratia tamen conjunctæ sicut in sua origine per modum, quo diversi radii ab eodem corpore lucente procedunt.* Sed in hoc etiam munere gratia unionis longe excedit gratiam habitualement : quippe quæ non solum radicat alias virtu- tes, sed etiam ipsam habitualement gratiam, quæ est earum radix; consequitur enim tam gratia, quam omnis alia perfectio in homine Christo reperta, ad unionem sub- stantialement humanitatis ad Verbum, ut op- time tradit D. Thom. in hac quæstione articul. 13, in corp, ubi probat, gratiam habitualement sequi post unionem non tem- pore, sed naturæ, et ait : *decipitur ratio hujus ordinis ex habitudine gratiæ ad suam causam. Gratia enim causatur in homine ex præsencia divinitatis, sicut lumen in aere ex præseniia solis. Unde dicitur Ezechiel 43 -Glo- ria Dei Israel ingrediebatur per viam orien- talem, et terra splendebat a majestate ejus.*

Præsencia

Præsencia autem Dei in Christo intelligitur secundum unionem humanæ naturæ ad divi- nam personam. Unde gratia habitualis Christi iidelligitur ut consequens hanc unionem, sicut splendor solem. Et si prædicta duo Divus Thom. testimonia conferamus, reperiemus virtutes esse velut radios gratiæ habitualis; hanc autem esse quasi radium gratiæ unio- nis. Quod satis declarat, quanta majori universalitate gratia unionis radice perfec- tiones supernaturales in supposito, quam habitualis gratia. Nec hic referre potest, quod gratia vero habitualis dicatur radix physica, gratia vero unionis radix moralis. Tum quia plures negant habitualement gratiam esse radicem physicam, ut loco cit. vidimus : e contra vero plures negant gratiam unio- nis esse radicem præcise moralem, ut disp. sequenti dub. 2 videbimus, tum et præcipue, nam quidquid sit de modo ra- dicandi moraliter, vel physice ; dubitan- dum non est, quod attentis omnibus gra- tia unionis nobiliori modo exigit, radice, et fundet totam perfectionem sui suppositi. Quod satis est, ut simpliciter præferatur in munere radicandi.

Denique gratia habitualis dignificat opera nostra, ut sint meritoria vitæ æternæ de condigno, ut statuimus tract. 16, disp. 3, dub. 2. Sed cum ipsa sit in se valoris sim- pliciter finiti, nequit illa simpliciter infi- nite dignificare, sed solum communicat valorem finitum, et in ordine ad præmium finitum. In quo munere multum excedit gratia Christi substantialis : nam et infi- nita moraliter simpliciter est, et consti- tuit opera Chrisli simili ratione infinita. Unde habent quod sint simpliciter infinita in satisfaciendo, et merendo, ut fuse os- tendimus disp. 1, dub. 6, et do.ont com- muniter Theologi. Nec circa hoc immorari expedit; cum satis superque ostensum fuerit loco citato.

14. Ex his itaque, quæ ita expendere oportuit, et in propriis sedibus magis fir- miaotur, reintegratin' fundamentum nostræ assertionis : quoniam quod per gratiam ha- bitualement formaliter sanctificemur, nullus est Catholicorum, qui neget. Quod autem gratia habitualis formaliter sanctificet, ne- quit aliunde habere, quam ex omnibus capitibus hactenus relatis, vel eorum ali- quo, ut facile consideranti apparebit. Constat autem ex hucusque dictis, quod gratia substantialis unionis tam in om- nibus, quam in eorum singulis antecellit gratiam habitualement, præstatque altiori ra-

tione, quod illa suo susceptivo communi- cat. Ergo gratia substantialis unionis sanc- tificat formaliter, non minus sed magis perfecte, quam gratia habitualis. Nec va- let dicere, quod habitualis sanctificat per modum formæ, secus autem gratia unio- nis. Quoniam ut a principio dubii obser- vavimus, esse formaliter tale latius patet, quam esse tale per formam : humanitas enim formaliter terminatur per subsis- tentiam Verbi, quæ tamen non unitur per modum formæ. Unde quod gratia unionis non communicetur per modum formæ ; minime impedit, quod com- municetur formaliter, et quod eadem ra- tione sanctificet formaliter, hoc est. intrinsece, immediate, et actualiter per se ipsam. Cum ergo aliunde ostensum sit. quod præstet eosdem, et nobiliores effec- tus, quos gratia habitualis communicat : nihil interest ad præsentem consideratio- nem, quod gratia unionis uniatur, aut non per modum formæ physicæ, quod potius imperfectionem arguit in ipsa forma puros homines sanctificante formaliter.

Confirmatur primo : quia sanctificatio propria humanitatis Christi per aliquid for- maliter fieri debuit : sed sanctificatio pro- pria humanitatis Christi fieri formaliter non potuit per gratiam habitualement acciden- talem, aliis sanctis communem : erno facta formaliter est per gratiam substantia- lem unionis. Consequentia evidenter infer- tur ex præmissis : quia seclusa, aut non sufficienti gratia habituali ad prædictum effectum, opus est recurrere ad aliam gra- tiam : et alia non apparet, quam gratia substantialis unionis. Major autem est certa : quoniam nihil est formaliter tale, nisi per aliquid ipsi intrinsecum : sed hu- manitas Christi est formaliter sancta qua- dam sanctitate sibi propria, ut nemo ne- gat : et aliunde hujusmodi sanctitatem non habet ex se, sive ex prædicatis propriis naturalibus, ut est per se notum ; ergo sanc- tificatio propria humanitatis Christi fieri debuit formaliter per aliquid superaddi- tum humanitati. Minor denique, in qua poterat esse difficultas, ostenditur ; quo- niam sanctificatio propria humanitatis Christi consistit in omnibus, quæ hacte- nus recensuimus, vel saltem eorum aliquo, ut cictera fundat, et concernit : unde præ- dicta sanctificatio importat vel formaliter, vel connexive, quod humanitas sit conjuncta Deo personaliter quod ille homo sit Filius Dei naturalis ; quod non solum

ConUr-
matio.

sit absque peccato, sed etiam sine potentia peccandi ; quod habeat sibi actu conjunctam h;erediiaiem æternæ [beatitudiuis ; quod tails sanctificatio exigat, fundetque praesentiam gratiæ habitualis, cæterorumque donorum ; et denique quod dignitice opera Christi simpliciter infinita, ut supra ostendimus, Gratia autem habitualis prædictos effectus præstare minime potest, ut similiter est ostensum, et liquet ex eo, quod accidens limitatum, et finitum est. Ergo sanctificatio propria humanitatis Christi fieri formaliter non potuit per gratiam habituaalem.

Aha CjÜJf. LMio. Confirmatur secundo : quia Christo Domino pro sua infimti dignitate attribuendum est illud sanctificationis gemnus, quo i perfectius est; dummodo non repugnet doctrinæ fidei, el recite rationi : sed humanitatem sanctificari formaliter ex vi unionis hypostaticæ ad personam independenter ab alia gratia accidentali, et a Christo separabili, perfectius est, quam sanctificari forma'iter per hujusmodi præcisa gratiam accidentalem, cæleris puris hominibus communem : et aiunde prædictum genus sanctificationis non repugnat doctrinæ fidei, nec reque rationi : ergo hic homo Christus sanclificatus forma'iter fuit per gratiam substantialis unionis, et independenter ab alia gratia habituali. Major, et consequentia constant. Minor autem quoad primam partem est evidens : nam melius ex terminis est sanctificari substantialiter, et ex vi grati» inseparabilis ab ipsa constitutione suppositi, quam, sanctificari accidentaliter, et ex vi alicujus doni simpliciter contingentis, et simpliciter auferibilis a persona. Secunda vero minoris pars, quantum allinet ad doctrinam fidei desumptam ex scriptura, el Patribus, satis constat ex dictis % primo, et contraria opinio nihil ab hac parte habet, quo probetur. Quantum vero pertinet ad rationem, constabit diluendo argumenta contraria, utjjseq. constabit.

Non. nic vero tantum addere oportet oppositam opinionem vel ex eo tantum nobis displicere, quod minus digne sentiat de Christi Domini sanctitate. Quod severiori judicio ccnsnit Medina, quæst. 34, articul. I, dub. 2, ubi observat, quod Scotus in 3, dist. 3, quæst. 7, docet gratiam unionis osse priorem ordine generationis gratia habituali. *El ex his principiis*, subdit Medina, colligit Scolus *esse prius in intentione summam gratiam, el summam gloriam ani-*

m:e Chrisli, propter quam esi intenta unio hypostatica. 5.æ. hac phantasia damnabilis reprobatur ab Evangelic, el ab universis considerantibus altitudinem dominicx Incarnationis. Unio enim hypostatica non est solum prior ordine generationis, sed etiam causalitate omni possibili. Est enim finis, el efficiens reliquorum donorum, qu.v habet anima Chrisli : ex unione enim hypostatica concludimus animam Chrisli habuisse summam gratiam, el gloriam. Unde Joannes in Evangelic describens plenitudinem gratia Christi, nesciens quomodo melius describeret, ad ollissimam radicem se contulit, dicens : Vidimus gloriam ejus gloriam quasi unigeniti a Patre, plenum grathe, et veritatis. Et certe non solum natura humana, et omnes dxmones, ct Angeli stupent in celsitudinem hujus mysterii: verum eliam cognoscimus evidenter ad ipsum mysterium omnia, qux a principio mundi facta sunt, esse ordinata, el destinata tamquam ad ma cimum factibilium. Quid enim majus excogitari potest quam quod Deus sit homo, el homo veraciter sil Deus? Hæc iVe Magister, et bene præter censuram, a qua duximus abstinendum. Recolantur, quæ diximus disp. 2, dub. 1, § 5, et G, ubi ostendimus Christum Dominum fuisse finem cujus gratia omnium, quæ Deus decrevit. Videantur etiam, quæ diximus disp. i, dub. 2 et 3, ubi ex professo probavimus unionem hypostaticam esse maximam tam in esse unionis, quam in esse perfectionis, et in ratione entis, et in ratione beneficii. Ex quibus, hactenus dicta magis firmari queunt.

§ ni.

Occurritur argumentis contraria: opinionis.

15. Oppositam sententiam (quæ defendit humanitatem Christi non fuisse sanctam formaliter per gratiam substantialis unionis, sed al prædictum effectum indiguisse gratia habituali sibi superaddita : et consequenter, quod si Cbris us hac gratia privaretur non esset formaliter sanctus, sed ad summum causaliter, aut in radice), tuentur Paludanus in 3, dist. 13, quæst. 2, Palein opinione 4, concii. 1. Marsilius quæst. 10, art. 1. Durandus dist. 12, et esse communem Scotistarum sententiam, illi subscribentes, affirmant Rada controvers. 4, art. 3, concii. 4, et Castillo disp. 11, quæst. 2. Solent eliam pro hac sententia referri aliqui Thonristæ, ut Capreolus, Vincendus,

Maw li-.l. i. eru-diil.

Bah. Casiitie.

tins, Alvarez, Cabrera, et alii. Sed illarn minime docent, quia cum negant, quod Christus ex vi solius graliæ unionis fuerit sanclificatus formaliter, sumunt ly *formaliter* contrapositive ad *personaliter*, et denotant, quod gratia unionis non fuerit Vi-ra forma, sed terminans : per quod minime excludunt quod sanctilicaveril vero, et simpliciter, et immediate, ut defendimus. Undo Cabrera, qui post alios tres relatos scripsit, satis se declarat in præsententi disp. 2, § 3, ubi hanc conclusionem statuit : *Christus ul homo ex vi unionis hypostatica prius natura, quam reciperet gratiam habituaalem, fuit simpliciter sanctus, gratus, el acceptus Deo, sanctitudine, el gratitudine personali, non formali, nisi lanium radicaliter* : quatenus videlicet radicat habituaalem gratiam, quæ est vera forma recepta. Verumtamen est, quo! hic Auctor alia postea, immiscet in probationibus, quibus et veritatem, et propriam mentem offuscat. Sed quidquid sit de hujus opinionis patronis.

Arguitur primo in ejus confirmationem : quoniam effectus formalis primarius alicujus nequit præstari ab alio, quam ab ipsa forma ; sed esse formaliter sanctum est effectus formalis primarius gratiæ habitualis : ergo nequit præstari formaliter nisi ab ipsa gratia habituali : ergo cum gratia unionis distinguatur essentialiter a gratia habituali, impossibile est, quod per gratiam unionis, antecederet ad habituaalem humanitas Christi fuerit formaliter sanctificata. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major est certa : quia effectus formalis primarius alicujus formæ nihil aliud est, quam ipsa forma communicata subjecto : ergo non ab alio, quam ab ipsa forma potest communicari. Minor etiam constat : quia unica causa formalis nostrae justificationis, sive sanctificationis est gratia habitualis, quæ ad nos constituendos coram Deo sanctos per se primo ordinatur, ut satis aperte colligitur ex Conci!. Trident. scss. 5, cap. 7, Et sic docuimus tract. 14, disp. 4, dub. 2, et tract. 15, disp. 2, dub. 2, quibus locis ostendimus hunc esse effectum formalem proprium gratiæ habitualis, nec ab alia forma præstari.

Confirmatur : nam id, quod sanctificat formaliter, debet uniri subjecto per modum formæ : sed gratia unionis nequit uniri subjecto per modum formæ : ergo non potest sanctificare formaliter, atque ideo humanitas Christi non est sanclifi-

cata formaliter ex vi gratiæ unionis, sed ex vi gratiæ habitualis, quæ et forma est, et communicatur per modum formæ. Utraque consequentia palet. Minor aulem sæpius a nobis, vel concessa, vel insinuata est; quia gratia unionis est re ipsa in recto ipsa personalitas Verbi humanitati communicata : sed personalitas divina solum potest uniri per modum puri termini, et nequit in subjecto recipi, aut per modum formæ communicari, ut ostendimus disp. 3, dub. 4, ubi hac via explicuimus, quod Verbum in unione, et assumptione humanæ naturæ nullam subierit mutationem, vel aliam imperfectionem : ergo gratia unionis non potuit subjecto uniri per modum formæ. Major denique ostenditur : nam quod sanctificat formaliter, debet reclificare animam ejusque, potentias in ordine ad recte operandum circa finem supernaturalem : quippe sanctitas formalis in hac rectificatione, sive dispositione consistit : sed id, quod rectifiant animam et potentias ad bene operandum, habet rationem principii *quo*, atque ideo unitur per modum formæ, cujus proprium est esse principium *quo*, et præstare virtutem agendi : ergo quod sanctificat formaliter debet uniri subjecto per modum formæ.

1G. Ad argumentum respondetur, concessa majori distinguendo minorem : *esse formaliter sanctum sanctitate accidentaliter est effectus primarius graliæ habitualis*, concedimus : *esse formaliter sanclum sanc-lilale substantiali esi effeclus primarius prædiclæ graliæ*, negamus. Et consequentia eodem modo distingui debet, vel est absolute neganda. Itaque esse formaliter sanctum dupliciter contingit, uno modo accidentaliter per conjunctionem accidentalem, sive affectivam cum Deo : et hic est effectus formalis primarius gratiæ habitualis : quem proinde fatemur ab ea essentialiter dependere, nec posse salvari formaliter per solam gratiam unionis. Et hoc præcise probant et testimonium Concilii Tridentini, et quæ diximus locis relatis. Altero autem modo esse formaliter sanctum fit substantialiter per conjunctionem substantialem cum Deo in eadem hypostasi : et hic nec est effeclus gratiæ habitualis, nec ab illa præstari potest : sed corresponde! uni, et soli gratiæ unionis, quæ Christo singulariter competit. Unde ex doctrina nostra minime sequitur, quod gratia unionis præstet effectum primarium

Sohiter

1 *

b

i u

i

>5-

formalem gratia- habitualis¹ quem absque illa esse impossibilem recognoscimus sed quod præstet alium effectum excellentiorem. et longe diversum. Potestque. hæc responsio confirmari exemplo alterius effectus formali nam esse *Deo gratum*, sive *subjectum congruum* divini amoris est effectus primarius gratiæ habitualis, ut diximus locis citatis : qui proinde videtur salvari non posse absque prædicta gratia, aut ex vi alterius. Et nihilominus D. Thom. opusc. 2, cujus verba dedimus num. 6, distinguit duplex esse gratum, vel congruum ad terminandum amorem Dei : aliud per conjunctionem accidentalem, et effectivam cum Deo; quod dicit per fieri gratiam omnibus justis communem : et aliud per unionem substantialem naturæ humanæ cum Deo in eadem hypostasi ; quod asserit fieri per gratiam unionis soli Christo convenientem. Sic ergo duplex osse formaliter sanctum, et duæ formæ sanctificantes, aut quasi formæ eisdem effectibus correspondentes distingui debent, ut explicuimus.

Diluitur
confirmatio.

Ad confirmationem patet ex immediate dictis : nam distinguenda est major, *Id quod sanctificat formaliter accidentaliter, dicitur uniri per modum formæ*, concedimus : *id, quod sanctificat formaliter substantialiter*, negamus : et deinde concessa minori, negamus absolute consequentiam. Quia sanctificare formaliter latius patet, quam sanctificare accidentaliter, et per modum formæ : unde ex eo, quod gratia unionis nequeat sanctificare accidentaliter, et per modum formæ ; non sequitur, quod absolute nequeat sanctificare formaliter. Ad majoris autem probationem, quatenus huic doctrina, opponi potest, respondetur, quod rectificatio animæ, et potentiarum non solum fit per principium quo eas elevante per modum virtutis, aut rationis agendi : ad quod requiritur unio, per modum formæ : sed etiam fit per principium quod eas terminans, et personans. Nam cum operari sit suppositorum, et subsistentium ; ah eisdem ul a principio *quod* potest desumi prima, ac substantialis animæ rectitudo ad operandum. Et ita contigit in Christo : nam quia ejus suppositum est divinum ; ipsius anima ex vi hujus ita determinatur, ut nequeat defectuose operari, vel aliquod peccatum admittere. Idque satis est, ut gratia unionis in communicatione talis suppositi consistens, licet non possit sanctificare accidentaliter, et per modum

formæ. aut principii *quo* : valeat tamen sanctificare substantialiter, per modum termini, et principii *quod* : et quamvis nequeat rectificare animam, et potentias eas elevando, ut proxime operentur; possit tamen ipsas rectificare, terminando, personando, et impediendo defectus, et obliquitates operationis, atque exigendo principia proxima ad agendum supernaturaliter. Idque salis est ad sanctificandum formaliter absolute.

17. Sed replicabis (et sit secundum argumentum²): quia ex præmissa doctrina sequitur, quod gratia habitualis sit Christo inutilis, atque ideo, quod in ipso constitui non debeat : consequens est falsum : ergo Christus non sanctificatur formaliter, per gratiam unionis. Sequela ostenditur : quia gratia unionis ex una parte sanctificat formaliter, ut asserimus : et ex alia parte continet eminenter sanctitatem gratiæ habitualis : ergo communicata humanitati Christi, præstat ipsi, quidquid illi communicaret habitualis gratia : atque ideo hæc est inutilis Christo, supposita gratia unionis. Falsitas autem consequentis liquet : nam de facto fuit in Christo gratia habitualis ob plures rationes, quas D. Thom. expendit in hoc art. et examinabimus disputat. seq. ergo dici nequit, quod prædicta gratia fuerit Christo inutilis.

Confirmatur : nam impossibile est, quod eadem gratia unionis sanctificet animam Christi simul radicaliter, et formaliter ; sed ex suppositione, quod in anima Christi fuerit gratia habitualis; sequitur, quod gratia unionis sanctificaverit eam animam radicaliter : ergo facta tali suppositione, non sanctificavit formaliter animam : ergo fateri oportet vel gratiam habitualemente Christo inutilem, vel gratiam unionis sanctificasse non formaliter, sed præcise radicaliter. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major videtur manifesta : quoniam repugnat, quod idem respectu eiusdem elleclus se habeat per modum radicis, et per modum constitutivi formalis ; cum esse radicaliter tale, et esse proxime tale importent rationes oppositas, unde quia homo per animam est radicaliter risibilis, nequii per eandem animam esse risibilis, proxime, et formaliter; sed ad hoc posterius requiritur potentia diversa animæ superaddita. Minor etiam constat : quia ex suppositione, quod in anima Christi fuerit gratia habitualis; debuit fundari, et radicari in gratia unionis sicut in

Co: Gf
BJt».

in

in principio *quod* : nique ideo gratia unionis debuit concurrere radicaliter ad habitualement gratiam, per quam anima Christi sauctilicata formaliter fuit : et consequenter debuit illam sanctificare radicaliter.

fttbfir
argu*
meuio.

Ad argumentum, et replicaro respondetur negando sequelam : nam cum in Christo distinxerimus duos effectus formales, et longe diversos sanctitatis, nempe esse formaliter substantialiter sanctum, et esse formaliter accidentaliter sanctum; minime sequitur, quod si gratia unionis præstet immediate per se ipsam primum effectum formalem, gratia habitualis sit simpliciter superflua : requiritur enim ut posteriorem formalem effectum communicet. Et insuper desideratur necessario ad alia munia, quæ disp. seq. expendemus. Ad probationem autem sequelæ, quæ præmissam doctrinam et distinctionem impugnat, dum ostendere nititur gratiam unionis præstare formaliter eundem effectum, qui alias per gratiam habitualement communicari posset, respondetur negando consequentiam : quoniam non sufficit, quod gratia unionis contineat eminenter gratiam habitualement, ut formalem hujus effectum possit communicare. Quippe ad hoc ultimum præter continentiam illam eminentialement requirebatur, quod posset uniri per modum formæ physicae. Et quia ita uniri non valet ob imperfectiones huic modo communicationis annexas; propterea nequit præstare effectum formalem gratiæ habitualis, nec pro illo supplere. Idque declarari potest exemplo divinæ naturæ, quæ eminenterin se continet perfectionem luminis gloriæ, et charitatis : et tamen istorum effectum formalem præstare nequit per semelipsam : eo quod hujusmodi effectus importat unionem in ratione formæ physicae, quæ prædictæ naturæ repugnat, ut suis locis ostendimus, tract. 2, disput. i, dub. 5, et tract. 14, disp. 5, dub. 3, et tract. 19, disp. dub. 1. Quod autem possit communicari in ratione subsistentia, et existentia constituyendo humanitatem Christi subsistentem, et existentem absque subsistentia, et existentia creatis, ideo est : quia istarum munus ex generali ratione non est informare, sed terminare, et complere naturam, in quo nulla clauditur imperfectio, ut vidimus disp. 3, dub. 4, et disp. 8, dub. 3. Et ex eadem radice provenit, quod possit sanctificare formaliter substantialiter per modum termini, aut principii *quod*, ut in præsentī statuimus.

Salamant. Curs, theolog. tom. XIV.

Unde ad confirmationem facile constat : concedimus enim, quod gratia unionis potuit simul radicaliter, et formaliter concurrere ad eundem effectum formalem sanctificationis. Sed nulla fuit repugnantia in eo, quod concurrerit formaliter proxime ad sanctificationem substantialement, et quod simul concurrerit radicaliter ad sanctificationem accidentialement, quæ formaliter fit per gratiam habitualement. Sic enim concurrunt immediate proxime per se ipsam ad sanctificandum substantialiter humanitatem Christi, quod simul fuerit radix gratiæ habitualis, per quam prædicta humanitas sanclificata accidentaliter fuit. Unde in hoc sensu neganda est major quam non evincit incerta probatio : quia licet idem respectu ejusdem nequeat esse simul radix, et forma constitutiva; potest tamen esse forma respectu unius, et radix respectu alterius : sicut anima constituit formaliter intellectivum substantialement ut *quod*, et radicat intellectivum proximum ut *quo*.

18. Arguitur tertio destruendo motiva nostræ assertionis : quia non alia ratione humanitas Christi esset formaliter sanctificata per aliquid substantialement, nisi quia terminata substantialiter fuit per subsistentiam Verbi, quæ formalis sanctitas est : sed hæc ratio est nulla : ergo humanitas Christi non fuit sanclificata per aliquid substantialement. Probatur minor : quia subsistentia Verbi potest communicari naturæ irrationali, ut statuimus disputat. 9, dub. 2; sed naturam irrationalē nequit constituere formaliter sanctam ; quippe quæ incapax est habendi jus physicum, vel morale ad æternam beatitudinem; sine quo jure vera sanctitas non consistit : ergo subsistentia Verbi non est formalis sanctitas; atque ideo nequit ex hoc capite humanitatem formaliter sanctam constituere. Probatur consequentia ex præmissis : nam forma nequit communicari subjecto, quin illi communicet suum effectum formalem saltem primarium : sed effectus formalis primarius sanctitatis formalis est esse formaliter sanctum : ergo si subsistentia Verbi potest communicari naturæ irrationali, quin illam reddat formaliter sanctam; signum manifestum est, quod prædicta subsistentia non sit sanctitas formalis.

Confirmatur primo : quia sanctitas formalis est ratio acceptandi suum constitutum ad gloriam : sed subsistentia Verbi communicata humanitati non fuit ratio, ut acceptaretur ad gloriam : ergo non fuit

EiiJiHr
/onfir-
roatio.

3 argti
meulaiD.

it

&

;\$

>

onGr-
wjiio l.

if

«

sanctius formalis humanitas. Probatur minor : tum quia posita illa subsistentia, posset Deus negare gloriam humanitati. Tum etiam quia præeuntô illa subsistentia, et non concurrente gratia habituali cum aliis principiis proximis, non posset Christus elicere operationes supernaturales, quibus homo ad gloriam perducitur. Tum denique quia prædicta subsistentia non radicat gratiam, et alia principia, sine quibus gloria communicari non valet : collatio enim gratiæ, et aliorum principiorum, etiam supposita unione- hypostatica, est Deo simpliciter libera, et fit per diversam actionem, et concursum, ut infra dicemus disp. sequent. dub. 2; sequitur ergo, quod subsistentia Verbi non fuerit humanitati ratio formalis, ut acceptaretur ad gloriam.

Sccaoth. Confirmatur secundo : nam ideo humanitas sanctificaretur per subsistentiam Verbi, quia per illam Deo intime conjungitur : sed hæc intima cum Deo conjunctio non sufficit ad formalem sanctificationem : ergo humanitas non sanctificatur formaliter per subsistentiam Verbi, vel unionem hypostaticam. Probatur minor : tum quia Deus est intime conjunctus animabus justis speciali, et diverso modo ab illo, quæ est in aliis justis per essentiam, præsentiam, et potentiam, ut declaravimus tract. 14, disputat. 1, capite primo. § tertio; unde ipsæ personæ divinæ habent rationem gratiæ, et vere donantur justis, ut ibidem explicuimus : êt tamen hæc intima præsentia, sive conjunctio non sufficit, ut animæ dicantur formaliter sanctificari per Deum sibi conjunctum : ergo quod humanitas fuerit Deo conjuncta in subsistentia Verbi, minime sufficit ad hoc, quod per ipsam subsistentiam, aut substantialem conjunctionem fiat formaliter sancta. Tum etiam quia essentia divina sub conceptu speciei intelligibilis unilur intrinsece, et immediate mentibus beatorum : el tamen hæc intima conjunctio non sufficit, ut beati constituentur formaliter sancti per prædictum unionem : si enim non haberent gratiam habitualement, quamvis Deo intelligibilior forent uniti, non essent actualiter, formaliter sancti : ergo nec unio intima humanitatis cum Deo in ratione hypostasis sufficit ad sanctificandum formaliter humanitatem. Tum denique nam sicut illa Verbi subsistentia est transcendentaliter sanctitas, sic etiam est transcendentaliter omnipotentia, immensitas, et æternitas : hæc enim omnia necessario transcendentaliter includit non

minus, quam sanctitatem divinam : et tamen quod subsistentia illa omnia includens uniatur humanitati, non sufficit ad constituendum humanitatem formaliter omnipotentem, immensam, et æternam : ergo similiter non sufficit ad constituendum illam formaliter substantialiter sanctam.

19. Ad argumentum respondetur negando minorem. Ad cujus probationem ^relinquendo insufficientes aliquorum solutiones), respondemus omittendo præmissas, et negando consequentiam, quæ ex illis non valde colligitur : quia gratis concesso, quod esse formaliter sanctum sic effectus formalis primarius subsistentiæ? divinæ; nihilominus non est totalis, et adæquatus : unde potest subsistentia divina alicui naturæ communicari, quin illi communicet prædictum effectum, sed alium. Pro cujus luce observandum est discrimen notabile inter formas : quædam enim sunt adeo limitata?, ut unicum effectum præcise formalem habeant, tam adæquate, quam inadæquate : et ita se habet albedo v. g. ad dealbandum, et quantitas ad extendendum substantiam in se. Quibus formis recte applicatur, quod si subjectum aliquod nequeat suscipere formalem, et primum earum effectum adæquatum nec ipsas formas secundum aliquam aliam rationem suscipere possint. Sunt autem aliæ formæ, aut quasi formæ adeo elevatae, ut sint eminenter piores formæ, pluresque effectus formales possint communicare. Quos quidem omnes communicabunt susceptivo capaci, et sibi omnino adæquato. Si autem aliquod susceptivum sit capax unius effectus formalis, non vero alterius ; forma se illi communicabit secundum illam rationem, cujus est capax. Et ex eo, quod susceptivum nequeat illam secundum istam, illamve rationem participare, non inde colligetur, quod non possit formam participare secundum aliam rationem, ad quam habet opacitatem. Est enim prædicta forma ob suam elevationem multiplex, pluresque effectus primarios sibi inadéquates communicat : unde unius negatio non negat communicationem formæ absolute, sed præcise quoad aliquem effectum formalem.

Quod magis declarabitur exemplis : etiam essentia divina simul eminentior est virtus intellectiva, intellectio, et species intelligibilis : et omnes istos quasi effectus formales communicat suo quasi susceptivo adæquato, nempe Deo. Sed si ad aliud

Sibiia
>'s-
Ettli.

aliti susceptible sibi inadæquulum comparetur, nempe ad intellectum creatum; nequit suum effectum formalem primum adæquatum ipsi communicare ob susceptivi incapacitatem: unde non constituit illum formaliter potentem intelligere, aut intelligentem in actu. Sed quia intellectus creatus potest illi uniri, et per eam determinari in ratione speciei intelligibilis; propterea essentia divina communicatur illi secundum banc rationem: et negatio communicationis sub aliis muneribus non infert negationem communicationis prædictæ formæ sub omni munere. Et ut ad rem præsentem magis accedamus, subsistentia Verbi simul indivisibiliter est personalitas: et tamen ex eo, quod nequeat naturam irrationalem personare, minime cogunt Adversarii, quod nequeat eam suppositare, vel constituere subsistentem; cum hoc potius in argumento supponant. Et denique ut rem ipsam proximius omnino attingamus, ipsi non negant, quod subsistentia Verbi sit sanctitas radicalis; cum concedant, quod Christi humanitatem constituerit radicaliter sanctam; et cum dicant, quod talis subsistentia valeat naturæ irrationali communicari; non dicunt, nec dicere possunt, quod illam constituere valeat radicaliter sanctam: implicat enim esse sanctum radicaliter, quod habet incapacitatem ad sanctitatem formalem. Liqueat itaque in omnibus his exemplis, et aliis, quæ facile occurrent, quod ubi forma est eminens, et pluribus inferioribus æquivalens, potest optime communicari secundum aliquem effectum formalem primum, cuius susceptible est capax; licet non communicetur secundum alios effectus primarios, quos de se impertiri posset, sed ad quos susceptible habet incapacitatem.

Sic ergo licet subsistentia divina sit formalis sanctitas, possitque quantum est de se, sanctificare formaliter susceptible, cui unitur: nihilominus non opus est, quod prædictum effectum omni susceptivo communicet: quia potest dari susceptible capax ut subsistat, sed incapax ut sanctificetur formaliter. Et ita contingit in casu argumenti. Unde ex eo, quod natura irrationalis possit terminari per subsistentiam divinam, et nequeat per illam formaliter sanctificari; non infertur, quod prædicta subsistentia non sit in se formalis sanctitas. vel quod non possit sanctificare formaliter susceptible prædicti effectus capax,

cujusmodi est humanitas Christi. Sicut ex eo, quod natura irrationalis non possit sanctificari radicaliter per prædictam subsistentiam; minime sequitur, quod hæc non sit sanctitas radicalis, et quod humanitatem Christi non sanctificaverit radicaliter. Et ratio est, quam jam assignavimus, desumpta ex una parte ab eminentia formæ (equivalent! pluribus; et ex alia parte ab inadæquatione subjecti respectu formæ, quod habet capacitatem ad unum illius effectum, et incapacitatem ad alios.

20. Ad primam confirmationem respondetur sanctitatem formalem esse rationem acceptandi subjectum ad gloriam, quantum est de se, et quoad sufficientiam, et proportionem; secus vero indispensabiliter quoad efficaciam, et actum. Et ratio est: quia ad salvandum, quod formaliter constituat gratum, et acceptum, sufficit primum illud: quo tamen posito, Deus pro suis supremis dominio, et libertate, potest gloriam denegare agendo contra naturalem exigentiam subjecti. Sic albedo ex natura sua facit album, licet possit ab hoc effectui privari, si a subjecto separetur. Sic etiam grave naturaliter est in loco deorsum sicut in centro; a quo tamen contra suam exigentiam impedi absolute potest. Et gratia habitualis constituit formaliter gratum, sive acceptum ad gloriam, ut Adversarii fatentur: et tamen potest Deus hominem in gratia existentem privare in æternum beatitudine; cum hæc in operatione consistat, ad quam etiam posita gratia, et quibusvis aliis principiis, potest Deus non concurrere, ut satis ex se liquet, et ex professo ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 2, a num. 30. In hoc igitur sensu, neganda est minor confirmationis. Et ad primam, et secundam ejus probationem constat ex immediate dictis solum evincere, quod subsistentia Verbi humanitati communicata non afferat essentialiter in actu acceptationem efficacem ad gloriam; quod ad rationem format sanctificantis non requiritur: minime vero, quod non importet essentialiter acceptationem quoad proportionem, et sufficientiam, prout ad rationem prædictæ formæ desideratur. Et utrumque liquet in gratia habituali, ut dictum est. Ad tertiani vero probationem respondemus, quod licet subsistentia Verbi non ra licet physice gratiam, et alia principia ad gloriam requisita; illa tamen radicat moraliter ob dignitatem, quam humanitati

Respon-
sio ad
primum
conclu-
sionem.

.ift

W

Hi

præstat, et cui alia dona debentur, ut diximus num. 13. et magis constabit ex dicendis loco in continuatione citato. Et ut salvetur conceptus proprius formæ sanctificantis in communi, et prout abstrahit a modis sanctificandi substantialiter per modum principii *quod*, et sanctificandi accidentaliter per modum principii *quo*; satis est radicare principia gloriæ abstrahendo a modis radicis pbysicæ, vel moralis, Hæc enim diversitas contingit ex particularibus rationibus, et modis sanctitatum : nam quæ sanctificat ut *quo*, habet rationem naturæ, ad quam immediate physice consequuntur virtutes, seu proprietates : sed quæ sanctificat ut *quod*, habet rationem suppositi, aut subsistentiæ, a quibus non dimanat physice natura. sed in illis subsistit, et per illa terminatur, ut etiam in naturalibus liquet.

s^uniY ^eundam confirmationem respondetur concedendo maiorem, sive causalem intellectam de conjunctione intima, non qualicumque, sed pertingente ad unionem intrinsecam humanitatis cum Deo in eodem supposito, sive hypostasi. Et in hoc sensu negamus minorem : quam minime evincunt adductæ in contrarium probationes. Ad *primam* concedimus, quod cum homo sanctificatur, communicetur ipsi non solum gratia habitualis, sed etiam Deus ipse per modum doni, et specialis gratiæ. Sed tamen prædicta communicatio non importat intrinsecam unionem cum Deo; sed solum Dei inhabitationem in anima iusti ut in templo, aut sicut in domo amici, cui assistit : ad quam inhabitationem certum est non requiri unionem intrinsecam, sed sufficere assistentiam specialem. Et propterea Deus habitans peculiariter in animabus iustorum illos non sanctificat formaliter : quia ad huiusmodi effectum requiritur unio intrinseca formæ, aut quasi formæ sanctificantis, ut in aliis formalibus effectibus contingit. Ad *secundam* concessis præmissis, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis sumitur ex duplici conditione (ut alias omittamus), ad rationem sanctitatis formalis requisita : petit enim huiusmodi sanctitas esse primam rectitudinem naturæ, ex qua perfectio ad potentias derivetur ; et simul (quod ex primo illo consequitur, afficere immediate naturam, ut liquet in gratia habituali, quam Adversarii admittunt esse formalem sanctitatem, et certum est prædictas condiciones habere. Quas etiam habet gratia substantialis unionis : nam et

naturam creatam immediate afficit, et illam simul primo rectificat radicans saltem muraliter alias potentiarum perfectiones. Sed eis conditionibus non gaudet unio essentialis? divinæ in ratione speciei intelligibilis : quoniam talis jtnio non fit immediate cum natura creata, sed cum potentia proxime intellectiva : nec inchoat per modum primæ radicis rectitudinem, sed magis essential complementum ejus, illamquo supponit : unde dicitur gratia consummata. Et ideo licet unio divinitatis sub conceptu subsistentiæ sanctificet formaliter; non tamen ejusdem unio sub conceptu speciei intelligibilis. Ad *tertiam* similiter respondetur, concessis præmissis, negando consequentiam. Et disparitas sumitur ex dictis in responsione ad argumentum : nam ut forma eminens communicet formales aliquos effectus suo susceptivo, non sufficit, quod forma in se talis sit, sed insuper requiritur, quod susceptivum habeat capacitatem ad tales effectus, vel ad formam sub hoc, aut illo munere suscipiendam, ut ibidem exemplis declaravimus. Natura autem creata non habet capacitatem, ut fiat omnipotens, immensa, et æterna, ut ipsa hæc probatio supponit : unde licet subsistentia divina sit in se transcendentaliter omnipotentia, immensitas, et æternitas, et intrinsece uniatur naturæ creatæ ; prædictos nihilominus effectus ei non communicat, ob illius nempe incapacitatem. Sed natura creata est capax ut compleatur, terminetur, sanctificetur et perficiatur, ut nemo negat. Quocirca cum subsistentia divina sit in se perfectio, et sanctitas, et humanitati communicetur; non potest non illam perficere, et constituere formaliter sanctam.

21. Arguitur quarto : nam si humanitas tir;* Christi ex vi gratiæ unionis sanctificaretur formaliter ; Christus in quantum homo esset filius Spiritus sancti, et totius Trinitatis : consequens est falsum : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia eo ipso, quod humanitas per unionem sanctificaretur formaliter, Christus in quantum homo fundaret ratione talis sanctitatis jus ad hereditalem paternam ; atque ideo ratione unionis esset filius Dei : sicut enim bene valet, *si filius, et hscres* ; sic etiam bene valet, *si hzres, et filius*. Rursus principium prædictæ unionis, in quo illa filiatio fundaretur, non esset solus Pater, sed etiam Spiritus sanctus, quinimo lota Trinitas; siquidem actio assumptiva fuit operatio toti Trinitati communis, ut diximus disp. 5, dub.

toil.
Tolttl.

ETbora.

D. Au-
fQit

Sohtio.

dub. 1. Ergo hæc colligendo de primo ad ultimum infertur, quod si Christus in quantum homo sanctificatur ex vi gratiæ unionis, sit in quantum homo filius Spiritus sancti, el totius Trinitatis. Falsitas autem consequentis ostenditur : quia in Concil. Tolet 11, in confess, fidei dicitur: *Christus Jesus nullo modo Spiritus sancli filius credi, vel inlelligi potest.* Et D. Thom. iufra quæst. 32, art. 3, ait : *Nullo modo debet dici Christus filius Spiritus sancti, nec etiam lolius Trinitatis.* Et similia docet D. August, lib. 3 de Trinit. cap. 10, Respondetur hoc argumentum nihil favere Adversariis, sed eandem, si quam habet, sortiri vim, et difficultatem in eorum, et communi opinione asserente, quod humanitas Christi fuit accidentaliter sanctificata per gratiam habitualement. Potest enim huic sub eadem forma applicari : si namque hæc gratia sanctilicavit humanitatem, ergo dedit homini Christo jus ad hæreditatem : ergo illum constituit hæredem : ergo et filium. Rursus talis gratia est effectus non solius Patris, sed Spiritus sancti, et totius Trinitatis : sequitur igitur, quod Christus in quantum homo sit ratione gratiæ habitualis filius totius Trinitatis. Unde difficultas ab Adversariis objecta debet ab eisdem dilui. Respondetur ergo negando sequelam, in cujus probatione non pauci defectus committuntur. Nam licet omnis filius sit hæres; e contra fieri potest, quod aliquis sit hæres, et non sit filius, ut patet in consanguineis, et in multis aliis habentibus jus ad hæreditatem, qui tamen filii non sunt : et consequenter, ex eo., quod Christus in quantum homo habeat ratione gratiæ unionis jus ad hæreditatem, non infertur, quod ratione prædictæ gratiæ sit filius. Præterea prædicta unio non confert Christo primarium jus ad hæreditatem : sed ipse cum sit persona divina, habet jus ad hæreditatem increatam : cui juri si comparetur jus acquisitum ad creatam visionem, solum potest dici tale secundum quid.

Sed quidquid de istis sit ; ratio a priori (per quam sequelæ probatio evertitur), ne Christus vel ratione gratiæ unionis, vel ratione gratiæ habitualis dicatur filius Spiritus sancti, aut totius Trinitatis est : quia subjectum filiationis et quantum ad esse, et quantum ad denominari non est natura, nec suppositum ratione naturæ, sed est suppositum in se ipso : et hac de causa Christus non dicitur filius B. A'irginis per filiationem realem, sed per solam relatio-

nem rationis, ne scilicet divinum suppositum mutetur in se ipso, quod repugnat. Cum autem prædictum suppositum sit Filius Dei naturalis ratione generationis æternæ ; nequit dici filius Dei alio inferiori modo ex vi alicujus gratiæ factæ naturæ creatæ, in qua subsistit ex tempore Nam quod est tale simpliciter, nequit esse tale simul secundum quid, et modo inferiori. Unde Christus nullo modo potest dici filius Dei, nisi naturalis per filiationem ab æterno sibi convenientem in divina natura. Porro filiatio non est respectu Spiritus sancti, aut totius Trinitatis, sed solum respectu primæ personæ determinate : cui directe opponitur. Et ideo Christus in natura assumpta non potest dici filius nisi solius Patris æterni. Unde liquet discrimen inter jus ad hæreditatem humanitati acquisitum, et filiationem : nam prædictum jus potest immediate competere humanitati; secus filiatio, ut diximus : et tale jus est a tota Trinitate per actionem assumptivam; sed filiatio est. a sola persona Patris : et consequenter quod Christus in quantum homo sit hæres, est a tota Trinitate; sed quod sit filius, est a solo Patre. Quæ hic perstrictim, et minus perspicue, quam res exigit, dicere oportuit occasione argumenti, quod propriam sedem habet infra quæst. 23, ubi operosius incumbemus difficultati in eo propositæ. Modo tamen dicta sufficiunt : quia ea difficultas non tangit specialiter nostram assertionem ; sed æqualiter aut etiam magis urget in gratia habituali. Videatur D. Thom. quæst. cit. art. Γ, et quæst. 32, art. 3, et quæst. 35. art 5, ex quibus locis traditam responsionem desumpsimus.

22. Arguitur quinto : quia si humanitas fuisset formaliter sanctificata per gratiam unionis antecederet ad gratiam habitualement; Christus meruisset de facto gratiam habitualement, et alia dona illi annexa : consequens est falsum, et contra D. Th. infra quæst. 19, art. 3, ubi statuit Christum non meruisse gratiam, nec scientiam, nec beatitudinem : ergo Christus non fuit sanctificatus formaliter per gratiam unionis antecederet ad gratiam habitualement. Sequela ostenditur : quia ut opus mereatur aliquod pretium, sufficit quod habeat æqualcm eidem valorem, et quod ipsum ordine naturæ præcedat, et quod procedat a persona sancta, ut liquet in justo, qui ob istas condiciones meretur

augmentum gratiæ eodem momento dandum : hæc autem omnia concurrerunt in actibus Christi ex suppositione, quod sanctificatus formaliter fuerit per gratiam unionis ut facile consideranti constabit : ergo sequitur, quod Christus meruerit gratiam habitualement.

Mr_x Nec satis erit dicere, quod licet gratia
orèiū. unionis præcossentur ordino naturæ gratiam habituaient : nullus tamen actus Christi istam præiuit. Nam contra hoc est expressa
D.Ttom. doctrina D. Thom. infra quæst. 34, art. 3, ubi affirmat Christum sanctificatum fuisse per gratiam habitualement more adultorum, so videlicet ad eam disponendo per propriam operationem : ergo negari non potest, quod aliqua Christi operatio præcossentur ordine naturæ gratiam habitualement : et tali operationi vis argumenti applicatur. Quod si ad eam declinandam
Godoi. respondeatur cum Godoi disp. cit. num. 35, D. Thom. loqui de dispositione consequenti, aut comitanti; de cuius ratione non est, quod formam ad quam disponit, præceiat. Id, inquam, si dicatur, eadem facilitate rejicitur : quia omnis dispositio, si vere disponit, est vere causa in suo genere influens : de ratione autem omnis causæ est, quod in suo genere præcedat effectum ordine naturæ : ergo vel negandum est, quod Christus receperit gratiam habitualement dependenter a propriis actibus sicut a dispositione, vel fateri oportet, quod tales actus præcossentur ordine naturæ gratiam habitualement. Potestque id declarari exemplo actuum, quibus homo ultimo disponitur ad justificationem : sunt enim dispositiones gratiam simpliciter consequentes, et concomitantes ; et nihilominus præcedunt gratiam ordine naturæ in suo genere. De quo plura diximus tract. 15, disp. 3, dub. 3.

Legitim Respondetur huic argumento negando
soluiio. sequelam. Ad cuius probationem prætermismissis responsionibus inter arguendum datis, quæ insufficientes sunt, nisi trahantur ad doctrinam immediate proponendam ; dicendum est de ratione meriti esse præcedere præmium non in quolibet genere, sed in genere causæ efficientis ; ita ut sit prius simpliciter existens saltem ordine naturæ, ut constat ex fuse dictis disp. 7, dub. 2 et 4. Licet autem Christus receperit gratiam habitualement dependenter a propriis actibus sicut a dispositione, ut I. Thom. tradit loco cit. et ostendimus disp. seq. dub. 3, et consequenter quamvis prædicti

actus præcossentur ordino naturæ talem gratiam in genere causæ dispositiuæ materialis (quod tantum, et bone probat argumentum) : nihilominus illam non præcossentur in genere causæ efficientis : sed potius e contra gratia habitualis fuit prior in tali genere prædictis actibus. Et ratio est : quoniam Christus se disposuit ad talem gratiam per actum perfectum charitatis amoris Dei super omnia : hic autem essentialiter dependet a gratia habitualement sicut a principio effectivo, ut ex professo ostendimus tract. 15, disp. 3, dub. 4, et tract. 19, disp. 4, dub. 2. Undo prædictus actus non solum de facto, verum nec de possibili pojuit esso meritum talis gratiæ : eo quod principium effectivum meriti nequit sub merito cadere, ut etiam ostendimus supra disp. 7, dub. 2. Hac igitur ratione licet actus, quos Christus in primo suæ conceptionis momento elicuit, et quibus ad gratiam habitualement se præparavit, habuerint omnes conditiones ad merendum alia præmia requisitas; non tamen meruerunt de facto, nec mereri potuerunt gratiam habitualement cum donis ei annexis : quia videlicet ita illa præcossentur in genere causæ dispositiue, quod illam nihilominus præsupposuerint in genere causæ efficientis : quod cum vera ratione meriti minime conciliari valet. Accedunt etiam aliæ rationes, utputa, quod fuerint actus gratiæ consummatæ, et regulati visione beatifica qua Christus in nullo momento caruit. Eas tamen hic omittimus ut non necessarias, sed expendemus infra quæst. 19, agentes de merito Christi. Quomodo autem conciliari possit, quod actus supponentes gratiam in genere causæ efficientis, queant illam præire in genere causæ dispositiue; difficultas generalis est, et quæ etiam occurrit in justificatione purorum hominum extra sacramentum : sed eam superare curavimus tract. 15, disp. 3, dub. 4, ubi lector præoccupatus reperiet plures replicas, quæ fieri possent contra adhibitam responsionem, et propterea illas omittimus.

23. Sexto, et ultimo arguitur : quia ex his, quæ in mysterio Incarnationis intrinsece concurrunt, non est aliquid assignabile quo humanitas formaliter substantialiter sanctificetur pro priori ad gratiam habitualement : ergo dicendum est, quod humanitas non fuerit sanctificata formaliter nisi per huiusmodi gratiam. Antecedens subditur : 'nam in primis si recurratur ad modum

Sexus
rp-
nlyE113.

modum creatum unioni*· hypostaticæ; talis fiiodus iu satis communi opinione non datur, ut constat ex dictis disp. 4, dub. 1, § Ü. Et licet talis modus daretur, solum esset nexus inter extrema : atque ideo magis haberet conditionem causalitatis, vel applicationis, quam rationis formalis sanctificandi. Si autem fiat recursus ad subsistentiam Veihi, qua humanitas immediate terminatur, nequit munus formalis sanctitatis obire : quia hæc importat maximam perfectionem : prædicta vero subsistentia, cum quædam relatio sit, nullam ex sua ratione perfectionem importat, ut statuimus tract. 6, disp. G, dub. 2. Si præterea dicatur humanitatem sanctificatam formaliter fuisse per naturam divinam in subsistentia Verbi imbibitam per modum transcendentis, neutiquam satisfacit : quia prædicta natura solum remote, et mediale unitur humanitati : id vero, quo humanitas formaliter sanctificatur, debet illi immediate et proxime uniri, ut liquet in omnibus aliis formis comparative ad suos effectus formales. Hæc autem, quæ recensuimus, concurrunt substantialiter in mysterio Incarnationis; neque aliquid aliud apparet. Ergo nihil assignari potest, quo humanitas Christi fuerit formaliter substantialiter sanctificata.

Confirmant Scotistæ hoc motivum : quia omnia relata, et eorum singula componi possunt cum peccato; siquidem non rectificant immediate humanitatis potentias, in quibus peccatum committitur, et recipitur : sed de ratione sanctitatis formalis, cum sit perfecta mundities, est impossibilitas cum peccato : ergo humanitas Christi non potuit per prædicta sanctificari formaliter.

Ad argumentum respondetur negando antecedens. Cujus probatio affert satis gravem difficultatem, quæ petit seorsim tractari dubio immediate sequenti. — Confirmatio etiam tangit aliam difficultatem, perlinentem ad quæst. 15, ubi illam ex professo discutiemus. Modo autem supponimus illam Scotistarum opinionem esse valde falsarn, et vix nomen opinionis mereri: tum quia vehementer deprimit Christi dignitatem : tum quia contradicit communi Patrum, et Theologorum sententiæ : omnes enim fatentur Christum esse incapacem peccati, licet diversimode id explicent. Unde ad confirmationem neganda est major propter ea, quæ loco cit. cum communi sententia dicemus. Aliunde vero, licet admitteretur,

non inultum faveret Bcotistis, si loquuntur consequenter : ipsi enim docent, quod gralia habitualis ex natura sua est compossibilis cum peccato gravi ; et quod illud expellere a subjecto non habet ex se, sed ab extrinsecis Dei favore, et misericordia, ut constat ex dictis tract. 15, disp. 2, dub. 1, num. 39. Et tamen non negant, quod formaliter sanctificemur per gratiam habitualement inhærcntem. Unde, nisi inconsequenter agendo, nequeunt ex hoc capite sumere argumentum, ut negent Christum ut hominem, vel Christi humanitatem habuisse sanctificationem formalem per gratiam unionis. Sed de hoc plura dicemus q. cit. ubi propriam sedem habet.

DUBIUM II.

Utrum modus unionis fuerit, ratio formalis sanctificandi substantialiter humanitatem Oluisti.

23. Sicut solet distingui duplex objectum, nempe *quod*, et *quo* : illudque dicitur, quod terminat habitudinem potentiæ ; istud autem vocatur illa formalis ratio, quæ ipsum in esse objecti constituit, ut explicuimus tract. 8, disp. 1, dub. 3, et tract. 17, disp. 1, dub. 1, § 1, ita potest distingui duplex sanctificans, nimirum *quod*, et *quo*. Primum dicitur illud, quod alicui applicatum sanctificat ipsum : secundum vero vocatur illa formalis ratio, quæ ipsum constituit in esse sanctificantis, sive a qua habet, quod sanctificare possit. Et licet ex dictis dub. præcedenti constet, quod humanitas Christi per assumptionem ad Verbum sanctificata formaliter fuerit, ex eis vero solum habetur ibidem adfuisse aliquod sanctificans *quod* : quippe absque illo minimo salvari posset prædictus effectus, ut ex se liquet. Sed cum in hoc, quod est humanitatem ad Verbum assumi, seu Verbo uniri plura concurrant, utputa, modus creatus unionis hypostaticæ, personalitas Verbi, el natura divina in personalitate transcendentaliter inclusa ; dubitari ulterius potest, quæ fuerit ratio formalis ad præstandum prædictum effectum et constituendum sanctificans quod. Sicut concurrentibus pluribus rationibus in eodem objecto dubitari solemus, quænam sit ratio formalis ipsum constituens in esse objecti specificantis potentiam. Et quemadmodum non obstante, quod fide certa tenemus Verbum terminasse ut

Aperitor
statos
contro-
versy.

' ?
' 4

i
1

§²

quod humanitatem; dubitant Theologi, per quid illam formaliter terminaverit, ut vidimus disp. 8, dub. 2. In hoc ergo sensu procedit præsons difficultas. Et quamvis alii omnes rationes proxime relatas (de quibus præcipue dubitari solet) sub eodem titulo soleant comprehendere; nobis congruentius visum est illas seorsim considerare: quia tot circa illas occurrunt difficultates, ut non queant absque confusione simul resolvi. Lude a facilioribus incipiendo, primo loco dubitamus de modo unionis, quem dari supponimus ex dictis disp. 4, dub. 1. Si enim oppositum supponatur, aditus controversi» præcluditur.

Ne autem in æquivoco, aut circa solas voces laboremus (quod dub. præc. jam monebamus), supponendum est, quod sanctitas latissime accipi solet, nempe pro qualibet re sacrante, vel formaliter, vel dispositive, intrinsece, vel extrinsece habitualiter, vel actualiter, initiative, vel complete, ut cum D. Thom. observavimus tract. 14, disp. 4, dub. 8, num. 157. Sed quia omnia quæ sunt in aliquo ordine, oportet ad aliquam primam radicem, et rationem formalem per se reduci; hanc præcise nomine sanctitatis, sive rationis formalis sanctificandi intelligimus in præsentia. Cujus effectus cum plures possint assignari; ille tamen præ aliis in hac difficultate considerari debet, qui communiter ab omnibus censetur esse primarius respectu sanctitatis formalis, nempe constituere subjectum objectum congruum divinæ dilectionis in ordine ad hæreditatem æternæ beatitudinis, et rectificare simpliciter per modum radicis totum suppositum. Tum quia cæteri sanctitatis effectus ad hunc revocantur sicut ad radicem vel rationem a priori. Tum quia rectitudo istius, aut illius potentiae solum potest esse sanctitas cum addito, et secundum quid, nempe sanctitas dispositiva: rectitudo autem totius suppositi, et quasi in radice est rectitudo simpliciter. Tum denique quia gratia habitualis, quam omnes admittunt esse sanctitatem formalem, sive formam sanctificantem, prædicto modo sanctificat, nempe constituendo objectum congruum divinæ dilectionis in ordine ad bonum simpliciter æternæ beatitudinis, et rectificando totum suppositum, ut fusius explicuimus loco cit. n. 158, et eadem dip. dub. 6, fere per totum. Unde illud substantialiter sanctificabit per modum rationis formalis, quod

fuerit ratio formalis præstaudi cum proportionem prædictum effectum. Quæ observatio pro dubiis etiam sequentibus deserviet, ut in aliquo magis communi, et magis certo conveniamus, ex quo procedamus ad ea, quæ controversia.» subjecta sunt.

Eligitur negans, el communis sententia.

26. Dicendam est modum creatum unionis hypostaticæ non fuisse rationem formalem sanctificandi substantialiter humanitatem Christi. Hæc conclusio est valde communis inter Theologos. Sic enim docent omnes Thomistæ ex quibus videri possunt Arauxo in præc. **dub. 2**, post Anere, secundam conci. Joan, aS. Thom. disp. 3, g0”^1 art. 1. Godoi disp. 21, § 3. N. Laurent. Godei. controv. 12, § 3, n. 34, etGonet disp. 11 art. 2, conci. 1. Idem etiam tuentur Vaz- Gonei. quez disp. 41, cap. 4. Ragusa disp. 67, § 2. Lorca disp. 36. n. 10. Becanus cap. 8, torti. quæst. 1. Lugo disp. 16, sect. 2, num. Betim IS, et alii communiter. Lego.

Primum, et principale pro hac assertionem motivum desumitur ex dictis dub. præced. et potest ita formari: nam implicat sanctificans, *quo*, sive rationem formalem sanctificandi esse aliquid creatum, ubi sanctificans *quod* est aliquid increalum: sed sanctificans *quod* humanitatem Christi fuit aliquid increatum; modus vero unionis est aliquid creatum: ergo prædictus modus unionis non fuit sanctificans *quo*, sive ratio formalis sanctificandi humanitatem Christi. Consequentia est legitima. Et minor quoad secundam partem est evidens supposito, quod detur unio media producta per actionem assumptivam, ut ostendimus disput. 4, dub. 1, et in præsentia difficultate supponitur. Prior vero ejusdem minoris pars liquet ex testimoniis SS. Patrum, quæallegavimus dub. præced. num. 2, in quibus palam affirmant Verbum divinum fuisse unguentum sanctificans humanitatem: idque ad minus accipiendum est de sanctificante *quod* per modum extremi uniti, et applicati ad prædictum sanctificationis effectum. Major autem in qua poterat esse difficultas, demonstratur: quoniam repugnat, quod aliquid increatum constituatur per aliquid creatum sicut per principium *quo*, et rationem formalem: ergo repugnat, quod si sanctificans *quod* est aliquid increalum,

De Q03
sancti-
tate
Inq ia-
mur.

Primam
lionis
fnmlâ-
meotoH.

e

tum, sanctificans *quo*, et per modum rationis formalis sit aliquid creatum. Antecedens probatur tum ratione : nam cum Deus in quacumque linea sit actus purus, et habens ultimum complementum a se, nequit compleri per aliquid a se distinctum, ejusmodi est omne ens creatum : sed principium *quo*, seu ratio formalis complet principium *quod*, illudque constituit in esse talis : ergo repugnat, quod aliquid increatum constituatur per aliquid creatum sicut per principium *quo*, et rationem formalem. Tum inductive : quia hac ratione repugnat, quod Deus fiat potens per aliquam virtutem creatam ; et quod sit actu agens per creatam operationem ; et quod fiat intelligibilis per speciem ipsum in se repræsentantem, aut bonum, atque amabile per bonitatem creatam, et sic de aliis. Recolantur, quæ diximus tract. 2, disp. 2, dub. 4, ibi plura occurrunt, quibus hoc principium magis confirmari possit.

Coaffr-
tuicr.

Declaratur magis vis hujus motivi : quia Verbum divinum pro priori ad unionem cum humanitate supponitur quasi in actu primo potens illam sanctificare ut *quod* : atque ideo supponitur cum principio *quo*, sive ratione formali ad sanctificandum ipsam : sed illud, quod ex parte Verbi supponitur pro priori ad unionem actualem, non est aliquid creatum, sed increatum, ut ex ipsis terminis satis liquet : ergo principium *quo*, seu ratio formalis sanctificans in exercitio humanitatem non est modus creatus unionis, sed aliquid increatum. Patet consequentia : quia ab eisdem principiis causatur effectus in actu secundo, a quibus causari potest in actu primo : ergo si ratio formalis, et principium *quo*, quibus Verbum supponebatur posse sanctificare humanitatem, non sunt aliquid creatum, sed increatum ; idem de principio *quo*, et ratione formali sanctificantibus in actu secundo dicendum est.

Prim-
np.ttr
offeatio

Nec refert, si dicas hæc nimis probare : nam evincunt, si quid probant, nullum modum unionis creatæ requiri, ut Verbum humanitatem sanctificet : quippe quod independenter a tali modo supponitur potens in actu primo ad sanctificandum. Non, inquam, hoc refert : quia licet prædictus modus unionis non requiratur ex parte Verbi, nec ut ratio formalis sanctificandi, nec ut causalitas, aut exercitium virtutis sanctificativæ ; requiritur tamen ex parte humanitatis ut conditio necessaria ad suscipiendum sanctificationis effectum. Tum quia

sanctificari non valet a Verbo, quin ei uniatur : nec illi valet uniri absque prædicto modo sibi superaddito, propter rationes, quas expendimus disp. 4, dnb. I. Tum etiam quia ad recipiendum quemcumque effectum requiritur applicatio susceptivi, sicut applicatio passi ad agens, et materiæ ad formam, et sic de aliis : per hunc autem unionis modum applicatur humanitas Verbo, ut sanctificetur ab illo. Unde licet non so teneat ex parte Verbi (quod per se habet non solum in actu primo, sed etiam in actu secundo, quidquid tam in se uniendum, et communicandum, quam ad formaliter sanctificandum requiritur, ut diximus dub. cit. a num. 30), nihilominus debet ab eodem connotari ut aliquid se tenens ex parte humanitatis per modum conditionis requisitæ, ut sanctificetur a Verbo. Sicut quamvis essentia divina sit ex se species non solum intelligibilis, sed etiam actu intellecta : nihilominus ut per modum speciei præstet intellectui creato suum effectum, debet connotare tanquam conditionem lumen gloriæ se tenens ex parte intellectus, ut queat tali speciei uniri, et per illam intelligibilitate! actuari.

27. Secundum fundamentum communis assertionis est hujusmodi : nam generaliter loquendo in omnibus concretis, et compositis unio extremorum non est principium *quo*, seu ratio formalis ad constituendum prædicta concreta, et composita. Sic enim unio animæ rationalis cum corpore non est ratio formalis constituendi hominem : unio albedinis cum subjecto non est ratio formalis dealbandi : unio relationis paternitatis cum generante non est ratio formalis referendi, aut constituendi patrem, et sic de aliis. Et ratio generalis est : quoniam unio non est aliquod ex extremis unitis, sed applicatio unius ad aliud, et eorum copulatio, seu nexus : unde cum principium *quo*, sive ratio formalis constituendi concretum sit aliquod extremum, sit unionem non subire munus prædicti principii, aut formæ, sed esse meram ejus applicationem. In hoc autem concreto *sanctum substantialiter* extrema sunt Verbum, et humanitas. Ergo unio hypostatica illa copulans non est principium *quo*, seu ratio formalis præstandi talem effectum ; sed solum potest habere rationem applicationis conjungentis principium *quo*, sive formam cum suo susceptivo. — Et declaratur vis hujus argumenti exemplo satis proportionate : quia

Setuu
dum
niti-
vara.

ita se habet imo gratia cum anima ad constituendum sanctum sanctitate accidentali. sicut se habet unio Verbi cum humanitate ad constituendum sanctum sanctitate substantiali : sed modus unionis, quo gratia unitur animæ, non est principium *quo*, sive ratio formalis constituendi sanctum sanctitate accidentali : ergo pariter modus unionis : quo humanitas unitur Verbo, non est principium *quo*, seu ratio formalis constituendi sanctum sanctitate substantiali. Probatur consequentia tam ex ipsa similitudine, quæ videtur omnimoda. Tum ratione, nam ideo unio gratiæ non sanctificat per modum rationis formalis, quia concurrat per modum applicationis alterius extremi : sed etiam modus unionis hypostaticæ concurrat per modum applicationis : quippe ut proxime dicebamus, generalis est omni unioni, quod extrema unibilia applicet, et uniat : ergo prædictus unionis modus non sanctificat per modum unionis formalis.

Eft-
giaa.

28. Respondebis primo esse disparem rationem inter modum unionis hypostaticæ, atque unionem gratiæ, et cætera exempla, quæ in hoc motivo expendimus : quoniam prædictus modus non solum ratione termini, nempe Verbi, sed etiam ratione sui, et in se præcisive consideratus est simpliciter perfectior, quam gratia habitualis, ut supra statuimus disp. -i, dub. 3. Cum ergo gratia habitualis sit ratio formalis sanctificandi ob magnam perfectionem, quam dicit; sequitur a fortiori, quod modus unionis sit ratio formalis ad prædictum effectum. Præsertim cum gratia subeat munus formæ sanctificantis tum ex aliis capitibus, tum ex eo specialiter, quod excludit a subjecto peccatum grave. In quo munere ipsum longe antecellit modus unionis hypostaticæ; siquidem expellit non solum peccata gravia, sed etiam levia, quinimo et potestatem peccandi, ut docent communiter Thomislæ cum S. Doctore infra quæst. 15.

Precia-

sed hoc minime satisfacit : quia licet modus unionis hypostaticæ sit simpliciter perfectior, quam gratia habitualis, ut loco cit. statuimus : inde tamen non infertur, quod sit ratio formalis sanctificandi : sicut nec ex prædicto excessu colligitur, quod talis modus sit forma, vel natura, sicut gratia est : repugnat enim esse modum, ut supponitur, et simul habere officium formæ in communicatione producti effectus. Ratio autem hujus doctrinæ est : quoniam sunt

aliqui effectus ad quos formaliter præstandos non tam attenditur perfectio ex parte causæ, quam perfectionis conditio : unde ex excessu unius supra aliud non sequitur, quod si hoc est ratio formalis præstandi talem effectum ; idem etiam de illo, licet excedente simpliciter, dicendum sit. Sic enim modus unionis hypostaticæ est simpliciter perfectior quam actus videndi Deum in se ipso : et tamen beatitudo formalis consistit in prædicta visione ; et nequit consistere in modo unionis hypostaticæ ut observavimus tract. 9, disp. 1, num. C. Sic etiam existentia gratiæ est simpliciter perfectior, quam ejus essentia, seu natura, juxta generalem doctrinam D. Thom. quam recte expendunt N. Complut, abbrev. in N. Cetyl. lib. degenerat, disp. 15, quæst. 2, num. 25; ex quo tamen excessu minime sequitur, quod si gratia ex natura sua sanctificat formaliter; existentia, prout a natura gratiæ distinguitur, sit ratio formalis sanctificandi. Idem itaque accidit in præsentī comparatione. Nam quod una creatura excedat aliam in perfectione provenit ex majori accessu ad Deum, qui est prima regula, et mensura perfectionis, sive creatura sit modus, sive accidens, sive substantia ex his enim capitibus solum desumitur excessus simpliciter quid, et quantum ad genus ; non autem excessus simpliciter in specie) : et quia in hac habitudine præcedit modus unionis hypostaticæ, utpote qui non accidentaliter, aut participative, sed substantialiter physice pertingit ad ipsum Deum cui naturam creatam copulat in persona : propterea prædictus modus est simpliciter perfectior, quam gratia habitualis, ut fusius ostendimus loco cit. Sed ratio formalis sanctificandi attenditur specialiter ex hoc quod constituat sanctum per modum formæ communicatæ subjecto sanctificando, ut ex ipsis terminis liquet, et in omnibus concretis apparet ut supra ponderavimus. Gratia autem habitualis sic comparatur ad animam : et ideo est ratio formalis sanctificandi. Modus autem unionis hypostaticæ; nequit ita se habere : nam eo ipso, quod unio sit extremorum, distinguitur tam ab eo, quod denominatur sanctum, quam ab eo, quod formaliter sanctum denominat, et constituit : atque ideo nequit esse ratio formalis sanctificandi ; sed est unio, et applicatio subjecti ad prædictam rationem formalem, sicut proportionabiliter contingit in unione gratiæ habitualis cum anima.

Per

‘i11011 dispellitur, quod in hac
responsione addebatur : nam sicut modus
Unionis hypostatica» sanctificat non forma-
liter, sive per modum rationis formalis;
sed applicative, conjungendo videlicet sub-
jectum cum ratione formali sanctificandi :
sic etiam expellit peccata, et potestatem
peccandi non per modum rationis formalis,
sed applicando subjectum prædictæ rationi.
Gratia autem dicitur forma sanctificans :
quia excludit peccatum grave, non utcum-
que, sed per modum formæ ipsi directe, et
immediate oppositio. Magis vero evanescet
hoc responsionis addimenlura, sipræ oculis
habeamus, quæ in limine dubii præmisi-
mus num. 25, nempe sanctificare (idem
intellige de munditie a peccato), dici mul-
tipliciter, nempe formaliter, vialiter, dis-
positive, consequenter, etc. Unde ex deter-
minato aliquo modo, quo aliquid excludit
peccatum, nequit colligi, quod sanctificet
formaliter ; sed solum, quod sanctificet
aliquo ex prædictis modis. Et sic amor Dei
finis supernaturalis super omnia, sive ac-
tus perfectus charitatis est impossibilis
cum peccato, illudque necessario excludit
a subjecto, in quo est, ut ostendimus tract.
15, disp. 2, dub. 6, £2; et tamen non
indeinfertur, quod prædictus actus sit ratio
formalis justificandi, aut sanctificandi ; sed
solum quod sanctificet dispositive, et quod
necessario connectatur cum gratia, quæ est
ratio formalis præstandi talem effectum, ut
cum communi sententia Theologorum osten-
dimus contra Vazquez in eodem tract disp.
2, dub. 2. Visio etiam beatifica nullum in
subjecto admittit peccatum, quinimo illud
immune constituit potestate proxima defi-
ciendi : quo non obstante, ut tenent com-
muniter Theologi, non sanctificat formaliter,
sive per modum principii *quo*, et ra-
tionis formalis ; sed solum consequenter
per modum actus perfectissimi sanctitatis
formalis, aut gratiæ communicatæ. Sic igitur,
quod modus unionis hypostaticæ expellat
peccata, non evincit ipsum sanctificare
formaliter per modum principii *quo* ;
sed solum sanctificare uno aliquo ex præ-
dictis modis, nempe applicative, et vialiler
quatenus humanitatem conjungit sanctitati
formali : quo etiam modo (licet cum infe-
rioritate in ordine) sanctificat modus unio-
nis gratiæ habitualis cum anima.

29. Respondebis secundo (per quod
etiam everti potest doctrina proximo tra-
dita), nullam esse contradictionem in eo,
quod modus unionis hypostaticæ simul sit

unio, et forma ; quippe qui oh suam emi-
nentiam, et perfectionem potest utrumque
munus in sua entitalc conjungere. Unde
ex eo, quoti sit unio, et applicatio, ut a
nobis ostensum est ; minus recte colligi-
mus, quod non sit forma, sive ratio for-
malis sanctilicandi. Pote-tque id declarari
exemplo intellectionis, quæ est unio vita-
lis potentis intellectivas cum objecto, et
simul est forma perfecta constituens intel-
lectum intelligentem in actu secundo :
quippe quæ non habet rationem actionis
essentialiter producentis terminum a se
discinctum, sed potius qualitatis perficien-
tis subjectum in se ipso, ut recte tradunt
N. Complut, abbrev. in lib. de anima
disp. 20, quæst. 1. Eadem itaque ratione
illa realitas, quæ dicitur modus unionis
hypostaticæ, cum sit satis eminens, pote-
rit esse simul et unio ad Verhum sicut
extremum, et forma sanctificans humani-
tatem in se ipsa.

Sed hoc etiam eflugium praecluditur :
quia licet non repugnet, quod aliquid sit
unio, et forma, aut quasi forma in diversis
ordinibus, et comparative ad distinctos ef-
fectus; nihilominus repugnat, quoi com-
parative ad eundum efiectum habeat ra-
tionem formæ, et unionis. Nam eo ipso,
quod in aliquo ordine aliquod concretum
constituat per modum unionis ; non aliter
constituit, quam conjungendo extrema, et
applicando formam suo susceptivo. Unde
evidens apparet dari aliud extremum, et
formam ; ipsam vero unionem nec esso
formam, nec extremum, sed eorum appli-
cationem, ut supra dicebamus. Quare non
cohæret, quod modus, de quo agimus, sit
unio humanitatis ad Verbum sicut ad ex-
tremum sanctificans, et quod ipse modus
simul habeat rationem formæ sanctifican-
tis : quippe in eo, in quo unio, et applica-
tio alterius formæ, aut quasi formæ est,
forma esse non potest. Ad exemp'um con-
tra hoc desumptum ex intellectione res-
pondetur ex dictis tract. 2, disp. 2. a num.
207, et tract. 4, disp. 1, a num. 22, quod
licet intellectio simul et unio, et forma sit;
non tamen in eodem ordine, nec compara-
tive ad eundem efiectum. Possumus enim
attendere ad ordinem intellectivum, et
physicum : et in hoc ordine intellectio est
forma, quæ constituit intellectum intelli-
gentem in actu : nec in hoc ordine datur
alia forma præstans prædictum efiectum ;
non enim objectum perso ipsum, vel per
sui speciem constituit intelligentem in actu

N. Com-
plut

Coofa*
tatur.

./
i ?

i

i

li

secundo : unde intellectio in tali online, et respectu talis effectus forma est, sed unio uon est ad aliam formam. Vel possumus attendere ad ordinem intentionalem, seu repræsentativum : et intellectio in tali ordino non habet rationem formæ ; cum id tantum competat speciebus, in quibus repræsentantnr objecta, et quibus mediis trahuntur imentionaliter ad intellectum : intellectio autem non est species, nec repræsentatio formalis : unde in tali ordino, et respectu talis effectus forma non est. Dicitur autem esse unio in prodicto ordine, quatenus est vitalis productio verbi, vel conjunctio ad objectum in esse actu intellecti : in quo tandem perficitur, et consummatur prodictus ordo : qua etiam ratione dicitur existentia, vel ultima actualitas prodicti ordinis, quatenus non ipsa ad verbum, vel objectum ordinatur ; sed potius vice versa objectum, et verbum fubi producit), ordinaatur ad ipsam intellectionem, ut ad ultimam prodicti ordinis actualitatem, ut explicuimus ultimo loco citato. Ex quibus liquet intellectionem (et idem intellige de aliis cognitionibus, in eo ordine, in quo est forma non esse unionem : et in illo ordine, in quo est unio, non esse formam : sed prædicta munia obire in diversis ordinibus, et respectu distinctorum effectuum. Unde prodictum exemplum nihil evincit contra doctrinam superius traditam, nec debilitat propositum fundamentum.

Objec- 30. Nec refert, si opponas ex Lugone
l'°' disp. cit. num. 37, cui prodicta ratio debilis visa est : quia licet unio, aut causalitas formæ nequeat cum ipsa convenire in conceptu specifico ; potest tamen in conceptu sibi, et formæ communi : unde unio formæ quædam forma est, et unio formæ substantialis est aliquid substantiale; et unio formæ supernaturalis est aliquid supernatural.} : eadem ergo ratione unio sanctitatis erit sanctitas : atque ideo ex eo, quod modus, de quo agimus, sit unio formæ sanctificantis, minime inde infertur, quod sanctitas non sit, et humanitatem non sanctificet; sed magis infertur oppositum.

Solutio. Hæc, inquam, objectio non refert, sed salis frivola est, et divertit a proposita difficultate, qua' ut a limine dubii observavimus, non investigat quodlibet sanctificans utcumque, sed sanctificans *quo*, sive per modum formæ, aut rationis formalis. Objectio autem solum probat unionem, aut

causalitatem (si ita appellanda est), rationis formalis sanet Gcantis humanitatem osse ejusdem ordinis communis cum illa ; quod permittimus. Sed minime probat, quod sit forma, aut ratio formalis ad prostandum effectum formalem simpliciter talem, do quo agimus. Et profecto si motivum, quo utitur illo Auctor, aliquid evinceret, eodem modo suaderet unionem animæ osse animam, et unionem Verbi esse Verbum: quod nemo concedet. Satis ergo est, quod unio ad aliquam formam, vel terminum pertineat aliquomodo ad eundem ordinem cum illis, nempe reductive, dispositive, aut viaiiter : sed opus non est, quin repugnat, quod subeat idem munus, ct eandem simpliciter denominationem. Unde unio sanctitatis per modum principii *quo*, formæ, aut unionis formalis, non est sanctitas per modum principii *quo*, vel formæ; sed solum est sanctitas per modum vi®. et nexus ad prodictum terminum, et conditio se. tenens ex parte susceptavi ad rccipendum formam, ejusque eflectum formalem. Sicut unio cum gratia habituali non est gratia habitualis, nec ita appellari debet. Quod si modus aliquando dicitur forma; solum est secundum generalissimam, et minus propriam rationem, qua omne, quod in alio recipitur, sive sit entitas, sive sil modus, sive quid aliud, dicitur forma comparative ad subjectum, quod afficit. Cæterum in præsentī non agimus de forma ita latissime, et improprie accepta, ut in principio dubii observavimus.

§ π

Refertur sententia contraria.

31. Oppositam opinionem asserentem modum unionis hypostatic® fuisse formam intrinsece sanctificantem humanitatem, Verbo se habente intrinsece tanquam termino prædictæ unionis tuetur Suarez infra Suarez. disp. 53, sect. 3, § *Unde ad alleram partem*. Quo loco retractare videtur, licet id non declaret, quæ in hoc eodem tract. prius dixerat disp. 18, sect, I, § *Sed qux-rei aliquis*, ubi tenet communem sententiam. Eidem opinioni subscribunt aliqui Juniores, et Joannes Prudentius (non jMin. I excludendo tamen alias formas) torn. 2, Predrtt. tr. 1, disp. I, sect. 6. Sed Suarez nihil iere momenti pro illa affert. Potest tamen iirga. suaderi primo ex Patribus, qui asserere uientus. solent humanam naturam sanctificatam fuisse

D. Augustinus.

D. Iulianus.

32. Arguitur secundo (et est præci-

fuisse per unionem, ad personam divinam, ut constat ex non paucis testimoniis supra relatis num. 2. Unde D. August, ut ibidem expendimus, asserit *hinc uijclam fuisse invisibili Deo humanam naiuram, quando divina csl juncta personæ.*

Hoc autem motivum parum urget. Nihil enim frequentius repetunt Doctores, quam hominem purum justificari per infusionem gratiæ habitualis, aut ejus acquisitionem. Per quod tamen non significant actionem infundentem, vel passivam acquisitionem, sivo unionem esse formam justificantem : hanc enim certum est esse solam gratiam : sed aliud genus causalitatis designant, utputa quod unio gratiæ est conditio, aut causalitas requisita, ut gratia per modum formæ sanctificet. Sic etiam vulgo dicitur corpus vivificari per unionem cum anima : per quod non significamus unionem esse formam, aut causam formalem ad vivificandum; sed esse conditionem, vel applicationem formæ. Hac igitur ratione (est enim eadem utrobique), cum Patres dicunt humanitatem sanctificatam fuisse per unionem curo Verbo ; non intendunt, quod unio sit forma præstans prædictum effectum, sed solum, quod ad illam reipsa concurrat ; et quod in ipsa unione humanitas sanctificatur. Nam cum nihil diffiniant de modo, quo unio sanctificat; sic accipiendi sunt, ut ipsarum rerum natura exposcit : unio autem, ut supra ostendimus, forma non est, sed applicatio formæ, et conditio ad prædictum suum effectum. Quæ explicatio eo firmior est, quo Patres frequentius significant aliquid increatam habuisse rationem formæ in sanctificando Christi humanitatem. Sic enim D. Gregor. Nazianz. affirmat, *Humanitas divinitate uncta est*, D. Damasc. *Deitas esi unclio humanitatis*, et ipse D. August. *Natura humana ipso invisibili Deo uncta fuit*, ut constat ex testimoniis loco cit. relatis.

32. Arguitur secundo (et est præci-

certa : Consequentia vero, in qua poterat esse difficultas, demonstratur ex præmissis : quia cultus, sive adoratio debetur unicuique ratione sanctitatis, quam importat : ergo major cultus debetur ratione majoris sanctitatis : sed sanctitas per modum formæ est major quam sanctitas per modum vite, conditionis, vel applicationis : ergo si unionis hypostaticæ debetur major cultus quam gratiæ habituali, quæ est sanctitas per modum formæ; sequitur unionem hypostaticam esse humanitatis sanctitatem non præcise dispositive, applicative, aut unitive ; sed etiam per modum formæ.

Respondetur concedendo præmissas, et negando consequentiam, quæ ex illis minus rec* e infertur, ut statim ostendemus. Et profecto si hoc argumentationis genus aliquid convinceret, eisdem terminis, et forma probaret quamlibet operationem Christi Domini fuisse formam sanctificantem : quia cuilibet Christi operationi in se considerate, et prout a supposito distinguitur, debetur major cultus quam gratiæ sanctificanti puris hominibus communi : consequens autem nemo sanæ mentis admittet ; cum Christi operationes supponant ejus humanitatem simpliciter, et formaliter sanctificatam. Probaret etiam prædicta argumentatio, quod B. Virgo fuerit formaliter sanctificata per maternitatem : quia illi ut matri Christi Domini debetur hyperdulia, sive specialis cultus, et major, quam aliis justis : consequens autem, licet defendatur, a Joanne de Ripalda, est absurdum ; cum maternités sit relatio, et non recipiatur in anima, ubi debet esse sanctitas per modum formæ, ut ostendimus tr. 14, disp. 4, dub. 8, ubi motiva Juniorum diruimus. Liquet itaque, quod ex cultu specialiori erga aliquid non bene colligatur, quod illud sit forma, aut ratio formalis sanctificandi. Ad probationem ergo illius consequenti® respondetur ex D. Th. infra q. 25, art. 1, cura seq. D. Tbom. quod cultus, honor, et adoratio debetur propter excellentiam, qua unum præcellit aliud, et ubi est specialis excessus, ibi debetur specialis cultus. Unio autem hypostatica, etiam ut distinguitur a Verbo, habet specialissimam excellentiam propter specialem conjunctionem, et habitudinem ad ipsum. Et propter hanc eminentiam exigit excellentiorem cultum, quam gratia habitualis. Sed inde non colligitur, quod si gratia habitualis est forma,

Dissolvitur.

il

f. V.

U

etiam illa unio sit forma, el sanctificet formaliter : quia major illo-cultus, sicut etiam ipse excessus dignitatis, non fundatur in eo, quod sint , vel non sint formæ; sed in eo, quod modus unionis hypostatic® habet specialio-rem conjunctionem ad Deum, el spectat ad ordinem superiorem. Sicut justo debetur major honor ratione habitus charitatis , aut etiam operationis, quam alteri homini ratione naturæ humanæ : ox quo tamen non sequitur, quod habitus, vel operatio sit natura, et constituat justum per modum formæ; sed solum quod pertineat ad nobiliorem naturam, et constituatur in ordine digniori.

3 a-gtr-
Ecnium,

33. Arguitur tertio : nam illud sanctificat per modum principii *quo*, et rationis formalis, quod ratione sui formaliter sanctificat : sed modus unionis hypostatic® ratione sui formaliter constituit sanctam humanitatem Christi : ergo illam sanclificavit per modum principii *quo*, et rationis formalis. Cætera constant. Et minor suadelur : quoniam idem est esse formaliter sanctum, ac esse objectum congruum divinæ dilectionis simpliciter talis ; sed modus unionis constituit humanitatem Christi objectum congruum divinæ dilectionis simpliciter talis iquidem prædicta Immanitas ab ea unione habuit, quod simpliciter diligeretur a Deo amor»-' supernatural! : ergo modus unionis ratione sui formaliter constituit humanitatem sanctam. — Et confirmatur : quia humanitas ab eodem principio habuit esse substantialiter sanciam, et esse deificatam, ut constat ex testimoniis Patrum, quæ in hoc sensu expendimus n. 2, sed humanitas habet ab unione esse deificatam : ergo ab unione habet forma'iter,quod sit substantialiter sancta. Probatur minor : nam humanitatem esse deificatam non aliud importat, quam esse deitati conjunctam, sive unitam (nec enim potest dici dcificata por essentiam) : sed quod humanitas sit deitati conjuncta, habet formaliter ab unione ; siquidem ista est formalis conjunctio, et unio humanitatis ad Verbum : ergo humanitas Christi habuit formaliter ose deificatam a modo unionis.

S3liifii
arxn-
mchio

Ad argumentum respondetur negando minorem. Ad cujus probationem, concessa majori, distinguenda est minor, et si in-
lelligaiur de constituyente per modum for-
niæ, aut rationis formali objectum con-
gruum divinæ dilectionis, neganda est : si

autem inteUigalur de constiluyente tale ob-
jectum per modum applicationis, vel unio-
nis ad formam, concedatur. Ec deinde ne-
gamus consequentiam absolute : quia licet
esso sanctum formaliter sit osso simplici-
ter objectum congruum divinæ dilectionis ;
et eo ipso, quod Immanitas uniatur Verbo,
habeat esse simpliciter talo objectum con-
gruum : nihilominus sicut dicimus, quod
esse sanctum habet ab unione non sicut a
forma, sed sicut ab applicatione formæ;
sic etiam dicimus, quod habet esse, objec-
tum congruum divinæ dilectionis a præ-
dicta unione, non sicut a forma, sed sicut
ab applicatione formæ, per quam humani-
tas in esse objecti congrui constituitur.
Idemque apparet in unione gratiæ sanctifi-
cantis, ut facile consideranti constabit : ex
quo tamen nemo colliget, quod unio præ-
dictæ gratiæ sit forma, vel ratio formalis
constituendi justum, et objectum con-
gruum divinæ dilectionis, ut supra expen-
dimus. Idem etiam liquet in habitu, et ac-
tibus charitatis : terminant enim divinam
dilectionem specialem : et nihilominus non
dicuntur constituere simpliciter objectum
ongruum illius, aut hominem sanctifi-
care ; sed solum quod hos effectus præsent
per modum dispositionis. Et ratio genera-
lis est : quoniam nulla ros extra Deum est
objectum divini amoris affectivi, sed effec-
tivi, et communicativi : non enim movetur
Deus ab aliquo præsupposito ad propriam
causalitatem, et communicationem ; sed
aliquem amat, quatenus ei bonum vult il-
lud efficiendo, aut communicando. Licet
autem plura justo comunicet; nihilomi-
nus solam gratiam comunicatui formam,
caetera vero, ut ejus applicationem, aut ad
ipsam dispositionem : unde gratiam amat
ut formam, alia vero tanquam unionem,
vH dispositionem ad illam. Et hac ratione
sola gratia constituit objectum congruum
divinæ dilectionis per modum formæ ex
parte objecti : alia vero non constituunt
illud congruum per modum formæ; sed
alia inferiori ratione : atque eodem modo
sanctificare dicuntur. Quo etiam modo se
habuit amor, ut sic dicamus, hypostaticus
in constituendo humanitatem Christi sibi
gratam : nam quod per se primo, et tan-
quam rem, aut formam illi communicavit,
fuit aliquid increatum : quod subinde
constituit illam humanitatem per modum
rationis formalis objectum, congruum præ-
dicli amoris. Modum autem unionis hy-
postatica; non fecit ut rem, aut formam

nec

noc per se; sed illum produxit ut conditionem necessariam ad finem præcipue intentum, nempe ut humanitas applicaretur, et conjungeretur Verbo. Quocirca prædicta unio non constituit objectum talis dilectionis formaliter, sed solum unitivo, et applicative : et simili ratione reddidit sanctam humanitatem.

Sdril'jr
tmillr-
«ltio.

Ad confirmationem respondetur ex dictis, quod humanitas ab eodem principio habet esse substantialiter sanctam, a quo habet osse deificatam sicut a forma, sive ratione formali; secus vero si ab aliquo habeat esse deificatam præcise sicut a conditione vel applicatione. Et quia hoc tantum posteriori modo habet esse deificatam a modo unionis, ut explicatum est; propterea non habet esse substantialiter sanctam a prædicto modo sicut a ratione formali, sed solum sicut ab applicatione formæ sancti-Gcantis. Et in hoc sensu, distinguendo præmissas primi syllogismi, negamus absolute consequentiam. Ad probationem autem minoris, quatenus huic doctrinæ opponi potest, dicendum est, quod licet humanitatem esse deificatam importet necessario humanitatem esse divinitati conjunctam, et divinizatio nequeat absque prædicta conjunctione salvari nihilominus humanitatem esse divinizatam aliquid diversum formaliter ex parte recti importat, ac humanitatem esse deitati conjunctam. Nam primum illud importat ex parte recti formam; hoc autem posterius dicet ex parte recti unionem. Unde licet modus unionis sit ratio formalis jungendi; non est tamen ratio formalis deificandi humanitatem; sed ad hoc requiritur alia forma, cujus unio est applicatio. Quæ responsio declarari potest in omnibus concretis, quibus (si diversis nominibus significantur), idem argumentationis genus applicari valet. Ut si dicamus : corpus esse animatum, est esse animæ conjunctum, sed quod sit conjunctus habet formaliter ab unione : ergo ab unione habet formaliter esse animatum : atque ideo unio est forma constituens animatum. Et similiter : subjectum esse album, est esse conjunctum albedini : sed habet esse conjunctum ab unione sicut a ratione formali : ergo habet esse album ab albedine sicut a forma, seu ratione dealbandi. Et ut materiam, quam præ manibus habemus, non omittamus, potest argui in hunc modum : humanitatem Christi esse terminatam, et personatam non est aliud, quam esse termino, et personalitati

conjunctam : sed ab unione creata habet, quod sit formaliter conjuncta : ergo a prædicta unione habet, quod sit formaliter terminata, et personata : a se subinde aliquid creatum est ratio formalis terminandi, et personandi humanitatem Christi. Quæ omnes consequentia sunt invalidæ ut ex se liquet. Et similiter nihil valet, quæ nobis objicitur. Et ratio generalis est : quia in omnibus prædictis syllogismis sit variatio a sensu materiali ad formalem : ex eo enim, quod aliqui effectus se indivulse comitentur, non colligitur, quod ratio formalis unius sit ratio formalis alterius : sed revocari debent ad rationes diversas, ac effectibus proportionatas. Unde licet unio se habeat ut ratio formalis uniendi animam, albedinem, personalitatem, et deitatem : nihilominus non est ratio formalis constituendi animatum, album, personam, et deificatum : sed pro his effectibus recurrendum est tanquam ad rationem formalem ad animam, albedinem, personalitatem, et deitatem.

DUBIUM III.

An personalitas Verbi secundum sibi propria fuerit formalis ratio sanctificandi substantialiter humanitatem Christi.

Cuncti fere termini in hoc titulo propositi explicati relinquuntur in limine dubii præcedentis. Solum addere oportet, quod nomine *personalitatis Verbi secundum sibi propria*, significamus prædictam personalitatem, non adæquate acceptam, sive tam quoad explicitum, et proprium suæ lineæ, quam secundum implicitum sive imbibitum per modum transcendentis in prædicta personalitate : quo pacto claudit naturam Dei, et omnes alias ejus perfectiones, ut statuimus tractat. 6, disputat. 6, dub. 3, § 4. Sed significamus prædictam personalitatem sumptam formalissime secundum propriam rationem, in qua tam ab essentia Dei, quam ab aliis ejus prædicalis distinguitur virtualiter et secundum id, quod addit ad omnia prædicta absoluta, ut in simili difficultate observavimus in eodem tractat. 6, dub. 2, § I, quæ expediet lectorem recolere. Supponimus autem personalitatem Verbi hoc etiam modo consideratam sanctificare per modum rationis, aut principii rationis Christi humanitatem : nam ostendimus dub. 1, quod Verbum ut terminans et personans

Statns
qoæstic
Dis-

illam prædicto modo sanctificat; Verbum autem constituitur in esso termini, et personæ per suam personalitatem. Sed difficultas est, an principium quo, et ratio formalis sanctificandi humanitatem consistat in prædicta personalitate secundum suam propriam rationem et quatenus a natura, aliisque Dei prædicatis differt.

8

Profertur pars negalica, cl ratione probatur.

34. Dicendum est personalitatem Verbi secundum sibi propria non fuisse rationem formalem, sive principium *quo* ad sanctificandam substantialiter humanitatem Christi. Sic docent Arauxo in præsent. dub. 2, conc. 2. Godoi disp. 31, § 5, num 118. Varæz disput. 11, art. 2, conc. 2. Labat. disput. 5, dub. 1. Vazquez disp. 41, cap. 4. Turrianus de gratia opusc. 6, disputai. 10, dub. 4. Parra tract. 2, disp. 1, art. 3, et alii. Quam assertionem jam docuimus tract. 6, disputat. 6, dub. 2, § 12. Et ex traditis eo loco probatur in hunc modum : quoniam personalitas Verbi secundum sibi propria, et quatenus addit supra rationes absolutas, non importat bonitatem, et perfectionem : ergo non est principium *quo*, aut ratio formalis sanctificandi substantialiter humanitatem. Antecedens supponitur in præsent. et probatum relinquitur a nobis loco citato, admittiturque a majori parte Thomistarum, qui tuentur sententiam nostræ assertioni contrariam. Consequentia vero probatur : nam esse substantialiter sanctum est effectus formalis importans magnam bonitatem, et perfectionem; siquidem constituit objectum congruum divinæ dilectionis simpliciter; et objectum amoris debet esse bonum : ergo esse substantialiter sanctum debet constitui per formam quæ importet bonitatem, et perfectionem; quippe effectus formalis ex parte recti non est aliud, quam forma communicata subjecto, aut susceptivo : ergo si personalitas Verbi secundum sibi propria non importat bonitatem, et perfectionem; impossibile est, quod sit principium *quo*, et ratio formalis constituendi humanitatem Christi substantialiter sanctam.

Fulcitor.

Confirmatur : quia si personalitas Verbi secundum sibi propria esset ratio formalis sanctificandi humanitatem, prædicta personalitas secundum sibi propria esset sane-

titas formalis : consequens est falsum : ergo prædicta personalitas non est ratio formalis sanctificandi humanitatem. Sequela videtur evidens : quia idem re ipsa est esso rationem formalem sanctificandi substantialiter humanitatem, et esse sanctitatem formalem substantialem : sicut idem est esse rationem formalem sanctificandi accidentaliter, ac esse sanctitatem formalem accidentalem : unde gratia habitualis, quæ est ratio formalis sanctificandi accidentaliter, est etiam sanctitas formalis accidentalis. Idemque potest inductive ostendi in omnibus rationibus formalibus præstandi aliquos effectus : sic enim ratio formalis dealbandi est formaliter albedo; et ratio formalis referendi est formaliter relatio; ratio formalis animandi est formaliter anima, et sic de aliis. Ergo minime salvari potest personalitatem Verbi secundum sibi propria esse rationem formalem sanctificandi humanitatem; quin secundum rationem sibi propriam sit formalis sanctitas. Falsitas autem consequentis ostenditur : quia si personalitas Verbi secundum sibi propria est formalis sanctitas ; pariter personalitas Patris secundum sibi propria erit formalis sanctitas, et similiter personalitas Spiritus sancti ; ex quo ulterius fiet, quod sicut prædictæ personalitates distinguuntur realiter, et sunt diversæ rationis inter se ; sic etiam in Deo sint admittendæ tres sanctitates realiter distinctæ, et diversæ rationis. Hoc autem non minus absurdum est, quam constituere in Deo tres bonitates realiter distinctas, tres existentias, tres æternitates, et his similia, quæ nequeunt non fundare inæqualitatem perfectionis inter diversas personas contra illud D. Athanasii in Symbol. *Sed tolæ res personæ coæternæ sibi sunt, el coxuales*, ut fuse expendimus loco citato § 8, cum seq. Sicut igitur Thomistæ contra quos agimus, negant relationes divinas secundum sibi propria dicere perfectionem. ut declinent prædictum inconveniens; sic etiam negare debent, quod dicant sanctitatem, ne incidant in simile, atque non levius absurdum.

35. Huic argumento respondent aliqui, Ems. quod licet personalitas Verbi secundum sibi propria non dicat bonitatem, et perfectionem ad intra; illam tamen dicit ad extra in terminando humanitatem : unde licet ad intra non sanctificet, potest tamen esse ratio formalis sanctificandi ad extra. Et distinguendo in hoc sensu antecedens

negant

negant consequentiam absolute. Quam responsionem exemplo declarant et fulciunt : nam licet personalitas Verbi secundum sibi propria non sit ad intra bonitas, nihilominus ad extra est ratio formalis constituendi humanitatem impeccabilem ob essentialem repugnantiam, et impossibilitatem, quam cum peccato habet : quæ impeccabilitas nequit non esse magna bonitas, et perfectio ad extra. — Unde ad confirmationem respondet satis consequenter, quod sicut inconveniens est, quod personalitas Verbi sit ad intra secundum sibi propria specialis bonitas; non autem est inconveniens, quod sit bonitas ad extra ; sic etiam repugnat, quod ad intra dentur plures bonitates personales, et relativæ ; sed minime repugnat quod dentur plures bonitates personales ad extra, et quod habeant aliquam inæqualitatem materiale : quia inde non infertur, quod sint plures, aut inæquales ad intra, et in se ipsis.

Precellit.

Cæterum hæc evasio verbis tantum videtur consistere, et potest efficaciter confutari instaurando præcedens argumentum cum sua confirmatione : quia implicat, quod personalitas Verbi secundum sibi propria sit ratio formalis perficiendi (ut sic loquamur), et honificandi humanitatem constituendo illam substantialiter sanctam, et quod non sit bonitas, et perfectio ad intra : sed prædicta personalitas secundum sibi propria non est bonitas, et perfectio ad intra, ut hæc responsio concedit : ergo implicat, quod sit bonitas ad extra sanctificando humanitatem per modum rationis formalis. Probatur minor ; quia repugnat, quod ratio formalis præstandi aliquam perfectionem non importet ut *quo* prædictam perfectionem, illamque habeat in se ipsa : ergo repugnat, quod personalitas divina secundum sibi propria sit ratio formalis constituendi humanitatem bonam, perfectam, et sanctam, et quod non habeat bonitatem, perfectionem, et sanctitatem in se ipsa : sed idem est personalitatem Verbi secundum sibi propria importare bonitatem, et perfectionem in se ipsa, ac prædicta omnia dicere ad intra : quippe nihil magis ad intra habet, quam quod habet in se ipsa : ergo implicat, quod personalitas Verbi secundum sibi propria sit ratio formalis perficiendi et sanctificandi humanitatem, et quod secundum sibi propria non sit bonitas, et perfectio ad intra. Idque plane demonstrant exempla in confirmatione proposita : si enim impossibile est, quod gratia sancti-

Salmant. Gurs. theolog. lom. ATΓ.

licet formaliter aliud a se, quin in se sit formalis sanctitas : et si repugnet, quod personalitas divina terminet naturam alienam, quin in se sit formalissime terminus : quomodo fieri, aut intelligi potest, quod personalitas divina secundum eundem conceptum, aut expressionem, et secundum quæ perficit, et sanctificat humanitatem, non sit in se ipsa bonitas, et perfectio? Et si in se ipsa, quatenus distinguitur ab omnibus absolutis, et super illa addit, est perfectio, et bonitas ; nequit non secundum sibi propria dicere bonitatem, et perfectionem ad intra : quia nihil per esse ad intra intelligimus, quam esse formale in seipsa. Vana igitur est prædicta distinctio, quod personalitates secundum sibi propria non dicant perfectionem ad intra, et quod sint perfectiones ad extra. Unde etiam corrui responsio confirmationi adhibita, ut quæ præcedenti evasioni nitebatur, ut ex se liquet.

36. Quod autem in illa addebatur, plures personalitates divinas terminantes ad extra naturam creatam solum esse plures perfectiones materialiter, et non arguere inæqualitatem perfectionis in personis, absque fundamento dicitur : quoniam non alia ratione salvaretur illam pluralitatem esse materiale, nisi quia personæ divinæ licet ad intra inter se opponantur, atque ideo distinguantur formaliter; nihilominus in terminando naturam alienam nullam habent inter se oppositionem; siquidem omnes tres divinæ personæ possunt concurrere, et convenire in terminando eandem naturam creatam, ut statuimus disp. 8, dub. 6. Hæc autem ratio nullius momenti est. Tum quia eodem discursu salvaretur tres divinas personas conferre ad intra divinæ naturæ tres perfectiones diversas : quin inde inferretur inæqualitas formalis in perfectione, sed solum materialis : sicut enim prædictæ personæ, licet inter se opponantur, nullam tamen habent oppositionem in terminando naturam creatam, sed in eo conveniunt, atque ideo videntur importare eandem formaliter perfectionem : sic etiam eadem personæ, quamvis inter se opponantur, nihilominus non habent oppositionem cum natura divina, quam terminant ; sed potius in ea conveniunt, et cum ea identificantur ; et subinde comparative ad illa erunt eadem formalis perfectio : unde si nullum est inconveniens multiplicare perfectionem divinarum personarum ad extra; sic etiam

ni<|ior
illius
eversio

absurdam non erit ponere similem multiplicationem ad intra ; ot consequenter ex capite inæqualitatis non recto probabitur, quod personalitates divinæ secundum sibi propria non dicant perfectionem : corruatque illud fundamentum, quod est apud Thomistas commune. Tum etiam quia falsum omnino est, quod si personalitates divinæ secundum sibi propria explicant perfectionem ad extra non multiplicant ad extra perfectionem . et sint inæqualis formaliter perfectionis in terminando : nam eo ipso, quod secundum sibi propria dicant perfectionem; talis perfectio nec virtualiter differt a propriis personarum constitutivis, et distinctivis: sed licet divinæ personæ terminantes eandem naturam creatam in hoc conveniunt, quod omnes terminent, et nulla earum non terminet; nihilominus unaquæque terminal secundum propriam sibi rationem, in qua ab aliis differt : ergo pariter licet omnes conveniant in communicando naturæ perfectionem, quatenus Per hoc significatur, quod omnes communicant perfectionem, et nulla est, quæ perfectionem non communicet; tamen quælibet earum communicat perfectionem sibi propriam, in qua distinguitur ab aliarum personarum perfectionibus : impossibile autem est, quod in perfectione habeant distinctionem secundum sibi propria, et quod Ga(lem non habeant inæqualitatem formalem; quippe inæqualitas fundata in propriis nou est vere materialis, sed potius quasi specifica, et essentialis, qualem habent paternitas, filiatio, et spiratio passiva: erS° prædictæ personæ secundum sibi propria conferunt perfectionem naturæ, quam terminant ad extra; nequeunt non esse inæqualis formaliter perfectionis in terminando.

Exemplum vero, quo fulciebatur hæc sponsio, non probat; sed in ipsam retorquendum est : nam si semel impeccabilitas est perfectio, et hanc tribuit humanitati personalitas Verbi secundum sibi propria; plane sequitur, quod secundum eadem sibi propria dicat specialem perfectionem ad intra : quod tamen hæc responsio negat, et vitare satagit. Quoniam si filiatio est ratio formalis constituendi humanitatem impeccabilem; a fortiori erit ratio constituendi Filium impeccabilem in se ipso, et ad intra : si impeccabilitas conveniens humanitati per conjunctionem ad filiationem est perfectio; a fortiori impeccabilitas conveniens Verbo per identitatem cum filiatione

perfectio erit. Et consequenter si prædictum exemplum aliquid valet, convincet personalitatem divinam secundum propriam rationem, in qua ab omni absoluto differt, importare, et superaddere perfectionem. Sed revera nihil valet : quia impeccabilitas dupliciter sumi potest, Primo negative pro negatione, sive carentia potestatis ad peccandum : et hoc modo nec perfectio, nec imperfectio privativa, et moralis est, sed mera negatio prædictæ potestatis : et sic reperitur in lapido, et in brutis; et generaliter in cunctis, quibus repugnat peccare. Secundo positive pro facultate radicali, vel proxima, physica, vel morali ita operandi recte, ut nequeat deflectere ad malum rationis : et hoc pacto magna perfectio est. Personalitas ergo divina secundum sibi propria, et præcisive ab aliis solum præstat impeccabilitatem priori modo ob repugnantiam essentialem, quam habet cum peccato, quod nullo modo continet : sed illam non communicat posteriori modo, quia ita præcisive sumpta non dat potestatem ullam ad operandum : unde non sequitur, quod ita accepta conferat humanitati aliquam perfectionem. Quare perfectio, quam importat impeccabilitas humanitati communicata, et adæquate accepta, provenit ab aliquo prædicato absoluto tanquam a ratione formali, sicut de sanctitate dicimus, ad quam illa impeccabilitas pertinet. Reddit itaque personalitas divina humanitatem simpliciter impeccabilem, sicut et sanctam per modum rationis *quæ*, et principii *quod*, quatenus illi applicat aliquod prædicatum absolutum ut principium *quo*, et rationem formalem præstandi adæquate illum impeccabilitatis effectum, ut magis explicabitur infra numero 46.

37. Secunda aliorum responsio est, quod licet personalitas Verbi secundum sibi propria fuerit ratio formalis constituendi humanitatem sanctam; non inde sequitur, quod actu formaliter in se ipsa importet prædictam perfectionem : atque ideo non infertur, quod explicet specialem bonitatem ad intra. Ut enim communicet illum effectum satis est, quod illum implicite, et virtualiter habeat in ordine ad naturam extraneam, supra quam se explicet, cum illum in natura divina, quæ de se, et intra propriam lineam sancta est, explicare non valeat. Potestque id declarari exemplo omnipotentis®, quæ ad extra communicat perfectionem v. g. accidentis, et tamen formaliter in se ipsa accidens non est, sed ejus

eius perfectionem dicit implicite, et virtualiter.

Confu-
Uir.

CaHerum, si bene attendamus, hæc solutio velabitur in præcedentem responsionem, et eisdem impugnationibus subjicitur. Quibus addimus *primo*; quod licet ad præstandum per modum causa) efficientis aliquem effectum formalem, opus non sit causam esso formaliter talem, sed satis sit prædictum eilectum simpliciter, virtualiter, aut eminenter continere, ut patet in causis æquivocis : nihilominus ad communicandum aliquem effectum per modum formæ, sive rationis formalis, necessario requiritur, quod forma sit ejusdem formalis rationis cum ipso effectu, ut contineat actu formaliter ejus perfectionem. Nam causa formalis non aliter causât, quam se ipsam, et quod formaliter habet, communicando suo susceptivo : et similiter effectus formalis ex parte recti consideratus non est aliud, quam ipsa forma communicata subjecto. Qua ratione impossibile est aliquid esse formaliter album, nisi per id, quod in se ipso est formaliter albedo; aut fieri formaliter sanctum, nisi per id, quod in se ipso est sanctitas formalis, ut supra dicebamus. Modo autem agimus non de qualibet causa, sed determinate de causa formali, quæ Christi humanitatem sanciam constituit. Ergo si asseratur, quod personalitas Verbi secundum sibi propria fuerit hujusmodi causa : plane fateri oportet, quod prædicta personalitas secundum sibi propria sit actu, et formaliter sanctitas; atque ideo quædam bonitas, et perfectio. Unde liquet recursum ad continentiam mere implicitam, aut virtualementem esse omnino insufficientem in præsentī difficultate. Sed unum e duobus necessario dicendum est; vel personalitates divinas secundum sibi propria, quæ addunt absolutis, dicere perfectionem; quod negant communiter Thomistæ, et negare curat hæc responsio : vel personalitatem Verbi secundum sibi propria non fuisse rationem formalem sanctificandi humanitatem Christi : et hoc intendimus. *Secundo* : quoniam repugnat, quod personalitas Verbi secundum sibi propria contineat implicite, aut virtualiter effectum formalem sanctificationis ad extra; et quod secundum sibi propria non importet formaliter perfectionem ad intra : ergo vel nlrunque est negandum, vel utrumquo est concedendum. Suadetur antecedens : quoniam omne esse virtualiter, et implicite talo fundatur super aliquid, quod sit tale actu,

et formaliter : quod enim aliqua causa contineat virtualiter aliquem eilectum provenit ex eo, quod habet formaliter tale, aut tale esse, quod fundat continentiam prædicti ellectus. Ut si dicamus solem esse virtualiter calidum, quia est formaliter lucidus, et lux est virtus productiva caloris. Et omnipotentia est virtualiter accidens, et omne aliud ens creatum; quia importat actu formaliter tantam in se perfectionem, ut fundet eam continentiam, et causalitatem. Constat autem quod esse implicite, et virtualiter sanctitatem ad extra nequit in aliquo alio fundari quam in perfectione prædictum eilectum continente. Ergo ut personalitas Verbi contineat implicite, et virtualiter effectum formalem sanctificationis ad extra, et ut prædictam continentiam explicet super naturam extraneam; opus est quod in propria linea dicat actu formaliter aliquam perfectionem ad intra; addatque proinde perfectionem ad absoluta.

38. Sed his responsionibus satis evidenter, ut censemus, confutatis, veniamus ad aliam solutionem ex Joanne a S. Thoma, quæ magis invaluit apud alios Thomistas nobis in hac parte contrarios. Respondet ergo prædictus Magister concedendo relationes divinas, atque ideo personalitates non importare ex sua propria linea perfectionem, aut sanctitatem : et consequenter in Deo non esse admittendas tres sanctitates relativas ob inconvenientia supra insinuata, quæ fusius expendimus loco cit. ex tract. 6. Negat tamen, quod propter hæc personalitas Verbi non sit ratio formalis sanctificandi Christi humanitatem. Quia hæc eatenus substantialiter sanctificatur, quatenus trahitur ad conjunctionem cum natura divina in unitate personæ. Ratio autem formalis hujus conjunctionis, sive medium per quod humanitas trahitur ad esse divinæ naturæ, est formaliter ipsa personalitas Verbi secundum sibi propria : quia per se ipsam per modum termini conjungit utramque naturam in eodem supposito, ut supra explicuimus disp. 3, dub. 2. Unde personalitas Verbi secundum sibi propria, est ratio formalis sanctificandi humanitatem. Ex quibus colligit prædictus Auctor, quod licet sanctitas in Deo non multiplicetur, sed una sit, consistatque in natura divina; nihilominus ad extra potest realiter multiplicari : quia convenit personalitatibus divinis, quæ possunt applicare Deo diversas naturas, aut etiam eandem, et realiter distinguuntur.

Tertia
re[^]roa-
sio.

Refelli’ Cæterum nec ista responsio diluit impu-
l:r* «nationes aliis objectas: nec, ut verum
fateamur, salis iu ea capimus sensum il-
lius Auctoris. Quia cum inquirimus, per
quid humanitas formaliter sanctificetur tan-
quam per formam, aut rationem formalem
pnedkTi effectus; non investigamus me-
dium *quod* ad id requisitum, sed ipsam
formam, aut rationem formalem, quæ sunt
satis diversa, ut cx ipsis terminis liquet.
Porro personalitatem secundum sibi pro-
pria esse medium, in quo divinitas, et
humanitas junguntur, et esse id, quod
humanitatem divinitati coniungit, minime
probat personalitatem illam secundum sibi
propria esse formam, aut rationem forma-
lem sanctificandi. Quod potest ostendi in
primis exemplo modi unionis hypostaticæ :
hic enim est medium coniungendi huma-
nitatem cum persona divina, copulatque
utramque naturam in eadem persona : et
nihilominus non sanctificat humanitatem
per modum rationis formalis, sed solum
unitive, et applicative, quatenus est ratio
applicandi humanitatem ad formam sanc-
tificantem, ut prædictus Auctor, et alii
Thomistæ probant contra Suarium, et os-
tendimus dub. præced. ergo quod persona-
litas coniungat per modum tennini natu-
ram humanam cum divina; minime probat,
quod personalitas sanctificet formaliter,
sed solum, quod sanctificet applicative per
modum termini, quatenus terminat for-
mam, et humanitatem per illam sanctifica-

Sed id ipsum ostendemus alio exemplo
magis urgenti, et prædicto Auctori fami-
liari : nam sicut, ipso concedente, in Deo
ad intra non datur nisi una sanctitas,
eaque absoluta; sic etiam non datur nisi
una existentia, eaque absoluta : et sicut
personalitas Verbi est medium, quo natura
humana applicatur, et coniungitur naturæ
divinæ : sic etiam est medium quo huma-
nitas applicatur, et coniungitur divinæ exis-
tentia. Et nihilominus licet personalitas
Verbi sit medium, et ratio coniungendi
naturam humanam cum divina existentia;
tamen non est ratio formalis, ut humani-
tas existât : sed hæc ratio, sive munus
quasi formæ solum convenit divinæ exis-
tentia, quæ per se ipsam constituit huma-
nitatem formaliter existentem, ut cum
prædicto Auctore, et communi Thomista-
rum sententia ostendimus disp. 8, dub. 8 ;
ergo quod personalitas Verbi sit medium
quod, et ratio per modum termini conjuu-

gendi humanitatem cum natura divina,
quæ est unica sanctitas ad intra; minime
probat, quod prædicta personalitas secun-
dum sibi propria sit ratio formalis, ul hu-
manitas constituatur substantialiter sancta ;
sed solum probat, quod sit medium neces-
sarium, ut alia forma præstet prædictum
effectum : sicut etiam est medium requisi-
tum, ut alia forma constituat humanitatem
existentem.

39. Accedit primo non cohærere illa
duo, quæ in hac responsione dicuntur,
nempe non esse ad intra nisi unicam sane-
titatem formalem; et esse tres rationes
formales realiter distinctas sanctificandi
ad extra. Nam ut supra contra alios di-
cendi modos ostendimus, ratio formalis
præstandi aliquem effectum debet habere
formaliter actualiter in se ipsa perfectionem
illius; sicut ratio formalis constituendi al-
bum debet esse formalitei actualiter albedo,
et sic de aliis, ut inductive potest ostendi.
Cujus ratio est : quia forma, sive ratio
formalis, sive formaliter causans non aliter
causât, quam dando se ipsam, et quod
formaliter habet. Ergo si in Deo dantur
lres rationes formales realiter distinctæ
sanctificandi, et perficiendi ad extra per
sui communicationem; necessario conce-
dendum est, quod illæ tres rationes reali-
ter distinctæ sint in se ipsis, et subinde
ad intra tres perfectiones, et tres sanctita-
tes realiter diversæ. Nullo igitur modo
cohæret, quod ad intra non sit nisi una
sanctitas, iliaque absoluta ; et quod ad extra
sint tres rationes formales sanctificandi
relativæ.

Accedit secundo Verbum divinum per
id formaliter sanctificare humanitatem,
per quod illud in se ipso formaliter sanc-
tum est : quia non aliter eam sanctificat,
quam se illi uniendo, et ei communicando,
quod in se est : atque ideo per eadem ra-
tionem formalem est sanctum in se ipso,
et sanctificat humanitatem. Verbum au-
tem divinum non constituitur formaliter
sanctum in se ipso per personalitatem, se-
cundum quod addit ad absoluta, tanquam
per rationem formalem ; sed per aliquid
absolutum : quippe cum personalitas sic
accepta non dicat perfectionem ad intra,
nec sit sanctitas formalis, ut hæc respon-
sio concedit. Ergo Verbum non sanctificat
formaliter humanitatem per prædictam
personalitatem, tanquam per rationem for-
malem. Aut e converso, si humanitatem
per illam formaliter sanctificat; sequitur,
quod

Ala

Alia.

quod per eandem in se ipso sanctum sit : eadem enim sanctitate sanctificat alia, per quam est sanctum in se ipso, aut in majori probavimus. Videatur Godoi disp. cit. a num. 40, ubi hæc optimo urget.

Alia·

Ad hæc : non alio titulo dicitur personalitatem esse Verbo rationem formalem sanctificandi humanitatem, nisi quia est ratio jungendi naturam humanam cum divina. Hoc autem motivum, si quid valet, urgentiori titulo probat prædictam personalitatem esso rationem formalem sanctificandi ipsum Verbum : atque ideo quod Verbum sit formaliter sanctum per personalitatem, quod hæc sit formalis sanctitas Verbi. Sicut enim prædicta personalitas conjungit humanam naturam divinæ, relinquendo tamen illas realiter distinctas : sic etiam conjungit Verbum cum natura divina per identitatem, et constituendo realiter idem exhypostasi, et natura : quod strictius vinculum, et conjunctio est, ut satis ex se liquet. Ergo qua ratione dicitur, quod personalitas sit Verbo ratio formalis sanctificandi humanitatem, atque ideo sanctitas formalis ad extra; eadem etiam a fortiori dicetur, quod eadem personalitas fuerit Verbo ratio formalis sanctificationis, et subinde sanctitas formalis ad intra. Unde ulterius fiet, quod sicut in tribus divinis personis dantur tres personalitates realiter distinctæ, et tres conjunctiones per identitatem cum natura divina, sic etiam in tribus divinis personis dantur tres rationes formales sanctitatis earum, sive, quod idem est, tres formales sanctitates. Quod si Adversarii id recognoscunt esse inconveniens; oportet recognoscant etiam conceptum proprium sanctitatis formalis tam ad intra, quam ad extra situm non esse in eo applicationis munere, sed in aliquo alio se habente per modum formæ applicatæ. Idque satis declarant exempla num. præced. proposita : quibus addendum est, quod licet puri homines sanctificentur per conjunctionem ad gratiam habitualementem ; ratio tamen formalis eos sanctificandi non est unio vel inhærentia gratiæ, sed gratia ipsa, unione se habente solum unitive, et applicative, ut magis explicuimus dub. præced. et præsertim num. 33, in resp. ad confirmationem.

Obja·
ML

40. Sed oppones : ideo gratia habitualis sanctificat formaliter ratione sui animam, cui unitur, quia illam conjungit Deo per modum medii, in quo ea conjunctio fit :

sed personalitas Verbi conjunxit humanitatem naturæ divinæ per modum medii, in quo uniuntur : ergo formaliter ratione sui sanctificat humanitatem. Declaratur magis vis hujus objectionis : quia in conjunctione cum Deo per gratiam habitualementem, non ipse Deus, qui habet rationem extremi, est forma, aut ratio formalis sanctificandi hominem ; sed sola gratia, quæ habet rationem medii, formaliter sanctificat : atque in sanctificatione substantiali, quæ consistit in unione naturæ humanæ ad divinam, hæc habet rationem extremi uniti, personalitas autem Verbi habet rationem medii, in quo illa extrema conjunguntur : ergo non natura divina sanctificat formaliter, sed sola personalitas Verbi. Id quippe paritatis ratio convincit. Unde exemplum a nobis proxime allatum in nos retorquendum est. —« Et augetur difficultas : quoniam plus confert ad formaliter sanctificandum, quod constituit Deum substantialiter per identitatem, quam quod constituit Deum accidentaliter per solam assimilationem analogam : sed gratia habitualis solum constituit Deum accidentaliter per assimilationem analogam (quo sensu justi solent vocari Dii in Scriptura) : personalitas autem Verbi constituit Deum substantialiter per identitatem in eodem supposito : ergo si gratia habitualis est ratio formalis ad sanctificandum hominem purum; sequitur a fortiori, quod personalitas Verbi fuerit ratio formalis sanctificandi humanitatem Christi præstando, quod idem fuerit Deus, et homo unitate suppositi.

Aag-
meniam
dUDcal-
titis.

Respondetur ad objectionem vel negando Eliditor majorem absolute, vel eam admittendo objectio. præcise cum hac explicatione, quod gratia est medium jungendi animam cum Deo præstando formaliter per se ipsam formalem naturæ divinæ participationem, quod ipsa est. Id vero sufficit, ut sit forma sanctificans accidentaliter ; cum sit natura Dei per participationem accidentalem. Et in hoc sensu admissis præmissis, neganda est consequentia : quia personalitas Verbi secundum sibi propria ita est medium ad prædictam conjunctionem, quod nec per essentiam, nec per participationem est natura divina, quinimo nec aliqua perfectio. Unde secundum propria considerata non valet obire munus formæ perficientis, et sanctificantis. Per quod patet ad difficultatis explicationem ; stat enim disparitas in eo, quod in conjunctione animæ cum Deo per gratiam Deus est extremum extrinse-

cum. et nullo modo unitur anima' per modum forma' : unde illam non sanctificat formaliter. Gratia autem ita est medium ad prædictam unionem, quod non in hoc sita sit potissima illius ratio, sed magis in eo, quod sit forma participans naturam divinam per assimilationem accidentalem in natura, ut explicuimus tract. 14, disp. 4, dub. 3. idque satis est, ut sit forma accidentaliter sanctificans. In unione vero substantiali naturæ humanæ cum divina, personalitas ita est medium, ut non gerat rationem formæ præstantis per se ipsam in aliquo genere consortium, aut participationem formalem naturæ divinæ : quia ex propria linea nihil horum dicit : quocirca ratione ejus, quod ex propria linea importat, nequit esse forma sanctificans. Unde pro assignatione prædictæ formæ opus est ad aliquod absolutum recurrere, ut magis declarabimus dub. seq.

Dilūilur
difficul-
tés
additio.

Augmentum autem difficultatis non premit : nam concessis pnemissis in sensu statim declarando, necanda est absolute consequentia. Etenim absolute loquendo, et absque discretionem prædicatorum, atque radicum, plus confert ad sanctitatem esse substantialiter identice Deum, quam esse Deum præcise per participationem accidentalem. Unde ob prædictam excessus rationem merito probavimus dub. 1. quod si gratia habitualis sanctificat formaliter accidentaliter hominem, quia illum constituit accidentaliter Deum per participationem ; gratia substantialis unionis sanctificat formaliter substantialiter ; cum constituat hominem substantialiter Deum per identitatem ejusdem suppositi. Et hæc ita absolute loquendo vera sunt. Verumtamen si progrediamur ad discretionem inter prædicata, et radices, ex quibus provenit sanctitas formalis, sive formalis ratio sanctificandi ; et comparemus gratiam habitua-lem cum personalitate Verbi in ordine ad magis vel minus sanctificandum ; negandum est suppositum : quia comparatio prædicta non habet locum ; cum negamus positivum illius, nempe Verbi personalitatem secundum sibi propria esse rationem formalem sanctificandi. Nam cum ita accepta non sit bonitas, perfectio, aut sanctitas ; nequit esse ratio formalis constituendi sanctum, aut magis sanctum. Et in hoc sensu diximus admittendas esse præmissas, sed negandam esse absolute consequentiam, ut quæ ex illarum dispositione non recte infertur : quippe ex eo, quod

prædicta personalitas sanctificet ut *quod*, et identice magis, quam sanctificet gratia : non colligitur, quod sanctificet formaliter ratione sui, sed quod sanctificet ratione alterius, quod secum affert, et humanitati conjungit. Quidnam autem illud sit, dub. seq. constabit.

Alias rationes omittimus, quas pro nostra assertione ejus patroni solent expendere. Tum quia hactenus proposita est satis efficax. Tum quia cætræ ad ipsam majori ex parte reducuntur, ut videre est apud Godoi disputat, cit. § 6. Tum quia nisi reducuntur, non videntur nobis satis efficaces. Tum denique, et præcipuo quia dubio seq. ostendemus positive, quod ratio formalis sanctificandi humanitatem Christi fuerit aliquod prædicatum absolutum : unde a fortiori constabit conclusio negativa, quam in præsentī statuimus. scilicet, quod prædicta ratio non fuerit personalitas secundum proprium conceptum, qui relativus est. Videantur specialiter dicenda n. 54.

Alb
merin
OBltitS-
137.

§ II.

Satisfit argumentis conlrariæ opinionis.

41. Oppositam nobis sententiam tuentur graves aliqui Thomistæ, Nazarlus in præsentī controv. 1, conci. 4. Joan, a 8. Thom. disp. 8, art. 1, conci. 3. Cipullus dub. 2, § 3. Joan. Prudentius tom. 9, disp. i, dub. 1,sect. 5, et alii. Cum quibus sentiunt Valentia quæst. 7, punct. 5. Lorcadisp. 3G, num. 15. Lugo disp. 16, sect. 2, conci. 2, et alii. Quæ opinio probatur primo auctoritate simul, et ratione, quæ ad hanc formam reduci possunt : nam gratia unionis, ut gratia unionis est, et distinguitur a gratia habituali, sanctificat formaliter Cbrisli humanitatem : sed personalitas Verbi considerata secundum sibi propria, et quatenus distinguitur a natura, est gratia unionis : ergo personalitas Vërbi secundum sibi propria sanctificat formaliter humanitatem : et consequenter ita accepta est ratio formalis, et principium *quo* sanctificandi humanitatem. Ilæc secunda consequentia patet ex prima, quæ legitime infertur ex præmissis. Major autem constat ex dictis dub. 1. Minor autem, in qua potest esse difficultas , probatur *primo* ab auctoritate Patrum ; nam D. Thom. quæst. præced. art. 6 in corp, affirmat, quod in Christo ponitur gratia unionis, et gratia habitualis.

Nw-
riw.
Jom. >
s.Tbon'
Cipullus
Joan.
Prudent.
Jom.

menIlia

q.t ,cs

habituai!», et deinde illas describens ait : *Gratia unionis est ipsum esse personale, quod gratis divinitus datur humanæ naturæ in persona Verbi, quod quidem est terminus assumptionis.* Unde infra quæst. seq. art. 8, hanc vocat *gratiam personalem*. In quibus satis aperte significat personam Verbi humanitati communicatam esse formaliter gratiam unionis. Et D. Gregor. Nazianz. num. 2 relatus ait : *Ea enim humanitas uncia esi, non aclu, aut operatione, ut in aliis, qui Christi nuncupantur, sed lotius unctoris præsentia.* Unctor autem fuit Verbum, ejusque præsentia fuit ipsius personalitas humanitati unita : hæc igitur habuit formaliter rationem gratiæ unionis. *Secundo* quia ut affirmat D. August, eodem num. relatus, *humanitas tunc sanctificata est, quando fuit unita Verbo* : sed prius, id est, immediatius unita fuit personalitati, quam aliis prædicatis divinis, ut ex professo ostendimus disp. 8, dub. 2 per totum, et specialiter g 5 et 6; ergo in illo priori sanctificata est a personalitate Verbi sicut a gratia unionis. *Tertio* quia personalitas Verbi per se ipam, et ratione sui terminavit Christi humanitatem, ut statuimus loco immediate citato : ergo per se, et ratione sui fuit donum humanitati liberaliter collatum ; atque ideo per se, et ratione sui habuit rationem gratiæ : cum ergo non fuerit gratia habitualis, sequitur. quod fuerit formaliter gratia unionis.

SdsCo. Respondetur hoc argumentum peccare in eo, quod in gratia unionis non distinguit esse principium *quod*, sive rationem formalem præstandi prædictum effectum : quæ tamen necessario distinguenda sunt, sicut num. 25 monuimus. Unde distinguendo in prædicto sensu præmissas, negamus absolute unam, et alteram consequentiam, quæ prædictam distinctionem non admittunt ; cum ex vi sute dispositionis reddant sensum omnino formalem : et in eo non recte colliguntur ex præmissis. Concedimus itaque gratiam unionis sanctificare ut *quod* humanitatem : concedimus etiam, quod importat principium *quo*, seu formale, sed non ita, quod adæquate, syncategorematice, et totaliter, id est, secundum omnem sui rationem, et quasi partem fuerit formalis ratio sanctificandi ; sed solum cathegorematice, et secundum aliquid sui. Deinde admittimus, quod personalitas Verbi adæquate accepta, nempe secundum omnia, quæ explicat, et implicat, fuerit formaliter gratia unionis : quia

sic considerata includit tam relativa, quam absoluta, et tam principium *quod*, quam principium *quo* sanctitatis substantialis. Sed cum infertur : *ergo personalitas secundum sibi propria sanctificat formaliter humanitatem per modum principii quo, et rationis formalis* ; negamus consequentiam absolute : nam ex eo, quod sit principium *quod*, et gratia unionis in sensu explicato, quem admittunt præmissæ ; minime sequitur, quod determinate per id, quod ex sua tantum linea exprimit, fuerit ratio formalis sanctificandi.

Ad probationes autem minoris, quatenus huic doctrinæ possunt opponi, respondetur : ad *primam* quidem, quod ea D. Nazianzeni, et D. Thom. testimonia solum docent, et probant personam Verbi fuisse gratiam, et sanctitatem humanitatis, ut concedimus : sed quod persona ratione personalitatis fuerit ratio formalis sanctificandi minime diffiniunt ; sed id importat difficultatem longe diversam a qua prima illa doctrina (quæ omnino certa est), non dependet. Ad *secundam* dicendum D. Augustinum solum docere, quod humanitas Christi habuit esse sanctam ex unione ad Verbum : sed non docet, quod habuerit esse sanctam a personalitate ratione sui, et prout distinguitur ab aliis prædicatis divinis. Et cum infertur, quod immediatius unita est personalitati, quam aliis, et quod pro illo priori fuerit sanctificata, respondetur fuisse pro illo priori sanctificatam vialiter, et applicative, non autem formaliter : quia pro illo priori non intelligitur forma sanctificans saltem in esse quieto. Ad *tertiam* patet ex proxime dictis : ut enim personalitas per se, et ratione sui habuerit rationem insignis doni, atque gratiæ ; opus non fuit, quod per se, et ratione sui fuerit gratia unionis adæquate, vel quod ratione sui formaliter sanctificaverit : sed fuit satis, quod ratione sui attulerit necessario rationem formalem sanctificandi sibi identificatam, et in se inclusam. Ex quo non sequitur, quod ratione sui sanctificaverit formaliter ; sed solum quod sanctificaverit vialiter, et applicative, ut proxime diximus, et alibi magis explicuimus tract. 6, disp. 6, dub. 2, § 12.

42. Quæ doctrina duplici exemplo magis explicari, et confirmari potest. Nam in primis omnes consequenti» in argumento factæ valent sub eadem forma applicari modo unionis substantialis conjungentis humanitatem cum Verbo. Sicut enim Pa-

Firmatur
data
respon-
sio.

C-

✱

* » «

tres docent humanitatem sanctificatam fuisse per Verbi personam: sic etiam dicunt sanctificatam fuisse per unionem ad personam Verbi : et in sensu reali ita quidem est. Et D. August, expresse affirmat humanitatem tunc sanctificatam esse, quando Verbo unita fuit : quibus significare videtur quod praedictum effectum habuerit ab unione. Denique praedictus modus unionis fuit singulare donum, atque ideo specialis gratia : cumque non fuerit gratia habitualis, consequens apparet, quod fuerit gratia unionis humanitatem substantialiter sanctificans. Et nihilominus communis satis Theologorum (eorum etiam, quos nunc Adversarios habemus), sententia est, quod principium quo, seu ratio formalis sanctificandi substantialiter humanitatem Christi non fuerit praedictus modus creatus unionis hypostatica[^], sed aliquid aliud, utique increatum, et divinum, ut constat ex dictis dub. praecedenti. Et ad consequentias objectas communiter respondent Patres loqui in sensu concomitanti, et reali, secus in omnino formali : et modum unionis dici gratiam unionis, et quod sanctificet ; non quia id praestet formaliter in recto, ratione sui, sed quia praestat vialiter, et applicative quatenus humanitatem applicat, et conjungit formæ sanctificantis, ut eo dubio fusius explicuimus. Idem itaque respondemus ad argumentum, et omnes ejus probationes, convincere quidem, quod in terminatione Verbi sanctificetur humanitas re ipsa, et quod sanctificatio hæc a Verbi personalitate inchoaverit. Sed negamus, quod personalitas ratione sui fuerit ipsa forma sanctificans : et assignandum asserimus aliud, quod munus formæ in ordine ad praedictum effectum subierit, et quæ personalitate Verbi fuerit applicata.

Foldtor Aliud exemplum, et his, qui modo arguunt, gat]s familiare est hujusmodi : Verbum divinum per sui communicationem ad humanitatem illam constituit formaliter existentem; quin necessarium aut possibile fuerit humanitatem Verbo personatam existere per creatam existentiam. ut cum communi Thomistarum sententia ostendimus disp. 8. dub. 3. Sed si principium quo, sive rationem formalem constituendi existentem humanitatem investigemus ; minime reponemus, quod fuerit personalitas ratione sui, et secundum ea, quæ explicat propria*, quippe existentia increata absoluta est unica, et omnibus personis communis ut docent üdem Thomistæ, et statuimus

tract. G, disp. G, duh. 1, § 2. Undo fateri oportet, quod licet persona Verbi, am etiam, personalitas fuerit principium *quod* ad constituendam humanitatem existentem ; nihilominus non fuerit principium *quo*, et ratio formalis ad praestandum talem effectum : sed opus sit recurrero ad aliam formam, nempe existentiam absolutam, quæ personalitate Verbi fuerit humanitati applicata. Quare licet humanitas non potuerit terminari personalitate Verbi, quin facta fuerit existens, et immediatius fuerit conjuncta, personalitati, quam aliis prædicatis : non propterea colligetur prædictam personalitatem fuisse humanitati rationem formalem existendi; sed solum quod ei communicaverit existere inchoative, vialiter, et per modum applicationis. Sic ergo proportionabiliter respondendum est ad argumentum, et omnes consequentias in eo factas. Et militat eadem ratio : quia sicut existentia est conceptus non relativus, sed absolutus, sic etiam bonitas, perfectio, et sanctitas, ut ostensum reliquimus tract. G, disp. 6. dub. 2, et hic supponitur. Unde sicut personalitas Verbi præstat humanitati existere non ratione sui formaliter, sed ratione ejus, quod affert, et implicat : sic etiam communicat humanitati sanctitatem non ratione sui formaliter, sed ratione ejus, quod secum importat, et humanitati applicat.

43. Arguitur secundo impugnando res- îir-ï- ponsionem, et doctrinam immediate ρκB-®α,İB. cedentem : nam eo ipso, quod personalitas Verbi uniatur immediatius humanitati, quam aliud quodeumque prædicatum absolutum, nequit non sanctificare formaliter humanitatem : sed concedimus quod personalitas Verbi secundum sibi propria fuerit ratio immediatius communicata, et unita humanitati, juxta dicta disp. 8, dub. 2; ergo personalitas sic accepta fuit ratio formalis sanctificandi humanitatem. Minor et consequentia constant. Major autem suadetur : quia eo ipso, quod personalitas Verbi prius, et immediatius uniatur humanitati, hæc in illo priori terminat amorem hypostaticum : sed amor hypostaticus nobiliorem sanctitatem tribuit, quam amor generalis justorum : ergo sicut iste communicat formam sanctificantem formaliter, nempe gratiam ; sic ille pro illo priori communicat terminum, scilicet Verbi personalitatem per quam humanitas formaliter sanctificatur.

Confirmatur primo, et declaratur am- Cmi-
Bivi*î
pius :

Ad
Rom. 1.

pius : nam eo ipso, quod humanitas pro illo priori intelligatur unita personalitati Verbi secundum sibi propria, intelligitur consecuta terminum suæ prædestinationis, nempe filiationem Dei naturalem, juxta illud Apostol. ad Rom. 1 : *Qui prædestinatus est Filius Dei in virtute* : ergo intelligitur grata, et accepta Deo, ac perinde formaliter sancta. Probatur consequentia : quia terminus prædestinationis non exportât gratiam, sed eam potius supponit, ut liquet in prædestinatione adoptiva, in qua gratia supponitur ad gloriam, quæ est terminus talis prædestinationis : ergo si humanitas pro illo priori intelligitur attigisse terminum suæ prædestinationis ; necessario intelligitur grata : atque ideo non intelligitur egere alia forma, ut sanctificetur, et grata fiat.

Secunda.

Confirmatur secundo : quia pro illo priori, aut signo intelligitur humanitas formaliter sancta, in quo intelligitur cum jure ad æternam beatitudinem ; sed in illo signo in quo unitur personalitati Verbi, pro priori ad prædicata absoluta, intelligitur cum jure ad æternam beatitudinem : ergo pro illo signo intelligitur formaliter sancta : atque ideo quod humanitas sit formaliter sancta, habet a personalitate Verbi secundum sibi propria. Utraque consequentia patet ex præmissis. Et major probatur exemplo sanctitatis accidentalis : quia anima intelligitur formaliter sanctitate accidentali, quando ex vi alicujus formæ accidentalis intelligitur cum jure ad hæreditatem æternæ beatitudinis : ergo idem proportionabiliter dicendum est de sanctitate substantiali, quod tunc humanitas intelligitur per eam formaliter sancta, quando intelligitur cum jure ad æternam beatitudinem. Minor autem ostenditur : nam ab eadem radice, seu formali ratione habet quis jus ad hæreditatem, ex qua habet esse filium : sed quod ille homo Christus habeat esse filium naturalem Dei, provenit ipsi ab unione filiationis, sive personalitatis Verbi ad humanam naturam, sicut a radice, et ratione formali : ergo pro illo priori, et signo, pro quo personalitas Verbi intelligitur unita humanitati antecederet ad prædicata absoluta : intelligitur conferre jus ad hæreditatem paternam æternæ beatitudinis.

Tertii.

Confirmatur tertio : nam ideo persona Verbi sanctificat ut *quod* humanitatem, quia ratione prædictæ personæ debentur humanitati gratia, dona, et virtutes usque ad gloriam inclusive : ergo pariter perso-

nalitas Verbi sanctificat humanitatem ut *quo*, et per modum rationis formalis. Probatur consequentia : tum quia prædicta personalitas est prima forma ordinis hypostatici, ratione cujus debetur communicatio saltem mediata naturæ divinæ, et attributorum, insuper gratiæ, et omnium donorum supernaturalium. Tum quia, quod omnia prædicta communicentur humanitati, provenit immediate formaliter a personalitate Verbi : unde hæc est vera, *Quia communicatur personalitas, communicatur natura divina cum omnibus aliis* ; e converso autem hæc falsa est, *Quia communicatur natura divina, ideo communicatur personalitas Verbi*, ut supra disp. 8, dub. 2, arguebamus ; cum unio immediate facta fuerit in aliquo relativo, et personali. Ergo qua ratione dicimus personam Verbi fuisse principium *quod* sanctificandi formaliter humanitatem, ut dub. 1 statuimus, eadem debemus asserere personalitatem Verbi fuisse principium *quo*, sive rationem formalem prædictæ sanctificationis.

44. Ad argumentum respondetur negando majorem : quia personalitas Verbi habet ex se, quod possit ratione sui terminare, et suppositare humanitatem ; cum per se, et formaliter sit terminus, et forma hypostatica : sed non habet ex se, quod possit ratione sui humanitatem sanctificare ; siquidem per se, et formaliter nec bonitas, nec sanctitas est, ut supra § præced. dicebamus : unde ex eo, quod sit ratio immediatius unita in terminando, non sequitur, quod ratione sui sanctificet humanitatem, sed potius infertur oppositum. Sicut personalitas est immediatior in terminando, quam existentia divina ; et tamen non sequitur, quod sit ratio formalis, ut humanitas existât : et modus unionis hypostaticæ immediatius afficit humanitatem, quam persona divina ; et nihilominus non sanctificat illam formaliter, ut magis expendimus n. 42. Ad probationem autem majoris dicendum est amorem hypostaticum re ipsa conferre formam sanctificantem perfectiorem gratia habituali, quam communicat amor generalis justorum ; quia communicat non solum personalitatem divinam præcisive acceptam secundum propria suæ lineæ ; sed communicat etiam personam Verbi, prout est in re, atque ideo naturam divinam saltem mediate. Cæterum si fiat illa præcisio, et attendatur ad solam communicationem personalitatis secundum propria, ille amor non est completus, sed

Sat slit
argu-
mento.

incompletus negative : unde sicut non in-
tebiiifitur communicare naturam divinam ;
sic etiam non intelligitur communicare
bonitatem, aut formam sanctificantem,
sed solam subsistentiam relativam, quæ
sicut pro expresso non est perfectio, ita
nec sanctitas. Unde si in hoc sensu fiat
comparatio, quæ in prædicta probatione
repræsentatur; dicendum est, quod licet
communicatio illius personalitatis sit ex
parte ordinis perfectior, qnam communica-
tio gratiæ habitualis ; non tamen quantum
ad modum : quia hæc posterior communica-
tio communicat formam completam, et di-
centem perfectionem, illa vero prior ex vi
illius signi solum communicat terminum
hypostaticum, qui ex se non explicat perfec-
tionem, aut sanctitatem. Potestque hæc res-
ponsio declarari, et magis fulciri exemplo
processionis Spiritus sancti, quæ re ipsa
naturam illi communicat, et producit ter-
minum, qui re ipsa est Deus, et tamen si
præcisive consideretur secundum ea tantum,
quæ ex sua linea affert, nec naturam com-
municat, nec Deum producit, sed solum
amorem, ut explicuimus tract. 6, disp. 3,
dub. 2, g 5. Sic quamvis amor hypostati-
cus sanctitatem formalem communicet, et
nobiliores longe sanctitatem, quam com-
municat gratia habitualis ; nihilominus si
consideretur cum præcisione, et limitatione
ad communicationem solius personalitatis
secundum sibi propria, et cum exclusione
naturæ divinæ, non communicat sanctita-
tem formalem, sed solum quandam ipsius
applicationem, et initium cum ea sanctitate
necessario connexum. Cæterum ubi fit hæc
præcisio, non consideratur amor hyposta-
ticus complete, et in termino sui perfecto ;
sed incomplete, atque in eo tantum, a quo
incipit communicatio.

Ex quibus ad primam confirmationem
respondetur, quod licet pro illo priori in
quo intelligitur humanitas terminata per
filiationem, sive personalitatem Verbi præ-
cisive a natura divina, intelligatur conse-
cuta terminum prædestinationis inadæ-
quatum, et incompletum ; non tamen
completum, et adæquatum : quia hic non
est sola filiatio, sed filiatio Dei naturalis.
Filiatio autem licet præcisa a natura intel-
ligatur constituere filium ; tamen sic præ-
cisa non intelligitur constituere filium Dei
naturalem : quia ad hoc posterius requiri-
tur communicatio in natura Dei, quæ sub
illa præcisione minime intelligitur, sed
solum quoddam ejus initium, sive appli-

calio; pertinentia tamen ad lineam diver-
sam. Sicut quod Petrus sit filius utcumque
habet a filiatione; sed quod sit filius ho-
minis, hebet dependenier a natura humana,
in qua cum patre communicat. Unde dis-
tinguendo. aut admittendo in prædictû
sensu antecedens, neganda est consequentia
absolute : nam quod ille homo Christus
fuerit gratus Deo, et substantialiter sanc-
tus, non habuit quia solqs filius ; sed habuit
quia filius Dei naturalis, sive similis in
natura : unde ratio formalis sanctificandi
non fuit filiatio, aut personalitas, sed
aliud ab ea diversum, quod terminum adæ-
quatum prædestinationis Christi consti-
tuit.

45. Ad secundam confirmationem, con-
cessa majori, negamus minorem : quia
cum beatitudo habeat rationem finis, et
hic respondeat primo, et radicali principio
agendi, nempe nature ; nequit intelligi jus,
vel habitudo ad hæreditatem æternæ beati-
tudinis absque natura, quæ fundet talem
respectum. Unde intellecta in humanitate
sola personalitate Verbi, et non intellecta
natura Dei, non intelligitur jus ad beati-
tudinem. Quocirca sicut in sanctis acci-
dentaliter non datur prædictum jus absque
natura divina communicata, aut participata
accidentaliter a gratia habituali : sic in
substantialiter sancto non salvatur hujus-
modi jus sive habitudo absque natura Dei
communicata substantialiter saltem me-
diate, sive dependenter a personalitate,
qua? est ratio jungendi naturam huma-
nam cum divina in eodem supposito, ut g
præced. diximus, et magis constabit dub.
seq. Ad probationem autem minoris cons-
tat ex proxime dictis, quod jus ad hæredi-
tatem paternam provenit ab eadem radice,
a qua provenit esse filium, non utcumque,
sed complete per convenientiam cum patre
in eadem natura. Licet autem pro illo
priori, pro quo intelligeretur filiatio, aut
personalitas Verbi communicata humani-
tati cum præcisione, aut exclusione naturæ
divinæ, intelligeretur filius ; non tamen
filius Dei naturalis : quia ad hoc, ut dixi-
mus, requiritur, consortium naturæ di-
vinæ. Quocirca in illa præcisione non in-
telligeretur jus ad hæreditalem Dei, quæ
est æterna beatitudo. Et consequenter nec
conciperetur gratitudo, et formalis accepta-
tio ad illum finem, et subinde nec sanctitas
formalis.

Ad tertiam, concesso antecedenti, negamus
consequentiam. Et disparitas liquet

Oeami-
ter Sfr-
caste.

Tem
comit
ex dktis*
PX

ex dictis : quia persona Verbi non admittit
præcisionem personuitatis a natura Dei;
sed necessario claudit, et affert utramque ;
sicut enim de conceptu communi personæ
est, quod sit rationalis naturæ individua
substantia, sic de conceptu personæ di-
vinæ est, quod sit individua substantia
divinæ naturæ. Cum autem persona Verbi
hæc omnia necessario complectatur ; ambit
omnem perfectionem requisitam, ut per
sui communicationem communicet sancti-
tatem, et consequenter sanctificet formaliter
ut *quod*, juxta dicta dub. 1. Cæterum
personalitas Verbi est ratio magis præcisa,
et quæ potest objective contraponi omni-
bus prædicatis absolutis : quo pacto ra-
tione sui non explicat bonitatem, aut per-
fectionem, ut supponimus ex dictis tract.
6. Et consequenter sic accepta nequit esse
ratio formalis perficiendi, et sanctificandi
formaliter humanitatem, ut ostensum est
§ præcedenti. Unde satis constabat ad
utramque consequentiæ probationem. Sed
insuper respondetur ad *primam*, quod per-
sonalitas Verbi præcisive accepta est ini-
tium ordinis hypostatici, cui immediate
natura divina debetur propter identificatio-
nem cum illa : ratione cujus fieri non po-
test, quod communicetur prædicta perso-
nalitas immediate, quin cum illa mediate
communicetur natura. Ad quod minimo
requiritur, quod ipsa personalitas perfectio
ex sua linea sit; sed satis est esse deter-
minationem naturæ divinæ, et quam ipsa
natura ob summam sui fœcunditalem expos-
cit. Supposita autem divinæ naturæ com-
municatione, saltem mediata, cætera om-
nia debentur ratione illius. Unde prædictum
debitum non fundatur in personalitate lan-
quam in perfectione, aut ratione formali
illud fundandi; sed tanquam in termino
naturæ divinæ, quam secum affert, et cu-
jus ratione fundat, et exigit alia. Et ideo
non sequitur, quod ratione sui perficiat,
aut sanctificet, sed quod hos effectus præ-
set ratione alterius : quia considerata præ-
cise secundum illa, quæ ex sua propria
linea relativa importat, nihil horum for-
maliter dicit. Per quod satis constat ad
stcundam probationem : quia licet perso-
nalitas fuerit per modum termini ratio for-
malis communicationis quoad terminatio-
nem, quia formaliter terminus est : tamen
non fuit ratio formalis communicationis
quoad perfectionem, quia formalis perfec-
tio non est. Idque declaratur exemplo exis-
tentiae supra proposito : nam quamvis

personalitas fuerit ratio applicandi, aut
conjungendi humanitati existentiam divi-
nam; nihilominus humanitas non habuit
existere a personalitate, sicut a ratione
formali ; sed ab existentia, quæ pertinet
ad aliam lineam diversam, et spectat ad
conceptum adæquatum naturæ pro priori
ad subsistentias relativas. Recolantur, quæ
diximus tract. 6, disp. 6, a num. 69.

46. Arguitur tertio : quia si per impos-
sibile personalitas Verbi communicaretur
humanitati, non communicata eidem na-
tura divina, vel alio prædicato absoluto :
prædicta humanitas esset formaliter subs-
stantialiter sancta ; ergo ratio formalis
sanctificandi humanitatem est personalitas
Verbi ratione sui, et præcisive ab aliis
prædicatis in ea inclusis. Consequentia
patet : quia impossibile est salvari effectum
formalem absque ratione formali præstandi
illum : ergo si circumscriptis omnibus
aliis, et remanente personalitate Verbi in
humanitate, hæcmaneretformaliter sancta;
signum manifestum est, quod personalitas
secundum sibi propria fuerit ratio formalis
sanctificandi humanitatem. Antecedens au-
tem suadetur : tum quia in tali hypothesi
concretum, seu compositum ex prædicta
personalitate, et humanitate esset filius
Dei, utpote constitutum per hujusmodi
filiationem : sed non stat filiatio Dei abs-
que jure ad hæreditatem æternæ beati-
tudinis; nec hujusmodi jus consistere valet,
quin subjectum sit formaliter sanctum, el
Deo gratum : ergo in tali hypothesi huma-
nitas esset formaliter sancta. Tum etiam
quia in tali hypothesi operationes proce-
dentes ab illa persona essent infiniti valoris
moralis, utpote procedentes a persona di-
vina, quæ in ipsa derivaret moraliter suam
dignitatem, juxta ea, quæ diximus disp. 1,
dub. 6, § 4, sed implicat, quod operatio-
nes importent, apud Deum valorem mora-
liter infinitum, quin procedant a principio
ipsi simpliciter grato, atque ideo formaliter
sancio : ergo humanitas formaliter sancti-
ficaretur per communicationem solius per-
sonalitatis divinæ,

Confirmatur : quia peccatum nequit ex-
pellii, nisi per sanctitatem formalem : sed
si sola personalitas Verbi communicaretur,
non communicata natura divina, expelleret
peccatum; quinimo excluderet ab humani-
tate potestatem peccandi : ergo sola perso-
nalitas Verbi sanctificaret formaliter hu-
manitatem. Probatur minor : tum quia
sanctitas est perfecta mundities ab omni

3 ar;u-
mentam.

Coniir-
mallo-

scelera : et hæc habet oppositionem cum peccato ; sed personalitas Verbi est quædam puritas, et mundities divina : ergo secum non permetteret peccatum, sed illud necessario excluderet. Tum etiam quia potestas ad peccandum convenit rebus, in quibus est. quia ex nihilo fact® sunt : sed personalitati Verbi repugnat fieri ex nihilo ; cum sil ens a se : ergo prædicta personalitas excludit potestatem peccandi, atque ideo multo magis peccatum ipsum.

Sohriier
*rgu-
mectEm.

Ad argumentum respondetur negando majorem : quia nulla personalitas divina est formaliter sanctitas, sed solum terminus necessario connexus cum sanctitate formali, pertinens tamen ad aliam lineam ; unde humanitas sola personalitate divina affecta non importaret sanctitatem formalem, sed solum quondam terminum, qui illam exigeret, ut salis constat ex supra dictis. Ad primam autem probationem in contrarium liquet ex dictis num. 14, quod tale concretum non esset formaliter filius Dei naturalis ob defectum communicationis in natura divina : licet enim filius dicat in redo solam filiationem; tamen ia obliquo, et adæquate importat necessario genitoris naturam. Quinimo jus ad hæreditatem non tam fundatur in filiatione, quam in natura : quia filius ratione filiationis opponitur patri, sed ratione natur® habet convenientiam cum illo, et consequenter consortium in bonis paternis, et jus consequendi illa. Unde videmus in naturalibus, quod deficiente, aut impedita relatione filiationis, non propterea deficit, aut tollitur jus ad hæreditatem : quia adhuc perseverat natura per generationem communicata, quæ illud fundat. Quod satis manifestat prædictum jus magis ad naturam, quam filiationem consequi. Quocirca in casu, quo communicaretur filiatio, seu personalitas, non communicata natura; nec humanitas, nec Christus ut homo haberet immediate, et directe jus ad hæreditatem Dei, sed haberet exigentiam divinæ naturæ illi personalitati alias debit®, et ea mediante respiceret indirecte, et ex consequenti beatitudinem. Unde ex vi communicationis solius personalitatis, aliis præcisîs, aut exclusis, non maneret humanitas formalitersancta, quamvis exigeret sanctitatem. Et ex iis patet ad *secundam* probationem : nam cum supponamus personalitatem Verbi ex vi su® line®, et secundum quod addit ad absoluta, nullam dicere perfectionem ; ut fuse ostensum esl loco sæpe cit. ex tract. 6, in casu,

quo sola personalitas uniretur humanitati, nullam opera illius ex prædicta personalitate susciperent perfectionem, aut dignitatem physicam, vel moralem : quippe cum personalitas nec ex se, nec ratione alterius in ea imbibiti haberet dignitatem, quam derivaret ad opera. Exigeret tamen talem dignitatem, seu valorem, quatenus prædicta personalitas postularet naturam divinam, ut proxime dicebamus. Incerta autem probatio non urget, quia illa persona in tali casu non diceretur divina ex eo, quod ut terminus naturam humanam retineret divinam naturam; sed quia alias in natura illa subsisteret, quam tamen nullo modo humanitati conjungeret.

Ad confirmationem respondetur, quod licet peccatum non expellatur directe, et formaliter, nisi per formam ipsi immediate oppositam, quæ est formalis sanctitas : nihilominus indirecte potest aliter excludi, quam per prædictam formam. Unde si actus contritionis, aut perfect® charitatis ponatur separatus a gratia, ut plures fieri posse concedunt; expelleret profecto saltem indirecte peccatum habituale, non quidem per modum form® sanctificantis, sed per modum dispositionis impossibilis cum peccato, et cum voluntate perversa præterita non retractata, qu® illud moraliter conservat, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, § 2. Et sic etiam expelleret peccatum personalitas divina, si communicaretur humanitati separata a divina natura : quia licet non esset forma sanctificans, ut constat ex dictis; excluderet tamen necessario personam creatam, juxta superius dicta disp. 9, dub. 2, et consequenter tolleretur principium ad conservationem peccati necessarium, ut specialiter explicuimus disp. cit. ex tract. 15, num. 251. Et in hoc sensu neganda est absolute major hujus confirmationis, quæ tanquam certa absque probatione relinquitur. Probationes autem minoris, qu® tradit® doctrinæ, opponi possent, solum evincunt, quod concedimus, nempe Verbi personalitatem seorsim a natura divina communicatam exclusuram fore peccatum; sed non probant, quod illud expelleret formaliter, sive per modum causæ formalis : idque opus erat, ut inde colligeretur prædictam personalitatem ratione sui esse formam sanctificantem, aut sanctitatem formalem. Quod dicitur de potentia ad peccandum, difficultatem tangit, quam fuse versavimus tract. 13. disput. 12, dub. 1 et 2, et plura cirçâ illam atfert Godoi disp. cit.

DiroiUir
eMir-
siaio

cit. a num. 198. Sed hæc in præsentī necessaria non sunt, et duximus omittenda : quia certum est non solum peccatum, sed etiam potestatem peccandi tolli non unice per formam sanctificantem, sed etiam per alia, quæ sanctitas formalis non sunt : excluduntur enim per visionem beatificam, licet non sit forma sanctificans, ut ostendimus tract. 9, disp. 4, dub. unico: tolluntur etiam per modum unionis hypostaticæ, quæ eisdem impossibilis est, et tamen non est ratio formalis sanctificandi, ut cum communi Thomistarum sententia ostensum est dub. pñeced. Unde ex eo, quod prædicta personalitas præcisive ab aliis excludat potestatem peccandi; non infertur esse formam sanctificantem humanitatem; sed solum quod sit impossibilis cum prædicta potestate. De quo plura dicemus infra q. 15, ubi difficultas hic insinuata propriam sedem habet. Satis sit modo dicere potestatem peccandi esse voluntatem creatam factam ex nihilo ut subsistentem in proprio supposito creato : quia operationes sunt ut *quod* suppositorum, seu subsistentium : unde satis est carentia creati suppositi ad inferendum carentiam potestatis ad peccandum.

tirgn- 47. Arguitur quarto : quia non est potentior personalitas Spiritus sancti ad sanctificandum formaliter, quam personalitas Verbi : sed si personalitas Spiritus sancti uniretur humanitati, illam formaliter sanctificaret ratione sui : ergo idem est de personalitate Verbi humanitati communicata dicendum. Probatur minor : quoniam personalitas Spiritus sancti per se, et ratione sui est sanctitas : ergo per se, et ratione sui sanctificaret formaliter. Suadetur antecedens : quia Spiritus sanctus ex vi suæ processione procedit ut sanctus : atque ideo ejus personalitas est sanctitas per se, et ratione sui.

Respoa- MO. Respondetur huic argumento concessa majori, negando minorem. Ad cujus probationem negandum est antecedens. Et discursus, quo suadetur, et cui aliqui suam opinionem committunt, satis inutilis est : tum quia solis vocibus innititur : tum quia si aliquid probaret, evinceret personalitatem Spiritus sancti dicere ex sua linea non solum perfectionem (cujus oppositum in præsentī supponimus), sed etiam esse formam, qua Spiritus sanctus ad intra sanctificaretur : quod est falsum : forma enim ad intra per modum talis sanctificans divinas personas est sola natura divina;

cum hæc sola sit radix omnis perfectionis ad intra : alia vero duntaxat sanctificans consequenter, aut alio modo inferiori. zEquivocatio autem, aut fallacia prædictæ probationis provenit ex penuria nominum : non enim habemus vocabulum incomplexum, quo significemus personam Spiritus sancti : unde ly *sanctum* adjungimus ad significandum tertiam personam : et inde occasio paratur ad concipiendum, vel quod sanctitas sit terminus formalis processione, vel quod illa persona ex vi personalitatis sancta formaliter sit. Sed in re aliud est : nam terminus formalis solum est amor, non autem natura, aut sanctitas : et personalitas relatio quædam est, quæ sicut a perfectione, sic etiam a sanctitate præscindit. Unde minime infertur, quod si tertia persona est Spiritus sanctus, personalitas ejus sanctitas formalis sit. Videatur D. Thom. D Thom. 1 p. quæst. 36, art. 1, ubi id optime declarat, et specialiter in resp. ad 2, inquit : *Dicendum, quod licet hoc, quod dico, Spiritus sanctus, relative non dicatur; tamen pro relativo ponitur : in quantum est accommodatum ad significandum personam sola relatione ab aliis distinctam. Potest tamen in nomine intelligi aliqua relatio, si Spiritus sanctus inleltigatur, quasi spiratus.*

48. Arguitur quinto : quia personalitas Verbi per se, et ratione sui, et quatenus 5 arxamenlum. distinguitur a natura divina, et aliis prædicatis absolutis, est quædam entitas divina : ergo ita accepta, et humanitati communicata illam constituit vere, et proprie participem entitatis divinæ : atque ideo illam divinizat, et constituit consortem divinarum perfectionum : ergo sicut hac ratione gratia habitualis sanctificat formaliter, quia præstat hujusmodi effectus, licet inferiori, et deficienti modo, nempe imitative, etaccidentaliter; a fortiori personalitas divina debet per se, et ratione sui sanctificare formaliter.

Confirmatur destruendo motivum nostræ assertionis : nam ideo personalitas Verbi ratione sui non posset sanctificare formaliter humanitatem, quia secundum sibi propria perfectio non est, ac subinde alia a se perficere non valet : sed hæc ratio supponit falsum : negari enim non potest, quod personalitas Verbi per se, et ratione sui sit perfectio, et alia a se distincta perficiat : nam (ut alias probationes omittamus, et sistamus in hoc Incarnationis mysterio), per se, et ratione sui personat humanitatem, et illam subsistentem

Coalir-
nnlii).

constituit. quod magna perfectio est : ergo non est ratio, ut negemus personalitatem Verbi per se, et ratione sui sanctificasse formaliter humanitatem Christi.

Diſitar
arga-
mcnlüæ.

Ad argumentum, quod eisdem fere terminis nobis opponit Lugo disput. I fi, sect. 2, respondetur negando antecedens, ex quo omnes illi consequenti dependent : quia ut ostendimus tract. 6, disp. 10, dub. 1, § 2, licet in Deo dentur tres relationes, et tres personalitates realiter distinctæ, non tamen dantur tria entia, aut tres entitates : quippe ad plurificandum concreta substantiva requiritur multiplicatio formæ, et non sufficit sola multiplicatio suppositi, ut etiam supra diximus disputat. 8, dub. 5, § 2 et dub. 6, § 3. Forma autem constitutiva entis est existentia, quæ in divinis prædicatum absolutum est, et minime multiplicatur : quocirca nec personalitates sunt plures entitates, nec personalitas Verbi est ens, nisi ratione naturæ, quæ in divinis est formaliter existentia. Quod igitur prædicta personalitas diviniset humanitatem et constituat participem divinarum perfectionum, non habet a se, sive ex propria linea ; sed quia includit, et illi applicat naturam divinam. Unde non est sanctitas formaliter, sed solum unitive, et applicative, ut supra explicuimus.

Eliditor
conGr-
rcuiio.

Ad confirmationem respondetur negando minorem : nam in præsentī difficultate supponimus divinas relationes ex vi ejus, quod explicant in propria linea relativa, non dicere perfectionem, nec de hoc disputandum est in præsentī ; cum prædictam suppositionem firmatam relinquamus tractat. 6, disputat. 6, dub. 2, ubi omnibus argumentis occurrimus, quibus probari solet divinas relationes ex propria linea dicere perfectionem. Et ad illud, quod modo specialiter opponitur, de terminatione, et personatione alienæ naturæ, constat ex ibidem dictis § 12, et magis ex dictis supra in hoc tract, disputat. 8, dub. 2, § 6, ubi huic objectioni ex professo occurrimus et explicuimus, qualiter cohæreat, quod personalitas Verbi ex se, sive ratione sui non dicat perfectionem ; et quod nihilominus per se, et ratione sui fuerit ratio formalis terminandi immediate humanitatem assumptam. An autem concesso aut admisso, quod personalitas Verbi diceret aliquam perfectionem relativam ; necessario inferretur, quod fuerit forma sanctificans, dubio sequenti constabit, ubi facile ap-

parebit pars negativa. Licet enim negatio perfectionis legitime inferat negationem rationis formalis sanctificandi : et hanc viam ut magis compendiosam in hoc dubio arripuerimus : tamen non quælibet perfectio fundat statim conceptum formæ sanctificantis, ut dub. seq. ostendum est. Frequenter namque contingit plura requiri ad aliquem effectum collectivæ ; et quemlibet singulorum defectum sufficere ad effectus negationem, ut facile considerans recognoscet.

DUBIUM IV.

In natura divina fuerit ratio formalis sanctificandi substantialiter Christi humanitatem ?

19. Facilius semper censuimus refellere falsa, quam stabilire vera ; et confutare aliorum opiniones, quam proprium confirmare iudicium. Idque aliis familiare videtur, quos sæpe advertimus uberrima vena diffluere in confutando, instando, et refellendo : dum jejune satis se gerant in astruendo assertiones. A facilioribus itaque expediti, quæ exhibuimus duobus dubiis præcedentibus, in quibus exclusimus rationes non veras sanctificandi humanitatem Christi ; difficiliorem ingredimur viam, ut positive ostendamus, quæ fuerit ratio formalis ad communicandum prædictam sanctificationem. Si autem vera sunt, quæ tradidimus ; ex his plane infertur, quod prædicta ratio fuerit aliquid prædicatum divinum absolutum, et de se commune. Quoniam humanitas Christi ex unione hypostatica ad Verbum vere, et formaliter sanctificata est per aliquid substantiale, ut cum communi Theologorum sententia dub. 1 ostensum est : ergo oportet assignare aliquid substantiale, quod fuerit principium quo, sive ratio formalis præstandi talem effectum : hoc autem non fuit modus unionis hypostaticæ, nec aliud quid creatum, ut probavimus dub. 2 ; ergo necesse est, fuerit aliquid increatum, seu divinum : rursus non fuit aliquid divinum personale, proprium, et relativum, ut constat ex dictis dub. præcedenti : ergo de primo ad ultimum colligitur, quod debuerit esse aliquid divinum absolutum, et de se commune. Sed cum huiusmodi absoluta, et communia plura in Deo sint, utputa natura, et attributa: dubitari merito po-

tost, quodnam illorum fuerit. Nec in hoc slat prmcipuae difficultatis cardo, sed magis in explicando, qualiter illud absolutum humanitati uniri potuerit ad eam formaliter sanctificandam : quod plures rem versantes aigre, aut nullo modo exponunt, cum tamen ab ea præslerim parte pendeat exacta totius difficultatis decisio : quocirca illi præcipue incumbendum est. Sed prius respondeamus dubii titulo.

Affirmans senleplia auctoritate, atque ratione fulcitur.

Proponi-
lir et
eiplica-
tur.
assertio.

50. Dicendum est principium *quo*, sive rationem formalem sanctificandi substantialiter humanitatem Christi fuisse naturam divinam, applicatam per Verbi personalitatem. Hoc ultimum addimus : tum quia licet natura Dei sit de se prædicatum commune, et quantum est de se, potuerit humanitati uniri immediate, sive independenter a personis, per modum subsistentiæ absolutæ, aut etiam per modum existentiae, juxta ea, quæ diximus disp. 8, dub. 3 et 4, nihilominus de facto non est applicata humanitati nisi mediante Verbi personalitate, et ut determinata per illam, ut explicuimus in eadem disp. dub. 2 ; unde fateri oportet, quod prædicta Verbi personalitas fuerit saltem applicatio naturæ divinæ in ratione formæ sanctificantis. Tum etiam quia persona Verbi sanctificavit, ut *quod* humanitatem, ut ostendimus dub. 1, idque præstitit, quia conjunxit illi principium *quo*, sive rationem formalem communicandi talem effectum, ut sæpe significavimus dub. præced. ad quod opus fuit, quod Verbi personalitas fuerit medium, dependenter a quo forma sanctificans applicata est. In hoc igitur sensu intellecta assertio nostra defenditur ab omnibus Auctoribus relatis n. 34, quibus addimus Nazarium contrav. 2, conci. 4, Becanum c. 8, q. 1, num. 6, Lugum disp. 16, sect. 2, conci. 3. Et nos id ipsum docuimus tract. 6, disput. 6, dub. 2, g 12. Videatur Godoi alios referens disp. 21, g 9, conci. 4.

Nau-
MS.
taucs.
U;o.

Grioi.

inii-
swton
ñ j x »
riue,,

Probatur primo ex testimoniis Patrum supra relatis n. 2, apud quos : idem est humanitatem Christi esse unctam, ac esse sanctam : sed significant, quod natura divina fuerit ratio formalis ungendi :

ergo ex eorum sententia natura divina fuit ratio formalis sanctificandi humanitatem. Minor liquet quia affirmant, quod Christus ut homo unctus fuerit divinitate : sicut si diceremus, quod homo purus sanctificatur per gratiam : et in utraque locutione significatur forma, sive ratio formalis præstandi talem effectum : sed divinitas, aut deitas significat directe non personalitates, nec attributa, sed Dei naturam, ut ex terminis constare videtur : ergo Patres in prædictis testimoniis significant, quod divinitas, aut deitas fuerit ratio formalis ungendi sanctitate substantiali sacram Christi humanitatem. Sed inter eos clarissime loquitur D. Joan. Damasc. lib. 3 de fide, cap. 3, ubi ait : */pse enim se ipsum unxit : ungens guidem ul Deus sua deilalc; unctus autem ut homo : nam ipse el hoc, el illud: siquidem deilas est unctio humanitatis.* Nam illis verbis, *ungens ul Deus sua deitate*, significavit principium *quod*, et principium *quo* prædictæ unctionis, sive sanctificationis : sed principium *quod* fuit Deus, sive persona divina : ergo principium *quo* fuit deitas, sive divina natura. Idque satis exprimunt illa verba, *Ungens Deus sua deitate* sincere intellecta, ut magis confirmatur ex sequentibus, *Siquidem deilas esi unctio humanitatis.* Recolantur supra dicta num. 31. — Confirmatur occurrendo simul tacitæ objectioni, quæ desumi posset ex dictis num. 41; nam Patres plane affirmant Christi humanitatem unctam, et sanctam fuisse per divinitatem : atque ideo sentiunt divinitatem concurrisse per modum alicujus principii ad prædictum effectum : sed dicere non potuerunt, quod concurrerit per modum principii *quod*, aut applicationis : constat enim apud omnes, quod natura divina *deitatis*, aut *divinitatis* nomine significata prædicto modo non concurrerit ad sanctificandum humanitatem : siquidem prædicta munia sunt propria personæ. ac personalitatis, in qua, et qua mediante divinitas conjuncta est humanæ naturæ : ergo ex Patrum sententia natura divina concurrat ad prædictam sanctificationem per modum principii *quo* formalis, sive formalis rationis in ordine ad prædictum effectum.

D. Da-
raasc.

Robora-
tur.

51. Secundo probatur ratione ex prædictis testimoniis desumpta : quia facta comparatione inter omnia prædicata divina, so'a natura Dei habet rationem formæ,

Ratio
a. Hirtio
nis.

aut quasi formæ sanctificantis Deum, et divinas personas in se ipsis : ergo sola natura Dei est forma, aut quasi forma sanctificans Christi humanitatem. Antecedens probatur : tum quia facta comparatione inter omnes participationes accidentales prædicatorum divinorum, sola gratia habitualis est forma sanctificans; habitus vero et operationes non sanctificant formaliter, sive ad instar formæ; sed solum dispositive, et consequenter, ut liquet ex dictis tract. 14, disputatione 4. dub. 2 et 3 et tract. 15, disputat. 2, dub. 2; constat autem, quod gratia habitualis est participatio formalis divinæ naturæ; alii autem habitus, et operationes non participant formaliter prædictum conceptum, sed alia prædicata divina : ergo sola natura divina se habet in Deo per modum formæ ipsum, et personas sanctificantis; cætera vero prædicata vel non sanctificant absolute, vel saltem non sanctificant prædicto modo. Tum etiam quia id, quod sanctificat per modum formæ, sanctificat simpliciter totum suppositum, et ejus facultates : unde comparatur per modum principii generalis totius rectitudinis in supposito repertæ : cumque id nequeat præstare formaliter immediate per se ipsum, siquidem non pertinet immediate ad omnes lineas; opus est, quod illud præstet per modum radicis communis, ad quam revocetur omnis rectitudo totius suppositi : et hoc modo se habet gratia habitualis in substantia animæ recepta, per quam formaliter justificamur, ut facile consideranti apparebit. Constat autem id, quod in Deo se habet per modum radicis communis omnium, quæ in ipso sunt, esse solam naturam; et prædictum munus nulli alteri rationi vel absolutæ, vel relativæ competere : ergo sola natura divina habet in Deo rationem formæ, aut quasi formæ sanctificantis. Consequentia vero ostenditur : nam id, quod Deum sanctificat per modum formæ, aptum est sanctificare per modum formæ naturam creatam, si ipsi applicetur, et conjungatur; sed in mysterio Incarnationis natura divina applicata est, et conjuncta naturæ in eodem supposito : unde facta est vera compositio prædictarum naturarum in eadem Christi persona, ut explicuimus disp. 3, dub. 3; ergo natura divina sanctificavit per modum formæ sacram Christi humanitatem : atque ideo sola prædicta natura fuit principium quo, et ratio formalis talis sanctificationis.

Confirmatur primo : quia humanitas Christi potuit sanctificari per illam formam, sive principium *quo*, per quod Verbum est sanctum in se ipso : sed Verbum est sanctum in se ipso per naturam divinam tanquam per formam, sive principium *quo* : ergo humanitas Christi potuit sanctificari tanquam per formam, et principium *quo* per naturam divinam : hæc igitur fuit de facto forma : et principium *quo* sanctificans substantialiter humanitatem. Ultima consequentia patet ex prima, et facile admittitur ab Adversariis : nam præcipua difficultas præsentis dubii magis refertur ad potestatem, quam ad actum : supposito enim, quod natura divina poterit sanctificare humanitatem per modum rationis formalis; sequitur quod habuerit omnes condiciones requisitas ad præstandum talem effectum : eis vero suppositis, nulla est ratio, cur negemus fuisse de facto formam sanctificantem; nec opus est ad aliam formam recurrere, quam aliunde arduum est assignare, ut constat ex duobus dubiis præcedentibus. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Ex quibus minor est certa, ut liquet ex ratione supra facta, et aliunde facile ostenditur : quia Verbum ab eadem forma, aut quasi forma habet esse sanctum, a qua habet esse Deum : siquidem in quantum formaliter Deus, est formaliter sanctum : sed Verbum est Deus per naturam divinam tanquam per formam, seu principium formale *quo* : ergo pariter est sanctum in se ipso per eandem naturam sicut per formam, et principium *quo*. Major autem, in qua poterat esse difficultas, ostenditur exemplo : quia humanitas Christi potuit fieri existens per illammet existentiam, sive principium *quo* formale existendi, per quæ Verbum est existens in se ipso : et ita de facto unica est existentia divina, per quam Verbum existit, et humanitas Christi existit, ut ex professio ostendimus supra disp. 8, dub. 3; ergo pariter humanitas potuit sanctificari per eandem formam, et principium *quo*, per quæ Verbum est sanctum in se ipso. Tum ratione ex eodem exemplo desumpta : nam ideo existentia divina per quam Verbum existit in se ipso, potuit constituere humanitatem existentem, quia infinita est, atque ideo, quantum est de se, valet extendi non solum ad primum, aut secundarium terminabile ad intra, ut puta ad naturam, et personas, sed etiam ad omnia terminabilia

ad

ad extra, si sibi applicarentur, sicut eisdem humanitas conjungitur : atqui sanctitas divina, qua Verbum sanctum est in se ipso, non est minus infinita in linea sanctitatis, quam existentia divina in linea existentiae; ergo extendi potest ad sanctificandum naturam extraneam, si sibi applicetur, sicut humanitas illi conjungitur in persona Verbi. Et ponderari debet quod sicut sanctitas in Deo est prædicatum absolutum, et de linea naturæ ; sic etiam existentia est prædicatum absolutum, et de linea naturæ ; quinimo tam sanctitas, quam existentia divinæ sunt ipsa divina natura absque distinctione virtuali. Qua ratione sicut recte colligitur, quod Verbum fuerit principium *quod* applicans existentiam ut formam alterius lineæ ; non tamen principium *quo* seu ratio formalis existendi : sic etiam ex eadem ratione recte infertur, quod Verbum fuerit principium *quod* applicans sanctitatem ut formam lineæ diversæ ; secus vero principium *quo*, aut ratio formalis sanctificandi. Unde licet persona Verbi sanctificaverit humanitatem per modum principii *quod*, ut statuimus dub. 1, nihilominus nec persona, nec personalitas Verbi fuit ratio formalis prædictæ sanctificationis, ut diximus dub. præced., sed conceptus prædictæ formalis rationis, et principii *quo* salvatur in natura divina, ut in præsentī affirmamus.

52. Confirmatur secundo : quia non est minus potens sanctitas per essentiam ad sanctificandum substantialiter naturam creatam sibi conjunctam, quam sanctitas per participationem ad sanctificandum accidentaliter naturam sibi unitam : sed gratia habitualis, quæ est sanctitas per participationem, sive participatio formalis divinæ naturæ, est forma, et principium *quo* sanctificans accidentaliter naturam sibi unitam : ergo natura divina, quæ est sanctitas per essentiam, potest sanctificare substantialiter naturam creatam : atqui humanitas conjungitur substantialiter naturæ divinæ in persona Christi : ergo huiusmodi natura potuit sanctificari atque ideo re ipsa sanctificavit substantialiter Christi humanitatem per modum rationis formalis, sive principii *quo* in ordine ad prædictum effectum.

Confirmatur ultimo evertendo præcipuum Adversariorum motivum, et præcludendo evasiones, quibus nostræ rationi solent occurrere : nam supposito, quod natura divina sit de se ratio formalis.

Salmanl. Curs. theolog. torn. 17K.

et principium *quo* sanctificandi, ut liquet in ipso Verbo; non alia de causa non fuisset ratio formalis, et principium *quo* sanctificandi humanitatem, nisi quia vel non unitur ei immediate, vel non unitur per modum formæ (hæc enim causantur Adversarii, ut negent assertionem nostram) : sed prædicta motiva sunt insufficientia : ergo tenendum est naturam divinam per Verbum applicatam humanitati fuisse rationem formalem, et principium *quo* suæ substantialis sanctificationis. Cætera constant. Et minor quoad singulas partes ostenditur. Prima quidem : tum quia non est assignabile commune, et solidum aliquod fundamentum, unde constet, quod unio formæ sanctificantis debeat esse omnino immediate, sive independens ab omni medio *quod*, ratione cujus applicetur : sed potius constat oppositum : nam cum gratia habitualis totum hominem sanctificet, non communicatur toti homini, nisi mediante anima, in qua immediate recipitur. Tum etiam quia prædictum motivum plane dehiscit exemplo supra posito in prima confirmatione ; quia licet existentia divina non communicetur de facto humanitati, nisi mediante persona Verbi, per quam determinatur, trahitur, et applicatur humanitati; nihilominus est ratio formalis, et principium *quo*, ut humanitas existât : ergo similiter licet natura divina (quæ de se est forma sanctificans), non fuerit unita humanitati, nisi mediante persona Verbi ipsam determinante, et ad humanitatem trahente; potuit tamen esse principium *quo*, et ratio formalis ad sanctificandum humanitatem. Tum denique, et præcipue quia licet Verbum fuerit medium ut terminans, sive personans, nihilominus non fuit medium ut principium *quo*, sive ut forma sanctificans : hæc enim munera minime exercuit, ut ostensum est dub. præcedenti : ergo fuisse prædictum medium non impedivit, quod natura divina fuerit humanitati communicata immediate ; non quidem absolute, et secundum omnem rationem, sed solum secundum munus formæ sanctificantis; cum in hoc genere aliam formam, vel modum non supposuerit.

Posterior autem ejusdem minoris pars ostenditur *primo* : quia licet de ratione principii *quo*, vel rationis formalis sanctificandi sit esse formam ; nihilominus non est de ratione ejus, quod uniatur informative ; sed satis est uniri terminative, et pe-

modum actus puri absque ulla incomple-
tione. et absque subordinations ad sub-
jectum. Quod Adversarii admittere tenen-
tur ; cum dicunt rationem formalem
sanctificandi substantialiter humanitatem
Christi fuisse personalitatem Verbi : constat enim, quod prædicta personalitas non
est unita per modum formæ informantis,
sed præcise per modum formæ pure ter-
minantis, ut constat ex dictis disputat. 3,
dub. 4. Similiter si natura divina humani-
tati immediate uniretur sub conceptu sub-
sistentiæ absolutæ, ut esse possibile cum
satis communi Theologorum sententiæ do-
cuimus disputat. 8, dub. 4, dubium non
est, quod natura divina sic unita humani-
tem sanctificaret tanquam principium *quo*
prædicti effectus : et tamen non uniretur
per modum formæ informantis (id enim ex
generali ratione repugnat omnibus prædi-
catis divinis) : sed solum ut forma termi-
nans per modum actus purissimi. Sufficit
itaque ad rationem formæ substantialiter
sanctificantis, quod sit forma unita per
modum termini, licet non sit forma re-
cepta, et vere informans. Cum ergo divinæ
naturæ non repugnet humanitati uniri per
modum termini ; sequitur quod ex vi hujus
negari non possit fuisse formalem ratio-
nem, et principium *quo* ad sanctificandum
humanitatem. *Secundo* per quod magis
aperitur radix præcedentis doctrinæ, quia
eo ipso, quod natura divina nec humani-
tati uniatur, nec humanitatem sanctificet,
quam ut applicata per personam Verbi, in
qua includitur, et cui identificatur, non
petit aliter humanitati uniri, quam ipsa
Verbi persona : constat autem, quod per-
sona Verbi non unitur humanitati per
modum formæ informantis, sed solum per
modum formæ hypostaticæ : sive termini
terminantis, ut loco citato ostendimus, et
docet communis sententia : ergo ut natura
divina sanctificaverit per modum rationis
formalis humanitatem ut applicata per
Verbi personam, non requiritur quod fue-
rit forma informans, sed satis est fuisse
formam terminantem.

Objec-
tio.

53. Sed oppones : non minus repugnat
effectum formalem esse, et non a forma
per modum formæ communicata, quam
effectum personalem esse et non a persona
per modum termini : ergo repugnat effec-
tum formalem esse, et non a forma per
modum formæ communicata : atqui hu-
manitatem esse formaliter sanetilicatam
est quidam effectus formalis, ut ex ipsis

terminis liquat : ergo repugnat, quod hu-
manitas fuerit formaliter sanetilicala per
naturam divinam, et quod hæc illi non
fuerit unita per mudum formæ.

Respondetur hanc objectionem retor- Dibits
quondam esse in Adversarios, et ab eis-
dem dilui debere. Tum quia communis, et
certa Theologorum sententia est humanita-
tem sanetilicatam formaliter substantialiter
fuisse in unione ad Verbum divinum, ut
ostensum est dub. i, et prædictum effectum
formalem communicaro non potuit modus
creatus unionis hypostaticæ, sed solum
aliqua ratio increata, et divina, ut proba-
vimus dob. 2, et tamen prædicta ratio
divina quæcumque illa fuerit,, non po-
tuit uniri per modum formæ informantis:
id enim generaliter repugnat omni pne-
dicato divino ob imperfectionem illi in-
formationi essentialiter annexam : ergo vel
dicendum est humanitatem Christi non
fuisse substantialiter sanetilicatam ex
unione ad Verbum : vel recognoscere oportet,
quod ratio formalis præstandi talem ef-
fectum non debet uniri per modum formæ
informantis. Tum tut ad propriam Adversa-
riorum opinionem proximius accedamus,,
personalitas Verbi non est humanitati unila
per modum formæ informantis, nec iti
uniri potuit, sed solum per modum formæ,
aut termini terminantis : ergo vel non fuit
ratio formalis præstandi talem effectum,
ut ipsi affirmant; vel concedant, necesse
est quod effectus formalis potest esse a
forma, non informante, sed terminante:
atque ideo illos etiam pungit vis difficul-
tatis objectæ. Ad eam igitur respondetur
negando majorem primi syllogismi, a qua
totus discursus dependet. Ratio autem dis-
paritatis est, quod effectus personalis unico
tantum modo est communicabilis, nempe
a personalitate, sive subsistentia unita per
modum termini. Sed effectus formalis po-
test communicari duobus modis, nempe vel
a forma unita per modum formæ, vel a
forma unita per modum termini. Idque
satis evincunt instantiæ immediate propo-
sitæ : quibus addendum est, quod huma-
nitatem existere est quidam effectus for-
malis ; et tamen in Christo est a forma
non informante, sed terminante, nempe a
divina existentia unita per modum termini
purissimi absque omni receptione, aut in-
formatione, ut explicuimus disputat. 8,
dub. 3. Addi etiam potest exemplum es-
sentia* divinæ unitæ mentibus beatorum
in ratione speciei intelligibilis; nam præstat
tat

tatollocuni formalem determinandi et complendi principium intellectivum ud actualem visionem Dei in se ipso : et tamen pnedictus effectus formalis non est a tali forma ut recepta, aut informante, sed præcise ut terminante, aut determinante absque informatione. Quæ satis declarant effectum formalem non alligari ad unum determinatum modum communicationis ex parte formæ, videlicet per informationem : sed posse vel sic præslari, vel per solam terminationem, ubi forma est actus purus.

Firmator
solatio.

Quæ doctrina magis confirmari potest ad hominem contra Adversarios, qui licet negent naturam divinam fuisse formalem rationem sanctificandi humanitatem Christi; concedunt tamen, quod illam sanctificaverit radicaliter. Etenim sicut ad sanctificandum formaliterrequiritur unio formæ, sic etiam requiritur ad sanctificandum radicaliter. Non enim sanctificatio radicalis est pure affectiva, aut extrinseca : alias Deus infundens gratiam, aut communicans personalitatem Verbi diceretur sanctificare radicaliter : quod est absurdum. Sed prædicta sanctificatio est intrinseca, licet radicalis, et mediata, fundatque intrinsece rationem formalem, et immediatam sanctificandi : eo proportionali plané modo, quo anima rationalis dicitur constituere intellectivum quatenus est ratio potentiarum proximarum. Requiritur itaque ad sanctificationem substantialem humanitatis Chrisli, quod ei divina natura fuerit unita inlrinsece : sicut requiritur unio intrinseca animæ ad corpus, ut constituat intellectivum radicale. Certum autem est, quod natura divina non fuerit unita humanitati per modum formæ informantis, ut ipsi Adversarii supponunt. Restat igitur, quod fuerit unita per modum formæ præcise terminantis per modum actus puri absque informatione : et consequenter, quod hic unionis modus sufficiat ad salvandum effectum formalem. Unde eadem ratione, qua ipsi dicunt naturam divinam sanctificasse radicaliter humanitatem ; eadem, atque majori affirmamus, quod fuerit ratio formalis præstandi sanctificationis effectum; quin huic muneri obsit, quod non fuerit forma informans, ut intendebat objectio.

Eadem conclusio alio fundamento corroboratur.

54. Deinde potest assertio nostra suaderi alia ratione, quæ quasi a priori ostendat radicem, ut natura divina secundum specialem sui conceptum debuerit esse principium *quo*, sive ratio formalis sanctificandi Christi humanitatem, et ut prædictum munus non potuerit convenire personalitati Verbi, vel attributis, aut prædicatis a natura Dei virtualiter distinctis. Est autem hujusmodi : principium *quo* formaliter sanctificans tribuit per se primo jus ad beatitudinem : sed nec personalitas Verbi, nec alia prædicata virtualiter distincta a natura divina tribuunt per se primo jus ad beatitudinem ; bene autem natura Dei : ergo hæc sola fuit principium *quo* sanctificans formaliter humanitatem ; secus autem personalitas Verbi, et alia prædicata a natura distincta. Consequentia patet ex præmissis. Majorem autem concedunt Adversarii, et optimo quidem jure : quia licet sanctitas formalis præstet alium effectum primarium pertinentem ad esse, quatenus ipsius susceptivum perficitur in se ipso, et constituitur in ordine divino ; nihilominus prædictus effectus recte explicatur quoad nos per jus, sive exigentiam beatitudinis, quæ est ultimus finis : tum quia hic correspondet principio : tum quia esse operativum consequitur ad esse entitativum, et illi commensuratur. Unde videmus, quod licet gratia habitualis (quæ in omnium sententia est forma accidentaliter sanctificans), per se primo communicet effectum in ordine ad esse, constituens ipsum consors, particepsque divinæ naturæ ; nihilominus ejus ratio in munere formæ sanctificantis communiter, et bene declaratur per hoc, quod sit forma tribuens inter omnes per se primo jus ad æternam beatitudinem. Est enim hoc munus nobis notius, et priori apprime respondens, nam quaecumquo unumquodque est in semetipso, talem sibi exigit, atque vendicat finem. Unde loquendo de sanctitate substantiali cum analogia ad accidentalem, merito dicemus illud fuisse principium *quo* sanctificandi formaliter humanitatem, quod primo, et per se comparative ad alia prædicata fundavit jus ad æternam beatitudinem.

Alia
assertio-
nis
ratio.

Minor autem, in qua est difficultas, os-

tenditur : nam illud inter alia fundat per se primo jus ad beatitudinem, cui per se primo convenit illam respicere : sed hoc est natura, non autem personalitas, vel aliud prædicatum a natura diversum : ergo sola natura fuit, quæ per se primo inter omnia fundavit jus ad æternam beatitudinem. Major hujus secundi syllogismi liquet : quoniam jus ad beatitudinem non est aliud, quam ejus exigentia, sive condignitas ad ipsam : sed illud, quod illam per se primo respicit, est quod per se primo eam exigit, et habet condignitatem ad ipsam : ergo illud per se primo fundat jus ad beatitudinem cui per se primo convenit illam respicere. Idque facile declarari potest exemplo proxime allato gratiæ habitualis, in qua reperimus omnes prædictas conditiones. Minor autem probatur : tum quia cum beatitudo consistat in operatione, debet per se primo respici a primo principio *quo* intrinseco operandi : sed hujusmodi principium est sola natura iunde sic diffiniri solet), non autem personalitas, nec aliud attributum a natura distinctum : ergo soli naturæ convenit per se primo respicere beatitudinem. Tum etiam, quia persona non est beatificabilis nisi ratione naturæ ut principii *quo* constituentis personam in ratione principii *quod* per modum formæ : ergo sola natura est, cui per se primo convenit respicere beatitudinem. Tum denique, nam quod persona respiciat hunc, aut illum finem convenit sibi ratione naturæ : unde secundum diversitatem naturarum est diversitas finium : sed beatitudo habet rationem finis : ergo quod persona respiciat beatitudinem habet a natura sicut a principio *quo*, cui per se primo convenit ille respectus, exigentia, et jus.

Manifestantur
lationis
vires.

55. Declaratur hoc amplius : quoniam ultimus finis objectivus non est consequibilis nisi mediante aliqua operatione : ergo ut aliquid exigit ultimum finem objectivum, atque ideo sanctificet formaliter, debet radicare ipsam consecutionem, sive operationem : constat autem nec personalitatem, nec aliud attributum distinctum a natura esse radicem, et principium *quo* operandi : ergo sola natura respicit per se primo ultimum finem objectivum, et consequenter ipsa sola est, quæ formaliter sanctificat ut *quo*, sive per modum rationis formalis. Videantur

N. Com- N. Complui, abbrev. in lib. de generat.
pul' disputat, là, quæslione G, § 1, ubi recte
declarant, quod licet personalitas se

habeat non ut mera conditio, sed per se in ordine ad operandum ; nihilominus non so habet ut principium *quo*, sed ut illud terminans, et ut complens principium *quod*.

Explicatur ulterius : quia personalitas humanitati unita eo modo illi præslat jus, sive condignitatem ad æternam beatitudinem objectivam, quo in se habet prædictum jus sive condignitatem : sed personalitas non habet jus, aut condignitatem ad æternam beatitudinem objectivam per se, et ratione sui ; bene autem ratione naturæ divinæ sibi identificate, et in se imbibitæ : ergo non præslat humanitati jus, et condignitatem ad beatitudinem objectivam per se, et ratione sui ; sed ratione naturæ divinæ : et consequenter non sanctificat formaliter humanitatem ratione sui, sed ratione divinæ naturæ, quam propter identificationem cum ea communicat. Hæc secunda consequentia patet ex prima : quia omnis formaliter sanctus, qua talis habet jus, et condignitatem ad beatitudinem, ut in sanctitate accidentali satis liquet : ergo ab eadem ratione formali habet jus, et condignitatem ad beatitudinem, a qua habet esse sanctum : ergo si humanitas Christi habet jus, et condignitatem ad beatitudinem non a personalitate divina, sed a divina natura ; sequitur, quod hæc, et non illa, fuerit ratio formalis sanctificandi humanitatem. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis, quarum sola minor potest habere difficultatem, et suadetur in hunc modum : quoniam beatitudo objectiva consistit primario in essentia divina unita, et possessa per intellectum : sed personalitas divina (licet admitteretur, quod ex sua propria linea diceret perfectionem) per se, et ratione sui non est æqualis dignitati propriæ divinæ essentiæ ; sed longe inferior : ergo per se, et ratione sui non habet condignitatem ad prædictam beatitudinem objectivam : prædictam autem æqualitatem, sive commensurationem, aut potius omnimodam adæquationem habet natura divina ; cum sit indivisibiliter ipsa Dei essentia : ergo condignitas, sive jus, quæ persona divina habet ad beatitudinem objectivam, convenit ipsi ratione divinæ naturæ, quam sibi identifient, et transcendentaliter imbibit.

Ad hæc : eadem est forma constituens sanctum in ordine essendi, et in ordine operandi, sive in genere entium, et in genere

Decla-
rantur
jmphw.

Codf-
tui».

genere operativorum, ut inductive potest a paritate ostendi tamen in naturalibus, quam in sanctitate accidentali per gratiam habitualement : operari enim sequitur ad esse naturae?, ut vulgare est apud Theologos ; quare idem debet esse forma, sive principium *quo* praestans utrumque; licet prius se explicet in constituendo quoad esse, quam in constituendo quoad operari. Ea vero, quae hactenus expendimus, satis manifestant, quod personalitas divina nec ad intra, nec ad extra sit forma, sive principium *quo* in ordine ad operandum : sed hanc rationem soli naturae competere, quae, ut iidem Philosophi docent, est primum principium *quo* operandi. Ergo pariter non personalitas, sed divina natura tam ad intra, quam ad extra est forma, sive principium *quo* constituens in esse absolute, atque ideo constituens simpliciter sanctum. Quod motivum simili ratione excludit omnia, et singula attributa a munere rationis formalis sanctificandi : quoniam licet eorum aliqua sint principium *quo* proximum operandi; nullum tamen eorum est principium *quo* universale in omni linea ; sed unumquodque illorum determinatur ad lineam particularem, ut puta intellectivam, aut volitivam. Unde nullum eorum potest esse principium universale ad sanctificationem totius suppositi, sicut ad rationem formae sanctificantis desideratur. Sed praedictus officium soli naturae reservatur, quae et suppositum constituit per modum principii *quo*, et eadem ratione est principium generale *quo* omnium operationum illius.

Ob-
jectio.

56. Sed objicies fundamentum a nobis propositum vel nihil convincere, vel excessive probare : quoniam si natura divina praestaret humanitati Christi aliquod jus ad beatitudinem, illud utique praestaret ad beatitudinem increatam tam objectivam, quam formalem : consequens est impossibile : ergo praedicta natura nullum humanitati confert jus ad beatitudinem : nec ab hac parte habet, quod requiritur ad rationem principii *quo*, sive formae sanctificantis. Utraque consequentia patet tam ex praemissis, quam ex tradita a nobis doctrina. Sequela autem probatur : quoniam natura divina solum respicit beatitudinem increatam, per quam praecise beatur : ergo si quod jus praestat, est in ordine ad beatitudinem increatam. Praesertim quia jus ad beatitudinem explicatur per operationes, quas natura ra-

dicat, et quibus in beatitudinem tendit, aut beatificatur : sed natura divina non radicat alias operationes, quam increatas : ergo si aliquod jus in beatitudinem importat, est ad beatitudinem increatam. Falsitas vero consequentis est manifesta : quia humanitas Christi, sicut et omnis alia creatura, est incapax beatitudinis formalis increatae : nequit enim vivere, et intelligere per increatam operationem, et a se non procedentem, ut suo loco dicemus agentes de scientia Christi : ergo impossibile est, quod natura divina communicaverit humanitati Christi jus ad beatitudinem increatam.

Respondetur negando sequelam quantum ad beatitudinem formalem increatam : Dissciv-
Itjr'

nam quod natura divina in proprio supposito respiciat beatitudinem increatam tam objectivam, quam formalem, oritur ex summa proportionem, et identificationem ex parte principii, et termini. Hujusmodi autem proportionem non importat ad extra communicata : quia natura creata non habet capacitatem, ut beatificetur formaliter increata beatitudine. Unde satis est quod natura divina ad extra communicata fundet jus ad beatitudinem formalem creatam, cujus tantum humanitas capax est. Potestque id declarari exemplo ejusdem essentiae divinae consideratae in ratione speciei intelligibilis : nam applicata suo quasi susceptivo primario, nempe intellectui divino, parit intellectionem increatam, et infinitam, sed applicata suo quasi susceptivo secundario, videlicet intellectui creato, non concurrit ad intellectionem infinitam, et increatam, sed creatam, et finitam : quia nimirum intellectus creatus hujus tantum capax est, et non alterius. Sequelae autem probatio diluitur ex doctrina immediate tradita : quia licet natura Dei solum beatificetur in se ipsa per operationem increatam ; potest tamen unita extraneo, et secundario susceptivo tribuere ipsi jus ad beatitudinem, cujus ipsum sit capax : et haec non est beatitudo increata, sed creata, sive operatio ab homine elicitata. Sicut in exemplo proxime proposito essentia divina unita in ratione speciei movet ad intellectionem, cujus capax fuerit intellectus tali speciei unitus. Id vero quod in eadem probatione additur, non magis urget : nam natura divina radicat quidem physice in proprio susceptivo solas operationes increatas : sed in alio creato, et secundario potest radicare, saltem moraliter, opera-

DE INCARNATIONE,

tionos creatas eidem susceptho proportionatas ; habetque ab hac parte, ut possit naturam extraneam, cui conjungitur, sanctificare per modum rationis formalis : sicut proportionabiliter determinat in ratione speciei, et per modum formæ intelligibilis, intellectum creatum ad creatam operationem.

Et nota prædictam objectionem, si quam vim habet eodem modo urgere Adversarios asserentes rationem formalem sanctificandi humanitatem Christi fuisse personalitatem Verbi secundum sibi propria : quoniam quæcumque assignetur forma sanctificans, debuit præstare jus ad beatitudinem formalem : et si forma sanctificans sit increata (sive dicatur natura, sive personalitas), non videtur exigere aliam beatitudinem, quam increatam, et suæ conditioni respondentem. Unde difficultas ab omnibus dilui debet. Sed diluitur facile juxta prædicta : quia sanctitas increata solum exigit, et radicat beatitudinem formalem increatam in proprio, et primario susceptivo ; non autem in susceptive secundario, et extraneo, cujusmodi est creata natura, cui illa sanctitas applicatur.

§111.

Emergenti difficultati occurritur, el simul explicatur, an sanctificatio substantialis humanitatis Chrisli fuerit physica vel moralis.

57. Motiva a nobis proposita id ad minus, persuadent, quod natura divina sit, quantum est de se, forma sanctificans, et potens in eodem sensu sanctificare substantialiter humanitatem per modum rationis formalis. Unde neminem dubitare censemus, quod si uniretur immediate humanitati eo proportionali modo, quo personalitas Verbi unitur, illam sanctificaret formaliter : et casum esse possibilem constat ex dictis disp. 8, dub. 4. Sed de facto natura divina non sic communicata fuit, sed solum mediante Verbi persona ut ratione immediata terminandi, ac personandi Christi humanitatem, ut in eadem disp. ostensum est dub. 2. Et in hoc offendunt Adversarii, idque urgent, quod cum natura divina non fuerit de facto immediate communicata humanitati, illam non potuerit immediate perficere, ac sanctificare. Si autem non potuit immediate sanctificare, nec potuit sanctificare formaliter, sive per

modum rationis formalis : quia forma non alior præstat suum formalem effectum, quam se immediato communicando subiecto.

Sed hunc scrupulum superatum majori ex parte reliquimus num. 52. Addendum “(E) tamen est, quod licet personalitas Verbi fuerit immediata ratio, quæ humanitati communicata est per modum termini terminantis, et personantis naturam humanam : nihilominus divina natura fuit unica, et immediata ratio humanitati communicata in ratione formæ sanctificantis : quia licet personalitas mediaverit ut terminans, et applicans non tamen mediavit per modum formæ sanctificantis ; cum talis forma non fuerit, ut ostensum est dub. præced. Pro cujus majori intelligentia recolenda sunt, quæ diximus disp. 8, num. 47, ubi observavimus, quod dupliciter potest dici aliquid uniri alteri mediate, aut mediante alio : *primo* omnino materialiter quando videlicet sistit omnino in medio, et non pertingit ad extremum, cui mediate uniri dicitur, nec ipsi communicat suum effectum formalem : quo pacto intellectus dicitur uniri mediate corpori : nam ita unitur mediante anima, quod in illa adæquate sistit, nec corpus constituit intellectivum. Et profecto si divina natura hac præcise ratione unita fuisset humanæ, non sanctificasset illam formaliter : sed sisteret in persona Verbi, cui alias humanitas esset unita. In quo sensu difficultas objecta scrupulus non foret, sed urgens pro contraria sententia motivum. *Secundo* modo dicitur aliquid alteri uniri mediate formaliter, nempe quando non sistit in medio, aut ratione uniendi, sed eis suppositis pertingit ad extremum, cui uniri dicitur, et illi communicat suum effectum formalem : qua ratione existentia animæ dicitur uniri materiæ mediate : quia licet anima sit medium, et ratio, ut ejus existentia materiæ communicetur ; nihilominus his præsuppositis existentia animæ ad materiam usque extenditur, et illam reddit formaliter existentem. Et hac ratione dicimus, quod divina natura unita fuerit humanitati Christi, mediante Verbi persona, in ratione formæ sanctificantis : quia licet prædicta natura hoc munus non obierit, nisi mediante Verbi persona, quæ immediate terminavit humanitatem, et ei applicuit divinam naturam ; tamen supposita de facto hujusmodi terminatione, et applicatione, natura divina se humanitati communicavit per modum

modum formæ Bunctlficaniis, et eam secundum hujusmodi rationem perficiendo, el deificando. Licet onim persona mediaverit per modum terminationis, et applicationis, et hac ratione, fuerit sanctificans *quod* juxta dicta dub. 1, nihilominus non mediavit per modum formæ sanctificantis, et principii *quo*, ut in præsentī statuimus. Undo liquet posset dici in diverso sensu, quod divina natura fuerit unita humanæ naturæ mediate, et immediate : *mediale* quidem, quia revera intervenit persona, quæ fuit ratio trahendi, et applicandi naturam divinam ad humanitatem : *immediate* vero, quia hac determinatione, et applicatione suppositis, natura divina per se, et ratione sui se communicavit humanitati in ratione formæ sanctificantis, personalitate Verbi se habente in ordine ad prædictum sanctificationis effectum per modum solius applicationis; cum ex se, sive ex propriis non habeat vim sanctificandi, ut ostendimus dub. procedenti.

Estque ad id explicandum aptissimum exemplum, quod desumitur ex dictis disp. 8, dub. 3, ubi statuimus, quod humanitas Christi existit unice, et adæquate per existentiam increatam, sive, et in idem redit, quod existentia increata fuit ratio formalis constituendi humanitatem Christi existentem. Nam existentia increata est prodicatum absolutum, et de linea naturæ, quinimo ipsa natura divina, ut ostendimus disp. cit. dub. 1, § 7. Unde cum ratio immediata terminandi, et suppositandi, humanitatem non fuerit absoluta, et de se communis, sed relativa, personalis, et omnino propria Verbi juxta dicta in eadem disp. dub. 2 fit, quod existentia divina non fuerit humanitati communicata nisi mediate, sive mediante Verbi persona. Si autem non fuit immediate communicata, quomodo potuit immediate constituere humanitatem existentem ? Et si immediate existentem non constituit; quomodo potuit esse ratio formalis prostandi talem effectum ? Ad quod tamen respondetur prædictam existentiam fuisse communicatam mediate, et immediate juxta distinctionem, et sensum supra promissa : *mediate*, quia ut uniretur, et applicaretur, intervenit de facto Verbi personalitas terminans humanitatem, et ei applicans ut *quod* divinam existentiam : *immediate*, autem, quia his præsuppositis prodicte existentia se immediate communicavit sub munere rationis formalis existendi. Quam-

vis enim personalitas fuerit medium per modum applicationis, non tamen per modum formæ in ordine ad prodicatum effectum : unde non impedit, quod divina existentia se immediate communicaverit per modum rationis formalis in ordine ad illum. Idem itaque dicendum est ad objectam difficultatem circa modum, quo divina natura se communicavit in ratione formæ sanctificantis, ut facile consideranti constabit.

58. Cæterum ex resolutione hujus difficultatis, quæ levior erat, alia surgit magis ardua, in qua divisos ceperimus non solum nostræ assertionis Auctores, sed ad verro etiam patronos : scilicet utrum sanctificatio substantialis humanitatis fuerit tantum moralis, an autem physica? Nam quæ pro assertionem hactenus expendimus, ex parte probare videntur, quod prodicte sanctificatio fuerit physica ; siquidem natura divina potuit secundum aliquam rationem communicari immediate physice humanitati, ut num. præced. explicuimus : ex alia vero parte videtur, quod fuerit præcise moralis ; cum natura divina non potuerit induere physice in humanitatis operationes, ut non obscure constat ex dictis § præced.

Igitur ad prodicte difficultatem respondent Suarez disp. 53, sect. 3. Vazquez disputatio 41, cap. 4. Arauxo. in hoc articulo dub. 2, § *Tum quia sanctum, et gratum*. Kellisonus articulo 1, conci. 1. Godoi Vazquez, disputat. 21, g 10, numer. 243, et alii naturam divinam solum moraliter sanctificasse Christi humanitatem. Ex quibus Godoi Vazquez, et Suarez solum videntur admittere sanctificationem moralem per determinationem extrinsecam humanitatis, sive per respectum istius ad naturam divinam sicut ad formam extrinsece dominantem. Sed rem melius explicat Godoi observando denominationem moralem aliquando provenire a forma nullo modo physice intrinseca subjecto : aliquando autem fundari in unione intrinseca saltem mediata prædictæ formæ. Et hujus posterioris generis affirmat esse sanctificationem, et denominationem, de qua agimus : quoniam natura unitur mediato physice humanitati, et hoc modo unita fundat denominationem sanctificantis moraliter ut satis constat ex fundamentis nostro assertionis : innititur enim talis denominatio prædictæ unioni physicae, licet mediata : nam ea supposita præstat natura divina moraliter eos effectus,

DE INCARNATIONE.

quos præstare!. si vore fuisset forma phv-
sica humanitatis. Undo non dicitur sancti-
tas moralis, quia forma moralis sit, et nou
entitas physica : sed quia eum entitas
physica sit, non communicatur physico
immediate, nec physice actuat, sed solum
moraliter in ordine ad æstimationem pru-
dentem.

Mo.'i-
vum.

Id autem, in quo prædicli Auctores con-
veniunt, urgenter probant ex eo, quod do
ratione formæ sanctificantis est esse radi-
cem operationum, quibus perducimur ad
vitam atomam, ut in gratia habituali acci-
dentaliter sanctificante facile constat, quæ
propterea dicitur semen gloriæ : sed natura
divina communicata humanitati, mediante
persona Verbi, non est radix physica ope-
rationum conducentia ad vitam æternam,
nec ipsius visionis, in quo formalis beati-
tudo consistit : ergo non potuit sanctificare
physice humanitatem, sed solum moraliter :
et consequenter humanitatem Christi esse
substantialiter sanctam non est effectus for-
malis physicus, sed præcise moralis. Qui
dicendi modns est valde frequens inter Ju-
niores.

Sewten-
ua
asserens
f
ptiysi-
cam.
Nara-

Joaonl. a
s.Thom.
Ut'''

Sed illum acriter refellunt alii Theologi,
Nazarius controuv. 1, num. 5. Joann, a
Thom. disputat. 8. articulo 1, § *Sed*
hæc philosophia, Lorea disputat. 36, numer.
9. Labat disputat, ô, dub. I, et alii. Ex
quibus Lorea affirmat sanctificationem mo-
s.Thom. raleminauditam esse Theologis, necintelli
gb aut explicari posse. EtJoan, a S. Thom.
pronuntiat contrariam Vazquii philoso-
phiam a Theologia ablegandam esse. Tuen-
tur autem frequentius hunc dicendi mo-
dum, qui docent personam Verbi ratione
sui, et per propria sanctificasse humanita-
tem : nam cum dicant prædictam persona-
litate pro suo explicito fuisse humanitatis
sanctitatem, et certum sit talem personali-
tatem fuisse immediate, et physice huma-
nitati unitam, satis consequenter videntur
asserere, quod humanitatis fuerit physice
sanctificata per illam. Sed nec admodum fir-
ma, et legitima illatio ista nobis probatur :
quoniam licet personalitas communicata
physice fuerit, non tamen per modum for-
mæ informantis, sed solum per modum
termini terminantis : unde oritur, quo talis
personalitas non fuerit radix physica opera-
tionum in humanitate Christi : quæ profecto
munia necessaria apparent ad veram ratio-
nem formæphysice sanctificantis ; et ut effec-
tus formalis sanctificationis physicus sit.
Aliunde vero ex defensoribus nostræ as-

sertionis aliqui huic dicendi modo subscri-
bunt : unde nequeunt suam resolutionem
illi principio alligare, quod personalitas
fuerit per se ratio formalis sanctificandi
humanitatem. Quocirca generalius pro isto
dicendi modo fundamentum est gratiam
unionis perfectius sanctificare, quam gratia
habitualis sanctificet, siquidem sanctificat
per modum principii, et formæ ordinis
superioris, continentis eminenter omnem
perfectionem gratiæ habitualis : hæc autem
sanctificat physice, et non præcise morali-
ter : idem itaque de illa dicendum est.

Fuisir-

59. Uterque hic dicendi modus est satis
probabilis : undo immerito hujus ultimi
patroni percellunt primum; cum sanctifi-
catio moralis facile exponi possit exemplo
dignificationis moralis, quam operationes
Christi participant ex conjunctione ad per-
sonam Verbi, ut tradunt communiter Theo-
logi, ct fuse explicuimus disp. 1, dub. 6,
per totum, et specialiter § 4. Si enim præ-
dicta opera ex conjunctione ad Verbum,
quæ physice loquendo est magis mediata,
mutuantur infiniti valoris moralis digni-
tatem, quæ est velut sanctificatio propria
operationum : curnon humanitas ex unione
ad Verbum, quæ physice loquendo est
immediatior, et intimior, non participabit
infinitam dignitatem moralem, quæ sit
propria sanctificatio naturæ?Unde quidquid
sit de sanctificatione physica, non dubita-
mus, quod humanitas per conjunctionem ad
personam, et naturam Dei sanctificata fue-
rit moraliter. Quocirca licet hic posterior
dicendi modus admitteretur, non propterea
relinquendus esse prior in eo, quod asserit
naturam divinam sanctificasse moraliter
Christi humanitatem : nec etiam prædicti
sanctificationis modi sunt impossibiles,
aut habent inter se repugnantiam. Sed ideo
si verus foret posterior dicendi modus, re-
linquendus esset prior : quia negat, quod
humanitatis sanctificatio per gratiam unio-
nis fuerit physica, adstruens præcise sanc-
tificationem moralem. Et in hoc stat cardo
præsentis difficultatis, quam possemus in-
decisam relinquere offerendo lectori prædic-
tos dicendi modos ipsius iudicio probandos:
nam quem maluerit, eligat; tueri poterii
inoffenso pede omnes assertiones in hac
disputatione a nobis propositas : solum
enim statuimus unionis gratiam sanctificasse
humanitatem Christi substantialiter; et ra-
tionem formalem prædictæ sanctificationis
non fuisse modum unionis, nec personali-
tatem Verbi secundum sibi propria, sed
solam

At tibi
opinio-
nes
jaiis
probiti
Its.

Nola,

solam naturam divinam. Tlæc autem omnia salvari, et defendi possunt abstrahendo a modo sanctificationis, quod fuerit physicus, vel moralis.

Propo-
nitur
propria
SCiJK'ib
lia.

Quia tamen istam semel attigimus; expedit, ne illam indecisam omnino relinbuamus, sed proprium circa illam revelemus iudicium. Quod neutram partem in illo oppositionis extremo amplectitur; sed utramque magis admittit, et revocat ad concordiam. Pro cuius intelligentia observandum est, quod forma sanctificans (sive substantialis, sive accidentalis) non præstat unicum præcise effectum, sed plures : prius enim perficit suum subjectum, aut susceptivum in se ipso, constituendo illud in aliquo esse superiori : insuper ex hoc ipso reddit illud objectum congruum divinæ dilectionis : deinde illud ordinat ad excellentiorem finem prædicto esse correspondentem, ut § præced. explicuimus : præterea confert jus ad prædictum finem consequendum : et tandem (ut alios effectus omittamus), radicat principia operative, et operationes, quibus subjectum promovetur, ac perducitur ad talis finis assecutionem. Quæ omnia facile constant in gratia habituali, quæ apud omnes est forma accidentaliter non sanctificans : et inde attentio elevari potest ad contemplandum effectus gratiæ unionis, quæ sanctificat substantialiter.

Prior

Hoc itaque supposito, recognoscimus plures sanctitatis effectus non potuisse communicari a natura divina physice, sed præcise moraliter; quæ proinde in ordine ad tales effectus dicenda est non physice, sed moraliter tantum sanctificasse, ut primus ex relatis dicendi modus tuetur. Nam ut alios omittamus, natura divina humanitati conjuncta non fuit radix physica virtutum, et operationum in prædicta humanitate : quoniam ut aliqua forma uniatur per modum prædictæ radicis, debet uniri per modum formæ physice informantis, et constituentis subjectum in actu primo ad operandum : repugnat autem naturam divinam prædicto modo uniri; cum in eo necessario includatur imperfectio partis, et subordinatio ad principium *quod* : unde fieri non potuit, quod natura divina prædictum effectum physice communicaverit. Sicut enim insinuatum motivum probat, quod natura divina non potest uniri per modum luminis gloriæ, aut gerere vices, et supplere pro charitate, ut fuse ostendimus tract. 2, disp. 4, dub. 5, et tract. 14, j

disp. 5, dub. 3, et tract. 19, disp. 4, dub. 1; sic etiam evincit, quod non potuerit uniri per modum radicis physicæ virtutum, atque operationum. In prædicto itaque effectu non se habuit natura divina per modum formæ sanctificantis physice : quomodo in nobis se habet gratia habitualis. Sed solum comparatur tanquam forma sanctificans moraliter; quatenus humanitati ut conjunctæ naturæ divinæ debitum ex decencia fuit, quod tribuerentur gratia, et virtutes ad supernaturaliter operandum. Quod magis firmabitur ex dicendis disp, sequenti dub. 2, ubi ostendemus, quod gratia, et virtutes animæ Christi non fluxerunt a gratia unionis per dimanationem physicam. Et hæc etiam evertunt sanctificationem physicam in ordine ad prædictum effectum ratione personalitatis divinæ : quia huic sicut et divinæ naturæ repugnat uniri per modum formæ, et principii *quo* ad operandum, aut physice radicandum virtutes. Unde quantum ad hunc effectum recedimus a secundo dicendi modo, et priori subscribimus.

60. Cæterum in ordine ad quosdam alios effectus, et præsertim in ordine ad constituendum humanitatem objectum congruum divinæ dilectionis, censemus humanitatem sanctificatam physice fuisse per unionem ad divinam naturam, et hanc fuisse formam physice sanctificantem. In quo sensu veriore iudicamus secundam sententiam, quæ est frequentior inter Thomistas. Et probatur *primo* : quia persona Verbi sanctificat ut *quod* physice humanitatem : ergo natura divina sanctificat ut *quo* physice prædictam humanitatem. Antecedens ostenditur : quia illud sanctificat ut *quod* physice humanitatem, quod est sanctum physice ut *quod*, et unitur humanitati physice ut *quod* : ubi enim principium sanctificandi, et ejus unio physica sunt; opus est, quod effectum physicum communicent : sed persona Verbi est in se sancta physice ut *quod*, et aliunde unitur humanitati physice ut *quod* : quippe unio hypostatice physica est : ergo persona Verbi sanctificat ut *quod* physice humanitatem. Consequentia vero suadetur : quia impossibile est dari principium *quod* physice sanctificans absque aliquo principio *quo*, sive ratione formali præstandi talem effectum : ergo si Verbum sanctificat physice humanitatem ut principium *quod*, debet id præstare per aliquod principium *quo*, sive rationem formalem : sed hujusmodi non est aliud, quam natura divina, ut constat

Alii
pars.

Fauda-
entQm.

11
→

1\$

I

tg
h

ex dictis in hoc dub. et precedent! : ergo divina natura humanitati unita illam sanctificabit physice per modum principii *quo*, et rationis formali. Et confirmatur occurrendo tacitæ objectioni, atque evertendo oppositum fundamentum : nam ideo natura divina non sanctificaret ut *quo* physico humanitatem, quia illi non unitur per modum formæ informantis : sed hæc ratio est nulla : ergo, etc. Probatur minor : tum quia persona divina non unitur humanitati per modum formæ informantis : et tamen illam sanctificat physice ut *quod* ; cum quid physicum sit, et physice uniatur, ut proxime diximus : ergo licet natura divina non uniatur ut forma informans, potest sanctificare ut *quo*. Tum etiam quia ratio formæ physice, aut communicantis physice suos effectus, non alligatur determinate ad solam informantem, sed participabilis est per formam informantem, et per formam terminantem : ergo ex eo, quod natura divina non fuerit unita per modum formæ informantis; minime sequitur, quod non potuerit esse forma physice sanctificans. Sicut personalitas Verbi non physice informat humanitatem; et tamen illam physice terminat, et personat.

Aliud
rati-
Yum.

Probatur *secundo* eadem resolutio : quia potissimus effectus formæ sanctificantis est constituere suum susceptivum in ordine divino, et communicare illi esse objectum congruum divinæ dilectionis simpliciter talis : sed natura divina huiusmodi effectum humanitati physice contulit : ergo illam physice sanctificavit. Major est certa, et consequentia legitima. Minor autem quoad primam partem ostenditur : quia humanitas ut existens per existentiam divinam constituitur in ordine divino, atque estons divinum participialiter : sed humanitas habuit physice existere in natura divina tanquam a forma; siquidem in divinis non datur nisi unica existentia, eaque absoluta, et indistincta virtualiter a natura Dei ; et humanitas Christi non aliter habuit existere, quam per existentiam Dei, ut docent communiter Thomistæ, et ex professo ostendimus supra disp. 8, dub. 3; ergo divina natura per se ipsam physice constituit humanitatem in ordine divino. Secunda etiam minoris pars suadetur : quia per id aliquid constituitur in esse objecti congrui divinæ dilectionis simpliciter talis, quod est terminus divinæ dilectionis simpliciter, et per eandem communicaretur subjecto, aut susceptivo : sed existentia

divina ut collata humanitati fuit terminus dilectionis simpliciter talis, et physice est eidem humanitati communicata : ergo natura divina sub conceptu existentiae communicata constituit humanitatem objectum congruum divinæ dilectionis simpliciter talis. — Nec proderit dicere, quod natura Dei communicata sub conceptu existentiae non communicatur sub conceptu naturæ, et forme; quod ad sanctificandum formaliter requiritur. Nam contra hoc est, quod ratio formalis sanctificandi substantialiter non debet esse forma sub conceptu formæ informantis, ac perinde nec sub conceptu naturæ radicans physice operationes, ut supra diximus; sed est precise per modum formæ et nature terminantis : atqui natura divina sub conceptu existentiae (qui absque distinctione virtuali ad ipsam naturam spectat), fuit forma physice terminans humanitatem. ut loco citato ostendimus : ergo natura divina illam physice sanctificavit. Et profecto ut natura formaliter sanctificet, opus non est naturam communicari formaliter sub conceptu naturæ; sed satis est, quod communicetur per modum termini : ergo pariter ut natura physice sanctificet, non requiritur, quod communicetur physice sub conceptu naturæ; sed sufficit physice communicari per modum termini : natura autem divina fuit terminus communicatus humanitati, et illam physice actuans terminative, atque constituens formaliter existentem.

61. Confirmatur : quia si existentia divina communicaretur nature creatæ, aut etiam personæ creatæ, nulla facta prævia communicatione subsistentiæ divinæ, quod esse possibile statuimus loco citato § 4, talis natura, aut persona creata esset objectum ita acceptum, et congruum divinæ dilectionis, ac natura, aut persona creata habens gratiam habitualementalem constituitur physice objectum congruum divinæ dilectionis; et hac ratione physice sanctificatur per illam : ergo pariter natura, aut persona creata physice existens per existentiam divinam constitueretur physice objectum congruum divinæ dilectionis, et consequenter per eam physice sanctificaretur : ergo cum de facto humanitas Christi fuerit physice existens per existentiam increatam ; sequitur quod ex vi illius constituta fuerit physice objectum divinæ dilectionis, et quod sit sancta physico per illam. Htec secunda consequentia

quonia patot ox prima : quia existentia divina communicata do facto est immanitati Christi non minus intimo, ot proprie, quam in illa hypotheo communicaretur : ergo si in praedicta hypothesi constitueret physice objectum congruum divinæ dilectionis, et sanctificaret physice naturam, aut personam creatam; idem de facto dicendum est, quod præstiterit in Christo. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis. Ex quibus major supponitur in præsentia ex dictis loco citato. Minor autem, in qua poterat esse esse difficultas, ostenditur : quia existentia increata esset donum non minus perfectum, quam gratia habitualis : sed quia hæc est donum ita perfectum, dicitur esse terminus dilectionis Dei simpliciter, et constituere objectum simpliciter congruum ad cam terminandam, et consequenter physice sanctificare subjectum : ergo pariter existentia divina communicata naturæ, aut personæ creatæ hos effectus simili ratione præstaret. Eo vel maxime, quod natura, aut persona creata terminata per existentiam divinam sanctificaretur infinite per illam, constitueretur impeccabilis, et eliceret operationes meritorias valoris simpliciter infiniti. Qui omnes effectus intelligi non possunt absque aliqua forma sanctificante; quæ alia tunc non esset, quam existentia divina. Et cum uniretur physice; eadem ratione, hoc est, physice sanctificaret altiori ratione, quam gratia habitualis : cum hac tamen differentia, quod gratia sanctificaret physice per modum formæ physice informantis; sed existentia increata sanctificaret physice per modum formæ physice terminantis : quæ differentia est accidentalis respectu formæ physice sanctificantis, quæ a prædictis modis præscindit.

tWBr.
Bilio.

Ad hæc : humanitati Christi attribuenda est omnis in genere sanctificatio, quæ non repugnat, nec exposcit novum miraculum supra substantiam Incarnationis : sed quod natura divina sanctificaverit Christi humanitatem non solum moraliter, sed etiam physice; minime repugnat, nec exposcit novum miraculum supra substantiam Incarnationis : ergo humanitas Christi sanctificata est a divina natura non solum moraliter, sed etiam physice. Praesertim cum hoc sanctificationis genus conferat non solum ad maiorem dignitatem humanitatis sanctificatæ; sed ad maiorem etiam commendationem naturæ divinæ sanctificantis. Cætera constant. Et minor non aptius sua-

deri potest, quam occurrendo motivis, quibus Adversarii probant illam sanctificationem fuisse præcise moralem.

62. Et *primo* loco occurrit gravior difficultas repræsentata num. 50, nam de ratione formæ sanctificantis est radicare operationes supernaturales, quibus tendimus in finem ultimum eidem formæ correspondentem, ut non obscure constat ex dictis toto § præcedenti : sed natura divina non fuit radix physica operationum supernaturalium, quas humanitas Christi habuit, ut concessimus numer. 59; ergo natura divina non sanctificavit physice prædictam humanitatem. *Secundo* : de ratione forme sanctificantis est, quod natura sanctificans uniatur sub munere naturæ, ut liquet in sanctificatione per gratiam habitualemente : sed licet natura divina fuerit unita physice humanitati; non tamen sub munere naturæ, sed vel sub expressione existentiae, vel prout identificata personalitati Verbi : ergo non se habuit ut forma physice sanctificans humanitatem. Potestque ista obiectio magis adjuvari exemplo naturæ divinæ unitæ mentibus beatorum sub munere speciei intelligibilis, quod a munere naturæ nec virtualiter differt : et nihilominus natura divina sub munere speciei unita non sanctificat physice, quia non unitur naturæ sub conceptu naturæ. *Tertio* : forma sanctificans constituit objectum congruum divinæ dilectionis amicabilem, hoc est, cui possit correspondere mutua dilectio ex parte subjecti sanctificati : sed natura divina non constituit physice humanitatem objectum congruum divinæ dilectionis amicabilem; siquidem in humanitate non potuit esse principium physicum amoris mutui : ergo illam nonsanctificavit physice. *Quarto* : forma physico communicans aliquem effectum præstat illum immediate : ad quod unio immediata cum subjecto, aut susceptivo necessaria est : sed natura divina non est unita immediato physice cum humanitate ; siquidem ratio formalis, ut humanitati uniretur, et applicaretur, fuit personalitas Verbi per se primo, atque immediatius unita : ergo natura Dei non fuit forma physice sanctificans humanitatem. *Quinto*, et ultimo (ut alia minoris momenti omittamus), forma physice sanctificans expellit physice peccatum sanctitati oppositum : sed natura divina non potuit physice expellere peccatum : ergo non potuit sanctificare physice humanitatem. Probatur minor : quia peccatum habituale est privatio

Objectiones
contra
prop <i-
l,im
rcsolti-
lionem.
Primo.

Steendo.

Tertio,

Quatio,

Qui.no.

physica gratiæ habitualis : ergo nequit expelli physico, nisi per prædictam gratiam : sicut cæcitas, quæ est privatio physica visus, nequit physice excludi nisi per potentiam visivani : cum ergo natura divina non sit gratia illa habitualis sequitur quod non potuerit expellere, physice peccatum.

Büccitur
prietEJ.

His tamen, licet difficilia appareant, arduum non est satisfacere juxta doctrinam superius traditam. Ad primum enim respondetur, quod de ratione formæ sanctificantis informative est radicare physice operationes; sed de ratione formæ sanctificantis physice terminative solum est illas radicare moraliter : et de ratione formæ sanctificantis ut sic abstrahentis a sanctificatione informative, et terminativa solum est radicare operationes abstrahendo a modis radiationis physicæ, vel moralis. Unde ex eo, quod natura divina non fuerit radix physica operationum in humanitate Christi; non infertur, quod non fuerit forma physice sanctificans; sed solum infertur, quod non sanctificaverit physice per modum formæ informantis, quod libenter concedimus. Cum quo tamen recte componitur, quod sanctificaverit physice per modum formæ terminantis, ut supra a nobis ostensum est. Quæ responsio magis firmabitur attendendo, quod licet ad formam sanctificantem pertineat radicare operationes suppositi; nihilominus hic effectus non est primarius, nec est adæquatus respectu illius; sed solum est secundarius, et consequens primariam, et præcipuam sanctificationis rationem, per quam subjectum constituitur in ordine divino, et fit objectum congruum divinæ dilectionis. Natura autem divina hæc physice humanitati præstat; cum illam physice per modum termini afficit. Unde absolute dicenda est forma sanctificans physice; licet eum radiationis effectum solum moraliter præstet, ut diximus num. 59. Potestque id magis declarari exemplo gratiæ habitualis : nam ad formam sanctificantem pertinet radicare gloriam : et prædicta gratia non radicat de facto in nobis physice gloriam, sed solum moraliter propter jus : quod tamen non impedit, quod sit forma physice sanctificans; quia alios intimiores sanctitatis effectas, utpula deificare, physice communicat.

Satisfit
sicUU-
dæ.

63. Ad secundum respondetur ex dictis, quod licet de ratione formæ sanctificantis per modum formæ informantis sit uniri per modum naturæ, et sub expressione naturæ :

secus vero de ratione formæ sanctificantis per modum formæ terminantis, atque ideo de ratione forma' sanctificantis ut sic. Et ratio est : quia unio sub munere naturæ, sive per modum naturæ idem est, ac unio formæ per modum formæ informantis : quia de ratione naturæ in esse talis est informare. et constituere principium *quod* operandi. Unde cum sanctificatio ut sic non exposcat determinate unionem formæ per modum formæ informantis; pariter nec exposcit unionem formæ per modum naturæ, aut sub conceptu naturæ. Et similiter cum detur sanctificatio per formam ut terminantem (ut ab Adversariis in personalitate, vel in natura divinis debet necessario concedi), similiter admittenda est sanctificatio per naturam unitam, non per modum naturæ, sed per modum termini. Cum ergo natura divina fuerit physice humanitati unita, licet non per modum naturæ, tamen per modum termini; fit, quod quamvis ipsam non potuerit physice sanctificare per modum formæ informantis; nihilominus potuerit illam sanctificare physice per modum formæ terminantis. Augmentum vero difficultatis huic objectioni insertum non urget : nam quod essentia Dei unita mentibus beatorum ipsos physice non sanctificet, non provenit ex eo, quod licet uniatur natura divina, non tamen sub expressione naturæ : sed provenit ex universaliori radice, nempe quia conjunctio talis naturæ non fit in substantia animæ, quæ est immediatum susceptivum sanctitatis formalis, quæ inde se virtualiter derivat ad omnes animæ vires. Nec ordinatur immediate ad esse, quod forma sanctificans habere debet : sed unitur immediate uni peculiari animæ potentia, nempe intellectui, et ordinatur ad operari. Unde cum talis unio sanctificatio formalis non sit; mirum non est, quod nec sit sanctificatio physica. Quæ omnia aliter omnino se habuerunt in unionem substantiali, formali, et immediata naturæ divinæ sub munere, aut expressione existentia cum humanitate Christi : sicut enim prædicta natura physice constituit existentem, sic etiam constituit physice sanctam : quippe cum illam constituerit physice in ordine divino, et objectum congruum divini amoris, ut supra arguebamus.

Ad tertium dicendum est hoc complexum, *objectum congruum divinæ dilecti-
liants amicitis* duo dicere : unum primario, et immediate; aliud vero mediate, et secundario.

secundario. Nam in primis importat illam perfectionem, quæ est effectus vel productus, vel communicatus per dilectionem divinam, et cujus ratione constituitur in esse objecti illam terminantis : deinde fundat principia, quibus Deum sibi communicantem, et sui benefactorem redamare queat. Primum pertinet magis ad esse in se; secundum vero magis ad lineam operativam. Et quia ratio cujuscumque causæ formalis regulari debet penes ordinem ad effectum primum, atque immediatum, quidquid ille secundario sit : illa forma dicenda est sanctificare physice, quæ constituit physice objectum congruum divinæ dilectionis in priori acceptione; quamvis solum moraliter concurrat ad secundam. Natura autem divina sic se habuit in constituendo humanitatem objectum congruum divini amoris; quia fuit terminus physice communicatus per illam, et physice unitus humanitati, illamque physice perficiens in se ipsa saltem sui) expressione existentia. Ad secundum vero minus solum concurrat moraliter, quatenus debitum erat ex decencia, quod humanitas tanto bono perfecta haberet simul principia alia supernaturalia, et sibi inhærentia, quibus posset Deum redamare. Unde potius colligitur, quod natura divina absolute sanctificaverit physice humanitatem; quamvis ad aliquos sanctitatis effectus, eosque secundarios solum moraliter concurrerit, ut supra concessimus num. 59.

Diruitur
qwrta.

64. Ad quartum patet ex dictis numer. 57, quia non est universaliter verum, quod forma causans physice aliquem effectum formalem causet illum immediate, sive independenter a medio : nam existentia animæ constituit corpus physice existens; et tamen non unitur illi immediate, sed ratione animæ, et ea mediante. Omnia etiam accidentia corporea uniuntur substantiæ media quantitate : et nihilominus illi physice communicant suos effectus formales. Sic ergo licet natura divina communicetur physice humanitati mediante divina persona, quæ de facto fuit ratio immediata terminandi humanitatem; hoc tamen impedimentum esse non potuit, ut eam sanctificaverit physice. Sicut etiam de facto existentia divina communicata est humanitati supposita communicatione personalitatis divinæ : quæ nihilominus non impedit, quod humanitas facta fuerit physice, et formaliter existens per divinam existentiam. Sed addimus, quod licet per-

sonalitas divina fuerit ratio immediate in ratione personalitatis, aut rationis subsistendi; attamen nullo modo est communicata in ratione principii *quo*, et formæ sanctificantis, uldub. præced. probavimus. Unde natura divina potuit immediate unita communicari, et de facto communicata est immediate in ratione prædictæ formæ modo superius explicato : et pariter communicavit immediate effectum formalem sanctificandi substantialiter humanitatem.

Ad quintum, et ultimum respondetur **omittendo majorem, et negando minorem** : tanta enim est perfectio gratiæ substantialis unionis, ut excludat physice non solum peccatum, sed potestatem etiam peccandi, ut ex professo ostendemus suo loco, nempe quæst. 15. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod licet peccatum habituale sit solum directe privatio physica gratiæ habitualis; nihilominus indirecte opponitur physice gratiæ etiam substantiali unionis hypostaticæ. Ea enim ratione expellit physice gratiam, qua excludit rectam dispositionem suppositi in se, et in ordine ad finem supernaturalem, quæ per gratiam fit. Cum autem sanctitas substantialis, de qua agimus, contineat, et præstet eminentiori quidem ratione totam perfectionem prædictæ gratiæ; necessario habet oppositionem physicam cum peccato, idque physice excludit. Unde ex hac parte cadere nequit a conceptu proprio formæ physice sanctificantis humanitatem. Quod autem cæcitas nequeat aliter physice expelli, quam per potentiam visivam; ideo est, quia non habet aliam formam sibi directe, vel indirecte oppositam. Quod si daretur forma altera continens eminentiori ratione proprium conceptum potentia visivæ posset cæcitas non solum per hanc, sed per illam formam physice excludi. Quod magis firmat traditam responsionem. Et profecto objectio, si quam vim habet, magis illam explicat in contrarios : nam privatio physica, et physice excludens formam, nequit auferri, nisi per formam physicam, et quæ physice expellat privationem : sed peccatum est privatio physica sanctitatis, et illam physice excludit : ergo peccatum nequit excludi, nisi per formam physicam, et physice expellentem ipsum peccatum, atqui ideo physice sanctificantem; expellitur autem peccatum per gratiam substantialem unionis, quæ ex parte formæ est ipsa natura divina humanitati communicata : ergo natura divina

Solvitur
ultima.

n
U

fait forma humanitatem physice sancti-
Nvia. cans. Ex quibus omnibus satis liquet,
quod licet natura divina sanctificaverit so-
lum moraliter in ordine ad aliquos sancti-
tatis effectus, ut supra diximus : nihilo-
minus in ordine ad præcipuos physice etiam
concurrerit. Et quia respective ad istos
attendi debet præcipua denominatio : ab-
solute dicendum est, quod natura divina
sanctificaverit physice Christi humanita-
tem.

§ IV.

*Declaratur magnitudo gralis substantialis
Christi, evertendo falsas aliquas Junio-
rum opiniones.*

Aahc- 65 . Ex doctrina tradita § præcedenti
Chrtstf facile colligitur decisio aliquarum diffi-
cūna. tum, quæ sunt velut appendices principa-
'liihter" ūs. Et primo dubitari potest, utrum huma-
wutu? nitas Christis sanctificata fuerit infinite,
sanctitate substantiali, quam hactenus in
Opinio tota disputatione explicuimus ? Ad quod
negative respondet Lugro disput. 16, sect.
; 3, existimans prædictam sanctitatem fuisse
simpliciter infinitam. Idque sibi persuadet :
quia Deus non tantum diligit illam huma-
nitatem tali sanctitate præditam, quantum
diligit ipsum Verbum : ergo diligit infra
infinitum simpliciter : quod tamen aliter
contingeret, si humanitas ea sanctitate
constitueret sancta simpliciter infinite ;
siquidem Deus diligit objecta pro meritis,
et quantitate sanctitatis eorum.

Rejici- Sed hujus Auctoris resolutio tam falsa
l ' est, quam debile fundamentum. Et ad pri-
mum ostendendum sufficiunt dicta supe-
rius disputat. 1, dub. 6, ubi cum com-
muni sententia Theologorum (extra scholam
Scoti) statuimus satisfactionem a Christo
oblatam fuisse ab intrinseco valoris mora-
lis simpliciter infiniti; et inde habuisse,
quod potuerit ad æqualitatem satisfacere
pro omnibus peccatis, non solum com-
missis, aut committendis, sed etiam possi-
bilibus. A qua sententia non recedit ille
Auctor disput. 6, sect. I. Declaravimus
etiam eo loco § 4, qualiter opera Christi
habuerint infinitum illum simpliciter valo-
rem tam satisfactorium, quam meritorium
ex eo, quod fuerint operationes suppositi
divini in humanitate operantis. Ex quo
principio, quod hic supponendum est, sa-
tis evidenter infertur, quod humanitas fue-
rit infinite simpliciter sanctificata a præ-

dicto supposito, sicut a principio, et sancti-
ficante *quod*, et a natura divina (quæ ut
supra ostendimus, fuit ratio formalis sane-
ficiendi) sicut a principio *quo*. Etenim
prædicta principia intimius conjunguntur
humanitati, quam humanitatis operationi-
bus : siquidem illam physico terminant,
afficiuntque, secus istas: ergo si conjunctio
illorum principiorum eum operationibus
Christi fuit sufficiens ad eas dignificandum
infinite in proprio earum genere, videlicet
in ratione meriti, et satisfactionis; pariter
eorum conjunctio cum humanitate suffi-
ciens fuit ad hanc infinite dignificandum.
dignitate ei proportionate, nempe non in
ratione meriti, aut satisfactionis, sed in
ratione sanctitatis substantialis, et perma-
nentis. Et sic plane sentit D. Thom. infra D. T. toa.
quæst. 48, articul. 2 ad 3, ubi ait : *Digni-
tas carnis Christi non æstimanda est solum
secundum carnis naturam. sed secundum
personam assumentem, in quantum scilicet
erat caro Dei, ex quo habebat dignitatem in-
finitam*. Et similia tradit l p. quæst. 25,
artic. 6 ad 4. Videantur etiam plura
sancti Doctoris testimonia, quæ expendi-
mus disputat, cit. numer. 194, in quibus
affirmat sanguinem Christi pro nobis ab
ipso oblatum habuisse valorem condignum,
atque ideo simpliciter infinitum ad redi-
mendum, et satisfaciendum per modum
pretii superabundant pro omnibus pecca-
tis possibilibus : quia scilicet erat vere
sanguis Dei, sive Deo hypostatice unitus.
Quæ eadem ratio æqualiter, aut etiam a
fortiori militat in sacra Christi humani-
tate, ut facile consideranti constabit.

Debilitas etiam motivi ab illo Auctore Moii-
propositi satis cernitur in ipsis operationi- Op“j.
bus Christi, quas ipse admittit fuisse infi- ūaw
nitæ simpliciter æstimabilitatis in ratione Mrnit
satisfactionis : quas tamen Deus non ita
diligit sicut operationes ad intra : has enim
diligit amore simpliciter necessario ; illas
autem amore absolute libero. Quod ergo
Dens plus diligit Verbum, quam humani-
tatem Verbo terminatam ; non probat,
quod illa non sit simpliciter sancta, et di-
ligibilis infinite ; sed solum quod non sit
tam sancta, et diligibilis, quam Verbum
divinum in se. Et ratio disparitatis inter
utramque sanctitatem, et diligibilitatem
est, quod licet eadem sit ratio formalis
sanctificandi Verbum, et humanitatem,
videlicet natura divina, ut supra statuimus ;
nihilominus prædicta ratio convenit Verbo
per essentiam, et omnimodam identitatem,
humanitati

DISP. XII. DUB. IV.

humanitati voro convenit contingenter, et solum per applicationem, et conjunctionem, quoto conservat distinctionem realem inter extrema : melius autem est esso essentialiter sanctum per identitatem, quam esse sanctum contingenter, et per solam conjunctionem ; licet utrobique sit eadem sanctitas ex parte formæ, et dignificet infinito. Quæ doctrina perspicua prorsus fiet recolenti, quæ supra diximus disp. 1, dub. 4, j/ 6, et 7, ubi fuse exposuimus, qualiter unum infinitum possit dici majus alio, licet utrumque conveniat in carentia termini intrinseci, et sit simpliciter tale. Unde non oportet in præsentī plura addere actum agendo.

66. Melius igitur ad propositam difficultatem respondetur juxta distinctionem in hoc § traditam, quod natura divina sanctificavit Christi humanitatem et physice, et moraliter. Juxta quam dicendum est humanitatem sanctificatam fuisse finite quidem physice, sed infinite simpliciter moraliter. Hæc secunda nostræ resolutionis pars constat ex proxime dictis contra Lugonem, et facile, explicatur exemplo operationum Christi, quæ fuerunt infinitæ simpliciter in valore morali, ut loco supra citato fuse ostensum est. Prior vero pars demonstratur : quia ad constituendum effectum simpliciter infinitum in aliquo ordine non sufficit, quod forma sit infinita; sed insuper requiritur, quod infinite, aut modo infinito communicetur : quamvis autem natura divina, quæ, ut diximus, sanctificavit physice humanitatem per modum rationis formalis, sit infinita physice simpliciter; nihilominus non est communicata humanitati infinito modo physico : quippe talis communicatio est impossibilis ad extra ob limitationem physicam susceptivi : quocirca natura divina non sanctificavit physice infinite humanitatem, sed finito modo. Potestque id magis declarari tum exemplo subsistentiæ Verbi quæ cum in se iufinita physice sit, non constituit humanitatem infinite physico subsistentem : tum exemplo ipsius naturæ divinæ, quæ est in se existentia physice infinita; et tamen non constituit humanitatem existentem infinite, sed simpliciter finite. Et ratio generalis est, quam assignavimus, nempe cum infinitate formæ in se, et secundum se stare limitationem in communicationis modo ob non majorem capacitatem subiecti. Nec eadem ratio (ut tacitæ objectioni occurramus), militat in sanctificatione mo-

rali : quia humanitas ex conjunctione, aut etiam connotatione Verbi est infinite moraliter capax, ut sanctificetur infinite : moraliter simpliciter a natura divina.

67. Ex quibus obiter refellenda est alia cujusdam Juniores sententia extreme (tanquam est inter homines, licet ejusdem instituti diversitas ingeniorum Lugonis opinioni contraria, qui in hac Universitate, nobis audientibus, ausus est docere humanitatem Christi fuisse æque amabilem, et æstimabilem, ac est ipsa divinitas, per quam sanctificatur, et in esse objecti amabilis constituitur. Sed prædicta opinio male auditur communiter apud Theologos, et, ut putamus, apud sacræ Inquisitionis judices. Ex doctrina vero proxime tradita evidenter confutatur ; quoniam humanitas Christi eo modo fuit amabilis, et æstimabilis, quod fuit sancta : amat enim Deus objecta secundum eorum dignitatem : sed humanitas Christi non fuit æque sancta, ac est Deus in se ipso, ut ostendimus, quippe Deus est sanctus per essentiam ; humanitas vero per solam communicationem : Deus est infinite sanctus in omni linea tara physica, quam morali ; humanitas vero solum est infinite sancta in genere determinato morali, et finite in ordine physico : ergo humanitas Christi non fuit æque amabilis; et æstimabilis, ac est ipsa divinitas, per quam sancta, et amabilis constituitur.

Unde etiam fit, quod licet humanitas Christi fuerit sanctificata physice substantialiter per divinam naturam sibi unitam ; nihilominus non petierit, nec debuerit, nec potuerit beatificari formaliter per actum beatitudinis increatæ, sive per unionem increatam Dei in se ipso sibi communicatam. Quod statuimus contra prædictum Juniorem, qui oppositum asserbat : et facile probatur ex doctrina tradita § præced. Nam prædicta beatitudo formalis increata, cum operatio quædain sit, petit procedere a natura increata ut natura est, sive principium agendi : sed licet natura divina physice sanctificaverit humanitatem; nihilominus non est illi physice unita per modum naturæ, sive principii quo radicantis operationes, ut supra declaravimus : ergo prædicta beatitudo formalis increata non potuit, nec debuit humanitati Christi communicari ; sed hæc bealificata formaliter est per operationem creatam. Quod hic vel insinuassem sufficiat ut appendicem præcedentis doc-

Humanitas Christi non est ila amabilis, steal divinitas.

Ree fait beala per visionem increalam.

trinæ : de quo plura dicemus agentes de scientia Christi.

Obice- Xec refert, si cum illo Juniore oppo-
ni>' nas : humanitas eo ipso, quod uniatur
personæ divinæ petit sanctificari per sanc-
tatem increatam ; licet ah illa non red-
datur sancta per essentiam, sed per solam
communicationem : ergo paritor petit
beatificari per beatitudinem increatam,
quamvis ab ea non reddatur beata per
essentiam, sed per communicationem.
Probatur consequentia : quia beatitudo
formalis correspondet sanctitati, et illi
debet commensurari. Non, inquam, hoc
refert, sed facile diruitur ex proxime
dictis : quoniam beatitudo formalis est
operatio vitalis, quæ proinde petit oriri
a principio conjuncto : repugnat autem
quod beatitudo increata oriatur ab huma-
nitate, quantumvis substantialiter, for-
maliter, physice sanctificetur per natu-
ram divinam : unde impossibile est, quod
beatitudo increata sub hoc conceptu com-
municetur humanitati, iilamque formaliter
beatificet, ut latius ostendemus loco ci-
tato. Sanctitas autem formalis non petit
prodire a principio, quod sanctificat; sed
potest illi ab extrinseco communicari :
unde ex vi hujus non repugnat, quod
humanitas sanctificetur per naturam di-
vinam communicatam sub 'munere sanc-
tatis. Aliunde nec id implicat ex aliis
capitibus, ut supra ostendimus, et ex
dicendis magis constabit. Unde absolute
sanctificata fuit per prædictam naturam.
Concesso itaque antecedenti, negamus
consequentiam, cujus probatio non urget :
quia beatitudo formalis correspondet sanc-
titati formali, quæ habet rationem naturæ,
seu principii *quo*, radicaliter physice ope-
rative Licet autem natura divina sancti-
ficaverit formaliter humanitatem ; non
tamen per modum naturæ, aut principii
quo physice operative, ut constat ex dictis
dub. præcedenti : unde humanitas non
debuit, nec potuit sanctificari per bea-
titudinem formalem increatam, sed per
creatam, quæ correspondet gratiæ habi-
tuali sanctificanti per modum naturæ.

Singu'a- 68. Sed ecce ex alio capite Junior alius
cogitãtão tantam fuisse censet dignificationem hu-
Hipaid@. inanitatis ex conjunctione ad naturam
divinam, ut propterea asserat humanita-
tem Christi ex vi illius, et præcisis qui-
busvis operationibus visionis, et amoris,
factam fuisse formaliter beatam ; sive, et
in idem redit, consecutam esse formalem

beatitudinem. Quod ut ostendat, prius
probat Deum esse formaliter beatum per
unionem identitatis cum essentia divina,
antecedenter ad unionem per visionem,
et amorem. Probat autem in hunc mo-
dum : quia beatitudo formalis non est
aliud, quam possessio summi boni : sed
Deus per unionem identitatis cum natura
divina possidet summum bonum : ergo
Deus per illam unionem est formaliter
beatus antecedenter ad operationes. Hinc
gradum faciens progredietur ad Christum :
nam per unionem hypostaticam possedit
naturam divinam perfectiori modo, quam
possideatur a beatis : atque ideo ex vi
prædictæ unionis est formaliter beatus
longe excellentiori modo, quam illi. De
actibus autem visionis et amoris Dei,
qui fuerunt in Christo, dicit, quod non
pertinuerunt ad essentiam illius beatitu-
dinis formalis, sed ad ejus integritatem,
sicut vulgo dici solet de pluribus actibus,
qui vel comitantur, vel consequuntur bea-
titudinem formalem in puris hominibus.
Ita Joannes de Ripalda torn. 2, de ente
supernat. lib. 4, disp. 100, sect. 10, qui,
ut inquit, rem hanc singulariter versavit
non prævisam, nec decisam a Theologis
recentioribus.

Verum enim vero Theologi merito illam
maluerunt spernere, quam attingere; quia
tanquam certum supponunt beatitudinem
formalem in operatione consistere, ut
constat ex dictis tract. 9, disp. 1, num. 7,
et 17 et 23. Qua doctrina supposita, opus
non habuerunt descendere ad refellendam
beatitudinem, quæ vel in identitate, vel
in conjunctione ad divinam naturam con-
sisteret, atque omnem operationem præ-
cederet. Et ne de singularitate, aut novi-
tate gloriemur, rem reperiet Auctor ille
non solum attactam, sed in terminis pro-
positam, atque luculenter decisam a Theo-
logorum Principe D. Thoma, quæst. 29
de Verit. art. 1 in corp, ubi hæc habet :
*Dicendum, quod necessc est ponere in
Christo gratiam creatam. Cujus ratio ne-
cessitatis hinc sumi potest, quod animæ ad
Deum duplex esse potest conjunctio. Una
secundum esse in una persona, quæ sin-
gulariter ed animæ Christi. Alia secundum
operationem, quæ est communis omnibus
cognoscentibus, el amantibus Deum. Prima
quidem conjunctio sine secunda ad beali-
tudinem non sufficit : quia nec ipse Deus
beatus esset, si se non cognosceret, et ama-
ret. Aon enim in se ipso delectaretur, quod*

ad

Conf-
tales

D.Theni.

ad beatitudinem requiritur. Ad hoc ergo, quod anima Christi sit beata præter unionem ipsius ad Verbum in persona, requiritur unio per operationem ul scilicet videat Deum per essentiam, et videndo [ruatur. Hoc autem excedit potentiam naturalem cuiuslibet creaturo; : soli autem Deo secundum naturam suam conveniens est. Oportet igitur supra naturam animæ Christi aliquid sibi addi, per quod ordinetur ad prædictam beatitudinem, et hoc dicimus gratiam. Unde necesse est in anima Christi gratiam creatam ponere.

Hæc D. Thomas, in quibus statuit assertiones contradictorie oppositas illius Auctoris doctrinæ. In qua suadenda non immorabimur : quia eidem operi incubuimus loco citat, dub. 1 et 2, ad quæ lectorem remittimus. Suadetur tamen breviter, tum quia possessio summi boni, aut naturæ divinæ per unionem hypostaticam, sive per conjunctionem in eodem increato supposito potest convenire rebus irrationabilibus, quinimo et inanimatis, ut patet in sacro Christi cadavere, et ostendimus disp. 9, dub. 3 et disp. 3, dub. 3, § 1; constat autem creaturas irrationales, et inanimitas non esse capaces beatitudinis formalis : ergo conjunctio cum summo bono per unionem hypostaticam non sufficit ad formalem beatitudinem. Tum etiam quia de ratione beatitudinis formalis est, quod beatus possideat summum bonum, non vero quod summum bonum possideat beatum : sed si bene attendamus ad extrema unionis hypostaticæ, non humanitas possidet Verbum; sed potius e converso Verbum possidet humanitatem, sicut et illam terminat, et sustentat : ergo prædicta unio minime sufficit, ut humanitas beatificetur formaliter. Tum denique quia beatitudo formalis est id quo creatura intellectiva coniungitur suo ultimo fini modo sibi proprio : sed hæc Deus in unione hypostatica comparatur per modum ultimi finis; nec creatura illum attingit modo sibi proprio, qui in intellectione, et amore consistit : ergo creatura intellectiva per solam unionem hypostaticam ad Deum non constituitur formaliter beata. Et quod de creatura dicimus, idem proportionabiliter intelligendum est de Deo ut sibi per identitatem unito antecedenter ad omnem operationem : quia sic acceptus nec se attingit modo proprio ut bonum, nec se formaliter possidet. Et hinc satis constat ad oppositum fundamentum : quia non quæ-

Salmanl. Curs, theolog. torn. .17 V.

libet unio ad summum bonum est formalis ejus possessio in ratione ultimi finis, qualis ad formalem beatitudinem substantiæ intellectivæ desideratur.

69. Nec refert, si cum prædicto Juniore opponas *primo* : facta comparatione inter hominem hypostatice Deum, non videntem, nec amantem Deum ; et hominem purum, qui Deum videat, et amet; profecto ille diceretur nobiliori modo habere deitatem, et possidere summum bonum, quam iste : sed in isto salvatur formalis beatitudo ob summi boni possessionem : ergo et in illo. *Secundo* Deus beatificat objective creaturam, quia illi objective unitur : ergo beatificabit ipsam formaliter, si ei formaliter uniatur : sed per unionem hypostaticam unitur formaliter creaturæ; siquidem illam intrinsece terminat : unde etiam habet, quod eam formaliter sanctificet ut in hac disp. ostendimus : ergo ipsam beatificat formaliter. *Tertio* : beatitudo formalis est, quæ opponitur omni miseriæ, et excludit omne malum tam physicum, quam morale, atque exigit ex consequenti omne bonum : hujusmodi autem est divinitas substantialiter unita; siquidem est summum bonum omni malo repugnans, et exigens saltem moraliter reliquas omnes perfectiones sibi adjungi; ergo divinitas substantialiter alicui unita ipsum constituit formaliter beatum.

Hæc inquam, nihil obsunt. Ad *primum* enim respondetur, quod licet facta illa comparatione, homo Deus non videns Deum esset simpliciter melior, quam homo purus Deum videns, tamen non esset beatior : quia beatus absolute non esset; cum Deum in ratione ultimi finis non possideret, sed magis possideretur ab illo, ut supra dicebamus. Beatitudo enim formalis non consistit in excessu perfectionis, sed in modo illam habendi. Quod liquet exemplis, nam si comparemus gratiam habituales cum visione beatifica, illa est simpliciter melior, et perfectior, quam hæc; ut ostendimus tr. 14, disp. 4, dub. 7, quo non obstante, beatitudo formalis non consistit in gratia habituali, sed in clara Dei visione, ut docent communiter Theologi. Et sacrum Christi cadaver fuit quid melius, et perfectius, quam homo purus Deum videns : quippe quod erat hypostatice Deus : et nihilominus sacrum Christi cadaver non fuit formaliter beatum, bene autem homo videns Deum. Quæ satis infringunt intentionem Ripaldæ et declarant, quod pro cons-

Très
objectio-
nes.

Diiomr
Pri,U3.

tituenda formali beatitudine non ita debet attendi perfectio aut dignitas absoluta, quam modus habendi perfectionem. Ad Secoada. *secundum* negatur consequentia : nam Deus objective unitus possidetur formaliter a beato : sed unitus formaliter hypostatice, non possidetur, sed magis possidet. Confundit autem arguens beatitudinem formalem cum unione formali ; quæ toto ccelo differunt, ut liquet in sacro Christi cadavere, quod deitati mansit formaliter unitum, et tamen nec habuit, nec habere potuit formalem beatitudinem. Ad *tertium* dicendum est beatitudinem formalem eas omnes conditiones habere, sed in eis solis non consistere adæquale : quia petit, et primario importat, quod sit possessio summi boni in ratione ultimi finis creatura intellectivæ : quod, ut supra ostendimus, non convenit divinitati unite hypostatice; non enim ex vi illius humanitas possidet Deum, sed possidetur ab illo : sicut quaelibet natura possidetur a supposito, in quo est. — Ex quibus omnibus liquet quod licet natura divina sanctificet formaliter humanitatem Chrisli; illam tamen non beatificat formater, sed præcise radicaliter moraliter : quatenus tali humanitati ratione illius formæ sanctificantis debentur ex decentia omnia supernaturalia dona, et ipsa formalis bealicudo, ut suis locis ostendemus.

Refertur sententia noslræ assertioni contraria.

Dircibi
dionUi
modi
apid
contra-
rios.

70. Opinionem nobis oppositam, asserentem, quod natura divina per Verbi personalitatem applicata non fuerit ratio formalis sanctificandi substantialiter humanitatem docent nonnulli ex Auctoribus relatis dub. precedent, num. 41, qui prædictam rationem attribuunt Verbi personalitati. Licet enim eorum aliqui sic illam opinionem amplectantur, ut simul etiam munus prædictæ rationis deferant naturæ divinæ, ut videro est in Nazario, Joan. Prudentio, N. Laurentio, et Lugone; alii tamen, et quidem magis consequenter, negant nostram assertionem : quia non recognoscunt nisi unicam rationem formalem sanctificandi substantialiter humanitatem Christi : unde supposito, quod fuerit personalitas Verbi, negant fuisse naturam divinam. Idque magis arridet Joanni a S.

Thom. Lorca', et aliis. Qua' opinio potest suaderi omnibus argumentis, quibus probari solet rationem formalem sanctificandi humanitatem Christi osse Verbi personalitatem : sed eis occurrimus dub. preced. § 2. Potest etiam suaderi aliis argumentis, quæ probant sanctificationem humanitatis a natura divina non esso physicam, sed moralem. Verum ista non oppugnat directo nostram assertionem, quæ præcise assignat rationem formalem præstandi prædictum effectum, abstrahendo a modis illius communicandi. Et quatenus illam indirecte oppugnare queant, dissoluta relinquuntur § 3. Undo non multa supersunt, quibus occurramus : suntquo majori ex parte communia, ut quæ non ita impugnant rationem formalem a nobis assignatam, sed magis sanctificationem substantialem ab omnibus assertam, quam hic ex dictis in i dub. supponimus. Sed tamen aliqua possunt opponi.

Arguitur ergo primo auctoritate simul, et ratione : nam D. Thom. in 3, dist. 13, quæst. 1, art. I, in corp, probat necessarium esso ponere gratiam habitualement in *anima Chrisli, quia, inquit, cum sit perfectissima in esse spirituali ; oportet quod sit aliquid illam perficiens formaliter in esse illo. Deitas autem non est formaliter, sed effective perficiens ipsam. Unde oportet aliam formam crealam in ipsa ponere, qua formaliter perficiatur : et hæc est gratia.* Si autem natura divina fuisset forma sanctificans substantialiter humanitatem, ipsam constituisset formaliter in esse spirituali; quod expresse negat D. Thom. nec foret necessaria gratia habitualis ad prædictum effectum; quod S. Doctor palam affirmat. Ergo ex ejus sententia natura divina non fuit principium *quo*, nec ratio formalis sanctificandi substantialiter animam. Idque magis liquet ex eo, quod asserit : *Deitas non est formaliter, sed effective perficiens ipsam* : nam excludit omnem influxum deitatis in sanctificationem, ac perfectionem animæ Christi, qui effectivus non sit : influxus autem rationis formalis, quatenus talis, effectivus non est, sed formalis, ut ex ipsis terminis liquet : sensit ergo S. Doctor naturam divinam non fuisse rationem formalem sanctificandi animam Christi. Similia tradit in eodem scripto, et distinet, ad Annibald. quæst. unica, art. 1.

Et confirmatur : quia in primo loco in c. resp. ad 2, hæc habet : *Dicendum, quod gratiæ est facere Deo similem : nec oportet, quod*

quod de dissimili faciat similem, sed de non simili similem. Et hac ratione salvat, quod gratia habitualis potuerit esse in Christo, et ipsum constituere deo non simili similem; licet dissimilem non supposuerit. Unde in prædicto discursu aperte supponit, quod Christus ut homo pro priori ad gratiam non fuerit Deo similis, licet non dissimilis contrarie fuerit. Si autem Christus ut homo sanctificatus substantialiter fuisset per naturam divinam sicut per formam, et antecederet ad gratiam habitua-lem; non posset non per illam Deo similis constitui; siquidem similitudo Dei est de conceptu sanctitatis. Ergo D. Th. in ea fuit sententia, quod deitas non fuerit ratio formalis sanctificandi substantialiter humanitatem.

Respondetur hoc argumentum ex prædictis testimoniis (adjuncta etiam ratione), compositum nimis excessive probare: nam ut considerans facile recognosceret, convincit (si efficax est) quod humanitas Christi per nullum prædicatum divinum vel absolutum, et commune, vel relativum, et personale sanctificata fuerit tanquam per rationem formalem: quinimo convincit, quod nec persona Verbi fuerit principium quod sanctificans formaliter substantialiter humanitatem. Hæc autem sunt contra communem sententiam Theologorum, qui licet istam sanctificationem substantialem diversimode explicent; conveniunt tamen in eo, quod Verbum fuerit sanctificans quod, et aliqua ratio divina fuerit sanctificans quo, sive ratio formalis communicandi talem effectum, ut satis constat ex dubiis præced. Unde allata D. Thom. testimonia ab omnibus explicari debent, et accommodari communi sententiæ, quam tenet etiam ipse S. Doctor, ut ostendimus dub. 1, num. 6. Facilior igitur, et ejus doctrinæ inhærentior interpretatio est, quod dupliciter potest aliqua forma sanctificare: primo per modum formæ informantis, atque ideo sub conceptu uaturæ, et radicis physicæ: secundo per modum formæ pure terminantis, et sub conceptu radicis tantum moralis. Licet autem natura divina intrinsece formaliter et physice sanctificaverit humanitatem Christi: hunc tamen effectum non præstitit per modum formæ informantis et naturæ atque radicis physicæ; sed solum per modum formæ terminantis, et radicis moralis, ut satis liquet ex hactenus dictis, et præcipue toto § 3. In illo itaque sensu, in quo natura divina non sanctificavit hu-

manitatem, videlicet per modum formæ informantis, et radicis physicæ, astruit D. Thom. necessitatem gratiæ habitualis ad præstandum prædictos effectus, non quidem absoluto, sed tali modo, videlicet per modum formæ informantis, sive inhærentiæ, quæ physice radicet virtutes, et operationes. Et hoc eodem modo necessaria est, ut Christi humanitatem constituat in esse divino, et assimilet Deo, ut S. Doctor affirmat locis relatis: quia licet humanitas habeat absolute prædictos effectus a natura divina sanctificante, antecederet ad gratiam habitua-lem, nihilominus illos non habet a tali natura ut a forma informante: unde ad prædictos effectus informative participandos necessaria est gratia habitualis, quæ sanctificat informando, et inhærendo.

Quam doctrinam satis aperte tradit D. Th. q. 29 de Verit. art. 1, ubi proponit hoc argumentum: *Habenti plenitudinem omnis boni nihil superaddi est necesse: sed anima Christi omnis boni plenitudinem habuit ex hoc ipso, quod Verbum fuit sibi unitum, in quo est thesaurus omnis boni: ergo non fuit necessarium, quod superadderetur bonitas gratiæ.* Ad quod respondet: *Ad decimum dicendum, quod animæ Christi unita erat plenitudo omnis boni ex ipsa personali Verbi unione, non tamen formaliter, sed personaliter: et ideo indigebat informari per gratiam.* Ubi non constituit gratiam, quia absolute fuerit necessaria ad perficiendum humanitatem, vel ad præstandum illi absolute omne bonum, in quo substantialis sanctificatio consistit: sed ut illam perficeret informando, sive per modum formæ inhaerentis. In hoc itaque sensu loquitur in testimoniis, quæ nobis obijciuntur. Unde cum affirmat deitatem non perficere formaliter, sed effective; ly *formaliter* idem valet ac informando, et ly *effective* solum opponitur informationi, non autem terminationi intrinsecæ, et formali, quæ ad sanctificandum substantialiter sufficit. Recolantur, quæ supra diximus num. 7.

71. Arguitur secundo: quia si natura divina fuisset forma sanctificans humanitatem; hujus sanctificatio attribueretur ut quod omnibus personis divinis, nec esset specialiter a Filio ei unito: consequens est absurdum, et contra ea, quæ diximus dub. 1; ergo forma sanctificans humanitatem non fuit natura divina, sed sola personalitas Filii. Sequela ostenditur: nam quod convenit personæ Filii ratione naturæ, aut alterius prædicati absoluti, convenit omni-

Firmatur
respon-
sio ex
eodem
D. Thom.

bus divinis personis ; siquidem conveniunt in tali prædicato (qua ratione supra disp. 5, dub. I, probavimus actionem assumptivam non fuisse influxum specialem Verbi, sed operationem toti Trinitati communem) : sed natura divina est prædicatum absolutum omnibus personis commune : ergo si talis natura fuit forma sanctificans humanitatem ; sequitur, quod sanctificare ut *quod* humanitatem attribuitur non specialiter Filio, sed omnibus personis divinis.

Diluitur.

Respondetur negando sequelam. Ad cuius probationem dicendum est, quod licet illud, quod convenit naturæ, aut alteri prædicato absoluto absolute sumptis, debeat esse commune omnibus personis ; secus quod convenit naturæ, aut prædicato absoluto, non absolute sumptis, sed ut determinatis, aut applicatis per personalitatem alicujus specialis personæ. Quod satis liquet tum in generatione ad intra, cujus principium formale est sola natura, quæ de se est prædicatum commune : et tamen talis generatio soli Patri attribuitur tanquam principium *quod* : quia non influit natura in prædictam generationem nisi ut determinatam per relationem paternitatis, quæ soli Patri convenit. Tum in existentia Christi, quæ est ipsa natura divina de se communis : et nihilominus solus Filius constituit ut *quod* humanitatem existentiam : quia talis existentia de facto non est applicata humanitati nisi dependenter a personalitate Filii, quæ fuit ratio immediate omnino humanitati communicata, et illam terminans, ut diximus disputat. 8, dub. 3, et specialiter nurner. 102, ubi simile argumentum diluimus. Sic igitur licet forma sanctificans substantialiter humanitatem fuerit natura divina, quæ est prædicatum absolutum, et de se commune ; quia tamen ad sanctificandum de facto concurrit ut determinata, et applicata per Verbi personalitatem ; non sequitur omnes divinas personas in ea natura convenientes sanctificasse ut *quod* per modum termini intrinseci humanitatem ; sed quod sola Filii persona hunc effectum prædicto modo communicaverit. Concurrent tamen omnes personæ in genere causæ efficientis ad talem effectum, quatenus omnes produxerunt modum unionis hypostaticæ ad Filii personam, et ad naturam illo mediante applicatam.

3 aigu-
tmulum

72. Arguitur tertio : quia natura divina non alio modo potuit sanctificare humanitatem, quam illo, quo ei fuit unita : sed

natura divina non est unita humanitati per se, et ratione sui ; sed solum ratione personalitatis divinæ, quæ, ut immediato diximus, fuit terminus primarius, et omnino proximus unionis hypostaticæ : ergo natura divina non potuit sanctificare per se, et ratione sui humanitatem : ergo non potuit esse principium *quo*, aut ratio formalis præstandi talem effectum. Cætera constant, et hæc ultima consequentia probatur : quia causa formalis nequit aliter causare suum formalem effectum, quam per se, et ratione sui, siquidem non aliter causal, quam se dando, et communicando subjecto.

Confirmatur : quia de ratione formæ sanctificantis est, quod uniatur sub conceptu naturæ, et radicis physicæ ; sed natura divina non potuit ita uniri : ergo non sanctificavit humanitatem per modum formæ. Probatur minor : quia unio sub conceptu naturæ, et radicis est unio per modum formæ informantis : repugnat autem, quod natura divina informet ; cum sit ens completum, et actus purissimus.

Ad argumentum respondetur, vel negando majorem, vel ea, et minori concessis negando consequentiam. Tum quia licet unio sit ratio formalis uniendi, non est tamen ratio formalis sanctificandi : unde natura divina, quamvis non fuerit immediate unita, potuit unione supposita, immediate sanctificare. Tum etiam quia licet natura divina non fuerit absolute, sive in omni genere immediate unita ; fuit tamen immediate unita in ratione formæ sanctificantis ; quia non mediavit alia forma sanctificans : personalitas enim, licet absolute immediatius unita, non sanctificavit ul *quo*, et per modum rationis formalis, ul ostendimus dub. præcedenti. Tum denique quia stat bene, quod aliquid in sui communicatione præsupponat aliquod medium, et quod nihilominus, eo supposito, communicet immediate suum effectum formalem, ut supra num. 52, et 57, et 64, exemplis declaravimus, ubi hoc ipsum argumentum prævenimus, et diluimus. — EU* Ad confirmationem patet ex dictis n. 63, irai!* quod licet de ratione formæ sanctificantis per modum formæ informantis sit uniri sub conceptu naturæ, et radicis physicæ ; hoc tamen non est de ratione formæ, quæ non ita sanctificat sed per modum formæ, terminantis. Quomodo, et non aliter dicimus divinam naturam fuisse formam, sive rationem formalem sanctificandi substantia- liter humanitatem. Et hæc difficultas, si quæ

•h v

-.v-

est, rejici debet in Adversarios, qui docent rationem formalem sanctificandi humanitatem fuisse personalitatem divinam : huic enim non minus, quam naturæ repugnat uniri sub conceptu naturæ, et radicis physicæ, ut de se liquet.

73. Arguitur quarto : quia si humanitas Christi ex unione ad Verbum constitueretur sancta per divinam naturam sicut per rationem formalem ; pariter ex unione ad Verbum constituta fuisset æterna, et omnipotens per æternitatem, et omnipotentiam divinam sicut per rationes formales ; consequens est absurdum : ergo natura divina non fuit ratio formalis constituendi humanitatem sanctam. Sequela ostenditur : tum quia sicut personalitas Verbi, quæ fuit terminus immediate communicatus humanitati, identificatur divinitati, sic etiam identificatur æternitati, omnipotenti®, et reliquis attributis : tum quia sicut natura divina includitur per modum transcendentis in personalitate Verbi, sic etiam in eadem includuntur omnes aliæ divinæ perfectiones. Sed non ex alia radice probari potest, quod ex unione ad Verbum humanitas fuerit constituta sancta per naturam divinam tanquam per formam, nisi ex eo, quod prædicta natura identificatur personalitati, et in illa per modum transcendentis includitur. Cum ergo in attributis militet eadem ratio ; sequitur quod humanitas ab ipsis habuerit proprios eorum effectus formales : atque ideo quod fuerit æterna, omnipotens, et alia hujusmodi.

Respondetur hoc argumentum impertinensesse respectu præsentis difficultatis, et se destruere. Nam modo supponimus ex dictis dub. 1, quod aliquod prædicatum increatum sanctificaverit substantialiter humanitatem, ubi Verbo conjuncta est. Quodcumque autem prædicatum assignetur, idem argumentum fieri valet ; nam si tale prædicatum deificat, et sanctam constituit ad extra ; cur non etiam omnipotentia constituet omnipotentem, æternitas ætemam, et sic de aliis ? Ubi liquet hoc argumento non impugnari specialiter sanctitatem per naturam divinam tanquam per formam : qui fuit præsentis difficultatis scopus. Deinde prædictum argumentum nequit Adversariis favere, qui affirmant personam Verbi ratione sui, et ex propriis fuisse principium *quo*, et rationem formalem sanctificandi humanitatem : quia ut argumentum probat, si personalitas potuit

id præstare, pariter æternitas poterit constituere æternum, et immensitas immensum : quod falsum est, et contra communem Theologorum sententiam. Difficultas ergo objecta generalis est, et quæ locum non habet in his posterioribus dubiis ; sed directe impugnat communem sententiam in primo stabilitam, quæ tanquam suppositio, in qua convenimus, præmittitur subsequentibus. Unde illam ibidem diluimus num. 19 et 20.

Modo juxta ibidem dicta breviter respondetur negando sequelam in ea generalitate, quam intendit argumentum : quia ad præstandum aliquem effectum formalem non sufficit aptitudo formæ, quantum de se est, sed insuper requiritur capacitas in subjecto. Unde licet aliqua attributa divina possent, quantum de se est, illos effectus præstare creaturæ ; absolute tamen repugnat, quod illos præstent : quia ex parte creaturæ datur incapacitas ad eos recipiendos. Designare autem in speciali, an sint isti, aut illi effectus, non pertinet ad præsentem considerationem ; sed ad suos speciales tractatus. Satis sit modo audire ab Angelico Preeceptore infra qu. 16, art. 5 D.Thom ad 3 : *Dioendum, quod ea, quæ sunt divinæ naturæ, dicuntur de humana natura, non secundum quod essentialiter competunt divinæ naturæ : sed -secundum quod participative derivantur ad humanam naturam. Unde ea, quæ participari non possunt a natura humana, sicut esse increatum, aut omnipotentem, nullo modo de humana natura dicuntur.* Esse autem sanctam substantialiter per divinam naturam, non quidem identificatam, sed finito modo unitam, prædicatum est non repugnans creaturæ nec explicans modum proprium, quo sanctitas convenit Deo, ut satis constat ex dictis dub. 1. Alii vero effectus, quos argumentum repræsentat, important modum proprium Dei, et repugnant creaturæ, ut ipsummet argumentum supponit. Unde ex eo, quod sanctitas increata (sive sit natura, sive relatio, sive attributum, quod nihil in præsentiarum refert), possint humanitatem sanctam constituere ; minime sequitur, quod generaliter aliæ perfectiones possint suos formales effectus communicare creaturæ. Probatio autem sequelæ nihil evincit : quia non fundamus sanctitatem substantialem humanitatis per naturam divinam in eo præcise, quod talis natura identificetur personalitati Verbi, aut per eam transcendat ; quamvis hoc necessa-

rium sit : sed in eo etiam, quod humanitas habet capacitatem ad sanctitatem huiusmodi; cum tamen incapax sit, ul liat omnipotens, aut immensa, aut similia, quæ expresse, necessarioque allerunt modum physicæ infinitatis. Recolantur dicta luco citato : quibus alia addemus infra

— Solent aliqui disputare, an nd huiusmodi substantialem sanctiificatio-

nem concurrerit aliqua dispositio physica, vel moralis. Sed ad hoc satis constat ex dictis disp. 6, dub. 1, ubi hanc difficultatem versavimus agentes de dispositione ad unionem hypostaticam. Videantur etiam quæ dicemus disputat, seq. dub. 3.

DISPUTATIO XIII.

De gralia Christi accidentali, sive habituali.

Ordo
dtxtri-
n».

Angelicus Doctor in ultimo hujus quæstionis articulo, explicans ordinem gratiæ habitualis, sive accidentalis ad gratiam substantialem unionis, inquit : *Gralia causatur in homine ei prxsentia divinitatis, sicut lumen in aere erprxsentia solis : unde dicitur Ezech. 43 : Gloria Dei ingrediebatur per viam orientalem, ct terra splendebat a majestate ejus. Prxsentia autem Dei in Christo intelligilur secundum unionem human# naturæ ad divinam personam : unde gralia habitualis in Christo intelligilur ul consequens hanc unionem, sicut splendor solem.* Ex quibus facile apparet ordo hujus disputationis ad præcedentem : nam si prædictæ gratiæ ita comparantur, consequens est quod earum considerationes eundem ordinem servant; atque ideo quod precedent! disputationi præsens immediate annectatur. In qua pressius, quam alii, et quam in aliis, procedemus ; eo quod plura, quæ hic versari possent, et ab aliis discutiuntur, decisa ex professo reliquimus tractat. 1 i, fere per totum, et præcipue disputat. 4 quæ est de quidditate, et perfectione gratiæ habitualis. Ex quibus in præsentī supponendum est, quod prædictæ gratiæ nomine significamus qualitatem quandam supernaturalem animæ immediate impressam (ibi dub. 1), quæ ex natura sua constituit hominem Deo gratum (dub. 2) et est participatio formalis divinæ naturæ sub conceptu naturæ (dub. 3 et 4.) distinguitur rcaliter ab omnibus virlutibus, et facultatibus immediate operativis (dub. 5), eas tamen physice radicat ul

Suppo-
ueuda iū
præ-
SeUtl

sui proprietates (dub. G). et antecellit omnes tonnas creatas in perfectione (dub. 7), ac tandem in omnibus subjectis servat unitatem specificam (dub. 8) quin possibilis sit alia forma accidontaliler sanctificans specie perfectior. Hæc omnia, circa quæ alii solent in præsentī immorari, supponenda sunt ex locis relatis, et Christo Domino applicanda, prout oportuerit. Quocirca difficultates respicientes specialiter Christum non revocanda? sunt ad discussionem predictorum principiorum , quæ vera supponuntur, sed magis, eis suppositis, ad congruam eorum applicationem. His præmissis, ut a facilioribus incipiamus, sit

DUBIUM I.

Utrum Christus Dominus habuerit gratiam habitualem, cl qualem, et quando.

Quæstio *an sil* solet (præserlim supposita quidditativa rei notitia) alias præcedere : et ideo ab illa exordimur. Cui alias in titulo insinuatās adjungimus : quia connexæ sunt, et diffusam non exposcunt discussionem. Ad singulas tamen seorsim majoris claritatis gralia, respondendum est.

s

Decisio prioris difficultatis auctoritate firmatur, cl rationibus D. Thomæ.

1. Dicendum est primo Christum Dominum habuisse gratiam habitualement. Hæc conclusio est omnino certa (gradus certitudinis infra n. 8 assignabitur), et communis inter Theologos cum D. Thom. iu o,tiñx præ. art. 1 et in 3, dist. 13, quæst. 1, art. 1 et ad Annibald. quæst. unica, art. 1 et quæst. 29 de Veritat. art. 1, et super cap. 3, Joan. lect. 6, et alibi frequenter. Videantur ex Theologis Medina in præ. art. 1. Alvarez in exposit. art. et disp. seq. Suarez disp. 18, sect. 1 3Z- Alur l Seirer. V.1 1 uez disp. 41, a cap. 1. Godoi disp. 22. Coit. Cabrera art. 1, disp. 1, et alii communiter Cibrtn in præsentī, cum Scholasticis in 3, dist. 13. 1]

Probatur primo auctoritate SS. Patrum, F«à- qui in hoc sensu explicant, et accipiunt plura Scripture testimonia. Cujusmodi est illud Isaia, 61 : *Spiritus Domini super me, eo quod unxerit Dominus me* : quæ de se dicta exponit ipse Christus Lucæ, i. Nam Uti t planus prædicti loci sensus juxta communem Patrum, et aliorum Doctorum interpretationem

pretationoin est Spiritum sanctum habi-
tasse in Christo sicut in aliis justis per
donum gratiæ habitualis; quia per unio-
nem hypostaticam unctus fuerit gratia
substantiali divinitatis juxta dicta disp.
D. Vi- præcedenli. Unde I). August, lib. 15 do
fUS' Trinit. cap. 26» agens de communicatione
Spiritus sancti per gratiam habitualement
omnibus justis communem, ait : *Dominus
ipse Jesus non solum Spiritum sanctum dedit
ul Deus, sed etiam accepit ut homo : el prop-
terea dictus esi plenus gralia, quia unant
eum Deus Spiritu sancio, non utique oleo vi-
sibili, sed dono gratiæ, quod visibili significa-
tur unguento, quo baplizalos ungit Ecclesia.*
Et in eodem sensu D. Ambros. lib. 1 de
Spiritu sancto cap. 8, exponit illum
Ps. 132 : *Sicut unguenlumin capite*, etc., di-
cens hoc unguentum esse gratiam Christo,
atque nobis communem. Et cap. 11 ob-
servat Christum esse de Spiritu sancto na-
tum, et renatum, subditque : *Quem natum
de Spiritu sancto confitemini, quia negare
non potestis, renasci negatis ? Magna insi-
pientia esi, ul quod singulare est hominum,
confiteamini : quod commune est hominum,
denegetis.* Ubi plane loquitur de regenera-
tione per gratiam habitualement, quæ est
aliis communis. Eadem est sententia S. P.
P-Cy- N. Cyrilli Alexandrini in epist. ad solita-
l DS' rios, relata in tom. 1. Concil. Ephes.
cap. 1 ; nam observat quod nomen Christi
potest justis tribui, quia justis sunt oleo
IIJoa.2. Spiritus sancti, juxta illud 1, Joan. 2 : *El
vos unctionem habetis a sancio.* Et rursus
hanc unctionem fuisse in Christo, secun-
Ac- dum illud Act. 10 : *Unxit illum Deus Spi-
''' o' ritu sancio, ct virtute.* Sed tamen addit S.
Doctor, quod præter hanc unctionem ha-
buit Christus specialiter esse vere Deum.
*Si quis, concludit, propter hanc solam unc-
tionem dicat appellari Christum Deum, et
adorari, eadem ratione dicturum esse non
esse Deos, el adorandos seque ac Christum.*
Ubi licet intendat altiorem sanctitatem, et
unctionem de qua diximus præced. disp.)
tamen aperte supponit fuisse in Christo
illam, quæ est puris hominibus communis,
fitque per gratiam habitualement. Præteroa
utramque sanctificationem in Christo ma-
n[^]este D. Bernard, tom. 4, super
Missus est explicans verba illa : *Quod ex te
nascetur sanctum*, ubi ait : *Singulariter
sanctum fuit, quidquid Virgo concepit, ct
per Spiritus sanctificationem, el per Verbi
sumptionem.* Idem etiam docent Tertul-
lianus lib. contra Judæos cap. 9 et lib. 3,

l contra Marcion, cap. 17. D. Athanasius d. Atta-
in lib. de Incarnat. D. Irenæus lib. 3, n"lie-
cap. 19. D. Chrysostom, horn, de sancto, nâeus.
et venerando Spiritu, post medium D. D's^rr'
Hieronym. in id Abac. 3 : *Egressus es in sa-* D. Hie-
lulem populi tui, D. Gregor, lib. 29. Moral. D. An-
cap. 30. D. Anselmus in cap. 1 ad He- bræos, Rupertus lib. 1 de operibus Spiritus
sancti cap. 10, et alii Patres communiter, ^"e\rius.
2. Deinde probatur assertio tribus ra- Prima
tionibus D. Thom. in hoc art. 1, satis ef- o.Tnom.
ficacimur. Prima est hujusmodi : quanto
aliquod receptivum est magis conjunctum
causæ influenti, tanto magis participat il-
lius influxum : sed anima Christi est ma-
gis conjuncta divinitati (quæ est causa
gratiæ juxta illud Ps. 83 : *Gratiam, el glo-* pf. 83.
riam dabit Dominus), quam omnis alia
creatura : ergo conveniens maxime fuit,
quod anima Christi participaverit divinam
gratiam, quam divinitas derivat. Conse-
quentia recte infertur ex præmissis. Minor
constat ex dictis disp. 4, dub. 2, ubi cum
S. Doctore ostendimus unionem hyposta-
ticam esse maximam unionum, et conjunc-
tionum, quæ ad Deum possunt haberi.
Major-denique, suppositis aliis conditioni-
bus, est per se nota : nam cum ad reci-
piendum influxum agentis requiratur illius
applicatio, et conjunctio, eo cæteris pari-
bus est major influxus, quo applicatio, sive
conjunctio major existit. Quod potest in-
ductive facile ostendi. Evincit autem dis-
cursus D. Thom. non solum, quod Chris-
tus habuerit gratiam habitualement absolute,
sed quod illam participaverit in gradu
excellentissimo, ut considerans recognos-
cet, et expendemus infra disp. 15, dub.
unie. § 1.

3. Sed oppones majorem assumptam a
D. Tho. solum verificari in causis natura-
libus, sive ex necessitate naturali agentibus :
istæ enim quanto proximiores, tanto
vehementiores sunt in agendo, ut patet in
igne et aliis. Sed non verificatur in causis
libere influentibus : quia, istæ posita qua-
libet applicatione, aut dispositione pos-
sunt influere, et non influere, ut ex diffi-
nitione causæ liberæ satis liquet. Deus
autem non produxit necessario, sed libere
gratiam habitualement in anima Christi.
Unde ex majori conjunctione hujus ad Deum
non magis sequitur infusio gratiæ in prædicta
anima, quam negatio infusionis. Præser-
tim cum gratia habitualis non fuerit vera
proprietas uionis hypostaticæ, nec ab ea
fluxerit per physicam emafeitionem ; sed

terminaverit actionem diversam, ut statuamus infra dub. 2.

Dilbitur. Respondetur cum Cajet, in hoc art. 1, rationem D. Thom[®] non procedere secundum necessitatem logicam, ita quod oppositum repugnet sed secundum ordinem rebus magis consonum, et providentiam Dei eisdem consulentem : juxta quæ omnino congruit, quod anima personaliter Deo conjuncta non careat ea gratiæ perfectione, quam habent aliæ animæ Deo minus conjunctæ. Et sic accipiendi sunt termini *necesse*, aut similes, quibus utitur S. Doctor, ut ipse satis se declarat in hac eadem ratione, quam ita concludit : *Et ideo maxime fuit conveniens, ut anima illa reciperet influxum divinæ gratiæ*. Unde ad objectionem dicendum est majorem illam D. Thom. tenere in causis tam necessariis, quam liberis; sed aliter, et aliter juxta uniuscujusque naturam. Sicut enim ex majori conjunctione ad causam necessariam bene infertur major communicatio necessaria : sic etiam ex majori conjunctione ad causam liberam, recte proportionabiliter colligitur major communicatio libera. Qui discursus simillimus est alteri, quo D. Thom. utitur supra quæst. 1, art. 1, ut probet conveniens fuisse Deum incarnari : quia ejus natura est ipsa bonitas, et bono convenit se communicare, et diffundere. Licet enim Deus ad extra se libere communicet : tamen inde probatur, quod maxima communicatio ad extra per Incarnationem, non quidem necessaria, sed libera, sit Deo conveniens, ut in Comment, illius art. expendimus, ubi num. 4, eandem fere objectionem, quæ modo opponitur, diluimus. Per quod argumentum difficultatis facile evertitur : nam licet gratia habitualis fiat per distinctam actionem ; inde tamen non probatur, quod supposita conjunctione per unionem hypostaticam, non magis congruat Deo concurrere ad prædictam actionem infundendo gratiam animæ Christi, quam eam producere in aliis. Quinimo ex hoc ipso magis firmatur ratio D. Thom[®] : quia non obstante, quod gratia habitualis fiat per diversam actionem, est homini Christo naturalis propter conjunctionem ad principium intrinsecum, Deum videlicet, qui est causa gratiæ, ut fuse ostendimus in Comment ad art. 12, quæst. 2. Quod vero non sit rigorosa proprietas unionis, nil refert : quia naturale latius patet, quam proprium, ut ibidem contra Vazquæ ostendimus, et magis ad-

line constabit loco in objectione citato.

4. Deinde oppones ex discursu D. Thom. Alh potius inferri oppositum ejus, quod intendit : nam ex adeo intima conjunctione cum Deo magis colligitur negatio conjunctionis cum Deo per gratiam accidentalem. Id vero ita ostenditur : nam ex intima unione humanitatis cum Verbo sequitur humanitatem existere per Verbi existentiam, et non per existentiam creatam, ut supra statuimus disput. 5, dub. 3; ergo paritor ex intima conjunctione animæ Christi cum Verbo sequitur, quod anima illa sanctificetur per gratiam substantialem, ut disputat. præced. explicuimus, et quod non sanctificetur per gratiam accidentalem. Probatur consequentia tum a paritate, tum ratione : nam ideo humanitas unita Verbo non existit per existentiam creatam, quia existit per existentiam divinam, quæ eminenter continet omnem perfectionem creatæ ; atque ideo illam ut non necessariam excludit : sed etiam anima unita Verbo sanctificatur substantialiter per naturam divinam, ut statuimus dub. ult. disp. præced. quæ natura divina eminenter continet, ac præstat, quicquid perfectionis est in gratia habituali : ergo illam ut non necessariam a suo susceptivo debet abjicere, et secum in eodem quasi subjecto non permittere.

Respondetur negando assumptum. Et ad Dirmur. probationem, concesso antecedenti negamus consequentiam. Ratio autem disparitatis est : quoniam existentia est actus directe correspondens supposito, et recipitur in eo mediante subsistentia : unde cum in Christo non detur nisi unum suppositum, et subsistentia unica, eaque divina, nequit in illo esse nisi unica, et divina existentia, ut loco citato ostendimus toto § 3 et specialiter numer. 86. Sanctitas autem convenit supposito ratione naturæ, ut satis liquet ex dictis disputat, præced. quocirca cum in Christo sint duæ naturæ, possunt etiam esse duæ sanctitates, et increata non excludit creatam : sicut nec excluditur creata voluntas. Ad probationem autem consequentiæ, quatenus huic doctrinæ opponi potest, dicendum est, quod existentia Verbi uniti humanitati non solum continet eminenter perfectionem existentiae creatæ ; sed etiam modo proprio existentiae, nempe actuando suppositum, illudque terminando : unde non relinquit locum existentiae creatæ : præsertim cum hæc nequeat uniri nisi complendo subsistentiam, quæ in Christo est unica, divina, et non actuabilis, ut ex

se liquot. Sed sanctitas increata non unitur anirnae Christi omni modo, quo sanctitas communicari potest : quia non unitur ei per modum formae informantis, sed praecise per modum formae terminantis, ut diximus disputat, praeced. dub. ult. g 3, nec radicatur physice facultates, et operationes supernaturales, sed tantum moraliter. Quocirca locum relinquit gratiae habituali, quae sanctificet per modum formae informantis, et radicis physicae, ut fusius explicuimus disputat, praeced. numer. dG. Id vero, quod dicitur de continentia, nihil valet : quia frequenter contingit praedicatum aliquod increatum continere eminenter perfectionem creati, et tamen non posse praestare effectum formalem ejus, neque pro ipso supplere : eo quod praedictus effectus exposcit determinate modum imperfectum informationis Deo repugnantis. Sic enim intellectus, et intellectio Dei continent eminenter lumen gloriae, et intellectionem creatam ; pro quibus tamen supplere non valent nec impedire eorum effectus formales. Et eandem rationem sanctitas increata continens eminenter gratiam habitualement non potest praestare, et praestando impedire formalem ipsius effectum : quia est determinate per modum formae informantis, et radicis physicae : quod Deo repugnat, ut dictum est.

5. Secunda D. Thom. ratio sic se habet : ad eliciendum connaturaliter actus supernaturales requiruntur habitus virtutum, et donorum ejusdem ordinis : quippe hujusmodi habitus ad hoc desiderantur, ac deserviunt, ut quis prompte, faciliter, et magis connaturaliter operetur, quod non ita praestant auxilia transeuntia : sed Christus Dominus elicuit perfectissime, atque connaturaliter actus supernaturales v. g. visionis, et amoris Dei : ergo debuit ipsius anima perfici per habitus virtutum, et donorum ejusdem ordinis : atqui hujusmodi omnes habitus supponunt gratiam habitualement, et communem radicem, ut probavimus tractat 14, disputat. 4, dub. 6; ergo de primo ad ultimum Christus debuit habere gratiam habitualement. Quem discursum hic breviter insinuat magis luculenter expendit D. Thom. quaest. 29 de verit. articul. 1, his verbis : *Dicendum quod necesse est ponere in Christo gratiam creatam. Cujus ratio necessitatis hinc sumi potest, quod animae ad Deum duplex potest esse conjunctio. Una secundum esse in una persona : quae simpliciter est anirnae Christi. Alia per ope-*

rationem, quae est in omnibus cognoscentibus, et amantibus Deum. Prima quidem conjunctio sine secunda ad beatitudinem non sufficit : quia nec ipse Deus beatus esset, si se non cognosceret, et amaret. Non enim in se ipso delectaretur, quod ad beatitudinem requiritur. Ad hoc igitur, quod anima Christi sit beata, praeter unionem ad Verbum in persona, requiritur unio per operationem, ut scilicet videat Deum per essentiam, et videndo fruatur. Hoc autem excedit naturalem potentiam cujuslibet creaturae : soli autem Deo secundum naturam suam conveniens est. Oportet igitur supra naturam anirnae Christi aliquid sibi addi, per quod ordinetur ad praedictam beatitudinem ; et hoc dicimus gratiam creatam ponere. Qui discursus est valde efficax, evincitque necessitatem absolutam gratiae habitualis ad aliquas operationes, ut infra dub. 4, §2, magis expendemus.

Nec refert, si dicas operationes supernaturales posse elici mediis auxiliis in absentia habituum : et consequenter ex vi hujus non inferri in Christo necessitatem habituum supernaturalium, et subinde, neque gratiae habitualis, quae est eorum radix. Eo vel maxime, quod ipsi habitus queunt a gratia habituali separari, et ita separati concurrere ad proprias operationes, ut liquet in habitibus fidei, et spei, qui destructa habituali gratia regulariter perseverant, et proprios actus eliciunt. Evasio,

Non, inquam, hoc refert : tum quia Praecidest, omnes operationes supernaturales possent fieri absolute per auxilia transeuntia, et independenter ab habitibus ; nihilominus nequeunt elici perfecte et omnino connaturaliter, nisi supponant principium habituale, sive permanens cujus ratione fiant connaturaliter. Ut enim inquit D. Thom. Inr in 3, dist. 13, quaest. 1, articul. 1 : *Non potest esse operatio perfecta, nisi progrediat a potentia perfecta per habitum.* Idque communiter admittunt Theologi, et Philosophi, probantes ex hac radice habituum existentiam. Unde post pauca infert S. Doctor : *Cum alia sit Christi operatio secundum humanitatem, et secundum divinitatem ; oportet, quod operatio ejus humana habeat habitum perficientem : alias esset imperfecta : et ideo in Christo oportet ponere gratiam, et virtutes.* Nam certum est Christum (sic enim decebat) elicuisse operationes supernaturales non solum absolute, sed etiam perfecte. Tum etiam quia falsum est, quod omnes D.Thom,

operationes supernaturales elici valeant alisque gralia habituali effective influente : nam, ut ab aliis modo præscindamus, actus supernaturalis amoris Dei super omnia nequit fieri absque prædicto gratia* habitualis concursu, ut ostendimus ex professo tract. 15, disp. 2, dub. 6, § i. cum sequentibus, et tract. 19, disp. 4. dub. 3 per totum : sed Christus Dominus habuit hujusmodi amorem, ut nemo negat : ergo habuit gratiam habitualement. — Augmentum vero difficultatis objectioni insertum nihil probat : primo quia licet habitus fidei, et spei separentur a gratia ; nihilominus ita separati non habent statum perfectum, nec omnino connaturaliter operantur : cum non tendant in ultimum finem proprii ordinis, qui est Deus finis supernaturalis, et super omnia dilectus : in Christo autem debent esse habitus proxime operative non solum absolute, sed etiam perfecte et concurrere ad perfectas operationes. *Secundo* quia etsi habitus fidei et spei iquos Christus non habuit, ut infra dicemus, queant absque miraculo a gratia habituali separari; habitus tamen charitatis nequit, saltem citra miraculum separari a prædicta gralia : eo quod est vera amicitia cum Deo, et subinde fundari debet in communicatione divinæ naturæ, quæ per D.Thoro. illam gratiam participatur. Videatur D. Thom. infra quæst. 79, art. 1, et in 2, 2, quæst. 24, art. 12. ad I, et quæst. 45, art. 4, et quæst. 136, art. 3, quibus locis affirmat actui charitatis repugnare, quod sit informis, sive non formatus per gratiam habitualement. Ex quibus satis patet disparitas tam ad actus, quam ad habitus fidei, et spei, qui informes esse possunt : quia non important ex sua formali ratione unionem amicabilem cum Deo, sed magis distantiam quandam, et elongationem ab ipso, ut fuse expendimus locis supra relatis.

Dlthom $\theta' \wedge$ ertia θ . Thom. ratio ita procedit : fonda-* gratia, quæ a capite descendit ad membra, meniuni. prius debet esse in capite : sed a Christo, qui est caput Ecclesiæ, descendit gratia habitualis ad justos, qui sunt ejus membra : ergo gratia habitualis debuit esse in Christo. f— Explicatur magis : quia in naturalibus eadem forma, sive natura reperitur in capite, et in membris; licet fortius, meliusque in eo, quam in istis operetur : sed Christus ut homo est in ordine supernatural! caput justorum : ergo existit in ipso forma supernaturalis ejusdem rationis; non quidem numero, quia id repugnat ; sed saltem quoad speciem :

atqui forma, et natura, qua justii constituuntur, et Christo perfecto incorporantur est gratia habitualis : ergo pndicta gralia roperitur in Christo. — Ad hæc : caput et membra vivunt eadem vita : sed vita supernaturalis justorum est gratia habitualis : ergo Christus habuit eandem gratiæ habitualis vitam.

Sed objicies formam, per quam Christus constituitur in ratione capitis non esso gratiam habitualement, sed gratiam unionis : a'que ideo ex prædicto discursu non inferri, quod gratiam habitualement habuerit. Suadetur anteceden tum quia gratia, per quam Christus constituitur in ratione capitis, ipsi tantum specialiter convenit, sicut et esse caput : gratia autem habitualis communis est Christo, et aliis. Tum etiam quia ablata gratia unionis non maneret caput; ea vero posita, statim adfuit illa dignitas : quod satis manifestat Christum in esse capitis per eam constitui, non autem per gratiam habitualement. Tum denique, quia vis influendi in membra nequit oriri a gratia habituali, quæ tantum ordinatur ad perficiendum proprium subjectum, ut liquet in aliis justis, qui licet habeant prædictam gratiam nequeunt in alios ipsam derivare : oritur ergo a gratia unionis, a qua meritum accepit dignitatem, valoremque simpliciter infinitum ad influendum in alios.

Respondetur negando antecedens : cuius oppositum supposuit in suo discursu D. Thom. ex his, quæ dicturus erat quæst. immediate seq. art. 5, et magis ostendimus disp. 16, dub. 2. Modo autem ad omnes antecedentis probationes breviter respondetur formam, per quam Christus constituitur in esse capitis moralis, unum dicere in recto, et aliud in obliquo. In recto quidem, et per modum rationis formalis importatur sola gratia habitualis, per quam Christus suis membris assimilatur. Sed in obliquo, et per modum connotati indispensabilis importatur gratia unionis, ex qua gratia habitualis habet dignitatem moralem ad influendum in aliis. Et hoc posterius præcise evincunt inductæ probationes : sufficit enim, quod gratia unionis concurrat in obliquo, ut dignitas capitis soli Christo conveniat, non aliis, qui eo connotato carent ; et ut sublata gratia unionis, cesset dignitas capitis moralis, et denique ut alii justii nequeant simili ratione influere. Plerumque enim contingit, ut sublato obliquo, cesset rectum in esse recti, sive

Obj«-
lio.

Diyo!*
viter.

sive in ratione formæ constituentis, et denominantis, ut exemplo amoris liberi Dei aliquid extrinsecum connotantis facile explicari potest juxta ea, quæ diximus tract. i, disputat. 7, duh. 6 et 7. Et alia etiam exempla satis vulgaria ad id declarandum occurrent.

Uiiima 7, jgg rationibus I). Thome in hoc articulo addenda est alia ex eodem Angel. Doclore infra quæst. articulo 2 et 3, quæ valde facilis est, et censetur optima apud Theologos: quoniam animæ Christi attribuenda est in genere omnis illa perfectio, quæ cum unione hypostatica componi valet, et lini redemptionis non opponitur: sed gratia habitualis est quædam perfectio, ut ex se liquet; ut componi potest cum unione hypostatica, et diluendo argumenta contraria patebit; et denique non opponitur lini redemptionis, quinimo ad prædictum finem est valde necessaria, ut dub. 4 ostendemus: ergo opus est asserere, quod Christus habuerit gratiam habitualem. Sicut enim hic discursus probat, quod Christus præter scientiam increatam habuit scientiam creatam beatam, et infusam, aliasque perfectiones, ut suis locis declarabimus: sic etiam persuadet, quod præter sanctitatem increatam per gratiam unionis, habuit sanctitatem creatam per gratiam habitualem.

Quanta sit certitudo præcedentis assertionis.

Pritoi 8. Quamvis omnes Theologi hujus temporis convenient in nostra assertionem; variant tamen in decernendo, quem gradum certitudinis habeat. Suarez enim disputat, s. jrez. 8, sect. 2, Lorca disputat. 37, et aliqui Thomislæ censent esse de fide: atque ideo hæreticum fore, qui negaret existentiam doni creati, et permanentis in anima Christi: licet eidem censuræ non subjaceret, cui prædictum donum ipsi negaret sub nomine qualitatis, aut gratiæ habitualis: nam quod Christus habuerit gratiam creatam his nominibus expressam, non est ita certum, sicut primum illud. Aliis autem magis placet, quod Christum habuisse gratiam creatam etiam sub nomine doni creati, et permanentis, non est adeo certum, ut constituat propositionem de fide immediate, nec mediale: atque ideo non censendum hæreticum, qui prædictam propositionem negaret. Ita sentiunt Medina in

hoc articulo. 1. Nazarius controver. 1, concilio. Nm-5. Arauxo dub. I, concilio. 2. Joan. Vincent, quæst. 1, concilio. G. Godoi disp. 22. § 1, num. 3. Vazquez, disp. 14, cap. 1. Lugo disp. 16, num. 92, cum aliis, quos dedimus tract. 14, disp. 4, dub. 1, num. 19. & 80-

Et hanc sententiam ultimam judicamus præferri probabilior: quoniam non aliqua veritas sit immediate de fide, et oppositum sit hæresis, requiritur, quod talis veritas contineatur formaliter in aliquo Scripturæ testimonio, vel in aliqua Summorum Pontificum, aut Conciliorum diffinitione, vel denique in communi Ecclesiæ traditione: quippe ut de fide sit, debet esse immediate revelata a Deo, quæ revelatio non alio, quam uno ex prædictis mediis nobis innotescit, ut explicuimus tract. 17, disp. 9, dub. 4 (quod est de gradibus propositionum damnabilium), § 2, num. 43. Rursum ut aliqua propositio sit mediate de fide, et oppositum sit error contra fidem, debet necessario, atque evidenter inferri ex propositione a Deo immediate revelata, ut ibidem explicuimus a n. 48. Sed quod gratia habitualis vel expressa hoc vocabulo, vel significata nomine doni creati, et permanentis fuerit in Christo, non est propositio contenta formaliter in aliquo Scripturæ testimonio, vel in diffinitionibus Pontificum; et Conciliorum, nec in communi Ecclesiæ traditione: aliunde vero non colligitur necessario evidenter ex aliqua veritate fidei immediate revelata. Ergo quod Christus habuerit gratiam habitualement vel sub hoc nomine, vel sub vocabulo doni creati, et permanentis, non est veritas de fide immediate, nec mediate: et consequenter ejus oppositum non est hæresis, nec error in fide. Cætera constant. Et minor quoad utramque partem probatur: nam imprimis nullum est Scripturæ testimonium, in quo dicatur Christum habuisse gratiam creatam: licet enim illam, quæ expendimus num. 1, id salis probabiliter significant; non tamen certo, et manifeste; cum absolute explicari possint, et quandoque a Patribus explicentur, non de sanctitate accidentali, sed de substantiali per gratiam unionis, ut observat ipse Lorea nobis in Lorea, hac parte contrarius loco cit. num. 3. Et idem de aliis locis notat Vazquez ea disput. v. quæ a num. 4. Deinde nulla affertur diffinitio Pontificum, et Conciliorum, quæ id decernat. Et denique nec hoc admittit certa et communis Ecclesiæ traditio; quinimo, ut infra n. 20 videbimus non defuerunt Theologi,

qui oppositum docuerint. Quod ergo Christus habuerit gratiam habitualement, non est veritas revelata immediate uno ex praedictis modis, ita ut contrarium sit hæresis. Unde facile etiam ostenditur posterior minoris pars ; quoniam licet ex testimoniis n. 1 relatis, adjuncta plurium Patrum expositione valde efficaciter colligatur Christum habuisse donum gratiæ habitualis, nihilominus prædicta illatio non est. omnino certa, et evidens. Tum quia cum Christus habuerit sanctitatem formalem per gratiam substantialem unionis, possunt prædicta testimonia illi præcise applicari, et ita elidi omnes consequentiæ quæ gratiam accidentalem determinate respiciunt. Tum quia non omnes Patres prædicta testimonia in illo sensu interpretantur; sed eorum aliqui illa trahunt ad sanctitatem substantialem unionis; vel aliter ipsa exponunt, ut observant duo illi Auctores relati. Quod igitur in Christo fuerit gratia habitualis non est veritas de fide mediate, sive conclusio Theologica, ita ut oppositum sit error contra fidem.

Ne?ire
in Cbris-
to? gri-
tiam
bibitus-
lem
eitteme-
nnuffl.

Addendum tamen est prædictam veritatem esse adeo certam, ut oppositum sit temerarium, et errori proximum : et huic ad minus censuræ subjaceret, qui prædictam veritatem negaret. In hoc conveniunt omnes Theologi hujus temporis, qui hanc rem discutiunt, nullo excepto, quam viderimus : quod satis manifestat prædictam veritatem habere hunc certitudinis gradum. Et prima pars facile ostenditur : quia propositio temeraria dicitur, quæ circa doctrinam fidei, Theologiæ, et morum aliquid absque fundamento affirmat, aut negat, ut statuimus loco cit. ex tract. 17, num. 60. Quod dupliciter contingit uno modo *contrarie*, ut cum quis pugnat contra communem Theologorum sententiam : alio modo *negative*, ut cum quis in re gravi profert aliquid absque Patrum, et Theologorum auctoritate, et rationabili fundamento. Sic autem se gereret negans Christum habuisse gratiam habitualement : ageret enim contra communem Theologorum sententiam oppositum affirmantium : nullum etiam vel ab auctoritate, vel a ratione haberet solidum fundamentum, ut illud negaret; cum et auctoritas, et ratio stent pro sententia affirmante, ut constat ex dictis præced. et magis constabit ex argumentorum solutione. Ergo negare, quod Christus eam gratiam habuerit, est ad minus temerarium. *Secunda* etiam pars pro-

batur : nam propositio errori proxima est, quæ opponitur veritati deductæ ex principiis fidei per consequentiam non evidentem metaphysice. certam tamen moraliter, ut explicuimus loco cit. num. 49. Quod autem Christus habuerit gratiam habitualement, est veritas hujusmodi : nam licet ex propositionibus immediate revelatis non colligatur per consequentiam metaphysice evidentem, ut proximo dicebamus : inferitur tamen satis efficaciter per consequentiam certam moraliter, ut supra n. 1 ostendimus, et liquet ex eo, quod omnes Theologi prædicta consequentia convincuntur, et illam reputant salis certam. Ergo negare prædictam veritatem nequit non esse proximum errori.

9. Sed oppones nobis motivum Suarii loco cit. g *Dico secundo* : nam communis consensus Sanctorum, et Scholasticorum conspirantium in propugnando assertionem alicujus veritatis ut indubitata, et in Scripturis contentam, facit certitudinem fidei : sed ita se habet veritas, de qua agimus : ergo prædicta veritas est de fide.

Objw-
lio.

Respondetur majorem non esse unde-
quaque veram : quia propositio de fide non diffinitur, ut Suarius describit sed modo supra a nobis proposito, quæ videlicet est immediate revelata, vel quæ ex illa colligitur per evidentem, et necessariam consequentiam. Quod enim Sancti, et Scholastici in aliqua veritate conspirent, non semper evincit talem veritatem esse de fide ; cum conspirare possint in aliquo alio gradu inferioris certitudinis. Præsertim cum talem veritatem ita docent esse certam ; quod nihilominus non docentesse de fide. Et ita contingit in veritate, de qua agimus : illam enim admittunt Patres, et Theologi ; sed quod de fide sit, minime discernunt. Unde ex prædicto unanimi, ac communi eorum consensu non sequitur, quod sit de fide. — Sed prætermisamajori, negamus minorem, quam Suarius probare non valet : nam quod ad Theologos attinet, plureseorum, et valde graves expresse negant illam veritatem pertinere ad fidem, ut constat ex dictis. Unde illam docent non ut certo omnino contentam in Scriptura, sed ut illi magis conformem, et doctrinæ Sanctorum consonam. Quod vero ad Patres nertinet, fatemur eorum plures docere communiter hanc veritatem. Sed tamen non omnes docent eam contineri in Scriptura ; cum non pauci testimonia supra relata explicent in alio sensu, et sanctitati

Solutio,

litati substantiali ex vi gratiæ unionis applicent, ut post Vazquez, et Loream supra relatos docto expendit Godoi a num. 5, usque ad 21. Unde ex vi hujus evinci nequii, quod talis veritas sit do fide.

A,i? 10. Secundo, et urgentius oppones, nam
oJef l' puros homines sanctificari per aliquid creatum, ot inherens (licet non significatum nomine qualitatís, aut habitus), est do fide, ita ut oppositum sit hæresis, sicut statuimus tract. 14, dub. 1, num. 19; ergo pariter est do fide Christum fuisse, et esse sanctum per aliquid (vocetur hoc, aut alio nomine) creatum, et inherens. Probatur consequentia tum a paritate : tum ex eo, quod Christus debuit sanctificari, et in ratione capitis constitui per id ipsum, per quod ejus membra sancta fiunt, ut supra dicebamus num. 6.

Ikspontio. Respondetur negando consequentiam. Et disparitas est : quoniam alios justos sanctificari, sive justificari per aliquod donum creatum inherens expresse diffinitum in Concil. Trident, sess. 6, can. 11, ubi decernit, *gratiam justificationis non esse externum Dei favorem, sed charitalem, quæ in cordibus eorum, qui justificantur, diffunditur per Spiritum sanctum, atque illis inheret*. Prædicta vero diffinitio solum comprehendit sanctificationem, sive justificationem hominum ex meritis Christi; non autem Christum ipsum, ut bene observat Arauxo loco supra citato. Unde alios justificari per donum creatum inherens est diffinitum ab Ecclesia, atque ideo de fide : sed quod Christus sic fuerit santificatus, hactenus diffinitum non est. Quæ differentia in eo fundari potuit, quod puri homines aliter justificari non possunt, quam per aliquid creatum, et inherens : carent enim alio intrinseco sanctificationis principio : sed Christus independenter a dono creato inherenti et antecederet ad illud est simpliciter sanctus per gratiam substantialem unionis sibi intrinsecam, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 1, et ultimo. Præsertim quia illa Concilii diffinitio dirigatur ad compescendum contrariam hæreticorum doctrinam, qui negato omni dono intrinseco inherenti, dicebant homines justificari per solum extrinsecum Dei favorem, sive acceptationem. Id vero nec ipsi hæretici dixerunt, aut dicere potuerunt de Christo Domino, qui constituitur substantialiter per donum increatum personalitatis divinæ intrinsece communicatæ naturæ humanæ : et ex eadem radice habet, quod sit simpli-

citer sanctus; quidquid sit de alia gratia inherenti, et sibi supperaddita. Unde satis patet ad primam consequentiæ probationem. Ad secundam dicendum est illum discursum optimum esse, ut probabiliter suadeat Christum habuisse gratiam habitualement ejusdem rationis cum nostra : sed rem plane, atque evidenter non evincere : quia certum non est Christum constitui in ratione capitis per gratiam habitualement, sed concertationibus Theologorum obnoxium ; cum Vazquez, et alii id negent, ut disp. 16, dub. 2 videbimus. —. Alias objectiones minoris momenti diluit Godoi ubi supra, ad quem lectorem remittimus.

Resolutio dubii quoad secundam ejus pariem.

11. Dicendum est secundo gratiam habitualement Christi Domini fuisse ejusdem speciei cum nostra. Hæc assertio solum attendit ad prædicata quidditativa, sive specifica gratiæ; non autem ad ejus intensionem, de qua dicemus disp. 15, dub. unico, nec ad aliquem modum physicum ; de quo statim aliqua subjiciemus; nec ad dignitatem moralem infra declarandam. Et in hoc sensu illam cum aliis docet Alvarez disp. 35, num. 7, et eam statuimus tract. 14, disp. 4, dub. 8, num. 139, et possumus ipsam breviter suadere ex ibidem dictis : quoniam implicat gratia habitualis alterius speciei a gratia sanctificante, quam nunc habemus : ergo gratia habitualis Christi fuit ejusdem speciei cum gratia nostra. Consequentia patet. Et antecedens suadetur : tum quia gratia habitualis non est aliud, quam participatio formalis naturæ divinæ sub conceptu naturæ : sed repugnat quod hujusmodi participatio varietur specie, vel ex parte naturæ partecipate, quæ unica est, vel ex parte modi, cum nobilissimus sit : ergo repugnat alia gratia habitualis specie distincta. Quod motivum ibi expendimus § 2. Tum etiam, quia gratia habitualis, cum sit radix operationum divinarum, nequit multiplicari specie, nisi per habitudinem ad operationes specie diversas : sed non sunt possibles aliæ operationes supernaturales diversæ, aut nobiliores in specie, quam illæ, quas gratia habitualis de facto radicat, utputa, quam amor Dei, et visio Dei in se ipso : ergo non est possibilis alia gratia habitualis spe-

Secunda conclusio.

Ratio assertio nis.

cie diversa. Quod fundamentem proposuimus ibidem § 3. Ex eis autem salis evincitur veritas præsentis assertionis, quin opus sit alia addere. Praesertim cum rationes D. Thom. quas expendimus supra § 1, vel nihil concludant, quod falsum est vel plane suadeant non solum, quod Christus habuerit gratiam habituales, sed quod hæc etiam fuerit ejusdem rationis specifica cum nostra, ut repetenti, et expendenti prædictas rationes facile constabit.

Objectiones*

Piimi.

D.Pjû

Seranda,

TeUia.

12. Objectiones autem, quæ contra hanc assertionem (communem profecto inter Theologos', fieri possunt, diluimus, loco cit. a num. 150. Sed addi possent nonnullæ, quæ præsentem materiam magis specialiter concernunt : nam in *primis* virtus universalis est divers» rationis essentialis a virtute particulari : qua ratione b. Thom. 1 p. quæst. 10i, art. I, et lib. i contra gent. cap. 7, ratione 1 i probat, quod nulla forma particularis est causa universalis omnium, quæ intra propriam speciem continentur : sed gratia habitualis Christi, et gratia nostra comparantur ut virtus universalis, et virtus particularis : quippe gratia Christi influit in omnem nostram gratiam : ergo gratia habitualis Christi est divers» speciei a nostra. *Præterea*, quoties aliquis effectus non adæquat virtutem suæ causæ, est divers» rationis ab illa : quo principio unitur I). Thom. 1 p. quæst. 13, art. 5, ut probet Deo, et creaturis repugnare univocationem in aliquo reali prædicato : sed gratia nostra est effectus gratiæ Christi, illius perfectioni inadæquabilis : ergo idem, quod prius. *Tandem*, formæ, quæ præstant effectus essentialiter diversos in genere causæ formalis, et efficientis, distinguuntur specie; siquidem effectuum differentia debet revocari in causam : sed ita se habent gratia habitualis Christi, et gratia nostra : ergo distinguuntur specie. Minor quoad effectus formales suadet : quia effectus formalis gratiæ nostræ est nos constituere participes naturæ divinæ, et filios Dei adoptivos : gratia autem habitualis Christi non præstat ipsi hunc effectum ; cum sit vere Deus, et filius Dei naturalis. Et quantum ad effectus in genere causæ efficientis evidentius demonstratur : quoniam gratia habitualis in nobis radicat virtutem pœnitentiæ, quam repugnat radicare gratiam Christi, ul infra dicemus disp. 14, dub. 2. g 2. Et idem dici valet de virtutibus fidei, et spei. Et contra autem gratia habitualis Christi radi-

cat virtutem specialem justitiæ commutativæ satisfaciens Deo ad æqualitatem pro nobis : quæ virtus nobis repugnat, ut vidimus disputat. 1, dub. 5; ergo prædicta gratiæ præstant effectus specie diversos in genere causæ tam formalis, quam efficientis.

I

Sed his objectionibus arduum non est satisfacere, si præ oculis habeamus, quod gratia habitualis Christi aliud habet propria specie physica, quam diximus illi, et nostræ esse communem ; aliud vero ex dignitate morali ob conjunctionem ad suppositum divinum in quo est : sicut possemus distinguere in carne Christi, et in operibus Christi, ut distinximus disp. 1, dub. G, § 3 et 4, et infra magis declarabimus. Quo supposito ad primam objectionem respondetur virtutem universalem distingui essentialiter a particulari, quando habent esse tales per se, et ex natura rei ; secus vero, si id habeant contingenter, et ex aliqua accidentaria ratione. Et hoc tantum posteriori modo gratia habitualis Christi dicitur universalis : quia licet ex se non habeat universalem influxum; nihilominus ex conjunctione ad personam divinam extenditur ad omnes effectus, quos secundum se non respiceret. Unde si minima gratia, quæ in nobis est, constitueretur in Christo, diceretur universalis : si vero tota gratia habitualis, quæ existit in Christo, collocaretur in nobis, vocaretur particularis. Quod satis declarat prædictam differentiam non convenire his gratiis per se, sed solum per accidens ob conjunctionem ad diversa subjecta. Angelicus autem Doctor locis relatis illam maximam assumit in priori sensu, nempe ubi esse universalem convenit per se alicui causæ, sicut corpora cœlestia sublunaribus comparantur : ibi enim tenet, et verificatur. Secus contingit in causa universali solum ex aliqua accidentali suppositione, ut liquet in Adamo, qui licet, Deo ita disponente, fuerit causa universalis omnium hominum, nihilominus fuit ejusdem rationis cum illis.

Ad secundam eodem fere modo respondetur, quod major solum verificatur, ubi inadæquatio sit secundum rationem formalem, in quo sensu procedit discursus D. Thome ; secus vero si inadæquatio sit secundum rationem aliquam accidentalem, provenientem ex conjunctione ad diversa subjecta. Et sic contingit in hac materia : nam quod gratia nostra sit effectus gratiæ Christi, et illius perfectionem, non adæ-

Diluitur
secwdi.

quot; minimo provenit ex formali utrius-
quo ratione, sed ex eo, quoi gratia Christi
est in supposito divino : et hac ratione
exposcit maximam intentionem inter gra-
tias actu existentes, et in omnes influere.
Quod etiam conveniret minim[®] gratiæ
nostræ, si in Christo constitueretur : et
salis declarat prædictam inadæquationem
esse per accidens, et non inferre diversita-
tem in prædicatis specificis.

SIUiii
tenu..

Ad tertiam negamus minorem absolute.
Ad cujus probationem quantum ad effectus
formales dicendum est, quod effectus for-
malis primarius gratiæ habitualis, et ab ipsa
inseparabilis est constituere subjectum
accidentaliter gratum, et particeps naturæ
divinæ. Et in hoc effectu conveniunt gra-
tia habitualis Christi, et gratia nostra, ut
infra magis declarabitur. Nec obest, quod
Christus sit vere, et substantialiter Deus :
quia hoc habet secundum naturam divinam,
in qua etiam subsistit. Cæterum secundum
naturam humanam solum participative, et
accidentaliter talis est ratione gratiæ habi-
tualis. Constituere autem filium Dei adop-
tivum solum est effectus secundarius præ-
dictæ gratiæ : quocirca potest ab eo
separari, ut in Christo contingit, qui cum
non sit persona Deo extranea, nequit ab
illo adoptari. Unde attendendo ad effectus
formales, nulla deducitur differentia essen-
tialis inter prædictas formas, seu gratias.
Alia voro minoris probatio quantum ad
effectus in genere causæ efficientis facilius
adhuc dispellitur : quia eadem forma pro
diversa capacitate subjectorum potest ra-
dicare diversas virtutes, ut liquet in eadem
gratia habituali nobis, et Angelis communi,
quæ in nobis radicat virtutem pœnitentiæ,
et illam in Angelis radicare non potest : et
modo in via radicat fidem, et spem, quas
in patria radicare non valet. Et idem pro-
portionabiliter videmus contingere in na-
turalibus : nam eadem anima secundum
diversitatem organorum, et dispositionum
radicat in quibusdam partibus corporis ali-
quas facultates, quas in aliis partibus ne-
quit fundare. Undo ex vi hujus colligi non
potest, quod gratia Christi, et gratia nostra,
licet radicient aliquas diversas specie virtu-
tes, distinguantur essentialiter : quia præ-
dicta differentia non sumitur ex parte for-
mæ secundum se, sed per ordinem ejusdem
specie formæ ad subjecta divers[®] rationis.
Recolantur, qn;e diximus loco cit. ex tract.
Ii, num. I-il, ubi fusius expendimus hujus
responsionis doctrinam. In eo autem, quod

hæc probatio attingit de justitia commuta-
tiva, per quam Christus satisfecit, falsum
supponit : nam prædicta virtus fuit ejusdem
speciei cum nostra justitia, ut ostendimus
disputat. 1, dub. 9, f 3.

13. Major difficultas occurrit circa diver-
sitate aliquam raodalem inter prædictas
gratias. Significant enim graves Auctores,
quod a supposito divino erumpit in habi-
tualem Christi gratiam modus quidam or-
dinis hypostatici, per quem infinite digni-
ficatur, et nostram gratiam infinite excedit.
Quod aliis vocibus alii explicant dicentes
prædictas gratias esse ejusdem rationis in
esse entis, sed differre in ratione proprieta-
tis. Cui dicendi modo favet Cajet, in hac
quæst. art. 11, cique ibidem suscribunt
Medina, et Nazarius conci. 2, cum quibus-
dam aliis.

Sed nobis displicet hæc Theologia ut
impossibilis, et non necessaria, sicut agen-
tes de dignitate operationum Christi supra
ostendimus disp. 1, dub. 6, g -i, num.
182. Et ex ibidem dictis potest refelli :
nam eo modo appropriatur gratia habitua-
lis Christo, et ab ejus supposito dignificatur,
quo eidem appropriantur ipsius operatio-
nes, dignificanturque a persona divina :
ad hoc autem non requiritur aliquis modus
operationibus superadditus ; sed satis est,
quod prædictæ operationes sint re ipsa a
persona divina subsistente in natura hu-
mana : ex hoc enim ipso, et aliis circum-
scriptis, habent esse operationes theandri-
cas, et infinite æstimabiles in ordine ad
prudens judicium, ut eo loco explicuimus :
ergo pariter ut gratia habitualis appropri-
etur Christo, et a divino supposito dignifi-
cetur, opus non est, quod aliquis niodus a
prædicto supposito derivetur ; sed sufficit,
quod prædicta gratia sit mediate in suppo-
sito divino : quippe ex hoc præcise, et aliis
secluis, habet, quod vere sit gratia
Christi, sive hominis Dei, atque ex hac
parte infinite digna in ordine ad æstima-
tionem prudentem.

Aliunde vero id ipsum probatur osten-
dendo impossibile esse, quod aliquis modus a
a persona divina in gratiam Christi imme-
diate resultet. Tum quia prædicta gratia
non terminatur, atque ideo non afficitur
immediate a tali persona; sed indueret,
atque existât immediate in sola anima per
inhærentiam, sicut alia accidentia Christi :
ergo repugnat, quod aliquis modus derive-
tur a Verbo immediate iu prædictam gra-
tiam : quippe Verbum non aliter ad prie-

An
gratia
Christi
disting-
guatur
modali-
ter a
nost-a.

Aliquo-
rum
opinio.

Rejici-
tur.

fmpro-

dicla comparatur, nec in ea influit, quam terminando naturam, cui inhærent : unde sicut ea non afficit immediate, sic nec in illa influere immediate potest. Tum etiam, et præcipue, quia si ille modus derivaretur immediate a persona divina subsistente in humanitate ; vel esset per veram actionem, vel per solam resultantium, aut dimanationem physicam, sicut proprietates fluunt a natura? Si dicatur primum : sequitur quod persona Verbi in humanitate subsistens non magis influat in prædictum modum, quam omnes alia? personæ divinæ : operationes enim divinarum personarum ad extra sunt indivisibiles, et illis omnino communes : qua ratione supra dis. 5, dub. 1 probavimus, quod actio assumptiva non fuit specialis influxus Verbi in humanitatem : et eadem ratio militat in præsentī, ut facile consideranti constabit. Id vero est directe contra intentionem illorum Auctorum, qui prædictum modum a Verbo specialiter derivari opinantur. Secundum autem est prorsus impossibile : quia vera dimanatio, et resultantia semper est ab alio termino, qui immediatius terminat actionem, defertque causalitatem agentis ad id, quod dimanare, et resultare dicitur : unde eo termino posito non requiritur nova actio; alias res minime dimanaret, sed terminaret per se distinctum influxum, ut recte

N. Corn-
Hui.

declarant N. Complut, abbrev. in lib. phySjc disp, io, quæst. 5, et infra magis explicabimus dub. sequenti. Hæc autem minime applicari possunt præsentī materiæ : quia ex una parte persona Verbi non est terminus vel per actionem assumptivam, vel per aliam productus, ut ex se liquet : ex altera vero parte requiritur nova actio ad productionem prædicti modi, si datur; siquidem necessaria est actio producens gratiam, quæ ab actione assumptiva distinguitur, ut concedunt prædicti Auctores, et loco citato ostendimus. Fieri ergo non potuit, quod prædictus modus dimanaverit a Verbo ut subsistente in humana natura. Unde talis modus non solum ut non necessarius, sed etiam ut impossibilis explodi debet. Et consequenter tenendum est, quod gratia habitualis Christi nec specie entitativa, nec specie modali distinguitur a gratia habituali omnibus justis communi.

Objc:-

14, Opponuntur tamen Auctores relativi gratiam habitualement ex conjunctione ad Verbum esse gratiam capitalem, ut supra dicebamus num. 6, sed quod sit capitalis

est aliquid distinctum a gratia habituali secundum se : ergo addit aliquid supra prædictam gratiam : sed hoc additum nequit esse nova species physica, vel aliquid entitativum, ut statuimus numer. 11; ergo debet esse aliquis modus : et consequenter prædicta gratia distinguitur specie modali a gratia habituali in aliis recepta. Cætera constant. Et minor primi syllogismi, in qua poterat esse difficultas, ostenditur : quoniam gratiam Christi esse capitalem est esse vivificativam, et sanctificativam infinitorum hominum, si darentur : sed hanc virtutem non habet gratia secundum se, alias idem præstaret in aliis hominibus puris : ergo gratiam Christi esse capitalem est aliquid distinctum a gratia habituali secundum se.

Respondetur consone ad doctrinam Lra- Solato, ditam disp. 1, dub. 6, g 4, quod gratiam Christi esse capitalem, non addit aliquid intrinsecum ex parte recti supra entitatem gratiæ secundum se : addere autem aliquid extrinsecum ex parte obliqui, seu connotati, videlicet personam Verbi, cui in natura assumpta conjungitur : quippe hæc connotatio sufficit, ut talis gratia vere sit gratia personæ divinæ, fundetque æstimationem infinitam in ordine ad prudentem æstimationem : potest enim denominatio recti in esse recti variari ex sola obliqui diversitate, ut num. 6 dicebamus. Per quod satis constat ad minoris probationem, quatenus pesseret huic doctrinæ adversari : nam sicut gratia habitualis ex hoc, quod sit in persona divina, habet, quod sit capitalis, sive digna, ut in alios influat, quin opus sit aliud permanens ei suppe-raddere ; sic etiam ex eadem radice habet, quod sit aliorum vivificativa, et sanctificativa : nam prædicta prædicata in idem coincidunt. Quod si per illa significetur ratio instrumenti physici ; addemus agens instrumentaliter in communi Thomistarum sententia non elevari per aliquid habituale, seu permanens, sed per aliquid fluidum ad instar motus : unde ex eo, quod gratia Christi instrumentaliter vivificet, inepte colligitur, quod habeat effici per aliquem modum habitualement. Sufficit itaque ad rationem gratiæ capitalis, quod sit Verbo in assumpta humanitate conjuncta, et alius modus superfluous est.

15. Plura tamen contra hujus responsio- nis doctrinam objiciunt Adversarii, ut pro- bent non cohærere, quod gratia habitualis ex conjunctione ad personam divinam con-

sequatur

Rdpi:»
twin
rtspoa-
sioaes.

DISP. XIII, DUB, i.

sequatur esse capitalem, et concurrere ad effectus proxime relatos; et quod ex ipsa conjunctione non habeat modum aliquem intrinsecum, per quem ad prædicta determinetur. Ei ad id plura exempla inculcant.

Primum *Primum*, quod calor ex conjunctione ad animal consequitur quondam specialem vitalitatis modum a propria specie distinctum, ratione cuius potest concurrere ad generandum carnem, et similia, quod sibi

SduT* re^clus non hal'ét. *Secundum*, quod lux
 ■ cælestis ex conjunctione ad diversa cor-
 pora diversimode attemperatur; unde po-
 test diversos effectus inducere, quos se-

D.Thom. eundem se non posset, ut docet Divus Thomas quæst. de Spirit, creat, articul. 8 ad 12, et satis liquet ex ipsis effectibus.

TtftiBii. *Tertium* quod imaginative ex conjunctione ad partem intellectivam in homine modificatur intrinsece el permanentor ad agendum secundum molum proprium partis intellectivæ, utputa ad discurrendum circa

Qylyf. singularia. *Quartum*, quod gratia habitualis communicata in sacramentis ex diversa ad ipsa sacramenta conjunctione sortitur diversum modum intrinsecum : unde alium modum dicit gratia habitualis collata in Baptismo, et alium gratia habitualis communicata per Eucharistiam, ut non obscure significat Divus Thomas infra quæst. 62,

S.Fna- artic. 2, et ex nostris docet Franciscus a
n'“s' Jesu Maria tractat. 1, capite 5, dub. unico,
Et ex hoc ultimo exemplo magis fulcitur
Adversariorum intentio : nam ideo gratia
sacramentalis addit modum intrinsecum
supra habitualement gratiam quia gratia in
diversis sacramentis collata exigit diversa
auxilia ab eis, quæ exigit gratia commu-
niter accepta : gratia enim Confirmationis
exigit determinate auxilia ad confitendum
formaliter fidem ; gratia Ordinis exigit pec-
uliariter auxilia ad recte exercendum ac-
tus hierarchicos, et sic de aliis : quæ
exigentia debet in aliqua intrinseca modi-
ficatione fundari. Constat autem, quod
gratia habitualis Christi exigebat perma-
nentior, et determinate auxilia ad exercen-
dum operationes proprias ordinis hyposta-
tici. Ergo debuit ad id determinari in se
per aliquem modum sibi intrinsece supe-
radditum.

— Respondetur nullam esse repugnantiam in eo quod gratia habitualis ex conjunctionis ad Verbum determinetur ad effectus supra relatos, qui omnes sunt morales, et per habitudinem ad prudentem æstimationem : quin ad hoc egeat alio modo supe-

raddito ipsi conjunctioni : nam per id ipsum, per quod sit gratia Christi, habet, quidquid requiritur ad influendum ut virtus ejus, atque ideo ut gratia capitis, ut gratia persona, divinæ, et ut gratia infinite æstimabilia : sicut satis declarant ipsius Christi operationes, quæ ex hoc ipso, quod sint Christi, absque alio superaddito habent æstimabilitatem simpliciter infinitam in ratione meriti, et satisfactionis in ordine ad prudentem æstimationem, ut loco supra cit. explicuimus. Quod si prædicta gratia concurrat physice instrumentaliter ad aliquos effectus; non negamus elevari per aliquid intrinsecum sibi superadditum : sed illud non est modus permanens, et habitualiter eam afficiens, sed aliquid fluidum transiens cum operatione, cui servit juxta doctrinam N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disput. duodecima, quaestione prima, quam magis expendemus infra quaestione decima tertia. Exempla vero, quæ contra hanc doctrinam afferuntur, non urgent : quia procedunt communiter circa modum influendi physice, ad quem aliquæ res virtutem non habent, atque ideo egent aliquo physico, et physice sibi addito : unde prædicta exempla longe exulant a consideratione præsentis, ut magis constabit singulis occurrendo.

Ad *primum* respondetur calorem ex hoc ipso, quod dimanaverit a forma animalis, esse virtutem ipsius; atque ideo non egere alia virtute superaddita, et distincta a se ut animali conjuncto, ut etiam diximus tractat. 14, disput. 5, dub. 3, numer. 62. Unde hoc exemplum magis firmat nostram sententiam. Et idem dicendum est ad *secundum* exemplum : nam lux, verbi gratia, ex hoc ipso, quod fit solis, aut lunæ, fit virtus horum corporum ad producendum eorum corporum effectus. Ut enim inquit Divus Thomas quæst. cit. de spirit, creat. artic. 11 ad 10 ; *Forma accidentalis, quæsi principium actionis, ipsa est potentia, vel virtus substantial agentis : non autem proceditur in infinitum, ut cujuslibet virtutis sit alia virtus*. Et sic communiter contingit in his, quæ proprie loquendo non sunt instrumenta, sed virtutes instrumentariæ, substantiæ naturaliter adjunctæ, juxta doctrinam traditam loco proxime cit. num. Gl, quam lector recolat. Ad *tertium* respondetur eodem modo ; ut enim phantasia participet modum proprium cognoscendi saltem imperfecte animalis intellectivi, satis est, quod in ipso radicetur, et fiat

N. Com*
plat.

Cor-
ruunt
exemplJ
contra-
ria.

ri i A
k i

111

1

DE INCABNATIONE

n CoK-
flot,
p u

C»rrcol.
Duran-
dus.
Ferrara.

virtus ejus operativa. Aliud est do phantasmatis, ut possint immutare instrumentaliter intellectum possibilem : egent enim aliqua nova illustratione spirituali, quam non habent ah imaginativa, sed ah intellectu agente, ut recte declarant N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 12, quaestione prima, numero vigesimo primo, et in lib. de anima disp. 20, quæslione 2, numer. 30. Quamvis salis etiam probabile sit, quod phantasmata ad prædictum effectum non concurrant per modum instrumenti, sed magis per modum virtutis instrumentarke in anima radicals?, ipsique vel ex sola conjunctione subordinatæ : et consequenter, quod non indigeant nova elevatione per aliquid superadditum, ut docent Capreol. in 2, dist. 3, quæst. 2 ad 1. Durandus, et Ferrara 2 contra gentes, cap. 77. Quod si ita se habet, magis firmat doctrinam, sicut et alia exempla pnedentia.

Ad *quarlum* admittimus illam doctrinam; quam tamen cum illis negat Gonet in tract, de sacramentis disp. 3, articulo 6. Sed inde non sequitur, quod gratia Cbristi habitualis debeat recipere aliquem novum modum a se. distinctum. Kalio autem disparitatis est, tum, quod omnes Theologi cum D. Thom. infra quæst. 62, articulo secundo, docent, quoti gratia sacramentiilis addit aliquid supra gratiam communem : et cum illud non sit nova entitas, aut diversa simpliciter species, debet esse saltem diversus modus : sed non omnes Theologi affirmant, quod gratia habitualis Chrisli addat aliquid supra ipsam gratiam habitualet : cum potius major eorum pars docent oppositum. Tum eliam quia cum sacramenta sint instrumenta physica specie distincta, debent hanc diversitatem manifestare, et inducere in proprio effectu, qui est gratia : cumque in producendo gratiam habitualet omnes conveniant; opus est, quod illam diversitatem inferant in diversis modificationibus talis gralite : hoc aulem locum non habet in præsentia materia : quia actio, qua Deus saucificavit accidentaliter Christum, est ejusdem rationis cum aliis actionibus, quibus justificat puros homines. Tum denique, et præcipue, quia certum est, quod una gratia sacramentalis exigit diversa, et peculiararia auxilia, quæ alia gratia sacramentalis, aut non sacramentalis njn exigit, ut in hac probatione expenditur : quæ exigentia intrinseca est, ac subinde fun-

dari debet in aliquo intrinseco ! hujusmodi autem non est ipsum sacramentum, utpotaquod extrinsecum est, et cessavit : nec est ipsum subjectum, in quo recipitur gratia, cum potius indifierens ex se sit : et consequenter debet esse aliquid in ipsa gratia receptum, ac subinde aliquis ejus modus. Sed quod gratia habitualis Christi exigit peculiararia auxilia ad actus ordinis hypostatici, verbi gratia ad intondendum, et offerendum condignam pro nostris peccatis satisfactionem, fundatur in eo, quod prædicta gratia sit gratia Christi, sive suppositi divini in natura humana operantis : ut autem prædicta gratia sit gratia Cbristi, non indiget aliquo modo distincto ab inhaerentia, quæ in anima Christi est : quippe eo ipso, quod illi hæreat, est gratia Christi, ut ex ipsis terminis constat. Pnesertim cum talis modus non posset peculiararia auxilia poscere, nisi ex habitudine ad ipsam personam divinam : hanc autem habitudinem habet ipsa gratia : nam eo ipso, quod sit in anima Chrisli, respicit saltem mediate suppositum terminans animam, in qua est : unde alius modus superadditus ei superfluit. Sicut enim prædicta gratia ex hoc ipso, quod sit Christi quod importat ex so'a ad Christum conjunctione habet esse infinite æstimabilem : sic etiam ex eo, quod sit Chrisli, babet exigere auxilia ad proprias, et peculiaries ipsius operationes. Recolantur dicta disp. I, dub. 6, g 4, nam de operationibus ChrTsti tradita facillime applicari queunt ejusdem gratiæ.

16. Ex hactenus dictis, et præcipue in Qwiiar solutionibus objectionum infertur gratiam habitualet Christi Domini distingui essentialiter moraliter a gratia nostra in ordine ad æstimationem prudentem. Sic docent nain. communiter Theologi, si Scotistas excipiamus. Sed communis sententia probatur : quia sicut opera Chrisli sunt infiniti valons moralis ratione divini suppositi, a quo fiunt, ita gratia Christi est infinita* dignitatis ratione ejusdem suppositi, cui conjungitur : sed propter primum illud opera Christi, quamvis physice loquendo sint ejusdem rationis cum nostris ; nihilominus ab eis distinguuntur essentialiter moraliter in ordine ad æstimationem prudentem : ergo pariter propter secundum gratia habitualis Christi, licet physice loquendo, sil ejusdem rationis cum gratia nostra, ut hoc % ostendimus ; tamen distinguitur essentialiter moraliter ab ipsa in ordine ad eandem prudentem

prudentem æstimationem. — Declarantur amplius : nam quoties duo aliqua ita so habent, ut unum eorum per quodetimque incrementum excogitabile nequeat pertinere ad perfectionem alterius ; opus est, quod essentialiter distinguantur : si enim non haberent essentialem distinctionem, nec haberent illam essentialem inaequalitatem omnino insuperabilem. Sed gratia Christi, et gratia nostra ita comparantur moraliter in prudenti aestimatione, quod impossibile sit nostram gratiam in praedicto ordino adæquari perfectioni gratiæ Christi ; siquidem gratia nostra semper manet gratia puræ creaturæ ; gratia vero Christi est gratia divini suppositi : ex qua radico provenit, quod gratia nostra nequeat elicere condignam satisfactionem, vel pro unico peccato mortali ; et gratia Christi potest concurrere ad satisfactionem condignam pro omnibus peccatis mortalibus existentibus, et possibilibus, ut ostendimus disput. I, dub. 5 et 6. Ergo fateri oportet, quod gratia habitualis Christi distinguitur a nostra essentialiter moraliter in ordine ad prudentem aestimationem.

g IV.

Ultima dubii difficultas deciditur.

17. Dicendum est tertio gratiam habitua-lem communicatam fuisse Christo Domino in primo suæ conceptionis instanti, et simul semper fuisse cum gratia unionis. Hanc assertionem docet D. Thom. in hac quæst. articul. I et 13, et questione 34, articul. 1 et 4, et in 3, distinct. 13, quæstione 1, artic. 2, quæstiunc. 3, et quaestione 29 de verit. artic. ultim. et alibi sæpe. Et i-lem tuentur unanimiter Theologi. Probatur primo omnibus Scripturæ, et Patrum testimoniis, quæ supra dedimus numero primo; nam sicut evincunt Christum habuisse gratiam habitua-lem ; sic eliam probant, quod illam semper habuerit. Quibus adjungendus est locus Isaia capite 1 : *Egredietur virga de radice Jesse, et foi de radice ejus ascendet, el requiescet super eum spiritus Domini.* Ut enim recte expendit Suarez disputatione 18, section. 3 in principio, per virgam significatur sacra Virgo Maria, et per florem Christus Dominus ejus filius juxta magis communem Patrum interpretationem. Unde sensus est, quod in eodem momento, in quo sacra Virgo floruit concipiendo filium, requievit

super eum spiritus Domini, qui per gratiam, et alia dona ei connexa communicatur.

Deinde probatur ratione, cui inseremus alia Patrum testimonia : quoniam licet gratia habitualis non sit vera, et rigorosa proprietas gratiæ unionis, ut dub. sequenti dicemus; nihilominus consecuta fuit ad gratiam unionis debito connaturalitatis : sed Christus a principio suæ conceptionis habuit unionis gratiam ; alias non fuisset conceptus Christus : ergo etiam a principio suæ conceptionis habuit simul gratiam unionis. Major (præterquam quod satis constat ex dictis in Comment, ad art. 12, quæst. 2, et infra magis constabit), suadetur : quia gratia unionis sanctificavit simpliciter Christum, fuitque ratio exigendi aliam sanctitatem accidentalem cum omnibus facultatibus proximis ad recte operandum, ut ostendimus disput. precedent, dub. 1 et ultimo : ergo gratia habitualis consecuta fuit ad gratiam unionis debito connaturalitatis. Idque satis aperte significant SS. Patres, Divus August, et Divus Thomas, qui infra artic. 13 in resp. ad 2, ait : *Gratia habitualis non intelligitur ut præcedens unionem, sed ul eam consequens, sicut quxdam proprietas naturalis. Unde et Augustin, dicit in Enchir. capit. 4, quod gratia est quodammodo Christo homini naturalis.* Et JD. Basil, in illud Psalm. 44 : *Proplerea unxit te Deus oleo lœliliae*, observat hoc oleum significare Spiritum sanctum conferentem gratiam, et dona; constituitque inter homines alios, et Christum differentiam, quod *alii labore, el exercitatione hoc assequuntur : Christo aulem naturalis est ad boni persecutionem proprietas.* Et S. P. N. Cyrillus ad locum supra cit. ex Isaia notat Christum habuisse Spiritus sancti charismata, non more aliorum hominum *ut aliena, el adventitia, sed ul sua, el propria.* D. etiam Joan. Damasc. lib. 3 de fide capit. 22, eandem exprimit sententiam, ubi refellens aliquos constituentes in Christo profectum, sive augmentum gratiæ inquit : *Si vere unita est Verbo Dei caro, quomodo non perfecte dilata esi omni sapientia. el gratia?* Ex quibus satis liquet, quod juxta Patrum sententiam gratia habitualis* consecuta faerit debito connaturalitatis ad gratiam unionis,

Confirmatur primo : quia Christus Dominus a principio suæ conceptionis fuit beatus beatitudine creata, ut cum communi Patrum, et Theologorum sententia

Hi

D. August.
D. Thoma

Basil

D. y
nilus

D. Durasse.

- ostendemus infra quaestione 9, arlic. 2 ; sed beatitudo creata supponit necessario lumen gloriae, et gratiam consummatam ; cum sit actus perfectissimus ordinis gratiae, ut satis ex se liquet, et constat ex dictis tract. 2, disput. 4, dub. 3 et 4; ergo Christus Dominus habuit a primo sui esse momento gratiam habitualement. —
- Alii». Confirmatur secundo : quia Christo attribuenda est omnis illa perfectio, quæ cum unione hypostatica cobæret, et tunc redemptionis non opponitur (quo principio supra numero septimo, ostendimus, quod in Christo fuerit gratia habitualis) : sed quod Christus habuerit semper gratiam habitualement, atque ideo a primo conceptionis instanti, est major ipsius perfectio, quam illam præcise habuisse tempore determinato; et rursus prædicta gratia in illo momento collata recte cobæret cum unione hypostatica, sicut et in tempore subsequenti; et tandem quod a primo illo momento fuerit, nullam habet oppositionem cum fine redemptionis, quia potius ad ipsum conducit, ut Christum ab eo momento ceperit negotium istud ordiri per actus supernaturales a prædicta gratia procedentes : ergo Christus talem gratiam habuit a primo suæ conceptionis momento.
- Objec- 18. Sed opponeshuiccommuni resolutioni
D. hic - Divam Hieronymum Isaiaë JG, ad illa ver-
ror»yw. ba : *Spiritus Domini super me, eo quod unxerit me*. Censet enim esse (ut revera est) prophetiam de Christo Domino ungendo gratia Spiritus sancti. Sed addit prædictam prophetiam impletam fuisse in baptismo, cum Spiritus sanctus in columbæ specie descendit super Christum. Et idem sentire videtur Divus Hilarius lib. 11 de Trinitate. I). Hilar- Quod si illa res se habuit ; sequitur Chris-
riDS' tum non habuisse gratiam a primo suæ conceptionis momento.
- DiJaitar. Respondetur hanc objectionem nimis excessive probare, si quid convincit. Sequitur enim, quod Christus non solum non habuerit gratiam habitualement a primo instanti suæ conceptionis ; sed quod nec illam habuerit in toto vitæ spatio usque ad baptismum. Quod nullus sane mentis admittet, supposito, quod credat Christum habuisse prædictam gratiam. Ut enim inquit D. Augustin, libro decimo quinto de Trinit. capite 2G (qui prædictam loci Isaiaë interpretationem optime prævidit) : *Absurdissimum est, ut credamus eum, cum jam triginta esset annorum (ejus enim xlalis a Joanne baptisatus est), accepisse Spiritum sanctum. Sed venisse illum credimus ad baptismum, sicut sine ullo omnino peccato, ita non sine Spiritu sancto. Si enim de famulo ejus, et præcursore ipso Joanne scriptum est, Spiritu sancto replebitur jam inde ab utero matris suæ : quoniam quamvis seminatus a patre, tamen Spiritum sanctum in utero formatum accepit : quid de homine Christo intelligendum est, vel credendum, cujus carnis ipsa conceptio non carnalis, sed spiritualis fuit?* Unde quamvis duo sacri illi Doctores oppositum significare videantur; dubitandum non est, quod communem, ac certam sententiam teneant, et quod eorum verba debeant ad legitimum sensum trahi. Ille autem magis planus, et magis inhærens tam explicationi D. Hieronymi, quam textui Isaiaë, cui illa innititur, nobis videtur, quam proponit Rupertus lib. 1 de operibus Spiritus sancti capite 20. quod tunc dicatur Christus accepisse Spiritum sanctum, quando baptizatus fuit ; non quia tunc acceperit Spiritus sancti gratiam ; sed quia tunc manifestum est mundo, quod eam gratiam haberet, et esset unctus, id est, Christus. Frequens enim est in usu Scripturæ, quod tunc aliquid fieri dicatur, quando innotescit, et manifestatur hominibus. Unde illud Ps. Ps s. 2 : *Ego hodie genui te*, solet explicari non «olum de æterna generatione, sed etiam de Christi manifestatione, ut idem valeat, ac *Ego feci hodie, quod homines cognoscant te esse filium meum*, ut recte observavit N. N. Antonius a matre Dei, prælud. 3, dub. 9, Bl's § unico. Sic ergo dici potuit Christum in baptismo accepisse Spiritum sanctum, atque ejus gratiam ; non quia tunc primo acceperit ; sed quia mundo tunc innotuit et voce Patris, et assistentia Spiritus sancti, quod esset Christus, prædixitque proinde, atque unctus omnibus sancti spiritus charismatibus. Quam expositionem Sanctus Justinus Martyr, Ruperto longe antiquior, D. Jis jam olim insinuaverat in dialogo cum Tryphone his verbis ; Fox *de calo simul venit, qua etiam a Davide commemoratur lanquam ex ejus persona dicente id, quod ei a Patre dicendum erat : Filius meus es tu, ego hodie genui te : tunc ortum ejus fore dicens apud homines, ex quo ipse cognoscere cepisset*. Quod magis confirmabitur aliis testimoniis num. seq. expendendis.
19. Ex dictis pro assertione facile colligitur, quod Christus in primo suæ conceptionis instanti habuerit non solum gratiam habitualement,

habitualement, sed etiam plenitudinem prædicta gratiæ, sive gratiam in omni intentione do lege ordinaria possibilem, et qua nunquam majorem habuit. Tum quia Patres, numero decimo septimo relati indefinito loquuntur, non magis significantes gratiiesubstantiam, quamejus intensionem, et perfectionem : unde accipiendi sunt quoad utramque. Tum etiam quia licet gratia habitualis non fuerit rigorosa proprietas gratiæ unionis ; tamen se habuit ad instar proprietatis ob connaturalitatis debitum, ut ibidem diximus : proprietates autem consequuntur in primo sute productionis momento omnem intentionem (si ita appellanda est eorum perfectio), quam deinceps sunt habituræ : neque enim decursu temporis suscipiunt augmentum : ergo idem de gratia habituali Christi dicendum est. Tum præterea, quia Christus a primo sure conceptionis momento fuit perfecte beatus quantum ad animam ; alias decursu temporis augmentum beatitudinis essentialis meruisset, quod est contra communem sententiam Theologorum, et contra naturam propriam ipsius beatitudinis essentialis, quæ debet esse terminus simpliciter stabilis, atque invariabilis : sed beatitudo est actus gratiæ consummate, et in ultima sui perfectione : ergo Christus hanc a principio habuit, et in ipsa non profecit. Tum denique quia Christum habuisse a primo conceptionis instanti non solum illam gratiam : sed omnem ipsius intensionem, perfectio quædam est nec impossibilis cum unione hypostatica, nec repugnans fini Incarnationis : Christo autem deferri debet omnis perfectio, quæ hujus conditionis est : ergo idem, quod prius.

Objec- Nec refert, si huic resolutioni opponas, quod Luc. 2 dicitur, quod puer Jesus 'proficiebat, sapientia, et ælale, el gratia (fad- apud Deum, el homines. Id autem verificari, illi non posset, si habuisset omnem latitudinem, sive intensionem suæ gratiæ a principio. Non, inquam, refert : nam ut optime respondet Divus Thomas infra dicitur. 12 ad 3, verba Evangéliste non intelliguntur de augmento gratiæ in se, sed in ostensione, et manifestatione ipsius gratiæ per effectus, et opera virtuosa. Quæ est expositio Divi Nazianzeni orat. 20 in laudem Basilii numer. 65, ubi ait : *Dicitur secundum humanilalcum proficere, non quia ipsa suscipiat augmentum, quæ ab initio non fuerit facia : sed ex eo, quod paulalim manifestabatur.* Illam etiam luculenter tradit

S. P. N. Cyrillas in Joan. lib. 1, capit. 17, his verbis : *Plenus enim erat veritate, ac gratia, Non enim mensura sibi datur ul exteris : sed ut in perfecto perfecta inest. Sed si plena esi, inquies, gloria ejus, gratia, el veritus ; quomodo sapientia, et gratia profecisse apud Lucam scribitur ? aut quid accedere potest ad plenum ? illorum potius de Jesu opinio, quam illius crescebat gratia, ut magis in dies cognoscentes, magis illum procedere, ac gralia crescere arbitrarentur.* Eandem expositionem tradunt communiter alii Patres. D. Athanas. orat. i contra d. Arium, D. Hieronym. in id Isaïæ 7 : *Ut sciat reprobare malum,* V. Beda hom. 1, in Dominicam primam post. Epiph. D. Damasc. lib. 3 de fide cap. 22, D. Bernard, hom. 2, in *Missus est*, et alii plures. Quæ communis interpretatio magis firmat aliam numer. præcedent. adhibitam : nam si Jesus dicitur profecisse gratia, non quia majorem successu temporis gratiam acceperit, sed quia gratia habita a principio magis manifestabatur per opera, et crescebat in hominum opinione : pariter potuerunt aliqui dicere Christum in baptismo accepisse Spiritum sanctum, ipsiusque gratiam, non quia hæc tunc primo acceperit, sed quia tunc homines cognoverunt ipsum ut eis donis præditum, quæ per signa visibilia, et per effectus ipsis manifestabantur.

§ V.

Convelluntur argumenta contra primam, et præcipuam assertionem.

20. Adversus duas ultimas conclusiones nec reperimus Auctores, quibus contraria sententia probetur, nec objectiones novæ occurrunt, quibus opus sit satisfacere. Contra primam autem senserunt aliqui Theologi apud Paludanum in 3, dist. 12, quæst. 2, negantes Christo gratiam habitualement, sive accidentalem tanquam superfluum ad effectum sanctificationis. Quibus magna ex parte suffragari videtur Parra in præs. disput. 1, quæst. 2, art. 2, ubi affirmat, quod gratia habitualis non præstat humanitati Christi effectum formalem sanctitatis ad esse essentiæ pertinentem, neque ad hoc munus fuit necessaria iu Christo Domino. Sed prædictus Auctor non negat, quod absolute in Christo fuerit gralia habitualis. Unde ejus opinio (quæ est satis singularis) magis referri debet ad dub. 4, ubi examinabimus

ad quos effectas prædicta gratia fuerit Christo necessaria. Eis tamen argumentis utitur Auctor ille, quæ si quid valent, communem nostram assertionem oppugnant, quibus proinde sicut et aliis oportet occursum ire.

1 Tqrfl-
KestoE.

Arguitur ergo primo : nam ubi repugnat effectus formalis alicujus formæ, repugnat ipsa forma : sed repugnat, quod in Christo luerit effectus formalis gratiæ habitualis : ergo repugnat, quod prædicta gratia fuerit in Christo. Probatur minor : quia effectus formalis prædictæ gratiæ est constituere hominem participem divinæ naturæ, cujus ipsa gratia est formalis participatio : sed repugnat Christum, qui vere est Deus per naturam, constitui Deum per participationem : ergo repugnat, quod effectus formalis gratiæ habitualis fuerit in Christo.

Si lolio.

Respondetur negando minorem. Ad cuius probationem dicendum est Christum ratione divinæ naturæ, in qua subsistit, esse substantialiter Deum per essentiam : sed simul secundum naturam humanam posse dici Deum per participationem accidentalem ratione gratiæ habitualis. Sicut enim secundum divinam naturam est Deus impassibilis, et immortalis; et tamen secundum naturam humanam passus, et mortuus est : et sicut ratione prioris naturæ est ens per essentiam ; et nihilominus ratione posterioris naturæ est ens per participationem : sic etiam nulla est contradictio in eo quod secundum naturam divinam sit Deus per essentiam, et simul secundum naturam humanam sit Deus per participationem : nec enim major in uno apparet repugnantia, quam in alio. Et sic respon-

P.I nt.iu.

(jel Divus Thom. in præsent. articul. 1 ad 1, bis' verbis : *Dicendum, quod Chi islus est verus Deus secundum personam, cl naturam divinam. Sed quia cum unitate persona; remanet distinctio naturarum, ut ex supra didis quxslione 2, articul. \palet; anima Chrisli non est per suum essentiam divina. Unde oportet, quod fiat divina per participationem, qux est secundum <jraliam.* Ex quibus satis retunditur imaginatio Junioris pruxime relati distinguentis effectum formalem gratiæ habitualis in esse essentiæ, et in esse naturæ, sive quoad esse, et operari, atque negantis primum illud respectu Christi : nam D. Thom. expresse affirmat, quod quia anima Christi non est divina per suam essentiam, debuit Geri divina per participationem secundum gratiam : quod magis refertur ad effectum formalem gratiæ

quantum ad sanctificationem secundum esse, quam secundum operari ; et non solum respicit conceptum naturæ sed etiam essentiæ constituentis aliquid in se ipso, ut salis ex se constat, de quo plura loco citato.

21. Sed huic communi, et veræ doctrina* plura solent opponi. *Primum*, quod etsi Christus secundum humanitatem non sit Deus per essentiam, nihilominus unitur illi Deus per essentiam, ut salis liquet ex dictis disput. præced. dub. 1; sed Deitas per essentiam est inconjunctibilis cum Deitate per participationem in eodem susceptivo, aut subjecto : ergo giatia habitualis, quæ est Deitas per participationem, non potuit conjungi cum persona divina, quæ est Deus per essentiam, in eadem humanitate. *Secundum* quod subjectum substantialiter tale, nequit Geri id ipsum accidentaliter, quod substantialiter esi : sed humanitas Christi eat substantialiter divina, et sancta per conjunctionem ad personam Verbi, ut ostendimus loco cit. ergo non potuit fieri accidentaliter divina, et sancta per gratiam habitualement. *Tertium*, quod de aliquo prædicatur secundum perfectam rationem, nequit de illo dici secundum rationem imperfectam : sicut quia Petrus est vere, et substantialiter homo nequii dici homo imitative, et accidentaliter, ut tradit Divus Thom. infra quæst. 32, articul. 3 ; sed Christus est sanctus secundum perfectam rationem per gratiam substantialem unionis, ut constat ex disput. præcedent. per lotam ; ergo Christus nequit d.ci sanctus accidentaliter per gratiam habitualement, quæ comparata gratiæ personali solum est sanctitas imitativa, et secundum quid. *Quartum*, quod distinctio Qwi, b; narum minime sufficiat ad salvandum prædictas denominationes, atque effectus essendi sanctum substantialiter secundum perfectam rationem et essendi sanctum accidentaliter secundum rationem imperfectam : quoniam Divus Thom. loco immediate citat, eam propositionem assumit, ut probet Christum ut hominem, vel ratione humanitatis non posse dici lilium Spiritus sancti. Inde enim evincit, quod Christus non sit GliusSpirilus saneti ratione justificationis, quæ est Gliatio imperfecta atque imitativa, quia Christus est filius Dei secundum perfectam rationem filiationis : ubi evidens est Gliationem, quam S. Doctor excludit, convenire ratione divers@ naluræ, humanæ videlicet, cui tantum Gliatio

Repl tr
r< nia
ditoa
re>ftii-
iinifia.
l* nno.

SeccsJ»

Ten. ',

Qwi,

Gliatio

filiatio per gratiam competere posset : sensit igitur, quo nec ratione diversarum naturarum componi valeat ut illud, quod de aliquo dicitur secundum rationem perfectam, prodicetur de eadem secundum imperfectam rationem. Cum ergo Christus sit sanctus substantialiter, atque ideo perfecto; repugnat, quod sanctus constituatur per gratiam habitualement, quæ sanctificat imperfecte, si cum substantiali sanctitate conferatur.

Soiylinr
replica. Respondetur communem illam solutionem optimam esse, ut exempla quibus utitur evidenter demonstrant. Ad primam autem ejus impugnationem dicendum est divinitatem per participationem ex parte Immanitatis nullam habere impossibilitatem cum divinitate per essentiam ex parte personæ etiam in ordine ad deificandum, et sanctificandum : quia divinitas per essentiam sanctificat per modum formæ non informantis, sed pure terminantis, ut dub. ult. præcedent. disput. explicuimus : divinitas vero per participationem sanctificat per modum formæ informantis, atque receptæ. Præsertim cum unio secundum gratiam habitualement ordinetur ad uniendum animam Christi cum Deo media conjunctione effectiva per visionem, et amorem : unio autem secundum gratiam substantialement ordinatur per se primo ad dandum esse personale divinum : et nulla repugnantia sit, quod idem susceptivum utroque modo uniatur Deo. Quæ est doctrina D. Thom. quæst. 29 de veritat. art. 1 ad 2, ubi eidem difficultati occurrit his verbis : *Dicendum, quod ratio illa procedit, quando unio per essentiam, et similitudinem ad idem ordinantur : hoc autem non est in proposito : nam realis unio divinitatis ad animam Christi ordinatur ad unitatem personæ, unio vero per similitudinem gratiæ ad fruitionem beatitudinis.*

Dimitar
| jftctioneni ; nam humanitas fit substantialiter sancta terminative per gratiam substantialement ; et fit accidentaliter sancta informative, atque inhæsiue per gratiam habitualement : unde non sequitur, quod fiat accidentaliter id ipsum, quod substantialiter est : nam prædicti sanctitatis terminatiuæ, atque informatiue modi sunt adeo diversi, et inter se oppositi, ut nee sanctitas informans præstare queat effectum proprium sanctitatis terminantis, nec ista communicare possit effectum proprium illius, — Constat etiam ad tertiani : quia

I licet perfectum, et imperfectum non possint dici de eodem, et secundum eandem rationem ; bene tamen secundum rationes diversas. Jam autem ostendimus, quod Christum esse sanctum substantialiter, et secundum perfectam rationem, et esse sanctum accidentaliter, ac secundum rationem imperfectam, convenit secundum modos, ac radices valde differentes : nam primum illud habet præcise terminative, quatenus sanctitas increata terminat humanitatem ; secundum autem inhæsiue, atque informative, quatenus gratia habitualis est forma in humanitate recepta. Quæ responsio magis confirmari potest exemplo scientiæ : nam licet scientia naturalis, et extra Verbum sit imperfecta, si cum scientia beata comparetur ; nihilominus Christus juxta communem sententiam Theologorum unam, et alteram scientiam habuit absque ulla contradictione : quia tales scientiæ conveniebant ipsi secundum diversam rationem, et importabant modos longe diversos, ut tradit D. Thom. infra D.Thot» quæst. 9, art. 3, ad 1 et 3. Et eadem ratio occurrit in sanctitatibus, et formis sanctificantibus, de quibus loquimur.

22. Ad ultimam, quæ magis oppugnare corrui videtur doctrinam, et distinctionem hactenus traditam, respondetur totum illum D. Thomæ discursum optimum esse juxta subjectam materiam, cui applicatur : sed in præsentia, quam versamus, nec tenet, nec ipsi applicari potest. Desumitur autem disparitas ex eodem S. Doctore infra quæst. 23, art. -i; nam filiatio, quæcumque sit, sive naturalis, sive adoptiva, sive perfecta, sive imperfecta, convenit per se primo, et immediate supposito ratione sui, non autem ratione naturæ. Licet enim hujus communicatio requiratur ad constituendum filium ; nihilominus filiatio non convenit immediate naturæ, sed supposito, cujus est proprietas personalis, ut eo loco ex professo declarabimus. Unde fit, quod si aliqua filiatio in vim justificationis per gratiam habitualement competeret Christo ; prædicta filiatio ipsi conveniret ratione personæ, non autem ratione naturæ. Cumque eidem personæ ratione sui conveniat esse filium Dei naturalem : fieret, quod Christus secundum eandem rationem esset filius Dei perfecta filiatione, et filius Dei filiatione imperfecta, et assimilative. Quod merito reprobatur D. Thom. quia fieri non potest, ut aliquid secundum eandem rationem habeat esse simul tale perfecte, et imper-

feete. Alii vero puri homines non pertinent ad filiationem perfectam, seu naturalem : quocirca possunt constitui lili imperfecte, et similitudinarie ratione gratia sanctificantis. Sed praedictum D. Thom. motivum locum non habet in sanctitate, quæ non convenit supposito ratione sui, sed ratione naturæ. Unde cum in Christo cum identitate suppositi concurrant duæ natura*, increata videlicet, el creata ; merito duæ sanctitates distinguuntur, alia increata, substantialis, atque perfecta per naturam divinam terminative sanctificantem humanitatem, et alia creata, accidentalis, 'et imperfecta per gratiam habitualement , quæ humanitatem sanctificat informative per passivam sui receptionem. Quocirca nulla apparet repugnantia in eo, quod idem Christi suppositum secundum diversas illas naturas, et secundum differentes illos modos formarum sanctificantium, dicatur sanctus substantialiter, ac perfecte ; et simul sanctus imperfecte, atque accidentaliter. Sicut ob eandem proportionabiliter rationem dicitur immortalis secundum unam naturam, et mortalis secundum aliam : ens per essentiam ratione unius, et ens per participationem ratione alterius, ut supra dicebamus.

23. Sed instabis et sit secundum argumentum) : quoniam ex terminis non minus opponuntur esse Deum, ac sanctum per essentiam, et esse Deum, ac sanctum per solam participationem, aut similitudinem; quam esse filium Dei naturalem, et esse filium Dei adoptivum : sed implicat, quod idem Christus simul sit filius Dei naturalis, et filius Dei adoptivus, ut concedimus : ergo pariter repugnat, quod idem Christus simul sit Deus, ac sanctus per essentiam, et Deus, ac sanctus per participationem, aut similitudinem : et consequenter repugnat, quod habeat gratiam habitualement. Cætera constant, et hæc ultima consequentia probatur ex priori : quoniam repugnat, quod gratia habitualis sit in Christo, et quod ipsum non constituat Deum, ac sanctum per participationem, aut similitudinem : hic enim est effectus formalis primarius prædictæ formæ.

Respondetur vel omittendo praemissas, et negando utramque consequentiam, vel negando absolute majorem. Quoniam licet esse Deum per essentiam, et Deum per participationem non minus in genere, et ex terminis videantur oppuni, ac esse filium Dei naturalem, et filium Dei adoptivum,

nihilominus prædictæ rationes ex diversis radicibus desumuntur, et juxta eas possunt vel non possunt componi in eodem supposito. Etenim esse Deum per essentiam, et esse Deum per participationem sunt denominationes convenientes secundum naturam : unde sufficit diversitas naturarum ad eas salvandas in eodem supposito. Et quia Christus est unum suppositura in duabus naturis ; propterea secundum uam est Deus, el sanctus per essentiam ; sed secundum aliam est Deus, ac sanctus per participationem. Cælerum esse filium est denominatio conveniens non ratione naturæ, sed ratione suppositi, ut num. præced. diximus : et ideo ad salvandam diversitatem filiationum, sive diversitas penes esse filium naturalem, et lilium adoptivum, requiritur suppositorum diversitas. Et quia in Christo, licet sit diversitas naturarum, est identitas suppositi; idcirco nequit esse simul filius Dei naturalis, et filius per adoptionem ; sed est præcise filius Dei naturalis. Quam disparitatem assignavit D. Thom in 3, dist. 13, quæst. 1 art. 1, ad 1 his verbis: *Filiatio refertur ad personam : et quia extraneilas respectu divinæ gloriæ, quam nomen adoptionis importat, nullo modo convenit personæ illi; ideo nomen adoptionis de Christo non conceditur. Sed gratia est perfectio naturæ, cum subjectum ejus sit anima, quæ est pars, humanæ naturæ. Ideo quamvis gratia importet aliquid etiam non naturaliter inlucens, tamen potest ratione humanæ naturæ Christo convenire.*

24. Arguitur tertio : quasi si Christus haberet gratiam habitualement, esset filius Dei adoptivus : sed non admittimus consequens utpote falsum, et contra D. Thom. locis relatis : ergo Christus non habuit gratiam habitualement. Probatur sequela : nam constituere filium Dei adoptivum est effectus formalis gratiæ habitualis, ul patet in omnibus aliis justis : ergo si gratia habitualis fuisset in Christo, ipsum constituisset filium adoptivum Dei. Nec valet dicere, quod licet esse filium Dei adoptivum sit effectus gratiæ habitualis; nihilominus hæc potest a prædicto effectu separari : et sic contigisse in Christo. Nam contra hoc est *primo* : quia ubi forma separatur ab effectu sibi connaturali, nequit esse connaturaliter in subjecto : sed si gratia fuit in Christo, debuit esse connaturaliter, ut ipsius Christi perfectio exposcit : ergo vel prædicta gratia nullo modo fuit in Christo, vel ipsi communicavit

y1

z' ♦

2 argo-
nicn'om.

;

Dissolvi-
tur.

r .

cavit effectum Dilationis adoptivæ. *Secundo* : quia licet ipso, quod Christus acceperit gratiam habitualement, fuit specialiter genitus ; siquidem ex vi illius accepit quandam naturam : sed ad esse specialiter genitum consequitur filiatio adoptiva : sicut ad esse naturaliter genitum consequitur filiatio naturalis : ergo non cohæret, quod Christus habuerit gratiam habitualement, et quod ex vi illius non habuerit esse filium Dei adoptivum ; sive et in idem recidit, quod talis gratia fuerit separata a prædicto effectu.

Solutio
ex D.
Thom.

Respondetur solutione inter arguendum data, quæ vera est, et communis, ac D. Thom. tam locis relatis, quam quæst. cit. de Veritat. art. 1 ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod illa, quæ nata sunt personæ convenire ratione sui ipsius, non possunt dici de Christo, si habeant repugnantiam ad proprietates personæ æternæ, quæ sola in eo est : sicut patet de hoc nomine creatura. Ea vero, quæ non sunt nata convenire personæ, nisi ratione naturæ, vel partis naturæ, possunt dici de Christo, quamvis habeant repugnantiam ad personam æternam : et hoc propter dualitatem naturarum, sicut patet, et mori, et alia hujusmodi. Filiatio autem per prius respicit personam : gratia autem non respicit personam nisi dilatione mentis, quæ est pars naturæ. Et ideo filiatio adoptionis nullo modo convenit Christo : convenit tamen gratiam habere.* Juxta quam doctrinam merito dicitur, quod gratia habitualis in Christo separatur ab effectu (sive formalis vocandus sit, sive non) constituendi filium Dei adoptivum ob incapacitatem videlicet suppositi ad subeundam similem denominationem, quam gratia ex se posset communicare.

^{a*} ^{D.Thom.} ^{ntiim} ^{trospiciamus} D. Thomæ propositiones : significat enim gratiam recipi in natura sicut in subjecto immediato, et adæquato, et ratione illius denominare personam : filiationem autem afficere immediate personam : quia non sequitur immediate ad naturam, sed ad terminum *qui*, sive completum, et perfectum generationis, qui est sola persona : unde vulgo dicitur filiationem esse proprietatem personalem. — Ex qua differentia fit *primo* filiationem adoptivam realiter distinguere a gratia ; cum recipiatur in diversis subjectis. Unde in prædicto sensu nequit dici effectus formalis illius, sicut esse gratum est edoctus formalis ejus, uipote ab ipsa]

ex parte recti indistinctus. Fit *secundo*, quod licet gratia, quantum est de se, filiationem adoptivam inducat, possit tamen absoluto eam non inferre, sed ab ipsa separari ob defectum alicujus requisiti. Cum enim filiatio pro formali relatio quædam sit plura ad sui resultantiam, atque consistendam exposcens ; impediri potest ex defectu cujuslibet requisiti. Fit *tertio* communicationem gratiæ habitualis solum posse dici generationem effectivam, et similitudinariam ; quatenus per gratiam hujusmodi acceptatur homo ad hæreditatem æternam, sive ad bona propria Dei, ac si esset filius ejus naturalis, cui prædicta debentur. Unde ut adsit similitudinaria hæc generatio, et filiatio adoptiva ; opus est, quod persona, quæ sic generari, aut adoptari dicitur, supponatur extranea, et absque jure ad hæreditatem : frustra quippe hæc illi applicarentur, qui filius naturalis est, et hoc ipso hæres, ut satis perspicue docent ipsæ leges civiles respuentes, quod pater adoptet filium naturalem, leg. 1, ff. *de adopt*, et leg. *Filio, quem pater*, ff. *de liberis et posthumis*.

Ex his satis apparet veritas responsionis a D. Thom. tradita, et quæ adhibita est inter arguendum. Sic enim gratia habitualis inducit de se filiationem adoptivam, quod nihilominus ab ea distinguatur, et in diverso subjecto recipitur : atque ideo possit ab ea separari. Et ita contingit in præsentia materia : tum quia persona Christi, cum sit divina, et actus purus, nequit aliquid immediate recipere in tempore : tum quia cum sit filius Dei naturalis, et non persona extranea ; non potest regenerari accidentaliter in filium adoptivum. Unde gratia habitualis in Christo præstat suum effectum formalem primum, aliosve illi supposito non repugnantes : sed non præstat regenerationem accidentalem, nec filiationem adoptivam : quia suppositum est incapax denominationum istarum. Ex quibus facile diluuntur duæ impugnationes oppositæ : *prima* quidem, quia ad connaturalem statum alicujus formæ in subjecto non requiritur, quod illi communicet omnes effectus, quos de se, aut in aliis subjectis præstare potest, ut liquet in ipsa gratia, quæ in beatis non radicatur fidem, et spem, quas fundat in viatoribus, et tamen est in beatis connaturalissime, ac perfectissime : attendi enim debet in communicatione formæ pro his, aut similibus effectibus capacitas et dispositio

Expla-
tur
magis
respon-
sio.

subjecti. *Sfunda* etiam dispellitur : quia productio gratiæ in Christo non fuit generatio; cum non processerit ex affectu constituendi similitudinare filium illam personam, quæ supponebatur esso filius Dei naturalis, sed fuit actio diversa) rationis, atque exacta ex vi prioris actionis operantis Incarnationis mysterium, atque constituentis illum hominem filium Dei naturalem per communicationem filiationis æternæ.

25. Arguitur quarto, quia sanctitas substantialis ex vi gratiæ unionis continet eminenter sanctitatem accidentalem, quam habitualis gratia præstare posset : ergo supposito, quod humanitas Christi fuerit substantialiter sanctificata per gratiam unionis, ut disput. præced. statuimus: impossibile est, quod sanctificetur accidentaliter per gratiam habitualement : et consequenter repugnat, quod hujusmodi gratia fuerit in Christo. Antecedens est certum : quoniam eodem modo philosophandum est de effectibus formalibus, ac de formis ipsos communicantibus : sed gratia unionis, cum sit ipsa divinitas, continet eminenter gratiam habitualement, quæ est aliquid creatum : ergo sanctum substantialiter per gratiam unionis continet eminenter esse sanctum accidentaliter per gratiam habitualement. Prima vero consequentia probatur : nam quod est eminenter tale per aliquam formam, nequit fieri formaliter tale per aliam formam : sicut quia sol est eminenter calidus per lucem nequit fieri formaliter calidus per calorem. Ultima denique consequentia evidenter infertur ex prima : quia impossibile est, quod gratia habitualis humanitati communicetur non constituendo illam formaliter sanctam ; cum iste sit effectus formalis primarius prædictæ formæ.

Solutio. Huic argumento, relictis duabus solutionibus, quas ex Godoi transcribit Gonet disp. 12, art. 1, num. 18, relictæ etiam alia tertia, quam proponit ipse Godoi disp. cit. num. 34, quia insufficientes sunt, nisi aliter vel explicentur, vel firmentur; respondetur negando antecedens in sensu statim declarando. Ad cujus probationem, ommissa majori, distinguenda est minor, et concedenda de continentia in esse entis, sed negari debet continentia in esse communicabilis : et deinde negamus absolute consequentiam. Nam licet divinitas contineat eminenter id, quod perfectionis dicit gratia habitualis ; nequit tamen commu-

nicari per modum formæ informantis, et per modum principii quo operationum supernaturalium. Unde otium supposito communicatione divinitatis in esse formæ sanctificantis per modum termini, aut formæ) terminantis juxta ea, quæ diximus disp. p. neced. dub. ult. adhuc relinquitur locus gratiæ habituali, ut sanctificet per modum formæ informantis, et primi principii *quo* operationum supernaturalium. Potest quo id facile explicari exemplo luminis increati. quod eminentor, et in esse entis continet perfectionem luminis gloriæ creati : quidquid enim perfectionis in hoc lumine est, continetur eminenter in divino. Sed tamen lumen increatum non continet eminenter in esse communicabilis perfectionem creati luminis : quia nequit communicari per modum formæ informantis, et principii *quo*, nec ejus vices gerere ob ea, quæ diximus tract. 2, disp. 4, dub. 5. Quocirca posita communicatione luminis increati sub alia ratione, ut puta sub conceptu speciei intelligibilis determinantis intellectum creatum ; adhuc est possibilis, quin et necessaria communicatio luminis creati informantis, ac elevantis intellectualement. Sic ergo quamvis sanctitas increata contineat in esse entis, quidquid perfectionis est in sanctitate creatæ; nihilominus illam non continet in esse communicabilis : quia communicari non potest sub ratione formæ informantis, atque elevantis per modum principii *quo* humanitatem ad supernaturaliter operandum : hæc enim munia necessario claudunt imperfectionem sanctitati increatæ repugnantem. Et ideo licet humanitas supponatur sanctificata prædicto modo per sanctitatem increatam ; adhuc nihilominus potest, et debet sanctificari per gratiam habitualement,

26. Sed oppones : quia ex præmissa doctrina sequitur veram esse singularem illam doctrinam num. 20 insinuatam, quæ distinguit sanctitatem in esse essentia», sive in ordine ad constituendum in esse spirituali divino, et sanctitatem in esse naturæ, sive in ordine ad constituendum principium operationum divinarum: et hoc supposito affirmat divinitatem fuisse sanctitatem humanitatis in esse essentia», et quoad esse ; gratiam autem habitualement fuisse ejusdem humanitatis sanctitatem in esse naturæ, atque in ordine ad operandum : et hac ratione optime inter se cohærere ; cum præsentent effectus adeo diversos. Sequela ostenditur : quia affirmamus, quod divinitas

non

DISI

non sanctificat per modum formæ informantis, et principii quo npcralhi; quæ omnia sunt propria naturæ; iliaque deferimus gratiæ habituali : sequitur ergo illam sanctificare solum in esse essentiæ, et istam præcise in esso naturæ,

Dihior. Respondetur negando sequelam, quæ absurdam continet doctrinam, et evidenter contrariam Angelico Doctori. Implicat enim, quod gratia habitualis communicetur subjecto in esse naturæ, sive in ratione principii agendi, quin prius virtualiter, communicetur in esse essentiæ, et constituendo subjectum in esse divino, sive consors perfectionis divinæ in se ipso : nam quod habens gratiam sit principium divinarum operationum, provenit ex eo, quod per gratiam sit Deus in se ipso per participationem : in quolibet enim ordine operari sequitur connaturaliter ad esse essentiæ, et illi commensuralur. Unde D. Thom. in 3, dist. 13, quæst. 1, art. 1, inquit: *Gratia principaliter duo facit in anima. Primo enim perficit ipsam formaliter in esse spirituali, secundum quod Deo assimilatur : unde et vita animæ dicitur. Secundo perficit eam ad opus, secundum quod a gralia emanant virtutes, sicut vires ab essentia.* Et post pauca subdit : *Propter hæc duo oportet ponere gratiam in anima Chrisli.* Et in eodem scripto ad Annibald. quæst. unie. art. 1 ait : *Gralia creata in anima duo facit. Primo perficit eam in esse, quantum ad esse spirituale, secundum quod Deo similatur. Secundo in respectu ad operationem per virtutes, quæ ab ejus essentia fluunt, sicut polenliæ ab essentia animæ. Et quia decebat naturam humanam in Christo esse maxime perfectam : ideo in eo propter hoc duplex gratiæ perfectio fuit necessaria.* Et 1, 2, quæst. in, art. 2 in fire corp, ait : *Si accipiatur gralia pro habituali dono, sic est duplex gratis effectus, sicut et cujuslibet alterius formæ* (perpendantur verba) *quorum primus est esse, secundus est operatio.* Quod explicat exemplo caloris, qui primo constituit calidum, et deinde ad calefaciendum concurret. Et deinde subdit : *Sic igitur habitualis gralia, in quantum animam sanat, vel justificat, sive gratam Deo facit, dicitur gratia operans* (quia id præstat formaliter per se solam); *in quantum vero est principium operis meritorii, quod ex libero arbitrio procedit, dicitur coopérant,* nempe eidem arbitrio operanti. Et in hac 3 p. infra quæst. G2, art. 2 in

corp, ait : *Gralia secundum se considerata perficit essentiam animæ, in quantum participat quondam similitudinem divini esse. Et sicut ab essentia animæ fluunt ejus polenliæ, ita a gralia fluunt quædam perfectiones ad potentias animæ, quæ dicuntur, virtutes, et dona, quibus polenliæ perficiuntur in ordine ad suos effectus.* Quæ sunt adeo evidentiæ, et simul rationi consona, ut per se evertant illius Junioris opinionem ; nec opus sit alia addere.

Ad sequelæ igitur probationem res- intentata»
pondetur nihil minus ex nostra (quæ communis est), sententia deduci : nam quod ad gratiam habitualement attinet, quæ sanctificat per modum formæ informantis ; plane concedimus prius humanitatem Christi constituisse in esse spirituali assimilando illam Deo; et deinde communicasse illi vim radicalem per modum naturæ, et principii quo ad operationes supernaturâles mediis facultatibus proximis eliciendas. Quod vero spectat ad gratiam unionis, quæ sanctificat per modum formæ non informantis physice, sed terminantis; non minus perspicue dicimus, quod primo constituit humanitatem in ordine, et esse divino substantiali ; et insuper est principium quo morale agendi, quatenus exigit habitualement gratiam, et alias virtutes proximas : nam ad rationem formæ sanctificantis non informative, et per modum naturæ physicæ, sed per modum termini, satis est illa ordinatio moralis, ut plane constat ex dictis disp. præced. dub. ult. § 3 per totum. Ex his etiam satis liquet, quod formam, sanctificantem humanitatem Christi non secamus in duo munera essentiæ, et naturæ, quorum primum attribuamus divinitati, et secundum gratiæ habituali, ut ille Auctor imaginatur. Sed recognoscimus duas formas sanctificantes, et utramque dicimus sanctificare juxta genus suum tam in esse, sive per modum essentiæ constituendo sanctum in se, quam in operari, sive per modum naturæ constituendo principium radicale divinarum operationum. Sed interest differentia assignata, quod gratia habitualis, cum uniatur physice per modum formæ informantis; utrumque munus physice gerit, ac subinde non solum constituit in esse, sed etiam est radix physica, et principium quo operandi. Divinitas vero, cum non uniatur physice per modum formæ informantis, sed præcise terminantis ; primum quidem munus

constituendi in esse divino, et reddendi subjectum in se sanctum, et gratum Deo, physice communicat : aliud autem munus constituendi principium operativum, quod magis ad conceptum naturæ pertinet, solum moraliter conferre potest. Quia licet natura physice sit, nihilominus non unitur per modum naturæ, sed per modum termini, hoc ipsum exigente forma physico sanctificante per modum termini, et non per modum formæ, aut naturæ. Unde constat, quod ad diluendam, aut componendam objectam difficultatem opus non habeamus peregrina illa cogitatione : superatur enim secundum diversos illos modos sanctificandi num. præced. propositos, quos hactenus explicuimus.

DUBIUM II.

Utrum gratia habitualis in Christo dimanaverit physice a gratia unionis, lanquam proprietas illius.

27. Quia tam frequenter diximus in hac, et præced. disp. quod gratia habitualis consecuta fuit ad gratiam unionis; opus est modum hujus consecutionis explanare. Licet enim D. Th. optima methodo usus de hoc egerit in ultimo pnesentis quæst. articulo, ibique plures illud versent : ordo tamen inter unam, et alteram gratiam in nostris disputationibus observatus satis demonstrat, quod hic propriam sedem habeat : præsertim cum nonnullæ difficultates, quas in præmissis attigimus, et præsens dubium concernunt, quam cito exposcant ejus decisionem. Supponimus autem ex dictis disp. 6, dub. 2, quod gratia habitualis nec tempore, nec natura præcessit gratiam unionis : quia nec tempore fuit prior, nec præivit per modum dispositionis physicæ, vel moralis, ut ibidem ostendimus, et disp. 7, dub. 1. Supposito igitur, quod gratia habitualis gratiam unionis absolute subsecuta fuerit, examinanda occurrit circa consecutionis modum difficultas, quam dubii titulus repræsentat.

Pro cujus resolutione pnemittendum est ex dictis tract. 14, disp. 4, dub. 6, ubi simile dubium versavimus, quod dimanatio, sive resultantia physica unius ab alio in eo, quod prædicta ordine quodam per unam, et eandem actionem producantur, ita quod primum productum determinet agens, ut absque interventu novæ, et distinctæ actionis suum influxum atque ad

secundum extendat, illud attingendo mediante priori. Si enim secundum terminet distinctum influxum, et exigat novam actionem; non est, cor dicatur a primo dimanare; sed magis dicetur fieri per se. Prædicta vero resultantia locum habet non solum in accidentibus propriis, sed etiam in communibus, quæ pertinent ad primum esse rei productæ, et simul cum illa fiunt, ut recte observant N. Complut, abbrev. in n. 1>χ-el. lib. Physic, disp. 10, quæst. 5, num. 39, Sed quia proprietates majorem longe connexionem habent cum natura, propterea frequentius dimanationis modus eis applicatur. Et hac ratione in titulo addidimus ly *lanquam proprietas illius*; non quia circa hoc sit præcipua difficultas, sed ut morem aliis geramus, qui ita inquirunt : et quia ex decisione prioris partis constabit, quid etiam ad illam ultimam dici debeat.

Vera, et communior sententia probatur ex D. Thoma, et duplici ratione.

28. Dicendum est gratiam habitualement in Chrisco» non dimanasse physice a gratia unionis ; sed aliam Dei actionem directe, et immediate terminasse ; ac subinde non fuisse veram proprietatem illius. Hæc assertio habet tres partes : sed posterior evidenter infertur ex media : quia licet accidentia communia fiant aliquando per dimanationem, et quandoque per actionem distinctam; proprietates tamen semper resultant ab essentia, quam consequuntur, absque nova actione : unde si gratia habitualis facta est per actionem diversam ab ea qua producta fuit gratia unionis, plane sequitur habitualement gratiam non comparari ut proprietatem ad unionis gratiam tanquam ad naturam, vel essentiam. Secunda vero assertionis pars liquido constat ex prima : quia seclusa dimanatione physica unius ab alio, opus est constituere novam, et diversam actionem pro secundo : atque ideo si gratia habitualis non dimanavit physice a gratia unionis; recte colligitur, quod producta immediate, et directe fuerit per diversam actionem. Unde tota assertionis difficultas revocatur ad primam partem ipsius, quæ negat dimanationem physicam gratiæ habitualis a gratia unionis. Sic autem docet D. Thom. ut statim ostendemus, cui communiter subscribunt omnes discipuli, Medina, et Alvarez supra quæst. 2.

D.TUfl
Medita.
Ah ir i.
art.

Quid sit
dimanatio.

DISP. XIII, DUB. II.

N»U-
tie*.
Jiunn.
a
s.Thoin.
W .-
Gonet.
Vincentius
quæst. 2, art, 2, cone. 2
et 3. Loquetius lib. 3 de origine gratiæ
sanctilicantis, disp. G, cap. 3. N. Lauren-
tius contr. 14, § G, num. 56, et alii
plures. Idem etiam tuentur Valentia quæst.
7, puncto I, quæsluncula 2. Suarez disp.
18, sect. 3, concl. 3. Vazquez disp. 41,
cap. ult. num. 29. Lugo disp. 46, sect.
5, num. 100. Bernal, disp. 30, sect. 5,
cum aliis pluribus.

29. Probatur primo ex D. Thom, quem
pro se stare censent Adversarii; cum vere
nostram sententiam satis aperte doceat in
eisdem locis, quæ nobis solent opponere.
Nam infra art. 13 statuit quidem gratiam
habitualement sequi ad gratiam unionis : sed
id probat rationibus, quæ persuadent eam
consecutionem non esse dimanationem
physicam ex vi ejusdem actionis attingen-
tis utramque gratiam ; sed solum esse re-
sultantiam moralem cum actione physice
nova, quæ gratiam habitualement producat.
Prima enim ratio est hujusmodi : *Princi-*
pium unionis est persona Filii assumens hu-
manam naturam, quæ secundum hoc dicitur
esse missa in mundum, quod naturam hu-
manam assumpsit. Principium autem, gratiæ
habitualis, quæ cum charitale datur, est
Spiritus sanctus, qui secundum hoc dicitur
mili, quod per charitatem mentem inhabi-
tat. Missio autem Filii secundum ordinem
naturæ prior est missione Spiritus sancti :
sicut ordine naturæ Spiritus sanctus proce-
dit a Filio, cl a sapientia dilectio. Unde el
unio personalis, secundum quam intelligitur
missio Filii, est prior ordine naturæ habi-
tuali gralia, secundum quam intelligitur
missio Spiritus sancti. Hæc S. Doctor : ex
quibus satis effhcaciter colligitur, quod
senserit gratiam habitualement non dima-
nasse physice a gratia unionis. Quoniam
si ita dimanasset, existentia talis gratiæ
Verbo, et non Spiritui sancto attribuenda
specialiter esset : sed hoc directe repugnat
discursui D. Thomæ, ut ex ipso satis li-
quet : ergo juxta ejus sententiam gratia
habitualis non dimanavit per resultantiam
physicam a gratia unionis. Sequela osten-
ditur : quoniam terminus resultans respicit
ut speciale sui principium id, a quo resul-
tat, ut inductive potest ostendi in omnibus
proprietatibus comparative ad essentias, ex

quibus physice dimanant : sed in casu
præsentis quæstionis Verbum humanitati
unitum esset principium, a quo resultaret
gratia habitualis; non autem persona Spi-
ritus sancti, quæ humanitati unita non
fuit, idque palam docent Adversarii : ergo
ex eorum positione sequitur, quod gratia
habitualis in Christo attribuatur specialiter
Verbo, non autem Spiritui sancto.

Declaratur amplius mens D. Thom. nam
missiones ad extra divinarum personarum
correspondent, et proportionantur missio-
nibus ad intra : atqui supposita ad intra
processione Verbi, processio Spiritus sancti
non est mera resultantia physica a Verbo :
sed est alia simpliciter processio a præce-
denti distincta in ratione actionis, et pro-
ductionis : ergo pariter supposita missione
Verbi per gratiam unionis, missio Spiritus
sancti secundum gratiam habitualement non
est pura resultantia physica a priori ter-
mino; sed importat novam actionem, sive
novam termini productionem : atque ideo
gratia habitualis in Christo terminat di-
recte, et immediate specialement actionem,
sicut in aliis etiam justis contingit. Expli-
catur ulterius : quia si in communicatione
gratiæ unionis, et in productione gratiæ
habitualis non concurrerent duæ a- tiones,
sed una præcise, quæ primario attingeret
gratiam unionis, et ex consequenti se ex-
tenderet ad gratiam habitualement ut ad ter-
minum physice resultantem ex priori ; ibi
non darentur duæ missiones Verbi, et Spi-
ritus sancti : sed Verbum, et Spiritus sanc-
tus communicarentur per eandem missio-
nem, Verbum quidem primario, et Spiritus
sanctus secundario : sicut contingit in
aliis, quæ simili ratione communicantur,
ut liquet in essentia, et passionibus. Sed
D. Thom. expresse constituit duas missio-
nes, aliam Verbi, et aliam Spiritus sancti,
ut ex ejus verbis evidenter constat. Sentit
igitur, quod per unam actionem commu-
nicatur gratia unionis, et quod per aliam
actionem distinctam gratiam habitualis
producitur.

Id ipsum constat ex secunda ratione,
quam S. Doctor immediate proponit his
verbis : *Secunda accipitur ratio hujus ordi-*
nis cx habitudine gratiæ ad suant causam.
Gratia enim causatur in homine cx prae-
sencia divinitatis, sicut lumen in acre ex prae-
sencia solis. Unde dicitur Ezcchiel 43 .’Gloria
Dei Israelingrediebalur per viam orientalem,
cl terra splendebat a majestate ejus. Præ-
sencia autem Dei in Christo intelligitur se-

Demon-
stratur
ainohu-'
m. ii'
D.Itiuni-

eundum unionem humanam naturam in personam divinam. Unde gratia habitualis Christi intelligitur ut consequens hanc unionem, sicut splendor solem. Hæc D. Thomas : juxta cujus montem, et verba sic prædicta comparantur inter se, ut gratia unionis se habeat ad instar solis : gratia habitualis per modum splendoris, aut lucis : et denique anima Christi ad instar aeris, qui ex præsentia solis recipit lumen, et splendescit. Sed manifestum est, quod sol, et lux in aere recepta non prolucuntur per eandem actionem, sed per diversam; quamvis una ordine naturali sequatur post aliam : sol enim per creationem, lux autem in aere fit per educationem ex præ-existent! subjecto. Ergo similiter ex sententia D. Thom. gratia unionis, et gratia habitualis non fiunt per unam præcise actionem, attingentem primario gratiam unionis, et ex consequenti gratiam habitualemente dimanantem physice ab unionis gratia : sed præsupposita productione, et existentia gratiæ unionis, datur nova, et diversa actio, quæ gratiam habitualemente immediate producat.

Eius-
giaro.

30. Nec refert, si dicas D. Thom. in eo art. id intendere, in illudque collimare, ut ostendat gratiam unionis præcessisse simpliciter gratiam habitualemente : quod ut probet, utitur principiis, et exemplis proxime relatis. Cum quo tamen recte cobæret, quod habitualis gratia dimanet a gratia unionis, ut constat in intellectu, et voluntate dimanantibus ab anima, et in virtutibus infusis a gratia procedentibus : quæ nullam præcedentiam habent respectu animæ, et gratiæ.

Prælu-
ditor.

Hoc, inquam, nihil refert : quia licet D. Thom. illud præcipue intenderit, in idque suas probationes direxerit: nihilominus fateri oportet, quod principia ab ipso in his probationibus assumpta sint vera, et exempla sint satis apta : oppositum enim dici non valet absque injuria S. Doctoris. Constat autem, quod tam principia, quam exempla evincunt in productione gratiæ habitualis intervenisse non meram resultantium, sed veram actionem, diversam ab illa, quæ unionis gratiam produxit, ut supra expendimus. Idque magis firmatur exemplis ipsis, quæ modo objiciuntur : nam quia intellectus, et voluntas fiunt per dimanationem ab anima, non opus habemus recurrendi ad diversa principia pro efficientia animæ, et intellectus, ac voluntatis illius : et similiter contingit in produc-

tione gratiæ et virtutum infusarum : sed idem principium officit animam cum suis potentiis, et pariter idem principium afficit gratiam cum suis virtutibus. Quippe adeo manifestum est terminum dimanantem procedero ab eodem principio cum termina, a quo dimanat, ut in dubium revocari non possit. Videmus autem, quod D. Th. pro gratia unionis et pro gratia habituali recurrit ad diversa principia per appropriationem, et accommodationem; siquidem gratiam unionis revocat in personam Filii, ejusque missionem; gratiam autem habitualemente reducit in personam Spiritus sancti, et in missionem ipsius, ut liquet ex verbis relatis. Ergo vel dicendum est D. Thom. non recte processisse in eo discursu; quod admittere non possumus : vel concedi debet, quod ex ejus sententia gratia habitualis non dimanat physice a gratia unionis : sed quod istæ duæ gratiæ sunt duo termini terminantes immediate actiones diversas; licet unus naturali ordine sequatur post alium : sicut illuminatio aeris (quod est exemplum S. Doctoris), sequitur præsentiam solis, quamvis fiant per actiones simpliciter diversas.

31. Secundo probatur nostra conclusio ratione evertente præcipua fundamenta contrariæ opinionis : nam ideo gratia habitualis consequeretur per meram resultantium ad gratiam unionis absque nova aliqua actione illam immediate attingente, quia gratia habitualis est connaturalis Christo Domino, et naturaliter congruit gratia unionis sed hoc motivum nullius momenti est : ergo gratia habitualis non dimanat ab unionis gratia, sed fit per distinctam actionem. Major constat ex Adversariorum probationibus tam a ratione, quam ab auctoritate : censeant enim accidens alicui connaturale fieri per dimanationem ab ipso : et gratiam habitualemente esse Christo connaturalem frequenter legunt in D. Thoma. Ut enim alia loca omittamus, in hoc art. in resp. ad 2, ait. *Unde gratia habitualis non intelligitur ul præcedens unionem, sed ul consequens eam, sicut quxdam proprietas naturalis. Unde et August, dicit in Enchir. quod gratia est quodammodo Christo homini naturalis.* Minor autem ostenditur : quoniam species angelicæ sunt Angelo connaturalis, et eidem debitæ in primo suæ creationis momento : nt nihilominus prædictæ species non resultant per simplicem dimanationem ab Angelo ; sed fiunt per actionem distinctam

tam ab ejus creatione ut fuso ostendimus tract. 7, disp. 5, dub. 4 ; ergo quod gratia habitualis sit Christo homini connaturalis, aut connaturaliter debita, minime probat, quod resultot physice a gratia unionis absque alterius actionis concursu. Idemq̃ probari exemplo motus circularis, qui est naturalis respectu cœli : et tamen non resultat per simplicem dimanationem ab ipso, sed exposcit novam, et distinctam actionem intelligentiæ motricis. Et ratio generalis est, quod ut aliquid dicatur alicui connatural·, opus non est, quod ipsi connatural· liat ratione alicujus principii effective influentis per dimanationem : sed sufficit, quod fiat ipsi connatural· ratione potentia? passiva), vel propter consonantiam ad statum subjecti, ut in limine ad art. 12, q. 2, diximus n. 6. Idque magis liquet in præsentī materia; cum natura divina, quæ intrinseca Christo est, effecerit ut in tribus personis subsistens eam unionem. Unde D. Tho. art. cit. dixit : *Gratia Christi, sive unionis, sive habitualis, non potest dici naturalis quasi causata ex principiis humanæ naturæ in Christo : quamvis possit dici naturalis quasi proveniens in naturam humanam Christi, causante divina natura ipsius*. Et magis adhuc se explicans in resp. ad 3, addit : *Secundum divinam naturam est ei naturalis, in quantum divina natura est principium activum hujus gratiæ, El hoc convenit toti Trinitati, scilicet hujus gratiæ esse principium activum*. Quæ longe exulant a dimanatione physica. Unde satis constat non omnia, quæ alicui dicuntur naturalia, profluere per dimanationem ab ipso, et sine concursu alterius actionis : et consequenter quod Adversarii non recte, sed inefficaciter in præsentī materia unum ex alio deducere. Videantur, quæ diximus loco cit. num. 8.

Ala 32. Ultimo probatur conclusio rationed priori, præsupponendo tamen duo principia satis certa. *Primum*, quod influere per dimanationem est quoddam agere : unde omnes docent, quod concursus per dimanationem reducitur ad genus causæ efficientis. Agere autem consequitur esse, non quidem existentia, aut subsistentia», sed esse specificum, et formale : ab eo enim primitus trahit suam propriam rationem, et specificam differentiam, ut recte 50®-declarant N. Complut, abbrev. in lib. de
 ☞ ! generat, disp. 15, quæst. fi Unde primum principium cujuscumque dimanationis physica; debet esse natura, vel aliquid se ha-

bens ad instar natura; : hæc enim est, quæ primo communicat esse formale, et specificum. *Secundum*, quod dimanatio physica reducitur ad genus causæ efficientis principalis : quoniam primum illud principium per se ipsum, et absque alia elevatione determinat agens extrinsecum, et rigorosum, ut se extendat ad terminum, qui dimanatio dicitur, defertque ejus causalitatem usque ad ipsum : in quo propria dimanationis ratio consistit, ut explicant Complut, in lib. Phy-Compté.: sic. disp. 10, quæfjt. 5, §2. De ratione autem causæ efficientis principalis est præcontinere suum effectum, sive ab illo non excedi ; quippe al id, in quo exceditur, non concurrit principaliter, sed instrumentaliter, aut nullo modo, ut omnes sentiunt. Quocirca ad primum dimanationis principium pertinet continere perfectionem termini ab ipso physice dimanantis. Et dicimus *primum principium*, quia intermedia, si quæ occurrant, licet non sint adeo perfecta possunt influere in dimanationem per subordinationem ad primum, quod principaliter influit.

His suppositis formatur ratio : quoniam si gratia habitualis Christi dimanasset a gratia unionis per simplicem resultantiam physicam, deberet ex parte gratiæ unionis aliquid assignari, quod per modum naturæ, radicis, aut primi principii intrinseci contineret principaliter gratiam habitua-lem : sed nihil ex parte gratiæ unionis est assignabile, quod prædicto modo gratiam habitua-lem contineat : ergo gratia habitualis non dimanavit physice a gratia unionis per simplicem resultantiam. Consequentia est evidens. Et major constat ex immediate prænotatis : præsertim quia cum Adversarii dicant gratiam unionis, sive Christum fuisse principium quod talis dimanationis; et omne principium *quod* constituatur per principium *quo*, sive rationem formalem influendi; necessarium est in gratia unionis aliquid assignare, quod per modum principii *quo*, naturæ, aut radicis contineat principaliter gratiam habitua-lem. Minor autem, in qua est difficultas, nequit aptius, et magis perspicue ostendi, quam referendo, et refellendo varia principia assignata ab Adversariis : nam eorum insufficientia veritatem minoris demonstrabit. Et in primis certum est apud omnes, quod humanitas Christi secundum se, et ratione sui non potuerit obire munus prædicti principii : quia humanitas secundum se,

cum sit ordinis inferioris, non habet conceptum radicis respectu gratiæ habitualis, nec ejus perfectionem præcontinet. Alia ergo piincipia assignare oportet.

Frimas
diceadi
modus.

33. Quidam igitur affirmant hujusmodi principium fuisse personalitatem Verbi terminantem Christi humanitatem : atque ideo ipsam humanitatem ut elevatam per hujusmodi personalitatem se habuisse ut principiam *quod* ad dimanationem gratiæ habitualis. Pro quo dicendi modo refert Medinam (licet immerito Asluriensis loco citato, pag. 169. Idque declarat exemplo virtutum infusarum, * quæ. dimanant ab anima ut elevata per gratiam.

Refelt:-
lon

Sed hic dicendi modus falsitatis convincitur. Tum qtfia virtutes infusæ (ut eorum exemplo utamur) non dimanant physice ab anima, sed a gratia habituali, sicut ab unica, et adæquata radice, cujus, et non animæ sunt proprietates : ergo pariter gratia habitualis nequit resultare ab humanitate Chrisli ut terminata per Verbi personalitatem ; nisi supponatur, quod talis personalitas concurret per modum radicis ad prædictam dimanationem, de quo est præcipua controversia. Tum etiam per quod præcedens impugnatio, quæ non ita concludere videtur, satis firmaturi, quia principium primum, et intrinsecum dimanationis debet continere per modum causæ principalis perfectionem termini resultantis, ut supra ostendimus : sed personalitas Verbi secundum propriam personalitatis rationem, sive quantum ad id, quod absolutis addit, nequit continere principaliter perfectionem gratiæ habitualis ; siquidem ita considerata non importat perfectionem, ut supponimus ex dictis tract. G, disput. 6, dub. 3; ergo personalitas ita considerata non potuit comparari per modum radicis, et primi principii intrinseci ad gratiam habitualement : atque ideo non potuit esse ratio formalis elevandi, aut constituendi humanitatem in esse principii *quod* prædictæ dimanationis. Unde sicut personalitas ita considerata non fuit principium *quo*, sive ratio formalis sanctificandi humanitatem Chrisli ut ostendimus disput. præced. dub. 3, sic etiam non potuit esse principium *quo* et ratio formalis radicandi physice gratiam habitualement, ut hæc ab illa per simplicem dimanationem proflueret. Tum denique : nam principium *quo*, sive formale dimanationis debet uniri per modum formæ et naturæ communicando esse formale spccilicum, ut supra ponderavi-

mas : personalitas autem Vorhi non est unita Immanitati per modum formæ, aut naturæ dantis osse formale specificum ; sed præcise per modum puri termini terminantis, et personantis humanitatem : quippe quæ supponens hujus esse formale, et specificum, illud præcise complevit tribuendo terminationem loco subsistentiæ creatæ : ergo personalitas Verbi nullo modo potuit esse principium *quo* dimanationis gratiæ habitualis, nec elevare humanitatem in ordine ad hunc effectum.

3 i. Alii apud Godoi disp. cit. num. 95 dicunt divinitatem, sive naturam Dei fuisse principium formale *quo* hujus dimanationis, et constituisse naturam creatam in esse principii *quod*. Et hi videntur magis consequenter procedere ad ea, quæ diximus disput. præced. dub. ult. ubi statui-mus naturam divinam fuisse formam, sive rationem formalem sanctificandi animam Christi : pertinet namque ad sanctitatem formalem radicare alia dona in eodem supposito, ut liquet in gratia habituali, quæ nos sanctificat, et in nobis per dimanationem radicat supernaturales virtutes.

Hic tamen dicendi modus non est melior precedent! et refellitur eisdem motivis. *Primo*, quia ad rationem principii formalis *quo* dimanationis physice requiritur non solum, quod sit natura, sed etiam quod uniatur per modum naturæ, et formæ, communicando esse formale specificum, ut supra ostendimus : sed licet natura divina uniatur creatæ, nihilominus non unitur per modum naturæ, et formæ communicantis esse specificum; implicat enim quod aliquod prædicatum divinum tali modo communicetur ob imperfectiones eidem indispensabiliter annexas, ut ex professo ostendimus tract. 2, disp. 4, dub. 5 et tract. 14, disp. 5, dub. 3, et tract. 19, disp. 4, dub. 1, et constat ex supra dictis disp. 3, dub. 1; ergo natura divina non potuit esse principium *quo* dimanationis physiciæ. *Secundo*, quia natura divina in Christo non aliter unitur physice humanitati, quam vel immediate in ratione existentiae, ut supra explicuimus disp. 8, dub. 3, vel mediate, et quasi identice in ratione termini suppositantis naturam humanam, quatenus includitur per modum transcendentis in personalitate Verbi per se terminante, et suppositante naturam creatam : neuter autem istorum modorum sufficit, ut sit principium *quo* formale dimanationis physiciæ. Non primus ; quia existentia non consti-

,Vrwn
dn
dG*a li
midis

Be?i-
hr.

luit esso formale specificum, sed illud supponit. Nec etiam secundus : tum ob eandem rationem : tum quia personalitas Verbi, cui per se convenit personare Christi humanitatem, non est principium *quo* dimanationis, ut ostendimus num. præcedenti. Nihil ergo habet natura divina in Incarnationis mysterio, per quod potuerit esse principium *quo* ad dimanationem physicam gratiæ habitualis.

Tertius
modus
dicendi.

Tertio, quia uniri per modum principii *quo* dimanationis physici est uniri per modum principii *quo* operative, cum influere per dimanationem revocetur in omnium opinione ad genus causæ efficientis; et insuper principium dimanationis influat per facultates a se dimanantes, ut liquet in gratia habituali influente per virtutes, quas radicat : sed implicat, quod natura divina uniatur per modum principii *quo* operativi ; cum huiusmodi principium *quo* indispensabiliter subordinetur alteri principio *quo* completo, et perfectiori : ergo implicat quod natura divina subierit munus principii *quo* alicujus dimanationis physici. Quod votivum, sicut in communi Thomistarum sententia probat impossibile esse, quod Deus uniatur in ratione luminis gloriæ, aut charitatis, aut auxilii, ut locis supra relatis ostendimus : sic etiam probat repugnare, quod natura divina uniatur in ratione principii *quo* physici in ordine ad alicujus dimanationem. Id vero, quod in hac evasione insinuatur, nihil valet : quia jam ostendimus disp. præced. dub. ult. g 3, quomodo natura divina sanctificet physice, loquendo de præcipuis sanctitatis effectibus; et nihilominus non sit radix physica gratiæ habitualis, et virtutum : quod solet ad formam sanctificantem pertinere. Quoniam ratio formæ physice sanctificantis abstrahit a ratione formæ physice informantis per modum formæ et naturæ, formæ non informantis, sed præcise terminantis. Conceptus autem radicis physice influentis per dimanationem exposcit determinate, quod forma uniatur per modum formæ informantis, atque naturæ. Cum qua naturæ divinæ repugnat uniri per modum naturæ, et formæ informantis; non autem repugnat uniri per modum termini, aut formæ terminantis : fit, quod prædicta natura potuerit esse forma physice sanctificans, et quod non potuerit esse principium *quo* dimanationis per modum physici radicis. Videantur specialiter ibi dicta num. 62.

35. Denique alii dicunt modum unionis

Salmant Curs, thetlog. tom. XIV.

hypostaticæ esse principium *quo*, seu formale prædictæ dimanationis : quia censent gratiam habitualement esse proprietatem unionis hypostaticæ, quæ in tali modo formaliter consistit, ad quem proinde physice sequitur per simplicem dimanationem ab illo. Ita Granados infra referendus, et alii.

Sed hic dicendus modus, quem magis invalescere videmus apud Juniores, peiorem censemus præcedentibus. Nam in *primis* unio in aliis compositis non se habet ut principium *quo* dimanationis eorum, quæ in talibus compositis reperiuntur; quamvis multoties sit necessaria per modum conditionis tam ad compositionem, quam ad resultantiam : ergo idem dicendum est de modo unionis hypostaticæ, qui ad componendum, seu constituendum Christum desideratur. *Deinde* id, quod per physicam dimanationem radicat gratiam habitualement, et virtutes, nequit non esse forma sanctificans : sicut gratia habitualis nos formaliter sanctificat, quia est radix physica, ex qua in nobis dimanant virtutes, et omnis habitualis, et actualis sanctitas, sed modus unionis hypostaticæ non se habuit in Christo per modum formæ sanctificantis, ut constat ex dictis disp. præced. a n. 26, et Auctor ille concedit : ergo prædictus modus unionis non fuit principium formale *quo*, unde gratia habitualis, et virtutes illi annexæ physice dimanaverint. *Præterea* primum principium *quo* dimanationis debet esse natura, vel communicari per modum naturæ dando esse formale, et specificum, ut supra præmisimus : modus autem unionis hypostaticæ non est natura, nec communicatur ad instar naturæ dando esse iormale specificum, cum eo ipso, quod unio sit internaturam, et personam, debeat hæc extrema supponere, et formaliter non constituere : ergo non potuit exercere munus principii *quo* in online ad dimanationem gratiæ habitualis. *Denique* sicut principium *quod* dimanationis physici debet esse principium *quod* operandi ; ita primum principium *quo* physici dimanationis debet esse primum principium *quo* operandi : sed repugnat modum unionis esse principium *quo* operandi : ergo pariter repugnat, quod sit, aut fuerit primum principium *quo* dimanationis. Minor probatur: quia esse primum principium *quo* operandi est proprium naturæ in esse talis : et sic solet communiter diffiniri : sed nullus modus est naturæ; cum sit naturæ.

lvrr(l.
I II

quam præsupponit, determinatio : ergo nullus modus est primum principium *quo* operandi. Eo vel maxime quod primum principium *quo* operandi debet esse primum principium *quo* essendi ; unde talo principium est in actu primo tam ad recipiendum existentiam, quam ad eliciendum operationem suppositi ; sed modus unionis hypostaticæ non se habet ut actus primus ad existentiam Christi, nec fuit principium *quo* susceptivum talis existentiae ; sed potius se habuit per modum actus secundi, sive exercitii, quo existentia divina fuit humanitati communicata : ergo prædictus modus unionis minime fuit principium *quo* operandi.

& Gra 30. Nec satisfacit dicere cum Granada-
Badès.* hæc principia a nobis assumpta generalia esse, et recte applicari aliis unionibus ; sed debere exceptionem pati in modo unionis hypostaticæ) : hæc enim est donum nobilissimum, et longe excedens perfectionem gratiæ habitualis, constituitque specialissimum compositum, nempe Christum, cui gratia habitualis debetur ; quæ omnia sufficientia videntur, ut prædicta unio sit principium, a quo gratia habitualis per physicam incarnationem resultat.

Prado- l'illr' Hæc, inquam, responsio minime satisfacit, sed facile evertitur : nam si principia a nobis assignata generaliter, et per se loquendo vera sunt ; non est, cur non recte applicentur unioni hypostaticæ, et in ea etiam concludant. Quod enim hæc sit perfectissimum donum, et longe superans gratiam habitualement juxta uicta disp. 4, dub. 3, minime suadet exceptionem a principiis illis communibus. Tunc quia major illa perfectio non extrahit eam a propria ratione unionis, nec evehit ad conceptum proprium naturæ : constat autem, quod ad principium formale *quo* incarnationis physiciæ, requiritur, quod sit natura, vel habeat modum naturæ. Tum quia si ad solam absolute perfectionem attendamus, longe perfectior est divinitas humanitati communicata, quam modus unionis hypostaticæ : quod tamen non sufficit, quod divinitas humanitati communicata fuerit principium *quo*, unde gratia habitualis physico fluxerit, ut constat ex dictis n. 34, ei non negat ille Auctor, cum principium incarnationis in unionis modo specialiter constituit. Tum denique quia coram est. quod humanitas ratione modi unionis hypostaticæ sit objectum Deo magis gratum, quam

ratione gratiæ habitualis ; siquidem illam longe præcellit in perfectione : et nihilo minus illo accessus non sufficit, ut prædictus unionis modus sit forma sanctificans : ergo pariter talis excessus non sufficit, ut sit principium *quo* unde gratia habitualis physice resultet. Sicut enim de conceptu formæ sanctificantis est, quod sit forma : sic etiam de conceptu principii *quo* incarnationis physica est, quod sit natura, vel se habeat per modum naturæ : et utrumque excedit propriam modi unionis conditionem. **I**

Quod autem additur, nihil interest : nam licet unio hypostatica constituat speciale compositum, nempe Christum, illum tamen non constituit per modum formæ, aut naturæ, sed tantum per modum unionis, et exercitii. Et prius illud requirebatur, ut esset radix physica, ex qua proprietates aliquæ per incarnationem physicam profluerent.

Satisfit motivis opinionis oppositæ.

37. Contrariam opinionem tuerentur Joan. Jwn Prudentius torn. 2, disp. 2, sect. 3, et Prsittl. Granados, qui pro illa refert Cajetanum, Gñ» Medinam, Durandum, et Toletum. Sed duo priores tenent nostram, et communem sententiam, ut recte observat Godoi disp. cit. n. 82. Solet etiam pro ista sententia referri Curiel in M. S. sed nescimus qua veritate, aut consequentia : nam cum sapientissimum hic Auctor neget virtutes supernaturales incarnare physice a gratia, ut vidimus tr. 14, disp. 4, n. 105, magis præsumendum est, quod neget gratiam habitualement resultare physice a gratia unionis ; cum hoc sit longe difficilius, quam primum illud. Unde videmus sententiam quasi communem esse, quod virtutes infusæ incarnantur physice a gratia : et sententiam adhuc communioem esse, quod gratia habitualis Christi non incarnaverit physice a gratia unionis. Sed ab hoc præcendendo, quod non multum refert.,

Primum fundamentum hujus opinionis desumitur ex non paucis locis D. Th. in quibus significat gratiam habitualement sequi naturaliter ad gratiam unionis, et se habere per modum proprietatis respectu illius ; quod enim homo ad aliud comparatur, ab eodem physice incarnatur per simplicem resultantiam. Præcipuum vero testimonium occurrit in hac q. 7, art. 3

1 u : -
mus
3h JSdr
riutt
D. Itak

DISP, XHJ, DUB, II.

in corp, ubi ait : *Gralia habilualis Christi intelligitur consequens hanc unionem, sicut Splendor solem.* Et magis so explicans in rosp. ail 2 addit : *Gralia habilualis non intelligitur ul præcedens unionem, sed ul consequens eam sicut quædam proprietas naturalis : Unde Aug. dicit in Itinchir. quod gralia esi quodammodo Christo homini naturalis.* Et in 3, dist. 4. q. 3, art, 2, quæstiunc. I in corp, inquit : *Gralia habilualis polesl did Chrislo naturalis dupliciter : uno modo, quia ad modum propriclalum naturalium se habet, quæ suum subjeclum inseparabiliter consequuntur : alio modo, quia ex altera suarum naturarum caiisalur, scilicet ex divina natura, non aulem ex humana.* Et similia repetit ibidem in resp.'ad 1. Et in hac 3 part, supra q. 2, art. 12, et q. 6, art, G, ubi hæc habet : *Gralia habilualis perlinens ad spiritualem sanctitatem illius hominis csl effectus quidam consequens unionem secundum illud Joan. 1, vidimus gloriam ejus quasi unigeniti a patre, plenum gratiæ, ct verilalis. Per quod datur intelligi, quod ex hoc ipso, quod ille homo est unigenitus a Patre, quod habet per unionem, habet plenitudinem graliæ, et verilalis.* Hæc autem omnia satis manifestant, quod gratia habitualis dimanaverit naturaliter, necessario, et physice a gratia unionis : sic enim se habent, quæ tanquam naturalia, propria, et debita comparantur ad aliquod subiectum, ut in accidentibus naturalibus propriis facile constat. Sentit ergo D. Th, quod pro gratia habituali in Christo non fuerit necessaria nova actio, distincta ab ea, quæ unionem hypostaticam produxit : et quod tali unione supposita, statim gratia habitualis per naturalem dimanationem resultaverit.

dum : *Sicut ab cs<enlia animæ effluunt ejus polcnliæ. quæ sunt operationum principia, ita etiam ab ipsa gralia effluunt virtutes in potentias animæ, etc.* Et in hac 3 part, q, G2 a 2, in corp, ait : *Sicul ab essentia animæ fluunt ejus polcnliæ, ila a gralia fluunt quædam perfectiones ad potentias animæ, quæ dicuntur virtutes.* Constat autem, quod eodem modo explicat dependentiam, et effluxum gratiæ habitualis in Christo a gratia unionis, ut patet ex locis supra relatis; siquidem expresse affirmat, quod illam sequitur sicut *splendor solem*, et sicut *proprielas quædam naturalis*, et ad modum *propriclalum naturalium* : additque, qued co ipso, *quod homo ille sit unigenitus Palris, habet plenitudinem graliæ.* Ergo S. Doct. eodem modo sentit, loquitur et se explicat comparando gratiam habitualement in Christo cum gratia unionis, et conferendo supernaturales virtutes cum habituali gratia in aliis puris hominibus. Et consequenter, si sentit virtutes hujusmodi dimanare a gratia habituali, similiter sentit gratiam habitualement in Christo dimanare physice a gratia unionis.

3B

Coufir- Confirmatur : quia ex sententia D. Th.
Mtio ex virtutes supernaturales fluunt per physicam
fdc.ii dimanationem a gratia habituali animæ
D.Tfsom. infusa, ut juxta ipsius doctrinam statui-
mus tr. 14, disp. i, dub. 6, § 1 ; sed D.
Th. non aliter explicat dimanationem su-
pernaturalium virtutum a gratia habituali,
quam per hujus dependentiam, et resultan-
tiam a gratia unionis : ergo secundum men-
tem D. Th. gratia habilualis cum virtutibus
eidem annexis dimanavit per physicam
resultantiam a gratia unionis, quin neces-
saria fuerit alia nova actio, quæ gratiam
habitualement immediato produxerit. Cætera
constant. Et minor suadetur : quia D. T.
1, 2, q. HQ, art. 4, ad 1, explicat dima-
nationem virtutum a gratia in hunc mo-

DE INCARNATIONE.

aliquod principium intrinsecum, nempe naturam divinam, quæ intrinseca Christo est, et tanquam virtus, et ratio toti Trinitati communis produxit prædictam gratiam, ut n. 31 vidimus ex D. Th. et explicuimus in Comm. ad art. 12, q. 2. Cum itaque gratia habitualis in omnibus prædictis se habuerit in Christo, sicut proprietates solent comparari subjectis : propterea D. Th. tam frequentor affirmat, quod gratia habitualis se habuerit ad Christum, ut quædam proprietas naturalis, et quod fuerit ipsi debita.

Sed unum est, in quo aliter se habent : nam proprietates supponunt in objecto naturam, sive formam, quæ sit principium quo, et radix physica earundem. Gratia autem habitualis in Christo nihil supponit, quod se habuerit per modum naturæ, aut radices principii quo ipsius ; nec Adversarii illud hactenus assignare potuerunt ; cum nec humanitas, nec divinitas, nec personalitas, nec modus unionis potuerint subire officium naturæ, radices, aut principii quo respectu gratiæ habituales : licet hoc munus ex diversis, aut diversis capitibus eorum singulis repugnaverit ut supra ostendimus a num. 32. Unde quantum ad hoc (quod potissimum in dimanatione physica attenditur), gratia habitualis non ita se habuit ad Christum, sicut proprietates naturales comparantur ad subjectum. Et quia bonum ex integra causa, malum autem ex quocumque defectu, licet aliæ conditiones, quantum est de se fundarent dimanationem physicam gratiæ habitualis a gratia unionis ; nihilominus defectu conditionis ultimæ satis fuit ne habitualis gratia dimanaverit a gratia unionis per simplicem resultantiam physicam. Tenet itaque comparatio tam frequenter insinuata a D. Thom. in pluribus conditionibus, ut explicuimus : sed non tenet, nec ab eo intenditur in conditione ultima, quæ ad dimanationem physicam precipue desideratur, ut ostendimus a num. 32. Unde cum S. Doctor tam plura dixerit, in quibus gratiam habitualement Christi assimilât naturalibus proprietatibus ; numquam tamen asseruit, quod talis gratia dimanaverit per resultantiam physicam a gratia unionis ; sed potius loco relato num. 29 signi-

ficatur, cavil oralum' habitualement productam fuisse confirmari per novam, et distinctam actionem.

Ex quibus ad confirmationem respondetur, concessa maiori, in gando minorem. D. Thom. Ad cujus probationem dicendum est, quod

non colligimus D. Th. sentire, quod virtutes supernatorales dimanant physico a gratia habituali, ex illis verbis S. Doctoris, aut ex illa simplici analogia ad potentias, vel proprietates naturales, nude, et precise sumptis : quo pacto non multam efficacitatem haberent. Sed id ex eisdem deducimus adjungendo certam D. Th. doctrinam, quod gratia habitualis so habet in supernaturali ordine ad instar naturæ, et primæ radices. Sic enim S. Doctor promiserat in ea q. 110, art. 3, in corp., ubi ait : *Virtutes infusæ disponunt hominem altiori modo, et ad altiore finem. unde etiam oportet, quod in ordine ad aliquam aliam naturam, hoc est, in ordine ad naturam divinam participatam, quæ dicitur lumen gratiæ, secundum quod dicitur 2 Petri 1 ; Maxima, et pretiosa nobis promissa donarii, ut per hoc efficiamini divinæ consortes naturæ. Et secundum acceptionem huiusmodi naturæ dicimur regenerari in filios Dei.* Similia tradit in resp. ad 2. Et in art. 4, immediate sequenti addit ; *Sicut per potentiam intellectivam homo participat cognitionem divinam per virtutem fidei : et secundum potentiam voluntatis amorem divinum per amorem charitatis : ita etiam participat secundum quandam similitudinem naturam divinam per quandam generationem, sive recreationem.* Ex quibus, et aliis, quæ in 5. Doctore frequenter occurrunt, liquet quod ex ejus sententia gratia habitualis sit quædam natura, et communicetur per modum naturæ. Et quia de ratione naturæ est, quod sicut existit primum principium quo operandi, sic etiam sit prima radix physica suarum facultatum proximarum : optimo jure infert S. Doctor, quod virtutes ita comparantur ad gratiam, sicut potentiae naturales comparantur ad animam, seu naturam. Unde ulterius colligimus, quod sicut potentiae effluunt ab anima per resultantiam physicam : sic etiam ex mente D. Th. virtutes infusæ procedant a gratia per physicam dimanationem : quippe cum gratia in supernaturali ordine nanfra sit, ut S. Doctor toties affirmat. Sed prædicto fundamento destituimur, ut eum eadem proprietate accipiamus comparisonem gratiæ habitualis cum gratia unionis : quia licet in nullis se habeat ad instar proprietatis, ut supra explicuimus ; nihilominus unionis gratia non est natura, nec radix physica, ut supra etiam ostendimus. Quare non absque urgenti fundamento verba D. Th. aliter accipimus in una comparatione,

ac in alia; et dicimus virtutes infusas dimanare physice a gratia habituali, hanc vero solum moraliter procedere a gratia unionis : quatenus juxta dignitatem Christi debitum erat, quod ipsi conferrentur gratia habitualis, et alia dona : sicut etiam erat, debitum, quod illi concederentur auxilia actutli'i ad operandum, quæ tamen certum est non dimanasse physico ab unionis gratia.

2 3Γβα-
ttccJuii.
39. Arguitur secundo : quia Christus ut homo per gratiam unionis est filius Dei naturalis : sed lilio Dei naturali debentur proprietates supernaturales, aliæque perfectiones, inter quas gratia habitualis potissimum debet recenseri : eriro Christo ratione gratiæ unionis debetur habitualis gratia ut proprietas naturalis : quæ proinde dimanare physice debuit a gratia unionis. Minor, in qua poterat osse difficultas, ostenditur : quoniam filiationis naturalis est longe nobilior, quam adoptiva : atque ideo debet fundare perfectius debitum, sive jus ad bona patris : sed filio Dei adoptivo ratione gratiæ habitualis debentur debito naturali supernaturales virtutes : ergo filio Dei naturali per gratiam unionis simili ratione debentur habitualis gratia et alia dona.

Cjnfir-
lliū
Confirmatur, et explicatur amplius : nam filius Dei naturalis est sanctus sanctitate substantiali, ut disp. præc. statuimus : sed sanctitas substantialis radicat sanctitatem accidentalem, aliasque ipsius perfectiones eadem proprietate, qua substantia naturalis radicat accidentia sibi propria : ergo cum hæc radicatio sit physica, sive per physicam resultantiam proprietatum a substantia, sequitur idem dicendum esse de sanctitate substantiali comparative ad accidentalem. Suadetur minor : nam ideo substantia radicat accidentia propria, quia de se non est operativa proxime, sed tantum radicaliter : unde naturaliter exposcit, radicatque facultates proximas, per quas ad agendum concurret : unumquodque enim naturaliter inclinatur ad operandum. Hæc autem ratio pariter procedit in sanctitate substantiali comparative ad accidentalem; siquidem non est proxime operativa : atque ideo petit tam habitualement gratiam, quam alias virtutes, quibus mediantibus operetur, et suum valorem ad operationes derivet : ad quod sanctitas substantialis nequit non naturaliter inclinare.

Bî4W. Ad argumentum respondetur, concessa

majori, distinguendo minorem : quæ si intelligatur de debito morali, sive ex decentia secundum dignitatem subjecti, concedenda est : sed negari debet, si intelligatur de debito physico, seu naturali. Et deinde negamus absolute consequentiam. Cujus distinctionis sensus satis constat ex supra dictis. Ad minoris autem probationem, concessis præmissis, negamus consequentiam ob salis notam disparitatem : quia lilio adoptivo communicatur natura divina per participationem in ratione formæ, et naturæ, ut n. præced. vidimus ex D. Th. prædicta autem natura per participationem radicat physice proxima operandi principia, quæ sunt proprietates solius naturæ divinæ vel per essentiam, vel per participationem, Cæterum Christo ut homini, in quantum est filius Dei naturalis per gratiam unionis, non communicatur natura divina sub conceptu proprio naturæ, ut supra ostendimus. Unde filius Dei naturalis ex vi gratiæ unionis non habet principium, ut quo physice resultent facultates proxime activæ. Sed id habet ratione gratiæ habitualis nobis communis. Nec obest inserta minori probatio : nam licet filius Dei naturalis per gratiam unionis perfectius contrahat conceptum filiationis, quam filius adoptivus per gratiam habitualement ; non propterea ex vi hujus radicat meliori modo : quia ex alio capite assumitur excessus filiationis propter unionem physicam duarum naturarum in eodem supposito ; et ex alio capite conceptus radicis physicæ principiorum proximorum : quippe ad primum illud sufficit communicatio filiationis increasse : sed ad hoc posterius requiritur communicatio naturæ divinæ sub conceptu naturæ : quod in Christo non salvatur per solam gratiam unionis, ut supra explicuimus.

Unde ad confirmationem negamus minorem ; quia non quælibet sanctitas substantialis radicat sanctitatem accidentalem et virtutes illi annexas : sed solum illa substantialis sanctitas, quæ ad extra communicaretur (sed casus est impossibilis), per modum naturæ, formæ, et principii *quo* operandi. Sed gratia, aut sanctitas substantialis in Christo non ita se habuit, sed solum per modum formæ pure terminantis, ul diximus disp. præc. dub. ult. § 3. Ad probationem autem in contrarium respondetur naturam substantialement radicare facultates proximas, quia est operativa ut *quo* per modum radicis, hoc ipsum importante natura

Dilciur
coolir-
inalio.

sub conceptu proprio natura». Sed sanctitas substantialis non est operativa proxime, aut radicaliter : quia non unit naturam divinam sub conceptu natura», sed sub conceptu vel termini, vel existentia» : unde ad illam non pertinet esso principium quo, unde dimanem habitualis gratia, et supernatural virtutes : sed potius exposcit oppositum radicationis modum, videlicet moralem, et secundum dignitatem suppositi. Illud vero Philosophorum axioma, quod unumquodque et propter suam operationem, solum verificatur in principiis proxime operativis, quæ respiciunt operationem ut finem, non autem in principiis radicalibus, quæ absolute non respiciunt operationem ut finem, sed existentiam, ut recte tradunt N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 10, q. 2, et multo minus verificaretur in rebus substantialibus, quæ nullo modo habent rationem naturæ, et principii *quo* radicaliter operative : sed tantum uniuntur per modum termini, ut se habet sanctitas substantialis.

40. Arguitur secundo : nam accidens alicui connaturale, ad ejusque integritatem spectans, et debitum in primo generationis, aut productionis momento, dimanat ab ipso per physicam resultantiam : non enim alia ratione intellectus, voluntas, et similes proprietates sic producuntur, nisi quia habent prædictas condiciones : sed eodem modo comparatur gratia habitualis ad Christum : ergo procedit ab illo per physicam dimanationem. Probatur minor : tum ad hominem : concedimus enim gratiam habitualement fuisse in Christo connaturaliter, ut liquet ex dictis in Comm, ad art. 12, qu. 2. Tum quia ita se habet gratia habitualis ad Christum constitutum per gratiam unionis, sicut se habent virtutes supernaturales ad justum constitutum per gratiam habitualement : ista vero sunt justo, quatenus tali, connaturales, et pertinentes ad integritatem justitiæ, et debita a primo justificationis momento : ergo eodem modo se habuit gratia habitualis ad Christum ut constitutum per gratiam unionis.

Confirmatur : quia unio hypostatica est donum perfectissimum supremi ordinis, ut satis liquet ex dictis disp. 4, dub. 3 ; ergo debet habere aliquas proprietates ejusdem ordinis : sed nulla congruentior assignari valet, quam habitualis gratia : hæc igitur se habuit per modum proprietatis respectu gratiæ unionis : et consequenter debuit ab illa physice dimanare. F. o vel maxime.

quod gratia unionis non minus eminenter continet habitualement gratiam, ac habitualis gratia continet virtutes infusas : sed ob hanc eminentialem continentiam gratia habitualis est radix virtutum : ergo ob eandem, et altiorement continentiam gratia unionis est radix physica, ex qua habitualis gratia profluxit.

Respondetur ad argumentum negando ^{SMtw} minorem. Ad cujus primum probationem ^{^;*^} constat ex dictis num. 31, quod non omne alicui subjecto connaturale debetur ipsi, per modum proprietatis, ab eo physice dimanantis. Unde eo, quod dixerimus habitualement gratiam fuisse Christo connaturalem, minime obligamur asserere quod habuerit omnes condiciones proprietatis dimanantis physice ab illo. Pnesertim cum naturale possit dici non solum ratione potentiaæ activæ, sed etiam ratione potentiaæ passivæ, ut recte observat D. Th. 1, 2, q. 6. art. 5, et satis liquet in motu cæli, et in Comm. ad illum art. diximus n. 6. Ad rationem autem proprietatis physice dimanantis ab aliquo, requiritur, quod in eo detur aliqua ratio illam continens, et in ipsam influens in genere causæ efficientis, ut observavimus n. 32. Nihil autem fuit in Christo, quod per modum causæ efficientis continuerit gratiam habitualement; cum nihil Christus ex vi unionis hypostatica» importaverit, quod se habuerit ad instar naturæ, et principii respectu talis gratiæ, ut ibidem ostendimus. Ad secundam vero probationem negamus consequentiam ob disparitatem assignatam n. 38 ; quoniam gratia habitualis in supernatural! ordine habet rationem naturæ, et unitur per modum naturæ. Sed in gratia unionis nihil est, quod unitum per modum naturæ fuerit, sed solum per modum termini, atque in ratione, subsistentiæ, et existentiaæ. Constat autem ex supra dictis, quod ad rationem principii dimanationis physice requiritur conceptus naturæ, et sub munere naturæ. Unde a gratia habituali potest aliquid physice dimanare, secus a gratia unionis. Et consequenter licet habitualis in non paucis se habuerit ad gratiam unionis, sicut virtutes se habent ad gratiam habitualement, et sicut proprietates comparantur ad naturam; deficit tamen debita comparisonis, et similitudinis proportio in eo, quod precipue juxta qualitatem præsentis materiæ attendi debet, nempe in munere, naturæ, et radicis, quod "afin» unionis non convenir.

♦va

Ad

Confirmatio

1

.Ji
i?
; I

confirmationem respondetur, con-
cesso antecedenti, negando primam conse-
quentiam : quia unio hypostatica non est
natura aliqua, sed solum modus naturæ :
fundare autem, et radicare proprietatem
non convenit omni, et cuilibet entitati,
sed soli naturæ, quæ se habet ad instar
radicis. Unde sicut excessus perfectionis,
quo unio hypostatica superat gratiam ha-
bitualem, non probat, quod unio sit na-
tura, sic non probat, quod sit radix, cui
proprietates debeantur. Potestque id decla-
rari exemplo existentiae gratiæ habitualis,
quæ absolute loquendo est perfectior, quam
ipsa gratia, ut optime, et generaliter pro-
bant N. Complut, in lib. de generat, disp.
15, q. 2, n. 25, et tamen ipsa existentia
gratiæ non est natura, sed hujus termi-
nus, et actualitas : nec virtutes infusæ,
nec alia dona comparantur ad gratiæ exis-
tentiam, et proprietates; sed solum ad
gratiam, quæ habet rationem naturæ in
tali ordine. Non itaque id dimetiri debemus
ex solo perfectionis excessu, sed ex modo
perfectionis, videlicet per modum naturæ,
et radicis.

Addit Joan, a S. Th. n. 17, quod cum
unio hypostatica sit (in nostra sententia)
modus quidam ab extremis distinctus, non
potest exigere tanquam proprietates entia
completa, cujusmodi sunt habitualis gratia,
et virtutes : sed si quas exigit proprietates,
illæ erunt modales, sicut ipsa unio.

Per quod facile dispellitur illud augmen-
tum difficultatis confirmationi insertum :
neganda enim est major : quia licet modus
unionis hypostaticæ sit simpliciter perfec-
tior, quam entitas gratiæ habitualis ob
intimiorum ad Deum accessum ; non inde
infertur, quod illam eminenter contineat,
aut radicare valeat : quia non se habet per
modum naturæ. Sicut etiam existentia gra-
tiæ habitualis est melior simpliciter, quam
ejusdem gratiæ essentia : quam tamen nec
eminenter continet, nec radicat. Et Ange-
lus est simpliciter perfectior, quam homo :
et illum nihilominus non continet, nec
producit. Attendi ergo in his omnibus
debet tam pro continentia, quam pro effi-
cientia, aut radicatione, quod unum com-
paretur ad aliud per modum naturæ, sive
radicis. Quod quia unionis gratia non habet
respectu gratiæ habitualis, nequit in istam
per dimanationem influere.

41. Arguitur tertio : nam omni vero, et
substantiali composito debentur veræ ali-
quæ, et speciales proprietates, quæ ab ipso

physice profluant: sed ex humanitate, et
persona Verbi resultat unam aliquod verum
compositum substantiale ; nempe Christus,
ut constat ex dictis disp. 2, dub. 3 ; ergo
tali composito debentur veræ aliquæ, et spe-
ciales proprietates : nequeunt autem aliae
specialiores illius compositi proprietates as-
signari, quam gratia habitualis, et superna-
turales virtutes, ut facile discurrenti consta-
bit : ergo gratia habitualis, et virtutes
fuerunt proprietates Christo debitæ, et ab
ipso physice dimanarunt.

Respondetur majorem (ex qua totius
argumenti structura dependet), solum ve-
rificari in composito, quod est unum uni-
tate naturæ ; secus in illo, quod præcise est
unum unitate personæ. Et quia 'Chris-
tus est unum, et speciale compositum,
compositione, atque unitate facta, non in
natura, sed in persona, ut fuse ostendimus
in ea disp. dub. 1 et 2, non sequitur, quod
Christo fuerint debitæ speciales aliquæ pro-
prietates physicae, vel quod ab ipso physice
dimanaverint. Ratio hujus doctrinæ constat
ex hactenus dictis : quia proprietates se-
quuntur naturam, non personam : quippe
sola natura est, quæ habet rationem radicis,
et principii *quo* eorum, quæ in persona,
sive supposito sunt. Ubi autem compositio
non in natura iit, sed in persona, sicut con-
tingit in mysterio Incarnationis, opus est,
quod persona habeat naturas realiter distinc-
tas, et impermixtas : et consequenter opus
etiam est, quod habeat non alias sed easdem
proprietates, quæ talibus naturis secundum
se correspondent : atque ideo requiritur,
quod fundet aliam novam, et specialio-
rem proprietatem. Et sic contingit in Christo.
Sicut enim in mirabili illa compositione
non datur tertia alia natura, aut forma
substantialis, quæ compositum constituat:
sic etiam non datur tertia alia proprie-
tas ; cum ista semper correspondent na-
turæ. Nec proderit recursus ad unionem
hypostaticam, quæ constituit compositum
illud conjungendo duas naturas in eodem
supposito : quoniam talis unio nec est natura
nec est forma ; sed est præcise modus uniens
naturas, et se tenens ex parte humanitatis
per modum applicationis, sive exercitii, ut
constat ex supra dictis disp. 4, dub. 1, 5.
Radicare autem proprietates non pertinet
ad modum, sed ad naturam. Et esto, mo-
dus radicaret proportionatas sibi proprie-
tates modales, non tamen entia absoluta,
qualia sunt gratia, et virtutes.

42. Arguitur ultimo : nam ideo gratia

Dissoi-
vilar.

DE INCARNA HONE.

habitualis non esset proprietas gratiæ unionis, nec ab ea physico dimanaret, quia reperitur separata a prædicta gratia unionis, et terminat perse actionem, ut in sanctificatione purorum hominum liquet : sed hæc ratio est nulla : ergo absque fundamento asserimus gratiam habitualement non fuisse proprietatem gratiæ unionis, nec ab illa physice dimanasse. Probatur minor : quia habitus fidei Theological non semper infunditur cum gratia habituali : sed quemadmodum sine ista in peccatoribus conservatur; sic etiam absque illa produci, et infundi valet terminando specialem actionem : quo non obstante, ubi gratia habitualis, et virtus fidei simul infunduntur, ut in parvulorum justificatione contingit, non fiunt per diversas actiones, sed per eandem, quæ primario terminatur ad gratiam, et secundo ad fidem ex gratia physice dimanantem : ergo quod gratia habitualis possit separari a gratia unionis, et fieri per actionem diversam ; minime probat, quod ubi simul communicantur, non fiant per eandem actionem, ita quod habitualis gratia dimanet physice a gratia unionis.

Corruit
ex dictis,

Respondetur hoc argumentum nihil concludere : quia reddit non causam pro causa, et impugnat principia, quæ nec tueri, nec probamus. Quod enim ad dimanationem physicam non requiratur unam esse rigorosam proprietatem alterius, ipsi soli convenientem, ab ipso dubii exordio præsupposuimus : influit enim natura per dimanationem non solum in rigorosas sui proprietates, sed etiam in accidentia communia, sibi tamen conjuncta in primo generationis momento ut connaturaliter debita ad sui esse, et perfectionem. Et hac ratione gratia habitualis influit per dimanationem in virtutem fidei secum simul productam : licet fides secundum substantiam accepta, et præscindens a modo informationis, et vitalitatis per gratiam, non sit rigorosa ejus proprietas, sed possit separata a gratia consistere, ut frequenter contingit in peccatoribus. Cum enim gratia habitualis sit in ordine supernaturali natura, ut supra n. 38 vidimus ex D. Tho. inclinatur per modum primi principii *quo* in ultimum finem prædicti ordinis, qui est Deus super omnia dilectus : quocirca radicat habitum charitas, quæ est virtus proxime attingens Deus sub ratione ultimi finis supernaturalis. Et quia ad omnem habitum affectivum debet præsupponi lumen aliquod cognosci-

tivum, et regulativum illius; cum nihil sit votitum, quin præcognitum : propterea gratia habitualis, cum infunditur, debet radicare aliquod lumen regulativum charitatis. Sed quia pro hoc statu nequit radicare lumen clarum, quod dicitur gloriæ; radicat ad minus lumen obscurum fidei. Et hac ratione est principium influens per dimanationem physicam in habitum fidei cum ipsa simul infusum. Et ideo non requiritur in ea prima utriusque infusione nova, et distincta actio, quæ fidem per se producat, ut fusius explicuimus tr. 14, disp. 4, an. 101.

Ex quibus liquet rationem qua negamus gratiam habitualement Christi dimanare physice a gratia unionis, non in eo sitam esse, quod gratia habitualis sit, aut non accidens proprium, vel commune respectu istius : in quo videmus hallucinari aliquos quorum non probamus discursum. Quamvis illud, quod non dimanat ab alio, nequeat esse vera proprietas illius : tamen e converso fieri potest, ut id, quod non est vera proprietas alicujus, dimanet physice ab illo. Ratio ergo legitima nostræ assertionis, quam hoc argumentum non oppugnat est illa, quam supra assignavimus, videlicet in gratia unionis nihil esse, quod uniatur physice per modum naturæ. Ubi autem conceptus naturæ negatur, necessarium consequenter negare conceptum radicis physiciæ. Et ubi non datur physica radix, repugnat dari veram resultantiam unius ab alio per dimanationem physicam. Relinquitur ergo, quod gratia habitualis, et supernaturales virtutes dimanaverint præcise moraliter a gratia unionis, ut aliquid Christo congruum, atque ex decentia pro ipsius dignitate debitum : ad quod necessaria fuit nova actio, non solum in causa, aut ex suppositione, sed etiam in se Deo formaliter libera.

DUBIUM III.

Pirum Christus ad gratiam habitualement se disposuerit per actus proprios

43. Postquam explicuimus modum, quo gratia habitualis Christi consecuta fuit ad gratiam unionis, expedit, ut vice versa exponamus modum ipsum quo Christus consecutus est gratiam habitualement : an videlicet dependenter a propriis actibus sicut a dispositione, ut in sanctificatione aliorum hominum adultorum contingit, an vero independententer ab illis? Supponimus autem

Supponimus
in hunc
debet.

ex

DISP. XIII, DUB. IH.

ex dictis disp. G, dub. 1 et 2, quod nullam habuerit dispositionem ad gratiam unionis : et investigamus, utrum eodem modo se habuerit ad habitualement gratiam, ut similitudinis ratio persuadere videtur. Sed ex ibidem dictis dub. 1, § 1 (quæ lector recolat, ne eadem repetamus), promittendum est dispositionem aliam esse moralem, et aliam physicam : haneque rursus dividi in *antecedentem*, quæ videlicet sic tempore, vel natura præcedit formam, ad quam disponit, quod post illam simpliciter non succedat in alio genere causæ ; et in *consequentem* ; nempe quæ ita post formam sequitur in genere causæ efficientis, aut receptivæ : quod nihilominus formam præcedit in suo genere, causæ videlicet materialis dispositivæ. Nam posse dari huiusmodi mutuam causalitatem, et prioritatem inter duo aliqua in diverso genere causæ ex professo explicuimus tr. 15, disp. 3, dub. 4, fere per totam, et præcipue n. 71. Prosens autem difficultas proprie movetur circa dispositionem physicam ; quæ enim præcise moralis est, vix, aut nullo modo nomen dispositionis, et veræ causæ meretur. Idque facile persuadent, quæ diximus primo loco cit. n. 9, quin opus sit alia nunc addere.

Deiude supponimus, quod Christus non se disposuit ad gratiam habitualement per dispositionem simpliciter antecedentem tempore, vel natura. Quoniam huiusmodi dispositio ita præcedit formam in genere causæ dispositivæ, quod ab illa simpliciter non dependet in aliis generibus, v. g. causæ efficientis, aut materialis receptivæ, ut proxime observavimus. Omnes autem actus, quibus Christus potuit (si vero potuit), se disponere ad habitualement gratiam, dependerunt simpliciter ab illa in predictis generibus : fuerunt enim actus omnino perfecti, et supponentes prædictam gratiam per modum naturo, radicis et principii *quo*. Unde illam ita procedere non potuerunt per modum dispositionis, quod excluderint dependentiam simpliciter ab illa. Quocirca proposita difficultas revocatur ad dispositionem non moralem, sed physicam ; et non antecedentem simpliciter, sed consequentem : non tamen mere exornantem (ut quidam loquuntur), aut præcise perficientem statum Christi (sicut de aliquibus dispositionibus in ordine ad gratiam unionis diximus disput. G, num. 22), sed quæ vere procedat, infuatque in suo peculiari genere causæ materialis dispositivæ.

Et in hoc sensu versanda est difficultas : sicut cum inquiri solet, an actus ultimo disponentes ad justificationem adulti extra sacramentum procedant ab eadem gratia justificante sicut a principio effectivo : aut e converso, utrum actus charitatis, vel contritionis procedentes a gratia habituali disponant ad primam ipsius infusionem.

Defenditur D. Thomas sententia, ejusque ratione suadetur.

44. Dicendum est Christum Dominum se disposuisse ad gratiam habitualement per proprios actus. Hanc conclusionem in sensu immediate explicato (quam jam insinuavimus tract. 15, disp. 3, dub. 4, § 3), præcipue amplectimur, quia censemus esse evidentem sententiam D. Thom. ut statim D. Thom. demonstrabimus. Illam etiam amplectuntur Medina in hac quæst. art. 3, dub. 2, et infredina. fra quæst. 34, art. i. dub. 3. Gonet disp. joānnic, a 12, art. 1, num. 26, et problematice Joan. s. Thom. a S. Thom. disp. 18, art. 1, § 2. Godoi Go<loi disp. 51, § 7, addens num. 91, quod si explicetur in quodam sensu, est sua sententia. Illam etiam ut propriam opinionem supponit Alvarez disp. 48, in resp. ad 1. Alrarez. Parra tract. 3, disp. 5, quæst. 1, in solut. Parra. ad 1, et alii. Paucos enim reperimus qui remex professo discutiant ; sed illam incidenter, vel occasione argumentorum attingunt.

Probatur primo ex D. Thom. infra Primum fundamentum ab auctoritate D. Thom. quæst. 34, art. 3, in corp, ubi ait : *Dicendum quod Christus in primo instanti suæ conceptionis sanctificalus fuit per gratiam. Est autem duplex sanctificatio : una quidem adultorum, qui secundum proprium actum sanctificantur. Alia autem puerorum, qui non sanctificantur secundum proprium actum fidei, sed secundum fidem parentum, vel Ecclesiæ. Prima autem sanctificatio est perfectior, quam secunda : sicut actus est perfectior, quam habitus, et quod est per se, eo quod est per aliud. Cum ergo sanctificatio Christi fuerit perfectissima : quia sic sanctificalus est, ut esset aliorum sanctificator : consequens est, quod ipse secundum motum proprium liberi arbitrii in Deum fuerit sanctificalus.* In quibus plane docet D. Thom. quod Christus sanctificatus fuerit per gratiam habitualement, sicut sanctificantur adulti : sed hi sanctificantur per gratiam habitualement dependentor a propriis ac-

tibus sicut ut contra Lutheranos docent communiter Theologi, el disp. cit. dub. 1, j; I, ostendimus pluribus Scriptural testimoniis, pnnsertim vero Concit. ex decreto Concilii Trid. id dofiinienlis Tr' fc' sess, 6, can. i. Ergo ex sententia D. Tho. Christus se ad gratiam habitualement disposuit per actus proprios.

45. Respondent comntuniter Adversarii D. Thomam solum intendere, quod in sanctificatione Christi intervenerit proprius actus : et in hoc constituisse similitudinem cum justificatione adultorum : minime autem docere, quod talis actus præcesserit ordine naturæ gratiam habitualement in genere causa? dispositivæ. Unde dicunt prædictum actum in Christo fuisse dispositionem omnino consequentem, et exornantem, qua anima Christi (inquit Suarez infra referendus), suum sanctificatorem dilexit, eique gratias egit pro beneficio. Sicut idem S. Doctor sæpe significat gratiam habitualement fuisse dispositionem ad gratiam unionis : et tamen id exponitur communiter de dispositione omnino consequenti, et exornante; non vero de dispositione præparante, et vere in suo genere influente ad introductionem formæ, ut diximus disp. G, dub. 2, num. 22.

Idque confirmat : quia D. Thom. non dixit Christum justificatum fuisse per proprium actum, quod aliquam eausalitatem significaret : sed dixit sanctificatum fuisse secundum motum proprium liberi arbitrii. Quod solam concomitantiam repræsentat.

Præcluditar. Sed hæc interpretatio violenta est, et directe pugnat cum mente S. Doctoris. Nam, ut ab ultimo in quo ponit scrupulum, incipiamus, sicut D. Tho. non dixit Christum sanctificatum esso per motum liberi arbitrii, sed *secundum motum liberi arbitrii*; sic etiam non dixit adultos justificari per proprium actum, sed *secundum proprium actum*, ut evidenter liquet ex textu : sed manifestum est, quod hac phrasi non negat sed potius affirmat adultos justificari dependentor a propriis actibus sicut a vera dispositione influente in proprio genere causæ dispositivæ : neque id negari valet, nisi contra fidem agendo : ergo cum eodem modo loquatur de Christo ; minime inde colligitur, quod negaverit veram eausalitatem in genere causæ dispositiva»; sed magis infertur: atque ideo adhibita responsio levissima est, nullumque fundamentum habet in verbis S. Doctoris. Idque magis firmatur animadvertendo ,

quod licet D. Tho. solum dixerit Christum sanctificatum fuisse *secundum proprium motum liberi arbitrii*; nihilominus id probat, *quia esse, perse est melius, quam esse per aliud*, ut liquet ex verbis immediato præcedentibus. Quod argumentum, ut concludat, debet ad istam formam reduci : *Justificari per se, sive per operationem propriam sicut per dispositionem, est melius quam justificari per aliud, sive a principio omnibus modis extrinseco ; sed Christo attribuendus est melior justificationis modus : ergo Christus sanclificalus est per propriam operationem*. In quo argumento certum est deduci, et concludi aliquam eausalitatem ex parte actus, aut operationis, illam salis expresse significante illa particula *per*, ut ipsi Adversarii recognoscunt, Cum ergo D. Thom. conficiat virtualiter, et æquivalenter eundem discursum, dum procedit ex illo principio : *Melius est esse per se, quam esse per aliud* : sequitur, quod docuerit non meram actus concomitantiam, sed veram eausalitatem dispositivam : et quod apud illum idem sit *secundum proprium motum, et per proprium motum*. Unde illa interpretatio inutilis est, et in id inventa ne D. Tho. palam contradicere videatur.

Quod vero priori loco dicitur de dispositione omnino consequenti, et pure exornanti, evertitur ipso exemplo adultorum, quo utitur D. Thomas : hi enim justificantur per proprium actum, sicut per dispositionem vere influentem in suo genere causa? dispositivæ in justificationem formalem. Christus autem, ut affirmat D. Thom. justificatus est non justificatione parvulorum, sed more adultorum : quia hoc secundum est longe perfectius. Ergo D. Thom. sentit, quod sanctificatus fuerit per motum liberi arbitrii sicut per veram dispositionem, in suo genere influentem. Porro de conceptu omnis causæ est præcedere ordine naturæ suum effectum in eo causæ genere, in quo causât, ut cum communi Philosophorum sententia docent N. Complut, abbrev. in lib. Physic. disp. 8, quæst. 2. Ergo ex sententia S. Doctoris, actus, quos Christus elicit in primo suæ conceptionis, et justificationis momento, non se habuerunt mere consequenter ad gratiam habitualement per modum cujusdam ornatus, sed vere illam præcesserunt in aliquo causæ genere, nempe dispositivæ.

Idque magis explicatur : nam S. Doctor

\.C«- | plu.

tor probat Christum sanctificatum fuisse sanctificatione adultorum, quia hæc est perfectior, quam sanctificatio puerorum, ut liquet ex contextu totius discursus. Quod autem sanctificatio adultorum sit perfectior, consistit in eo, quod licet adulti non se justifcent producendo in se formam sanctificantem : hoc enim soli Deo compotit : nihilominus justificant se producendo dispositiones, ad talem formam juxta illud Proverb. 16 : *Hominis esi animam praxifirare*^A Ad poc autem requiritur, quod actus ab adultis elicit i præcedant in aliquo genere causæ formam justificantem, atque in eam positivo influant. Si enim pure concomitanter, aut pure consequenter ibi adessent; perinde se haberent in ordine ad talem effectum, el ad excessum justificationis adultorum supra justificationem parvulorum, ac si ibidem non forent, ut per se notum videtur. Ergo vel fateantur Adversarii sanctificationem Christi per gratiam habitualement non fuisse formaliter ad instar justificationis adultorum, nec excessisse in formalissimo justificationis conceptu justificationem parvulorum : quod directe adversatur verbis, et sententiæ D. Thomæ. Vel concedere debent, quod actus, sive motus liberi arbitrii, quos Christus eo momento exercuit, non se habuerint mere consequenter; sed quod vere fuerint dispositiones in suo genere ad gratiam habitualement.

Aliud eic-paj, 46. Nec satisfacit dicere cum Godoi disp. cit. num. 79, D. Thomam solum comparare sanctificationem Christi cum sanctificatione aliorum adultorum in eo, quod ista importat, exprimitque perfectiones. Duo autem dicitaliorum adultorum justificatio : primum quod fiat interveniente proprio eorum actu : secundum, quod talis actus præcedat ordine naturæ gratiam justificantem. Et quidem primum perfectio est, quæ proinde in sanctificatione Christi debuit adesse. Secundum vero est imperfectio : quia ut actus id præstet, et vere disponat, debet innaturaliter procedere vel ab auxilio fluido, vel a gratia habituali sub munere auxiliantis. Unde non decuit Christum ita justificari per actus proprios. Et consequenter D. Thom. primum illud intendit, et suo discursu probavit : non autem, quod actus a Christo elicit i præcesserint ordine naturæ per actus causæ dispositivæ gratiam ejus Oifiii-habitualem.

Hæc, inquam, subtilitas non satisfacit

sed destituitur solido veritatis fundamento : quoniam non solum est perfectius, quod in justificatione concurret aliquis justificati actus concomitante^A aut pure consequenter se habens (quod revera sic solitarie acceptum impertinens apparet ad perfectionem, et excessum justificationis in esse talis) : sed enim perfectius est, quod actus ad justificationem dispositive concurret : quippe ex terminis melius est, ut loquitur D. Thom. esse per se, quam esse per aliud. Ubi enim actus ab homine elicit i influunt dispositive in justificationem, verificatur, quod homo justificat se per se in aliquo genere causæ : nam licet non efficiat formam justificantem, efficit tamen dispositionem ad talem formam. Cæterum ubi actus tunc simul concurrentes non disponunt; verificatur quidem, quod homo illos actus eliciat; minime vero, quod se justificet, vel se ad justitiam disponat : sed prædicti actus in ordine ad talem effectum perinde se habent, ac si non essent : fitque justificatio in formaliconceptu justificationis eo modo, quod in parvulis, per alium videlicet omnibus modis ab extrinseco influentem. Unde si sanctificatio Christi ita contigisset, nullo modo esset perfectissima in conceptu sanctificationis, ut D. Thom. intendit, atque affirmat : nec fieret adultorum more, sed parvulorum ad instar : quod ipsius mentem, atque discursum evertit.

Quod vero dicitur de innaturalitate illorum actuum in modo procedendi, nec levem nobis ingerit difficultatem : quia sicut prædicti actus sunt perfecti, sic etiam procedunt a principio perfecto : non quidem quod sit duntaxat auxilium, aut habitualis gratia præcise sub expressione auxiliantis : sed procedunt ab eadem gratia, ut perfecta forma, et natura est. Nulla quippe repugnantia occurrit, sed magna potius cohærentia in eo, quod tales actus in genere causæ efficientis supponant gratiam habitualement in esse naturæ, et formæ perfectæ; et quod nihilominus eandem præcedant in genero causæ materialis dispositivæ, quæ est præcedentia secundum quid, ut in præsent i supponimus ex fuse dictis tract. 15, disp. 3, g 1, per totum, et magis specialiter g 4, a num. 96. Hoc namque non habet majorem, aut novam difficultatem in Christo, ac in aliis adultis, ut ex se liquet, et infra magis confirmabimus.

47. Ad id vero, quo principalis evasio roborabatur, nempe gratiam habitualement sæpe a D. Th. vocari dispositionem ad gra-

Elldao*
tur
iines
præri .'
PuJ?
evasfo-
ni\$.

DE INCARNATIONE

tiam unionis, quin indo colligamus, quod eam in genere causa' dispositivæ præcesse- rit. sed solum quod exornaverit consequen- ter : uude idem videtur dicendum de dis- positione actuali ad gratiam habitua- lem, quam tradit loco a nobis allegato. Ad hoc. inquam, satis constat ex dictis disp. (>, num. 12, et uberius adhuc ex dictis tam in hac, quam in præced. disput. Et disparitas stat in duobus. *Primo*, quod dispositio physica debet habere ex natura sua aliquam connexionem, cum forma, ad quam dispo- nit; et sic trahere subjectum ad eam parti- cipandam : si enim ista negentur, propria ratio physicæ dispositionis excluditur. Ac- tus autem perfecti procedentes a gratia habituali cum ea connectuntur ex natura rei : unde possunt, quantum est ex vi hu- jus, ad eam physice disponere. Nullus vero actus, quinimo nec ullus habitus est, qui habeat ex natura rei connexionem cum unione hypostatica, ut dub. G, dub. 1 et 2 ostendimus : quocirca nihil in Christo assignari valet, quod ad talem unionem physice præparaverit. *Secundo*, quod omnis dispositio physica est in ordine ad aliquam formam, et sub conceptu formæ, non vero sub conceptu præcise termini : gratia au- tem unionis non se communicat physice per modum formæ, aut naturæ, sed dun- taxat in ratione termini : unde nullam pos- tulavit, aut habere potuit physicam dispo- sitionem. Gratia autem habitualis et forma quædam est. et per modum formæ com- municatur tam in Christo, quam in nobis : quocirca et in Christo, et in nobis debuit connaturaliter communicari dependentor ab aliqua physica dispositione, et nulla aptior apparet, quam actus perfectus charitatis, quo in Deum movemur. Licet ergo nulla fuerit in Christo dispositio physica ad gra- tiam unionis ; debuit tamen in illo esse in ordine ad gratiam habitua- lem. Et quod D. Thom. hanc diversitatem intendat, et cons- tituat. liquet ex testimonio relatio num. 43, et aliis relatis disp. cit. num. 16, ut ibidem ponderavimus. Unde explicatio, quæ S. Doctori applicatur circa dispositionem in ordine ad gratiam unionis, minime adap- tari potest in ordine ad gratiam habitua- lem.

48. Ratio autem pro hac assertione non alia expendi debet, quam quæ continetur in verbis D. Thom. est enim optima, po- testque ad hanc formam reluet. Christo Domino ille modus sanctificationis per gratiam habitua- lem attribuendus est, qui

est perfectior, possibilis, et fini redemp- tionis non oppositus : solum quod Christus per gratiam habitua- lem sanctificatus fuerit, se ad illam disponendo per proprios actus more adultorum, est modus sanctificationis per gratiam habitua- lem perfectior, possibi- lis, et fini redemptionis non oppositus : ergo Christus per gratiam habitua- lem ita sanctificatus est, quod ad illam se dispo- suerit per actus proprios more adultorum. Consequentia est legitima. Et major debet censi evidentem certam in hac materia : quia commune Theologorum axioma est Christo deferenda esse perfectiora, et fini redemp- tionis non repugnantia. Minor autem quoad omnes sui partes ostenditur. Et incipiendo a prima, nulla, ut existimamus, dicet opponi fini redemptionis, quod Christus se disposuerit ad gratiam habitua- lem per proprias operationes. Quid enim hoc in ordine ad prædictum finem impedire, aut obesse potest ? Quod autem modus sancti- ficationis sit absolute possibilis, liquet in aliis adultis, qui ita justificantur. Denique quod ex genere sit modus sanctificationis perfectior, quam oppositus ostenditur : tum quia adultorum justificatio censetur perfec- tior, quam parvulorum : quia adulti jus- tificantur per proprios actus, quod in par- vulis non contingit. Tunc quia melius est esse per se, quam esse per aliud, ut D. Thom. optime arguit : qui autem justifica- tur per proprios actus, sanctificat se per se, producendo si non formam sanctificantem, saltem dispositionem ad illam : qui vero independentem a propriis actibus justifica- tur, solum sanctificatur per aliud, qui ab extrinseco infundit formam sanctificantem, subjecto prorsus passive se habente. Tum denique quia sicut perfectius quid est habi- tus actu operans, quam solus habitus : sic perfectius est justificari per habitua- lem, et actua- lem tendentiam in Deum finem ulti- mum supernaturalem, quam justificari per solam tendentiam habitua- lem : sed qui suscipit gratiam sanctificantem dependentor a propriis actibus sicut a dispositione in- fluente in justificationem, justificatur per tendentiam habitua- lem, et actua- lem in Deum supernaturalem finem : qui autem justificatur per solam gratiam independentem a propriis actibus sicut a dispositione, non habet nisi habitua- lem tendentiam ad præ- dictum finem : ergo ex genere perfectius est justificari dependentor a propriis acti- bus sicut a dispositione, quam justificari independentem ab illis.

Quod

¶. dio
isrtrtio-
ois.

I
V & I

Prima
■nhfr.si-
licnnn
iispou-
SIO.

Quod argumentum est adeo solidum, ut facile evertat varias Adversariorum responsiones, quas breviter expendemus, et confutabimus. Sunt qui dicant, quod licet absoluto non repugnaverit Christum justificari prædicto modo; repugnavit tamen supposito, quod omnes actus supernaturales fecerit per gratiam sanctificantem, sic exigente propria ipsius perfectione in modo operandi: quippe qui nullos actus debuit elicere informes, sive a gratia habituali non procedentes. Impossibile autem est, quod actus procedentes a gratia ipsam præcedant per modum dispositionis.

Everti-
tur.

Sed hæc responsio non militat specialiter in Christo, sed generaliter negat omnem actum, qui a gratia habituali procedit, posse ad prædictam gratiam disponere. In præsentia autem supponimus contrariam doctrinam, quam ex professo tradidimus tract. 15, disp. 3, dub. 3 et 4 ostendentes tam ex D. Thom. quam ex ratione actus, quibus adultus extra sacramentum disponitur ad gratiam sanctificantem, ab eadem gratia efective producere. Quæ est sententia longe communior inter Thomistas. Unde concesso (ut revera contigit), nulum actum supernaturalem fuisse in Christo, qui a gratia habituali non processit; non propterea negari debet, quod Christus se disposuerit ad talem gratiam per proprios actus ab eadem gratia procedentes. Si enim hoc non repugnat in aliis hominibus, ut modo supponimus; non est, cur in Christo specialiter repugnaverit. Unde non oportet in confutando hanc responsionem amplius immorari; sed satis fuerit lectorem ad locum citatum remittere. Id tamen præcise addemus, hanc responsionem directe contradicere D. Thom. loco supra relato: nam de eodem Christi actu affirmat, quod fuerit dispositio ad gratiam habitualement, et quod a tali gratia processerit. Sic enim ait: *Cum sanctificatio Oluisti fuerit perfectissima, quia sic sanctificatus est, ut esset aliorum sanctificatur: consequens est, quod ipse secundum motum liberi arbitrii in Deum fuerit justificatus: qui quidem motus libtri arbitrii est meritorius*. Nam in prioribus verbis docet, quod ille motus liberi arbitrii in Deum fuerit dispositio ad gratiam, ut supra ponderavimus: et in sequentibus satis aperte significat, quod idem motus ab eadem gratia processerit: asserit namque fuisse meritorium (utique de condigno, ul Christi dignitatem decebat), et nullus actus est ita meritorius, nisi dependeat a

gratia sicut a principio efectivo, ut cum eodem S. Doctore statuimus tract, 16, disp. 3, dub. 1, et amplius constabit ex dicendis dub. seq. § 3. Sensit itaque quod idem actus a gratia sanctificante proveniens ad eandem disposuerit.

49. Respondent alii hujusmodi dispositionem fuisse in Christo impossibilem: quia non potuit communicare effectum proprium dispositionis, qualem præstat aliis adultis. In his enim requiritur dispositio per proprium actum liberi arbitrii: tum ut expurgentur a contraria dispositione, quam peccando contraxerant: tum ut per gratiam celebrent spirituale quoddam matrimonium cum Deo, ad quod consensus requiritur. Hæc vero nullum habuerunt locum in Christo; quippe qui ex una parte nullum peccatum habuit, a quo recederet per proprium motum; et ex alia supposebatur substantialiter sanctificatus, et Deo absque alio matrimonio intimius conjunctus, quam posset per gratiam habitualement. Quare actus, quos in sua conceptione, et sanctificatione elicit, non potuerunt exercere officium dispositionis: sed se habuerunt præcise per modum ornatus, et consummationis gratiæ susceptæ. Ita Suarez, et Cabrera infra referendi.

Secunda
evasio.

Cæterum hæc responsio minime satisfact: nam in primis munus primum operationum, quibus anima disponitur ad gratiam suscipiendam, non consistit in eo, quod anima purgetur a peccato, vel non: sed præcipue consistit in eo, quod trahatur, et determinetur ad participandum gratiam sicut formam perfectam ejusdem ordinis, in quo ipsi actus sunt. Sicut etiam accidit aliis dispositionibus physicis, quod supponant, vel expellant dispositiones contrarias: per se autem habent, quod determinant subjectum ad participandum formam, pro qua disponunt. Qui effectus locum etiam habuit in Christo, quamvis nullum in eo supponatur peccatum: quia ejus anima non erat physice determinata, vel ex se applicata ad participandum gratiam habitualement: nec hujusmodi determinationem mutuari potuit a substantiali unionis gratia; cum hæc habitualement non radicaverit physice, sed solum moraliter, ut ostendimus dub. præced. Unde oportuit, quod determinaretur, et applicaretur per proprios actus, et modo proprio, id est, libere, ut in aliis adultis contingit. Quocirca prædictis actibus minime repugnavit disponere etiam in Christo. Ut enim op-

Coniuta-
tun

l> Thom. (ime iradd D. 'Inum. 1, 2, quæst. 113, art. 3. iu corp. : *Deus movet omnia secundum modum uniuscujusque : sicut in naturalibus ridemus, quod aliter moventur ab ipso gravia, et aliter levia propter diversam ulriusque naturam. Unde et hominem ad justitiam movet secundum conditionem naturæ humane. Homo aulem secundum propriam naturam habet, quod sil liberi arbitrii. El ideo ineo, qui habet liberum arbitrium, non fit molio ad justitiam absque motu liberi arbitrii : sed ita infundit donum gralix justificantis, quod eliam simul cum hoc movet liberum arbitrium ad donum grulix acceptandum in his, qui sunt hujus motionis capaces.* Ubi sermonem fieri de motu liberi arbitrii disponente ad gratiam habitualement, liquet tam ex ipso textu, quam ex communi consensu Theologorum eodem loco. Prædictum autem molivum ex una parte procedit omnino independenter a remotione impedimenti peccati, ut ex se constat : et ex alia parte locum eliam habet in Christo, qui fuit liberi arbitrii ; atque moveri debuil per actum proprium illius, tendendo libere ad suscipiendam suam justitiam accidentalem. Et ad hoc molivum attendit

D.Th&m- p Th. cura loco cit. ex hac 3 part, concludit : *Consequens est, quod ipse Christus scilicet secundum proprium motum liberi arbitrii in Deum fuerit sanctificatus : qui quidem motus liberi arbitrii est meritorius.* Potestque prædicta doctrina magis confirmari ex eo, quod nec in Angelis, nec in primis parentibus supposebatur indispositio peccati, cura justificati sunt : et nihilo minus se disposuerunt ad justificationem per actus proprios liberi arbitrii, ul modo proprio traherentur, atque determinarentur ad gratiam, ut de Angelis tradit S. Doctor l p. quæst. 62, art. 2 ad 3, et de hominibuseadem l p. quæst. 95, art. 1 ad 5.

Eliden-
tur
ejus vi-
res.

50. Quod aulem in hac responsione additur de contracto jam matrimonio inter animam Cbristi, et Deam per vinculum unionis hypostatica., futile satis est. Quoniam sicut non obstande, quod anima Christi supposebatur sancta substantialiter per gratiam unionis, ponitur secunda, et nova sanctificatio accidentalis per gratiam habitualement, ut cum communi Theologorum sententia statuimus dub. 1, sic etiam non obstande, quod anima Christi supponatur unita Deo quasi per substantiale matrimonium ; adhuc tamen admittenda est nova unio per accidentale quasi matrimonium mediante habituali gratia. Interest

autem discriminis inter utrumque matrimonium. quod in primo non iit unio ad formam, sive naturam in esse talis, sed ad terminum in esse puri termini : at in secundo iit unio ad naturam in osse talis, quamvis accidentalem. Dispositio autem physica non requiritur ad terminum in esse termini ; sed ad formam in esso forma., et naturæ, ut supra diximus num. 46. Et ideo in priori substantiali matrimonio non intervenit dispositio physica : sed in secundo, et accidentali debuit intervenire.

Adde primo, quod unio hypostatica non est amicitia physica formalis, vel radicalis cum Deo ; licet illam moraliter fundet. In infusione autem gratiæ habitualis contrahitur amicitia cum Deo : quia charitas cum ea infusa est formalis ad Deum amicitia. ut diximus tract. 19, disp. I, dub. 2 et 3. Oportet vero, quod contrahentes amicitiam, si capaces consensus sint, in eam consentiant, et ad illam tendant per motus proprios. Quocirca decuit, quod Christus supposito vinculo unionis hypostatica* absque consensu contracto, adhuc se moveret per propriam dispositionem ad talem amicitiam, sive gratiam.

Adde secundo, quod in unione hypostatica unum ex extremis unitis fuit sola natura creata ; non autem aliquod suppositum, aut subsistens *quod*, cujus est operari, et consentire, atque se movere : unde talis unio contigit absque ullo ex parte naturæ creatæ consensu, qui unionem potuerit n /ecedere per modum dispositionis. Sed in sanctificatione accidentali per habitualement gratiam supposebatur persona subsistens, quæ consentire posset, et se ad illam accidentalem formam movere, nempe ipse Christus. Quare non solum fuit possibile, sed etiam decuit, quod se préparat ad talem formam, sicut in aliis adultis contingit, et docet D. Thom. locis relatis. Minime itaque negari potest, quod prædictus sanctificationis modus fuerit Christo possibilis, et congruus.

51. Propter hæc alii aliter argumento Teriia
eJi-
giro.
occurrunt, negando, quod prædictus sanctificationis modus fuerit perfectior respectu Christi ; esto, comparative ad alios puros homines perfectior sit. Nam, ut discurrit Cabrera, melius fuit Christo habere gratiam habitualement ppr modum naturæ, sive ut proprietatem naturaliter debitam, quam illam consequi ex dispositione sibi libera : sicut melius est Deo esse necessario naturaliter sanctum, quam habere libere sanctitatem.

titatem. Et similia tradit Godoi disp. cit. num. 82 addons, quod licet in co, quod Christus receperit gratiam habitualementer a proprio consensu interveniret aliqua innaturalitas, sive inversio ordinis, quo adulti solent justificari, ut docet D. Thom. num. 49 relatus : nihilominus etiam intercederet innaturalitas, si Christus ad gratiam habitualementer se disponderet per actus proprios : quia prædicti actus procederent a principio non perfecto, nec omnino connaturali ; sed vel auxilio transeunti, vel ab habituali gratia influente per modum auxilii. Supposito autem, quod una ex prædictis innaturalitatibus debeat excludi, melius est vitare innaturalitatem in eliciendo operationes, quam in recipiendo gratiam : nam perfectio magis explicatur in agendo, quam in recipiendo. Unde respectu Christi melius, et perfectius attentis omnibus fuit recipere gratiam habitualementer a propriis actibus sicut a dispositionibus, quam illam opposito modo recipere.

Praeluditor.

D.Thom.

Sed hæc responsio insufficientior est præcedentibus, et satis manifeste adversatur D. Thom. loco supra relato, qui distinguens duas sanctificationes : unam per propriam dispositionem actualem, quæ est propria adultorum ; et aliam independentem a propria dispositione actuali, quæ convenit carentibus usu rationis, subdit : *Prima autem sanctificatio est perfectior, quam secunda, sicut actus est perfectior, quam habitus : et quod est per se, eo, quod est per aliud.* Idque ad minus evincit, quod ex genere in his, quibus sanctitas essentialiter non convenit, melius sit sanctificari per propriam operationem, quam independentem ab illa : nec hoc Adversarii negant. Sed nec D. Thom. in ea præcise generalitate sistit : sed ab eo generali principio descendit ad conclusionem, quam tuemur, statuendo, quod etiam fuerit melius respectu Christi. *Cum ergo*, subdit, *sanctificatio Christi fuerit perfectissima ; consequens est, quod ipse secundum proprium motum liberi arbitrii in Deum fuerit sanctificalus.* Ergo non solum comparative ad alios, sed etiam in ordine ad Christum melius est sanctificari per proprios actus sicut per dispositionem, quam independentem ab eis. Quod evidenter, ut censemus, probant illa duo principia, quæ Angelicus Doctor suæ probationi inseruit : quia melius est esse tale habitualiter, et actualiter, quam esse tale præcise habitualiter : et me-

litis est esse per se, et ab intrinseco, quam osse tale solum ab extrinseco, sive per aliud. Qui autem sanctificatur per gratiam independentem a propria actuali dispositione, solum iit sanctus habitualiter, ab extrinseco, et per aliud : qui vero sanctificatur per proprios actus sicut per dispositionem, fit sanctus habitualiter, et actualiter ; et non solum ab extrinseco, sive per aliud, sed etiam per se : quamvis enim non sanctificat se producendo formam ; tamen sanctificet se producendo dispositionem ad formam, ut supra jam expendimus. Quæ generaliter vera sunt, evincuntque perfectionis excessum non solum in sanctificatione aliorum adultorum, sed etiam in justificatione Christi per gratiam habitualementer.

52. Idque evidentius constabit evertendo contraria motiva, quibus hæc responsio semunit. Et quidem primum deficit in pluribus. Nam in *primis* falso supponit, quod gratia habitualis Christo convenerit necessario, et per modum proprietatis naturalis : ad id quippe opus erat, quod dimanaret physice a gratia unionis : quod esse falsum, et contra communem Thomistarum sententiam liquet ex dictis dub ; præced. *Præterea* posita unione hypostatica, adhuc liberum Deo fuit communicare Christo gratiam habitualementer : idque reipsa fecit per novam, et distinctam actionem, ut eo loco ostendimus : ergo pariter supposita unionis gratia, liberum Christo fuit se disponere per proprios actus ad gratiam habitualementer : ergo connexio, aut connaturalitas inter utramque gratiam minime impedire potuit, quod Christus ad secundam se disposuerit. *Denique* (et quod caput est), optime conciliari potuit, quod gratia habitualis conferretur Christo ex puribus titulis, nempe ut proprietas quasi naturalis gratiæ unionis, et tamquam forma debita dispositionibus Christi in genere causæ dispositivæ : et quod ob omnes titulos conferretur, magis conduxit ad Christi dignitatem, et excellentiam : ergo melius fuit Christo gratiam habitualementer ita recipere, quam independentem a dispositione per actus proprios. Consequentia patet. Et antecedens explicatur, et suadetur exemplo gloriæ corporis Christi : quæ simul collata est tum titulo hæreditatis, aut proprietatis connaturaliter debita gloriæ animæ, tum per modum coronæ debitæ meritis Christi, quin in hoc reperta fuerit minor aliqua innaturalitas respectu Christi ; sed major

Corruunt
ejus
motiva.

potius dignitas, et perfectio, ut communi-
ter docent Theologi, et ostendemus infra
qu. 19. Ergo pariter admissio, aut per-
misso. quod gratia habitualis fuerit velut
proprietas connaturaliter debita gratiæ
unionis; optime tamen fieri potuit, quod
simul corresponderit liberis Christi dispo-
sitionibus per modum formæ, et collata
fuerit ex pluribus titulis : idque magis
conduxit ad Chrisli perfectionem. Si enim
id ipsum, quod naturaliter debebatur, po-
tuit sub merito cadere ; cur non etiam ca-
dere potuit sub dispositione, cum ad istam
non magis quam ad illud necessaria liber-
tas sit? Id vero, quod in hac responsione
dicebatur de sanctitate Dei. nihil valet :
quia sanctitas convenit Deo non solum
connaturaliter ex uno titulo ; sed omnino
inseparabiliter, et per essentiam : quod
cum sanctitate ex aliquo titulo libera mi-
nime cohæret. Sed Christus non sic habuit
gratiam habitualement, sive accidentalem
sanctitatem ; cum ad ipsam opus habuerit
nova, et libera Dei actione eam sibi com-
municantis. ut ostensum est dub. præced.
Quocirca potuit ad illam recipiendam se
disponere : idque magis decuit ipsius di-
gnitatem.

Leuius adhuc est secundum motivum ;
nam ejus Auctor recognoscit, quod si
Christus gratiam recepisset absque dispo-
sitione propria, illam recepisset innaturali-
ter, juxta manifestam doctrinam D. Tho.
supra allegatam. Cum enim Christus a
primo conceptionis momento habuerit per-
fectum usum liberi arbitrii more adulto-
rum ; debuit ad eorum instar justificari :
quod aliter contigisset, si independent?TM
dispositione per proprios actus, sanctifica-
bis fuisset, ut justificantur parvuli : et op-
positum foret Christi perfectioni satis in-
naturale. Porro in eo, quod aliqui actus
Christi præcesserint habitualement ipsius gra-
tiam in solo genere causæ dispositivæ,
nulla vel apparens occurrit innaturalitas,
aut imperfectio : quia ad id non requiritur,
quod tales actus procedant a solo auxilio,
vel a gratia habituali influente duntaxat
per modum auxilii : sed potuerunt, debue-
runtque procedere a prædicta gratia in-
fluente per modum formæ, et naturæ : eo
quod tales actus fuerunt perfecti, et meri-
torii de condigno. Nec pro his componen-
dis egemus doctrina ab iUo Auctore insi-
nuata, quæ nobis minime arridet : sed
prædicta conciliamus per mutuam causali-
tatem, et dependentiam in diverso genere

causæ, juxta communem valde Thomista-
rum, et aliorum Philosophorum senten-
tiam. Nam gratia habitualis per modum
formæ, et naturæ fuit prior in genere cau-
sæ materialis rocoptivæ, et finalis, et effi-
cientis, quam actus a Christo elicit in
primo conceptionis, et sanctificationis mo-
mento : sed iidem actus fuerunt priores in
genere causæ dispositivæ, quam talis gra-
tia, ut fuse explicuimus locis relatis uum.
16 : *Qux solutio* [inquit Joan, a S. Thom.
disp. cit. num. 15) *sufficienlissima esl* : *STH*
licet ipse 1, '2, disp. IS, num. 2, contra-
riam nobis quantum ad alios adultos de-
fendat opinionem : quod est urgentior ve-
ritatis assertio, et datas responsionis con-
firmatio.

8

*Respondetur argumentis contraria
opinionis.*

53. Oppositam sententiam defendunt
Vincent, quæst. 4, pag. 240. Cipullus in vika-
hæc quæst. art. 13, dub. 2. Nazarius
fra quæst. 19, art. 3, controu. unica, Nin-
Arauxo ibid. art. 4, dub. 4. Suarez disp. , "3-
39, sect. 2, § *Ad secundum*, et alii. Præ- Sam
cipua vero hujus opinionis fundamenta
consistunt majori ex parte in evasionibus,
quibus doctrinæ, et rationi D. Thom. oc-
currunt, et praeclusimus g præcedenti. Sed
supersunt alia, quæ diluamus. Et in pri-
mis opponi possent omnia argumenta, qui-
bus probari solet repugnare quod actus,
quibus adultus extra sacramentum ultimo
disponitur ad recipiendum gratiam habi-
tualement, ab eadem gratia procedant. Sed ea
generalia sunt, quæ nec expendere, nec
diluere hic oportet : quia huic operi satis
incubuimus tract. 15, disp. 3, dub. 4, ubi
lector reperiet, quæ ab hac parte posset in
præsenti desiderare. Eis ergo relictis

Arguitur primo : quia si aliquis actus law
fuisset in Christo dispositio physica adacft,cti
gratiam habitualement recipiendam, maxime
amor charitalis, quo Deum supernaturalem
finem dilexit : sed prædictos actus non
potuit in Christo esse dispositio physica ad
gratiam habitualement : ergo nullus actus
Christi fuit dispositio physica ad susci-
piendum gratiam habitualement. Major est
certa : quoniam nullus actus potest esse
aptior al suscipiendum gratiam habitua-
lem, quam conversio actualis in Deum
supernaturalem finem : tum quia prædic-
tus

tus

tus actus est ultima dispositio ad justificationem adultorum, cui Christi sanctificationem comparamus. Minor autem probatur : quoniam amor Dei supernaturalis linis, quem Christus habuit in primo suae conceptionis momento, fuit actus necessarius, utpote regulatus per visionem Dei in se ipso : sed per hujusmodi amorem necessarium non potuit Christus se disponere ad suscipiendam gratiam ; siquidem ideo constituimus prædictam dispositionem in Christo, ut libere se moveat ad justitiam, sicut contingit in aliis adultis : ergo actus amoris, quo Christus dilexit Deum supernaturalem finem, non potuit esse dispositio ad suscipiendum gratiam habitualem.

R^{AP}U- Huic argumento, relictis aliis solutionibus, respondetur negando minorem. Ad cujus probationem dicendum est unicum fuisse actum perfectae charitatis in Christo, regulatumque per visionem Dei in se ipso : sed prædictum actum fuisse simul necessarium, et liberum : necessarium quidem, quatenus movebatur a bonitate divina, ut est ratio diligendi Deum, et perfectiones ipsi intrinsecas, et necessario convenientes : liberum autem, quatenus movebatur ab eadem bonitate, ut est ratio exercita diligendi proximum, et bona Deo extrinseca, utputa honorem, et gloriam. Quæ distinctio, et doctrina valde communis est inter Thomistas, et alios graves Auctores, et hic supponitur ex infra dicendis quæst. 19. Unde licet prædictus actus secundum priorem considerationem acceptus, non fuerit dispositio Christo libera ad recipiendam gratiam : potuit tamen esse, fuitque de facto liber posteriori modo consideratus : unde Christus potuit se libere movere per illum ad suscipiendum suam sanctitatem accidentalem. Et hæc responsio ex eo confirmari valet, quod ex parte libertatis non minus ad meritum requiritur, quam ad dispositionem liberam; cum de ratione essentiali meriti sit esse opus liberum, ut cum communi Theologorum sententia statuimus tract. 14, disp. 1.dub. 2, g 1. Amoraute[m] charitatis regulatus per visionem beatam fuit in Christo meritorius, ut ostendemus suo loco, nempe qu. 19, et modo satis D.Ttoa, confirmatur ex D. Th. in 3, dist. 18, qu. 1, art. 2 ad 2, ubi ait : *Ipse mollis charitatis hominis Chrisli, in quo consisli premium ejus quantum ad beatitudinem animæ, polesl esse meritum quantum ad beatitudinem corporis : quod in aliis beatis non*
Salmant. Curs. theolog. tom. XIV.

contingit : quia non sunt in statu acquirendi, etc. Qua ergo ratione ille actus fuit meritum, potuit etiam esse dispositio physica libera, qua Christus se præparavit ad gratiam accidentalem. Et utrumque conjunxit, immo unum ab alio summa profunditate probavit D. Thom. loco cit. ex qu. 34, illis verbis : *Cum sanctificatio Christi fuerit perfectissima : quia sic sanclificalus est, ul esset aliorum sanctificator : consequens esl, quod ipse secundum proprium motum liberi arbitrii in Deum fuerit sanclificalus : qui quidem motus liberi arbitrii esl meritorius. Unde consequens esl, quod in primo instanti suæ conceptionis Christus meruerit.* Ille autem motus liberi arbitrii in Deum fuit actus perfectæ charitatis, ut ex se liquet.

54. Sed instabis ex Cabrera loco citato num. 15, quoniam actus charitatis Christi, quatenus movebatur a bonitate divina, ut est ratio diligendi creaturas, qua parte est liber, supponebat essentialiter semetipsum, quatenus movebatur a prædicta bonitate, ut est ratio diligendi Deum in se, qua parte est necessarius : ergo talis actus necessario conveniebat Christo, et necessario supponebat in illo tam visionem beatificam, quam gratiam habitualem consummatam : ergo non potuit deservire, ut Christus per illum se libere disponderet ad suscipiendum prædictam gratiam. Probatur hæc ultima consequentia (reliqua enim satis constant), quia impossibile est, quod quis libere se moveat ad illud, in quo supponitur necessario præexistere.

Respondetur negando hanc ultimam Solutio consequentiam : quia etsi actus ille Christi supponat necessario gratiam habitualem in genere causæ efficientis ; potest tamen ad eadem præsupponi in genere causæ dispositivæ. Quocirca licet prædicta gratia ut influit per modum causæ efficientis in eum actum non fuerit Christo libera, sed independens ab omni libertatis exercitio : nihilominus eadem gratia, prout est effectus, et terminus in genere causæ dispositivæ potuit esso Christo libere volita, sive a liberis ejus actibus in tali genere dependere. Licet facta comparatione inter utrumque genus, prius simpliciter sit, quod gratia effective influat, quam quod actus (qui alias ab ipsa in diverso genere dependent), ad eandem disponant. Nec id, quantum est ex vi hujus replicæ. plus difficultatis habet in Christo, quam in aliis adultis, qui juxta veram, et valde communem sententiam,

se disponunt extra sacramentum ad suscipienduni gratiam per eosdem actus, qui a tali gratia sicut a principio effectivo procedunt. Nam hujusmodi actus necessario supponunt prædictam gratiam, proserlim iu nostra senteulia, quam tradidimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, § I, cum sequentibus. Id tamen minimo impedit, quod iidem actus procedant talem gratiam in genere causæ disposilivæ, illamque in hoc genere denominent libere volitam, et voluntarie receptam. Hæc enim conciliantur secundum mutuam causalitatem, et dependentiam in diversis causæ generibus, ut explicuimus iu eodem tract, disput. 3, dub. i. Aliunde nullam esse contradictionem in eo esse, quod eadem communicetur necessario ex uno titulo, et ex alio denominetur libere volita, el recepta (in quo obiciens offendere videtur), liquet in gloria corporis Christi : nam quatenus est proprietas gloriæ anirnæ debita, convenit Christo necessario, sive independenter ab ejus voluntate; sed quatenus est præmium, et effectus meritorum, convenit ipsi libere; quandoquidem libere meruit, et libero influxit in præmium, ut ex se constat. Idem itaque, supposita mutua illa causalitatis dependentia m casu objectionis dicendum est.

eargu- 55. Arguitur secundo : nam si Christus oentum, per acuiñ proprius se disposuisset ad gratiam habitualement, per eosdem prædictam gratiam meruisset : consequens est falsum, ut communiter docent Thomistæ, et alii Theologi infra quæst. 19, art. 3 ; ergo Christus non se disposuit ad gratiam habitualement per actus proprios. Sequela ostenditur : quia prodicti actus haberent omnes conditiones requisitas ad merendum gratiam habitualement : quippe qui essent liberi, moraliter boni relati in Deum ultimum finem, et influite digni : aliunde vero antecederent gratiam habitualement iu aliquo causæ genere ut affirmamus. Quæ procedentia sufficiens est ad meritum : neque enim istud exposcit antecedentium temporis resceptu præniiii, ut palet in justo eliciente actus charitatis intentiores, quibus metetur augmentum gratiæ, et illud in eodem momento consequitur. Sed positis omnibus conditionibus ad meritum requisitis, irrationabile foret meritum Christi negare; cum hujus ratio perfectio non levis sit : ergo ex nostra assertione sequitur, quod Christus meruerit gratiam habitualement.

Diruitor. Huic argumento latissime occurrit Go-

doi disp. 51, a num. 75, usque, ad 117, varios expendens, el refellens dicendi modos. Sed tot replicas, evasiones, et confutationes pro sui ingenii ubertate accumulât, ut nos oluât, ne satis cupiamus, quid determinate resolvat, et tandem sentiat. Nobis autem non ita arduum videtur argumentum, ut hæc exposcat; cum salis brevem, expeditamque solutionem habeat in communi Theologorum sententia. Hospondetur igitur negando sequelam. Ad cujus probationem dicendum est de ratione meriti esse, quod antecedit præmium, non quidem necessario ordine temporis, ut argumentum recto probat; sed ordine saltem naturo. : non quidem in quolibet causæ genere, sed determinate in genere causæ efficientis saltem moraliter. Cum enim in hoc genere influat; oportet, quod in eodem genere procedat effectum, seu præmium, ut omnes communiter supponunt, et supra statuimus disp. 7, dub. 1 et 2. Gum huc autem procedentia minime componi potest, quod meritura dependeat in genere causæ efficientis ab eo, quod habet rationem præmii : implicat enim, quod aliquid vel physice, vel moraliter producat suam causam efficientem; aut quod intra hoc genus detur mutua causalitatis dependentia, ut locis cit. ostendimus, inde probantes Christum non potuisse mereri suam unionem hypostaticam, maternitatem virginis, et similia, quæ ad ipsius meritum præsupponuntur in genere causæ efficientis. Porro illa opera, quibus Christus se disposuit ad gratiam habitualement, processerunt a tali gratia, illamque supposuerunt simpliciter in genere causæ efficientis, ut supra diximus. Quocirca non potuerunt, hac suppositione facta, in talem gratiam meritorie influere, vel ad eam comparari tanquam ad effectum, et præmium, Unde non sequitur quod si Christus per suos actus se disposuit ad gratiam habitualement, pbr eosdem illam meruerit : sed potius infertur oppositum. Sicut alii adulti extra sacramentum se ad gratiam habitualement disponunt per actum perfectæ charitatis : per quem tamen non merentur, nec mereri possunt prodictam gratiam : quia talis actus ita gratiam procedit in genere causæ dispotilivæ, quod ab eadem dependeat, ipsatnque sequatur in gonere causæ efficientis, ut late expendimus loco relato ex tract. 15, num. 1U2, et trad. Ili, disp. 6, dub. I. udfc»

50. Si autem inquiras, quare prodictus actus in Christo supposuerit rrratinm habi- «tia. tualvin

tualem tanquam principium cHeclhum, et hac ratione non potuerit eam anteire in genere causæ efficientis, sicut ad meritum desideratur. Respondetur primo, quod predictus actus debuit esso amor charitatis, sive conversio in Deum ultimum finem supernaturalem, et super omnia dilectum : quod supponendum est in præsentī difficultate ex dictis tract. 16, disp. 4, dub. 1, ubi ostendimus, quod relatio, sive ordo ad prædictum finem requiritur necessario ad meritum do condigno præmii supernaturalis. Actus vero, vel amor charitatis habet essentialē dependentiam a gratia habituali sicut a principio effectivo ; et fieri non valet per solam gratiam auxiliantem, ut statuimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, § 5. Unde actus, quo Christus se ultimo disposuit ad gratiam habitualement, necessario supposuit prædictam gratiam tanquam principium effectivum : atque ideo non potuit illam præire in genere causte efficientis, et consequenter nec ipsam mereri. Quo discursu probat D. Thom. 1, 2, quæst. 114. art. 5, primam gratiam non posse cadere sub merito : quia prima gratia est principium effectivum meriti, ut expendimus tract. 16, disp. 6, dub. 1. Recolantur, quæ supra diximus disp. 7, dub. 2, ubi eisdem principiis ostendimus repugnasse, quod Christus meruerit gratiam unionis. Videantur etiam, quæ dicemus dub. seq. § 3, ubi hanc doctrinam amplius firmabimus.

Nec momenti alicujus erit, si cum Godoi ubi supra num. 112, opponas contrariam sententiam, quæ negat essentialē dependentiam actus charitatis a gratia habituali esse valde probabilem. Nam respondetur ita quidem esse : sed minime nos obligari proprias resolutiones cum aliorum opinionibus conciliare : sed magis expedire, quod loquamur consequenter ad propria principia, quæ censem D. Thomæ. Nec abhorreere debet hunc procedendi modum, qui sententias communes sæpius explicat secundum sibi proprias, licet satis ingeniosas cogitationes, ut jam advertimus disp. 8, dub. 7, num. 167.

Alia Has-
tas
110. Sed no præsentem resolutionem, cum opus non sit, illi principio penitus alligemus. Respondetur secundo, quod licet gratia habitualis non esset principium essentialē actus charitatis secundum substantiam accepti, ut Godoi, et alii opinantur : nihilominus est principium essentialiter requisitum ad prædictum actum ut perfectum, et ut connaturaliter elicited, et mullo miv

gis ad prædictum actum ut reeulatum per visionem claram Dei, ut satis ex se liquet, Implicat enim, quod prædictus actus cum his modificationibus eliciatur absque concursu, et influxu gratiæ sanctificantis. Actus autem charitatis, quo dicimus Christum se disposuisse ad gratiam habitualement, connaturaliter processit ab ipso, et fuit perfectus, atque visione Dei regulatus. Nec enim alius actus charitatis minus perfectus in eo admittendus est : tum quia non decuit, quod alium actum imperfectum, vel innaturaliter elicited haberet : tum quia non potuit habere duos actus charitatis solo numero distinctos cum sola distinctione modali penes esse magis, aut minus perfectum. Unde actus charitatis, quem de facto habuit Christus, necessario supposuit gratiam habitualement, ut principium effectivum. Sicut actus fidei, qui secundum se non dependet a gratia, ut formatus illam necessario supponit. Et D. Thom. loco sæpius allegato aperte tradit primum illum motum charitatis, quem in sua conceptione habuit Christus, fuisse perfectiim ; siquidem affirmat meritorium fuisse. Cum ergo prædictus actus supposuerit gratiam habitualement in genere causæ efficientis ; non potuit in eandem gratiam meritorie, et efficienter influere : quia implicat hujusmodi mutua dependentia in eodem causæ genere. Sed potuit ad prædictam gratiam disponere : quia non repugnat mutua causalitas inter aliqua in diverso genere causæ, cujusmodi sunt dispositiva, et afficiens.

Alia minoris ponderis argumenta, quæ possent pro hac opinione expendi, satis diluuntur ex dictis, et magis diruentur ex dicendis dub. sequenti.

DUBIUM IV.

Ad quos effectus gratia habitualis fuerit necessaria in Christo.

Supposito, quod in Christo fuerit gratia habitualis, ut dub. I statuimus, et quod ei convenerit modis, quos in duobus procedentibus explicavimus ; oportet assignare effectus, ad quos necessaria fuit. Circa quod non pauca, nec adeo facilia occurrunt, ut merito possent examinari, et revocari ad dubia diversa. Videmus tamen illa adeo inter se connecti, ut unius decisio inferat quasi appendicem alterius resolutionum. Unde congruentius consuimus

cuncta sub proposito titulo comprehendero : quamvis claritatis gratia unicuique difficultati specialiter respondebimus. Sed prius oportebit aliqua praelibare, ut ab his, quæ facilia sunt, aut communia, expediti, manum difficilioribus admoveamus.

*Separantur certiora, et proponuntur
examinanda.*

Rccen-
senior
gratis
effectus,

57. Ad tres classes reducere possumus gratiæ habitualis effectus. Nam in primis aliquos præstat in genere causæ formalis perficiendo subjectum per propriæ entitatis communicationem ut puta constituendo ipsum particeps divinæ naturæ, cujus ipsa gratia est participatio formæ : ad quem effectum alii consequuntur, v. g. esse sanctum Deo gratum hæredem vitæ æternæ, et alii hujusmodi. Deinde alios præstat effectus in genere causæ efficientis physicæ : tum radicans habitus supernaturales immediate operativos, tum efficiendo proprie (licet per modum naturæ, et radicis) omnes actus supernaturales, ad quos omnes habitus in eadem gratia radicati proxime concurrunt. Denique præstat alios effectus in genere causæ efficientis partim physice, et partim moraliter, quatenus concurrunt ad meritum de condigno vitæ æternæ, et similium bonorum : in quo utraque illa ratio concurrunt : nam actus meritorii aliquid physicum sunt, et dignificationem moralem important, et in præmium moraliter influunt. Dubitari itaque potest, utrum ad omnes prædictos effectus, vel eorum aliquos Christus Dominus opus habuerit gratia habituali.

Duplex
modus
in effec-
tibus
distinguen-
dus.

Pro quo ulterius observandum est prædictos effectus posse considerari dupliciter : uno modo præcise quoad essentialia, et præscindendo a modo flendi, et essendi eisdem proportionato et magis connaturali ; quo pacto correspondent potentiæ absolutæ : alio modo secundum connaturalia, et quatenus important modum essendi magis congruum, et sibi proportionatum ; qua ratione correspondent potentiæ ordinatæ. Certum quippe est plura absolute fieri posse, quæ connaturaliter fieri non valent : et similiter plura desiderari ad connaturalem modum agendi, aut essendi, quæ non sunt essentialiter necessaria. Unde, contingere potest, quod gratia habitualis sit Christo necessaria ad aliquos ef-

fectus connaturaliter habendos, aut producendos, quin ad eosdem absolute, aut essentialiter requiratur. Et in utroque sensu oportet propositam difficultatem decidere.

58. Et incipiendo ab effectu formali, qui primus est, et controversæ non ita obnoxius, supponimus gratiam habitualement non fuisse necessariam, ut Christus esset absolute sanctus. Nam Christus sanctificatus formaliter substantialiter est ex unione hypostatica humanitatis ad Verbum, ut constat ex dictis disp. præced. pertotam, et præcipue dub. 1; sed unio hypostatica fuit prior, quam gratia habitualis, et independens ab illa : quippe unio pertinet ad esse substantiale Christi : gratia vero est accidens illud esse supponens, et ab illo separabile, sicut reliqua accidentia : ergo Christus constitutus est absolute sanctus independentem a gratia habituali : quæ proinde non fuit necessaria ad salvandum absolute sanctificationem in Christo. Accedit primo Christum esse absolute substantialiter sanctum : habitualis vero gratia non potuit ipsum constituere substantialiter sanctum ; cum ipsa forma accidentaliter sit. Accedit secundo, supposito, quod gratia habitualis non potuerit sanctificare substantialiter Christum, non potuisse ad prædictam sanctificationem concurrere, aut desiderari, nisi per modum dispositionis : sicut accidentia solent concurrere ad esse substantiale compositi : constat autem ex dictis disput. 6, dub. 2, gratiam habitualement non fuisse dispositionem ad unionem hypostaticam, ex qua habet Christus esse substantialiter sanctum. Prædicta igitur gratia necessaria non fuit ad salvandum absolute in Christo effectum formalem sanctitatis.

59. Unde a contrario sensu colligitur (et sit alia suppositio), prædictam gratiam fuisse necessariam ad hoc, quod Christus fuerit sanctus simpliciter, id est, omnibus modis. Quoniam ut ita esset sanctus, debuit sanctificari non solum substantialiter, sed etiam accidentaliter, et sanctitate non solum per modum formæ terminantis, sed etiam per modum naturæ, et formæ informantis : ac denique per formam, quæ non solum moraliter, sed etiam physice radicaliter omnia principia supernaturalia immediate operativa, et quæ physice influxerit in operationes. Licet enim hæc omnia necessaria non sint ad salvandam sanctitatem absolute : requiruntur tamen ad salvandam sanctitatem simpliciter, id est, omnibus

Chriu»
saotnii
ibMlote
abs^ase
itπō
habi-
tuJi.

Sed m
modi?,

nibus modis. Constat autem quod forma sanctificans substantialiter Christum non potuit omnia relata per semetipsam immediato præstare; siquidem non potuit sanctificare accidentaliter, nec per modum naturæ, aut formæ informantis, ut constat ex dictis disp, præced, nec denique radican- do physice virtutes supernaturales im- mediate activas, nec eis mediantibus influendo physice per modum naturæ in operationes Christi, ut ostendimus in hac disp. dub. 2. Ergo gratia habitualis fuit in Christo necessaria ad sanctificandum ipsum sim- pliciter, sive omnibus modis.

ENarCi' Potestque id declarari exemplo scientiæ exemplo, per se acquisitæ : nam licet necessaria non fuerit, ut Christus cognosceret absolute objecta, quæ alias cognoscebat per scientiam beatam, et per se infusam, fuit tamen necessaria ad cognoscendum eadem objecta simpliciter, id est, omnibus modis : per alias enim scientias non cognoscebat ob- jecta eo speciali modo, quo illa cognovit per scientiam acquisitam. Sic igitur licet ad constituendum Christum absolute sanc- tum sufficiens fuerit gratia substantialis unionis, nihilominus ad constituendum eum sanctum speciali illo modo, nempe accidentaliter et per modum formæ infor- mantis necessaria fuit gratia habitualis.

D.Thuiu. In quo sensu D. Thom. quæst. 29 de Verit. articul. 1 ad 10, dixit : *Animæ Chrisli unila erat omnis plenitudo boni ex ipsa personali Verbi unione : non tamen formaliter, sed personaliter : et ideo indi- gebat informari per gratiam.* Et in hoc etiam sensu nullum reputamus inconve- niens dicere gratiam habitualement fuisse in Christo necessariam, ut anima ipsius esset complete sancta : quia absque illa non esset sancta modis proxime descriptis, atque ideo nec sancta complete. Quod mi- nime arguit aliquam in ejus substantiali sanctitate imperfectionem positivam, aut contrariam, sed mere negativam. Tum, quia quod divinitas (quæ est forma sub- stantialiter sanctificans, ut vidimus disput. præced. dub. ult.) non pertingat ad sanc- tificandum per modum formæ informantis, et per modum radicis physicæ ; non pro- venit ex aliqua ejus limitatione, aut de- fectu : sed potius ex summa perfectione, et actualitate : nam cum actus purissimus, et completus sit, nequit actuare per mo- dum formæ informantis, aut constituentis in aliquo esse essentiali, sed præcise per modum termini terminantis naturam crea-

tam, ut explicuimus disput, 3, dub. 4. Tum etiam quia sanctitas accidentalis, quam habitualis gratia communicat, non perficit intensive sanctitatem, quam sup- ponit; cum sit inferior, et ordinis diversi: sed solum complet extensive, et acciden- taliter, quatenus subjectum ex vi illius dicitur sanctum pluribus modis, ut bene observavit Joan, a S. Thom. disp. 7, ar- ticol. 2, num. G. Cum quo recte cohæ- ret, quod sanctitas substantialis, et abso- lute sanctilicans sit perfectissima in suo ordine, et constituat animam Christi in- finite sanctam.

G0. Et hæc sunt, quæ occurrunt circa primum, et formalem effectum gratias ha- bitualis : nec aliquid momenti quantum ad hoc punctum relinquitur, quod oporteat controversia* subicere, suppositis, quæ in hac, et præced. disput. statuimus. Unde procedendum est ad alia, et suppo- nendum habitualement gratiam fuisse Christo necessariam ad eliciendum connaturaliter supernaturales operationes. Hæc suppo- sitio (quam satis singulariter, nulloque adhibito fundamento negat Lorca disput. 37, numér. 11), est communis apud Theo- logos, et merito. Tum quia sic aperte do- cet Divus Thomas in præc. articul. 1, in corp, ubi statuit necessitatem gratiæ ha- bitualis in anima Christi, et proposita prima hujus necessitatis ratione subdit : *Secundo propter nobililalem illius animæ, cujus operationes oportebat propinquissime attingere ad Deum per cognitionem, el amo- rem : ad quod necessarium est elevari huma- nam naluram per gratiam.* Quæ ad minus intelligenda sunt de necessitate gratiæ ha- bitualis ad illas, et alias supernaturales operationes ut connaturaliter eliciendas : quidquid sit de necessitate absoluta, de qua infra a num. 63. Nec minus perspi- cue loquitur in quæst. 29 de Verit. arti- cul. 1, ubi ait : *Ad hoc, quod anima Chrisli sit beata, præter unionem ipsius ad Verbum in persona, requiritur unio per operationem, ut scilicet videat Deum per essentiam, el videndo fruatur. Hoc aulem excedit naturalem potentiam cujuslibet crea- turæ : soli autem Deo secundum naluram suam conveniens est. Oportet igitur supra naturam animæ Chrisli aliquid sibi addi, per quod ordinetur ad prædictam beatitudinem : el hoc dicimus gratiam.* Unde necesse est in anima Chrisli gratiam ponere. Tum etiam quia id satis efficaciter evincit ratio de- sumpta ex D.Tho. locis immediate relatis:

Gratiæ
necessi-
tas ad
elicien-
dum
connat-
uraliter
superna-
turales
actus.

Lorca,
d.Thom.

nani cum operationes supernaturales excedant tam in esse entis quam in ratione effectus connaturalem virtutem natura' humana' : ut haec illis proportionetur, ipsasque connaturaliter eliciat, oportet ei aliquid addere. Si enim sibi relinquatur; vel nullo modo, vel innaturaliter atque improprie operabitur. Sed ad hujusmodi additamentum proportionates, et connaturalizans ad supernaturaliter operandum non sufficiunt alia principia, seclusa gratia habituali : hæc igitur necessaria fuit in anima Christi, ut connaturaliter influeret in operationes supernaturales. Minor, in qua poterat esse difficultas, non aptius probari valet, quam recensendo, et rejiciendo alia principia, ad quæ pro illo effectu recurri posset.

Ad prædictum effectum
Jit
cran»
uniuiHî.
In primis namque sufficere ad illum non potuit gratia unionis, licet incomparabiliter nobilior sit quam gratia habitualis : nam principium requisitum ad eliciendum connaturaliter supernaturales operationes (lebei esse principium quo naturam creatam elevans ad eliciendum eas operationes; siquidem innaturalitas opposita provenit ex defectu talis principii, quod natura sibi relicta ex se non habet. In gratia autem unionis nihil est, quod potuerit obire munus principii *quo* : non quidem personalitas Verbi, nec divina natura : quia his repugnat uniri per modum principii *quo*, aut formæ informantis ; cum hic unionis modus necessario claudat imperfectionem actus incompleti, et subordinate principio *quod*. Nec etiam modus unionis hypostaticæ : quia hic ex generali unionis conceptu non est forma, virtus, aut principium, sed mera conjunctio extremorum : unde si aliquod extremorum non fit per se virtus, aut principium; impossibile est, quod sola unio elevet, et proportionem per modum principii.

Nec S(jf-
ticiunt
auxilia.
Præterea ad id sufficere non potuerunt auxilia fluida, et transeuntia. Tum quia ut hæc ipsa connaturaliter alicui dispensentur, debent in eo supponere aliquod principium habituale, sive permanens, cui sint debita : alias distribuerentur supra connaturalem, et proportionatam subjecti dispositionem. Tum quia ad operandum connaturaliter requiritur aliqua forma inclinans permanenter ad operandum, et respiciens habitualiter finem illius ordinis, in quo operatio exercetur : nullum autem auxilium transiens potest communicare hujusmodi habitualem inclinationem. Tum de-

nique quia operari connaturaliter importat perfectionem ex parte modi productionis passiva' : atque exposcit etiam perfectionem ex parte modi agendi in principio ; influere autem ex sola motione transeunti, et absque virtute permanenti non explicat perfectionem ex parte principii, sed magis ejus delectum. Quæ omnia optimo complexus est D. Thom. 1, 2, quæst. 110, n. Tb. art. 2, ubi ait : *Noti est conveniens, quod. Deus minus provideat his, quos diligit ad supernalurale bonum habendum, quam creaturis, quas diligit ad naturale bonum habendum. Creaturis autem naturalibus sicut providet, ut non solum moveat eas ad actus naturales, sed etiam eis largiatur formas, et virtutes, quæ sunt principia actuum, ut secundum se inclinentur ad hujusmodi motus. Et sic motus, quibus a Deo moventur, fiunt creaturis connaturaliter, et faciles, secundum illud sapient. 8 : Et disponit omnia suaviter. Multo igitur magis illis, quos movet ad consequendum bonum supernalurole, infundit aliquas formas, seu qualitates supernaturales, secundum quas suaviter, et prompte ab ipso moveantur ad bonum æternum consequendum.* Videatur etiam S. Doctor. 3 contra gentes, cap. 150, ubi expendit quinque argumenta, quibus luculenter ostendit, quod ad supernaturaliter se gerendum circa ultimum finem, præter auxilia, sive motus a Deo impressos, requiritur aliquid permanens, quo in talem finem inclinemur, ac dirigamur. Quæ motiva locum etiam habent in Christo.

Denique ad hujusmodi effectum eliciendi connaturaliter supernaturales operationes sufficere non potuerunt supernaturales habitus, sive virtutes elevantes potentias immediate operativas, licet permanentes sint; si gratiam habitualem secludamus. Nam cum hujusmodi virtutes comparentur ad prædictam gratiam sicut ad naturalem, et communem earum radicem ; nequeunt nisi illi conjunctæ sortiri connaturalem modum essendi, et operandi : atque ideo ut connaturaliter operentur, requiritur non solum immediatus earum influxus, sed etiam concursus gratiæ habitualis per modum naturæ, et radicis. Eo vel maxime, quod virtus disponit subjectum conformiter ad aliquam naturam in eo præexistentem : quæ comparative ad supernaturales virtutes est natura divina, quæ in nobis participatur per gratiam habitualem. Unde repugnat tales virtutes esse, aut agere modo connaturaliter absque hujusmodi gratia.

0.T110w. lia. Quo discursu utitur D. Tbom. loco cit. ex I, 2, art. 3. Quocirca fieri non potuit, quod Christus vel haberet virtutes supernaturales modo connaturali, vel quod eas habens pereas connaturaliter influeret absque gratia habituali. Opus itaque habuit prædicta gratia ad eliciendum connaturaliter supernaturales operationes. Recolantur, quæ diximus tract. 14, disput. 4, dub. 5, § 3, ubi ex præmissis principiis late ostendimus necessitatem gratiæ habitualis disinctæ ab omnibus virtutibus, et principiis immediato operatives : quæ ad minus a fortiori evincunt talem gratiam fuisse Christo necessariam, ut posset connaturaliter elicere opera prædictarum virtutum.

rræoc-
copatar
objectio. 61. Nec refert, si pro opinione Lorcæ objicias gratiam habitualement non esse virtutem operativam, sed ordinari per se primo ad esse, ut plane docet D. Thom. quæst. cit. 1, 2, articul. 3 et 4, et consequenter absque illa salvari posse omnia principia ad connaturaliter operandum in ordine supernaturali. Non, inquam, hoc refert : nam etsi gratia ordinetur per se primo ad esse, recipiaturque immediate non in facultatibus operatives, sed in animæ substantia : hoc tamen solum probat, quod non influat immediate in operationem per modum virtutis : cæterum minime excludit, sed potius probat, quod influat mediato, et radicaliter per modum naturæ, cui supernaturales virtutes in agendo subordinantur, et sine qua nequeunt elicere operationes undequaque perfectas. Quam doctrinam optime tradit DTbom. j) Thom. loco cit. articul. 4, tam in corp. quam in resp. ad 1 et 2, ubi ait : *Si ul ab essentia effluunt ejus potenliæ, quæ sunt operum principia, ita etiam ab ipsa gratia effluunt virtutes in potentias animæ, per quas potenliæ moventur ad actus. El secundum hoc gratia comparatur ad voluntatem, ul movens ad motum; quæ est comparatio sessoris ad equum, non autem sicut accidens ad subjectum. Et per hoc etiam palet solutio ad secundum : est enim gratia principium meritorii operis mediantibus virtutibus : sicut essentia animæ est principium vitæ mediantibus potentiis.* Nemo autem negat animam esse principium effectivum operationum viventis.

Qualiter autem cum hoc cohaereat, quod aliqui actus supernaturales fiant absque habituali gratia, quin et aliqui habitus, utputa fidei, et spei sine illa conserventur, ut contingit in peccatoribus (circa quod

aliqui in præecnti prolixè diffunduntur), explicatum relinquimus tract. i\, disput. 4, dub. fi, numer. 101, unde non oportet circa illud nunc immorari. Sed (quod ad rem facit) observare oportet : quod licet habitus fidei, et spei, adusque illis correspondentes, et aliquæ aliæ supernaturales operationes possint absolute salvari absque gratia habituali, ut do facto in peccatoribus accidit : nihilominus prædicti habitus, et actus isti separati non habent perfectum, et sibi magis connaturalem statum. Tum quia non attipgunt Deum ultimum finem supernatura'em, in quo perfectio totius supernaturalis ordinis consummatur. Tum quia non participant vitam perfectam prædicti ordinis : unde non dicuntur vivi, sed potius mortui, et informes. Tum quia non subordinantur in actu propriæ naturæ, seu radici prædicti ordinis, quæ est gratia. Unde omnes recognoscunt prædictos actus pro tali statu elicitos non esse meritorios vitæ æternæ de condigno : quod habent, ubi a gratia habituali procedunt. Id vero satie manifestat, et quod prædicta gratia sit necessaria ad eos perfecte, ac connaturaliter eliciendos et quod Christus non potuerit absque illa in supernatural! ordine connaturaliter operari. Et inde a fortiori infertur, quod opus habuerit prædicta gratia ad eliciendum connaturaliter alios actus longe perfectiores, et quos nunquam contingit absque gratia habituali fieri, ut sunt actus perfectæ charitatis, et visio Dei in se ipso : quos, et non alios imperfectiores decuit Christum habere.

Porro ex præmissa doctrina legitime, et satis perspicue colligitur (sitque tertia suppositio) gratiam habitualement fuisse Christo necessariam ad merendum connaturaliter de condigno supernaturalia præmia, ut salutem nostram, et alia hujusmodi. Et ratio desumitur ex proximo dictis : quia ad merendum connaturaliter de condigno hujusmodi præmia requiruntur supernaturales operationes : sed has non potuit Christus connaturaliter elicere absque gratia habituali : ergo hæc necessaria fuit, ut Christus posset connaturaliter mereri de condigno præmia supernaturalia. Minor, in qua sola poterat esse difficultas, facile ostenditur : nam in primis ad quodlibet meritum necessaria est aliqua operatio positiva, ut ostendimus tract. 16, disp. 1, dub. 1. Rursus ut operatio connaturaliter influat in aliquem terminum, sive effectum, non debet esse ordinis

G miis
bahitai-
lis ne-
cessarij
Christo
2d me-
rendam
connatu-
ra'iter.

inferioris : quippe quæ inferiora sunt, nequeunt connaturaliter influere in superiora : nec vel nullo modo extenduntur ad illa ; ve) tendunt præternaturaliter ex motione alicujus causæ superioris, ut inductive potest ostendi. Cum ergo meritum de condigno inlluat in praemium sicut in effectum ; sequitur, quod ad connaturaliter merendum de condigno snaturaliapræmia necessaria luerit Christo aliqua supernaturalis operatio.

Adde primo non posse merentem tendere ad snaturalia præmia, sine illorum notitia, et amore : et rursus illa posse cognoscere, et diligere absque motibus supernaturalibus justitia*, et supernaturalis affectus : et consequenter non posse salvari tale meritum, quin adsit aliqua supernaturalis operatio.

Adde secundo Christum non potuisse connaturaliter mereri absque operatione, sic exigente, summa ipsius Christi perfectione, et dignitate : perfecta autem operatio non potuit esse solus motus naturalis, sed debuit esse aliqua supernaturalis operatio, præsertim vero motus charitatis perfectæ : quem esse entitative. et quoad speciem supernaturalem facile constat; et hic supponendum est : et magis constabit ex infra dicendis § 3. Porro hujusmodi motus habet connaturalem dependentiam a gratia sanctificante habituali, ut ibi etiam ostendemus.

Adver- Diximus gratiam habitualement fuisse necessariam *ad connatural? mentum præmi supernaturalis* : quia si sermo esset de merito in ordine ad sola bona naturalia, posset Christus absque supernatural! gratia illa promereri, licet essent infiniti valoris intra ordinem naturalem. Nam ex una parte ad merendum naturalia bona non requiritur supernaturalis operatio, atque ideo nec supernaturalis gratia : et ita contingeret, si homo conderetur, et gubernaretur in statu naturalis integritatis, ut magis expendimus tract. 14, disput. 1, cap. 2, a numer. 29. Ex alia vero parte operationes Christi absque supernatural! gratia productæ posset habere omnes conditiones, quæ ad merendum requiruntur, ut puta libertatem, bonitatem moralem, et ordinem ad ultimum finem ordinis naturalis, et alia hujusmodi, ut ex se facile constat. Denique ratione divini suppositi, a quo procederent, sortirentur valorem moralem simpliciter infinitum in ordine ad prudentem æstimationem, juxta doctri-

nam supra traditam disp. t, dub. G, atque ideo haberent commensurationem cum quolibet bono, sive præmio naturali, quantumvis infinito in suo ordine. Quibus nihil aliud addendum apparet, ut opera Christi posset de condigno mereri quodlibet bonum naturale. Undo hujusmodi meritum in ordino ad talia præmia relegendum est a præsentis dubii consideratione.

Diximus etiam gratiam habitualement fuisse Christo necessariam *ad merendum connatural? rallier de condigno, etc.*, quia si sermo fiat de merito congruo, quod solum est meritum secundum quod, et non servat omnes conditiones justitia*, nec illi, sed amicitiae magis innititur, ut diximus tract. 16, disput. 2, dub. unico : facile concedi posset, quod ad tale meritum gratia habitualis necessaria non fuerit in Christo. Potuit enim independenter ab ea elicere aliquas operationes supernaturales imperfectas, et absque ordino ad Deum supernaturalem finem : et similiter potuit non concurrere pactum aliquod ex parte Dei promittentis : in his enim nulla apparet implicatio. In quo eventu, permissio, aut supposito, quod non salvaretur meritum de condigno; salvaretur aliquod meritum de congruo, quod est tale secundum quid : nam suppositum ibi operans foret Deo gratum, habensque eminentiorem quandam cum Deo amicitiam, cui potissimum meritum de congruo innititur. Sed suppositiones ad hujusmodi eventum requisitæ essent Christo innaturales : tum quia non decuit Christum gralia habituali carere : tum quia oportebat, quod non eliceret operationes imperfectas, et absque ordino ad Deum supernaturalem finem. Unde non est absolute concedendum gratiam habitualement non fuisse Christo necessariam ad merendum de congruo, sed concedi potest, quod eis suppositionibus tam innaturalibus admissis, Christus per opera sine gratia habituali elicitæ posset naturaliter, id est, absque nova aliqua providentia vel miraculo, mereri saltem de congruo. Quod majorem discussionem non exposcit, sed ad voces pertinere videtur.

Ex hactenus dictis facile constat, quod ex omnibus gratiæ effectibus supra relatis, et modis eos communicandi, difficultas præsentis dubii ad duo tantum principalia puncta reducitur : ad hoc videlicet, utrum gratia habitualis fuerit Christo absolute necessaria ad eliciendum supernaturales operationes : et utrum fuerit eodem modo necessaria

necessaria ad merendum de condigno premia supernaturalin ; præscindendo in ultraquo difficultate a modo connaturalilatis ex parte principii; et respiciendo tam operationes, quam meritum absolute. Quas tamen difficultates seorsini, claritatis gratia, decidemus. Sed quia gratia habitualis dupliciter in hoc dubio negari potest : uno modo negatis simul etiam omnibus auxiliis supernaturalibus, alio autem modo eis suppositis : in utroque sensu rem versabimur, ut difficultatum resolutio perfectior sit, atque universalior.

f II.

Declaratur, quanta fuerit necessitas graliæ habilualis in Christo ad supernaluraliter operandum.

Prima 63. Dicendum est primo Christum Dominum absque aliqua supernatural! gratia creata, naturæ humanæ, ejusve facultatibus intrinsece superaddita, nullo modo potuisse elicere supernaturales operationes. Hæc assertio est communis inter Thomistas; quamvis in præsentii illam magis supponant, quam probent : quia pendet ex principiis generalibus ad alios Tractatus pertinentibus, quæ tamen statim insinuamus. Et probatur ratione desumpta ex tas. j)jY0 Thom. in hoc articul. tam in corp. quam in respons. ad 2, quoniam facultas, sive potentia de se insufficiens ad eliciendum aliquam operationem nequit illam elicere, nisi adjuvetur, atque elevetur per aliquid sibi intrinsece superadditum : sed natura humana Christi, et ejus potentiæ sibi relictæ sunt insufficientes ad supernaluraliter operandum : ergo nullo modo possunt elicere supernaturales operationes, nisi adjuventur, atque eleventur per aliquid sibi intrinsece superadditum : cumque hoc superadditum sit aliqua gratia supernaturalis, utpote cum excedat tam exigentiam, quam ordinem naturæ creatæ; sequitur, quod ejusmodi gratia fuerit Christo absolute necessaria ad supernaturaliter operandum. Utraque consequentia patet. Et major videtur per se nota ex ipsis terminis : nam facultas, sive potentia de se insufficiens ad aliquem effectum, nisi intrinsece immutetur, elevetur, atque fulciatur, manebit sicut prius, atque ideo sub eadem insufficientia : ut igitur fiat sufficiens, et proxime potens, debet elevari, atque adjuvari per aliquid sibi intrinsece

superadditum. Minor etiam constat : quia hurnana Christi natura, ejusque facultates per unionem ad Verbum non transierunt ad aliam speciem ; sed physice loquendo conservant eandem rationem, perinde ac si essent in proprio supposito creato eisdem connaturali. Certum autem est naturam humanam, ejusque facultates esse de se insufficientes ad supernatural!ter operandum : unde egemus supernatural! Dei gratia, nobis addita ad eliciendum supernaturales operationes, ut statuimus tract. 14, disput. 3 per totam : ergo idem dicendum est de humana Christi natura, ejusque facultatibus propriæ conditioni relictis. Unde Divus Thomas in hoc articul. probat necessitatem gratiæ in Christo propter nobilitatem illius animæ, cujus operationes oportebat propinquissime attingere ad Deum per cognitionem, el amorem : ad quod necesse est elevari humanam naiuram per gratiam.

64. Hoc fundamentum, quod gravissimum est, dupliciter posset dirui. *Primo*, negando majorem : quia ut communiter docent Juniores extra scholam Divi Thomæ, virtus de se insufficiens ad eliciendum aliquam operationem, vel producendum aliquem effectum, potest ad hæc præstanda elevari per virtutem Dei increatam sibi intime assistentem, et suppletem ab extrinseco defectum ejus. Quo pacto affirmant intellectum creatum absque lumine gloriæ sibi inhærente posse elevari ad videndum Deum : et sic de aliis. Unde licet gratia supernaturalis creata non communicaretur animæ Christi; posset hæc nihilominus elevata per divinitatem sibi intime assistentem proportionari ad supernaturaliter operandum. Et consequenter Christus non habuit absolute necessitatem alicujus gratiæ supernaturalis inhærentis ad eliciendum supernaturales operationes. *Secundo* negando ultimam consequentiam de gratia inhærente, atque informante : quia licet hæc non adesset, tamen potentiæ naturales Christi, de se insufficientes ad supernalitaliter agendum, possunt sufficienter determinari , atque elevari per Verbi personalitatem naturæ humanæ intrinsece communicatam. Hujusmodi enim personalitas humanitatem vere afficit, illamque transfert ad superiorem finem, et ordinem : quocirca valet supernaturalitatem ad opera derivare : quippe unumquodque ita se habet ad operari, sicut ad esse. Qui elevatio-n's modus potest amplius in hunc modum

Primum elfu - gium.

Secundum.

declarari : etenim licet humanitas Christi, et ejus facultates sint de se insufficientes ad eliciendum operationes theandricas seu deiviriles; nihilominus per hoc solum, quod sipt hypostatice unit® supposito Verbi, possunt prædictas operationes elicere, illasque elicere, quamvis nulla esset in humanitate gratia creata, et inhærens : ergo pariter licet humanitas omni hujusmodi gratia destitueretur, et sibi relinqueretur; tamen hoc ipso, quod habet esse hypostatice in persona Verbi, sufficienter elevatur, et determinant ad eliciendum operationes supernaturales. Id enim paritatis ratio satis evincit : præsertim cum operatio theandrica sit longo perfectior qualibet snaturali operatione. Unde licet discursus a nobis factus recte probet in pura creatura; non tamen in Christo : nam isto essentialiter importat eminentem quandam elevationem ex parte suppositi agentis; quidquid sit de absentia, vel præsentia alterius grati® inhærentis.

Sed neutra istarum responsionum satisfacit. Et quidem in refellendo primam non expedit immorari : quia sicut procedit ex principiis generalibus apud Juniores, sic rejici debet ex principiis veris, et communibus apud alios theologos : qu® ex professo expendimus aliis locis, ubi propriam sedem habent, nempe tract. 2, disp. 4, dub. 5, ubi ostendimus implicare, quod intellectus creatus videat Deum, sine lumine. glori® creato, et sibi hærente : et tract. 14, disp. 4, dub. 3, ubi probavimus repugnare, quod primum gratiæ actualis auxilium (et eadem de aliis ratio est), sit ipse Deus intime potentiis assistente aut unitus, et quod pro hoc effectu requiratur aliqua qualitas, fluida, et in potentiis recepta : et denique tract. 19, disp. i, dub. b, ubi statuimus implicatorium esse, quod actus charitatis procedat a voluntate creata non elevata per aliquid creatum ; sive quod procedat a spiritu sancto assistente, et vice gerente loco habitus charitatis. Quibus locis varias expendimus rationes hujus doctrin®, qu® manifeste est D. Th. et communis inter discipulos.

Sed generalior (et pro qualitate materi® satis efficax), ea est : quoniam sicut unumquodque recipit, prout est in potentia; sic agit, quatenus est in actu : ergo sicut repugnat, quod aliquid recipiat aliud, nisi sit in potentia, seu capacitate passiva ad illud recipiendum; ita implicat, quod aliquid agat, vel producat aliquem effectum, nisi

actu ipsum contineat, libi nutem virtus creata est de se insufficientis ad producendum aliquem effectum, quia illum actu non continet ; nequit transire ad statum virtutis sufficientis, et actu continens, nisi per aliquid sibi intrinseco superadditum in ratione actus, et form®. Implicat enim, quod i aliquid contineat in actu per id, quod extrinsecum sibi est : sicut etiam repugnat aliquid esse in potentia passiva per illud, quod ad intrinsecam ejus rationem non pertinet, sed extrinseco se habet. Unde licet Deus possit ab extrinseco cooperari creatur® in effectibus, quos actu continet: nequit tamen ab extrinseco efficere, quod creatura de se impotens ad aliquem effectum, et illum actu non continens incipiat ipsum continere : sed ad id virtus intrinseca, et se tenens ex parte principii agentis desideratur. Porro implicatorium est, quod virtus divina uniatur creatur® per modum actus, et form® : quia in hoc communicationis modo clauduntur imperfectiones Deo repugnantes, form® videlicet incomplet®, et informantis, et agenti *quod* subordinat®. Ex quibus fit, quod ubi aliqua virtus creata est de se impotens ad producendum aliquem effectum, nequeat fieri potens per virtutem divinam, vel extrinseco sibi assistentem, vel intrinsece unitam : quia primum non sufficit, et secundum repugnat : sed ad id determinate requiratur additio virtutis creat® altioris, inhærentis, atque informantis. Ut enim optime tradit D. Thom. 2 contra o. T. o. gent. cap. 59 : *id, quod aliquid operatur, oportet esse formam ejus : nihil enim agit, nisi secundum quod est actu : actu autem non est aliquid, nisi per id, quod est forma ejus. Unde Aristol. probat animam esse formam per hoc, quod animal per animam vivit, et sentit.* Hæc autem, qu® in præsentia non tam demonstrari, quam supponi debent ex locis supra cit. plane evincunt Christo necessariam fuisse aliquam supernaturalem gratiam sibi inhærentem, ut posset supernaturaliter operari, et contrario dicendi modo dirui non posse propositum a nobis fundamentum.

65. Secunda vero evasio qu® specialius, et proximius præsentem difficultatem attingit, non satisfacit. Tum quia licet personalitas Verbi intrinsece afficiat naturam humanam in Christo : nihilominus illi non unitur per modum natur®, aut form® physic®, sed præcise per modum puri termini, ut constat ex dictis disp. 3, dub. i ; id vero, per quod virtus inferior elevatur ad producendum

eendu in effectum, quam sibi relictam efficere non valet, debet illi uniri per modum formæ, ut num. præced. ostendimus; ergo quod natura humana in Christo terminetur Verbi personalitate, minime sufficit ad hoc, quod prædicta natura eliciat operationes supernaturales, quas de se elicere non potest: sed opus est aliquid addere per modum formæ inhærentis aut informantis. Tum quia personalitas Verbi terminans humanitatem non transfert illam ad novam, et diversam speciem physicam, sed relinquit in specie, quam ex se habet: ergo sicut humanitas pro priori ad illam terminationem manet impotens, et improporcionata ad supernaturaliter operandum; sic etiam manet post prædictam terminationem. Tum præterea quia specificatio operationum non sumitur a principio *quod*, ut liquet in ipso Christo, qui cum unicum suppositum fuerit, elicit plures operationes specie diversas; sed sumitur a principio proximo *quo*: istud quippe comparatur per modum rationis formalis agendi: unde videmus quod diversis virtutibus proximis, licet existant in eodem supposito correspondent operationes specie diversæ: constat autem, quod licet personalitas, et suppositum Christi fuerint aliquid supernatural et increatum: nihilominus principia proxima operandi, nempe intellectus, et voluntas erant facultates naturales: ergo quod personalitas Christi fuerit divina minime fuit sufficiens, ut ejus humanitas eliceret operationes supernaturales: sed ea personalitate supposita, adhuc opus habuit gratia supernatural! inhærente, atque elevante. Tum quia si oppositus discurrendi modus veritatem contineret, sequeretur omnes Christi operationes fuisse supernaturales, siquidem omnes processerunt a supposito divino, sicut a principio *quod* terminante humanitatem: consequens est evidenter falsum, ut liquet in deambulatione, comestione, nutritione, et sensationibus, quæ fuerunt in Christo operationes mere naturales, sicut habent esse in nobis; quod igitur increata Verbi personalitas terminaverit humanitatem, minime sufficere potuit, ut hæc eliceret supernaturales operationes: sed diversa alia elevatio necessaria fuit. Tum denique nam ex opposito inferretur operationes supernaturales Christi esse in determinato genere, et non esse in aliqua specie determinata: quod manifeste repugnat. Sequela ostenditur, quia juxta contrarium dicendi modum

omnes supernaturales Christi operationes haberent esse tales ex generica, et communi eisdem ratione, nempe quia procederent a supposito divino: aliunde vero non possent constitui in specie determinata: hæc enim sumitur a principiis proximis, quæ in tali suppositione supernaturalia non essent, sed forent potius ipsæ naturales potentia? absque aliqua sibi superaddita elevatione.

Ex quibus satis constat ad illa, quæ pro se afferebat evasio hactenus impugnata: nam licet personalitas Verbi constituat humanitatem Christi in altiori ordine; id tamen non priestat per modum formæ informantis, quod pro elevatione ad operandum requirebatur; sed præcise per modum termini pure terminantis, atque ideo relinquentis humanitatem cum puris, et solis prædicatis naturalibus sibi propriis. Cum autem dicitur, quod operari sequitur ad esse, et quod unumquodque ita se habet ad operari sicut ad esse; respondetur hæc verificari de esse specifico, sive per modum naturæ, secus vero de esse existentiae, aut subsistentiae. Quoniam operatio est quædam inclinatio principii operative vel ad communicandum se, vel ad consequendum bonum; omnis autem inclinatio consequitur per se naturam, quæ est principium *quo*, et ratio formalis agendi: unde pro diversitate naturarum est diversitas inclinationum, et operationum; secus pro diversitate subsistentiae, aut existentiae. Unde videmus, quod et in Christo, et etiam in nobis cum unitate subsistentiae, et existentiae stat diversitas specifica operationum: idem quippe existens, et subsistens elicit operationes specie diversas juxta diversitatem principiorum proximorum, per quæ agit. E contra vero cum diversitate plusquam essentiali suppositorum potest salvari specifica operationum unitas: visio enim corporalis in Christo, et in nobis est ejusdem speciei; licet subsistentia nostra sit creata, et subsistentia Christi divina. Quod satis declarat axiomata illa applicanda fore non *esse* subsistentiae, aut existentiae, sed *esse* naturæ, ut recte explicant N. Complut, abbrev. in lib. de generat, n. cmm-disp. 15, quæst. 6. Dir iier
,eil,ra^o.
opposi-
tum'

Quod denique ultimo loco additur, facile dispellitur ob manifestam disparitatem: nam operationem esse theandricam, aut deivirilem est denominatio moralis in ordine ad prudentem æstimationem attendentem ad dignitatem suppositi, sive principii *quod* operantis: unde ad hujusmodi

denominationem satis est, quod suppositum sit divinum; quidquid fuerit de aliis principiis proximis. Sed operationem esso supernaturalem est denominatio physica fundata in ipsa entitate operationis : ad quod non sufficit principium *quod* esse divinum : sed insuper desideratur, quod principium *quo* proxime influens, et specificans operationem supernatando sit, ut supra ostendimus. Quæ disparitas evidenter constat ex eo, quod cum in Christo omnes operationes fuerint theandricæ, utpote operationes hominis Dei ; nihilominus non omnes fuerunt supernaturales, ut liquet in sensationibus. Et quamvis operatio theandrica sit moraliter, melior, quam operatio mere supernaturalis; non tamen physice, et quoad entitatem : fieri enim potest, quod operatio theandrica sit naturalis entitative, et quoad speciem. Necessitas autem elevationis intrinsecæ non desideratur pro illo excessu morali, qui desumitur ex dignitate suppositi in ordine ad prudentem æstimationem : sed requiritur pro excessu physico, et quoad speciem, superante virtutem principii *quo*, ut satis constat ex dictis.

S/cund»
conclu-
sio.

66. Dicendum est secundo Christum non habuisse absolutam necessitatem gratiæ habitualis ad omnes, et singulas supernaturales operationes : sed potuisse earum plures elicere absque prædicta gratia. Hæc conclusio est adeo communis apud Theologos, ut supervacaneum sit eos in particulari referre. Et eam satis aperte indicat D. Thom. in hoc art. : nam in corp, probat secundo loco necessitatem gratiæ habitualis in Christo *propter nobilitatem illius animæ, cujus operationes oportebat propinquissime attingere ad Deum per cognitionem, et amorem*. Et in resp. ad 2, eandem resolutionem, *quia operatio humana Christi in eo fuit perfecta*. Ex quibus a contrario sensu evincitur, quod ex sententia S. Doctoris non fuerit necessaria absolute in Christo gratia habitualis pro illis operationibus supernaturaiibus, quæ propinquissime non attingunt ad Deum, et præscindunt, quantum est de se, a perfectionis statu : quæ paucae non sunt.

IhtiO.

Et hinc sumitur assertionis fundamentum : quia in nobis plures dantur operationes supernaturales, quæ absolute fieri queunt absque gratia habituali, per aliam gratiam auxilientem, et longe inferiorem : ergo prædictæ operationes pariter potuerunt absolute elici a Christo absque gratia habituali. Consequentia patet : quia

Christus non fuit impotentior, quam nos, nec personalitas Verbi deprimere debuit facultatem, quam humanitas habet auxiliis relictis. Antecedens vero demonstratur : quia homo in statu peccati elicit plures operationes supernaturales, v. g. actus fidei, spei, timoris, attritionis, religionis, etc., in hoc statu non habet habituales gratias, sed aliam gratiam auxilientem, et longe inferiorem.

Huic fundamento apud Theologos solidissimo occurrit Parra infra referendus negando antecedens : existimat enim nullum esse in nobis motum supernaturalem, qui non procedat a gratia habituali sicut a principio fontali, radicali et universali totius supernaturalis vitæ : sicut impossibile est fieri aliquem naturalem motum absque influxu animæ, quæ est principium vitæ. Ad probationem autem in contrarium respondet dupliciter, *primo* illos motus supernaturales, qui reperiuntur in peccatoribus, fieri a gratia habituali eisdem collata non per modum habitus permanentis, sed ad instar motionis transeuntis. *Secundo* fieri a gratia habituali, et habitualiter permanenti ; non quidem prout est principium morale vitæ meritoriae, secundum quam rationem non cohæret cum peccato mortali ; sed quatenus est principium physicum vitæ supernaturalis physice acceptée : quo pacto valet cum illa componi.

67. Sed hæc responsio suam falsitatem prodit extrema illa singularitate, qua contradicit communi Theologorum sententiæ docenti in peccatoribus non conservari habitum gratiæ sanctificantis. Idque ad ejus confutationem satis superque videbatur. Sed insuper refellitur ex principiis apud Thomistas (quibus se accenset) communibus : quoniam effectus formalis primarius gratiæ habitualis est constituere hominem consortem divinæ naturæ, cujus ipsa est formalis participatio : et consequenter constituit hominem sanctum filium Dei, et hæredem vitæ æternæ. Quæ omnia præstat hujusmodi gratia ab intrinseco ex natura sua, et non ex sola intrinseca Dei ordinatione, ut ex professo ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 1 et 4. Constat autem, quod prædicti effectus pugnant ex natura rei cum statu peccati mortalis; siquidem homo in eo existens est injustus, inimicus Dei, filius diaboli, et reus æternæ damnationis. Ergo de facto, et secundum communem providentiam

(quidquid

R«fm-
S:0
Pirr.

Ost«4
tarit-
sariisR.
n».

(quidquid sit de potentia absoluta) dici non potest, quod gratia habitualis perseveret in homine peccatore, et quod eliciat actus supernaturales in eo repertos. Unde fateri liquido oportet tales actus fieri ex vi alterius gratiæ, aut principii longe inferioris.

Accedit primo gratiam habitualement, cum sit radix physica charitatis, ut ostendimus loco cit. dub. G, esse habitualement radicalement conversionem in Deum ultimum finem super omnia dilectum; peccatum autem habituale est habitualis aversio a prædicto line propter permanentem adhæSIONem ad finem oppositum: sed implicat, quod idem homo vel sit conversus, et aversus respectu ejusdem finis, vel sit conversus ad duos ultimos fines inter se oppositos: ergo repugnat, quod gratia habitualis conservetur in homine peccatore. Qui discursus a nobis fusius propositus tract. 15, disp. 2, dub. 4, § 3, evincit ad minus prædictam conjunctionem non contingere de facto secundum præsentem, et rebus consonam providentiam.

Accedit secundo, quod ex opposito discurrendi modo plane infertur gratiam, et charitatem esse aliquando mortuas, ut contingit in habitibus fidei et spei: quæ non vivæ, sed mortuæ dicuntur, quando junguntur cum statu peccati mortalis: quam conjunctionem constituit prædictus dicendi modus. Id vero quam falsum, et absurdum sit, liquet ex eo, quod fides, et spes vivæ dicuntur, quando participant vitam gratiæ consistentem in ordine ad Deum finem ultimum supernaturalem et super omnia dilectum: unde fides viva dicitur, quæ per dilectionem operatur. Prædictus autem ordo essentialis est gratiæ, et charitati; siquidem per suas entitates, et absque alio additamento una radicaliter, et altera proxime respiciunt prædictum finem. Ergo fieri non valet, quod gratia, et charitas sint non vivæ, aut quod mortuæ sint. Præsertim quia si mortuæ aliquando essent, deberet assignari alia nobilior forma per quam vivificarentur: quod est impossibile; cum alia nobilior, quam gratia habitualis excogitari non possit, ut ostendimus tractat. 14, disput. 4, dub. 7 et 8. Recolantur etiam, quæ diximus tractat. 15, disput. 2, num. 233.

Ex quibus facile præcluduntur duo illa effugia quibus utitur Auctor ille. *Primum* quidem: nam si nomine gratiæ habitualis per modum transeuntis significetur gra-

tiam esse qualitatem ab intrinseco fluidam, et transeuntem; falsum omnino continet. Tum quia gratia in ordine supernaturali habet rationem naturæ, et radicis: de cujus conceptu est, quod sit ab intrinseco permanens. Tum quia constituit filios Dei cum jure ad beatitudinem, quæ est aliquid permanens: cum quo minime coheret, quod ipsa gratia sit transiens, ut expendimus ult. loco cit. n. 202. Si vero significetur gratiam habitualement esse de se qualitatem permanentem, sed posse communicari per modum transeuntis sicut dici solet de lumine gloriæ, id quidem ut probabile permittemus. Sed inde minime sequitur, quod gratia habitualis possit cum statu peccati conjungi saltem secundum præsentem, et communem providentiam: quoniam sic etiam accepta debet communicare suum effectum formalem constituendi hominem consortem divinæ naturæ, filium Dei, hæredem vitæ æternæ, et conversum ad Deum ultimum finem supernaturalem: quæ ex natura rei conciliari nequeunt cum statu peccati mortalis præstante contrarios effectus. Potestque id amplius declarari in hunc modum: quia ex una parte gratia habitualis nequit habere esse magis transiens, quantum ad modum essendi, quam illud habeat operatio peccaminosa: et ex alia parte non minus opponitur gratia cum statu peccati mortalis, quam actus peccati mortalis cum statu gratiæ: sed hujusmodi actus nequit conjungi cum gratiæ statu, etiam pro illo primo momento, in quo committitur, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 3, quod quantum attinet ad præsentem providentiam docent communiter Theologi contra unum Loream: ergo pariter gratia sanctificans, quantumvis communicetur per modum transeuntis, nequit de lege ordinaria conjungi cum statu peccati mortalis.

Unde confutatum etiam relinquitur secundum effugium: quia gratia habitualis non solum moraliter, sed etiam physice, sive ex natura sua præstat illos effectus supra relatos, qui nequeunt cum peccato mortali componi, attentis naturis rerum. Quocirca oppositio inter peccatum mortale, et prædictam gratiam est non solum moralis, sed etiam physica, sive ex natura rei, ut tradunt communiter Thomistæ, et ostendimus disp. cit. dub. 1, cum seq. Dicere autem, quod prædicta gratia maneat in peccatore quoad entitatem, et cum

vita physica, sed absque vita morali; est mera imaginatio quippe vita moralis, et talis simpliciter in ordine supernaturali constituit in respectu ad Deum ultimum finem prædicti ordinis : qui respectus, sive habitudo est a gratia inseparabilis, ut supra diximus. Unde nulla ratione dici valet, quod gratia et charilas sint aliquando non vivæ, aut moraliter. et spiri-
D.Tbux. tuabter mortuæ. Et ita D. Thom. 2, 2, quæst. 21, art. 12, ad 5, ait : *Charilas importat unionem quondam ad Deum : non autem fides, nec spes. Omne autem peccatum consistit in aversione a beo. Et ideo omne peccatum mortale contrariatur Charilali. Unde patet, quod Charilas non potest manere informis ; cum sit ultima forma virtutum ex loco, quod respicit Deum in ratione ultimi finis.* Et idem dici debet de gratia habituali.

Urgentior
l'jrræ
itopn
giwiiio.
Condi.
Tddent.
Addendum est prædictam sententiam minime cohærere cum recto, et rationabili justificationis modo, quem describit, ac docet Concil. Trident, sess. 6, cap. 7, et can. 11. Nam si in peccatore, conservantur habitus gratiæ, et charitatis, secundum suas entitates; manifeste sequitur, quod in peccatoris justificatione non infundantur prædicti habitus. Quippe superfluum est ac etiam impossibile infundero illud, quod ex parte subjecti præsupponitur. Sicut quia in peccatore conservantur habitus fidei, et spei; opus non est. quin repugnat, quod in justificatione peccatoris catholici infundantur hujusmodi habitus. Unde licet, quod ad justificationem peccatoris opus non sit infundere gratiam, et dona : sed sufficiet remittere peccata, quæ juxta prædictum dicendi modum vivificationem gratiæ impediebant. Sicut (ut in eodem exemplo persistamus non requiritur infusio fidei, et spei sed earum vivificatio. Id autem (præterquam quod impossibile apparet; cum non sit assignabitur forma superior, per quem habitus gratiæ sanctificantis fiat moraliter vivus), est contra doctrinam Concilii locis relatis, ubi decernit justificationem peccatoris consistere non in sola peccatorum remissione, sed etiam in infusione gratiæ, et donorum, atque in interiori hominis renovatione. Unde cap. cit. inquit : *Hanc dispositionem, seu præparationem justificationem ipsa consequitur, quæ non est sola remissio, sed et sanctificatio, et renovatio interioris hominis per voluntariam susceptionem gratiæ, et donorum.* Et in can. ait: *Si quis dixerit homines justificari, vel sola imputatione utilitatis Christi, vel sola*

peccatorum remissione, exclusâ gratia, et charitate, quæ in cordibus eorum per Spiritum sanctum diffundatur, etc., anathema sit. Qua» nobis videntur adeo efficacia ad rocenteni hanc sententiam evertendam, ut probabilitatem ejus non capiamus : de quo num. 88 rursus dicemus.

68. Dicendum est tertio Christum opus absolute habuisse gratia habituali ad eliciendum aliquas operationes supernaturales valde perfectas secundum speciem. Hanc assertionem docet satis aperte D. Thom. tum aliis locis infra referendis, tum specialiter in hoc art. 1, ubi resolvit, *quod necesse est ponere in Christo gratiam habitualement propter tria. Primo, etc. Secundo propter nobilitatem illius animæ, cujus operationes oportebat propinquissime attingere ad Deum per cognitionem clarescentem : ad quod necesse est elevari humanam naturam per gratiam :* utique habitualement, de qua sermo instituebatur. Operationes autem propinquissime attingentes ad Deum, ut amor, et visio, sunt valde perfectio secundum speciem. Censuit ergo S. Doctor gratiam habitualement fuisse absolute Christo necessariam ad eliciendum hujusmodi operationes secundum substantiam acceptas. Unde fundamentalis ratio hujus assertionis desumitur : nam Christus opus absolute habuit gratia habituali ad eliciendum eas operationes quæ essentialiter dependent a tali gratia sicut a principio effectivo : sed sunt aliquæ operationes supernaturales adeo perfectæ, quod essentialiter dependeant a gratia habituali sicut a principio effectivo : ergo Christus opus absolute habuit tali gratia ad eliciendum hujusmodi operationes. Gietera constant. Et minor suadetur : quia amor charitatis, sive dilectio Dei ultimi finis supernaturalis est operatio adeo perfecta secundum speciem, ut essentialiter dependeat a gratia sicut a principio effectivo, ut late ostendimus tract. 8, disp. 4, dub. 3, num. 51, et tract. 15, disput. 2, dub. 6. et tract. 19, disp. 4, dub. 3. Eadem autem ratio militat in actu visionis beatificæ : tum quia est perfectior secundum speciem, quam actus charitatis, ut observavimus tract. 19, disp. 7, num. 41. Tum quia certo necessario infert talem amorem, ut ponderavimus tract. 15, disp. 2, num. 235. Dantur igitur aliqui actus supernaturales adeo perfecti secundum speciem, quod dependent a gratia habituali sicut a principio effectivo, et eisdem essentiali.

Terti
coarla.
510.

DTb-ε.

Rdlio.

DISP. XIII, DPP. IV.

69. In quo suadendo non expedit hic morari : huic $\theta P\theta$ ex professo indicuimus locis relatis : nude superfluum eadem repetere. Bed no lector in »gratū præsenti probationes omnino desideret; pibshircas breviter refricabimus, ipsurnque. remittimus ad propria loca, ubi reperiet ex ceter. pofessu propositas, pteclusis subtorfugiis, ot convulsis objectionibus. Quod itaque umor charitatis dependeat essentialiter a gratia habituali, probatur *primo* : quia ex sententia D. Thom. 1,2, qu. 113, art. 2, et quæst. 28 de Vorit. art. 2, et alibi frequenter repugnat peccatum mortale remitti absque infusione gratia? habitualis : quod falsum esset, si prædictus amor non dependeret essentialiter a gratia habituali sicut a principio efectivo : quippe facta contraria suppositione, posset dari talis amor absque illa gratia; et necessario excluderet aversionem a Deo ultimo line, sine qua peccatum habituale nequit consistere : ergo prædictus amor dependet essentialiter a gratia habituali sicut a principio efectivo. Videantur, quæ diximus tract. 15, disp. 2, dub 6, § 4. Probatur *secundo* : quia perfecta subjectio actualis totius suppositi, et omnium ejus in ordine ad Deum ultimum finem dependet essentialiter a principio subjiciente eodem modo suppositum : quidquid enim relucet in efectu, debet pprecontineii in ejus principio : sed amor charitatis est perfecta, et universalis subjectio actualis totius suppositi, et omnium in ea exisientium ; cum omnia hæc absque ulla restrictione referat in Deum ultimum linem : ergo debet procedere a principio subjiciente eodem modo suppositum : atqui>nullum aliud principium hujus subjectionis potest assignari, nisi gratia sanctificans : reliqua enim recipiuntur in hac, aut illa potentia particulari : sola autem gratia afficit immediate substantiam animæ, et per modum radicis rectificat, subordinatque Deo omnes suppositi facultates : ergo dilectio charitatis essentialiter dependet a tali gratia. Recolantur dicta luco cit. § 5 et 6. Probatur *tertio* ; nam implicat vivere in actu secundo vita supernaturali simpliciter tali, absque vita in actu primo simpliciter tali, et ejusdem ordinis : sicut enim operari sequitur ad esse, ita vivere simpliciter vita supernaturali supponit necessario principium ejusdem vitæ simpliciter tale : sed qui elicit amorem charitatis, - vivit simpliciter in ordine supernaturali ; cum

attingat ultimum finem prædicti ordinis, et excludat indieporisabiliter mortem peccati, ut tradit I^o. Thom. 1, 2, quæst. D.Thom. 02, art. 4, et quæst. 65, art. 4, ad 1 et 2, 2, quæst. 23, art. 8, et quæst. 24, art. 12 ad 6, et alibi sæpe : ergo prædictus actus supponit essentialiter principium vivendi simpliciter in ordine supernaturali : hoc autem non est aliud, quam gratia sanctificans, quæ se habet per modum naturæ in prædicto ordino : ergo implicat hominem elicere amorem charitatis, nisi ex influxu gratiæ habitualis. Videantur, quæ diximus loco cit. § 8. Probatur *quarto* : quia omnis inclinatio perfecta ad bonum alicujus naturæ fundatur in eadem natura : quippe omnis natura inclinatur ad bonum sibi consonum, et proprium : sed amor charitatis est inclinatio perfecta ad bonum proprium nature divinæ, quod diligit super omnia : ergo fundatur in prædicta natura : quæ in nobis participatur per gratiam habitualement : ergo impossibile est, quod eliciamus prædictum amorem, nisi prius habeamus talem gratiam. Videamur dicta in eodem loco § 7. Probatur *quinio*, et ultimo : quia repugnat actus meritorius de condigno vitæ eternæ, qui non procedat a gratia habituali, ut cum D. Thom. 1, 2, quæst. 114, art. 2, ostendimus tract. 16, disp. 3, dub. 1; sed actus charitatis est essentialiter meritorius de condigno vitæ reternre, et ratio constituendi alios actus meritorios, ut ibidem probavimus dub. 2 ; ergo prædictus actus a gratia habituali essentialiter dependet. Quem discursum fuse expendimus tract. 19, disp. 4, dub. 8, § 1, cum duobus soq. Et hæc satis evincunt veritatem prædicti principii : ex quo ulterius manifeste infertur veritas nostræ assertionis. Si namque actus charitatis ex specie sua, et independenter ab alio modo perfectionis dependet essentialiter a gratia habituali sicut a principio efectivo : consequens est, quod Christus opus absolute habuerit talis gratiæ ad eliciendum hujusmodi operationem. Et idem sentiendum est de aliis actibus, si qui sunt vel amorem charitatis essentialiter inferentes, vel ilium supponentes, aut implicantes : nec expedit ad alios magis in speciali descendere. Quæ autem huic principio opponi possent, convulsa reliquimus locis relatis.

g III.

Explicatur necessitas gratiæ habitualis in Christo ad merendum de condigno præmia supernaturalia.

70. Hactenus egimus de necessitate gratiæ habitualis in Christo ad eliciendum actus supernaturales secundum proprias, et intrinsecas rationes consideratos, qui est prior illorum conceptus. Modo succedit, ut declaremus eandem necessitatem comparative ad prædictos actus, quatenus meritorii sunt, habentque influere moraliter in suum terminum, nempe in præmium. Et quod talis gratia fuerit necessaria ad meritum Christi, ut connaturaliter exercendum, constat ex supra dictis num. 62. Sed interest videre, an fuerit necessaria absolute : quod hic dicendum est. Sed ut cum majori distinctione, et claritate procedamus, prius agemus de necessitate gratiæ, prout gratia præcise dicit aliquam elevationem supernaturalem, et præscindit a modis essendi : et deinde considerabimus necessitatem gratiæ determinate habitualis : sicut nos gerere § præced. curavimus.

Dicendum est quarto Christum non potuisse mereri de condigno præmia supernaturalia absque aliqua supernatural! gratia elevante, et sibi intrinsece superaddita. Sic docent communiter Thomislæ. Runcent. quæst. 5, pag. 248. Cabrera in præsent. quæst. 5, pag. 248. Cabrera in præsent. disp. 3. Alvarez disp. 31. Nazarius contr. 2. Cipullus dub. 5, § 2. Joann, a S. Thom. Thom. disp. , § 2, numer. 4 et 8. Godoi Gonet disp. 23, § 6. Labat disp. 5, dub. 1. Gonet disp. 12, art. 2. D. Laurent, contr. r

Probatur ratione satis efficaci desumpta ex D. Thom. 1, 2, quæst. 114, ari. 2, quia implicat actum pure naturalem esse meritorium de condigno præmii supernatural : sed actus, qui in Christo a nulla gratia supernatural! procederet, esset mere naturalis : ergo Christus non potuit mereri de condigno præmia supernaturalia absque aliqua gratia supernatural! elevante, et sibi intrinsece superaddita. Consequentia patet. Et minor constat ex supra dictis num. 63; ibi statuimus, quod Christus nullum supernaturalem actum potuit elicere absque aliqua gratia supernatural! elevante : unde recte infertur actum, quem sine tali gratia eliceret, fore pure naturalem. Major autem suadetur : nam implicat, quod operatio aliqua tendat connaturaliter

in terminum se excedentem ; cum hic ipso excessus dicat improprietatem, quæ impedit connaturalem lendeniam : sed meritum de condigno alicujus præmii tendit connaturaliter in ipsum : unde illud moraliter efficit per modum causæ principalis : ergo cum supernaturalo præmium excedat operationem pure naturalem ; implicat, quod operatio mere naturalis sit meritoria de condigno supernaturalis præmii. Unde D. Th. loco cit. inquit : *Ita ut cujuscumque rei non ordinatur divinitus ad aliquid excedens proportionem virtutis, quæ est principium actus. Hoc enim est ex institutione divinæ providentix, ut nihil agat supra suam virtutem. Vita autem xterna est quoddam bonum excedens proportionem naturæ creæ : quia etiam excedit cognitionem, et desiderium ejus, secundum illud 1 ad Corinth. 13: Nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit. Et inde est, quod nulla natura creata est sufficiens principium actus meritorii vite xternæ, nisi superaddatur aliquod supernaturalis donum, quod gratia dicitur.* Qui discursus pariter excludit meritum de condigno alterius cujuscumque præmii supernaturalis ortum ex sola facultate naturæ : quia omne supernaturalo bonum hujusmodi facultatem excedit. Unde impossibile est, quod actus pure naturalis, sive a nulla supernatural! gratia procedens mereatur de condigno præmium supernaturale.

71. Respondebis hunc discursum optime probare in operationibus puræ creature ; secus vero in operationibus Christi Domini, qui persona divina est in humanitate subsistens. Et assignabis rationem disparitatis : quoniam opera puræ creature, quæ a nulla gratia supernatural! procedunt, sunt mere, et omnino naturalia tam physice, quam moraliter : unde non habent valorem æqualem supernatural! præmio : sicut ad meritum de condigno desideratur : atque illud connaturaliter respicere, et promereri. Cæterum opera, quæ Christus sine gratia supernatural! sibi addita eliceret, quamvis physice loquendo essent opera pure naturalia, juxta conditionem principii proxime elicitive (quod præcise probatur ex dictis num. 63), nihilominus prædicta opera forent supernaturalia moraliter : quia dignificarentur infinite ratione personæ divinæ ipsa elicentis ac producentis ut *quod*, juxta ea, quæ diximus disp. i, dub. G, g 3 et 4, et docent communiter Theologi. Qui valor personæ

lis

lis ad opera Christi naturalia derivatus esset longe major, quam valor moralis re-
pertus in operationibus supernaturalibus
puræ creaturæ. Unde sicut hæc per super-
naturalia opera potest mereri de condigno
præmia supernaturalia : sic etiam et a
fortiori posset Christus mereri de condigno
eadem præmia per opera puro naturalia
quoad entitatem, sive elicitæ absque omni
supernaturali gratia sibi addita, et inhæ-
renti.

Obser-
vanda
pro ejus
coifui-
lioue.

Sed hæc evasio, quæ apparens videtur,
facile diruetur, si prius observemus, quod
ad salvandam propriam rationem meriti in
actu secundo, non sufficit solus valor mo-
ralis personalis, qui a supposito operante
desumitur; sed insuper desiderantur alia
requisita ex parte ipsius operis meritorii.
Ut enim alias conditiones (de quibus sta-
tim) nunc omittamus; certum est, quod
valor personalis Christi Domini reperieba-
tur in ejus operibus, non solum liberis,
sed etiam necessariis : reperireturque in
operationibus indifferentibus, si darentur
in illo : dignitas enim personæ in hæc om-
nia influentis illa constituerebat infinite æs-
timabilia in ordine ad prudentem æstima-
tionem. Et tamen opera Christi necessaria,
sive absque libertate elicitæ, non fuerunt
meritoria : quippe de essentia meriti est,
quod sit opus liberum, et cadens sub do-
mino operantis, ut cum D. Tho. 1, 2,
quæst. 114, art. 1 in fine, et communi
Theologorum sententia statuimus tract.
16, disp. 10, dub. 2, § 1. Non ergo at-
tendi præcise debet valor ille ad consti-
tuendum aliquod opus in ratione merito-
rii : sed aliæ insuper conditiones sunt
observandæ. Unde sicut in consideratione
immediate præmissa nihil valet hæc con-
sequentia : *Valor operis non liberi Chrisli
esi incomparabiliter major, quam valor ope-
ris liberi puræ creaturæ : sed opus liberum
puræ creaturæ esi meritorium : ergo a for-
tiori opus non liberum Chrisli meritorium
est.* Quoniam in opere libero puræ crea-
tura, licet inferioris valoris, concurrunt
omnia requisita ad meritum necessaria;
secus autem in opere Chrisli non libero :
deficit enim libertatis requisitum : et bo-
nam, ut vulgo dicitur, debet esse ex inte-
gra causa. Sic etiam ex eo, quod opus
naturale Christi sit majoris valoris perso-
nalis quam opus supernaturale puræ crea-
tura; minime infertur, quod si istud est
meritorium de condigno præmii superna-
luralis, idem de opere Christi mere natu- |

rali dicendum sit; sed magis infertur op-
positum, ut statim ostendemus : quia ad
meritum præter eum valorem alia requi-
sita desiderantur.

77, Hac observatione, quam censemus
certam, præmissa, instauratur ratio supra
facta, evertendo adhibitam responsionem :
quia ad salvandum meritum de condigno
præmii supernaturalis in operibus Christi,
non sufficit valor, qui quantum est de se,
desumitur a persona; sed debent etiam
concurrere alia requisita, ad salvandam pro-
priam rationem talis meriti essentialiter
necessaria; sed illa minime concurrerent
in opere, quod Christus eliceret absque
omni gratia supernaturali intrinsece ele-
vante : ergo Christus per hujusmodi opus
non posset mereri de condigno præmium
supernaturale : atque ideo prædicta grafta
fuit Christo simpliciter necessaria ad sal-
vandam hujusmodi meritum. Cætera cons-
tant. Et major, in qua est difficultas, os-
tenditur *primo* : quia ut opus sit meritorium
de condigno supernaturalis præmii, debet
habere bonitatem aliquam supernaturalem :
sed implicat, quod opus a Christo elici-
tum absque omni gratia elevante habeat
bonitatem moralem supernaturalem : ergo
opus ita elicitum non haberet omnia re-
quisita ad meritum de condigno præmii
supernaturalis. Major hujus secundi syl-
logismi probatur : quia ad meritum in
genere requiritur aliqua bonitas : sicut ad
demeritum requiritur aliqua malitia. Et
similiter ad meritum alicujus præmii na-
turalis aliqua naturalis bonitas necessaria
est. Ergo pariter ad meritum de condigno
præmii supernaturalis, requiritur aliqua
supernaturalis bonitas moralis. Id enim
et ratio generica meriti, et similitudo me-
riti naturalis satis evincunt. Minor autem
ejusdem syllogismi suadetur : quia boni-
tas moralis operationis non consistit in
habitudine ad personam operantem, nec
in valore ab hoc capite desumpto : sed
consistit formaliter in respectu operis li-
beri ad objectum, secundum quod hic, et
nunc habet esse consonum regulis ratio-
nis, ut ostendimus tract. 11, disp. 2, dub.
3. Unde bonitas moralis supernaturalis
est ordo operis liberi ad objectum super-
naturalis, sive quatenus est conforme su-
pernaturalis ordinis regulis. Impossibile
autem est quod operatio a nulla gratia
supernaturali procedens attingat objectum,
quatenus habet esse consonum rationi
secundum finem, et regulas supprnatu-

Confi
lii «|f
CV3 S19

talis ordini Mil adaequate Dslil in at
tingentia objecti mere naturalis, juxta
unicam, et meram facultatem naturalium
virium, ex quibus procedit. Quod enim
suppositum agens sit divinum, nihil re-
fert, si semel principium quo influens est
adæquate naturale : huic enim, el non illi
operatio commensuratur, ut supra osten-
dimus num. 63. Ergo implicat, quod ope-
ratio a Christo elicita absque omni gratia
supernatural elevante habeat aliquam su-
pernaturalem bonitatem. Et hinc facile
corrui, quod in hac evasione dicebatur
de dignilicalione morali ratione personæ
operantis : quia hæc dicnificatiu proprie
iôqueodo non est bonitas moralis, in qua
primo consistit valor meritorius opera-
tionis : sed est valor personalis addens
operi meritorio valorem : nec sumitur
per ordinem ad objectum consonum ra-
tioni, quod est prima mensura moralita-
tis ; sed per habitudinem ad personam,
quæ magis se habet ut circumstantia augens
valorem in opere absolute præsuppositum.
Quocirca si opus in se mere naturale sit,
nihil refert ad hoc, quod opus habeat bo-
nitatem moralem supernaturalem : sed
illud in suo ordmepnre naturali relinquet.

Hcfel-
· tnr
aijbus

Secunde, et non minus efficaciter pro-
batur eadem minor primi syllogismi, quia
ut aliquod opus sit meritorium de condigno
alicujus præmii ; necessarium est, quod
merens illud ordinet ordinatione actuali
(formali, vel virtuali) al talepræmium con-
sequendum : sed repugnat, quod Christus
destitutus omni gratia supernatural! sibi
addita ex parte principii *quo* operantis or-
dinet sua opera ad consequendum præmium
supernaturale : ergo repugnat, quod Chris-
tus absque prædicta gratia mereatur de con-
digno aliquod hujusmodi præmium, habeat-
que ad id requisita. Consequentia palet.
Et minor esi certa : quia intellectus crea-
tus Christi Domini non poiuil absque ali-
qua supernatural! elevatione, el illustratione
cognoscere supernaturalia bona : et simi-
liter creala ipsius voluntas non potuit abs-
que aliquo supernaturalis gratiæ auxilio
illa efficaciter velle, ut salis constat ex dic-
tis num. 63, sed absque hujusmodi cogni-
tione, et volilione non potuit Christus or-
dinare formaliter, aut virtual.1er sua opera
ad supernaturale præmium consequendum ;
siquidem ordinatio cognitionem, el amorem
termini essentialiter includit : ergo repu-
gnat, quod Christus deslitulus omni gratia
snpoHintnrali ordinet sua opera ad super-

naturaie præmium. Major autem, in qua
poterat esse difficultas, ostenditur : tum
quia mereri est voluntarie ire, sive tendere
ad mercedem : quod fieri non valet absque
formali, aut virtuali directione operum
in præmium. Tum et præcipue, quia im-
possibile est meritum de condigno absque
aliquo pacto inter merentem, et præmian-
tem, ut supra ostendimus de ipso merito
Christi, disp. I, dub. 8 ; sed non est intel-
ligibile hujusmodi pactum sine aliqua for-
mali, aut virtuali ordinatione, qua operans
suos actus ordinet ad præmium consequen-
dum, ut ex ipsis terminis constare videtur:
ergo ut opus sit meritorium de condigno
alicujus præmii, requiritur necessario inter
aha, quod operans illud ordinet ad præ-
mium consequendum.

78. Adde D.Thom. in testimonio relato
num. 70, optimeprobare, quodhomo nequit
absque gratia mereri vitam æternam: *Quia
hxc excedit cognitionem, el desiderium ejus,
secundum illud Apostl. 1 ad Corinth. 2 : ttec
oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor
hominis ascendit.* Hæc autem ratio æquali-
ler probat in homine puro, et in homine
personaliter Deo; quamvis alias satis diffe-
rant in valore personali. Nam facultas
naturalis cujuscumque hominis, sive purus
sit, sive Deus simul, nisi adjuvetur aliqua
gratia supernatural!, nequit supernaturale
bonum cognoscere. Ergo sicut hac ratione
homo purus nequit vitam æternam mereri
absque supernatural! gratia, quia illam sine
tali gratia nequit cognoscere, nec in illam
suas operationes dirigere : sic etiam, etob
eandem rationem Christus absque omni
gratia supernatural! nequit ullum superna-
turale præmium mereri : quippe qui sine
tali gratia non valet illud cognoscere, Nec
opus est alia addere pro hujus assertionis
confirmatione : quia a fortiori firmabitur
ex dicendis pro sequenti.

Dices hæc solum evincere, quod Chris-
tus absque gratia sibi superaddita non
mereretur de condigno præmia supernatu-
ralia, defectu videlicet actualis ordinationis
ad illa : minime vero quod opera ipsius
non essent in actu primo eorum præmio-
rum meritoria : et consequenter quo i Chris-
tus absque alia gratia illa mereri non pus-
sel : quippe ad hujusmodi vim mer.toriam
in actu primo sufficeret infinitus valor, qui
a persona divina operante desumeretur, et
operibus Christi communicaretur: quidquid
fuerit de necessitate actualis ordinationis ad
merendum in actu secundo.

Alii

puw
n b.
T; Ml,

aperte docet D. Thom. locis infra referen-	D.TScm.
ilis. Et idem tuentur Paludanus in 3 , dist.	Pahdan.
13, quæst. 2, conci. 2, Durandus ibi,	D,f''a“
quæst. 1, num. 8. Parra (licet falso ductus	Pam.
fundamento) tract, 2, disp. 1, quæst. 2,	
art. 3. Cabrera (etsi minus consequenter)	Cftwra.
in præ.s. disp. 3, in resp. ad arg. et alii.	
Et hanc sententiam pluribus placuisse re-	
fert Vincent, quæst. 5, pag. 246. Probatur	
unico, sed satis solido fundamento : nam	Fanda-
Christus non potuit mereri de condigno	I,,enU,m
præmium aliquod supernaturale absque	
charilatis imperio, vi cujus opera ipsius	
referrentur in Deum supernaturalem finem	
super omnia dilectum : sed hujusmodi im-	
perium dari non valet sine influxu gratiæ	
habitualis; ergo Christus absque hujusmodi	
gratia non potuit mereri de condigno su-	
pernaturalia præmia. Major probatur : quia	
nullum opus habet rationem meriti de con-	
digno apud Deum, nisi ordinetur ad eum	
sicut ad ultimum finem : aliter enim ne-	
quit sortiri rationem obsequii erga illum,	
cui ipse respondere debeat : sed respicere	
Deum ut ultimum finem supernaturalem,	
et super omnia dilectum est proprium cha-	
ritatis, cui proprium est Deum sub tali	
ratione attingere : ergo Christus non po-	
tuit de condigno mereri aliquod præmium	
supernaturale absque influxu, sive imperio	
charitatis referendi ipsius opera in Deum	
supernaturalem finem. Minor etiam suade-	
tur : quia imperium, sive influxus chari-	
talis non est aliud, quam charilatis actus,	
sive amor diligens Deum super omnia :	
sed hujusmodi actus, sive amor dependet	
a gratia habituali sicut a principio effec-	
tivo, ut supra statuimus n. 68 : ergo præ-	
dictum charitatis imperium salvari nequit	
absque gratia habituali.	
Huic motivo duplex solutio adhiberi so-	Prima
let ex doctrina Adversariorum : nam eorum	*.0,al'v
aliqui concessa majori negant minorem,	urum.
Licet enim recognoscant meritum condi-	
gnum præmii supernaturalis non posse sal-	
vari absque ordine ad Deum supernatura-	
lem finem, qui est formaliter, vel virtualiter	
amor charitatis : nihilominus censent præ-	
dictum amorem non dependere essentiali-	
ter a gratia habituali; sed posse, saltem	
de potentia absoluta fieri absque concursu	
talis gratiæ, ex vi alicujus elevationis vel	
auxilii transeuntis, sicut in pluribus aliis	
actibus supernaturalibus contingit. Unde	
licet Christus non haberet gratiam habitua-	
lem. tamen elevatus , et præventus eo	
auxilio posset sua opera in Deum superna-	

D.TScm.
Pahdan.
D,f''a"
Pam.
Cftwra.

Fanda-
I,,enU,m'

Prima
*.0,α1'v
urum.

DE INCARNATIONE.

turalem finem re'orre, eaque infinite dignificata, ad finem, quem vellet ordinare; atque ideo mereri quodlibet præmium : cum his suppositis nihil amplius ad meritum de condigno desiderari videatur. Et ita respondent Godoi, Gonet, et alii Thomistæ n. 90 referendi.

Juniores aulem negant absolute majorem : quia opinantur quod ad meritum condignum præmii supernaturalis etiam in homine puro non requiritur determinato ordo, sive relatio actualis, formalis aut virtualis chariiatis in Deum ultimum finem : sed ad id sufficere dicunt vel relationem habitualement chariiatis, vel relationem actualem aliarum supernaturalium virtutum : nam etiam virtutes aliæ per se infusæ tendunt in Deum sicut in finem. Quocirca ad salvandum in Christo meritum condignum præmii supernaiuralis necessarius non fuit ordo, vel actus charitatis : atque ideo nec pro hoc efectu ^quantum est ex vi propositi motivij necessaria fuit habitualis gratia. Ita Vasquez, Suarez, et alii relati tract. 16, disp. 4, dub. 1, ¶ 4.

80. Sed utriusque responsionis falsitatem et ftdsitatem alibi ex professo ostendimus : unde in præsentī supponimus principia contraria. Et quidem prior refellitur ex supra dictis num. 68, et locis ibidem relatis, ubi probavimus actum charitatis dependere essentialiter a gratia essentiali, assignavimusque hujus veritatis motiva. Endo superfluum est alia adjicere. Addemus tamen illos Thomistas agere contra Angelicum Doctorem, qui perpetuus est in affirmando, quod licet actus aliarum virtutum et mortui, aut non vivi, aut secundum solam substantiam accepti queant reperiri absque habituali gratia, quæ est principium principale supemalullis vitæ, nihilominus ut vivi nequeunt absque tali giatia inveniri. Nec minus perpetuus est in affirmando, quod vita actualis actuum reliquarum virtutum consistit in attingentia ultimi finis, qui est per se objectum charitatis, unde quatenus prædictum finem attingunt, nequeunt non dependere a prædicta gratia. Cum igitur actus charitatis per se ipsum formalier atque intransitive importet prædictum ordinem ut finem ultimum, sequitur, quod ex sententia D. Thom. actus charitatis nequeat esse informis, et a gratia habituali non dependens. Ende 2, 2, quæst. 23, art. 8, inquit : *Oportet, quod in moralibus, quod dat actui ordinari ad finem, det ei, rl*

formam. Manifestum est autem secundum prædicta, quod per charitatem ordinantur actus omnium aliarum virtutum ad finem ultimum. El secundum hoc ipsa dat formam actibus omnium aliarum virtutum : el pro tanto dicitur esse forma virtutum. Quid vero sentiat de actibus formatis, perspicue manifestat quæst. 28 de Verit. ari. -l ad 6, his verbis : *Dicendum, quod licii credere Deo, vel Deum possil esse sine justitia : tamen credere in Deum, quod est actus fidei formalx, sine gratia, vel justitia esse non potest.* Quid denique de ipsa charitale, liquido constat ex 2, 2, quæst. 24, articul. 12 ad 5, ubi ait, quod *charitas non potest remanere informis; cum sil ultima forma virtutum ex hoc, quod respicit Deum in ratione ultimi finis.* Propter quam attingentiam, et formationem inquit quæst. 14 de Verit. art. 5 ad 3, quod charitas dicitur forma virtutum : *Quia id, quod esi perfectionis in fide, a charitale deducitur : ita quod chantas habet illud essentialiter, fides vere, et cxlerx virtutes participative.* Et similia tradit in aliis pluribus locis, quæ dedimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, anum. 224, et tract. 19, disp. 7, dub. 3, ubi explicuimus, quomodo charitas sit forma virtutum.

Ex quibus eflicaciter confutatur illorum Thomistarum doctrina : nam si amor chariiatis, sive dilectio Dei ultimi finis supernaturalis non dependet essentialiter a gratia habituali, sed potest absolute sine illa elici, et reperiri ; unum e duobus necessario concedere debent, nempe vel prædictum actum non esse indispensabiliter vivum, et formatum ; vel aliquem actum vivum, et formatum esse posse absque gratia habituali. L'trumque autem est evidenter contra D. Thom. locis relatis, in quibus perspicue aflirmat omnem actum vivum necessario dependere a gratia habituali, et actum charitatis, sive dilectionem Dei supernaturalis finis importare essentialiter vitam, atque formationem. Ergo nisi agendo contra Angelicum Doctorem, concedi non potest, quod prædictus actus sit essentialiter independens a gratia habituali, et possitabsque illa fieri, ac esse ex vi alterius auxilii transeuntis.

81. Secundam autem Rocentiorum responsionem ex professo rejecimus tract. 16, disp. 4, dub. 1. Sed modo ipsam refellemus ex eisdem principiis, quæ admittunt. Concedunt enim ad meritum de condigno su]crnaturalis præmii apud Deum necessarium

le^
guu
securi

sariinn osso aliquem ordinem : quo opus meritorium referatur in Deum supernaturalera finem. Et quidem optima ratione : nam ut quis mereatur de condigno apud aliquem, et hic debeat illi pnemitim retribuere, non sufficit elicere opera ex se, et in se bona, nisi illa faciat, ordinetque in bonum alterius. Licet enim plurimas operationes bonas, et laboriosas eliciam ; nihil tamen per illas mercor apud regem Galliæ : quia illas nullo modo operor propter illum, nec ordino ad bonum ejus. Mererer tamen per easdem apud illum, si suppositis aliis conditionibus ea facerem cum tali respectu. Sequitur ergo, quod ad merendum apud aliquem necessarius sit ordo operis meritorii in ipsum : quamvis intersit discriminis, quod promerito apud homines sufficit referre opera ad bonum utile ipsorum, cujus sunt capaces : quod fieri valet absque relatione ad præmiantem sicut ad ultimum finem. Cæterum pro merito apud Deum non debet referri opus in bonum utile ipsius, cum nostris operationibus nullam ei utilitatem comparare possimus sed ordinari debet ad ejus gloriam, quam extendere possumus : idque facimus operando propter ipsum, sicut propter ultimum finem. Nul- lum itaque erit meritum de condigno præmii supernaturalis apud Deum supernaturalem remuneratorem, nisi opera nostra aliquomodo referantur ad ipsum sicut ad supernaturalem finem. Et in hoc conveniunt Juniores. Eidemque ratio militat in merito Christi : quod enim opus sit in se finiti, aut infiniti valoris, differentia prorsus accidentaliter est in ordine ad conditionem illam, quod opus meritorium de condigno apud Deum debeat aliquo modo ordinari ad ipsum sicut ad finem : id quippe semper salvandum est; quidquid sit de quantitate valoris in opere meritorio.

Sed sub hoc principio generali dividuntur Recentiores : nam Xrasquez docet non requiri relationem actualem sed sufficere habitualement, quam habet quilibet existens in gratia: unde consequenter affirmat justum mereri de condigno per quodlibet opus bonum licet mere naturale. Suarez vero sentit requiri aliquam relationem actualem, formalem, aut victualem : negat tamen hanc relationem esse determinate charitatis : sed affirmat ad id sufficere ordinem cujusvis alterius virtutis per se infusæ : unde consequenter docet actus naturales non esse meritorios, nisi imperentur ab aliqua virtute per se infusa, licet hæc

non debeat esse charitas determinate.

His itaque ex eorum doctrina præmissis, refellitur adhibita ab eisdem responsio : nam ut concedunt, opus meritorium de condigno apud Deum præmii supernaturalis debet ad ipsum referri sicut ad ultimum supernaturalem finem : sed impossibile fuit, quod Christus illa sic referret absque gratia habituali : ergo impossibile fuit Christum sine tali gratia mereri de condigno supernaturale præmium. Minor **Im-** probatur : nam licet concedamus Vasquio yariuez non requiri ad hujusmodi meritum relationem actualem charitatis, sed sufficere habitualement; tamen repugnat dari hujusmodi habitualement relationem absque habituali gratia : tum quia habitus charitatis est inseparabilis a gratia sanctificante. Tum quia habitualis in Deum conversio fit potissimum per ipsam habitualement gratiam, quæ est primum principium per modum radicis Deo ultimo fini correspondens. Unde nemo dicitur conversus habitualiter in Deum ultimum finem supernaturalem, nisi qui est sanctus, et Deo acceptas per talem gratiam. Ergo si Christus hujusmodi gratiam non haberet; nullo modo posset referre habitualiter sua opera in Deum ultimum finem supernaturalem : sed proinde se haberet in ordine ad hujusmodi effectum, ac homo purus per illam gratiam non elevatus.

Nec proderit recursus sæpe præcisus ad valorem operum desumptum ex persona divina operante : quoniam hujusmodi valor situs non est in relatione operum ad finem, sed in respectu ad personam operantem, et se tenentem ex parte principii efficientis. Et consequenter operationes Christi sine gratia habituali elicite, licet ex parte personæ essent infiniti valoris ; sisterent tamen ex parte finis intra ordinem naturalem : sicut proportionabiliter contingeret, si (quod non repugnare diximus disp. 9, dub. 3) persona divina assumeret naturam irrationalem, et operaretur in ea.

82. Si autem ad meritum condignum Mafvm supernaturalis præmii requiritur aliquis actualis ordo in Deum supernaturalem finem, ut Suarez concedit ; manifeste repugnat, quod hic ordo conveniat alicujus virtutis operationi absque influxu charitatis ut ille minus consequenter affirmat. Quoniam nulla virtus inferior potest attingere objectum proprium superioris, nisi ex hujus influxu, atque motione ; principia namque et fines, sive objecta mutuo sibi correspon-

dent. Sed Deus sub ratione ultimi finis supernaturalis, et dilecti super omnia est objectum proprium specificatiuii charitalis, ut cum communi Theologorum sententia statuimus tractat. 10, disp. 2, dub. 1 ei 2; unde respicere Deum sub prædicta ratione est propriissimum charitat s exercitram. Ergo repugnat, quod alicujus virtutis infusæ actus tendat, et ordinelur in Deum sub prædicta ratione, nisi ex influxu, atque imperio charitatis. Et hac de causa charitas dicitur forma omnium virtutum : quia videlicet ab ejus influxu participant ordinem in ultimum finem supernaturalem, et hic ordo earum operationes ultimo actual ac dignificat ut tradit d. Th. in 3, dist. 17, quæst. 2, art. 4, quæslunc. 3, ubi ait : *Quod charitas motrix sil omnium aliarum virtutum, ex hoc patet : quia ipsum bonum, quod esl objectum charitatis sub ratione finis, esl finis virtutum. In omnibus autem potentiis, vel artibus ordinatis ita accidit, quod ars, vel potentia, quæ est circa finem, ordinat aliarum actus ad finem proprium : sicut militaris, quæ esl propter victoriam, ordinat equestrem, ct navalem, el omnia hujusmodi in suum finem. El secundum hoc charitas dicitur imperare actus inferiorum virtutum, secundum quod facil eas operari propter finem suum : d secundum hoc movet alias inferiores ad finem suum.* Et post pauca subdil. *Similiter etiam patet, quod esl forma perficiens omnemquamque virtutem in ratione virtutis. Inferior enim potentia non habet perfectionem virtutis, nisi secundum quod participat perfectionem polenliæ superioris.* Quæ perfectio est ordo ad Deum sub ratione ultimi finis : hic enim ordo est proprius charitatis : atque ideo non perficit alias virtutes, nec illis convenit nisi ex participatione charitatis, et dependenter ab ejus influxu. Unde idem S. Doctor q. 28 de Verit. art. 4 ad 6, dixit, quod *licet credere Deum possit esse justitia : tamen credere in Deum, quod esl actus fidei formalx, sine gratia, vel justitia esse non potest* : ac subinde nec sine charilate, per quam sicut per facultatem proxime operativam habitualis gratia respicit Deum in ratione ultimi finis. Et similiter ex eadem radice colligit actus aliarum virtutum non esse meritorios de condigno nisi ex influxu, atque motione charitatis fiant, ut optime tradit 1,2, quæst. III, art. 4 ad 3, his verbis : *Fidei actus non esl meritorius, nisi fides per dilectionem operetur, ul dicitur ad Galal. 5* : Similiter *diam actus panilenliæ,*

el fortitudinis non est meritorius, nisi aliquis ex chai itate h.rc operetur secundum illud I cd Corinth. 15, ii tradidero corpus nuum, ita ul ardeam, charitatrm autem non habuero, nihil mihi prodest. Et in 3, dist. 3l), quæst-. I, art. 5 ad 3, ail : */Idus aliarum virtutum non sunt mmlorii, nisi in quantum sunt informati charilate : sicut neque actus virtutum sunt laudabiles, nisi in quantum xunl voluntarii. Ita ergo est de ratione actus meritorii Leatiludinis, quod informetur charitate, et ab illa procedat, sicut est de ratione actus laudabilis, quod sil voluntarius.* Quam doctrinam perpetuo tradit, ut constat ex pluribus aliis testimoniis, quæ expendimus locis supra relatis.

83. Ex quibus omnibus magis apparet firmitas propositi a nobis fundamenti ; quoniam ad constituendum actum aliquem meritorium de condigno præmii supernaturalis non sufficit unicus ejus valor, sive finitus sil, sive infinitus : sed insuper requiritur, quod talis actus ordinetur aliquo modo ad Deum supernaturalem remuneratorem sicut ad ultimum finem prædicti ordinis, ut ostendimus n. 81, et non negant sub hac generalitate Adversarii. Ordo autem operationis in Deum supernaturalem finem vel debet esse habitualis, sive ipse habitus charitatis, ut Vasquez opinatur : vel debet esse actualis atque ab imperio charitatis dependens, ut contra Suarium probavimus. Et quocumque modo accipiat, connectitur necessario cum gralia habituali, iilamque essentialiter præsupponit, ut contra aliquos Thomistas ostendimus n, 80. Ergo licet opera, quæ Christus absque gratia habituali eliceret, haberent infinitum valorem personalem, essentque (quantum esl ex hoc valoris capite) meritorii decondigno cujuscumque præmii supernaturalis; nihilominus attentis omnibus illud minime mererentur, defectu videlicet ordinis in Deum ultimum finem supernaluralem. Et consequenter gratia habitualis fuit simpliciter Christo necessaria ad merendum de condigno supernaluralia præmia.

Quæ profecto est sententia D. Tho. tum locis relatis tum præcipue, et specialiter in q. 29 de Verit. ari. 5, ubi inquit : Utrum in Christo requiratur aliqua habitualis gratia ad hoc, quod sit caput Ecclesiæ. Et pio parte negativa proponit quartum argumentum continens fundamentum proprium sententiæ nobis contrariæ, nempe Christum influere gratiam in membra per meritum suum, et hujusmodi meritum tore infinitum

infinitum etiam absque habituali gralia, ob dignitatem scilicet personæ operantis : ac subinde posse Christum membris mereri independenter a tali gralia. Ita namque arguit : *Christus fuit caput Ecclesiæ, secundum quod ejus meritum fuit infinitum : sic enim in omnia membra Ecclesiæ influere potuit ad deletionem omnium peccatorum : sed meritum ejus infinitatem non habuit ex gralia habituali, quæ finita erat : ergo Christus non fuit caput ratione alicujus habitualis gratiæ.* Respondet tamen S. Doctor : *Ad quartum dicendum, quod quamvis meritum Chrisli quondam infinitatis rationem habeat ex dignitate personæ : tamen rationem meriti habet ex gratia habituali, sine, qua meritum esse non potest.* Ubi aperte negat Christum sine gratia habituali habiturum fore meritum de quo agit, nempe condignum gratiæ nobis dandæ : distinguit enim inter rationem valoris, et rationem meriti : et primum absque habituali gratia concedit; secus vero : secundum quia ad meriti adæquatam rationem, præter valorem, aliæ etiam conditiones requiruntur, maxime vero ordo operis ad Deum supernaturalem finem. Quæ est ipsissima doctrina superius a nobis tradita. Et licet aliqui respondeant D. Thom. loqui attentis legibus providentiæordinariæ, non autem absolute; frivola est eorum solutio : tum quia D. Th. rem absolute versat investigans, quid fuerit essentialiter necessarium ad constituendum Christum caput Ecclesiæ per influxum meritorium in membra : hic autem procedendi modus non restringitur ad solam connaturalem rebus providentiam, sed extenditur ad posse absolutum. Tum etiam quia si solum attenderet ad providentiam præsentem ; opus non haberet subtili illa distinctione inter rationem valoris et rationem meriti negans ultimam posse absque gratia habituali salvari ; quia nec illa prior secundum communem providentiam salvari potuit absque gratia habituali influente in opus, quod est substructum valoris.

§ IV.

Referuntur opiniones, quæ primis Iribus assertionibus adversantur.

84. Contra primam nostrarum assertio-num sentiunt Suarez, et alii Juniores communiter, quatenus affirmant posse hominem absolute elicere operationes entitative supernaturales absque ulla virtute creata

elevante, et ejus potentiis intrinsece superaddita; supplente Deo hujusmodi virtutem vel ab extrinseco influens, vel unitus intrinsece in ratione virtutis. Sed horum motiva generalia sunt, et non magis urgent, aut fundamentum diversum habent in Christo, ac in aliis puris hominibus: iliaque dissoluta reliquimus locis relatis n. 64, nec aliud novum occurrit, cui opus sit satisfacere. Magis directe praidictæ assertioni adversantur, qui docent Christum ex speciali ratione, qua erat persona divina, potuisse absque aliqua alia gratia accidentali sibi addita elicere supernaturales operationes. Pro qua sententia Vincentius q. 5, art. 7, refert Medinam in præ. art. i, et alios graves Theologos, suppressis eorum nominibus. Sed Medina eo loco istam sententiam aperte non docet : non pauca tamen habet in fine illius Commentarii, in quibus ipsi favere videtur.

Quæ potest ita suaderi : quia, ut nos concedimus humanitas adjuncta auxiliis transeuntibus potest elicere operationes supernaturales : sed personalitas divina unita humanitati est nobilius auxilium, quam quodlibet auxilium transiens : quippe quæ ex una parte unitur permanenter ; et ex alia parte continet supernaturalitatem quarumlibet operationum longe melius, quam auxilia transeuntia : ergo ut humanitas Christi eliceret supernaturales operationes, opus non habuit alio auxilio, vel gratia præter personalitatem divinam.

Confirmatur, et declaratur primo : quia Cui natura inferior per conjunctionem ad superiorem ita perficitur, ut possit attingere quod est proprium superioris. Unde calor per conjunctionem ad animal producit aliquos effectus, utputasanguinem, et lac, quos ex se aut sibi relictus efficere non posset. Et pars sensitiva per conjunctionem ad rationalem valet efficere aliquos discursus, atque exercere aliquam libertatem, etsi imperfectam: quæ absque tali conjunctione minime præstare valeret, ut liquet in brutis, in quibus nec discursus, nec libertas aliqua reperitur. Constat autem, quod humanitas Christi intime jungitur naturæ divinæ in eadem Verbi persona, ut diximus disp. 3, dub. 3; ergo ex vi talis conjunctionis fit proxime potens ad eliciendas operationes supernaturales, quæ sunt propria naturæ divinæ.

Confirmatur secundo, et explicatur amplius : nam quamvis cælum inanimatum sit, nihilominus per assistentiam extrinse-

DE INCARNATIONE.

cam intelligentiæ moltriciſ fit potens ad producendum aliqua animalia quæ ex putrefactione generantur, et quæ absque illa assistentia minime producere posset. *Similiter* præmissa naturalis non continet conclusionem supernaturalem; et nihilominus per conjunctionem ad aliam supernaturalem præmissam potest influere in supernaturalem assensum, ut liquet in discursu Theologico. *Tandem* species intelligibiles, fidei nostræ deservientes sunt entitative naturales : quo non obstante, per conjunctionem ad habitum fidei infusa influunt in actus supernaturales, quibus credimus. Cum igitur conjunctio humanitatis ad naturam Dei sit longe intimior, ac perfectior, quam omnes relatæ : sequitur humanitatem Christi ex vi talis conjunctionis, et absque alia gratia accidentali superaddita, fuisse proxime potentem ad supernaturales operationes.

Confirmatur ultimo : nam eo ipso, quod gratia habitualis uniatur animæ, omnes hujus vires, et facultates proximæ accipiunt vigorem sufficientem ad tendendum in finem proprium prædictæ gratiæ, et ut se moveant in ordine ad illum : sed personalitas divina intimius conjungitur animæ quam gratia habitualis, vel aliud donum creatum : ergo ab illa potest sufficiens vigor derivari in humanitatem Christi, ut tendat in supernaturalem finem illi personæ proprium : et consequenter absque alia gratia poterit elicere supernaturales operationes.

Satisfit
argu-
mento.

85. ikd argumentum respondetur negando minorem, et suppositum illius : quia de ratione auxilii est, quod sit vis operativa, et uniatur facultatibus proxime operantibus. Personalitas autem non unitur immediate potentiis humanitatis ; nec huic communicatur per modum virtutis, sed per modum puri termini, ut explicuimus disp. 3, dub. 4. Unde non habet rationem auxilii : sed humanitatem relinquit cum eadem potentia, aut impotentia physica in ordine ad operationes tum naturales, tum supernaturales, quam ex se habet. Ad insertam vero minons probationem dicendum est, quod licet personalitas Verbi ratione naturæ divinæ, quam includit, contineat eminenter omnem perfectionem creatam tam naturalem quam supernaturalem, illamque possit ab extrinseco efficere ; nihilominus non unitur humanitati per modum naturæ, aut virtutis, aut principii *quo*, sed solum per modum termini suppletis vices

subsistentiæ creatæ. Species autem operationis, et quod sit naturalis, aut supernaturalis non sumitur a subsistentia, nec a persona sed a natura, quæ dat speciem rei, et unitur per modum formæ. Undo videmus, quod in eadem persona Christi dantur operationes supernaturales et naturales; et operationes increatæ, et creatæ, quæ differunt plusquam specie : sicut o converso in personis essentialiter diflerentibus reperiuntur operationes ejusdem speciei : nam visio corporalis ejusdem rationis est in Christo, et in nobis, et sic de aliis. Et hujus radicem optime aperuit D. Th, u/tum. q. 20 de Verit. art. 1 ad 2, his verbis : *Dicendum. quod quamvis operatio attribuitur hypostasi ut operanti, tamen attribuitur naturæ ut operationis principio. Operatio autem non recipit speciem ab operante, sed a principio operationis. Unde in uno operante sunt diversæ operationes secundum speciem propter operationum principia, sicut in homine videre, el audire. Quamvis in Christo non sil nisi una hypostasis, tamen sunt in eo duæ naturæ, et ideo operationes, etc.*

Ad primam confirmationem respondetur o«rni naturam inferiorem per conjunctionem ad le' superiorem recipere aliquam virtutem pro anr- propriam superioris, ratione cujus elevatur, Da!KL,i ut possit attingere proprios aliquos superioris effectus. Si vero nihil a superiore recipiat, manebit sub eadem impotentia, quam ex se habet. Hinc vero solum colligitur naturam humanam ex conjnctione ad divinam in persona Verbi recipere aliquam virtutem, utputa gratiam et alia dona : quibus plane concedimus posse effici operationes supernaturales, quæ sunt propriæ naturæ divinte. Sed si nihil horum recipiat, per quod intrinsece elevetur ad agendum supra suas naturales vires, manebit sub impotentia, quam ex se habet ad divinas operationes. Exempla vero pro confirmatione majoris allata, quatenus huic doctrine opponuntur, non probant: nam in primis calor non est distincta natura, nec ponit in numero cum natura cui adjungitur, et in operando subordinatur; sed-est virtus instrumentaria substanliæ : unde per habitualement conjunctionem cum ea, et radicationem in ipsa sufficienter proportionatur ad eliciendum ejusdem operationes; quin opus sit aliam virtutem ei addere. Deinde pars sensitiva in homine non importat distinctam naturam a parte rationali : sed utraque pars eminenter for- iraliler

muliter constituit unam in specie naturam, nempe humanam, et constituuntur per eandem indivisibilem formam, animam scilicet rationalem. Unde potentiæ de se inferiores, prout in homine proveniunt ab anima rationali, et radican- tur in superiori natura, queunt attingere aliquos proprios hominis effectus, quos non possunt in brutis ob oppositam rationem. Sed natura humana est omnino distincta a natura divina, et huic ut radici non subordinatur; unde opus habuit ulteriori virtute elevante ad eliciendum supernaturales operationes.

hiluitur 86. Ad secundam respondetur nullum
tcoiidj. ex iuctis exemplis persuadere doctrinam nobis contrariam. Non *primum* : quia coelum non influit in vitam animalium per solam subordinationem ad vitam sibi extrinsecam intelligentiæ motricis sed per modum veri instrumenti physici, de cujus ratione est elevari per aliquid intrinsecum participatum ab agente principali, ut docent K. Com- N. Complut, in lib. Physic, disp. 12, q. 1. DThoin. Unde D. Thom. 1 p. quæst. 20, art. 3 ad 3, ait : *Dicendum, quod corpus cælesle, cum sil movens motum, habet rationem instrumenti, quod agit in virtute principalis agentis. Et ideo ex virtute sui motricis, qui est substantia vivens, potest causare vitam.* Videantur relati Patres in lib. de Coelo disp. 1, quæst. 5, numer. 36, ubi id fusius explicant. Nec magis probat secundum exemplum : nam supposito, quod assensus mentalis Theologicus sit actus entitative supernaturalis, et quod in eum influat aliqua mentalis, et naturalis præmissa; tenendum est hujusmodi præmissam non influere, nisi modificatam, et elevatam per aliquod supernaturale lumen de linea conclusionis, ut statim dicemus de speciebus. Et ratio est illa generalis, quam pro assertionem expendimus, nempe id, quod de se est impotens ad aliquem effectum non posse ipsum attingere, nisi elevetur per aliquid sibi superadditum : alias manebit sub eadem impotentia. Unde ad tertiam concedimus species deservientes assensui infusæ fidei esse naturales entitative. Cæterum hujusmodi species non influunt in talem assensum, secundum suam præcisam entitatem, nec quatenus extrinsece subordinantur habitui fidei ; sed quatenus coordinantur, confortantur, et elevantur per aliquid supernaturale, ut optime tradit D. Thom. 2, 2, quæst. 173, art. 2 ad 3, ubi ait : *Dicendum, quod quascumque formas imaginatas natu-*

rali virtute potest homo formare absolute hujusmodi formas considerando : non tamen ut sunt ordinatæ ad representandum intelligibiles veritates, quæ hominis intellectum excedunt : sed ad hoc est necessarium auxilium supernaturalis luminis. Videantur quæ circa hoc fusius diximus tr. 14, disp. 3, dub. 3, n. 53.

Ad ultimam confirmationem respondetur Eiid.i-r
se, et statum præsentis difficultas destrui- t,rh3
trui : nam si a persona Verbi humanitati communicata derivatur aliquis vigor in ipsius humanitatis potentias : sicut a gratia animæ unita dimanant virtutes elevantes ejus facultates proximas : sequitur, quod sicut istæ non agunt per solam subordinationem ad gratiam in animæ substantia existentem; sed per virtutem elevantem sibi intrinsece superadditam : sic etiam potentiæ naturales humanitatis Christi non elicient supernaturales operationes per solam subordinationem ad personam Verbi terminantem humanitatem; sed per intrinsecam elevationem ordinis supernaturalis in eisdem receptam, licet a Verbo resultantem : quod facile admittimus ut nihil favens contrariæ opinioni. Quinimo retorqueri potest exemplum : nam si existente gratia in substantia animæ, nulla alia elevatio reciperetur intrinsece in animæ potentiis, istæ non possent supernaturaliter agere : pariter si terminante persona Verbi humanitatem, nihil supernaturale adderetur ejus potentiis, nullam istæ possent elicere supernaturalem operationem. An autem sicut a gratia dimanant physice virtutes, quæ resident in potentiis immediate operativis ; sic etiam a persona Verbi humanitati unita dimanant physice habituales gratia, et alia dona, quæ tam in anima Christi, quam in ejus facultatibus proximis recipiuntur : alia quæstio est quam versabimur disp. præced. dub. 4, § 3, et in hac disp. dub. 2, quibus addere non oportet.

87. Secunda sententia nostræ secundæ cf,oni'a
assertioni contraria docet Christo necessa-
nam fuisse gratiam habitua- C CniM-
lem ad efficien- rJe
dura quamlibet supernaturalem operationem. Hanc tuetur Parra tr. 2, disp. 1, q. 2, j'alM
art. 4, et q. 3, art. 5 et 2. Pro qua refert D. Bonavent. Capreolum, Durandum, Paludanum, Driedonem, et alios : sed imrne-
riio, quia non loquuntur de principio essentialiter requisito, sed de principio magis connaturali : nec agunt de operatione supernaturali secundum substantiam con^

siderata, sed de eadem, ut induit rationem meriti de condigno præmii supernaturalis : de qua est alia ratio longe diversa, ut constat ex dictis g præced. et magis constabit ex dicendis. Fundamentum principale, et qGasi unicum hujus sententiæ est, quod habitualis gratia habet rationem naturæ in ordine supernatural!, sicut naiura in ordine naturali, ut satis constat ex dictis tr. l i, disp. 4 fere per totam, et præcipue dub. G ; sed impossibile est dari aliquem actum naturalem, qui non procedat a natura : ergo pariter repugnat dari aliquam supernaturalem operationem, quæ non procedat a gratia habituali : erco si Christus hanc non haberet, minime posset aliquam supernaturatem operationem elicere.

maOoL Confirmatur primo : quia habitualis gratia ita est vita supernaturalis anirnæ. sicut anima est vita naturalis corporis, ut D.Thom. frequenter affirmat D. Tho. q. 27 de Verit. art. 3, et in 3, dist. 13,q. 1, art. 1, et alibi : sed anima est principium adeo universale operationum vitalium naturalium, ut nulla hujusmodi operatio sit, quæ ab anima non procedat sicut a principio *quo* radicali, ut jocent communiter Philosophi cum Aristot. 3 de anima lext. 21 ; ergo similiter habitualis gratia est principium adeo universale operationum supernaturalium vitalium quod nulla valeat produci absque influxu talis gratiæ, ut principii *quo* radicalis. Et consequenter ut Christus eliceret quamlibet supernaluralem operationem, necessitatem absolutam habuit gratiæ habitualis.

SecurdJ. Confirmatur secundo : quianatura divina, quæ est sanctitas per essentiam, est universale principium omnium operationum divinarum, sive Increatarum, ita quod nulla hujusmodi operatio sit, quæ a natura divina non procedat sicut a principio *quo* fontali, et radicali : sed habitualis gratia, quæ nos sanctificat accidentaliter, est formalis participatio naturæ divinæ sub conceptu naturæ, ut statuimus disp. cit. dub. 3 ; ergo habitualis gratia est principium universale omnium operationumsupernaturalium creaturarum ita ut nulla hujusmodi operatio, quæ a prædicta gratia non oriatur sicut a principio radicali quo influente per modum naturæ.

Sargu-r 89. Ad argumentum respondetur admittendo majorem, si solum significet aliquam similitudinis proportionem, illamque negando, si intendat aequalitatem : et deinde concessa minori, negamus absolute

utramquo consequentiam. Quoniam similitudo, quæ in majori repnesentatur, solum tenet in aliquibus, secus in omnibus, et præsertim in eo, quod argumentum intendit. Assimllentur quidem substantialis nalura, et habitualis gratia in hoc, quod utraquo ordinatur per so primo ad esse, non autom ad operari : unde etiam oritur, quod sicut a natura substantiali dimanant physico potontia immediate operative», sic etiam a gratia habituali fluant virtutes proxime operativæ, quæ in potentiis recipiuntur : et quod sicut natura est principium radicale operandi in ordine naturali, sic otiam gratia sit in supernatural! ordine. Et hæc prtecipue intendebamus, docuimusquo loco ciiato. Sed ditlerontia inter unam, et alleram satis magna est, et non minus manifesta : natura enim est substantialiter, et per se talis, constituitquo simpliciter suppositum agens : unde sicut sublata natura, nullum relinquitur suppositum, sic etiam nullum relinquitur principium : et ideo impossibile est dari operationem aliquam quæ a natura substantiali non sit. Cæterum habitualis gratia non est naturalis substantialiter, et per se, sed solum accidentaliter, et per participationem, et substitutive, loco videlicet naturæ divinæ in ordine ad illas operationes, quæ sunt omnino propriæ prædictæ naturæ, sicut visio, et amor Dei in se ipso. Unde sublata aut non posita gratia habituali, adhuc absolute datur principium *quod* operandi, nempe suppositum creatum constitutum per naturam substantialem cum suis facultatibus agendi proximis. Et quia in eisdem reperitur potentia non solum naturalis in ordine videlicet ad actus sibi proportionates ; sed etiam obediæntialis nimirum in ordine ad operationes, et effectus ordinis superioris : et prædicta potentia obediæntialis potest elevari non solum per habitus, sed etiam per auxilia transeuntia, quæ licet minus perfecto, participant tamen virtutem Dei : propterea minime repugnat dari aliquas operationes supernaturales creatas, quæ a gratia habituali non procedant, sed a natura elevata per alia auxilia minus perfecta. Quod autem res ita se habeat, probant tum communis consensus Theologorum, tum superius dicta num. 66.

Quibus addimus alia non minus urgentia : nam ut peccator, qui nunquam habuit gratiam habituaalem, illam recipiat; debet ad illam præparari atque disponi juxta

Valiü
CÛSUJ-
BIS
SrtttS-

««.&.
tu&J.

Udeui iuxta doctrinam Concilii Tridentini sess.
 'cu' G, cap. 6 et 7. Postquam enim in priori
 capite retulit plures actus, quibus pecca-
 tor ad justitiam se præparat, sic orditur
 caput sequens : *Hanc dispositionem, seu
 præparationem justificationis ipsa consequitur* :
 quam declarat esse non solam remissio-
 nem peccatorum, sed etiam infusionem
 gratiæ sanctificantis, cum aliis donis. Ope-
 rationes autem, quibus impius ad justitiam
 præparatur, sunt supernaturales, et ejus-
 dem ordinis cum gratia, sive forma justi-
 ficante, ad quam disponunt, ut ex doctrina
 fidei ostendimus tract. 14, disp. 3, dub.
 5 et 6, et tract. 15, disp. 3, dub. 1. Ergo
 minime negari potest, quod dantur aliquæ
 operationes, utputa desiderium spei, et
 petitio justificationis, quæ gratiam habi-
 tualem simpliciter præcedant, et quæ
 subinde ab illa sicut a principio *quo* non
 oriantur. Et hoc plane nostro judicio
 diffinit saltem virtualiter Concil. Trident.
 sess. 6, can. 9, ubi ait : *Si quis dicat
 sine præveniente spiritus sancti inspiratione,
 et ejus adjutorio hominem credere, sperare,
 diligere aut pœniliter posse, sicut oportet, ut
 ei justificationis gratia conferatur, ana-
 thema sit.* Ubi ex una parte supponit
 Concilium præcedere in homine aliqua
 opera, antequam illi gratia justificans in-
 fundatur, et quæ ab illa non procedunt :
 et ex alia parte supponit prædicta opera
 esse *sicut oportet* ad justificationem, et
 egero auxilio Spiritus sancti, superareque
 vires naturales liberi arbitrii, ac subinde
 esse supernaturalia. Et consequenter sen-
 tit, docetque satis aperte sacra Synodus
 esse aliquas operationes supernaturales,
 quæ a gratia habituali, et justificante non
 procedunt. Ergo asserere, quod sicut
 nulla est naturalis operatio, quæ a naturali
 substantiali non sit; sic etiam nulla est
 operatio supernaturalis, quæ a gratia ha-
 bituali non procedat; contradicit satis
 aperte diffinitioni Concilii. Unde (quod
 jam supra monuimus) nulla ratione com-
 prehendimus, qualiter recens hæc, et sin-
 gularis sententia valeat probabiliter susti-
 neri.

W e quibus facile constat ad utramque
 uiio" confirmationem : nam cum in *prima* dici-
 tur gratiam habitualement esse vitam æternam,
 sicut hæc est vita corporis : similitudo
 solum tenet in aliquibus juxta doctrinam
 proxime traditam, et præcipuo in ordine
 ad motus perfecte vivos vitam gratiæ et me-
 ritorios de condigno vitæ æternæ : quod

præcise intendit D. Thom. eis locis, ut
 supra diximus num. 82. Sed deficit simili-
 tudo in eo, quod anima ita est principium
 vitæ, quod ea sublata, destruitur omnino
 vivens, nullumque relinquitur principium
 vitale. Cæterum sublata gratia habituali,
 adhuc relinquitur vita physica cum poten-
 tia obedientiali, quæ fulciri, proporiona-
 rique possit per auxilia transeuntia in or-
 dine ad aliquas operationes supernaturales
 saltem imperfectas, et præcisas a condi-
 gnitate meritoria vitæ æternæ, ut proxime
 dicebamus. Et cum in *secunda* repræsen-
 tatur eadem similitudo inter gratiam, et
 naturam Dei increatam; deficit etiam in
 eo, quod Deus tam in essendo, quam in
 operando constituitur adæquate per eam
 naturam : unde repugnat ipsum operari
 et non illam. At vero ratio adæquata ele-
 vandi hominem ad operandum supernatu-
 raliter non est sola habitualis gratia; sed
 vel hæc, vel alia gratia auxilians, et in-
 ferior, qua roborari valet potentia obe-
 dientialis : quocirca dari queunt aliquæ
 operationes supernaturales, quæ a gratia
 habituali non dependeant. Et profecto
 quamvis nulla detur operatio increata, quæ
 non procedat a Dei natura sub conceptu
 naturæ : nihilominus certum est dari plu-
 res operationes supernaturales : quæ non
 sunt a gratia sub conceptu naturæ, ut li-
 quet in eis, quibus sacramenta, et alia
 instrumenta divinæ virtutis attingunt suos
 effectus : quippe hujusmodi instrumenta
 non recipiunt gratiam habitualement, nec ele-
 vantur per illam. Quod satis declarat infir-
 mam esse eam similitudinem, quæ in-
 tenditur inter operationes supernaturales
 creatas cum divinis, ut omnes dependere
 debeant a natura divina vel per essentiam,
 vel per participationem sub conceptu na-
 turæ. Constat enim, quod pro pluribus
 operationibus sufficit inferior participatio
 alicujus virtutis divinæ.

90. Tertia opinio præcedenti extreme Tertia
 contraria et tertiæ nostræ conclusioni op-
 posita docet gratiam habitualement non fuisse rû.
 Christo simpliciter necessariam ad ullam
 operationem supernaturalem, quantumvis
 perfectam : *sed* potuisse Christum abso-
 lute elicere omnes, et singulas, atque ideo
 amorem Dei finis supernaturalis, et super
 omnia dilecti, independentem a tali gratia,
 et per sola auxilia transeuntia, ut de aliqui-
 bus operationibus supernaturalibus proxime
 dicebamus. Ita Godoi alios referens disput.
 23, numer. 5 et 30. Gonet disput. 12, arti- g >net.

cul. I, numer. 37, et alii plures. Eundamenta, quæ pro hac opinione affert Godoi, et alia plura argumenta late proposuimus tractat. 15, disput. 2, dub. 6, 9, cum sequent, ubi lector reperiet eorum solutiones, quibus proinde illum in præsentī non oneramus. Unde solum ropresentabimus principalem objectionem, quæ desumitur ex proxime dictis, et inter Adversarios pluris fit. Est autem hujusmodi : nam plures actus supernaturales sunt, qui non dependent essentialiter a gratia habituali ; sed tam in Christo, quam in nobis possunt fieri ex vi alterius principii inferioris, ut in secunda conclusione statuimus : ergo nec amor charitatis, nec alius actus supernaturalis, licet specie valde perfectus, dependet essentialiter a tali gratia. Probatur consequentia : quia essentialis hæc dependentia nequit in alio fundari, quam in hoc. quod ex una parte amor charitatis est actus supematuralis, et ex alia parte gratia habitualis habet rationem naturæ, sive principii *quo* radicalis in ordine supernatural! : hinc enim colligi videtur, quod prædicta gratia debeat per modum radicis in talem actum influere. liæc autem ratio generalis est, et probans in omni actu supernatural! ; siquidem gratia habitualis sortitur rationem naturæ comparat ve ad totum ordinem supernaturalem creatum. Ergo cum prædicta ratio non evincat essentialē dependentiam omnis actus supernaturalis a gratia, ut supra diximus; sequitur, quod nec actus charitatis a prædicta gratia essentialiter dependeat.

Dissolvitur.

Respondetur ex dictis loco cit. num. 234, concesso antecedenti negando consequentiam : quia essentialis hæc dependentia (per quod occurrimus alteri consequenti@ prolotioni), non fundatur in principiis adeo generalibus, qualia recensentur in objectione; sed in peculiari, et maxima perfectione actus charitatis intra ordinem supernaturalem genericum. Nam certum est effectus, quo perfectiores sunt, co vendicare nobiliora principia. Quidam ita actus, licet participant conceptum supernaturalitatis ob ordinem saltem med:atum ad Deum secundum modum quem habet in se; nihilominus sunt intra ipsum supernaturalem ordinem imperfecti : quia solum participant aliquam vitam physicam ordinis supematuralis : sed non pertingunt ad participandum specificē vitam propriam gratiæ, quæ consistit in ordine ad Deum ultimum finem prædicti ordinis.

Unde provenit, quod possint in hoc sensu esse mortui, informes, et ultimo peccatoris lini habitualiter suhordinali, ul liquet in pluribus actibus supornaturalibus, quos peccatores eliciunt. Et consequenter tales actus ob suam imperfectionem non conjunguntur essentialiter cum gratia habituali, quæ est natura et principium perfectissimum in prædicto ordine ; sed fieri valent per alia principia supernaturalia minus perfecta, qualia sunt auxilia, aut aliqui etiam habitus a gratia sanctificante præcisi. At vero amor charitatis est actus perfectissimus, et perfectissime vitalis in supernatural! ordine, utpote attingens ultimum tinem illius, eidemque subordinans totum hominem; unde habet, quod mors et infirmitas sibi essentialiter repugnent; et quod e converso connaturaliter tendat meritorie in vitam æiernam ; et quod omnes alias operationes moraliter bonas dignificet, et in talem finem promoveat, ut diximus num. 69, et fusius in locis ibi relatis. Quæ perfectio est adeo magna, ut fundari exposcat in nobilissimo principio, gratia nimirum habituali, et charitate : hæc enim sunt, quæ per modum principii inclinant in Deum ultimum finem, et subordinant totum hominem, et dominantur toto supposito.

Quæ doctrina, et differentia aperte sumitur ex D. Thom. locis num. 80 relatis, præsertim vero loco sæpius cit. ex quæst. 28 de Verit. ubi resolvit, quod *licet credere Deo, vel Deum possit esse sine justitia, tamen credere in Deum, qui est actus fidei formalx, sine gratia, vel justitia esse non potest*. Ubi paucis verbis complexus est reso'utionem nostram : nam *credere Deo, vel Deum* est actus specificus fidei : et de hoc ita accepto concedit, quod possit absque gratia inveniri. Sed *credere in Deum* supra specificam fidei rationem solum addit ordinem in Deum ultimum finem, qui est de linea charitatis : et de illo sic considerato palam negat, quod possit dari absque habituali gratia. Si ergo actus fidei, quatenus induit illum ordinem, est a gratia inseparabilis : quanto magis ipse charitatis amor, cui ille ordo convenit non accidentaliter, et per aliud, sed essentialiter, et per se ? Et radicem (qua et nos ducimur), detexit S. Doctor 2, 2, quæst. 18i, art 1 ad 2, ubi ait : *Dupliciter potest dici aliquis perfectus. Dno modo simpliciter. Qux quidem perfectio attenditur secundum id, quod pertinet ad ipsam rei naturam : pal-*

Robin-
IM
soluta
li:IE3-
moEii

si

« *dicatur animal perfectum, quando nihil d deficit ex dispositione membrorum, el altis hujusmodi, qux requiruntur ad vitam animalis. Alio modo dicitur aliquid perfectum secundum quid. Qux quidem perfectio attenditur secundum aliquid exterius adjacens, puta in albedine. vel nigredine, vel in aliquo hujusmodi. Vita autem Christiana (nempe spiritualis), specialiter in charitate consistit, per quam anima Deo conjungitur : unde diciturJoan. 3, qui non diligit, manet in morte. Et ideo secundum charilalem attenditur simpliciter perfectio Christiana vilx (hoc est spiritualis), sed secundum alias virtutes secundum quid. Et 1, 2, quæst. 65, art. 4 ad 1, ait : Virtutes morales (et idem intellige de earum operationibus) dependent a prudentia, prudentia autem infusa nec rationem prudentia habere potest absque charitate, utpote deficiente debita habitudine ad primum principium, quod est ultimus finis. Et simii.a passim occurrunt in scriptis S. Doctoris. Addit autem ultimo loco : Fides, el spes sine charilate esse possunt, licet non sint virtutes sine charitate. Quia ut in corp. art. tradiderat : Omnis rectus motus cx redo amore procedit, ut August, dicit in 14 de civit. Dei cap. 9, nempe ex conversione in Deum ultimum finem, quæ per charitatem fit.*

91. Ex quibus liquet duas opiniones immediate relatas, quarum una universaliter affirmat omnes actus supernaturales dependere essentialiter a gratia habituali; et altera universaliter negat, quod aliquis supematuralis actus habeat essentialē dependentiam a tali gratia, esse alienas a mente D. Thomæ, qui, ut vidimus, tam aperte distinguit inter actum charitatis, et operationes aliarum virtutum inferiorum, affirmans istas secundum substantiam acceptas posse a gratia separari ; secus autem quatenus important ordinem ad ultimum finem ; qui ordo intransitive, atque essentialiter convenit amori charitatis secundum speciem considerato. Media igitur via a nobis proposita est, quam stravit Angelicus Doctor.

Ubi observandum occurrit non satis consequenter loqui Godoi, qui in tract, de visione, disp. 16, § 6, et alibi statuit actus fidei, et spei supponere in essentia animæ qualitatem quandam permanentem, connexam per modum radicis adæquatæ cum habitibus fidei, et spei : et a prædicta radice provenire horum habituum operationes in peccatoribus : quam tamen qualita-

tem recognoscit non osse gratiam sanctificantem, ut supra contra secundam sententiam ostendimus. Ea vero sententia supposita (quæ alias est valde falsa : repugnat enim qualitas in substantia animæ recepta, quæ non ordinetur per se primo ad constituendum simpliciter in esse supernatural!, et sit determinate gratia sanctificans, ut ostendimus tract. 15, disp. 2, dub. 6, a num. 221), non est, cur adeo abhorreat, quod gratia habitualis sit radix essentialis amoris charitatis, sine qua iste reperiri non possit. Nam si actus fidei, vel spei a peccatore elicitus, quia est actus vitalis supematuralis vitalitate physica, et imperfecta, (quæ compatitur cum infirmitate, et morte spirituali, opposita vitæ spirituali gratiæ, et charitatis), sup, onit necessario aliquam radicem permanentem distinctam ab auxiliis, et virtute proxime operative : eadem, urgentiorique ratione amor charitatis, qui est essentialis attingentia ultimi finis simpliciter totius vitæ spiritualis (et subinde essentialiter vivus non solum physice, sed etiam moraliter) debet tanquam radicem supponere habitum gratiæ sanctificantis, quæ est principium *quo* vivendi simpliciter in ordine supernatural!, et conjunctionis amicabile cum Deo. Ut enim supra dicebamus, quo actus sunt excellentiores, procedunt a magis perfectis principiis. Nulli vero nobiliores actus in specie reperiuntur, quam amor charitatis, et visio Dei in se ipso : nec aliud principium specie perfectius occurrit, quam gratia sanctificans. Tenendum itaque est talem amorem ab hac gratia essentialiter dependere.

§ V.

Convelluntur motiva opinionum qux duabus ultimis assertionibus contradicunt.

92. Quarta sententia nostræ quart@ assertioni contraria docet Christum potuisse absolute mereri de condigno præmia supernaturalia per operationes pure naturales physice, sive elicitas absque omni gratia supernatural!, tam habituali, quam actuali, sive auxilianti. Ita Suarez disp. 33, sect. Soariz. 3, conci. 1. Arauxo in hoc art. dub. 2, in Arauxc. resp. ad 5, et alii. Pro qua sententia Cabrera in præsentī disp. 3, num. 11, refert Sotum, Vegam, Nedinam, et Zumelum. Sed de eorum sententia nobis certo non constat ex locis ab illo Auctore relatis.

Melias pro eadem opiuiuuu referri possunt, qui sentiunt ad meritam condignum, supposita honestate operum, sufficere gratitudinem personalem, licet opera naturalia sint, et ex nullo imperio charitatis procedant, ut vidimus tract. 16, disp. I, dub. 1. de quorum torte numero sunt aliqui a Cabrera relati. Sed quidquid de hoc sit

Arguitur primo pro hac opinione : quia
 ** u ' opera Christi Domini more naturalia, sive a nulla gratia accidentali dependentia, fuerunt valons simpliciter infiniti : ergo Christus per talia opera potuit mereri de condigno quodlibet præmium supematurale. Antecedens constat ex dictis disp. 1, dub. 6, g 3 et i ; nam cuncta Christi opera dependebant a persona divina sicut ab operante *quod* : unde habuerant dignificari infinite. Consequentia vero probatur : nam opus esse de condigno meritorium alicujus præmii nihil aliud est, quam habere valorem iUiæqualem in æstimatione prudenti : sed valor simpliciter infinitus est æqualis omni præmio tam naturali, quam supernatural! in prudenti æstimatione : ergo si opera Christi independenter ab omni gratia accidentali habuerunt valorem simpliciter infinitum ; sequitur, quod potuerint mereri de condigno quodlihet præmium supernaturale.

Confirmatur primo : quia in homine
 '3 0 ' grato per gratiam habitualement, sive accidentalem omnes actus naturales moraliter boni, sunt meritorii de condigno præmii supernaturalis æternæ beatitudinis, ut statuimus tract. 16, disp. 4, dub. 5 ; ergo in homine grato per gratiam substantialement unionis omnes actus naturales merentur de condigno supernaturale præmium : ergo Christus potuit illud ita mereri, quamvis ejus opera a nulla gratia accidentali procederent. Hæc secunda consequentia patet ex prima, quæ ex antecedenti inferitur : nam gratia substantialis unionis est incomparabiliter major, et excellentior, quam gratia habitualis t atque ideo plusquam illa debet ad meritum conducere, et opus constituere magis meritorium.

•«tjiida. Confirmatur secundo : quia humanitas Christi ex vi unionis substantialis ad personam divinam, et independenter ab omni gratia accidentali tam habituali, quam actuali, habet jus beatitudinem supernaturalem : quippe lilio debetur Increditas : ergo opem Christi independenter ab omni grat a accidentali, hoc ipso, quod procedant npersona divina. habent jn« ad talem

beatitudinem : quod est osso de condigno meritoria illius. Probatur consequentia tum paritate, tum latione : nam ideo humanitas terminata personalitate Filii habet jus ad æternam beatitudinem, quia prædicta personalitate infinite dignificatur et fit natura Filii : sed etiam opera Christi sunt vere opera Filii, et infinite dignificantur : ergo independenter ab omni alia gratia important jus ad æternam beatitudinem.

Confirmatur tertio : quia opera mere fatu, naturalia Christi Domini in æstimalione prudenti sunt majoris simpliciter valorfs, quam opera supernaturalia puri hominis just i : sed iste per opera supernaturalia meretur de condigno vitam æternam : ergo Christus per opera mere naturalia posset mereri de condigno idem præmium. Consequentia videtur evidens, et minos est certa. Major autem suadetur : tum quia opera supernaturalia puri hominis just i habent valorem simpliciter finitum : opera autem Christi, licet mere naturalia, important valorem simpliciter infinitum in æstimatione prudenti. Tum etiam quia opera supernaturalia puri hominis just i sunt opera solius filii adoptivi, et minus dilecti : opera vero naturalia Christi sunt opera filii naturalis, et infinite grati apud patrem Deum. Tum præterea quia in merito magis attenditur ad dignitatem personæ operantis, quam ad quantitatem operis : unde opus ex sua specie minus dignum elicited a persona digniori pluris habetur, quam opus ex sua specie dignius elicited a persona minus digna : sed dignitas personalis Christi excedit incomparabiliter dignitatem personalem cujuscunque puri hominisjust i : ergo opus naturale elicited a Christo Domino est in æstimalione prudenti majoris simpliciter valoris, quam opus supernaturale puri hominis just i. Tum denique quia dignitas personalis operum Christi eadem est in actu naturali, et in actu supernatural! : quippe quæ sumitur ab eadem persona divina operante ut *quod* : sed opus supernaturale Christi excedit simpliciter opus supernaturale puri hominis just i : ergo idem de naturali Christi opere dicendum est.

93. Hoc argumentum cum suis conlir- Diraaa-
 mationibus vim non levem videntur in-
 ferre : sed ea, si introspiciantur, destituai)- in«s-
 tur : procedunt enim ex defectu distinctionis aw'
 inter valorem meriti, et adæquatam meriti
 rationem, quasi ibi hæc ratio necessario
 salvelur,

salvetur, ubi salvatur æqualis operis valor. Sed ullucinaiur, qui ista confundit : quia adæquata ratio meriti plus aliquid dicit printer valorem. Lude distinguenda optime docuit D. Thom, quatst. 29 de Verit. ari. 5 ad i, his verbis : *Licet meritum Christi quandam infinitatis rationem habeat ex dignitate persona ; tamen rationem meriti habet ex gralia habituali, sine qua meritum esse non polest.* Et ratio id plane evincit ; quia, ut alias conditiones essentielles omitamus, ad rationem meriti requiritur opus liberum ut omnes concedunt: unde licet opera, quæ Christus absque libertateelicuit, luerint valoris personalis simpliciter infiniti ; nihilominusnonjfueruntmeritoria, defectu scilicet libertatis. Ostendimus autem supra a num. 71, quod ad rationem meriti de condigno præmii supernaturalis requiritur et bonitas moralis supernaturalis operis, et relatio ipsius in supernaturalem finem : quam bonitatem, et habitudinem non haberent Christi opera, si non procederent ex aliqua gralia supernatural!, ut ibidem ostensum est. Unde sicut opera non libera Christi, licet essent infiniti valoris; nih.lo minus non forent meritoria ob defectum libertatis : sic etiam opera mere naturalia Christi, licet haberent infinitum valorem personalem; tamen non mererentur supernatural præmium, defectu videlicet bonitatis moralis supernaturalis, et ordinis ad supernaturalem finem. Et omnes consequent^, quas argumentum, et confirmationes urgent, possunt applicari operibus non liberis Christi, el ibi infringuntur, et suam debilitatem ostendunt, ut singulis occurrendo constabit.

hiisit 94. Ad argumentum itaque respondetur, concesso antecedenti, distinguendo consequens : potuit per opera mere naturalia mereri, *quantum est ex parte, valoris*, concedimus : potuit *absolute, cl allenlis omnibus*, negamus consequentiam. Ad cujus probationem neganda est major : quia opus erse meritorium de cundigno alicujus præmii, non consistit adæquate in eo, quod habeat valorem illi æqualem, sed insuper requirit alias rationes, et conditiones. Idque liquet manifeste in actu visionis Dei in Christo, qui fuit valoris simpliciter infiniti, et superexcedentis respectu valoris moralis cujuscumque creaturæ; et nihilominus Christus per illum actum non potuit aliquod præmium mereri, defectu sciiicet libertatis in eo, quæ est conditio ad meritum requisita, bion minus autem desideratur ad meritum spper-

naturalis præmii ot supernaturalis bonitas operis, et ordo ejus in supernaturalem finem, ut supra ostendimus. Unde cum opera Christi sine gratia supernatural! elicitata his rationibus destituerentur; minime possent præmium supernaturale mereri, licet ipsum excederent in valore.

Ad primam confirmationem, concesso Solyi-ar antecedenti negamus consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est omnia matio. opera moraliter bona puri hominis just, licet entitative, et quoad speciem naturalia, participare modum intrinsecum supernaturalem de linea charitatis, quæ omnia in Deum referibiiia (ut ca opera sunt; ad illum referi, ut explicuimus tract, cit. et pluribus testimoniis D. Thom. firmavimus. D Thom. Unde satis erit in præsentī referre locum ex quæst. 14 de Verit. ari. 5 ad 13, ubi ait : *Dicendum, quod in habente charilalem non potest esse aliquis actus virtutis, nisi charilale formatus. Aut enim actus ille erit in debitum finem ordinatus : el hoc non potest esse nisi per charilalem in habente charitalem. Aul non csl ordinatus in debitum finem : et sic non erit actus virtutis.* (Quæ doctrina licet obnoxia sit non levibus difficultatibus, quas eo loco superare studuimus; hic tamen supponenda est, ut confirmatio objecta possit procedere : si namque supponatur oppositum, vires suas negato antecedenti penitus amittit.) Unde prædicta opera habent aliquam bonitatem supernaturalem saltem modalem, et ordinem intrinsecum ad ultimum supernaturalem finem ; sed operationes, quas Christus absque omni supernatural! gratia eliceret, utraque ista ratione destituerentur ; cum utraque ad meritum de condigno supernaturalis præmii essentialiter requiratur. Quocirca licet gratia substantialis sit incomparabiliter major, quam omnis gratia accidental, possitque, quantum est de se, magis dignificare opera meritoria : tamen seclusa omni gratia accidentali, non dignificaretmerilu in ordine ad supernaturalia præmia : quia non daretur tale meritum ob rationem assignatam.

95. Ad secundam confirmationem dis- Occurri-
linguendum est antecedens et conceden- 5Cl.“r]l_
dum de jure ad gloriam *per modum lueredi- <Ja.*
tatis : sed negandum est de jure ad eandem gloriam per modum præmii. Ad primum enim sufficit sola dignitas personalis filii : ad secundum autem requiritur dignitas operis. Et deinde negamus consequentiam absolute : quia jus operis, vel in opm’c

immediate (undatum est jus per modum meriti, quod in ea suppositione non salvetur respectu præmii supernaturalis ob ea, quæ supra diximus. Consequenti® autem probatio non urget propter dispariitatem proxime assignatam ; r.am licet tam in humanitate, quam in operationibus Christi detur infinita, dignitas personalis ; nihilominus plura requiruntur ad jus per modum meriti, quam ad jus per modum hæreditatis. Nam ad hoc posterius sufficit humanitatem esse reipsa naturam filii naturalis Dei : quod habet ancedenter ad opera, et alia requisita ex vi solius unionis hypostaticæ : ex hoc enim ipsoconnaturaliter exigit gratiam et gloriam cum aliis donis. Sed ad primum illa i, præter valorem finitum, aut infinitum, requiritur bonitas moralis supernaturalis, et relatio in Deum ultimum finem : quæ esse non potuerunt in Christo nullam habente gratiam supernaturalem accidentalem, et physice induente in opera ipsius. Potestque id declarari exemplo proposito operis non liberi Christi, qui infinitum haberet valorem ex parte personæ operantis : et nihilominus non conferret jus ad gloriam per modum præmii sibi tanquam merito debiti.

tertiam concessis præmissis negamus absolute consequentiam, quæ non recte ex illis colligitur : nam quod actus naturales honesti, hominis justii sint meritorii de condigno præmii supernaturalis, secus vero actus mere naturales Christi, non provenit ex parte valoris personalis, quem fatemur esse infinite majorem in hoc, quam in illo. Sed provenit ex eo, quod actus supernaturalis puri hominis justii, licet cum inferiori valore, habet omnes conditiones ad tale meritum requisitas : quas tamen non habet operatio pure naturalis Christi, quamvis importet valorem superiorem, et infinitum : sicut nec illas habet actus non liberi Christi, eundem valorem importans. Probationes autem majoris, quam non negamus, nihil aliud evincunt, quam quod concedimus, nempe quemlibet actum Christi, licet naturalem, esse valoris simpliciter infiniti in ordine ad prudentem æstimationem : sed non probant , quod simul habeat omnes conditiones ad meritum requisitas. Ad ultimam vero, quia tradit® doctrinæ videtur adversari, respondetur admittendo, quod in merito magis attendatur ad dignitatem operantis, quam operis. Sed negari nequit, quod attendi etiam debeat operis dignitas, et conditio,

nempe quod sit liber, bonus moraliter, et relatus in ultimum linem. Quod non conveniret operationi Christi, si a nulla supernaturali gratia procederet ; licet aliunde haberet infinitam æstimabilitatem ratione personæ operantis. Et quia malum ex quocumque defectu ; prædictus actus non esset meritorius de condigno supernaturalis præmii : sicut proportionabiliter contingeret in actu non libero Christi.

9G. Arguitur secundo, et impugnatur. doctrina hactenus tradita : quoniam excessus operationum supernaturalium puri hominis justii supra operationes naturales Christi (qualiscumque sit, et undequaque sumatur), est compensabitur per dignitatem personæ divinæ producentis, et valorantis opera Christi ; siquidem facta comparatione inter supernaturalitatem operationum puri hominis justii, et dignitatem personalem operum Christi, quicumque prudens rationabiliter judicabit, quod hæc illi longo intervallo præponi debeat, sed quia opera supernaturalia puri hominis excedunt opem naturalia, possunt mereri supernaturale præmium de condigno : ergo quia opera naturalia Christi excedunt opera naturalia puri hominis, possunt mereri de condigno idem præmium.

Confirmatur primo : quia non minus dignificatus actus mere naturalis per dignitatem Verbi operantis, quam actus entitative naturalis per gratiam, aut charitatem : sed actus entitative naturalis modificatus per gratiam est dignus supernaturali præmio : ergo actus mere naturalis dignificatus, et moraliter modificatus per dignitatem Verbi operantis est dignus eodem præmio : et consequenter sicut homo purus per opera entitative naturalia modificata per gratiam meretur de condigno præmium supernaturale, sic etiam Christus per opera mere naturalia diunificata per Verbum mereretur idem præmium de condigno.

Confirmatur secundo : quia actus mere naturalis Christi Domini est operatio ordinis hypostatici, quæ dignitatem habet a Deo non sicut præcise Auctore naturali, sed sicut a principio supernaturali : ergo pariter vis meritoria ipsius non pertinet præcise ad naturalem ordinem, sed etiam ad supernaturalem : atque ideo non ad sola præmia naturalia, sed ad supernaturalia etiam debet extendi. Probatur utraque consequentia : nam vis meritoria operis, et ejus terminus, scilicet præmium

debet

debet proportionnel principio, et pertinere ad eundem ordinem.

Tertii.

Confirmatur tertio : quia non minus distat condignitas infinita ab actu entitative finito, quam condignitas supernaturalis ab actu entitative naturali : sed operationes Christi Domini, licet fuerint entitative finitæ, habuerunt tamen moraliter valorem simpliciter infinitum in ordine ad prudentem æstimationem, ratione personæ operantis : ergo pariter, et ob eandem rationem, quamvis fuerint entitative mere naturales, habuerunt nihilominus valorem supernaturalem in ordine ad æstimationem prudentem : atque ideo possent mereri præmium supernaturale de condigno.

Solutio
Hge-
nenti.

97. Sed hoc etiam argumentum cum suis confirmationibus patitur eundem defectum, quo laborabat præcedens, dum solum attendit ad valorem operis, et non ad reliquas meriti rationes, et conditiones. Manifestatur etiam ipsius debilitas in actu non libero Christi, qui cum habeat infinitum valorem ratione personæ operantis, meritorius tamen non est. Unde ad argumentum respondetur distinguendo majorem, illamque concedendo de compensatione in ratione valoris : sed negari debet intellecta de compensatione in omnibus aliis meriti rationibus : quia etsi valor repertus in operatione supernaturali puri hominis non solum compensetur, sed etiam incomparabiliter excedatur per valorem repertum in qualibet Christi operatione licet naturali : nihilominus nec compensatur, nec suppleri potest tam bonitas moralis supernaturalis, quam ordo ad ultimum supernaturalem finem, quæ conveniunt operationi supernaturali hominis justī, ut supra explicatum est. Et deinde ad minorem respondetur : quod operatio supernaturalis puri hominis justī non ideo precise meretur supernaturale præmium, quia excedat in valore opera naturalia ; sed quia simul cum hoc excessu habet alias meriti conditiones. Unde negamus absolute consequentiam : quia licet opera mere naturalia Christi possent, quantum est ex parte valoris, mereri supernaturale præmium de condigno : nihilominus carent aliis conditionibus ad hujusmodi meritum requisitis.

sir-
lteii-

Ad primam confirmationem, concessis præmissis, negamus utramque consequentiam : nam quod purus homo justus per operationes entitative naturales dignificatus per gratiam mereatur de condigno glo-

Salmanl. Curs. thcolog. toni. A/1.

riam, non provenit ex solo valore, et dignificatione talium operationum ; sed ex eo, quod cum tali valore habet alias conditiones requisitas ad meritum condignum supernaturalis præmii, utputa bonitatem, et ordinem ad finem ejusdem ordinis : modus enim, qui a gratia, mediante charitate, derivatur ad talia opera, bonitas quædam supernaturalis est, et ordo ad supernaturalem finem ; cum sit quædam charitatis participatio. Dignitas autem, aut valor operationum Christi mere naturalium hæc minime importat : quia nihil aliud est, quam ipsa operatio in recto connotando principium *quod* divinum. Unde licet fundet majorem æstimabilitatem absolute, et in esse rei ; non tamen in ratione meriti de condigno præmii supernaturalis : quia caret aliis conditionibus ad id necessariis : sicut proportionabiliter contingit in actu non libero Christi.

Ad secundam, admissio antecedenti, distinguenda est utraque consequentia, et concedenda, si intelligatur, *quantum est ex parte valoris a persona desumpti* : sed negari debet si intelligatur *absolute, et attentis omnibus, quæ ad meritum condignum supernaturalis præmii desiderantur*. Etenim licet quælibet operatio Christi sit ordinis hypostatici, quatenus fit a persona divina unita naturæ creatæ, dependeatque a Deo eam conjunctionem efficiente : tamen operationem Christi esse ordinis hypostatici : si excludamus omnem gratiam accidentalem, et in humanitate receptam, nihil supernaturale intrinsecum importat in tali operatione ; sed præcise ejus naturalem entitatem connotando principium *quod* increatum. Etsic caret bonitate morali supernaturali. et ordine ad Deum ultimum supernaturalem finem : quæ requiri ad meritum, de quo agimus, constat ex dictis. Quocirca talis operatio, quatenus est ordinis hypostatici, mereretur quodlibet præmium : sed attentis omnibus non mereretur de condigno supernaturale præmium : quia aliis conditionibus destituitur : sicut etiam contingeret in actu non libero Christi. Ad probationem autem utriusque consequentiæ dicendum est vim meritoriam debere proportionari non soli Deo extrinseco agenti, nec soli principio *quod* ; sed etiam principio *quo* influenti per modum naturæ, aut virtutis proximæ. In prædicta vero hypothesis nullum esset hujusmodi principium, ut supponitur : unde operatio Christi, licet esset ordinis

Ad
secun-
da in.

hypostatici, non haberet attentis omnibus vim meritoriam supernaturalis præmii.

Ex quibus patet ad ultimam continuationem, explicando majorem, illamquo admittendo de distantia absolute, secus vero quantum ad modum. Et deinde, concessa minori, negamus utramque consequentiam. El disparitas constat ex dictis : nam ad hoc, quod actus entitative finitus infiniter moraliter in ordine ad prudentem æstimationem, sufficit esse operationem personæ infinita', sive influat ut *quo*, sive ut *quod* ; quolibet enim modo influat, præslat fundamentum, ut operatio infinite habeatur. Sed ut operatio entitative naturalis supernaturalizetur in ordine ad merendum supernaturale præmium, debet intrinsece modificari per aliquam bonitatem moralem, supernaturalem, et per habitudinem ad supernaturalem finem. Ad quod non sufficit principium quod esse supernaturale ; sed desideratur principium *quo* elevans, et efficiens potentias immediate operativas. Unde negato hoc principio, impossibile est operationes entitative naturales supernaturalizari, sive fieri dignas supernaturali præmio. Et ita contingeret, si Christus operaretur absque omni gratia accidentali, supernaturali, elevante. Unde licet ejus opera essent moraliter infinita : non tamen essent moraliter supernaturalia, nec ordinem dicerent ad supernaturalem finem. Præsertim cum hujusmodi ordo sit prædictum determinate physicum; cum aliud non sit, quam habitudo operationis ad terminum, sive finem, a quo dependet, et propter quem fit.

Qoima <[g: Ultima opinio quintae assertioni nostræ contraria defendit Christum absque gratia habituali potuisse mereri de condigno supernaturalia præmia. Hanc a fortiori tuentur Auctores relati n. 42, quibus quantum ad exclusionem hujus gratiæ subscribunt Godoi disp. 23, § 3, a num. 29. Gonet disp. 12, art. I, num. 39, et alii. Praecipuum hujus opinionis fundamentum est, quod censeat actum charitatis non dependere essentialiter a gratia habituali; sed fieri posse ex vi alicujus gratiæ actualis, auxiliantis, et transeuntis. Unde licet ad meritum condignum supernaturalis præmii requiratur aliquis amor, actus, et ordu charitatis, quod hi Auctores recognoscunt : negant tamen. quod ad hujusmodi effectum habitualis gratia desideretur : et valde consequenter loquuntur. Quocirca eorum studium in illud præ-

cipue collimat, ut ostendant talem actum, et ordinem ad ultimum finem a prædicta gralia non dependere essentialiter : idque probant pluribus argumentis. Sed quia illa expendimus, et diluimus locis relatis num. 68 et 79, non oportet illa nunc inculcaro, cum lector possit ea loco repetere.

Potest tamen, eis motivis præterniissis, suaderi hæc opinio : nam Christus absque gratia habituali potuit elicere plures actus supernaturales, utputa obedientiam, religionis, etc. sed hi actus in Christo essent meritorii de condigno præmii supernaturalis : ergo Christus independentem a tali gratia potuit mereri de condigno supernaturalia præmia. Major est certa : sicut et quod non omnes supernaturales operationes a gratia habituali dependent, ut satis constat ex dictis in 2 conclus. Minor autem suadetur : quia incredibile apparet, quod omnes illi actus sint meritorii de condigno præmii supernaturalis in puro homine justo; et quod id ipsum non haberent in Christo, qui est Deus, et substantialiter sanctus. Præsertim cum utrobique salventur omnes conditiones ad meritum de condigno requisitæ, et in Christo cum excessu superiori : nam actus v. g. religionis esset liber, et bonus bonitate morali supernaturali, procedens a persona, habens infinitum valorem, ac denique ordinatus in Deum, cum fieret ob ejus cultum. Quo nihil amplius ad meritum condignum supernaturalis præmii considerari videtur. Unde irrationabiliter hoc meritum Christo negamus.

Confirmatur : quia majus longe est satisfacere ad æqualitatem, et ex toto rigore justitiæ pro omnibus peccatis, quam mereri de condigno minimum aliquod præmium supernaturale, ut ex terminis constare videtur : sed Christus per prædictam religionis actum posset satisfacere ad æqualitatem, et ex toto rigore justitiæ pro omnibus hominum peccatis; cum tale opus foret valoris simpliciter infiniti, atque inexhauribilis in satisfaciendo, ut diximus disp. 1, dub. 6; ergo Christus per talem actum posset a fortiori mereri de condigno præmium supernaturale.

Et augeitur difficultas destruendo principia, et principale motivum, quibus innitimur : nam licet ex defectu gratiæ habitualis inferretur negatio ordinationis actualis, atque exercitiæ in Deum supernaturalem finem; minime tamen inde probaretur, quod Christus non eliceret opera ex

so meritoria de condigna supernaturalis præmii, ac subinde quod illud non posset ita mereri : *sed* ad summum probaretur, quod illud non mereretur exercere defectu efficacis applicationis, et ordinationis actualis. Sicut ornos concedimus, quod Christus suis operibus potuit mereri de condigno incarnationem alterius personæ divinæ, quam tamen de facto non meruit : quia talia opera non ordinavit efficaciter ad prædictum finem. Idemquo liquet in exemplo satisfactionis : potuit enim satisfacere pro omnibus quoad efficaciam ; cum pro omnibus de facto non ita satisfecerit, quia noluit. In quibus exemplis negat nemo opera Christi sufficientissima fuisse ad prædictos effectus. Ita ergo defectus actualis ordinationis, quam nos exposcimus, solum probat, quod Christus absque illa ordinatione non mereretur de facto supernaturalia præmia; minime vero quod illa non potuerit mereri suis supernaturalibus operibus. Et hoc posterius requirebatur ad veritatem nostræ assertionis.

gg. Ad argumentum respondetur negando minorem. Ad cujus probationem constat disparitas ex hactenus dictis : nam actus supernaturalis religionis in puro homine justo, licet sit inferioris valoris, habet tamen omnes conditiones requisitas ad meritum condignum præmii supernaturalis, inter quas præcipue computatur ordo in Deum ultimum finem ejusdem ordinis. Sed idem actus a Christo elicited sine influxu gratiæ habitualis, quamvis afferret valorem superiorem, et infinitum, careret tamen prædicto ordine, pro quo illa gratia requiritur, ut supra a nobis ostensum est. Unde non irrationabiliter, sed summa, et urgenti consequentia affirmamus actus elicitos a Christo sine gratia habituali non fore meritorios præmii supernaturalis de condigno. Et ad id, quod additur, concedimus, actum supernaturalem a Christo elicited habere omnes conditiones ibi relatas; sed carere alia conditione non minus essentialiter requisita, ordine videlicet ad Deum ultimum finem super omnia dilectum : et ideo talis actus non esset meritorius de condigno supernaturalis præmii : quia bonum ex integra causa. Potestque id declarari exemplo sæpius allato actus supernaturalis, quem Christus non libere eliceret : haberet enim ornnes alias conditiones ad meritum de condigno requisitas : et tamen illud non mereretur defectu unius conditionis, nempe libertatis. Idem

itaque ad lotam argumenti difficultatem dicendum est.

Ad confirmationem, admissa majori, negamus minorem, quia ad satisfaciendum Deo ad æqualitatem, et secundum rigorem justitiæ pro peccatis contra ipsum commissis (quibus ipse offenditur non solum ut auctor, et linis naturalis, sed etiam ut supernaturalis, ut diximus tract. 15, disp. 2, dub. 7), necessarium est, quod satisfactio ; et satisfaciens subjiciatur Deo ultimo fini supernaturali : alioquin licet actus sit supernaturalis, et infiniti valoris; satisfactorius non est, quippe qui ad Deum supernaturalem finem non ordinatur : sicut proportionabiliter diximus de actu meritorio. Prædictus autem ordo in Deum ultimum finem supernaturalem reperiri non valet absque influxu gratiæ habitualis, ut supra diximus, et modo supponimus. Unde Christus non posset satisfacere pro nobis per actus vel Staturales, vel supernaturales, quos non habens prædictam gratiam eliceret, ut satis aperte docet D. Thom. D.Thom. infra quæst. 12, art. 1, ad 1, ubi ait : *Dicendum, quod satisfactio pro peccatis alterius habet quidem quasi materiam poenas, quas aliquis pro peccato alterius sustinet : sed pro principio habet habitum animæ, ex quo inclinamur ad volendum satisfacere pro alio, et ex quo satisfactio efficaciam habet. Non enim esset efficax satisfactio, nisi ex charitale procedat, ut infra dicetur. Et ideo oportuit animam Christi et perfectam esse quantum ad habitus scientiarum, et virtutum, ut haberet voluntatem satisfaciendi: et quod corpus ejus esset subjectum infirmitatibus, ut ei satisfactionis materia non deesset.*

Nec huic doctrinæ opponuntur, quæ diximus loco relato : quia ibi solum agebamus de sufficientia satisfactionis Christi, tatis quantum est ex parte valoris, quem fatebamur simpliciter infinitum in qualibet ejus operatione : sed non exclusimus alias conditiones, inter quas est relatio operis meritorii in Deum, ut supra de merito dicebamus.

Ad augmentum difficultatis satis constat ex dictis num. 78. Quibus addimus, quod licet propriæ rationi actus meritorii quoad sufficientiam, attentis omnibus, accidat, quod operans illum applicet ad hunc, vel illum effectum : quod pertinet ad exercitam causalitatem meriti in actu secundo : nihilominus non accedit, sed essentielle est merito apud aliquem etiam in actu primo, quod ordinetur ad bonum

eius : nain quàntnmcumque aliquis labu-
ret, niii pro aliquo, et ad bonum illius la-
boret, non meretur apud ipsum : nemo
quippe retribuere debet pro his, quæ pro
eo non fiunt, nec ad bonum ejus ordinan-
tur, ut patet ex communi modo conci-
piendi, et supra expendimus num. 81.
Unde pnedicla habitudo non accidit me-
rito ; sed pertinet ad essentialem ejus ra-
tionem : licet, quod ea supposita, merens
ordinet, seu potius applicet sua opera pro
consequendo hoc, aut illud premium, sit
merito accidentale. Sic ergo ut opus ali-
quod sit meritorium de condigno apud
Deum etiam in actu primo, debet ad ejus
gloriam referri : idque non aliter contin-
git, quam operando propter ipsum tan-
quam propter ultimum finem : quæ ordi-
natio reperiri non valet absque gratiæ
habitualis influxu, ut sæpius diximus. Ex
quo ulterius fit, quod talis ordinatio non
se teneat præcise ex parte operantis, sed
etiam ex parte ipsius operis in esse me-
ritorii de condigno apud Deum : et non
solum in actu secundo et quoad effica-
ciam exercitam, sed etiam in actu primo,
et quoad sufficientiam : perlinet etiam
ad ejus essentiam in esse talis.

§ VI.

*Consectarium procedentis doctrino, in quo
incidentia alia dubia deciduntur.*

• ir.

%

Propria
ratio
et divisio
gratiæ
actualis

100. Ex principiis in hac disputatione
propositis facile colligemus resolutionem
aliquarum difficultatum, quæ circa gratiam
actualem, sive auxiliantem in Christo oc-
currere possunt- Quibus ut locum demus,
observandum est ex fuse dictis tract. 14,
disp. 5, dub. 5, cum duobus seq. et disp. 7,
per totam, quod præter habitus gratiæ
sanctificantis, et virtutum, datur *gratia ac-
tualis* communicata non in esse quieto, sed
per modum transeuntis ad instar ipsius ope-
rationis, cui deservit. Dividitur autem hæc
gratia actualis, quæ incomplexo vocabulo
solet appellari *auxilium* in moralem, et phy-
sicam. *Moralis* est, quæ licet aliquid phy-
sicum in se sit, concurrat tamen, inlluitque
modo morali, scilicet illuminando, propo-
nendo, consulendo, et attrahendo : uti se
habent plures actus intellectus respectu
subsequendum affectionum voluntatis ; et
in ipsa voluntate unus actus subitus et
indeliberatus respectu alterius deliberati,
quem infert. *Physica* autem dicitur, quæ

mm solum aliquid physicum est, sed modo
etiam physico ad operationem concurrat,
hoc est, non alliciendo, sed immediate per
se causando. Quæ rursus dividitur inju/-
ficienlem, quæ videlicet præstat posse ad
agendum ; et in *efficacem*, quæ nimirum
potestatem, quam adæquate supponit, ap-
plicat, et cum operatione, infallibiliter con-
jungit. Ilis modo insinuat, et incipiendo
ab hac ultima gratia, dubitari potest primo,
an Christus illa opus habuerit ad operan-
dum? Et negant plures, quia vel generali-
ter censent hujusmodi auxilium nec in
puris creaturis necessarium esse (quod
placet Junioribus extra scholam D. Thom.),
vel quia licet recognoscant necessitatem
hujusmodi auxilii in nobis, oppositum
opinantur de Christo, quasi persona Verbi
suppleverit defectum hujus auxilii, ut ali-
quos docuisse refert Zumel. 3, 2, quæst.
114, art. 2, disp. 2.

Sed contraria sententia vera est, et corn- h
munis inter Thomistas. Et probatur brevi-
ter tum ex D. Thom. in hoc art. 1, in resp. rii
ad 3, ubi ait -.*Dicendum, quod humanitas
Chrisli esi instrumentum divinitatis, non efexis.
quidem sicut instrumentum ijianimalum. ü,Œ2
quod nullo modo agit, sed solum agitur : sed
tanquam instrumentum animatum anima
rationali, quod ita agitur, quod etiam agit.*
Et similia tradit 1,2, quæst. 114, art. 6 in
corp, ubi afiirmat, quod Christus moveba-
tur a Deo ad agendum. Sed impossibile est,
quod instrumentum agatur, et moveatur ad
agendum, quin ab eodem applicetur ad
operandum, ut ex ipsis terminis constat :
ergo ex sententia S. Doctoris Christus opus
habuit applicari a Deo ad agendum : quam
applicationem vocamus auxiiium efficax,
sive physice præmovens, juxta descriptio-
nem proxime traditam. Tum etiam ratio-
nibus : omnes enim, quæ in nobis probant
necessitatem auxilii efficacis, seu præmo-
ventis, militant etiam in Christo. Nam ut
alias omittamus, necessitas auxilii efficacis,
sive physice applicantis ostenditur (et ut
censem, demonstratur), ex indiflerentia
virtutis creatæ ad agendum, et non agen-
dum, ut infallibiliter jungatur cum actu
secundo, et ut salvetur essentialis depen-
dencia causæ secundæ a prima, nec illa sil
primum movens. Hæc autem similem lo-
cum habent in Christo ut eliciente opera-
tiones creatas. Quia ex una parte virtus
creata, perquam agebat, erat de se indiffe-
rens, potentiulis, et separabilis ab opera-
tione : quocirca debuit ab alio (Deo videli-
licet)

Meet) efficaciter applicari, et cum operatione conjungi. Et alia etiam parto ut influens per virtutem creatam non erat causa prima, sed secunda : atque ideo non potuit esse primum movens, et determinans; sed debuit a primo moveri, et determinari.

Junio- Dicere autem cum Junioribus ad effec-
fioiia tus salvandos sufficere concursum Dei si-
mW^neum, ridiculum satis est : quoniam
daiitur' concursus simultaneus non tangit causam,
u ' sed dirigitur immediate ad effectum : nec
ex vi illius una causa alteri magis subor-
dinate, quam *e* converso : quin ipsi au-
dent proferre, quod creatum liberum non
determinatur a concursu Dei ; sed potius
Deus concurrens determinatur a creatura.
De quo plura tract. 14, disp. 7, dub. 4, §
3, cum seq. Dicere vero cum aliis, quod
in Christo persona Verbi gesserit officium
auxilii efficacis, alienum est a Theologia,
et Philosophia : *primo* quia personalitas
non ordinatur per se primo ad operari,
sed ad esse. *Deinde* quia persona solum
operabatur ut *quod*; de ratione autem au-
xilii est influere ut *quo*. *Denique* quia auxi-
lium sive elevans, sive applicans debet
afficere immediate potentias operatives :
quod non habuit Verbi persona.

Quæ autem Juniores contra necessita-
tem hujus auxilii possunt, et solent oppo-
nere, generalia sunt, et quæ non magis
urgent in Christo, quam in aliis : commu-
niter enim causantur (licet penitus imme-
rito) eversionem libertatis creatæ, quam
nesciunt, vel nolunt conciliare cum majes-
tate, et dominio Dei efficaciter moventis.
Sed ea convulsa reperiet lector locis supra
citatis.

Opinio 101. Secundo dubitari potest, an Chris-
tus præter gratiam habitualement, et virtutes,
«nilia °PUS ^a^uer^ auxiliis physicis sufficienti-
uOciin-bus? Ad quod negative respondet Godoi
li' disp. 23, § 8, num. 139, quoniam per ha-
bitus gratiæ, et virtutum, sufficienter con-
stituebatur in actu primo ad eliciendum
operationes eisdem habitibus correspon-
dentes : auxilia enim sufficientia solum
desiderantur in absentia habituum, sive
principiorum permanentium, ut in nobis
aliquando contingit. Unde nullum auxi-
lium physicum in Christo recognoscit præter
auxilium efficax, sive præmovens, de quo
proxime dictum est.

jcten- Sed longe probabilior est sententia con-
ta traria, quam statuimus tract. 14, disp. 5,
^ur]' ^°b. b. Nam principia generalia ibi proposita
evincunt necessitatem novi auxilii suffi-

cientis in Christo, licet habuerit habitus
supernaturales valde perfectos. Virtus enim
de se insufficiens ad eliciendum aliquem
actum indiget auxilio, ut compleatur, et
fiat proxime potens : sed humanitas Christi,
licet haberet gratiam, et virtutes, adhuc
erat insufficiens, sive non sufficiens adæ-
quate ad eliciendum operationes eis habi-
tibus correspondentes ; ergo novo auxilio
eguit, ut fieret proxime, et complete po-
tens. Probatur minor : tum quia licet ope-
ratio habitui correspondens, secundum
tendentiam specificam in objectum habi-
tum non excedat; nihilominus illum longe
superat in actualitate; cum operatio sit
longe actualior, quam habitus illam eli-
ciens, ut ostendimus tract. 13, disp. 3,
dub. unico : ergo habitus est de se insuf-
ficiens, sive non complete sufficiens ad
eliciendum operationem sibi correspon-
dentem : idemque de humanitate Christi
ut importante præcise habitum dicendum
est. Tum etiam quia nulla virtus creata
permanens est adæquate sufficiens ad pro-
ducendum existentiam effectus : unde nulla
causa creata illam principaliter producit,
sed solum instrumentaliter, ut recte pro-
bant N. Complut, in lib. de generat, x. Cora-
disp. ult. quæst. 2, § 3, et quæst. 5, g 3 ; P,at
ergo idem dicendum est de gratia, et vir-
tutibus Christi in ordine ad producendum
existentiam suarum operationum : sed
causa instrumentalis est de se insufficiens,
sive non complete sufficiens ad producen-
dum effectum : et ideo debet moveri, et
elevari ab agente, principali : ergo gratia,
et virtutes Christi non fuerunt de se om-
nino completæ ad eliciendum operationes
sibi correspondentes.

Et hinc patet auxilia sufficientia non
solum desiderari, ubi habitus absunt, sed
etiam in illorum præsentia, juxta doctri-
nam D. August, lib. de natura, et gratia, d. Ab-
cap. 26, ubi ait : *Sicul oculus corporis etiam ^ust**
plenissime sanus, nisi candore lucis adjutus,
non potest cernere : sic etiam homo perfec-
tissime justificatus, nisi æterna luce justitia:
divinitus adjuvetur, recte non potest vivere.
Ex quibus satis constat ad oppositum fun-
damentum : jam enim ostendimus gratiam,
et virtutes non communicare sufficientiam
adæquatam ad actus sibi correspondentes.

Nec proderit, si dicatur ad id sufficere pr®oe-
auxilium efficax ultimo complens virtutes, cuP*?“r
et illas determinans ad operandum. Nam 3 *
contra hoc est, quod auxilium efficax sub
proprio conceptu efficacis so'um se habet

DE INCARNATIONE.

per modum applicationis reducentis actum primum ad exercitium agendi : unde non præstat sufficientiam se tenentem ex parte actus primi ; sed ha>c per alias causas, et auxilia constitui debet : ergo præter auxilia efficacia, et virtutes habituales, opus est admittere auxilia sufficientia, quæ ultimo compleant prædiclas virtutes in actu primo. Prasertim cum saepius contingat dari sufficientiam adaequatam, quæ tamen efficaciter non applicetur ad agendum, sed qua> separetur ab operatione : idquo etiam in Christo contingebat. In quo eventu necessarium est, quod sufficientia adæquata non constituatur per auxilium efficax, sed per aliud ah eo distinctum, quod appellamus sufficiens.

Nota. Diximus *auxilium efficax sub conceptu efficacis, etc.*, quia non negamus rationes auxilii sufficientis, et auxilii efficacis posse in eadem entitate concidere, ubi posse, et agere infallibiliter conjunguntur ; quin opus tunc sit multiplicare diversas auxiliorum entitates. Sed tamen nec tunc auxilium, quod dicitur efficax, præstat ultimam sufficientiam sub munere, et expressione efficacis, quo pacto est mere reductio virtutis ad actum secundum : sed sub alio munere, et expressione sufficientis, qua ratione præstat ultimum complementum virtutis. Unde pro effectibus supra relatis non requiritur auxilium sub conceptu efficacis, sed sufficientis. Quæ perfectius intelliguntur, si recolantur dicta tract. 14, disp. 7, dub. 7, a num. 331.

Alia
difficul-
las
circa
speciem
auxilio-
rum
Christi.

102. Tertio dubitari potest, utrum auxilia physica Christo collata tam sufficientia, quam efficacia fuerint ejusdem speciei cum nostris ? Negant aliqui quantum ad aliqua auxilia, quia censent fuisse in Christi humanitate aliquas operationes, quæ secundum suam speciem puræ creaturæ repugnant, ut satisfacere ad æqualitatem secundum perfectam justitiam, producere in aliis authoritative gratiam ut caput Ecclesiæ, et similes. Ad alias autem Christi operationes, quæ sunt ejusdem speciei cum nostris, non exposcunt auxilia specificè a nostris diversa, ut puta ad actum charitatis, religionis, et alios hujusmodi.

Rationes
dubi-
tandi *

Quæ sententia valde probabiliter procedit : quia auxilia physica tam sufficientia, quam efficacia ordinantur per se primo ad operationes : a quibus proinde suam specificationem desumunt ; sicut communiter dicitur de potentiis, et habilibus : ergo ubi operationes sunt ejusdem speciei, oportet auxilia

eis deservientia specifico convenire. Sicut e converso ubi operationes sunt diversa» speciei ; necessarium est, quod auxilia specificè differant. Et consequenter si in Christo plures operationes sunt ejusdem speciei cum nostris ; plane infertur plura auxilia Christo data fuisse ejusdem speciei cum illis, quæ nobis conferuntur : ot o contra si in Christo fuerunt aliqua? operationes essentialiter a nostris distincta» ; opus est, quod auxilia pro eis collata distinguantur specie ab omnibus, quæ nobis communicantur. Unde suppositis his principiis, satis probabiliter, ut diximus, procedit iste dicendi modus.

Sed aliunde labefactari videtur, si negemus illa principia : nam exploratum non est dari in Christo virtutes specie differentes a nostris : quinimo probabilius apparet, quod justitia, qua pro nobis satisfecit, sit ejusdem rationis essentialis cum justitia commutativa supernaturali, quæ in nobis reperitur, ut ostendimus disp. 1, dub. 9, g 3 ; consequens itaque videtur, quod idem dicatur de auxiliis. Et id, quod additur de influxu per modum capitis, minus urget : quia ad hoc non requiritur nova, aut diversa species physica in operibus Christi : sed sufficit, quod operatio Christi ejusdem rationis physicae cum nostris dignificetur infinite moraliter ratione divinæ operationis : sicut contingit in actibus charitatis, aut temperantiæ, quæ tam in Christo, quam in nobis sunt ejusdem rationis essentialis cum sola diversitate explicata penes valorem moralem. Quocirca posset dici omnia auxilia Christo data fuisse ejusdem rationis physicae cum nostris cum sola morali diversitate.

103. Nihilominus prædicto dicendi modo (quidquid sit de principiis, quæ assumit, absolute subscribimus : quia licet in Christo nullus fuerit virtutis habitus specie physica diversus ab eis, quæ in nobis sunt : negari tamen nequit, quod in ipso fuerit aliquis specialis actus, qui puræ creaturæ repugnat, nempe affectus absolutus, et efficax satisfaciendi pro peccatis hominum ad æqualitatem, et secundum perfectam justitiam. Sicut enim repugnat purum hominem sic satisfacere : ita repugnat, quod habeat absolutum, et efficacem allectum sic satisfaciendi, ut satis constat ex dictis disp. 1, dub 5 et 6. Unde opus est, concedamus fuisse in Christo aliquam operationem repugnantem puræ creaturæ». Sed ubi operatio distinguitur specie ; auxilium ei deserviens (saltem sufficiens), debet etiam specie

Quid
dicen-
dum.

cie differre, cum illi commensiirotur. Ergo in Christo fuit aliquod auxilium specie diversum ah omnibus, quæ roperiunlur in nobis. Idemque argumentum fieri potest do judicio practice Christi regulante earn volitionem , ut facile consideranti constabit.

Objet- Nec refert, si objicias *primo* non cohære-
re, quod in Christo detur specialis virtutis actus, puris hominibus repugnans; et quod Christus non habeat aliquem specialem virtutis habitum, aliis hominibus non communem. Cum enim virtutis habitus constituatur per habitudinem ad suam operationem ; oportet admittere specialem virtutem, ubi occurrit specialis virtutis operatio. Si ergo in Christo non fuit specialis virtus distincta ab omnibus, quæ in puris hominibus reperiuntur ; non oportet, quod in eo admittamus specialem aliquam virtutis operationem, pro qua
Alia, speciale auxilium sit necessarium. *Secundo* quia sicut virtus, sic etiam auxilium respicit operationem : ordinatur enim per se primo, et immediate ad agendum : ergo si Christus non indiget speciali virtute, quæ essentialiter a nostris distinguitur ; pariter nec opus habebit auxilio, quod a nostris specificè differat.

Diluatur nam ad primam satis constat ex dictis
pnma- disp. 1, num. 271, ubi eam diluimus. Actus enim, quo Christus voluit pro nostris peccatis ad æqualitatem satisfacere, sufficienter revocatur in justitiam commutativam supernaturalem, quæ æqualitatem in solvendo, et satisfaciendo generaliter intendit, quin opus sit ad specialem aliam virtutem recurrere. Unde pro tali actu jam determinatam virtutem assignavimus. Quod vero prædicta virtus in nobis nequeat elicere hujusmodi operationem, est per accidens ex parte subjecti ob defectum materiæ : quippe ex se inclinatur ad satisfactionem æqualem, et respicit objectum sub ratione, Christo, et puris hominibus communi. Et ideo non sequitur, quod si in Christo non fuit specialis virtus distincta ab omnibus nostris ; non fuerit specialis virtutis actus, cui deservierit speciale auxilium. Ad *secundam* vel negamus antecedens, vel eo prætermisso, negamus absolute consequentiam. Et ratio disparitatis est : quoniam licet habitus virtutis, et auxilium ordinentur per se primo ad operandum, et specificentur ab operatione : nihilominus illam respicit

sub ratione magis universali, et pluribus actibus in esse rei distinctis communi : unde non quælibet operatio exposcit habitum diversum; sed sola operatio adtequata, et commensurata rationi *sub qua*. Quod non convenit illi actui, quo Christus voluit efficaciter satisfacere pro peccatis hominum : et ideo non postulavit specialem virtutis habitum, distinctum a justitia commutativa : sed ad hanc virtutem pertinuit ut cadens sub ejus ratione *sub qua*. Cæterum auxilium importat majorem restrictionem , et commensuratur illi præcise operationi, pro qua confertur, eamque respicit sub peculiari, et propriissima ipsius ratione. Quocirca ubi operatio est diversæ rationis vel in esse entis ; oportet, quod auxilium ei deserviens differat specie ab aliis, quæ pro tali operatione non conferuntur. Illud enim determinationis, quod in operatione se habet de materiali ad habitum, respicitur formaliter, et per se ab auxilio. Unde cum in Christo fuerit specialis quædam operatio , quæ nobis repugnat ; necessario concedendum est fuisse in eo auxilium diversum specificè ab omnibus, quæ nobis communicantur : quamvis in illo non fuerit diversa specificè virtus.

104. Quarto dubitari valet, an Christus opus habuerit gratia actuali movente mo-
rahter, quæ inspiratio, aut excitatio vocatur, consistitque ex parte intellectus in aliqua illustratione practice inducente bonum aliquem affectum in voluntate; et ex parte istius in aliqua subita, et indeliberata affectione, quatenus infert perfectiorem affectum deliberatum , ut diximus uum. 100, et fusius locis ibi relatis. Ad quam difficultatem negative respondet Suarez disp. 18, sect. 4, quia cum humanitas Christi a primo suæ conceptionis momento fuerit beata; intellectus ejus absque alia illustratione, aut gratia excitante perfecte, illuminabatur, ut moveret voluntatem ex parte objecti ad bonum quodlibet prosequendum. Unde in Christo non necessarium non fuit aliud auxilium gratiæ excitantis præter visionem beatam. E contra vero alii universaliter, affirmant, et constituunt in Christo necessitatem gratiæ actualis moralis non solum ex parte intellectus, sed etiam ex parte voluntatis, quatenus prima hujus affectio pia, et subita movit ipsum ad alias affectiones, easque induxit, ut in nobis sæpe contingere certum est.

Alia
Jifric.ai-
auxilium
mora!

Opinio
Su3r“.

Aliorum

Relega-
tor
Soarii
opinio.

Molivi.

D. Chry-
sosl

Sed displicent extremæ istæ opiniones. Unde contra Suarium dicimus Christum ex parte intellectus opus habuisse gratia actuali excitante, distincta a visione beatifica. Sic sentiunt communiter Thomistæ, Et probatur tam positive, quam evertendo motivum iHius Auctoris : quoniam Christus non solum fuit comprehensor, sed etiam viator, elicuitquo quamplures operationes pertinentes ad viatoris statura : atqui visio beatifica solum per se regulat operationes, quæ per se pertinent ad statum beatificum : ergo pro aliis pluribus operationibus assignanda est alia regula, sive directio, et applicatio moralis practice ex parte intellectus, quam gratiam excitantem vocamus. Confirmatur primo : quia gratia excitans consistit in supernatural! illustratione, quæ practice bonum prosequendum proponit : sed in Christo fuit necessaria hujusmodi illustratio ad aliquas operationes quas exercuit ex singulari instinctu : unde D. Chr^{ys}. hom. 5 Imperf. docet Christum speciali Spiritus sancti instinctu ductum fuisse in desertum, ut tentaretur a diabolo : ergo Christus opus habuit aliqua gratia excitante ex parte intellectus distincta a visione beatifica : hæc quippe non fuit singularis illustratio, nec specialis instinctus; cum habuerit rationem regulationis communis. Confirmatur secundo et declaratur amplius evertendo directe Suarii motivum : mam licet Christus cognoverit omnia per scientiam beatificam; nihilo- minus decursu temporis plurima cognovit per scientiam infusam, et acquisitam, ut docet ille Auctor disp. cit. sect. 1 ; ergo pariter quod omnia sciverit in Verbo, minime impedire potuit, quod aliquando excitaretur a Deo ad cognitionem practi- cam alicujus extra Verbum, quod fit per gratiam excitantem, ut supponimus. Id- que magis perspicuum fiet animadvertendo Christum per visionem beatam omnia si- mul cognovisse, et habuisse objective præ- sentia. Ad determinatam vero operatio- nem necessario requiritur determinata et practica cognitio, ac propositio unius ob- jecti præ aliis. Ergo cum hæc determinatio potuerit esse specialiter applicata ad prac- ticam, et peculiarem alicujus objecti co- gnitionem ; in quo nulla apparet repugnan- tia; concedendum est Christum aliquando fuisse specialiter illustratum, atque exci- Latum a Deo ; maxime vero ad eas ope- rationes, quæ non Hunt secundum com-

munes prudentia? regulas, sed peculiari Spiritus sancti instinctu.

105. Sed quantum ad gratiam actualem moralem pertinentem ad voluntatem, noa probamus generaliter aliorum Auctorum sententiam : quia licet in nohis dentur aliqui voluntatis motus subiti, indeliborati, et imperfecte liberi, qui moraliter inducunt actus deliberatos, habentque rationem gratiæ moralis respectu illorum : nihilominus in Christo non debemus ad- mittere volitiunes hujusmodi indelibera- tas, et imperfecte liberas : quamquam in eo esse non negemus aliquas allectiones subitas in isto aut illo negotio, vel rerum serie : quæ affectiones determinaverint moraliter ad alias subséquentes. Et ratio diflerentiæ est : nam quod nos eliciamus aliquas volitiones non solum primas, aut subitas, sed etiam indeliberatas, atque imperfecte liberas provenit ex imperfec- tione cognitionis proponentis objectum prosequendum : quia illud non proponit adæquate, tam secundum rationes, quæ possunt allicere, quam secundum illas, quæ possunt retrahere voluntatem : unde sequitur naturalis motus voluntatis in bo- num, quod ei objicitur. Hic autem pro- cedendi modus locum non habuit in Christo : nam quæcumque objecta cogno- vit perfectissime cognovit saltem per vi- sionem beatam : unde non habuit motus voluntatis indeliberatos, sive non perfecte liberos. Quocirca si nomine gratiæ exci- tantis, quatenus ad voluntatem spectat solum significatur pia quædam allectio indeliberata movens ad alios actus deli- beratos, et perfectos, negandum plane est quod Christus opus habuerit gratia ex- citante se tenente ex parte voluntatis : constat enim non habuisse hujusmodi indeliberatos affectus.

Diximus, *si nomine gralia; excilanlis* etc : quia non pauci sustinent omnem actum honestum voluntatis (sive indeii- beratus sit, sive deliberatus, et omnibus modis liber) quatenus movet ad alium vo- luntatis allectum; habere rationem gratiæ excitantis respectu illius. Quod si verum est (nec enim modo refert id magis exa- minare) concedendum erit Christum ha- buisse gratiam exercitantem ex parte non solum intellectus, sed etiam voluntatis : movebatur enim, et procedebat ab inten- tione finis ad electionem mediorum, ut bene observavit Godoi loco cit. num, 153. Sed negari nequit, quod prædicta acceptio

Escledi-
lur
aliôroui
MEtn-
lia.

Limitaria
"M*"

i

gratiæ excitantis ex parte voluntatis sit minus propria : nam actus, in quo voluntas perfecto se movet, gratiam excitantem non constituit, sed prresupponit. Et ideo absolute stare oportet præcedenti resolutioni. Cui minime opponuntur plura Scripturæ, Conciliorum, et Patrom testimonia a nobis relata locis supra citatis, ex quibus probatur necessitas gratia? excitantis ex parte tam intellectus, quam voluntatis; quia agunt de hominibus puris, el pure viatoribus : et extendi non debent ad Christum, qui est Deus, et homo comprehensor : quippe necessitas constituendi in illis gratiam excitantem ex parte voluntatis non militat in eo, ut constat ex jam assignata difierentiæ ratione.

ARTICULUS II.

Utrum in Christo fuerint virtutes.

1. Ad secundum sic proceditur. Videtur, quod io Christo non fuerint virtutes. Christus enim habuit abundantiam gratiæ: sed gralia sufficit ad omnia recte agendum, secundum illud 2 ad Corinth. 10, sufficit lib gralia mea : ergo in Christo non fuerunt virtutes.

2. Præterea secundum Philosoph. 7. Ethocor. virtus dividitur contra quendam heroicum, sive divinum habitum, qui attribuitur hominibus divinis : hic autem maxime convenit Christo : ergo Christus non habuit virtutes, sed aliquid altius virtute.

3. Præterea sicut in secunda parte dictum est, virtutes omnes simul habentur : Sed Christo non fuit conveniens habere omnes virtutes, sicut patet de iiberalitate, el magnificentia, quæ habent actum suum circa divitias, quas Christus contempsit secundum illud Matth.8, filius hominis non habet, ubi caput suum reclinet. Temperantia etiam, et continentia sunt circa concupiscentias pravas, quæ in Chnsto non fuerunt. Ergo Christus non habuit virtutes.

Sed contra est, quod super illud Ps. 1 : Sed in lege Domini voluntas ejus, dicit Glossa : Hic obtenditur Christus plenus omni bono : sed bona qualitas mentis est virtus : ergo Christus fuit plenus omni virtute.

Respondeo dicendum, quod sicut in secunda parte dictum est, sicut gralia respicit essentiam animæ, ita virtus res* picit potentiam ejus. Unde oportet, quod sicut polenliæ animæ derivantur ab ejus essentia : ita virtutes sint quædam derivationes gratiæ Quanto autem aliquod principium est perfectius, tanto magis imprimit suos enectos. inde cum gratia Chrisli fuerit perfectissima; consequens est, quod ex ipsa processcriut virtutes ad perficiendum singulas potentiasanimæ quantum ad omnes animæ actus. Et ita Christus habuit omnes virtutes.

Ad primum ergo dicendum, quod gratia sufficit homini quantum ad omnia, quibus ordinatur ad beatitudinem. Horum autem quædam perficit anima immediate per se ipsam,sicul gratum facere Deo,et alia hujusmodi; quædam autem mediantibus, quæ ex gratia procedunt.

Ad seeundum dicendum quod habitus ille heroicus, vel divinus non differt a virtute communiter dicta, nisi secandum perfectiorem modum, in quantum scilicet aliquis e<t dispositus ad bonum quodam altiori modo, quam communiter omnibus competat. Unde per hoc non ostenditur, quod Christus non habuerit virtutes; sed quod habuerit eas perfectissime ultra communem modum. Sicut etiam Plotinus posuit quemdam sublimem modum virtutum, quas esse dixit animi purgati.

Ad tertium dicendum, quod libéralisas, et magnificent th commendantur circi divitias, in quantum aliquis non tantum appretiatur divitias, quod velit eas retinere prætermittendo id, quod fieri oportet. Ille autem minime divitias appretiatur, qui penitus eas contemnit, et abjicit propter perfectionis amorem. Et ideo in hoc ipso, *quod*

Christus omnes divitias comtempisit, ostendit in se «nomum gradum liberalitatis, et magnificentiae : licet liberalitatis, etiam actum exercuerit, secundum quod sibi conveniens erat, faciendo pauperibus erogari quæ sibi dabantur Unde cum Dominus Judæ dixit Joan. 3: Quod faci.*, fac citius, discipuli intellexerunt Dominum mandasse, quod «genis aliquid daret. Concupiscentias autem pravas Christus omnino non habuit, sicut infra patebit. Nec prop’erhoc tamen excluditur, quin habuerit temperantiam : quæ tanto perfectior est, quanto magis pravis concupiscentiis caret. Unde secundum Philosop. 7 Ethicor. temperatus in hoc differta continente, quod temperatus non fnbet pravas concupiscentias, quas continens patitor. Unde sic accipiendo continentiam, sicut Philosophus accipit; ex hoc ipso, quod Christus habuit omnem virtutem, non habuit continentiam, qnæ non est virtus, sed aliquid minus virtute.

Conclusio est affirmativa.

DISPUTATIO XIV.

De virtutibus Chrisli Domini.

Postquam D. Tho. art. 1 statuit existentiam gratiæ in Christo, statim ab art. 2, coepit agere de virtutibus, aliisque donis gratiæ annexis, considerationem perfectionis gratiæ remittens ad art. 9 cum sequentibus. In quo procedendi modo, qui posset alicui minus ordinatus videri, optima methodo usus est : quoniam ad plenitudinem et perfectionem gratiæ pertinent virtutes, quas gratia ipsa radicat, et dona quibus exornantur : unde prius oportuit ostendere, quas virtutes, et charismata Christus habuerit ut inde posset inferri, quanta in ipso fuerit gratiæ plenitudo et perfectio. Præsertim cum virtutes intimius sequantur ad gratiam tanquam proprietates illius, quam latitudo intensionis ac perfectionis, quæ diversa est, et gratiam consequi solet ad instar accidentis communis aut separabilis. Quocirca eidem ordini inhærentes prius de virtutibus Christi dicemus, et in sequenti agemus de gratiæ ipsius perfectione.

DUBIUM 1.

Utrum virtutes morales naturales, et ex se acquisibiles fuerint per accidens Christo infusx.

Quæ hic annotare oporteret ad explicandum tituli terminos, ex professo fecimus r3,M> tr. 12, qui totus est de virtutibus. Unde observare sufficiet quod virtus sicut sumitur ex pluribus ejus diffinitionibus, ibidem explicatis disp. 1, dub. 4, non est aliud quam habitus, sive qualitas permanens, disponens potentiam ad perfectam operationem. Unde Aristot. 3, Physic, cap. 3, αγM·

DE INCARNATIONE.

docet virtutem esse *dispositionem perfecti ad optimum*, id est ad actum perfectissimum in sua materia propter dependentiam a principio connatural), determinato et completo . ut exposuimus disp. cit. n. 34.

Divisio. Dividitur autem virtus in theologicam, intellectualem, et moralem. *Theologica* habet pro objecto Deum, perlicitque potentias immediate circa ipsum, ut fides et charitas. *intellectualis* perficit intellectum in ordine ad verum, sive practicum sive speculativum, et dividitur in speculativam ut est Philosophia, et practicam, ut prudentia. *Moralis* est quæ perficit appetitum, vel sensitivum, vel rationalem, in ordine ad bonum rationis, ut justitia, fortitudo, etc. Ex quibus omnibus theologica est determinate supernaturalis, propter determinatum objectum, et modum attingendi illud, quæ habet. Ahæ autem virtutes tam intellectuales, quam morales dividuntur, in naturales sive per se acquisibiles, quæ nostro studio comparari possunt : et in supernaturales sive per se infusas, quæ a solo Deo effici et in nobis causari valent, juxta illud quod communiter refertur ex D. August : *Quas Deus in nobis, sine nobis operatur*. — His præmissis facile aperitur sensus propositæ difficultatis : agimus enim specialiter de virtutibus moralibus, sive affectivis : quia de intellectualibus infra dicemus cum D. Th. q. 9. Rursus agimus determinate de virtutibus moralibus naturalibus, sive quæ ex natura sui studio humano possunt acquiri : nam quod ad supernaturales spectat infra constabit dub. seq. Investigamus autem utrum Christus sua industria virtutes morales naturales acquisierit, an vero illas acceperit immediate a Deo infusas, atque per accidens sive præter id, quod harum virtutum natura exposcit. Sed priusquam propositum dubium decidamus.

Statuitur Christum habuisse virtutes morales naturales.

Opinio Lorcæ. 4. Id quod in difficultate discutienda supponitur non est adeo exploratum, quin theologi aliqui antiqui oppositum tenuerint, quibus ex modernis subscripsit Lorea in præ. disp. 38, a num. 20, docens ad-mex DTM versam opinionem esse minus probabilem Thom. contra D. Thom. Quod potest suaderi Primo, *primo* quia D. Thom. in hoc art. 2, non

alias virtutes Christo concedit, quam quæ a gratia habituali profluunt, et ipsi connectuntur, ul liquet ex illis verbis : Cum *gratia Chrisli fuerit perfectissima ; consequens est quod ex ipsa processerint virtutes ad perficiendum singulas potentias anima* * hujusmodi autem non sunt virtutes naturales, ut ex se liquet ; quippe quæ nec dimanant a gratia, nec illam præsupponunt : ergo ex sententia D. Thom. Christus non habuit virtutes naturales, sed solum supernaturales, et per se infusas. *Secundo*, quia Sectio, idem S. Doctor in 3, dist. 33, quæst. I, art. 4, docet virtutes morales per se infusas manere quidem in beatis, non autem acquisitas : idque tuetur ibidem Capreolus Capr>-q. 1, art. I, conci. 4; sed Christus fuit li5-beatus : ergo idem quod prius. *Tertio*, quia Terio. Christus semper operatus fuit ex motivo perfectissimo, atque ideo ex motivo supernatural!, et proprio charitatis : ergo nunquam operatus est ex motivo proprio virtutum natrrialium, quod est longe inferius : sed eo ipso prædictæ virtutes naturales fuerunt in Christo superfluæ; quippe virtus ordinatur ad operationem eliciendam ex proprio motivo : cum ergo nihil superfluum debeat in Christo admitti ; fateri oportet ipsum non habuisse virtutes naturales. *Quarto*, quia virtutes morales acquisitæ Qawto. deserviunt ad compescendum passiones consurgentes ex non perfecta subordinatione partis inferioris ad superiorem : quod in Christo nullum locum habere potuit, in quo pars inferior perfectissime subiciebatur rationi absque ullo motu contrario.

Confirmatur primo : quoniam virtutes CosSr-naturales ordinantur ad vincendum difficultates, ut sumitur ex D. Th. 1, 2, q. D.Tbæx 56 a 4. Sed in Christo nulla occurrebat difficultas, quæ vinci deberet : ergo superflue illi attribuimus virtutes morales naturales. Et augetur difficultas : nam ideo in voluntate circa bonum proprii suppositi nulla virtus moralis superadditur, quia est ad ipsum naturaliter determinata, ut docet D. Tho. loco cit. art. 6, et statuimus tr. 12, disp. 2, dub. 3; sed Christus ratione unionis hypostaticæ erat naturaliter sive ab intrinseco determinatus ad omne bonum particulare in qualibet materia occurrens : ergo nullam necessitatem habuit virtutum moralium naturalium.

Confirmatur secundo : quia virtutibus c«5r-moralibus acquisitis corresponde! materia Bô1" determinata, circa quam versantur : sed hanc non habuit Christus : ergo nec habuit

virtntps

DISP. XIV, DUB, I.

virtutes morales acquisitas. Probatur minor : nam ut alias materias, et virtutes morales omittamus, delectatio in cibis pertinet ad temperantiam; divitiæ ad magnificentiam, joci et ludi ad Eutrepoliam; appetitus parvi lionoris ad phylotimiam; et sic de aliis : hæc autem nullum locum videntur habuisse, in Christo, qui vitam egit laboriosam, pauperrimam, angustiis plenam, et cui non parvi honores, sed maximi debebantur.

Stolen-
in
«Emu-
nis.

2. Nihilominus suppositio nostra, Christum scilicet habuisse virtutes morales naturales sive ex se acquisibiles , est sententia valde certa et communis inter theologos,

Pfiiwiur
«je
D.Thom. £)

Th. tum jn frac a< 3 af] j > ubi

universaliter docet Christum *habuisse virtulcs morales, quæ in sui ratione defectum non important per comparisonem ad suas materias*. Constat autem virtutes morales, de quibus agimus, vel saltem earum plurimas nullam importare imperfectionem, aut indecentiam per comparisonem ad materiam, circa quam versantur. Sentit ergo D. Th. quod Christus hujusmodi virtutes habuerit. Tum et urgentius, nam S. Doct. 4,2, q. 57, a. 1, docet virtutes morales naturales manere (saltem post resurrectionem) in beatis : inquit enim *Utrum virtutes morales maneant post hanc vitam?* Et respondet affirmative universaliter absque ulla distinctione inter virtutes morales naturales, et per se infusas : quod aliter doceret, si ex ejus sententia virtutes morales naturales haberent aliquam indecentiam, aut impossibilitatem repugnantem beatitudinis statui. Idque evidentius constat ex his, quæ tradit in resp. ad 3, ubi resolvit, quod in beatis post resurrectionem erunt v. g. fortitudo in irascibili, et temperantia in concupiscibili. Sed observat virtutes istas quæ post resurrectionem erunt formaliter actu in beatis, ante illam solum esse in illis radicaliter, nempe in seminariis virtutum, quæ sunt intellectus et voluntas. Virtutes autem, quæ in hujusmodi seminariis continentur, non sunt virtutes supernaturales aut per se infosæ : harum quippe seminarium nequit osse intellectus, et voluntas; cum sint pure ab extrinseco ex solo influxu Dei supernaturalis auctoris. Loquitur itaque D. Th. de fortitudine, temperantia, et aliis virtutibus moralibus per se acquisibilibus ; et de his affirmat, quod erunt formaliter in beatis

post resurrectionem. Et eandem sententiam expresse docet in quodl. de virtutibus cardinal, a. 4. Si autem res ita se habet, pari ratione dicendum est, quod Christus ex sententia Γ). Thom. habuerit virtutes morales naturales : nihil enim potuit vel apparenter hujusmodi virtutes ab illo excludere, quam beatitudinis status, aliis eliam beatis communis.

Deinde probatur ratione satis efficaci, et evertente oppositum fundamentum : quoniam actus virtutum moralium naturalium nullam indecentiam, aut repugnantiam habent cum perfectione Christi : ergo neque ipsæ virtutes : et consequenter concedendum est, quod in eo fuerint. Hæc secunda consequentia patet ex prima : quia Christo attribuenda est omnis perfectio cum propria ipsius perfectione non pugnans : sed virtutes morales naturales dicunt aliquam perfectionem, ut nemo negat : ergo si hæc non repugnat cum propria Christi perfectione : concedere oportet tales virtutes in Christo fuisse. Prima vero consequentia legitime infertur ex antecedenti : quia virtutes sunt propter suas operationes, in quibus explicant propriam rationem, et inclinationem : ergo ubi actus non repugnant alicui subjecto, idem de virtutibus eisdem correspondentibus dicendum est. Antecedens autem suadetur : nam si aliqua ratione actus virtutum moralium naturalium non decerent Christum, maxime quia impedirent, quod operaretur ex motivo charitatis, quod est superius et congruentius proprio modo operandi personæ divinæ, ut Lorca principaliter opponit : sed hoc inconveniens minime infertur ex eo, quod Christus eliciat actus proprios virtutum moralium naturalium : ergo, etc. Probatur minor, tum quia per hoc, quod Christus elicuerit actus scientiæ naturalis (qnod omnes concedunt) non impeditur, quod Christus cognoverit simul idem objectum per scientiam beatam, et per se infusam; unde omnium istarum scientiarum operationes habuit juxta propria uniuscujusque motiva : ergo pariter quod Christus operaretur ex motivo proprio virtutis moralis naturalis, minime impedire potuit, quod simul ageret ex motivo supernatural!, et proprio charitatis : id quippe similitudinis ratio satis evincit. Tum etiam quia actus proprius virtutis moralis naturalis ex motivo proprio immediate elicitus potest imperari a charitate, et referri in ejus finem, et sic contingit in justis merentibus per actus

Fomia-
Oramu-
nis

virtutum naturalium, ut satis liquet ex dictis disp. præced. n. 78 et 79 et 98; ergo licet Christus eliceret actus proprios virtutum moralium naturalium, non propterea impediretur operari ex supernaturali, superiori, et proprio motivo charitatis.

CoaSe- 3^o Confirmatur primo quia ille modus
R,all^o * operandi, Christo debuit attribui, qui perfectior est, et non repugnat : sed perfectius est operari ex duplici motivo moraliter bono licet diversi ordinis, quam operari præcise ex unico motivo : aliunde vero nulla est repugnantia in eo quod Christus operatus fuerit tam ex motivo proprio virtutis acquisitæ, quam ex motivo proprio, ac supernaturali charitatis, ut constat ex immediate dictis : ergo concedere oportet Christum operatum fuisse non solum ex motivo charitatis, sed etiam ex motivo virtutis moralis naturalis, et consequenter quod hanc habuerit.

Secundt. Confirmatur secundo : nam si ideo Christus non fuisset operatus ex motivo alicujus virtutis acquisitæ naturalis, sed præcise ex motivo supernaturali charitatis; quia hoc est perfectius, et Christus debuit operari ex superiori motivo; sequeretur Christum non exercuisse aliquem alium actum virtutum supernaturalium sive infusarum : consequens est falsum, et contra illud Apostoli ad Philip. 2 : *Padus obedient usque ad mortem*, ubi satis perspicue significatur Christum exercuisse actum obedientiæ; idemque facile ostendi valet, de aliis plurium virtutum operationibus : ergo falsum est, quod Christus solum operatus fuerit ex motivo superiori charitatis ' et consequenter corrumpitur fundamentum, ut negetur Christum exercuisse actus virtutum naturalium. Cætera constant. Et sequela ostenditur : nam Christus Dominus quia est supremum operans, semper debuit operari ex superiori motivo : sed motivum charitatis est supremum, et superius comparative ad omnia motiva aliarum virtutum supernaturalium : ergo Christus semper fuisset operatus ex solo charitatis motivo, secus autem ex motivo aliarum virtutum supernaturalium : et consequenter nullam exercuisset istarum operationum.

Tertia. Confirmatur tertio, et ultimo detegendo æquivocationem, et inconsequentiam, in quibus sunt adversarii : quia non aliter se expediunt, nec explicare possunt ab objecta difficultate, quam dicendo Christum semper operatum fuisse ex motivo supremo charitatis, quantum erat ex parte operau-

tis : secus autem ex parte operis ; alioquin non exercuisset opera propria justitiæ. misericordia», humilitatis, obedient)®, et similium virtutum infusarum; quod est absurdissimum. Ad quod vitandum necessarium est dicant, quod licet finis operantis in Christo semper fuerit objectum charitatis : nihilominus finis operis fuit objectum proprium virtutum infusarum quoties eliciebat earum operationes : in quo nulla est contradictio. Hæc autem doctrina, quæ verissima est, firmat explicatque nostram, ac communem sententiam ; evitendo imaginationem oppositam : nam cum dicimus Christum exercuisse actus virtutum moralium naturalium, minime excludimus motionem charitatis, qua in superiorem et proprium hujus virtutis finem ordinantur : sed intendimus nullam fuisse repugnantiam, aut indecentiam, in eo, quod Christus ex una parte eliceret proprias virtutum naturalium operationes, et ex alia parte prædictas operationes in superiorem, ac proprium charitatis finem referret, ut in exemplo exercitii virtutum infusarum cernere liquet, et Adversarii negare non possunt. Quocirca sicut in Christo exercitium virtutum infusarum optime componi potuit cum eo, quod est semper operatum fuisse ex superiori, et proprio motivo charitatis ; sic etiam salvari potuit simili cohærentia, sive non repugnantia inter exercitia propria virtutum naturalium, et modum operandi ex charitatis motivo.

4. Unde convulsa majori ex parte relinquitur motiva contrariæ opinionis, quæ profecto satis debilia sunt ad deserendum communem sententiam. *Primum* enim hinc continet argumentum mere negativum : nam parum refert, quod D. Th. hoc. art. 2, solum agat de virtutibus Christi perse infusis, si non negat illi acquisitas : sed potius in aliis locis, a nobis relatis concedit. Ideo vero in hoc art. non egit de virtutibus naturalibus, quia sermo illi erat de virtutibus propriis gratiæ, ut inde ostenderet hujus perfectionem, sicut liquet ex totius quæstionis ordine. Unde missas eo loco fecit. Ad *secundum* respondetur D. Th. vel loquutum fuisse eo loco ex aliorum opinione, vel opinionem, quam ibi tenuerat mutasse 1, *II*, q. 57, art. 1, ut in animadversione ad prædictum art. observavimus. Ad *tertium* constat ex supra dictis; quod optime cohæret Christum eliciisse operationes virtutum naturalium, et tamen semper

semper operatum inisse ex superiori et proprio charitatis motivo. Undo concesso antecedenti negamus primam consequentiam, ex qua pendet totus discursus. *Quartum* si aliquid valeret, pari ratione excluderet a Christo virtutes morales per se infusas ut facile consideranti constabit : quod tamen nulla ratione potest admitti. Dicendum ergo est virtutes morales per se primo solum ordinari ad disponendum appetitum, ut prompte, et faciliter operetur conformiter ad rectam rationem circa propriam uniuscujuscumque materiam : refrinare autem sive compescere concupiscentias, et insurgentes passiones solum convenit illis ex consequenti, et secundo si in subjecto quæ insunt reperiantur. Sicut gratia ordinatur per se primo ad communicandum esse divinum, ex consequenti autem ad expellendum peccatum si illud in subjecto reperiat. Quod si deficiat, non ideo superfluit gratia, ut liquet in Angelis, Adamo, et ipso Christo. Idem itaque dici debet de virtutibus moralibus (sive naturales sint sive infusæ : par enim quantum ad hoc est earum ratio) : quamvis subjectum supponant absque passionibus et motibus contra rationem.

Ex quibus ad primam confirmationem respondetur virtutes naturales constitui ad vincendum difficultates objectivas; quæ aliter vinci non possunt nisi ex speciali aliquo motivo virtutum objecta attingantur, quatenus important aliquem excessum supra proportionem potentiæ. Difficultates vero, quæ se tenent ex parte subjecti, impertinenter se habent ad rationem virtutum, ut diximus tr. 12, disp. 2, n. 1, et 46; unde absentia difficultatum subjectivarum, non arguit defectum, vel absentiam virtutum, ut constat in Adamo in statu innocentiae : nullam enim tunc difficultatem ex parte subjecti habuit, quæ impediret actuum honestorum exercitium, et tamen virtutes morales habuit, Quinimo quanto subjectum magis distata contrariis dispositionibus et impediementis, tanto magis aptum est ad habendum, et exercendum virtutes : ut enim inquit D. Tho. in hoc art. in resp. ad 3 : *Temperantia tanto perfectior est in homine, quanto magis pravis concupiscentiis card* : Unde secundum Philosophum 7 Elhic. *temperatus in hoc differt a continente, quod temperatus non habet pravas concupiscentias quas continens patitur*. Potestque hæc responsio magis firmari, tum exemplo virtutum moralium infusarum, quas Christus habuit:

licet nulla in eo fuerit difficultas, aut resistentia ex parte subjecti ad operandum secundum rectam rationem. Tum exemplo virtutum intellectualium, sive scientiarum naturalium, quas in Christo fuisse concedit Lorea cum communi sententia : et tamen Christus nullum habuit defectum contrarium, sive errorem, sive resistentiam ex parte intellectus. Signum itaque est, quod ad virtutes pertinet superare difficultates ex parte subjecti, non requiri ad propriam rationem virtutum, sive naturales, sive infusæ sint, sed esse illis prorsus accidentales.

5. Ad secundum respondemus, cum D. Diluitor Thom. 1, 2, quæst. 67, art. 1, et in nefûnda quæst. de virtutibus cardinal, art. 4 ad o, quod formale et per se requisitum ad existentiam, et conservationem virtutum moralium, non est materia exterior, circa quam versantur; sed interior electio operandi secundum regulas rationis in prædicta materia, si occurrat, aut quoties occurrat. Unde quod absit talis materia, dummodo non deficiat prædicta determinatio; non inducit carentiam virtutis quantum ad id, quod formaliter importat. Et hac ratione beati conservant virtutes morales, licet in eo statu non habeant materiam, circa quam versentur tales virtutes, ut tradit D. Thom. et docent communiter Theologi, et observavimus ad art. cit. ex 1, 2. Quocirca licet admitteremus defuisse Christo materiam virtutum moralium naturalium; non propterea negandum fuisset Christum habuisse tales virtutes. Id quod magis firmatur ex eo, quod virtutes morales, tam naturales quam infusæ versentur circa eandem materiam, licet cum diverso motivo, et in ordine ad fines diversos : unde si absentia materiæ, quam confirmatio repræsentat, convinceret in Christo non fuisse virtutes morales naturales, idem etiam probaret de virtutibus moralibus infusis : quas tamen nemo negat in Christo fuisse.

Addimus arduum non esse (quamvis Uberior nec in present! necessarium; assignare proprias materias singularum virtutum moralium, in quibus Christus se exercuit, aut exercere potuit. Nam quod attinet ad illas, quas confirmatio recenset (idemque poterit proportionaliter, et longe facilius dici de aliis), temperantiam perfectissime exercuit in cibis, et vestibis : magnificentiam, cum pavit quinque millia hominum in deserto ; liberalitatem, illa, quæ dabantur sibi, erogando pauperibus. Quamvis autem non

DE INCARNATIONE.

constet, quod ludos, aut jocos exercuerit, qui sunt materia eutropeliæ, non propterea hæc illi virtus neganda est. Tum quia sicut materia liberalitatis sunt pecuniæ, non solum ut elargiendæ, sed etiam ut contemnendæ : sic etiam joci sunt materiæ eutropeliæ non solum ut exercendi, sed etiam ut parvipendendi ob altiore finem. Sicut illos Christus perfectissime contempsit. Tum quia Christus potuit efficaciter eligere moderatos jocos aut ludos, si oporteret eis vacare. Quia vero non oportebat, neque ad redemptionis finem expediebat (agentem enim de rebus magnis magis expedit a ludis, et jocis abstinere), ideo jocos et ludos non exercuit. Potuit tamen perfectissime, et facillime, si vellet : quod satis est ad existentiam virtutis. Minor adhuc est difficultas de philotimia, cujus est parvos honores appetere : nam quilibet honor Christi exhibitus erat parvus comparative ad propriam ipsius excellentiam. Et quidem ille aliquando acceptos habuit parvos honores sibi oblatos a pueris, qui clamarunt; *Hosanna filio David, Benedicius qui venit, etc.* Unde negandum non est, quod panos honores aliquando elegerit. Quod qua ratione potuerit, cum fuerit infinito honore dignus, haud obscure constabit animadvertendo, quod licet omnes Christi actiones fuerint infinite æstimabiles, et infinito honore dignæ ratione personæ operantis, ex parte tamen objecti, et secundum propriam speciem non omnes fuerunt æquales; sed earum aliquæ habuerant objectum non adeo perfectum, sicut aliæ. Unde ex hac parte minor aut parvus honor illis debebatur. Quem proinde potuit Christus rationabiliter appetere comparative ad tales operationes secundum propriam rationem acceptas.

Punctum Ex his satis constat, quam merito supponamus Christum Dominum habuisse virtutes morales naturales, et per se acquisibiles, ut significat titulus dubii. Cujus difficultas sita est in eo, quod investigemus, an Christus prædictas virtutes acquisierit propriis actibus, atque industria, quod fuisse absolute possibile concedunt omnes : an vero illas immediate a Deo acceperit, sibi infusas per accidens, sive præter id, quod illarum virtutum natura exposcit.

S II.

Præferetur sententia negant infusionem virtutum moralium, et rationes probantur.

6, Dicendum est Christum Dominum non accepisse virtutes morales naturales per infusionem, sed eas sibi acquisivisse per proprios actus. Hæc conclusio (quam jam insinuavimus tract. 11, disp. 6, dub. 3. num. 51) non invenitur expresse apud D. Thom. sed est principiis ipsius conformior, quam opposita. Unde ex discipulis S. Doctoris eam amplectuntur Nazarius in hoc art. controvers. unica, ibi Arauxo, dub. 1. Cipullus dub. 3. Cabrera disp. 2, conci. 2. Parra tract. 2, disp. 2, quæst. 3, art. 4. Herrera in M. S. ad hunc art. 2, conci. 5. Pun. N. Laurentius controvers. 13, § 10, num. 111, et alii. Illi etiam ex extraneis subscribunt Alensis 4, quæst. 12, memb. I, Alans, art. 2, art. 1. Valentia in præsentī puncto 3. Lugo disp. 16, sect. 7, num. 119, ad junctisque tradit disp. 21, sect. 1, et alii plures.

Probatur primo ratione desumpta ex D. Thom. infra quæst. 19, art. 3, quæ potest ita formari : nam Christo attribuendum est, quod est nobilius, et ei connaturalius, si ex eo nullum sequitur inconveniens : sed nobilius et connaturalius fuit respectu Christi acquirere virtutes naturales morales per proprios actus, quam illas accipere per infusionem; et ex illo primo nullum sequitur inconveniens : ergo primum illud ei attribuendum est, secus hoc posterius. Major, et consequentia patent. Minor vero ostenditur quoad singulas partes : nam in primis nobilius ex genere est habere perfectionem per se ipsum, quam ab aliis acceptam. Unde D. Thom. loco cit. docet nobilius, meliusque fuisse Christo habere gloriam proprii corporis per sua merita, quam illam absque meritis accepisse : *quia causa per se polior est ea, quæ est per aliud*, ut colligitur ex Philosopho 8 Physico. text. 39; ergo ex genere melius et nobilius fuit Christo comparare propriis actibus, et industria virtutes morales naturales, quam eas accipere per accidens sive infusas. Deinde modus proprius, et connaturalis naturæ humanæ peragentis ætatum periodos ab infantia usque ad terminum perfectum est, quod acquirat suis actibus virtutes acquisibiles, ut sunt virtutes morales naturales : sed Christus sic habuit naturam humanam, ut fide edocemur : ergo connaturalis fuit

fuit Christo eus virtutes proprio studio comparasse, quam aliunde infusas accepisse.

Unde magis fulcitur prima minoris pars : nam illud est alicui melius, quod est sibi connaturalius : et hac ratione licet absolute sit melius discurrere quam latrare : cani tamen melius est latrare, quam discurrere : bonitas enim importat convenientiam ad appetitum sive elicited, sive naturalem : quocirca est illi melius quod est ipsi magis connaturalc. *Denique* nullum est inconveniens, quod Christus carcal perfectione sibi non debita : sed virtutes morales naturales non fuerunt Christo debitæ ab initio conceptionis ; cum tum non fuerit in statu illis utendi : ego nullum est inconveniens quod Christus illas tunc non habuerit per infusionem, sed eas comparaverit propriis actibus. Sicut nullum est inconveniens Christum ab initio caruisse gloria corporis, el illam sibi meruisse per propria opera.

Confirmatur : nam Christus non habuit Buio' sc*ent'as naturales per accidens sibi infusas, sed illos acquisivit propria industria, et operatione, ut docet D. Thom. quæst. 9, art. 4, et admittunt unanimiter ipsius discipuli cum pluribus aliis Theologis : ergo idem dicendum est de virtutibus moralibus naturalibus. Probatur consequentia : U.Thom. nam ideo docet et probat D. Thom. Christum acquisivisse per proprios actus scientias naturales, quia nihil eorum, quæ Deus in natura humana plantavit defuit Christo Domino ; plantavit autem in prædicta natura facultatem adquirendi scientias naturales per proprios actus : quocirca debuit Christus illas modo sibi proprio, et connatural! acquirere : nec aliqua imperfectio privata fuit illis aliquando caruisse, sed potius major perfectio ipsas non semper habuisse, ut modo connaturali earum incomberet acquisitioni. Hic autem discursus, vel nullius momenti, et elficaciæ est in virtutibus intellectualibus naturalibus, ut sunt scientiæ; vel eodem modo probat in virtutibus moralibus naturalibus : quoniam etiam Deus plantavit in natura humana facultatem naturalem ad comparandum virtutes morales naturales : quocirca decuit, quod Christus illas non acciperet per infusionem ; nec illa virtus acquisition frustra nea redderetur, sed posset propriam industriam in earum acquisitione manifestare; unde illarum carentia a principio non fuit privatio, sed mera negatio rei tum per infusionem non debitæ.

7. Huic argumento occurret Godoi negando minorem. Ad cujus probationem respondet, quod licet ex genere melius sit habere aliquid per se, quam per alium, et illud comparare propriis actibus, quam aliunde per infusionem accipere ; hoc tamen solum verilicatur ubi cætera sunt paria. Quod in præsentia materia non contingit : nam si Christus non habuisset antecederet ad suos actus, virtutes morales naturales sibi per accidens infusas, sequeretur Christum non fuisse pro illo priori bonum bonitate naturali simpliciter tali, quam illæ virtutes præstant : id autem magis derogaret Christi dignitati quam ipsi accrescat ex earum acquisitione. Unde attentis omnibus melius fuit Christo habere prædictas virtutes per infusionem ; et oppositum non contingeret absque inconvenienti, et aliqua Christi indecentia. Ad confirmationem vero respondet negando consequentiam, atque assignando rationem disparitatis quod scientiæ naturales non constituunt simpliciter bonum, sed solum secundum quid; quocirca defectus istarum scientiarum solum inducet defectum bonitatis secundum quid, qui salis compensatur perfectione relucente in acquisitione illarum. Cæterum virtutes morales naturales præstant bonitatem simpliciter talem : et subinde illarum in Christo carentia induceret defectum bonitatis simpliciter, qui minime compensari posset per naturalem et propriam earum acquisitionem. Præsertim cum contra dignitatem Christi appareat, quod aliquando fuerit non simpliciter bonus in ordine naturali.

Sed hæc responsio voluntaria est et majori ex parte in libera vocum acceptione consistens. Quæ penitus evertetur ex infra dicendis num. 11 et 23, ubi ostendemus virtutes morales naturales non constituere se solis absolute bonum simpliciter sed solum secundum quid. Modo autem ab eis præscindendo refellitur adhibita solutio ex concessis ab illo Auctore : nam licet scientiæ naturales non constituent hominem simpliciter bonum, reddunt tamen simpliciter scientem : et consequenter earum defectus infert carentiam simpliciter, quæ constituit vel simpliciter ignorantem, vel simpliciter nescientem : sicut in opposito discurrendi modo, quia virtutes morales constituunt bonum simpliciter, earum carentia affert negationem bonitatis simpliciter. Sed nullum fuit inconveniens, quod Christus a principio conceptionis non fuerit

Evasio
GoJoi'

Eierti-
lur.

sciens simpliciter scientia naturali, vel quod fuerit simpliciter nesciens naturali nescientia. Ergo pariter nullum fuit dede-eus. quod Cbristus ab eadem conceptione non fuerit bonus simpliciter bonitate naturali,. vel fuerit non simpliciter bonus per puram negationem illius bonitatis quam virtutes morales praestant. Vel aliter ; ergo sicut defectus, qui apparet in negatione nescientis simpliciter, sufficienter compensatur per illam perfectionem, quæ ostenditur in acquisitione scientiarum naturalium per proprium studium; sic etiam defectus, qui apparet in negatione boni simpliciter bonitate naturali, sufficienter compensatur per eam perfectionem, quæ manifestatur in ea acquisitione virtutum per laborem proprium. Id enim paritatis ratio salis evincit : maxime cum dignitatem Redemptoris deceat esse simpliciter scientem, sicut esse simpliciter bonum, quemadmodum non minus dedecet esse simpliciter ignorantem quam esse simpliciter non bonum. Itaque si ad salvandum modum connaturalem, et perfectiorem, qui splendet in acquisitione scientiarum naturalium, absque inconveniente admittitur, quod Cbristus fuerit ab initio naturaliter nesciens : pariter ad salvandum similem perfectionis, et connaturalitatis modum in acquisitione naturalium virtutum absque inconvenienti dicitur Christum ab initio fuisse non bonum bonitate naturali prædictarum virtutum. Et contrarius discurrendi modus inconsequens est, atque voluntarius.

8. Confirmatur primo : nam quia Christus per scientias supernaturales cognoscebat ex supernatural! motivo omnia objecta illa, quæ ad ordinem naturæ pertinent, possuntque per scientias naturales attingi : nulla fuit ipsi imperfectio privativa aut indecens non habere ab initio scientias naturales, sive a Deo per accidens infusas; sed etiam Christus per virtutes supernatules attigit ex supernaturali motivo proprias materias, quæ attingi possunt per naturales virtutes : ergo quod istas non habuerit sibi a Deo per accidens infusas, nulla fuit imperfectio, aut indecentia ipsius dignitati repugnans. Sed potius gloriosius et connaturalius extilit, quod sicut in acquisitione scientiarum naturalium, sic in acquisitione naturalium virtutum manifestaret modum humanum, propriæ ac naturali facultati correspondentem. — Declaratur amplius vis istius impugnationis : nam quod præstat carentia virtutum intellectualium ho-

mini, quatenus est cognoscitivus et intel-lectivus : tribuit ipsi carentia virtutum moralium, quatenus ost appetitivus, et volitivus, ut ex ipsis terminis constare videtur. Sed carentia virtutum intellectualium naturalium in Christo suppositis virtutibus intellectualibus per se infusis, vel non tribuit Christo denominationem simpliciter non scientis, vel si illam tribuit, sine inconvenienti admittitur, ut Adversarii concedunt. Ergo pariter carentia virtutum moralium in Christo, suppositis virtutibus moralibus per se infusis, vel non tribuit Christo denominationem simpliciter noa boni, vel si illam communicat, absque ullo inconvenienti admittenda est. Quocircadis-paritas assignata, et objecto inconvenienti innitens minime subsistit.

Confirmatur secundo et ad hominem : quoniam virtus prudentia? naturalis non minus requiritur ad constiteundum bonum simpliciter bonitate naturali ,quam virtutes morales naturales ; si quidem illa est istarum regula ; sed quod Christus caruerit ab initio prudentia naturali, sive quod prudentiam naturalem sibi per accidens infusam non habuerit, ut concedit Godoi sicut et de aliis virtutibus cognoscitivis minime probat, quod fuerit aliqua imperfectio privativa, perfectioni Christi repugnans : ergo quod caruerit eodem modo virtutibus moralibus naturalibus, et per prudentiam ejusdem ordinis regulabilibus, nullo modo evincit aliquam imperfectiorem privativam, quæ dignitatem Chrisli dedeceat. Sed magis in acquisitione tam prudentiæ naturalis, quam naturalium virtutum ei innitentium refulget modus operandi naturalior, et perfectior. Quod prudentiæ exemplum modo supponimus : sed motivum ex eo desumptum, quod satis validum est, urgentius sequemur § seq.

9. Respondebis iterum ex doctrina ejusdem auctoris ideo Christum habuisse tam prudentiam, quam scientias naturales non ex infusione, sed percarum acquisitionem, quia ex illarum infusione per accidens sequeretur frustratio intellectus agentis, qui ad scientiarum acquisitionem per se deservit, habetque specialem operationem ad hunc effectum destinatam, ut discurrit D. Thom. infra quæst. 9, art. 4. Hoc autem inconveniens non habet locum in præsentimateria : nam casu, quo voluntas nullam haberet virtutem per acquisitionem, sed per accidens infusam; adhuc eliceret operationes ejusdem ordinis cum illis, per

quas

quas virtus acquiri solet. Undo ex vi hujus noti infertur aliquam potentiam naturalem esse frustraneam. Aliunde vero actus perfectius fit ex virtute, quam sine illa. Et ideo melius fuit Christo recipere virtutes morales ad eliciendum earum actus, quam illas propriis actibus comparare.

Coafuta- l'r' Cæterum hæc responsio, nec melior nec minus voluntaria est, quam præcedens, et refellitur ex insinuato D. Thom. fundamento : quod nihil valet, vel probat, quod sicut scientiæ naturales non fuerunt per accidens Christo infusæ, ut salvaretur in eo modus operandi connaturalior, et ne frustraretur aliqua naturalis potentia; sic etiam, et ob eadem motiva virtutes morales naturales non fuerunt illi infusæ, sed propriis actibus comparatae. Quod ostenditur primo : quia sicut scientiæ naturales non habentur nisi mediis speciebus, quæ acquiruntur per operationem intellectus agentis : sic etiam virtutes morales naturales non habentur nisi media prudentia, in qua connectuntur, et per quam regulantur, ut perpetuo docet D. Thom. et constat ex dictis, tract. 12, disp. 4, dub. 1. Prudentia autem dependet ab speciebus, nec habetur sine illis, ut plane fateatur Godoi, qui consequenter docet Christo non fuisse infusam prudentiam naturalem, sicut nec naturales species, ne frustaretur intellectus agens. Ergo de primo ad ultimum virtutes morales naturales dependent a naturalibus speciebus. Ergo si istæ non fuerunt in Christo infusæ ut salvaretur in eo modus connaturalis operandi, et ut intellectus agens in illo frustra non esset : idem de virtutibus naturalibus dicendum est.

Secado. io. Secundo (per quod debilitas adhibitæ solutionis magis apparet), sicut in parte affectiva non datur potentia per se primo ordinata ad producendum habitus virtutum moralium, sed solum illos producit ex consequenti eliciendo proprias operationes, ad quas per se primo ordinatur : sic in parte intellectiva non datur potentia ordinata per se primo ad producendum habitus scientiarum naturalium, sed illos producit præcise ex consequenti, eliciendo proprias illius partis operationes, ad quas vis intellectiva ordinatur per se primo. Et consequenter sicut juxta doctrinam Adversarii ex infusione virtutum moralium non sequitur frustratio alicujus potenliæ appetitivæ; sic etiam ex infusione scientiarum naturalium non inferretur frustratio alicujus po-

Salmant. Curs, theolog. tom. XIV.

tentiæ cognoscitivæ. Ex alia vero parte utrobique inferretur : quia sicut virtutes intellectuales dependent ab speciebus, quarum productioni deservit intellectus agens ; sic etiam virtutes morales dependent a prudentia, et hæc ab speciebus ut proxime dicebamus. Atque ideo sicut ex infusione virtutum intellectualium argueretur infusio prudentiæ atque specierum, et subinde frustratio intellectus agentis : sic etiam ex infusione virtutum moralium inferretur infusio prudentiæ, atque specierum ei deservientium, et consequenter intellectus agentis frustratio. Cum hac tamen differentia, quod in priori casu esset hæc illatio immediatior, et in posteriori magis mediata : sed tamen utrobique idem inferretur inconveniens. Sicut ergo ad illum declinandum docuit expresse D. Thom. Christum non habuisse virtutes intellectivas naturales per infusionem, sed per acquisitionem mediis propriis actibus, sic etiam intelligendus est in eadem resolutione implicite docuisse Christum non accepisse virtutes morales naturales per infusionem ; sed illas comparasse per propriarum operationum exercitium. Et profecto cum S. Doctor præsentem difficultatem nullibi discutiat et sub propriis terminis attingat; præsumendum est, illam sub eadem virtutum intellectualium resolutione comprehendisse : militat enim eadem ratio, ut ostensum est. Præsertim quia si S. Doctor in contraria fuisset opinione, non posset non sibi opponere virtutes morales fuisse per accidens Christo infusas, quando qu. 9, ari. 4, resolvit virtutes intellectivas fuisse acquisitas a Christo : nihil enim huic resolutioni immediatius opponi videtur, aut citius occurrere, aut pulsare animum propter rerum similitudinem. Unde qui contrariam nobis amplectuntur sententiam, statim punguntur exemplo virtutum intellectualium, ut congruam, et non minus arduam rationem disparitatis assignent. Idemque contingeret nobilissimo D. Thom. ingenio, si aliter sentiret de virtutibus moralibus, ac de intellectivis. Cum itaque nihil sibi opposuerit, nullamque differentiae rationem assignaverit : liquido evinci videtur, quod eandem habuerit de utrisque sententiam, et quod ostenso virtutes intellectivas naturales non fuisse Christo per accidens infusas, superfluum judicaverit idem ostendere de virtutibus moralibus naturalibus : quippe optime noverat istas dependere a prudentia, et speciebus; atque ideo negata istarum

Nou

infusione, excludi etiam infusionem illarum. De quo fusius § seq. dicemus.

Id vero quod additur in eadem responsio, parum refert : quoniam operari sine præsупposita virtute ad efficiendum, et comparandum sibi virtutes melius erat Christo, quam elicere actus virtutis ex virtute præsупposita : ergo ex vi hujus denegandum non est, quod Christus acquisierit virtutes morales per proprios actus : atque ideo corrui ea solutionis pars et additio. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : tum a similitudine scientiarum naturalium, quæ semper urget : nam operari sine scientia præsупposita ad comparandum sibi habitum scientiæ melius fuit Christo, quam scire ex præsупposita scientia sibi per accidens infusa : ergo idem in materia virtutum moralium naturalium dicendum est. Tum etiam nam licet cetus productus medio habitu evadat perfectior, et conaturalior, quam actus ab habitu non procedens: nihilominus subjecto operanti melius absolute est habere a se actum, et habitum, sive efficere actum, et habitum, quam actum præcise, ut plane evincit discursus D. Tho. loco citato : sed casu, quo Christus operaretur sine virtute ad comparandum virtutem, haberet a se, et ex propria industria actum, et habitum ; cum tamen in opposita Adversariorum opinione solum haberet actum : ergo absolute melius fuit Christo operari sine virtute præsупposita, et per accidens infusa ad comparandum sibi virtutem, quam virtutem recipere ad efficiendum præcise ejus operationes. In præsentia autem difficultate non ita habenda est ratio operationis, quam ipsius Christi : unde parum refert, quod operatio in se sit magis, vel minus perfecta ; dummodo attribatur Christo, quod eidem melius est.

Aha
respon-
sio
refelli-
tur.

11. Nec refert, si retrogrediendo ad solutionem adhibitam ex Godoi num. 7, dicas melius absolute fuisse Christo esse bonum simpliciter bonitate morali naturali, quam præstant virtutes ejusdem ordinis ; quam prædiclas virtutes efficere, aut eas habere modo sibi connaturali, et per proprias operationes. Nam contra hoc, præter ea quæ loco cit. objecimus, est D. Thom. 1, 2, quæst. 65, art. 2, ubi ait : *Palet igitur ex didis, quod sola virtutes infusa sunt perfectæ; d simpliciter dicenda virtutes : quia bene ordinant hominem ad finem ultimum simpliciter : alii vero virtutes, scilicet acquisitæ, sunt secundum quid virtutes, non*

autem simpliciter : ordinant enim hominem bene respectu finis ultimi in aliquo genere, non autem respectu finis ultimi simpliciter. Ex quibus liquet virtutes morales naturales secundum id, quod ex proprio ordine habent, et quantum ad rectitudinem, quam ex propria linea important, solum esse virtutes secundum quid, et communicare bonitatem secundum quid : quia ex se non attingunt ultimum finem simpliciter. Quod etiam cum S. Doctore observavimus tract. 12, disp. 4, dub. 2, conci. 7, num. 30. Unde quod Christus antecederet ad proprios actus caruerit prædictis virtutibus, minime evincit, quod habuerit carentium perfectionis simpliciter talis, sed solum secundum quid. Quæ carentia non esset privatio alicujus perfectionis tunc debile ut supra ostendimus; et aliunde superabundanter compensatur perfectione quæ elucet in acquirendo prædiclas virtutes propriis actibus, et modo subjecto magis connaturali, ut etiam ostensum est.

Nec sibi, aut nobis contrarius est D. Thom. cum eadem 1, 2, quæst. 56, art. 3, affirmat virtutes morales esse virtutes simpliciter. Tum quia non loquitur determinate de virtutibus moralibus naturalibus; sed de omnibus moralibus tam infusis, quam acquisitis : et sic verum est virtutum moralium genus continere aliquas, quæ sunt virtutes simpliciter, et habentem constituunt simpliciter bonum : quod aliter contingit in virtutibus pure intellectualibus etiam infusis seclusa dependentia a voluntate. ut ubi recte explicat S. Doctor. Tum etiam quia licet loquatur de virtutibus moralibus acquisitis quod verius censemus), easque appellet virtutes simpliciter; id tantum præstat contraponendo virtutes morales virtutibus intellectualibus, ut satis se ipse declarat. Sed hæc denominatio, quæ comparative ad virtutes intellectuales naturales est talis simpliciter, comparative ad virtutes infusas, absolute loquendo est talis secundum quid. Sicut unum accidens completum solet dici ens simpliciter respectu alterius accidentis incompeti, et modalie; cum tamen respectu substantiæ, atque absolute solum sit ens secundum quid. Ex quibus fit, quod carentia virtutum moralium naturalium solum constituat subjectum non bonum, non rectum, et non perfectum secundum quid : præsertim ubi adsunt virtutes supernaturales, in quantum consortio, et comparatione parum ; et quasi nihil ponderat virtus naturalis, aut carentia illius,

illius, possitque hæc compensari majori perfectione, quæ salvatur in acquirendo proprio studio talem virtutem. Et ita contigit in Christo. Unde incidenter convulsum relinquimus præcipuum Adversariorum fundamentum : do quo iterum infra, cum solverimus argumenta.

i 111.

*Sxpendilur aliud molivum pro eadem
assertione.*

Seqnda |2. Probatur secundo nostra conclusio
«senio- sequenti ratione desumpta ex D. Thom.
nis locis statim referendis : quoniam virtutes
morales naturales nequeunt esse absque
prudentia naturali : sed hanc habuit Chris-
tus non per infusionem, sed per acquisi-
tionem : ergo eodem modo habuit virtutes
morales naturales. Majorem docet D.
D.Tbom. Thom. 1, 2, quæst. 65, art. 1, ubi talem
constituit connexionem inter virtutes mo-
rales, et prudentiam, quod nec illæ sine
his nec ista sine illis reperiri possint.
Idemque docent communiter alii Patres,
et Theologi, ut ostendimus tract. 12, disp.
4, dub. 1. Minor etiam efficaciter sumitur
ex D. Thom. infra quæst. 9, art. 4, ubi
statuit Christum non obtinuisse virtutes
intellectuales per infusionem, sed per pro-
prios actus : qui pendent ab speciebus in-
teiligibilibus naturalibus, quas Christus
decursu temporis acquisivit, ne intellectus
agens ipsius relinqueretur otiosus. Qui
discursus eodem modo probat in prudentia
naturali : hæc enim cum sit virtus co-
gnoscitiva, non minus dependet ab specie-
bus, ac alii habitus intellectivi : et idcirco
debit eodem modo communicari.

CMtf- Confirmatur : quia intellectus practicus
Kilu. non est distincta potentia ab intellectu spe-
culativo, sed intellectus sola extensione ad
IriMI. opus fit practicus, ut docent Aristot. 5 de
B-Tiw. anima, text. 7, et D. Thom. 1 part, quæst.
79, art. 11, ubi ait : *Accidit apprehenso
per intellectum, quod ordinetur ad opus, vel
non ordinetur. Secundum hoc autem diffe-
runt intellectus speculativus, et practicus :
nam intellectus speculativus est, qui quod
apprehendit, non ordinat ad opus; sed ad
solam veritatis considerationem : practicus
tero intellectus dicitur, qui hoc quod appre-
hendit, ordinat ad opus.* Idemque luentur
alii Philosophi, et Theologi adeo commu-
niter, ut vulgare sit apud ipsos axioma,
I quod intellectus sula extensione fit pacti-

eus. Constat autem intellectum speculati-
vum essentialiter dependere ab speciebus
intelligibilibus in operando, ut cum sen-
tentia eodem modo communi ostendunt N. n c«m
Complut, abbrev. in lib. de anima disp. tlul
17, quæst. 1; ergo idem de intellectu prac-
tice dicendum est : atque ideo repugnare
ordinationem, et directionem ad praxim,
quæ non supponat species. Cum ergo pru-
dentia sit virtus intellectiva practica, non
est admittenda prudentia, ubi non præsup-
ponuntur species deservientes cognitioni
speculative — Adde eandem subordina-
tionem, quæ reperitur in cognitione prac-
tica ad speculativam, reperiri etiam in
speciebas deservientibus utrique cog-
nitioni : sed repugnat cognitio practica, quæ
secundum communissimam sui rationem
non præsupponat cognitionem speculati-
vam sui objecti : ergo pariter repugnat,
quod species, quæ deserviunt cognitioni
practicæ, non deserviant cognitioni specu-
lativæ, vel saltem species huic cognitioni
deservientes non præsupponant. Cum ergo
Christus non habuerit hujusmodi species
per infusionem : sed eas comparaverit mi-
nisterio sensuum, et operatione proprii
intellectus agentis, ut tradit D. Thom.
loco cit. et communiter admittunt Aucto-
res, contra quos agimus ; sequitur Chris-
tum eodem modo habuisse species deser-
vientes cognitioni practicæ : et subinde
prudentiam ab eis dependentem ; ac per
consequens virtutes morales naturales, quæ
a prudentia essentialiter dependent.

13. Hoc argumentum dure pungit Ad- prima
versarios, ut in omne latus se vertant. adversa-
Prima eorum responsio est Christum ac- resposu-
cepisse per infusionem species proprias s,°-
virtutum moralium, ut prudentia earum
ductrix proprios actus eliceret, et earum
operationes regularet : sed non accepisse
species omnium rerum repræsentativas,
ut locus relinqueretur ministerio sensuum,
et operationi, sive abstraction! intellectus
agentis, quæ salvare curavit D. Thom. loco
cit. Unde omnia conciliari videntur. Sic
post Joannem Vincentium infra referen- j.unn.
dum Gonet disp. 12, art. 4, num. 102. 'Θ^1.

Sed hoc effugium facile præcluditur juxta confuiu
doctrinam proxime traditam : quoniam lur
materia virtutum moralium est adeo ex-
tensa, ut æque pateat ac materia specie-
rum intelligibilium : ergo vel Christus
non accepit ab initio per infusionem spe-
cies pertinentes ad virtutes morales, quod
intendimus; vel accepit omnes species in-

telligibiles, quod negat D. Thom. et hi Auctores vitare satagunt. Declaratur primo : quoniam ad imperium, qui est actus prudentia' præsupponuntur eubulia, synesis, et gnome ad quas pertinet recto consiliari, et iudicium ferre de mediis ad finem conducentibus : unde opus est, quod tam prudentia, quam virtutes illi adjuuctæ præsupponant finis cognitionem. Cognitio autem finis pertinet ad intellectum speculativum, quippe quæ adhuc non præsupponit appetitum rectum. Ergo si semel conceduntur infusa: Christo species ad praxim, sive virtutes morales requisite : necessario concedendum est, quod prius illi infusæ fuerint species pertinentes ad intellectum speculativum, et repræsentativum cæterarum rerum, quæ ad ipsum pertinent, et consequenter palam, ac uniformiter concedere oportet Christum omnes, vel nullas species accepisse per infusionem. — Declaratur amplius : nam ut observavimus in notis ad art. 5, quæst. 57, ex 1, 2, pro actu proprio prudentiæ necessarium est duplex iudicium : quorum primum licet iudicet de rebus practicis, est verum per ordinem ad ipsas res absolute ; atque ideo est in rigore speculativum : secundum vero, quod proximius se habet ad praxim, et prudentiam iudicat de rebus per ordinem ad appetitum rectum ; et consequenter est cum omni proprietate practicum. Sublato autem primo illo iudicio, etiam tollitur hoc posterius, quod illud essentialiter præsupponit. Ergo si Christo conceduntur infusæ species practicæ deservientes ultimo iudicio ; pariter concedi debent eodem modo infusæ species, quæ primo iudicio deserviunt : vel si iste negantur, satis inconsequenter, quin et repugnanter ille admittuntur. Essentialis enim subordinatio, quam praxis habet ad cognitionem speculativam, sive ad notitiam rerum secundum se ; ut in nostro argumento ostendimus, satis manifeste evincit, quod debeat uniformiter discurri de speciebus deservientibus utrique cognitioni : et contrarius philosophandi modus inconsequens est, atque voluntarius,

Confirmatur : quia si doctrina illa, aut distinctio qua adbibita responsio utitur esset vera ; posset satis probabiliter, et consequenter dici aliquas virtutes pure intellectuales, et aliquas species inelligibiles speculativas eis deservientes, fuisse animæ Christi infusas ; cæteras vero tam scientias, quam species fuisse ab illo propriis actibus

comparatas : consequens est evidenter contra D. Thom. loco citato, qui universaliter affirmat Christum non accepisse per infusionem, sed comparasse per operationes proprias virtutes intellectuales, el species pro eis requisitas : ergo prædicta doctrina, et distinctio est contraria S. Doctori, et sustineri non potest inter legitimos ejus discipulos. Sequela videtur manifesta : nam per hoc præcise, quod aliquæ virtutes intellectuales, et aliquæ species intelligibiles earum propriæ non fuissent infusæ Christo ; relinqueretur ei locus ad comparandum ipsas, et ad exercendum operationem propriam intellectus agentis: ergo quamvis aliæ fuissent infusæ, adhuc subsisteret fundamentum D. Thomæ, et vitaretur oppositum inconveniens : sicut Adversarii discurrunt distinguentes inter species praxi deservientes, et species ad speculationem requisitas : si ergo vera est eorum doctrina, et distinctio, idem dici poterit distinguendo diversas species speculativas, alias infusas, et alias acquisitas.

14. Secunda aliorum responsio est Christum nullam speciem naturalem accepisse per infusionem, ut plane docet D. Thom. loco cit. accepisse tamen habitum prudentiæ naturalis, qui non se explicuerit in actum proprium usque ad tempus, in quo Christus acquisivit tales species. Unde nec prudentia, nec virtutes morales toto illo tempore prodierunt in proprias operationes sibi correspondentes : sed deservierunt ad rectificandum Christi voluntatem, et alias potentias quasi in actu primo, ut scilicet redderentur habiles, el expedite ad operandum secundum rectam rationem tempore convenienti. Ita Granados, et Joannes a S. Thoma infra referendi.

Cæterum prædicta responsio adeo displicuit Nazario loco supra cit. g quarto considerandum est, ut dixerit esse evidenter improbabilem. Et quidquid sit de hac censura, potest refelli efficaciter : quoniam ex ipsa evidenter sequitur, quod virtutes morales naturales non fuerint Christo debitæ ab initio, et consequenter, quod earum carentia non fuerit aliqua privatio : atque ideo quod ex earum negatione, quam sustinemus, nulla arguatur indecentia, aut imperfectio respectu Christi. Sequela ostenditur : quoniam habitus sunt in ordine ad operationes, et propter ipsas : ergo cui non debetur operatio, non debetur habitus ei correspondens : sed juxta traditam responsionem Christo non fuerunt ab initio debi-

wI

stat*

«*ω.

Ai/etur
IlS
ispi-
jttilio-
iis.

Gta-
ta.

JUE. 1

S.TK

te.

ta»

læ operationes propriæ virtutum moralium naturalium : et istarum carentia non fuit illi aliqua privatio, aut imperfectio : ergo pariter Christo pro tunc non fuerunt debite virtutes morales, nec illarum carentia aliqua privatio, aut imperfectio fuit, Præsertim cum actus sit actualior quam habitus, et hujus finis : quocirca si Christo negatur major perfectio operationis absque aliqua indecentia contraria; idem de negatione habitus, qui est minor perfectio, absque ullo inconvenienti dicendum erit. Quod enim dicitur de expeditione habituali, et in actu primo, nullius momenti est : quia tota illa expeditio ordinatur ad actum secundum, et pro illo tantum deservit: unde, ubi actus secundus non est debitus, nec debetur expeditio habitualis in actu primo. Cum itaque juxta adhibitam responsionem Christum non semper habuerit expeditionem in actu secundo ad exercendum opera virtutum moralium defectu specierum, et organorum : absque fundamento dicitur habuisse expeditionem in actu primo per habitus virtutum moralium. Eo vel maxime, quod expeditio in actu primo non solum constituitur per habitus, sed etiam per species, ut statim magis ponderabimus : tamen hi Auctores negant fuisse infusas ab initio.

Adde primo habitum prudentiæ non minus dependere ab speciebus, quam alii habitus intellectuales : sed ob istorum dependentiam ab speciebus non fuerunt ab initio per accidens infusi : ergo idem de prudentia dicendum est. Consequentia patet. Minorem concedunt Adversarii. Et major ostenditur : quia licet prudentia respiciat appetitum rectum, et regulet virtutes affectivas; non propterea amittit, quod est proprium virtutis intellectivæ ut sic, nempe cognoscere, et ordinare, sed ad cognoscendum, et ordinandum adhuc habitualiter prærequiruntur species : alias nulla esset ratio, cur scienti® absque speciebus non infunderentur ; ergo prudentia non minus dependet ab speciebus quam aliæ virtutes intellectuales. — Adde secundo, quod propter intimam connexionem virtutum moralium cum prudentia, illæ absque ista non infunduntur, ut tenet adhibita responsio : sed intimior est connexio prudentiæ cum speciebus intelligibilibus, et cum parte intellectiva, ad quam primario pertinet, et quam illustratam notitia objectorum per se supponit, ut supra expendimus num. 12. Ergo sicut habitus vir-

tutum moralium non infunduntur absque habitu prudentiæ, sic etiam habitus prudenti® non infunditur absque speciebus ; cum ergo istæ non fuerint per accidens Christo infusæ, sequitur idem de habitu prudentiæ dicendum esse. — Addo tertio quod juxta præmissam responsionem dici etiam posset Christo infusos fuisse habitus scientiarum naturalium, ut esset expeditus, et recte dispositus in acta primo ad sciendum a^s tualiter tempore opportuno ; non autem fuisse illi infusas species prædictis habitibus deservientes, ne frustraretur intellectus agens ab officio proprio abstrahendi illas a phantasmatibus : sicut juxta eandem responsionem, et ob eadem motiva dicitur, quod Christo fuerit infusus habitus prudentiæ, non autem species. Id vero est manifeste agere contra sententiam D. Thom. infra quæst. 9, art. 4, et quæst. 12, art. 4, qui sicut negat Christo infusionem specierum, sic etiam negat infusionem scientiarum naturalium ; et istud posterius ex illo priori, et a priori demonstrat.

Tertio respondent alii, quod prudentia naturalis fuerit Christo infusa, et quod usum, atque expeditionem habuerit in actu secundo (cujus oppositum reprehendebamus in solutione præced.) non quidem per species naturales, quæ ipsi cum naturali prudentia infusæ non sunt, ut docet D. Thom. sed per species supernaturales, et proprias scientiæ per se infusæ. Istæ enim in absentia specierum naturalium optime deservire potuerunt ad actus proprios prudentiæ; cum illarum rationem eminentiori modo contineat. Unde ex defectu specierum naturalium minus recte colligimus negationem naturalis prudentiæ proxime expedite ad actus naturales sibi correspondentes.

Hæc tamen responsio debilior est præcedentibus, et obnoxia urgentiori confutationi : quia non minus cognoscitiva est prudentia naturalis, quam habitus scientiarum naturalium ; nec minus prudentia dependet a speciebus ac talium scientiarum habitus, ut ex supra dictis constat. Sed habitus scientiarum naturalium ita dependent ab speciebus naturalibus, ut absque illis non subsistant. Unde ex negatione infusionis talium specierum in Christo recte probatur negatio infusionis talium habituum : alias nullius momenti esset discursus D. Thom. Dici enim posset, quod etiam negata specierum naturalium

Tertia
respon-
sio.

Rejici-
tur.

infusione, fuerint Christo infusi habitus scientiarum naturalium, qui ad intelligendum concurrerent per species infusas. Ergo pariter prudentia naturalis sic dependet a naturalibus speciebus, ut absque illis nequeat consistere, et expedita reddi ad proprias operationes.

Confirmatur : quia repugnat cognitionem pure naturalem, qualis est proprius actus prudentiae, de qua loquimur, procedere, ab specie supernaturali : ergo huiusmodi prudentia non potuit constitui expedita in actu primo per species supernaturales ad elicendum proprias operationes : atque ideo praeluditur recursus ad prae dictas species pro salvanda infusione naturalis prudentiae sine speciebus naturalibus. Utraque consequentia patet. Et antecedens suadetur : tum quia cognitio sumit specificationem ab objecto ut movente per sui speciem in ordine ad terminum : ab objecto autem ut movente per speciem supernaturalem-non sumitur specificatio naturalis, sed supernaturalis : ergo repugnat cognitionem pure naturalem fieri per supernaturalem speciem, vel quod a specie supernaturali procedat. Tum etiam quia perfectio principii influentis debet relucere in effectu : sed in cognitione pure naturali, non splendet perfectio aliqua propria speciei supernaturalis : ergo non procedit ab illa. Tum denique quia inductive videmus, quod cognitio commensuratur speciei per quam fit quantum ad ordinis perfectionem : unde per speciem spiritualem fit cognitio spiritualis; per speciem corpoream cognitio corporea : et per speciem pure naturalem cognitio naturalis : ergo pariter ubi species est supernaturalis cognitio debet esse supernaturalis : et consequenter repugnat, quod ubi cognitio est pure naturalis, a supernaturali specie procedat.

16. Ultimo (ut alias responsiones minoris momenti pratermittamus), respondet Godoi disp. 24, num. 72, prudentiam naturalem non fuisse per accidens Christo infusam, ut hactenus ostendimus : inde tamen non sequi, quod non acceperit virtutes morales per infusionem. Et rationem reddit : quia sicut virtutes morales naturales, loquendo connaturaliter, petunt acquiri; sic connaturaliter loquendo, petunt regulari per prudentiam acquisitam. Unde sicut juxta hanc sententiam, praetermissa connaturalitate acquisitionis, fuerunt per accidens Christo infusae : sic etiam, praetermissa connaturali! regulatione prudentiae

acquisita», fuerunt regulam» per prudentiam infusam, quae supplevit defectum prudentiae naturalis, et ejus vices genere potuit in dirigendo prae dictas virtutes. Quam responsionem prius adhibuerat Vazquez disp. 12, cap. 4, cum hac tamen differentia, quod consuerit non prudentiam infusam : sed scientiam per se infusam regulasse loco prudentiae acquisita» actus virtutum moralium naturalium usque ad tempus, in quo Christus acquisivit species.

Sed haec responsio confutatur multipliciter. Primo ah inconsequentia, et desertione propriae doctrinae : nam ideo perdoctus ille Auctor affirmat virtutes morales fuisse Christo infusas ab initio, ut redderetur bonus simpliciter bonitate omnis ordinis ; nec urgentius aliud fundamentum affert pro sui patrocinio. Sed non existent prudentia naturali, Christus non esset simpliciter bonus bonitate omnis ordinis : cum ipsa sit nobilissima inter virtutes naturales, et regina omnium moralium virtutum. Ergo satis inconsequenter agit, qui ex una parte contendit omnes virtutes morales fuisse Christo infusas propter illud motivum : et ex alia parte, eo motivo posthabito, concedit, quod prudentia naturalis non fuerit Christo infusa, sed ab eo acquisita per proprias operationes. — Et urgetur : quia juxta illius Auctoris opinionem si una ex virtutibus moralibus non fuisset Christo infusa a principio, Christus tunc non esset bonus simpliciter bonitate omnis ordinis : quod magnum reputat inconveniens : sed prudentia naturalis non importat minorem bonitatem, quam una ex virtutibus moralibus; quinimo est omnium superior mater, et regula : ergo ex non infusione prudentiae naturalis sequitur Christum non fuisse ab initio bonum simpliciter bonitate omnis ordinis. Et si ex non infusione prudentiae hoc vel non sequitur, vel non censetur absurdum ; quid momenti relinquitur, ut idem vel non sequi vel esse non inconveniens in non infusione virtutum moralium putemus ? Aegre aut nullo modo valent ita componi.

17. Nec satisfacit duplex evasio ab illo Auctore adhibita num. 74 et 75. Nam primo respondet ex negatione prudentiae naturalis sequi Christum non esse bonum simpliciter bonitate omnis ordinis : sicut etiam inferretur ex negatione virtutum moralium naturalium. Sed quia prudentia nequit infundi absque speciebus, et ex harum infusione inferretur frustratio intellectus

Ultimum
eifu-
Rium,
Godoi.

1

Sm' »

« i. n

#1 «

iu

*4 ^

lectus agentis; quæ in prudenti D. Thom. iudicio pneponderat carenti® rectitudinis iudicii naturalis prudentia?, ideo absque inconvenienti admittendum censet, quod prudentia naturalis non fuerit Christo infusa, nec illi suam bonitatem communicaverit. Cæterum ex infusione virtutum moralium naturalium non sequitur alicujus potentiae naturalis frustratio, nec aliud inconueniens : unde fatendum est fuisse Christo infusas ; cum aliunde necessariae fuerint ad constituendum ipsum bonum simpliciter bonitate ordinis naturalis. Respondet *secundo* defectum prudentiae naturalis fuisse negativum præcise, defectum vero virtutum moralium fore privativum, si adesset. Et rationem differentiae assignat, quod actus prudentiae naturalis non fuit possibilis ab initio ob carentiam specierum naturalium : unde defectus prudentiae fuit mera negatio. Sed actus virtutum moralium fuerunt ab initio possibles : quocirca illarum virtutum carentia esset vera privatio. Licet autem sit inconueniens admittere in Christo defectus privativos, non autem negativos.

Non, inquam, satisfaciunt istae evasiones, in quibus plus ingenii, quam roboris, ac veritatis videmus. Nam contra primam est : tum quod si semel prudentia constituit subjectum simpliciter bonum; et tamen non fuit communicata Christo per infusionem : ratio quæ probat infundendas » fuisse Christo virtutes morales, quia ipsum constituunt bonum simpliciter, plane corrumpit : et plane oportet ea relictæ, recurrere ad aliud principium. Tum quod ut ostendimus § præced. virtutes morales dependerent a prudentia ejusdem ordinis ; et rursus prudentia dependet ab speciebus ejusdem ordinis : quocirca negata in Christo infusione specierum naturalium, ne intellectus agens maneat otiosus, negatur immediate infusio prudentiae naturalis, et ex consequenti infusio virtutum moralium naturalium. Unde principium a D. Thom. assumptum optime probat utrumque; quin opus habeamus adeo divertere, aut etiam inconsequenter procedere. Et contra *secundam* evasionem est : nam eo modo, quo est possibilis actus prudentiae, est etiam possibilis actus virtutum moralium, quæ per illam diriguntur, et e converso : ergo si actus prudentiae naturalis non fuit possibilis Christo ab initio ; et propterea carentia illius prudentiae non extitit privatio, sed mera *negatio* ; pariter actus virtutum mo-

illum non fuit possibilis Christo ab initio; atque ideo defectus talium virtutum non constituit privationem, sed meram negationem rei tunc non debitæ, nec possibilis.

Utraque autem responsio incurrit petitionem principii, ut consideranti constabit : nam si inquiremus ab illo Auctore, cur Christo ab initio fuerit possibilis actus virtutis moralis naturalis, non autem prudenti») naturalis? Nihil aliud respondet, quam istam dependere ab speciebus naturalibus, quæ ab initio non fuerunt; illam vero non dependere necessario a prudentia naturali. Argumentum autem nostrum eo tendit, et probat, quod sicut prudentia naturalis dependet ab speciebus ejusdem ordinis, sic etiam virtus moralis naturalis dependet a prudentia ejusdem ordinis : et consequenter quod sicut negatis speciebus naturalibus, negatur prudentia naturalis, ipso Adversario concedente ; sic etiam negata prudentia naturali, negantur virtutes naturales morales. Et si defectus specierum naturalium deservientium naturali prudentiae non potest suppleri per species infusas, ut ostendimus num. 55, et tradit ipse : pariter defectus prudentiae naturalis non poterit suppleri per prudentiam infusam. Unde differentia assignata est voluntaria, atque petitio principii, et res ipsa, de qua disserimus.

18. Sed age, veniamus ad principalem illius responsionis partem, prudentiam videlicet supernaturalem supplevisse vices naturalis prudentiae in regulando actus virtutum moralium naturalium, et ostendamus id esse falsum. Quoniam repugnat, quod actus naturalis procedat ab specie supernaturali : ergo pariter repugnat, quod actus naturalis, virtutibus, de quibus agimus, correspondens, procedat a supernaturali prudentia. Antecedens conceditur ab illo Auctore, et constat ex dictis num. 15. Consequentia vero probatur destruendo simul rationem differentiae?, quam ipso assignat num. 04 ; nam ideo species supernaturalis nequit concurrere ad naturalem cognitionem, quia non se habet per modum puræ conditionis, sed effective influit in illam : ideo autem cognitio supernaturalis posset concurrere ad naturalem effectum, quia cognitio objecti se habet per modum conditionis ad actum voluntatis non autem per modum efficientis : sic enim discurrit loco citato. Atqui actus prudentiae comparatur ad operationem virtutis moralis non per modum conditionis : sed per modum

Nola.

cause efficientis. Ergo sicut in sententia hujus Auctoris repugnat speciem supernaturalem concurrere ad cognitionem pure naturalem; sic etiam repugnat actum prudenti® supernaturalis concurrere ad operationem mero naturalem virtutis moralis. Minor ostenditur : quoniam principalis actus, quo prudentia concurret ad actum virtutis moralis est imperium : hoc autem non se habet per modum purae conditionis, sed influxive, motive, et efficienter ad actum imperatum, ut perspicue, et optime D.Thôm. tradit D. Thom. 1, 2, quæst. 17, art. 1, his verbis : *Ordinare per modum cujusdam intimationis est proprium rationis. Sed ratio potest aliquid intimare, vel denuntiare dupliciter : Uno modo absolute : qu&quidem intimatio exprimitur per verbum indicativi modi, sicut si aliquis alicui dicat : Hoc est tibi faciendum.* Et hæc est repræsentatio se habens per modum solius conditionis, ad quam præcise attendit ille Auctor inde æquivocationem passus. *Aliquando autem ratio aliquid alicui intimat movendo* (ecce concursus effectivus) *ipsum ad hoc : et talis intimatio exprimitur per verbum imperativi modi, puta cum alicui dicitur : Fac hoc.* Et ut magis declaret se agere de motione effectiva, et qualiter hæc possit intellectui convenire in ordine ad actus voluntatis subdit : *Primum autem movens in viribus animæ ad exercitium actus est voluntas, ut supra dictum est. Cum ergo secundum movens non moveat nisi in virtute primi moventis; sequitur quod hoc ipsum quod ratio movet imperando, sit et ex virtute voluntatis.* Quod autem imperare actus virtutum moralium sit actus propriissimus prudenti® (ne id absque D. Thom. testimonio relinquamus) docet non minus perspicue in eadem 1, 2, quæst. 58, articul. 4, his verbis : *Ad hoc quod electio sit bona duo requiruntur. Primo ut sit debita intentio finis : et hoc fit per virtutem moralem, quæ vim appetitivam inclinat ad bonum conveniens rationi quod est finis debitus. Secundo ut homo recte accipiat ea, quæ sunt ad finem : et hoc non potest esse nisi per rationem recte consiliantem. judicantem, et præcipientem : quod perlinet ad prudentiam, et ad virtutes sibi connexas, ut supra dictum est. Unde virtus moralis sine prudentia esse non potest.* Ex quibus evidenter liquet ex sententia S. Doctoris imperium esse actum prudenti®, et imperium concurre effective ad actum imperatum.

Quo supposito evertitur adhibita responsio, et refellitur ad hominem disparitas assignata : nani ideo species supernaturalis nequit immediato concurrere ad cognitionem naturalem, quia non est mera conditio respectu illius; sed causa in illam efectivo influens, et virtus causæ debet relucere in effectu : sed actus prudenti® comparatur ad actum virtutis moralis non per modum puræ repræsentationis, aut meræ conditionis, sed per modum causæ efficientis, sive active moventis : ergo actus prudenti® per se infusus nequit regulare immediate actum virtutis moralis naturalis. Major est doctrina illius Auctoris numeri. Minor expressa D. Thom. locis relatis. Et consequentia patet tum a paritate tum a ratione præmissis inserta. — Ubi incidenter nota quod licet ad cognitionem supernaturalem. quæ sit mera repræsentatio objecti, possit sequi allectus pure naturalis; quia illa repræsentatio est mera conditio ut diximus tractat. 14, disput. 3, dub. 3, numeri. 44, tamen ad cognitionem supernaturalem, quæ non est mera repræsentatio objecti, sed causa effectiva effectus subsequentis, nequit sequi affectus aut effectus pure naturalis : nihil enim in eo esset, ad quod virtus principii per se concurreret.

Confirmatur : quia non magis repugnat, quod intellectus imperet immediate appetitui corporeo et illum dirigat, quam quod virtus supernaturalis imperet immediate virtuti naturali et ipsam regulet : sed repugnat intellectum immediate imperare appetitui sensitivo, et ipsum regere : ergo repugnat virtutem supernaturalem imperare immediate virtuti naturali, et eam dirigere. Et consequenter sicut ad imperium, et directionem appetitus non sufficit solus intellectus, sed necessarius est aliquis sensus, puta imaginatio, qui sit ejusdem ordinis cum ipso appetitu : sic etiam ad imperium, et directionem virtutis moralis naturalis non sufficit sola prudentia per se infusa; sed requiritur prudentia naturalis ejusdem ordinis cum ipsa virtute morali. Utraque consequentia patet. Et minor est certa : alias posset dari actu appetitus sensitivi absque omni sensatione : quod est contra communem sensum Philosophorum, et esse falsum liquet ex eo, quod sicut omnis appetitus sequitur aliquam formam, et appetitus naturalis formam naturalem, appetitus elicited formam apprehensam per cognitionem : et appetitus rationalis

tionulis formam apprehensam per intellectum : sic etiam appetitus sensitivus debet sequi formam apprehensam per sensum. Major autem ostenditur tum a proportione, et æquali extremorum distantia : quia non minus distant ordo naturalis, et supernaturalis, quam ordo sensitivus, et intellectivus : ergo non magis repugnat, quod appetitus imperetur, et dirigatur immediato per intellectum ; quam quod virtus moralis pure naturalis imperetur, et dirigatur immediate per supernaturalem virtutem. Tum etiam nam ideo repugnat appetitum sensitivum immediate imperari, moveri, et dirigi ab intellectu, quia extraheretur ultra propriam sphæram attingendo ex motione intellectus objectum terminativum et motivum ipsius ; quod et non aliud potest intellectus attingere, atque proponere : sed etiam virtus moralis naturalis, si immediate moveretur, et regularetur a prudentia per se infusa, extraheretur ultra sphæram propriam attingendo objectum supernaturale, aut ex supernaturali motivo ; quod et non aliud potest attingi, et proponi ab illa prudentia : ergo non magis repugnat intellectum regere appetitum sensitivum immediate, sive absque mediatione alicujus sensus quam prudentiam per se infusam dirigere virtutes morales naturales immediate, sive absque mediatione prudentiæ per se acquisibilis, et ejusdem ordinis cum virtutibus,

Ad hæc : juxta præmissam responsionem, et principia, quibus utitur, opus est admittere simul, et iterum inversionem naturalis providentiæ, et introducere plura miracula, ut salvetur virtutes morales naturales fuisse per accidens Christo infusas ab initio. Nam in *primis* satis innaturale est quod habitus ex natura sua acquisibiles producantur non per industriam, et actus proprios ; sed per extrinsecam infusionem. *Rursus* innaturalissimum est, quod virtutes ex se regulabiles per propriam, et homogeneam regulam prudentiæ naturalis regulentur per solam prudentiam infusam. *Præterea* virtutes morales fortitudinis, et temperantiæ recipiuntur immediate in appetitu sensitivo : unde ut essent expeditæ in actu primo ad suas operationes, quod hæc sententia pro viribus salvare curat, debuerunt connotare in sensu species suorum objectorum : quæ cum naturales non fuerint, ut hæc etiam sententia concedit, debuerunt esse per se infusæ, et quamplurimæ juxta maximam extensionem, quam habet materia prædictarum virtutum. Ubi

opus est, aliud miraculum interveniat. *Tandem* ad expeditam dispositionem prædictarum virtutum residentiam in appetitu sensitivo in ordine ad suas operationes, requiritur dispositio organorum ad suas sensationes : quæ ab initio non potuit esse in tenerrimo Christi infantis corpusculo absque alio insigni miraculo, et inversione naturalis providentiæ, Hæc autem tanta, et tam magna non ad aliud excogitantur, et asseruntur quam ut ab initio Christo attribueretur perfectio virtutum moralium, quæ ut num. 11 diximus, solum est perfectio secundum quid, et sine qua Christus manet simpliciter bonus per gratiam, et virtutes per se infusas, et cum potestate ad comparandum modo sibi connaturali virtutes per se acquisitas. Ad quid igitur iste ingeniosarum cogitationum apparatus in re non magni momenti, et minoris necessitatis ; cum unico verbo dici possit Christum comparasse virtutes morales, sicut virtutes intellectivas, et utrasque acquirendo ostendisse (quod illi minus gloriosum non esse ostendimus g 2), proprias vires atque industriam ? Præsertim cum melius ipsi absolute fuerit virtutes producere, quam recipere. Profecto licet aliis destitueremur motivis, vel hoc unico duceremur, quod tot videamus ab Adversariis induci miracula, et præternaturalitates, et angustias in re non multi ponderis, et quæ concessa non multum gloriæ affert Christo. Sive enim admittatur, sive negetur infusio illarum virtutum ab initio ; fuit alias bonus simpliciter, quantum ipsius statum decebat.

§ iv.

Convelluntur contrariæ opinionis argumenta præler ullimum.

19. Oppositam nobis sententiam tuentur non pauci, et non minus graves Thomistæ Joannes Vincentius (licet contrariam censent, seat probabilem) in rei. quæst. 1, pag. 75. Medina in hoc art. 2, ibi Alvarez disp. 32. joann. a Joan, a S. Thom. disput. 7, art. 3. Godoi *SGJ*^A. disp. 24, § 3. Gonet disput. 12, art. 3. ubau Labat disp. 5, dub. 2, g 2. N. Philippus N. Pbk disp. 5, dub. 5, et alii. Cum quibus sententiam tuent Suarez disp. 19, sect. 2. Vazquez *V3Z*, la« disp. 42, et alii quidam Juniores. Quam Argo- sententiam probat Suarez his fere verbis : quia virtutum moralium naturalium perfectio debita erat humanitati Christi ra-

tiove unionis hypostatic»; et quod illis aliquando caruerit, non fuit necessarium ad finem redemptionis, nec ad alium : sed Christus ab initio habuit omnem perfectionem debitam ratione unionis hypostatic®, cujus carentia fini redemptionis, aut alteri bono necessaria non erat : ergo Christus habuit ab initio virtutes naturales : et consequenter eas non acquisivit. sed per infusionem accepit. — Confirmatur primo : quia Christus habuit ab initio omnes affectas optime dispositos, ac rationi subjectos : ad quod necessaria? sunt virtutes morales naturales. — Confirmatur secundo quia Adamo ista? virtutes infusa? sunt a principio suæ creationis : ergo et Christo ab initio suæ conceptionis.

Robnra-
tar et
D.Tbàà.

Qui discursus cum suis confirmationibus magis fulciri potest ex his quæ decet D. Thom. infra quæst. 34, art. 1, ubi probat Christum habuisse ab initio suæ conceptionis gratiam habitualementem : et virtutes supernaturales, quia hæc illi debentur ratione unionis hypostatic® : sed virtutes morales naturales fuerunt eodem modo debitæ Christo : ergo Christus illas habuit ab initio suæ conceptionis. Probat minor : quia gratia, et virtutes non fuerunt debitæ Christo ratione unionis hypostatic® debito physico; alias physice dimanassent ab illa per simplicem resultantiam; cujus oppositum statuimus disput. præced. dub. 2, sed soîum fuerunt debitæ debito morali honestatis, et congruenti® juxta dignitatem subjecti : atqui hujusmodi debito etiam debebantur Christo virtutes morales naturales; siquidem maxime decuit ejus animam perfici per virtutes in utroque ordine tam supernaturali, quam naturali : ergo virtutes naturales eodem modo fuerunt debitæ Christo, ac virtutes per se infusæ.

Satisfit
argu-
mento.

Ad argumentum respondemus, quod licet Christo fuerint debitæ virtutes morales naturales ratione unionis hypostatic® non tamen pro omni signo, et momento, sed pro tempore convenienti : unde licet ab initio fuerit fundamentum, et radix illius debiti; non tamen fuerunt tunc formaliter ipsæ virtutes, sed solum in illa radice. Et ratio desumitur ex hactenus dictis : tum quia magis convenienti erat Christo illas acquirere propriis actibus. Tum quia virtutes morales non aliter debentur, quam prudentia illas dirigens : non fuit autem Christo debitum, quod ab initio haberet prudentiam naturalem. Ex quibus satis li-

quel ad probationem præmissis insertam : jam enim constat quod carentia prædictarum virtutum pro illo tunc fuerit conveniens, et necessaria ad illos fines. Poteslquo hæc responsio magis firmari et explicari exemplo virtutum intellectualium naturalium : quæ etiam fuerunt debitæ Christo ratione unionis hypostaticas : non tamen pro primo momento, sed pro tempore convenienti : undo eas Christus non habuit per infusionem, sed per acquisitionem, ut docet Divus Thomas infra quæst. 9, articulo. 4. Idem apparet in speciobus intelligibilibus naturalibus : debitæ enim erant Christo, sed non pro omni tunc, sed pro tempore opportuno.

Ad primam confirmationem respondetur Distf-
Christum ab initio habuisse omnes affectus ПНП
optime dispositos ad operandum in omni çacaS
materia ex supernaturali motivo : quia ha-
huit gratiam, et virtutes supernaturales ad «\$.
id requisitas. Sed non fuisse tunc dispositum ad operandum proxime ex motivo naturali virtutum moralium acquisitarum : quoniam operari ex prædicto motivo non conveniebat Christo ob defectum tam prudentiæ, quam specierum naturalium. Et tamen concedendum est fuisse tunc optime dispositum : nam ad id sufficebat habere tunc omnia sibi possibilia, et debita; præsertim voro gratiam, et virtutes. — Ad secundam admissio antecedenti (de quo dubitat Godoi disp. cit. n. 42) negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est, quod Adamus creatus est in statu ©tatis perfect®, in quo posset alios et corporaliter generare, et spiritualiter instruere : unde sicut ob hanc rationem accepit a sua conditione scientias, et species naturales, ut tradit D. Thom. 1 part. q. 94, arc. 3, D.Tks
sic etiam recipere debuit virtutes morales naturales per infusionem. Cæterum Christus non est productus in ætate perfecta, sed genitus in ætate infantili, et cum ea membrorum, et organorum teneritudine quæ infantibus convenit : nec debuit in ea ætate homines docere, sed competenti tempore, et in statu hominis perfecti. Quocirca sicut hac de causa non accepit ab initio species naturales rerum nec scientias ; sic etiam non debuit accipere virtutes morales quæ ab illis speciebus, et prudentia naturali dependent. Sed magis congruit, quod sicut proficiebat ætate coram Deo, et hominibus, ut Evangelium testatur; sic etiam cresceret in scientia, prudentia, et virtute naturalibus, ut vires naturæ proprio

I prio studio ostenderet, it verum hominem so monstraret. — Id denique, quo premissus discursus fulciebatur, diluitur ex hactenus dictis : nam licet utrumque debitum, et habendi gratiam cum virtutibus infusis, et habendi virtutes naturales non fuerit physicum, sed morale : nihilominus fuit debitum morale habendi tunc ab initio gratiam, cum nulla fuerit ratio, necessitas, aut convenientia differendi ejus infusionem ad aliud tempus. Sed non fuit debitum morale habendi tunc virtutes morales naturales : quia magis conveniebat Christo illas propriis actibus acquirere, ut ostendimus § 2. Idque satis declaramus exemplo virtutum intellectualium, naturalium, quæ ob eandem rationem non fuerunt infusæ Christo a principio : licet tunc fuerint debitæ in radice, ut opportuno tempore comparandre juxta doctrinam D. Thom. quæst. 9, artic. 4, quæ hic supponenda est. Fieri autem non potuit, quod Christus haberet virtutes morales in absentia specierum, et prudentiæ ordinis naturalis, ut satis ostensum est § præcedenti.

i>rga- 20. Arguitur secundo : nam inconve-
n Vazæ niens est, quod Christus habuerit difficul-
qaH. tatem in ordine ad bonum virtutis : sed si comparasset sibi virtutes morales naturales per proprios actus ; pro priori ad illas concedenda esset in voluntate Christi difficultas ad bonum virtutis, sicut generaliter accidit in his qui virtutes acquirunt : ergo ne hoc dicatur, asserendum est virtutes morales naturales fuisse per accidens Christo infusas ab initio conceptionis. Sic arguit Vazquez loco citato, qui urgentiushoc confirmat sequenti discursu : nam concessio, quod Christus acquisierit virtutes morales per proprios actus, necessario concedendum est eas aliquando habuisse in statu imperfecto : consequens est absurdum : ergo et antece-
Ct«iir- dens. Sequela probatur, nam ad virtutum
u' acquisitionem per proprios actus requiritur diuturna actuum exercitatio, per quam indifferentia appetitus tam rationalis, quam sensitivi, qui ad plura se extendit, trahatur ad unum determinatum, ac perfectum mo-
DTU0. dum operandi. Unde D. Thom. 1,2, quæst. 51, art. 3 affirmat, quod *habilis virtutis non potest causari per unum actum, sed per mullos*. Ergo supposito, quod Christus acquisierit virtutes morales per proprias operationes, non potuit non in primo istarum exercitio habere prædictas virtutes in statu imperfecto. Falsitas autem consequentim ostenditur : quia si Christus habuisset

virtutes in statu imperfecto habuisset illas non in statu virtutis, sed in statu continentiae : quod est aperte contra D. Thom. D.Thom. in hoc art. 2, in resp. ad 2, ubi negat in Christo fuisse continentiam : quia secundum Philosophum 7 Ethic, cap. 9, continentia nihil aliud est, quam virtus inchoata, et imperfecta.

Ad argumentum respondetur, quod licet Solvitor inconveniens sit Christum habuisse difficultatem ad bonum virtutis contrariam, et ortam ex aliqua prava dispositione subjecti resistente bono virtutis ; nullum tamen est inconveniens, quod Christus habuerit difficultatem ad bonum virtutis negativam, et ortam ex defectu virtutis non debitæ, quæ potest dici difficultas objectiva, ad quam superandam virtus per se ordinatur, ut supra diximus num. 4. Et distinguendo in hoc sensu præmissas, negamus absolute consequentiam, quæ manifestam patitur instantiam tam in acquisitione prudentiæ, quam in acquisitione scientiarum naturalium : nam istae non minorem important difficultatem, quam virtutes morales, cum acquiruntur : et tamen Christus illas propriis actibus comparavit. Vel ergo Christus habuit difficultatem ad bonum illarum, vel non ? Si eligatur hoc ultimum, idem dicemus de virtutibus moralibus : nec oppositum persuadebit Vazquez. Si autem dicatur primum : ergo sicut nullum est inconveniens, quod Christus habuerit difficultatem negativam, et objectivant circa bonum prudentiæ, et circa bonum scientiæ, ortam ex aliquo excessu prædicti boni supra potentias naturales ex se indifferentes, et non determinatas ad illud, sic etiam nullum est inconveniens, quod habuerit similem difficultatem circa bonum virtutis.

21. Ad confirmationem respondetur distinguendo sequelam, seu majorem, *habuisset virtutes in statu imperfecto* defectu majoris intensionis non debitæ, concedimus : in statu imperfecto privativo, aut contrario vel ob pravam dispositionem subjecti, vel ob privationem debitæ perfectionis, negamus majorem. Quamvis autem sit inconveniens hoc posterius admittere in Christo ; non tamen illud primum : nam sicut sino ullo inconvenienti dicimus, quod virtus moralis non fuit debita Christo ab initio ; et consequenter quod ejus negatio nullam ipsi attulerit indecentiam : sic etiam absque inconvenienti asserimus, quod non semper illi debitus fuerit certus modus perfectionis aut inten-

Diluitur confirmatio.

sionis in virtute morali ac subinde quod negatio prædicti modi perfectionis nullum importaverit absurdum ; hoc ipsum exigente ipsa acquisitionis natura, de cujus ratione est non simul, aut instantanée pervenire ad gradum ultimum. Nec id negaro potest Vasquez, si consequenter loquatur, cum dicat Christum non accepisse prudentiam naturalem per infusionem, sed propriis actibus eam acquisivisse. Cum enim hujusmodi prudentia dependeat ab experientia, et pluribus occurrentibus : fieri non potest, quod per primum actum acquiratur in summo gradu intensionis : unde prius debet existere sub statu imperfecto negative ob carentiam perfectionis intensivæ, quam absolute potest habere, sed quæ a principio non est debita. Idem itaque absque ullo inconvenienti contigit in virtutum moralium acquisitione : nec enim inconveniens esse potest admittere in virtutibus regulatis, quod sine illo in prudentia earum regula admittitur.

Ad improbationem autem consequentis, quatenus huic doctrinæ potest opponi, respondemus Vazquium vehementer decipi et eadem deceptio contigit buario in Comment, hujus art.) dum putat D. Thomam accepisse continentiam pro virtute minus perfecta ob defectum majoris intensionis, quæ virtus inchoata dici potest. Nam S. Doctor continentiae nomine significavit alium habitum a virtute essentialiter diversum, qui nunquam vel intensus pertingit ad veram essentiam virtutis. De quo inquit 2, 2, q. 155, art. i ; *Continentia est per quam aliquis resistit concupiscentiis pravis, quæ in eo vehementer existant : et hoc modo accipit Philosophus continentiam in 7 Ethicorum.* Et in hoc eodem sensu loquitur in præsentī art. quando in resp. ad 3, allegat idem testimonium Philosophi ex 7 Ethicor. c. 3. Subdit deinde in loco cit. ex 2, 2 : *Hoc autem modo continentia habet aliquid de ratione virtutis, in quantum scilicet ratio firmata est contra passiones, ne ab eis deducatur : non tamen attingit ad perfectam rationem virtutis moi alis, secundum quam etiam appetitus sensitivus subditur rationi ut in eo non insurgant vehementes passiones rationi contrariée. Et ideo Philosoph. dicit in 4 Elhic. quod continentia non est virtus, sed quxdam mixta, in quantum scilicet habet aliquid de virtute, el in aliquo deficit a virtute.* Hanc itaque continentiam negat Christo, concedendo temperantiam : quia in Christo non fuerunt

vehementes passiones, quibus refrænandis deservit continentia et quas necessario temperantia non supponit. Undo non negat temperantiam aliquando fuisse in statu minus perfecto negativo ob defectum majoris intensionis : sed negat continentiam, quæ secundum essentialē rationem est habitus imperfectus, el. distinguitur specificē a temperantia. Hæc enim licet in gradu minus intenso habet veram essentiam virtutis, sicut puer habet eandem essentiam, ac vir : illa vero nunquam pertingit ad veram virtutis rationem, et indispensabiliter connotât imperfectionem ex parte subjecti, sive effrenem, atquo immoderatam passionem insurgentium repugnantiam, ut magis ex professo firmavimus tract. 12, disp. 2, dub. 3, n. 56. Unde magis liquet, quod D. Th. loco cit. continetiam (quam Christo negat) nomine non significavit virtutem in gradu remisso, habentem tamen virtutis essentiam; sed alium habitum longe diversum, et nunquam pertingentem ad veram virtutis rationem. Quod satis constat ex ipso textu : *Concupiscentiam, inquit, Christus omnino non habuit, sicut infra patebit : nec propter hoc tamen excluditur, quod habuerit temperantiam : quæ tanto perfectior est in homine, quanto magis pravis concupiscentiis caret. Unde secundum Philosophum 7 Ethic, temperatus in hoc differt a continente, quod temperatus non habet pravās concupiscentias, quas continens patitur. Unde sic accipiendo continentiam, sicut Philosophus accipit, ex hoc ipso, quod Christus habuit omnem virtutem, non habuit continentiam, quæ non est virtus, sed aliquid minus virtute.*

22. Arguitur tertio : nam Christo attribui debet, quo i est dignius, et absolute perfectius : sed habere omnes virtutes morales infusas a principio est dignius, et absolute perfectius, quam illas propriis actibus comparare : ergo primum illud tenendum est, Suadetur minor : quia quando perfectionis carentia derogat dignitati subjecti, melius, et absolute perfectius est illam ab alio accipere, quam aliter, aut alio tempore habere; et hac ratione melius fuit Christo habere statim per infusionem gratiam, el visionem beatam, quam illas suis meritis comparare, ut sumitur ex D. Th. infra o.ne. quæst. 19, art. 3; sed carentia virtutum moralium naturalium derogaret dignitati Christi : ergo melius illi fuit prædictas virtutes habere statim per infusionem, quam eas propriis actibus comparare. Minor

nor hujus secundi syllogismi probatur ex discrimine, quod datur inter virtutes intellectuales, et morales : nam illæ non sunt virtutes simpliciter, sed secundum quid : unde subjectum non constituunt simpliciter bonum, nec earum carentia constituit illud simpliciter non bonum. Istæ vero sunt simpliciter virtutes, quippe præstant non solum facultatem absolutam agendi, sicut illæ, sed etiam præstant bonum, et rectum usum : et consequenter constituunt subjectum simpliciter bonum, et earum carentia simpliciter non bonum : ergo virtutum moralium naturalium carentia derogaret dignitati Christi.

Confirmatur, nam illud est melius, cujus oppositum est pejus : sed carentia prædictarum virtutum est pejor quam carentia acquisitionis illarum : ergo absolute melius fuit Christo habere prædictas virtutes statim ab initio per infusionem, quam illas comparare per proprios actus. Probatur minor : nam carentia simpliciter est pejor quam carentia secundum quid : sed carentia virtutum moralium ab initio est carentia simpliciter; cum eas virtutes simpliciter neget : carentia autem acquisitionis illarum solum est carentia secundum quid; siquidem solum negat peculiarum modum consequendi, aut habendi tales virtutes : ergo carentia virtutum hujusmodi est pejor, quam carentia acquisitionis illarum.

Nec satis erit dicere virtutes morales naturales non fuisse Christo necessarias, ut esset simpliciter bonus : quia ex vi gratiæ tam substantialis, quam habitualis, et supernaturalium virtutum fuit simpliciter perfectus : et consequenter ex carentia virtutum naturalium minime inferretur non fuisse simpliciter bonum ab initio : et subinde nec sequitur fuisse melius Christo accipere tales virtutes ex infusione, quam eas acquirere propriis actibus. — Nam contra hanc doctrinam insurgit Godoi et opponit : Tum quod licet humanitas Christi sit simpliciter sancta per gratiam personalem, quæ perfectissime continet omnem aliam sanctitatem, ut diximus disp. 12, dub. 1, nihilominus inconveniens esset Christum caruisse aliquando gratia habituali, quæ solum sanctificat in ordine inferiori, licet supernatural! : ergo similiter quamvis Christus sit simpliciter bonus per gratiam habitualem, et supernaturales virtutes, tamen inconveniens est Christum caruisse aliquando virtutibus moralibus naturalibus, quæ etiam constituunt bonum,

licet in ordine inferiori. Tum quod licet virtutes istæ non constituent subjectum simpliciter bonum in omni ordine; tribuunt tamen bunitatem naturalem, quæ in eo ordine est simpliciter talis : ergo quamvis ex earum carentia Christus non rederre in non bonus simpliciter in omni ordine ; bene tamen in ordine naturali : quod est satis absurdum.

23. Cælerum argumentum istud, cui unice impugnatis aliis, innititur Auctor relatus, non est fortius præcedentibus, sed diluendum ab ipso : etenim in ejus opinione nullum fuit inconveniens, quod Christus non habuerit ab initio, et per infusionem prudentiam naturalem : sed hæc non minus, aut aliter requiritur ad constituendum subjectum bonum bonitate ordinis naturalis, quam requiruntur morales virtutes, quas ipsa dirigit : ergo vel inconsequenter procedit, vel nihil concludit in virtutibus moralibus. Unde in eodem sensu, quo juxta illius opinionem vel prudentia naturalis non erat debita, vel carentia istius prudentiæ non constituit non bonum, aut imperfectum simpliciter ; asserimus et nos (sed magis consequenter ad prudentiæ exemplum) vel virtutes morales naturales non fuisse Christo semper debitas, vel illarum carentiam non constituisse illum non bonum simpliciter, sed solum secundum quid, et mere negative. Quod satis videbatur ad retundendum hujus argumenti vires. Sed quia illis aliunde non videtur omnino destitui

Respondemus concessa majori, negando minorem. Ad cujus probationem iterum neganda est minor, quam non evincit sequens probatio : nam licet facta comparatione inter virtutes intellectuales, et virtutes morales ejusdem naturalis ordinis, detur inter illas ea differentia, quod intellectuales non præstant rectum usum, sed solam facultatem prompte, et delectabiliter operandi in propria materia, verbi gratia ad ratiocinandum circa proprium objectum : morales vero praebeant rectum usum, quatenus eis repugnat concurre ad actum moraliter turpem : et in hoc sensu possit dici, quod virtutes morales, comparative videlicet ad intellectuales constituunt subjectum simpliciter bonum : nihilominus hujusmodi denominatio absolute, et attentis omnibus, non est talis simpliciter, sed solum secundum quid Et ratio est, quam n. 11 jam assignavimus ex D. Tho. quod virtus sumitur per ordinem ad finem, juxta cujus

Retorquetur argumentum

Dissolvi-
tur†

Quid significaverit D. Twm.

tigæ vocabnrio.

P! ' . "

S; I

diversitatem regulari debet an sit talis simpliciter, vel non. et an constituat subjectum simpliciter bonum, vel non. Finis autem virtutis moralis naturalis, quam ipsa ex suapte natura, et sibi relictâ respicit, solum est finis naturalis, et humanus, qui in se sistendo solum est talis secundum quid. Unde etiam virtus moralis naturalis ex sua ratione, et secundum se accepta non est talis simpliciter sed secundum quid: et eodem modo constituit subjectum bonum. Ex quo lit carentiam virtutis naturalis solum esse imperfectionem secundum quid, et minime constituere subjectum simpliciter non bonum, sed solum non bonum secundum quid : carentiæ enim regulantur per formas sibi oppositas nec plus imperfectionis aderunt, quam illæ dicant perfectionis. Quæ dochina ibi potissimum verificatur, ubi subjectum prasupponitur habere gratiam sanctificantem, et virtutes supernaturales, per quas manet conversum, et recte dispositum simpliciter in ordine ad ultimum finem supernaturalem, qui simpliciter talis est : ibi enim parum, aut nihil refert carentia dispositionis per virtutes naturales, quæ absolute est secundum quid ; et multo magis secundum quid comparative ad rectitudinem per gratiam habitualement, et virtutes supernaturales rectificantes simpliciter. Et ita contigit in Christo, qui ab initio his prædictus fuit, ut diximus disp. præced. dub. 4, ¶ 4.

Oceorri-
tur
confir-
mationi.

Ex quibus ad confirmationem respondetur negando minorem. Et ad probationem iterum neganda est minor quoad utramque partem : nam illud est pejus subjecto, cuius oppositum est illi melius; et illud est ei absolute melius, quod est ipsi magis debitum : acquisitio autem virtutum naturalium est debita subjecto, cum habeat vires acquirendi tales virtutes : sed earum infusio non est debita ; cum ex natura sua nec petant, nec debeant infundi; quocirca pejus esset non acquirere tales virtutes, quam eas non habere per infusionem. Præsertim quia privatio ex natura sua est peior simplici negatione : excludit enim rem debitam : carentia autem virtutum naturalium per infusionem est mera negatio rei non debita : carentia vero acquisitionis talium virtutum est privatio perfectionis possibilis et subjecto debita : atque ideo peior esset carentia prædictæ acquisitionis quam negatio talium virtutum per infusionem. Et confirmatio æquivocat, et fallaciam affert in eo, quod carentia virtutum per infusionem vo-

eat carentiam simpliciter : quod est prorsus falsum : nam qui negamus Christum habuisse virtutes naturales ab initio per infusionem, non negamus, quod eas simpliciter habuerit : sed potius dicimus habuisse illas debito tempore, et modo sibi magis connaturali, in quo explicuit vires, industriam, et veritatem naturæ humanæ. Quæ omnia explicari possunt exemplo prudentiæ naturalis, quam Christus non habuit per infusionem, sed per actus proprios : occurrit enim circa illam eadem difficultas, et eadem etiam responsio.

2 i. Unde approbamus responsionem inter Del. arguendum datam, quam inductio oppugnationes minime evertunt. Ad primam enim in concessio antecedenti negamus consequentiam ob plures disparitatis rationes : nam attib. in *primis* gratia habitualis est simpliciter forma sanctificans, et constituens simpliciter bonum : unde ejus carentia in Christo importaret defectum perfectionis simpliciter talis. Sed virtutes morales naturales non constituunt simpliciter bonum, ut proxime vidimus : et ideo illarum carentia non importavit perfectionem simpliciter. *Deinde* licet gratia unionis personalis sanctificet simpliciter humanitatem Christi : nihilominus non constituit illam proxime potentem ad actus supernaturales, quorum omnium habitualis gratia est principium connaturale, quin et aliquorum est principium essenziale, ut constat ex dictis disp. 12, dub. 4, § 3, et disp. præced. dub. 4, g 2. Quocirca si Christus ab initio non habuisset prædictam gratiam cum virtutibus supernaturalibus ei annexis non esset perfecte dispositus in ordine ad ultimum finem simpliciter; quod est inconveniens. Cæterum quamvis non habuerit ab initio virtutes morales naturales ; fuit simpliciter recte dispositus in ordine ad prædictum finem per gratiam, et virtutes supernaturales. *Præterea* Christus non potuit propriis meritis sibi comparare gratiam habitualement : ad hujusmodi enim meritum requirebatur amor Dei finis ultimi supernaturalis dilecti super omnia, cujus tamen amoris ipsa gratia est essenziale principium, ut ostendimus loco cit. § 3; unde non oportuit differri prædictæ gratiæ infusionem titulo ostendendi vim ejus acquisitivam in Christo. Sed Christus habuit facultatem naturalem acquirendi virtutes morales ejusdem ordinis, quam decuit exercere producendo ipsas virtutes : quare non oportuit, quod istæ ipsi a principio communicarentur per infusionem.

infusionem. *Tandem* nullum in Christo occurrit impedimentum, ne sibi infunderetur ab initio gratia habitualis cum virtutibus sibi annexis : unde sic infusa est. Sed ut non infunderentur virtutes morales a principio, impedimentum fuit defectus prudentiæ et specierum ejusdem ordinis, ut ostensum est precedent, istæ enim, vel annuentibus Adversariis, non fuerunt in Christo per infusionem ; et consequenter nec virtutes morales naturales, quæ illas necessario supponunt. Propter has itaque, et alias differentias debuit Christo communicari gratia habitualis, licet esse simpliciter sanctus per gratiam unionis : sed non debuerunt communicari eodem modo virtutes naturales : nec illarum pro tunc defectus induxit aliquam imperfectionem privativam.

Ad secundam impugnationem jam constat ex supra dictis, quod virtutes naturales suapte natura (id est, præcisive ab alia elevatione, qua ordinentur in finem supernaturalem, et simpliciter ultimum), non constituunt simpliciter bonum, nedum absolute, sed nec in ordine naturali. Unde ex earum carentia pro aliqua duratione non inferretur Christum esse simpliciter non bonum nec absolute, nec in naturali ordine. Præsertim cum tunc esset absolute, et simpliciter bonus per gratiam tam personalem, quam habitualement; ita ut virtutum moralium defectus reputaretur pro nullo.

25. Sed replicabis (et sit quartum argumentum), melius ex genere suo est operari ex virtute, quam sine illa ; ergo melius fuit Christo accipere virtutes morales, quibus operaretur, quam elicere absque virtute aliquas operationes, quibus sibi compararet prædictas virtutes. Suadetur antecedens : tum quia operari ex virtute est operari non solum bonum, sed etiam bene : constat autem melius esse agere rectum recte, quam rectum præcisive : et hoc ultimum duntaxat habet, qui operatur sine virtute : ergo melius est agere ex virtute, quam sine illa. Tum etiam quia melius est agere prompte, faciliter, et delectabiliter, quam agere absque promptitudine, facilitate, et delectatione : sed qui operatur ex virtute, agit prompte, faciliter et delectabiliter; secus vero, qui sine virtute operatur : ergo idem quod prius.

Confirmatur : ideo melior fuisset Christo acquisitio virtutum moralium naturalium, quam earum infusio, quia ex una parte

dependent a prudentia, quarn probabilius est Christum habuisse naturalem, sive per se acquisibilem : et ex alia parte hujusmodi prudentia ob dependentiam, quam habet ab speciebus intelligibilibus sicut alii habitus intellectuales, debuit in Christo esse non per infusionem, sed per proprios actus : sed ex his principiis non recte probatur, quod acquisitio virtutum moralium fuerit melior Christo, quam earum infusio : ergo corrumpit præcipuum fundamentum nostræ assertionis. Major, et consequentia patent : quia attingunt omnia principia, quibus hactenus usi sumus. Minor vero quoad primam partem suadetur : quia non magis dependet virtus moralis a prudentia, quam scientia subalternata a subalternante, cujus conclusiones sunt illius principia : sed scientia subalternata ita dependet a subalternante, ut absolute possit sine illa reperiri, sicut liquet in Theologia nostra, quæ subalternatur scientiæ beatæ cui nunc actu non conjungitur : et sic docent communiter Thomistæ : ergo quod virtutes morales dependeant a prudentia, non tollit, quod reperiri, et communicari sine illa possint. Secunda etiam minoris pars ostenditur : nam licet prudentia sit virtus intellectualis, sapit tamen naturam, et conditionem virtutum moralium, et movetur ab appetitu recto sicut illæ, ut non obscure constat ex his quæ supra num. 18 allegavimus ex D. Thom. sed qua parte concernit appetitum residet in intellectu practico ut moto a voluntate : ergo non habet tantam connexionem cum speciebus intelligibilibus, ut sine illis infundi non possit.

Ad argumentum patet ex supra dictis num. 10, ubi ostendimus melius esse operari tum sine virtute ad efficiendum, et comparandum ipsam, tum ex eadem virtute jam acquisita; quam operari præcisive ex virtute per accidens infusa : nam qui priori modo operatur producit actum, et habitum : qui autem solum operatur secundo modo, actum præcisive producit. Iit in hoc sensu negamus majorem. Probationes autem in contrarium inducunt majori ex parte æquivocationem, quasi actus, quo virtus acquiritur non sit actus virtuosus : quod tamen falsum est. Nam sicut assensus, quo scientia generatur, est ejusdem speciei cum assensu, qui scientiam præsupponit : ita actus gignens virtutem est ejusdem rationis essentialis cum illo, qui a virtute producta procedit : et solum differunt accidentaliter penes aliquem modum

SalisOt
argu-
mento.

Beplica
a 4 iy-
jjseii-
tin.

CnV.
«JO.

perfectionis. Unde qui exercet actum iustitiæ (per quod prima' probationi occurrimus . ante acquisitam iustitia' virtutem, quam eo actu producit, non solum operatur bonum, sed etiam bene, et conformiter ad rectam rationem, quam prudentia praescribit. Si enim nomine virtutis significetur molio superioris potentiae, nullus virtutis actus exercetur, aut exerceri potest sine virtute, ut observavimus tr. 12, disp. 1, dub. 3, n. 46 et 48; id enim requiritur ad recte operandum etiam sine habitu. Sed communiter virtutis nomine significatur non qualibet motio; sed habitus proprie dictus, qui ex frequenti motione superioris potentiae firmatur in inferiori. Et in hoc sensu negamus qnod sit melius operari semper ex virtute, quam sine illa : quia, ut diximus, melius est operari utroque modo, et prius efficere virtutem, ac deinde operari ex illa : et similiter melius est agere connaturali modo efficiendo virtutes ex se acquisibiles, quam illas ab extrinseco accipere per infusionem. Et hinc patet ad secundam probationem : nam operari prompte, faciliter, et delectabiliter solum est melius, quam operari absque praedicto modo, si caetera sint paria, quod in praesenti non contingit : nam licet actus a virtute procedens sit perfectio accidentaliter, et quoad illum modum, quam actus, qui a virtute non procedit, nihilominus operanti melius est agere utroque modo et producendo virtutem, et agendo ex virtute jam producta, quam agere praecise hoc ultimo modo efficiendo non quidem virtutem, sed solum virtutis actus.

Dilaitnr
confir-
matio.

Ad confirmationem negamus minorem. Et ad primæ partis ejus probationem neganda est major : nam licet scientia subalternata dependeat a principiis, quæ sunt conclusiones, et veritates pertinentes ad scientiam subalternantem ; nihilominus hujusmodi principia possunt haberi non solum per evidentiam in praesentia scientiae subalternantis : sed etiam per fidem, quæ evidentiam suppleat, et loco scientiae subrogetur. Et ita contingit in Theologia nostra, quæ subalternatur scientiæ beatæ, cujus vices supplet Fides Theologica pro hoc statu. Et similia munia solet obire fides humana respectu aliquarum scientiarum subalternatarum tenendo principia, quæ per scientiam subalternantem deberent innotescere et proponi. Virtutes autem morales, praesertim si sintperfectæ (quales decuit habere Christum), sic dépendent a

prudentia ejusdem ordinis, quod absque illa esse non possint, ut salis ostensum est præced. nec alius habitus assignari valet qui suppleat defectum prudenti». Accedit etiam scientiam subalternatam in absentia subalternantis non habere statum perfectum, et qualem sortitur ex conjunctione ad ipsam. Virtutes autem, si semel asseruntur infusæ Christo, debuerunt esse perfectissima?, et in statu valde perfecto : atque ideo, ut eodem exemplo utamur, debuerunt habere actualem conjunctionem cum prudentia. Et in hoc sensu potest adductum exemplum retorqueri. — Alterius partis probatio (qua utitur Joa. a S. Th.) minus urget : nam sicut quod prudentia moveatur, aut dependeat ab appetitu recto, non tollit ab illa, quod sit in intellectu ; sic etiam non tollit quod egeat speciebus intelligibilibus, et habeat connexionem cum illis sicut alii habitus intellectivi. Unde cum species naturales non fuerint Christo infusæ a principio, ut ille Auctor concedit; sequitur, quod nec prudentia naturalis ipsi fuerit infusa. Potestque hoc declarari exemplo scientiarum practicarum naturalium quæ sumuntur per ordinem ad praxim, quam constat esse actum alterius potentiae ab intellectu. Et tamen non propterea colligemus posse ab speciebus separari, aut fuisse Christo per accidens infusas. Idem itaque de prudentia naturali dicendum est.

Satisfit ultimo ejusdem opinionis argumento, el declaratur, quando Christus comparavehi virtutes.

26. Arguitur quinto : nam si Christus non per infusionem, sed per proprios actus habuisset virtutes morales naturales : deberet assignari duratio, in qua illas acquisierit : sed nulla duratio congrue assignari potest, in qua Christus propriis actibus produxerit virtutes morales, quas habuit: ergo non illas produxit, sed accepit per infusionem a primo conceptionis momento. Probatur minor : nam vel ilia duratio fuit primum conceptionis instans? Et hoc dici non potest : quia ad comparandum propriis actibus virtutes morales, necessarii sunt quamplures actus, et in diversissima virtutum moralium materia : Christus autem in primo illo, ct unico momento non potuit tot elicere operationes, nec adeo diversa attingere objecta. Vel fuit aliud tempus

post

post primum illud instans? Et neque istud dici valet : quia inde sequeretur Christum fuisse ab initio imperfectum in ordine naturali, utpote qui caruerit omnibus virtutibus moralibus, quas postea acquisivit, et quæ non levem ipsi allerunt perfectionem. Nulla igitur duratio congrue assignari potest, in (jua Christus suis actibus comparaverit has virtutes.

Rdor-
queturia
opponen-
tes.

Hoc argumentum, quod alias suspensos nos aliquando detinuit circa eligen lum unam ex propositis partem determinatam : cum nullam absque difficultate videamus : eodem modo urgebit Adversarios, si ab eis inquiramus, quando Christus acquisierit (quod major illorum pars minime negat), species, virtutes intellectuales, et prudentiam ordinis naturalis. Ubi occurrunt eadem difficultates, quæ modo nobis objiciuntur. Si enim dicant illas comparasse in primo conceptionis instanti : incredibile apparet, quod Christus tot actus tunc exercuerit, et tam plura objecta attigerit. Si vero dicant illas acquisivisse tempore sequenti; plane sequitur, quod ante illud habuerit statum imperfectum in ordine naturali; siquidem supponitur sub ignorantia illorum objectorum, et sub carentia illarum scientiarum, quæ postea attingit, et habuit. Quamlibet autem congruam ipsi resolutionem eligant; viam nobis sternent, ut congruam etiam illorum argumento responsionem adhibeamus. Ad illud itaque respondent Cabrera, Parra, et quidam alii Christum in primo conceptionis instanti omnes virtutes murales naturales acquisivisse. Quod ut declarent, notant sequentia.

liiqjv-
r(3)
rwpM-
·'».

>.Tkon.

δ.λ.:3.

27. *Primo* unicum actum valde intensum sufficere ad generationem virtutis in vohinlate ; praesertim ubi hæc non habet aliquam contrariam dispositionem, sive inclinationem, sicut contigit in Christo, qui conceptus est absque originali, et cum perfectione naturæ integræ. Ut enim colligitur ex D. Thom. 1, 2, quæst. 51, art. 3, sicut actus crescit per multiplicationem, sic etiam per intensionem : nemo autem negat virtutem posse generari multiplicatione actuum : ergo etiam generari potest uno actu valde intenso. *Secundo* notant præcipuum virtutis actum esse internam electionem, ut tradit D. Thom. in praesenti art. 2, in resp. ad 3, et 1, 2, quæst. 44, art. 2 ad 2, et alibi frequenter. Unde licet operatio externa communiter etiam concurrat ad virtutis generationem, quate-

Silmanl. Cwrs- theo'cff. tom 17 Γ.

nus disponit subjectum ad internam electionem : tamen non requiritur indispensabiliter ad internum propositum virtutis : unde sæpe contingit dari internam electionem sine actu exteriori : quia vel non adest materia circa quam; vel non expedit se exercere circa illam ob alia motiva, aut impedimenta occurrentia. *Tertio* et ultimo observant, quod sicut intellectus potest simul plures actus elicere, dummodo ordinentur ad unum finem : quia hoc non est intelligere plura ut plura, quod repugnat; sed intelligere plura per modum unius : sic etiam voluntas potest plura velle, et plures simul habere electiones, quæ dispartate, et ut plures non se habeant, sed tendant in finem eundem. Quod non obscure D.Thom. docet D. Thom. 1, 2, quæst. 12, art. 3, dicens posse aliquem plura simul intendere pluribus actibus, qui ad unum finem principaliter ordinentur.

D.Thom.

His præmissis suam responsionem, et sententiam fulciunt : nam ut Christus propriis actibus generaret omnes virtutes morales sufficiebant internæ ipsius electiones circa proprias prædittarum virtutum materias : sed Christus potuit in primo conceptionisinstanti elicere electiones circa omnem materiam virtutum moralium, ordinando omnes eas electiones ad unum finem, puta ad obediendum Deo, vel ad cultum Dei : ergo potuit in primo illo conceptionis instanti acquirere omnes virtutes morales : et consequenter tenendum est ita contigisse. Hæc ultima consequentia patet ex prima : nam supposita possibilitate, congruentius fuit Christum habuisse omni tempore virtutes morales, quam illis aliquando caruisse. Prima vero consequentia legitime infertur ex præmissis : quæ sunt ipsa principia immediate prænotata. — Et declaratur amplius ex eisdem principiis : nam ad virtutis generationem non requiritur indispensabiliter actuum repetitio; sed sufficit unicus actus valde intensus : certum autem est Christum operatum fuisse non remisse, sed valde intense, et usque ad ultimum potentiae, sic exigente ejus dignitate, atque perfectione : ergo Christus potuit subito, et simul generare in se virtutes : atque ideo illas praedicto modo produxit.

28. Sed huic responsioni, licet suam probabilitatem habeat, non subscribimus : quia alienam osse censemus a mente D. Thomæ : quia S. Doctor ubi agit de acquisitione specierum intelligibilium, et

Non
admitti-
tur.

scientiarum naturalium, non illam res-
trinxit in Christo ad primum conceptionis
momentum, sed protraxit ad aliud tempus,
in quo intellectus agens se exercuerit
abstrahendo species a phantasmatibus ;
quorum acquisitioni deservit non repen-
tina, sed successiva sensuum operatio, ut
plane constat ex quæst. 9, art. 4, et quæst.
12, art. 1. Et sic videmus sentire com-
muniter Thomislas. Ut autem consequen-
ter procedamus in hac materia, oportet
eodem modo discurrere de acquisitione
vittutum moralium, et de acquisitione spe-
cierum intelligibilium, et virtutum intel-
lectualium : nam ut sæpius diximus, illæ
virtutes dependent a naturali prudentia,
et ista ab speciebus. Non ergo Christus
comparavit virtutes morales in primo mo-
mento, sed in tempore post illud decur-
renti. — Accedit etiam, quod ut Christus
in primo conceptionis momento eliceret
omnes actus virtutum moralium, quibus
omnes virtutes morales acquireret, debuit
habere tunc præsentem omnes species na-
turales objectorum circa proprias illarum
virtutum materias : id vero accidere non
potuit absque novo aliquo, et satis insig-
nificanti miraculo : quod introducere vo-
untarium apparet. Accedit *prxterea* omnes patronos
sententiæ nostræ communiter affirmare
ideo Christum non habuisse virtutes mo-
rales per infusionem, sed per proprios ac-
tus, ut eas haberet modo sibi connatu-
ral! : hic autem connaturalis modus non
potuit exerceri in primo illo, et unico in-
stanti, sed opus habuit aliqua temporis suc-
cessionem ob dependentiam ab operationibus
sensuum. Accedit *denique*, quod moiiva,
quibus utuntur illi Auctores probant ad
summum ita Geri absolute potuisse ob non
repugnantiam per ordinem ad potentiam,
et providentiam extraordinariam : sed non
probant fuisse ita congruum naturis rerum,
et servato modo agendi naturali, qui in
præsenti servari debet.

Verier
solutio. Unde verius, et longe probabilius cen-
semus Christum non in primo conceptionis
instanti, sed tractu aliquo temporis sibi
comparasse virtutes morales. Quod etiam
approbant Nazarius, Arauxo , A'alentia
locis supra relatis, et alii. Fundamentum
constat ex hactenus dictis : nam ratio ne-
gandi in Christo infusionem talium virtu-
tum est, tum ut servetur connaturalis mo-
dus eas acquirendi, tum connexio, quam
habent cum prudentia, et speciebus ordi-
nis naturalis : hæc autem motiva satis

evincunt acquisitionem prædictarum vir-
tutum peractam non fuisse in uico in-
stanti, et multo minus in primo. Unde
patet ad argumentum propositum num.
26 ; nullum enim est inconueniens, quod
Christus pro aliqua duratione non habue-
rit harum viitutum perfectionem : quie st
lum est talis secundum quid ; et aliunde
non est debita pro omni duratione, ul sa-
tis constat ex hactenus dictis, præsertima
num. 22, et in loto g 2. Patet eliam ad
molivum contraria? opinionis num. pri-
ced. relate : quia solum probat opposilum
non habere repugnantiam : sed non pro-
bat, quod ille modus acquisitionis fuerit
Christo congruus; cui connaturalius erat
sicut in ætate, sic etiam in virtute natu-
rali proficere : hic enim successivus com-
parandi virtutes modus est, quem ipsæ
virtutes ex natura sua petunt, ut ad minus
intendit, probatque D. Thom. quæst. 2, in
resp. ad 11, ubi ait : *Dicendum, quod
quanto actio agentis est efficacior, lanio
velocius inducit formam. Et ideo videmus
in intellectualibus, quod per unam demons-
trationem, quæ esi efficax, causatur inna-
bis scientia : opinio aulem licet sil minus
scientia, non causatur in nobis per unum
syllogismum dialecticum; sed requiruntur
plures propter eorum debilitatem. Unde in
agibilibus quia operationes animæ non
sunt ita efficaces , sicut in demonstrabi-
libus, propter hoc, quod agibilia sunt con-
tingentia, el probabilia : ideo unus aclus
non sufficit ad causandum virtutem, sed
requiruntur plures. El licet illi plures non
sint simul, tamen habitum virtutis causare
possunt : quia primus aclus fecit aliquam
dispositionem ; et secundus aclus inveni-
ens materiam dispositam adhuc eam magis dis-
ponit : el tertius adhuc amplius, el sic ulti-
mus aclus agens in virtute omnium prx-
ficientium, complet generationem virtutis :
sicut accidit de mullis guttis cavantibus
lapidem.* — Diffinire autem determina-
tam temporis ducationem, in qua Christus
certam intensionem attigit ad producen-
dum virtutes requisitam, non possumus
nisi divinando. Illud tamen pro certo ha-
bemus, quod ubi primo acquisivit cumu-
lum specierum intelligibilium sufficientium,
illico etiam comparavit prudentiam, et vir-
tutes naturales in summo : sic enim exi-
gebant ejus dignitas, optima dispositio, et
nulla resistentia ex parte subjecti. Ad id
que suadendum non sunt inepta, quæ ex
aliis

aliis Auctoribus expendimus num. præced.
et facile huic parti applicari possunt.

DUBIUM 11.

*Utrum Christus habuerit omnes virtutes, et
præcipue poenitentiam.*

Quia nimis prolixum esset, et ultra præ-
sentis considerationis scopum, descendere
ad singulas virtutes in particulari, agendo
de specialibus earum rationibus, et osten-
dendo, quod fuerint, aut non in Christo :
congruentius est propositam difficultatem
in communi resolvere, et inde, viam ca-
pere, ut legitimum iudicium de singulis
virtutibus formari queat : quarum pro-
prias rationes ex professo declaravimus
suo proprio loco, nempe tract. 11, in illa-
rum arbore prædicamentali. Et ita se ges-
sit D. Thom. in hoc art. 2, ubi in com-
muni proposuit; *Utrum in Christo fuerint
virtutes* : atque in communi resolvit : *Et
ita Christus habuit omnes virtutes* : quam-
vis postea virtutes aliquas exceperit ab hac
regula communi, ut liquet ex articulis im-
mediate sequentibus. Quam methodum ut
congruentissimam in decisione hujus dubii
imitari curabimus.

*Resolutio difficultatis quoad priorem partem
cum aliquibus corollariis.*

Prima
conclu-

29. Dicendum est primo Christum ha-
buisse omnes virtutes, quæ non pugnant
cum unione hypostatica, et cum statu bea-
tifico. Hæc conclusio est adeo communis
inter Theologos, ut superfluum sit aliquem
in particulari referre. Et prima illius pars
ostenditur : nam Christo ut ejus dignita-
tem decebat, attribuenda est omnis perfec-
tio : unde in Evangelic dicitur plenus gra-
tiæ, et veritatis : sed virtus est quædam
perfectio : et ideo solet vocari dispositio
perfecti, et bona qualitas mentis : ergo
Christus habuit virtutes. Et sic docent
communiter Patres, D. Thom. in verbis
proxime relatis. Glossa ordin. desumpta
ex Cassiodoro, et relata in argum. *sed con-
tra*, quæ ad illud Psal, 1 : *Sed in lege Do-
mini, etc.*, ait : *Hic ostenditur Christus plc-
nus omni bono.* D. Ambros. serm. 15 in
Psalm. 115, docet *in anima Chrisli fuisse
omnium virtutum gemmas.* Et eandem sen-
tentiam habent D. Bernard, in tract; de

passione, cap. 16. Hesychius lib. 2 in
vit. cap. 6. Rupert, lib. 1 de operibus Spi-
ritus Sancti, et alii communiter. — Se-
cunda etiam assertionis pars ostenditur :
nam Christo attribui debet, quod attentis
omnibus perfectius est; minime vero illud,
quod licet aliquam perfectionem importet,
affert tamen carentiam majoris perfectio-
nis : ergo si reperiantur aliquæ virtutes,
quæ pugnent cum visione beatifica, et
cum unione hypostatica, istæ non debent,
nec possunt in Christo admitti. Patet con-
sequentia : nam hujusmodi visio, et unio
perfectius quod simpliciter sunt qualibet
particulari virtute. Nec videmus difficulta-
tem, quæ adversus hanc assertionem ita
explicatam, et modificatam possit opponi.

30. Ex qua infertur primo Christum ha-
buisse omnes virtutes morales naturales,
quæ cum proprietate virtutes sunt. Ratio
constat ex immediate dictis, adjunctis, quæ
diximus dub. præced. g I; quoniam virtu-
tes morales proprie dictæ ex una parte ali-
quam afferunt perfectionem, ut ex se
liquet : et ex alia nullam afferunt imperfec-
tionem, quæ pugnet cum statu beatifico
aut cum unione hypostatica, ul eo loco os-
tensum est : ergo Christus habuit omnes
prædictas virtutes. Diximus, *quæ cum pro-
prietate virtutes sunt* : quia licet reperian-
tur aliqui habitus naturales honesti, quos
Christus non habuit; hi profecto non sunt
proprie loquendo virtutes ; sed aliquid mi-
nus virtute : uti se habent continentia, de
qua D. Thom. in præsentem in resp. ad 3,
verecundia, fides humana, poenitentia na-
turalis, et similes : quæ proprie loquendo
non sunt virtutes, licet ad eas reducantur,
ut de singulis in arbore supra relata osten-
dimus, ad quam lectorem remittimus. Nec
enim expedit in his detineri : sed satis fue-
rit generalem regulam assignasse.

31. Infertur secundo Christum non ha-
buisse fidem Theologicam. Sic statim ex-
cepit D. Thom. art. 3, ubi breviter, el
efficaciter probat hoc consecrarium iis ver-
bis : *Objectum fidei est res divina non visa.*
Habitus aulem virtutis, sicut et quilibet alius,
recipit speciem ab objecto. El ideo excluso
*quod res divina sit non visa, excluditur ra-
tio fidei. Christus aulem a primo instanti*
sue conceptionis plene vidit Deum per es-
sentiam, ut infra dicetur qu. 14, ari. 4,
unde in eo fides esse non potuit. Eandem
assertionem quoad omnes beatos statuit
1, 2, quæst. 67, art. 3, et 2, 2, quæst. 1,
art. 4 et 5, et quæst. 14 de veritate art.

ebio*.
RupT-

Primum
assenio-
nis
corolla-
rium.

Nota.

Secun-
dum
curoJfa-
rium.
Tüom.

9, et alibi sæpe. Et esse communem sententiam Scholasticorum in 3, dist. 26, cum D. August. hb. 14 de Trinit. cap. 2 testatur Suarez in comment, art. 3. Quam resolutionem late, et ex professo firmavimus trad. 17 de fide (ubi propriam sedem habet'. disp. 3, dub. 2, et ostendimus implicare, quod habitus fidei, et habitus scientiæ conjungantur in eodem subjecto circa idem objectum. Et quamvis Durandus, Suarez, et quidam alii negent hujusmodi essentialem repugnantiam; fatentur tamen fidem ex natura rei repugnare cum visione beatifica: unde concedunt in Christo non fuisse fidem Theologicam, et communi sententiæ subscribunt. — Praecedentis corollarii appendix est. quod Christus non habuerit habitum piæ affectionis ad fidei assensum requisita?, de quo diximus ex professo tract. 11, disp. 3, dub. i. Et supponimus ex dictis tum ibidem, tum tract. 13, disp. 3, dub. 2, num. 42, ad affectum credendi connaturaliter eliciendum non sufficere solum auxilium transiens, sed requiri aliquem habitum, seu principium permanens, quod tamen non pertingit ad rationem virtutis: quia licet sit honestus, non attingit per se bonum, ad quod principaliter ordinatur, nempe rectitudinem assensus fidei, ut ostendimus priori loco ex relatis, num. 84. De hujusmodi itaque habitu asserimus, quod non fuerit in Christo: quoniam reperiri non potest nisi in subjecto capaci fidei; cum huic essentialiter deserviat, et ad illam ordinetur per se primo: ergo supposito, quod in Christo non fuerit virtus fidei Theologica*; idem de habitu piæ affectionis dicendum est: illumque D. Thom. sua resolutione comprehendit.

difficultatem haud levem ingerit, quod addit in resp. ad 2, dicens: *Christus non habuisse meritum fidei*. Quia non existente in Christo actu fidei, aut habitu, quin et ejus statui repugnantibus, ut in corpor. articuli docuerat: qua ratione potuit in eo salvari fidei meritum, quod sine ipsa fide intelligibile esset?

Nec satisfacit Suarii responsio, qui docet prædictum meritum salvari penes piam affectionem, qua Christus crederet, et obediret Deo dicenti, si esset in statu credendi. Nam hæc doctrina refellitur ex immediate dictis: sicut enim Christus non habuit virtutem fidei, sic etiam non habuit habitum piæ affectionis ad credendum. Code eadem ratione, qua ipse cum com-

muni sententia negat Christo illam virtutem, debet etiam negare hunc habitum, nisi itaconsequenter procedat. Nec est simile (ut Suarii motivum evertamus), de aliis virtutibus, quarum materia deluit, et tamen admittuntur in Christo: nam vel optime prævidit Angelicus Doctor 1, 2, quæst. 67, art. 5 ad 3: *Ille qui amittit pecuniam non amittit possibilitatem habendi pecuniam: cum ideo convenienter remanet habitus liberalitatis. Sed in statu gloriæ non solum actu tollitur objectum fidei, quod est non visum; sed etiam secundum possibilitatem propter beatitudinis stabilitatem. Et ideo frustra talis habitus remaneret*. Unde supposito, quod talis ratio excludat a Christo fidem, necessarium est, quod pariter excludat piam credendi affectionem: et consequenter via a Suario proposita inepta est ad salvandum in Christo fidei meritum, quod eo loco illi attribuit D. Thomas. — Et eadem ratione insufficiens apparet expositio Medinae, qui sentit Christum ideo habuisse meritum fidei, quia habuit fidem in animi præparatione. Tum quia hic dicendi modus retabitur in explicationem Suarii proxime impugnaram. Tum quia eadem ratione diceretur Christum habuisse meritum spei, et poenitentiae, quia istas habuit in animi præparatione: quarum tamen meritum Christo non defertur a D. Thoma. Tum denique quia sicut illa animi præparatio est insufficiens ad hoc, quod in Christo conservetur habitus fidei, ut hic Magister tenet cum communi sententia: sic etiam est insufficiens, ut in illo conservetur meritum fidei. Praesertim cum virtutis meritum non consistat in habitus dispositione, aut præparatione; sed in virtutis actu attingente ipsius objectum: actus autem fidei impossibilis Christo fuit supposita visione beata quam semper habuit.

Quare his, et aliis dicendi modis relictis, Legimus veriore censem expositionem Cajetani in eo art. 3, quam alii; plures amplectuntur, Cajetanus, nempe Christum habuisse non quidem formaliter, sed eminenter meritum fidei. Quoniam habuit actum obedientiae regulatum cognitione supernaturali, in qua, seclusis imperfectionibus continebatur perfectio fidei, ut magis explicat Asturicensis in sua Asuri-relecl. pag. 64. — Si autem illis obijciatur, quod ex una parte illa cognitio, cum sit evidens, nequit esse meritoria: et quod ex alia parte obedientia, et ejus actus, cum sint fide imperfectiores, non possunt continere

continere eminenter meritum illius. Despondent hoc argumentum solum probare, quod actus obedientiae consideratus ex parte objecti non sit ita meritorius, sicut actus fidei : sed recte cum hoc cohærere, quod acceptus ex parte subjecti excedat vim meritoriam quam licet actus importat ex parte objecti : atque ideo posse ex hac parte continere eminenter meritum fidei.

Exi'lica- Sed eget hæc responsio majori expli-
 catione. Quam ut adhibeamus, et simul
 declaremus, cur meritum fidei specialius
 attribatur obedientiae, quam aliis virtuti-
 bus. Unde tradit D. Thom. loco. cit. obser-
 vandum est primo cum eodem 8, Doctore
 in 3, dist. 34, quæst. 1, art. 3, quæstiunc.
 2, et quodlib. 6, art. 2, quod meritum ali-
 quando augetur ex parte operis, ut cum est
 melius, aut difficilius : aliquando autem ex
 parte subjecti operantis ratione majoris
 charitatis, dispositionis, aut aliarum cir-
 cumstantiarum. Unde contingere potest,
 quod actus ex parte operis, et objecti mi-
 nus meritorius, plus mereatur apud Deum,
 quam alius ex genere suo nobilior ; quia
 major perfectio ex illo capite compensari
 valet per maiorem dignitatem, et plures
 circumstantias ex alio. Et hac ratione licet
 actus obedientiae in Christo sit ex objecto
 minus meritorius, quam actus fidei nos-
 træ, nihilominus attentis omnibus fuit ma-
 gis meritorius, et Deo placens : quia pro-
 cessit ex majori charitate, et participavit
 a persona operante dignitatem infinitam.
 Quocirca in actu obedientiae Christi conti-
 netur eminenter quidquid meriti est in actu
 nostræ fidei. — Nota *secundo* quod licet
 prædictus excessus, et continentia emi-
 nentialis reperiatur in actibus cujuslibet
 virtutis Christi : quibus proinde posset hoc
 titulo attribui meritum fidei : nihilominus
 congrua satis ratione attribuitur specialiter
 obedientiae, ob specialem videlicet con-
 nexionem, et affinitatem, quam duæ istæ
 virtutes habent, et explicat D. Thom. loco
 cit. illis verbis : *Meritum fidei consistit in
 hoc, quod homo ex obedientia Dei assensum
 illis, quæ non videt, secundum illud Rom. 1 :*
*Ad obediendum fidei in omnibus gentibus pro
 nomine ejus.* Et ideo meritum fidei magis
 obedientiae, quam aliis virtutibus appropria-
 tur. Unde videmus, quod non obligamur
 sub præcepto attingere omnia, quæ cadunt
 sub motivo aliarum virtutum : non enim
 tenemur sperare alteri beatitudinem, licet
 possimus : nec debemus sperare nobis tem-
 poralia, quamvis valeamus : nec adest præ-

ceptum diligendi creaturas irrationales ex
 charitate: licet fieri non repugnet. Id vero
 aliter accidit in pertinentibus ad finem, et
 cadentibus sub ejus motivo : nam ex præ-
 cepto obligamur illa credere ; ita ut quan-
 tum ad specificationem nullum objectum
 eam obligationem subterfugiat. Præceptum
 autem est motivum proprium obedientiae,
 ut ex se liquet. Unde meritum fidei spe-
 cialiter defertur obedientiae præ omnibus
 aliis virtutibus.

Ilinc patet mens D. Thom. in ea res- ;Der«-n.ii
 ponsione, et quam legitima sit interpretatio Ur- j
 ipsi adhibita. Nam licet Christus non ha-
 buerit formaliter meritum fidei, cum non
 crediderit : habuit tamen illud eminenter
 in obedientia perfectissima, quam Deo ex-
 hibuit usque ad mortem crucis. Et in hoc
 sensu procedit doctrina D. Thomæ : cum
 enim argumentum intenderet probare
 Christum habuisse fidem, quia fidem do-
 cuit; respondet D. Thom. immediate post
 verba supra relata : *Obcdientiam autem ad
 Deum plenissime habuit Christus secundum
 illud ad Philip. 2, factus est obediens usque
 ad moriem. Et sic nihil ad meritum perli-
 nens docuit, quod ipse excellentius non im-
 pleret.* Meritum enim fidei, quam nos docuit,
 habuit eminenter, et superabundanter in
 actu propriæ obedientiae, ut explicatum
 est.

33. Infertur tertio Christum non ha- Tertium
 buisse spem Theologicam. Hanc etiam Cf.ro,la-
 exceptionem posuit D. Thom. in hac quæst. D.Tboin.
 art. 4, illamque efficaciter probavit tum in
 arg. *sed contra*, ubi ait : *Dicitur ad Roman.*
8, quod videt quis, quid sperat? Et sic pa-
tet, quod sicut fides est de non visis, ita et
spes : sed fides non fuit in Christo, sicut
dictum est art. præcedenti : ergo nec spes.
 Tum in corp. art. ubi idem motivum magis
 explicat his verbis : *Sicut de ratione fidei*
esl, quod aliquis assensum illis, quæ non vi-
det : ita de ratione spei esl, quod aliquis
expectet id, quod nondum habet. Et sicut
fides in quantum est virtus theologia non esl,
de quocumque non viso, sed solum de Deo
ita etiam spes in quantum esl virtus theolo-
gica habet pro objecto ipsum Deum, cujus
 fruitionem homo principaliter exspectat per
spei virtutem. Christus autem a principio suæ
conceptionis plene habuit fruitionem divinam,
ul infra dicitur quæst. 34, art. h. Et ideo
virtutem spei non habuit. — Confirmatur
 ex eodem S. Doctore 2, 2, quæst. 18, art. n.Thn-η.
 2, ubi ait : *Dicendum, quod subtracto eo*
quod dat speciem rei, resolvitur species ; et

»'a no» *potest eadem remanere : sicut remota forma corporis naturalis, non remanet idem secundum speciem. Spes autem recipit speciem a suo objecto principali, sicut et cæleræ virtutes, sicut ex supra didis palet. Objectum autem principale ejus esi bralitudo æterna, secundum quod est possibilis haberi ex auxilio divino, ul supra dictum esi. Quia ergo bonum arduum possibile non cadit sub ratione spei, nisi secundum quod est futurum : ideo cum bealitudo jam non fuerit futura, sed præsens, non potest ibi esse virtus spei. Et ideo spes sicut el fides evacuatur in patria : et neutrum eorum in beatis esse potest.* Et similia tradi 1, 2, quæst. 67, art. 4, et in 3, dist. 26, quæst. 2, art. 5, quæstiunc 2. et in quæst. unica de spe, articul. 4, et alibi. Ex quibus, et aliis ostendimus tract. 18, disput. 3, dub. 2, quod sicut implicat habitum fidei theologica* conjungi cum statu beatitudinis ; sic etiam repugnat, quod virtus spei theologicæ cum prædicto statu jungatur : ibique ex professo diluimus, quæ contra hanc D. Thom. doctrinam opponi possunt ; a quibus proinde iterum diruendis supersedemus. Constat autem inter Theologos Christum ab initio suæ conceptionis fuisse beatum, ut infra ex professo quæst. 9 probabimus. Ergo sicut ob hanc rationem Christus non habuit fidem ; sic etiam nec spem theologicam.

Aia
difficul-
tas circa
dociri-
η τῖ;ω.

Observat autem D. Thom. in hoc art. 4, notabilem differentiam inter fidem et spem his verbis : *Christus habuit spem aliorum, quæ nondum erat adeptus : licet non habuerit fidem respectu quorumcumque : quia licet plene cognosceret omnia, per quod totaliter fides excludebatur ab eo : non tamen adhuc plene habebat omnia, quæ ad ejus perfectionem pertinebant, puta immortalitatem, et gloriam corporis, quam poterat sperare.* Itaque Christus non solum cognovit clare Deum, qui est objectum primarium fidei ; sed etiam creaturas, et omnia alia, quæ pertinent ab objectum secundarium prædictæ virtutis : unde nullo modo potuit credere aliquod illius objectum. Sed Christus licet possederit summum bonum, quod est objectum primarium spei ; nihilominus ab initio suæ conceptionis non possedit omnia bona, quæ possunt sperari, et terminare habitudinem spei, v. g. gloriam, et immortalitatem corporis, exaltationem nominis, et alia hujusmodi : quocirca, licet nullum objectum credere potuerit, plura tamen bona sperare valuit. Quæ differentia ve-

risiime assignatur, ut discursus D. Thoin. salis evincit : sod aliunde gravem inducit difficultatem. Nam cum S. Doctor expresse aflirmot, quod Christus aliquā speraverit ; opus est assignare in Christo principium talis actus sperandi. Hoc autem principium non debuit esse præcise transiens, et actuale ; sed debuit esse habituale. et permanens ; alias actus sperandi in Christo perfectus non esset : qua ratione communiter probamus existentiam virtutum in illo, ut scilicet eliceret actus perfecte. Rursus non apparet aliud principium habituale ad eliciendum actum sperandi, quam ipse habitus spei ; siquidem sperare est actus spei propriissimus. At habitum spei non admittimus in Christo ut constat ex immediate dictis, et expresse resolvit D. Thomas. Unde non apparet, qua ratione ipsius propositiones sibi, et veritati cohæreant.

34. Hanc difficultatem jam attigimus tract. 18, disputat. 3, dub. 2, et in hunc locum decidendam remisimus. Et primo loco statuendum est contra Vazquez disputat. 43, cap. 2, actum, quo Christos, et beati dicuntur sperare gloriam corporis, et similia objecta secundaria, non esse actum spei proprie dictæ, quæ respicit bonum absens, non utcumque, sed ut bonum arduum consequi possibile : sed magis esse desiderium, quod ab arduitate abstrahit, et fertur in bonum absolute absens futurum. Et rationem optime assignat D. Thom. 2, 2, quæst. 18, art. 2 adD.Ttu 4, his verbis : *Dicendum, quod cum spes sit virtus theologica habens Deum pro objecto : principale objectum spei est gloria animæ, quæ in fruitione divina consistit : non autem gloria corporis. Gloria etiam corporis etsi habeat rationem ardui per comparationem ad naturam humanam : non habet tamen rationem ardui habenti gloriam animæ : tum quia gloria corporis est minimum quiddam in comparatione ad gloriam animæ : tum etiam quia habens gloriam animæ habet jam sufficienter causam gloriæ corporis.* Quæ rationes etiam militant in Christo : nam etsi respexerit corporis gloriam, ut consequendam mediis laboribus, et morte, quæ ex se afferunt arduitate : quia tamen prædicta corporis gloria habuit in gloria animæ sufficientem sui causam ; et illi labores fuerunt Christo simpliciter voluntarii ; propterea non habuit sufficientem arduitate ad terminandum motum proprium spti specialiter dictæ, ut a desiderio

Nütt
cosin
vJZÇHI

sidorio distinguitur. Quod satis expressit
 DTliüoi. j), Thom, in art. 4, nam cum sibi obje-
 cisset Christum expectasse gloriam corpo-
 ris, et hujusmodi motum esso actum spei ;
 respondit : *Ad secundum dicendum, quod
 gloria corporis non perlinet ad bealiludi-
 nem anima.', sicut in quo principaliter bea-
 liludo consistat, sed per quondam redun-
 dantiam a gloria animæ, ul in secunda
 parte dictum est. Unde spes secundum quod
 est virius theologica, non respicit beatitudi-
 nem corporis : sed bealitudinem animæ, quæ
 in divina fruitione consistit.* Ubi non aliter
 discurret de Christo, ac de aliis beatis in
 ordine ad prædictum motum expectandi
 gloriam corporis, ut liquet ex loco imme-
 diate relato ex 2, 2, ad quem se remittit.
 Unde consequenter loquendo, idem prin-
 cipium assignandum est ad prædictum af-
 fectum tam in Christo, quam in aliis bea-
 tis eliciendum.

Hoc supposito, ad propositam difficul-
 tatem respondetur concedendo, quod in
 Christo fuerit aliquod principium habituale,
 et permanens ad eliciendum actum expec-
 tandi gloriam sui corporis, et alia etiam
 bona. Hujusmodi vero principium non fuit
 habitus spei theologicæ, ut satis constat
 ex hactenus dictis. Sed fuit habitus cha-
 ritatis, quo sibi prædicta bona desideravit.
 Et ratio est : tum quia ut proxime osten-
 dimus, expectatio gloriæ corporis, suppo-
 sita gloria animæ, non est actus spei
 proprie dictæ quatenus a desiderio distin-
 guitur : desiderare autem aliquid, in quan-
 tum pertinet ad bonum rationis, est actus
 proprius charitatis, qua quis se ipsum
 ordinate diligit, ut tradit D. Thom. 2,
 2, quæst. 25, art. 4 ad 3, his verbis :
*Dicendum, quod amantes se ipsos vitupe-
 rantur, in quantum amant se secundum
 naturam sensibilem, cui obtemperant : quod
 non est vere amare se ipsum secundum na-
 turam rationalem, ul sibi velit ea bona, quæ
 perlinent ad perfectionem rationis. El hoc
 modo præcipue ad charitatem pertinet dili-
 gere se ipsum.* Tum etiam quia ad eundem
 habitum pertinet desiderare bonum absens,
 et in illo præsentis quiescere, et eo possesso
 frui : charitas autem est principium frui-
 tionis, el quietis in Deo viso, et possesso :
 unde sicut Christus per charitatem elicit
 actum fruitionis circa gloriam corporis,
 ita per eandem charitatem elicit actum
 expectationis, quo gloriam corporis desi-
 deravit. Tum denique quia, ut proxime
 ostendimus, idem fuit principium in

Christo, et in beatis aliis ad eliciendum
 expectationem gloriæ corporis : aliis au-
 tem beatis principium talis actus est cha-
 ritas, ut diximus loco cit. ex tract. 58,
 num. 34. Quod satis aperte significavit
 D. Thom. 2, 2, quæst. 18, art. 2 ad 3, D.Thoæ.
 ubi agens de bonis, quæ beati sperant,
 inquit : *Dicendum, quod durante virtute
 spei, eadem spe aliquis sperat bealitudinem
 sibi, el aliis. Sed evacuata spe in beatis,
 secundum quam sperabant sibi bealiludi-
 nem, sperant quidem aliis bealitudinem :
 sed non virtute spei, sed magis ex amore
 charitatis.* Si autem per charitatem appe-
 tunt bona aliorum, aut aliis futura ; eadem
 etiam ratione possunt sibi appetere bona
 propria, quæ nondum habent. Idemque,
 et ob eandem rationem de Christo dicen-
 dum est.

§ II.

Decisio dubii quoad ultimam ejus pariem.

35. Succedit, ut investigemus, utrum in soppo-i-
 Christo fuerint omnes virtutes morales per 1*o.
 se infusæ, præsertim vero pœnitentia, de
 qua est specialis difficultas. Quæ ut locum
 habeat, supponendum est poenitentiam esse
 virtutem specialem, distinctam tum a re-
 ligione, justitia vindicativa, commutativa,
 et aliis justitiæ partibus, tum ab omnibus
 aliis virtutibus. Quod jam supra insinuavi-
 mus, disp. 1, dub. 9, num. 255 et 269,
 et docet communior Theologorum senten-
 tia ; possumusque breviter suadere ratione
 desumpta ex D. Thom. infra quæst. 85, o.Tiiom.
 art. 2, et 3, qua ostendi solet aliaruih
 virtutum specialis ratio, et existentia :
 quoniam habitus distinguuntur specie per
 ordinem ad actus specie diversos, qui sunt
 eorum fines : unde ubi occurrit specialis
 actus laudabilis, ibi oportet admitti specia-
 lis virtutis habitus, ut perfecte, et connat-
 uraliter eliciatur : sed detestari peccata ut
 sunt emendabilia per actum hominis coo-
 perantis Deo ad suam justitiam, et inten-
 dentis expiationem divinæ oflensæ, est
 actus ex se laudabilis, et importans spe-
 cialem rationem, quæ in alias virtutes re-
 vocari non valet : ergo ad eliciendum
 prædictum actum admittenda est specialis
 virtus, quam pœnitentiam vocamus. Cæ-
 tera constant. Et minor quoad secundam
 partem in qua poterat esse difficultas os-
 tenditur : nam licet in aliis virtutibus re-
 periat dispendium peccatorum, quatenus

opponuntur propriis earum objectis : ad nullam tamen earum pertinet, detestari peccata ut emendabilia per actum hominis coopérant!.* Deo ad suam justitiam, et intendentis expiationem divinæ offensus. Idque magis ex dicendis constabit, ubi magis specialiter ostendemus propriam poenitentiae rationem. Sed hic, ut diximus, supponendum est, ut locum demus difficultati in titulo dubii proposita. Si enim fiat contraria suppositio, videlicet poenitentiam non esse specialem habitum ab aliis virtutibus distinctum : sed coincidere cum earum aliqua, ut puta cum charitate, aut religione, addendo præcise expressionem aliquam in ordine ad actum detestandi peccatum; nulla fere circa hoc punctum occurret difficultas : nam plane fatendum erit fuisse in Christo illum habitum, qui alias dicitur poenitentia, licet non sub munere detestandi, aut emendandi peccata propria, sed sub alia expressione, quæ nullam explicet imperfectionem. Ut igitur res agatur, præmittenda est communis opinio, quæ alias etiam verissima est. Et ea supposita.

Secunda 36. Dicendum est secundo in Christo non luisse virtutem poenitentiae. Ilanconclusionem docet frequentissime D. Thom. pluribus in locis, quæ infra expendemus. Et idem tuentur Thomistæ adeo communiter, ut superfluum sit eos in particulari re^{re} Videantur tamen Joan, a S. Thom. Gonct.³ disp. 8, art. 4, num. 15. Gonet disp, 12, Josnn. art. 2, num. 58. Joan. Prudentius tom. 12^o Lan- 2. N. Laurentius contrav. 13, g 2. Eidem reijt etiam sententia? ex extraneis subscribunt Vazquez. Vazquez in præsentia, et alii plures ita frequenter, ut Suarius disp. 19, sect. 1 in principio dixerit : *Omnes fere Theologi in 4 dist. 14, negant habuisse Christum hanc virtutem, ut videre est in D Thom. dist. 14, quæsl. 1, art. 3. Paludano quæst. 4. Solo quæst. 2 ad finem. Alensi 3 part, quæsl. 12, membro 2, et aliis.* Et Lorea disp. 38, n. 18, testatur : *Virtutem poenitentiae omnes etiam excludunt a Christo, quia involvit intrinsece imperfectionem, etc.*

Ratio. Probatur unica ratione desumpta ex D. Thom. nam subjecto, cui est impossibilis actus alicujus virtutis, repugnat ipsa virtus : sed Christo fuit impossibilis actus virtutis poenitentiae : ergo repugnat Christum habuisse poenitentiae virtutem. Consequentia patet. Et major est certa : nam virtutes, sicut et omnes alii habitus, sunt propter propriam operationem sicut propter

finem : ergo sicut repugnante absoluto alicuius actus, repugnat absolute virtus in ordine ad illum : sic etiam ubi actus virtutis est impossibilis alicui subjecto, repugnat in tali subjecto virtus. Minor autem ostenditur : nam ubi repugnat objectum, et materia circa quam alicujus actus, repugnat etiam prædictus actus; cum elici, et versari non possit, nisi circa propriam materiam. et objectum : sed Christo fuit impossibile objectum, seu materia actus poenitentiae : ergo Christo fuit impossibilis talis actus. Minor hujus secundi syllogismi demonstratur : nam objectum, sive materia actus poenitentiae est peccatum proprium, ut emendabile ab homine cooperante gratiæ Dei, et ut expiabile per satisfactionem : sed Christo ab intrinseco repugnabat peccare, ut docent communiter Theologi, præsertim illi contra quos agimus, et suo loco ostendemus cum D. Th. q. 14 et 15; ergo Christo fuit impossibile objectum, et materia actus poenitentiae.

37. Respondebis ex doctrina Suarii loco cit. negando minorem : quia virtus poenitentiae non respicit ut actum totalem, et sibi adæquatum detestationem peccati proprii, sed etiam aliorum. Unde licet in Christo non potuerit esse virtus poenitentiae in ordine ad detestandum peccata propria, quæ absolute fuerunt in eo impossibilia ; potuit tamen habere prædictam virtutem in ordine ad detestandum aliorum hominum crimina, et satisfaciendum pro illis. Nam hic posterior actus ad poenitentiam spectat, non quatenus aliquam imperfectionem, aut defectibilitatem importat, ex parte subjecti ; sed magis ut explicat perfectionem, nempe detestationem mali culpæ, a quocumque inferatur.

Sed hæc doctrina, quam jam rejecimus E»et. disp. 1, dub. 9, confutatur primo ex D. Thom. in 4, dist. 14, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. I, ubi proponit hoc argumentum ; *Sancti in patria sunt Christo conformes : sed in Christo non fuit poenitentia : ergo neque in sanctis in patria.* Et respondet in solut. ad 2 : *Dicendum, quod Christus non potuit peccare, ut in 3 lib. dist. 12 dictum est. El ideo materia hujus virtutis non competit ipsi neque actu, neque potentia. El propter hoc non est simile de ipso, el de aliis.* Ubi S. Doctor evidenter affirmat, quod Christo tam actu, quam potentia defuerit materia hujus virtutis; unde colligit ipsum non fuisse capacem ejus. Si autem materia poenitentiae fuisset peccatum non determinate

determinate proprium, sed vel istud, vel alienum, vel peccatum ut ab utraque ratione praescindit, ut vult Suarez; non recte docuisset D. Thom. tam actu, quam potentia defuisse Christo pœnitentiæ materiam : quippe certum est exploratum illi erat, quod Christus potuerit respicere aliena peccata ut expiabilia per suam satisfactionem. Unde ulterius minus recte tanquam omnino certum supposuisse cum arguente Christum nullo modo habuisse pœnitentiæ virtutem. Liquet itaque illam Suarii cogitationem esse evidenter contra Divum Thom. et in ejus schola sustineri non posse.

Confirmatur : quia ut tradit ipse Angelicus Ductor infra quæst. 85, art. 1 ad 2, pœnitentia, et verecundia sunt de eodem actu, et versantur circa eandem materiam ; cum hoc tamen discrimine, quod pœnitentia respicit peccatum, ut præteritum, verecundia vero ut præsens : idemque communiter docent omnes Philosophi morales. Constat aulem verecundiam sistere in proprio subjecti peccato, sicut in materia adæquata, nullus quippe verecundatur ob culpas alienas, sed solum ob proprias, ut tradit Aristot. 4 Ethic, cap. ult. Ergo pariter pœnitentia sistit in peccatis subjecti propriis, sicut in materia sibi adæquata. Unde videmus, quod licet justus doleat de peccatis alienis, quia sunt contra Deum, vel afferunt damnum proximo ; nemo tamen dicitur, aut dici potest, quod pœniteat de alienis peccatis ; sicut non dicitur, quod verecundetur de alienis culpis. Sunt enim hæc toto cœlo diversa dolere, et pœnitere, additque hoc posterius supra primum majorem determinationem ex parte materiae, et specialem rationem ex parte motivi, ut statim magis declarabimus.

38. Secundo refellitur eadem responsio ratione D. Thom. locis citatis, et in 3, dist. 13, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 1; nam cuilibet speciali virtuti debet assignari actus principalis, et primarius a quo virtus speciem desumat, et alii ejusdem actus dependeant : sed pœnitentia est virtus specialis, ut hic supponitur, et num. 35 præmisimus : ergo pœnitentiæ assignandus est actus principalis, et primarius ; hic autem est dolor de peccatis a se commissis, vel emendabilibus per actum pœnitentis, et expiabilibus per satisfactionem : ergo sublata Christo possibilitate hujusmodi actus (ut excludit adhibita responsio), tollun-

tur ex consequenti cæteri alii actus, qui excogitari possent; et subinde excluditur etiam habitus pœnitentiæ. Caetera constat. Et minor subsumpta, in qua potest esse difficultas, ostenditur : tum quia dolor de peccatis a se commissis, et secundum prædictas rationes, et motiva consideratus, est actus valde laudabilis, et aptus specificare per modum exercitii primarii aliquam specialem virtutem : qui proinde cadit sub speciali præcepto, ut constat ex illo Lucæ 18 : *Nisi panilenliam egerilis, omnes simul peribilis*, et ex illo : *Panilenliam agile*. Tum etiam, nam cum pœnitentia tendat ad perfectam destructionem, et emendationem peccati : debet principaliter et primario inclinare ad destructionem peccati in proprio subjecto : quælibet enim virtus inclinat primario in actus ad bonum proprium, et secundum perfectionem proprii subjecti.

Confirmatur, et declaratur amplius vis hujus impugnationis : nam licet pœnitentia posset se extendere ad expiandum alienas offensas : nihilominus hunc actum respicit cum subordinatione ad primum, et principalem dolendi, atque emendandi peccata proprii suppositi : sicut aliæ virtutes, licet queant elicere plures actus, semper eos eliciunt cum subordinatione ad primum : ergo gratis permissio, quod pœnitentia posset ad peccata aliorum se extendere, ut responsio adhibita intendit; tamen deliciente in Christo potestate peccandi, ut eadem responsio supponit, et recognoscit, non potuit Christus habere prædictam pœnitentiæ virtutem. Probatur consequentia exemplo aliarum virtutum, quæ licet ad plures actus se extendant; tamen ubi repugnat primarius, nequeunt secundarios elicere. Sic enim licet charitas diligat proximum ; quia hujus dilectio ex charitate fundatur in amore Dei ; hoc amore excluso, aut repugnante, impossibile est charitatem elicere amorem circa proximum. Et quamvis spes theologica se extendat ad sperandum bona corporis ; quia tamen primarius ejus actus est circa gloriam animæ, ubi isto posterior actus evacuatur, aut repugnat, fieri non potest, quod prædicta virtus se exerceat in ordine ad bona corporis, aut conservetur per respectum ad illa, ut supra diximus an. 33. Idemque ostendi potest in aliis virtutibus. Sic igitur quamvis virtus pœnitentiæ respiciat peccata proprii subjecti, et peccata aliena, ut Suarius intendit, possitque circa omnia hæc exercere proprias operationes :

Cue. 18

Cnnfirmatio,

quia tamen primo, et principaliter ordinatur ad perfectionem proprii suppositi mediante expiatione peccatorum illius per emendationem, et satisfactionem ; fieri non valet, quod ubi poenitentia nequit exercere hujusmodi actum ob incapacitatem subjecti, minime conservari valent in ordine ad alios actus circa alterius subjecti peccata. Et consequenter cum in Christo fuerit incapacitas poenitendi de peccatis propriis, impossibile apparet, quod in Christo fuerit virtus poenitentiae in ordine ad alios actus : esto in aliis subjectis capacibus non repugnent.

Aliud
Suarii
efc-
giura.

39. Respondebis secundo ex ejusdem Suarii doctrina, quæ apud Juniores multum invaluit, prædictum argumentum ad summum evincere, quod Christus non habuerit, nec habere potuerit actum absolutum dolendi, aut poenitendi pro peccatis propriis : sed minime suadere, quod i non habuerit affectum conditionatum, et fuerit ita dispositus, ut si peccatum haberet, aut peccare posset, poeniteret de peccato, et conaretur ad ejus destructionem. Ad existentiam autem virtutis in aliquo subjecto non semper requiritur affectus absolutus, sed sufficit prædicta dispositio, et actus conditionalis, ut liquet in paupere non habente divitias, quæ sunt materia circa quam liberalitatis, et magnificentiae : qui tamen propter internam dispositionem, et affectum conditionatum expendendi recte divitias, si posset, acquirere, et conservare valet prædictas virtutes, ut satis constat ex supra dictis num. 5. Unde prædicto motivo non convincitur Christum non habuisse poenitentiae virtutem.

Confutatur.

Hoc tamen effugium efficaciter praeluditur : quia licet non negemus posse reperiri virtutem in aliquo subjecto cum actu præcise conditionato in ordine ad materiam circa quam actus absoluti : impossibile tamen est reperiri in eo subjecto, cui ab intrinseco repugnat actus primarius absolutus, et materia circa quam illius : sed Christus est subjectum cui ab intrinseco repugnat actus primarius absolutus poenitentiae, et materia circa quam illius, nempe peccatum proprium ut hæc responsio supponit : ergo juxta illam minime salvatur, quod virtus poenitentiae potuerit esse in Christo. Major probatur : quia licet ad existentiam virtutis sufficiat affectus conditionatus ex parte objecti sive materiae circa quam ; requirit tamen, quod sit absolutus ex parte subjecti ; sive quod sub-

jectum actu inclinetur ad operandum circa materiam virtutis, si occurreret : ubi autem materia circa quam virtutis est subjecto ab intrinseco repugnans ; impossibile est, quod subjectum habeat affectum absolutum ex parte sui, et conditionatum ex parte objecti. Ita enim se habet affectus conditionatus circa objectum conditionate possibile, sicut se habet affectus absolutus circa objectum absolute possibile : sed ubi objectum est absolute impossibile, nequit terminare affectum absolutum : ergo si non fuerit conditionate possibile, non poterit terminare affectum conditionatum, qui vere sit absolutus ex parte subjecti. Unde nullum actu terminabit affectum ; sed ad summum verificabitur, quod tale objectum absolute impossibile, si esset possibile, terminaret aliquem affectum : nunc vero, quia absolute repugnat, nullum terminat affectum, et subinde nullum spécificent actum virtutis.

Declaratur amplius vis hujus impugnationis : quoniam ut aliquis actus, sive affectus conditionatus sit possibilis, et conveniat reipsa subjecto ; debet objectum talis actus taliter esse, aut repræsentari conditionate possibile, ut conditio, sub qua proponitur, non destruat ab intrinseco propriam rationem subjecti, cui objectum conditionate proponitur. Nam si illam evertat, nequit subjectum relinquere capax eliciendi affectum adhuc conditionatum. Quod videtur satis perspicuum : tum quia ut subjectum eliciat illum affectum conditionatum, debet subsistere pro priori ad eam elicientium, ut ex ipsis terminis constat : ergo si conditio, quæ elicientium actus præcedit, pro priori ad talem elicientiam destruit ab intrinseco propriam rationem subjecti, supponit subjectum destructum, et incapax eliciendi talem affectum conditionatum. Tum etiam quia conditio, sub qua objectum proponitur, debet esse accidentalis, et salvans propriam conditionem subjecti, alias conditio non erit respectu subjecti : sed suppositio implicans, et destruens subjecti naturam, sicut ista : *si cum homo sim, essem avis, volarem*. Ut ergo conditio relinquat capacitatem ad eliciendum affectum, conditionatum quidem ex parte objecti, et absolute ex parte subjecti, non debet destruere ab intrinseco propriam subjecti rationem. Constat autem, quod peccatum Christi ut detestandum sub conditione, quod esset possibile, supponit ab intrinseco destructionem

Angetur
robur
impug-
nationis.

Christi,

Christi, et unionis hypostatica;; cum impossibile sit, quod Christus, sive persona divina subsistens in natura extranea ad peccandum concurrat, ut modo supponimus ex dicendis quæst. 15, et non negant illi, contra quos agimus : ergo Christus non habuit, nec habere potuit allectum destruendi per poenitentiam peccatum proprium sub conditione, quod fuerit sibi possibile.

ftaior
itum*
pxio.

Explicantur amplius vires ejusdem motivi ab absurdis, quæ oppositum discurrendi modum consequuntur. Quia non ob aliam rationem repugnat, quod Angelus habeat virtutem temperantiæ ratione affectus conditional! circa materiam talis virtutis : nisi quia illi absolute repugnat talis materia. Et similiter Deo repugnat virtus religionis, et ex vi nullius affectus conditional salvari potest, quod illam habeat : quoniam repugnat ipsi absolute materia talis virtutis, nempe cultus alicujus superioris primi principii. Si autem ea dispositio cum illo affectu conditionato, qualiter in hac evasione depingitur, sufficeret ad constituendam virtutem in subjecto, cui ejus ipateria ab inirinseco repugnat : nulla esset ratio, cur in Angelo non esset virtus temperantiæ, et in Deo virtus religionis, et sic de aliis. Quinimo nulla esset creatura rationalis, cui repugnet aliqua virtus ; et e converso nulla esset virtus, quæ non conveniret omni creaturæ. Quippe omnis creatura potest esse ita disposita, ut exerceret omnes, et singulos actus cujuscumque virtutis, si sibi possibile esset. Quod præcipue apparet in beatis habentibus omnes affectus optime dispositos ; qui subinde crederent, et sperarent Deum, si possent aut obligarentur : atque ideo nullam non habebunt virtutem, utputa fidem, spem, et omnes imaginabiles, et in qualibet intensione. Ihec autem sunt satis absurda, et contra communem Theologorum sensum, ut satis ex se liquet. Ergo et ille dicendi modus in hac responsione adhibitus, quem illa necessario sequuntur.

â ΠΙ.

Objectiones contra rationem D. Thom. et earum solutio.

K? 40. Sed quamvis ratio D. Thom. sit
? adeo efficax ; obnoxia tamen est nonnullis
i gravibus objectionibus, quibus satisfacere
I oportet. Oppones ergo primo : nam sicut

constat ex dictis dub. priée. Christus Dominus fuit capax virtutum moralium, quæ sunt moderatrices immoderatarum passionum, illasque respiciunt ut materiam circa quam : se l Christo ab intrinseco repugnavit habere passiones immoderatas ; quippe quæ impossibiles sunt cum unione hypostatica, et impeccabilitate perfectissima Christi : ergo quamvis materia circa quam virtutis pœnitentiæ sit peccatum proprium, el Christus non potuerit habere peccatum ; non inde convincitur Christum fuisse incapacem virtutis pœnitentiæ.

Ad hanc objectionem (relicto Vazquez Solutio, qui ea convictus ausus est asserere disp. 42, cap. 2, Christum suapte natura habiturum fore pravas concupiscentias, si speciali Dei gratia non impedirentur. Et dis- Absurda put. Gl, cap. 6, ultra progressus affirmat non repugnasse, quod in Christo fuerit habitus vitiosus inclinans ad errorem, et error ipse. Quæ sunt valde falsa; sed rejicienda ex professo infra quæst. 15) respondetur juxta superius insinuata numer. 5, omit- tendo præmissas, et negando consequentiam. Ratio autem disparitatis est, quod virtutes morales non ordinantur per se primo ad compescendum passiones immoderatas ; sed ad eliciendum actus moderatos secundum rectam rationem in propria materia : ex consequenti autem, et accidentaliter habent refrænare immoderatas passiones, si forte occurrant. Sicut gratia sanctificans non ordinatur per se primo ad expellendum peccatum; sed ad sanctificandum subjectum : et ex consequenti habet excludere peccatum, si illud in subjecto supponat. Et similiter virtutum intensio non fit per abjectionem contrarii, quod non semper adest, sed per majorem actualitatem, et radicationem in subjecto : quæ si contrarium accidentaliter præsupponat illud, ex consequenti magis debilitat, ac repellit. Idem itaque proportionabiliter convenit virtutibus moralibus : nam ut optime tradit D. Thom. 1 p. quæst. 95, articul. D.Tiioai. 3 ad 1 ; *Accidit temperantiæ, el fortitudini (et idem intellige de aliis), quod superabundantiam passionis repellat, in quantum invenit passiones supcrabundanles in subjecto. Sed per se convenit hujusmodi virtutibus passiones moderari.* Quæ moderatio optime fieri potest per hoc, quod passiones ex se non inclinantes in bonum rationis, sed in aliud inferius (licet moraliter non pravum) ad bonum rationis trahantur, et iu finem hunc dirigantur. Quod nullam indecentiam

importat, et. locum in Christo optime haberi potuit. Poenitentia autem per se primo ordinatur ad emendandum et expiandum peccatum proprium : quocirca reperiri non potest in subjecto, cui ah intrinseco repugnat peccaro, sicut repugnavit Christo, qui perinde fuit incapax habendi talem virtutem.

Secaiiia
ohj*rtio.

41. Objicies secundo (et potest esse replicacontra doctrinam immediate traditam) nam quod alicui subjecto sit impossibile peccare minime impedit, quod in eo sit virtus pœnitentiæ : ergo ex impotentia peccandi non recte excludimus prædictam virtutem : et consequenter licet Christus fuerit ab intrinseco impeccabilis; non propterea negandum est habuisse virtutem pœnitentiæ. Utraque. consequentia patet : praesertim quia cum quælibet virtus afferat subjecto perfectionem ; nulla virtus est Christo deneganda, nisi ostendatur fuisse eidem impossibilem, ut supra statuimus § 1. Antecedens autem ostenditur : nam beati sunt ab intrinseco impeccabiles, sive non habentes potestatem peccandi, ut statuimus tractat. 9, disput. 2, dub. unico : sed beati habent virtutem pœnitentiæ, ut

D.Tfcom.

Respondetur non quamlibet impossibilitatem peccandi, licet intrinsecam, praecludere locum, et capacitatem virtuti poenitentiae, nec Divum Thomam, aut nos id intendere : sed solum eam peccandi impossibilitatem, quæ convenit subjecto secundum se, et abstrahendo a conditionibus, el statibus in quibus potest accidentaliter constitui. Nam cum pœnitentia respiciat peccatum absolute possibile, de quo poenitere valeat : implicat reperiri in subjecto, cui per se, ab intrinseco, et absolute est peccatum impossibile : quippe evidens est, quod ubi absolute implicat objectum, aut materia circa quam virtutis, ibi ipsa virtus impossibilis reddatur. Hujusmodi autem impossibilitas, sive impotentia peccandi convenit Christo, qui non accidentaliter, sed essentialiter, atque in omni statu, et rerum serie, et in qualibet suppositione est impeccabilis ratione divini suppositi. Unde poenitentia non potuit in eo reperiri. Sed impeccabilitas, quam habent beati, licet

intrinseca sit, ut loco citato ostendimus, quin et illis reduplicative ul boati essentialiter conveniat : nihilominus absolute non convenit eis essentialiter, aut necessario; sed accidentaliter, sicut et ipse status beatitudinis, ex quo radicaliter provenit. Quocirca licet ibi pœnitero non possint ob suppositionem accidentalem beatitudinis, qui cum dolore actuali non cohæret : tamen quia absolute non repugnat illis peccatum, et aliquando fuerunt peccabiles; idcirco conservant virtutem pœnitentiæ, quæ quoad habitum est compossibilis cum statu beatifico; ut etiam accidit in aliis virtutibus moralibus, quarum materia iu eo statu ut in plurimum non occurrit. Præsertim cum virtus pœnitentiæ possit in eo statu elicere aliquem actum, ut infra num. 52 videbimus.

42. Sed instabis : nam quod persona Christi sit impeccabilis, et quod Christo repugnet peccatum ratione personalitatis, non potuit impedire in eo pœnitentiæ virtutem, si semel potestas peccandi convenit humanitati Christi secundum se : atqui humanitas Christi, etiam supposita unione hypostatica, habet potestatem peccandi, quantum est ex se : ergo in Christo nullum fuit impedimentum ad habendum virtutem pœnitentiæ, licet impeccabilis sit. Minor est certa : nam quod convenit alicui naturæ secundum se, convenit illi in omni statu; sed posse peccare, quantum est de se, convenit humanitati secundum se : ergo convenit illi in omni statu : et consequenter licet supponatur unita hypostatice personæ divinæ, adhuc nihilominus est peccabilis, quantum est de se. Major autem probatur dupliciter. Primo, quia ut beati habeant virtutem pœnitentiæ, sufficit, quod eorum natura sit peccabilis, quintum est de se : licet reduplicative ut allecta beatitudine, et in sensu composito illius status peccare non possit : ergo pariter quamvis humanitas Christi ut subsistens in verbo, et in sensu composito hujus suppositionis peccare nequeat ; tamen quod secundum se, et quantum est de se, possit peccare sufficit ad constituendum in Christo virtutem pœnitentiæ. *Secundo*, quia sicut pœnitentiæ virtus detestatur peccatum proprium, ita etiam donum timoris fugitpeccatnm proprium, ut est offensa patris; sed ad salvandum donum timoris in aliquo subjecto sufficit, quod potestas peccandi conveniat naturæ secundum se, quamvis illi repugnet facta aliqua suppositione, et in sensu composito alicujus status ;

status; unde licet Christus attentis omnibus, non potuerit peccare, habuit tamen donum timoris, ui resolvit Divus Thomas in hac quæst. articul. 5 ; ergo, quod posse peccare conveniat humanitati Christi secundum se, sufficit, ut Christus habuerit virtutem pœnitentiæ; quamvis ratione suppositi non potuerit peccare.

Il j.ur. Respondetur negando majorem : quia licet potestas peccandi conveniens secundum se naturæ complelæ in linea subsstantiæ sufficiat (quantum est ex vi hujus capillis), ad conservandum in eodem subjecto virtutem pœnitentiæ : non tamen sufficit potestas peccandi quæ conveniret secundum se naturæ incompletæ intja lineam substantiæ ob defectum subsistentiæ : eo quod natura secundum se non habet potestatem peccandi, sicut nec potestatem agendi, nisi quatenus connotât suppositum : actiones enim, et defectus sunt suppositorum ut *quod*. Suppositum autem increatam est simpliciter incapax, et impotens concurrenti ad peccatum : unde natura humana in eo subsistens non habet potestatem ad peccandum ; licet illam haberet, si in supposito proprio, aut in alio creato constitueretur Unde diluitur minoris probatio, quatenus huic doctrinae videtur opponi : quia natura humana secundum se considerata, sicut praescindit a supposito divino et supposito creato, explicans præcise prædicta essentialia; sic etiam abstrahit a potestate, et impotentia peccandi : quam tamen explicat, aut negat, secundum conjunctionem, et contractionem ad diversas personas. Quocirca negatur suppositum, scilicet quod prædicta natura secundum se accepta habeat potestatem peccandi, et quod hujusmodi potestatem conservet in quolibet subjecto, aut hypostasi : nam et secundum se accepta ab hujusmodi potestate praescindit; et unita divinæ personæ talem potestatem repugnanter, et contrarie negat, et excludit. Et ideo humanitas Christi, etiam quantum est de se, non habet potestatem peccandi saltem proximam : atque ideo nec capacitatem ad habendam poenitentiam.

Prima vero majoris probatio non urget ob satis manifestam disparitatem : quia in beatis reperitur natura humana in propria persona creata subsistens : cui esseiltialiter, et simpliciter non repugnat peccare ; licet accidentaliter beati reddantur impeccabiles ratione status beatifici: non quidem per ablationem alicujus entitatis perma-

neniis, sed per adhæsionem ad summum bonum visum in se ipso : qua supposita, non relinquitur libertas ad malum contrarium. Unde in beatis remanet absolute peccatum possibile per ordinem tam ad naturam, quam ad personam secundum se consideratas. Idque salis est, ut conservent habitum pœnitentiæ, quem habuerant in via, ubi potentiam expeditam habuerunt ad peccandum. Cæterum in Christo id aliter omnino contigit : nam cum sit persona divina impotens absolute peccandi, nullam potuit habere peccandi potentiam : non quidem ratione suppositi, ut ex se liquet : neque etiam ratione humanæ naturæ, quæ ut proxime diximus non habet potestatem peccandi, nisi ut connoUns suppositum, et completa per subsistentiam. Unde non potuit habere virtutem pœnitentiæ, quæ potestatem peccandi saltem ut non repugnantem subjecto secundum se, necessario præsupponit. *Secunda* etiam probatio facilius dispellitur : quia objectum primum doni timoris non est malum culpæ; sed divina eminentia ut potens absolute infligere malum : nec actus primarius prædicti doni est fugere culpam ; sed revereri divinam eminentiam, ut diximus tr. 18, disp. 4, dub. 4, et rursus attingemus infra in notis ad art. 6. Unde patet majorem hujus probationis esse falsam ; et quod aliter se habeant pœnitentia, et donum timoris tam ex parte materiæ quam ex parte actus primarii; et denique nihil esse in dono timoris , quod præsupponat potestatem peccandi aut alium defectum Christo repugnantem. Quare licet in eo fuerit donum timoris (de quo loco cit. dicemus), non infertur, quod in illo sit, aut esse potuerit virtus pœnitentiæ. — An autem in beatis, licet sint impeccabiles, et omnino securi ratione status, possit salvari donum timoris quantum ad actum fugæ, alia est difficultas longe diversa, quæ ad rem præsentem non refert, et quam superatam reliquimus loco cit. ex tract. 18. Videatur D. Tho. in 3, dist. 34, quæst. I, articul. ρ.:π,οηι 3, quæstiunc. 4, ubi ait : *In patria tollitur limor quantum ad hunc actum, qui est timere separationem : sed manebit quantum ad actum , qui csl admirari, vel rcvercri arduum : quod fit, quando cx consideratione tant.T altitudinis homo in propriam resilit parvitatem*. Similia'habet iu quæst. disp. de Spe, articul. 4 ad 2.

43. Objicies tertio : nam totus discursus *Obj<xth>*.

I). T. quo probamus Christum non potuisse habere virtutem pœnitentiæ, in eo principaliter vel unice innititur, quod actus primarius adæquatus prædictæ virtutis sit pœnitore de peccato proprio, et hic actus, sicut et peccatum essentialiter Christo repugnet : atqui poenitere de peccato proprio non est actus primarius adæquatus pœnitentiæ : D.Tbom. ergo corruiit motivum D. T. et fundamentum nostræ assertionis. Minor, in qua poterat esse difficultas probatur ex eodem S. Doctore in 4, dist. 14, quæst. 1. articul. 3, quæstiunc. 3 ad 2, ubi ait : *Quicumque habet habitum pandenti? in hac vita, habet illum in fulura : sed non habebit eundem actum, quem nunc habet; sed alium, scilicet gratias agere Deo pro misericordia relaxante delicia.* Ubi plane concedit D. Thomas quod virtus pœnitentiæ habebit in beatis actum distinctum a dolore, et detestatione peccatorum nempe gratiarum actionem pro peccatis remissis. Ex quo satis evidenter concluditur detestationem peccati proprii non esse actum primarium adæquatum prædictæ virtutis. Repugnat enim exercere actum secundarium, ubi primarius est impossibilis : beati autem, quibus impossibile est dolere de peccatis, aut pro eis satisfacere, habent actum pœnitentiæ, qui dicitur gratiarum actio pro peccatis remissis, ut affirmat D. Thom. ergo actus adæquatus primarius pœnitentiæ non est præcise dolor de peccato proprio : sed alius actus communior qui a prædicto dolore, et gratiarum actione praescindit. Ex quo fit ulterius, quod cum hic posterior actus Christo non repugnet : posset enim gratias agere pro relaxatione criminum hominibus facta : minime probetur Cnrstum fuisse incapacem pœnitentiæ. saltem quantum ad hujusmodi actum. F'Tor' despondetur negando minorem. Ad cuius probationem ex illo testimonio desumptam dicendum est, quod licet virtus pœnitentiæ diversos actus eliciat pro varia statuum diversitate (idque et non amplius probat illud testimonium) : nihilominus omnes elicit sub eadem ratione formali, a qua nullus earum absolvi valet, ut constat D.Tbom. 0x eodem S. Doct. 1, 2, quæst. G7, art. 1, ubi sub generali dectrina virtutum moralium, earum diversitatem pro hoc, et illo statu explicat, servata formali ratione ejusdem virtutis utrubique. Unde ille actus agendi gratias Deo pro relaxatione peccatorum, licet videatur diversus a dolore de peccatis, et re ipsa sit ; nihilomi-

nus ilium non excludit pro omni statu, sed potius ipsum supponit ut exercitum a viatore saltem possibiliter ; et ad ipsum ultimo revocatur. Quocirca uterque actus procedit ab eadem virtute habente pro materia circa quam peccatum possibile subjecto saltem in aliquo statu,etsecundum so, ut num. præced. declaravimus : licet necessarium non sit, quod uterque actus in omni statu exerceatur, aut sit possibilis : sed solum in hoc, aut illo juxta distributionem accommodam, et ipsorum actuum naturam. Nunquam tamen admittenda est virtus pœnitentiæ in ordine ad secundum actum, nisi subjecto absolute sit possibilis primarius actr^ ejus saltem pro aliquo statu, ut supra dicta satis convincunt : quia illa gratiarum actio supponit præfuisse in subjecto non solum potestatem absolutam peccandi, sed etiam ipsum peccatum, pro cuius remissione fit, ut ex ipsis terminis constat. Unde cum Christus fuerit ab intrinseco, et essentialiter impotens peccandi : nullum actum pœnitentiæ exercere potuit : quippe qui nec dolere valuit pro peccato commisso, nec agere gratias pro peccato sibi remisso : quocirca nullo modo habere potuit pœnitentiam per ordinem ad aliquem hujus virtutis actum. Ex quibus satis constat ad omnia, quæ in probatione illius minoris expenduntur. — Potest autem veritas hujus doctrinæ magis confirmari tum exemplis aliarum virtutum, tum specialiter exemplo satis apposito intellectus agentis, ad cuius officium pertinet non solum abstrahere species intelligibiles a phantasmatibus : sed etiam confortare intellectum possibilem illuminando, et notificando principia, ut ex doctrina D. Thom. observavimus tractat. 9, disput. 5, dub. 3, num. 52, et observat etiam Cajetan. &jsi infra quæst. 9, articul. 4, et in l p. i quæst. 79, articul. 3. Si tamen intellectui agenti repugnaret abstractio specierum intelligibilium, quæ est primaria, et potissima ipsius operatio : nullum alium actum exercere posset; sed redderetur superfluous, aut etiam intrinsece repugnans, ut constat ex doctrina D. Thom. infra quæst. 8, art. 4, qui ideo probat Christum non accepisse species intelligibiles naturales per infusionem : quia ex opposito inferretur intellectum agentem in ipso fuisse superiluum. Sic igitur licet poenitentia babeat alios actus præter detestationem peccati proprii ; quia tamen hic est actus ejus primarius, ad quem alii reduci debent, si prædictus I

prædictis actus repugnet alicui subjecto, impossibile est, quod tale subjectum habeat virtutem pœnitentiæ in ordine ad alios actus. Et ita contigit in Christo Domino.

ii. Sed replicabis : nam si semel actus agendi gratias est actus virtutis pœnitentiæ, uequit esse secundarius, aut minus principalis; sed debet osse actus primarius, et principalior prædictæ virtutis ; ergo si semel hujusmodi actus cohæret cum impeccabilitate, quam habent beati, pariter poterit componi cum impeccabili Late Christi : et consequenter nulla erit ratio, ut illi negemus virtutem pœnitentiæ in ordine ad talem actum. Antecedens suadetur : tum quia ille actus censeri debet principalior, et primarius respectu alicujus virtutis, qui convenit virtuti secundum se et pro omni statu, vel quatenus ab omni statu præscindit : sed talis respectu pœnitentiæ est actus agendi gratias Deo pro peccatis remissis ; siquidem convenit illi tam in statu viæ, quam in statu beatitudinis : e contra vero actus poenitendi, aut detestandi peccata solum ipsi convenit pro statu viæ : ergo actus agendi gratias pro relaxatione peccatorum est actus primarius, et principalior virtutis pœnitentiæ. Tum etiam quia ille actus debet censeri principalior, et primarius respectu alicujus virtutis, qui est eidem intimior, magisque accedit ad ejus nobilitatem, et inclinationem : sed actus qui comitatur virtutem pœnitentiæ in omni statu etiam perfectissimo, est eidem virtuti intimior et magis redolens ejus inclinationem, quam alius actus, quem prædicta virtus eliciat in solo statu imperfecto viæ : ergo cum gratiarum actio pro peccatis remissis sequatur pœnitentiæ virtutem in omni statu etiam perfectissimo ; sequitur, quod sit actus principalior, et primarius prædictæ virtutis.

Ad hanc replicam facile respondetur omissis antecedenti negando utramque consequentiam : nam sive gratiarum actio pro peccatis remissis sit actus primarius, sive secundarius virtutis pœnitentiæ; semper debet defectibilitatem subjecti supponere, et quod illi non repugnet essentialiter peccatum : ut enim proxime dicebamus, non minus implicat, quod subjectum incapax peccandi gratias agat pro remissione peccati proprii, quam quod detestetur peccatum proprium et de eo pœniteat. Beati autem non sunt essentialiter impeccabiles sed solum facta suppositione illius status sibi ac-

cidentaliter convenienti, et supponuntur habuisse potestatem expeditam peccandi, quin et aliquando peccasse, unde nulla apparet repugnantia in eo, quod gratias Deo agant pro misericordia sibi relaxante peccata : et consequenter quod conservent virtutem pœnitentiæ, et per eam prædictam gratiarum actionem eliciant. Sed Christus est essentialiter, et in omni suppositione impeccabilis, ut supra dictum est : unde nullo modo potest habere virtutem pœnitentiæ, nec in ordine ad detestandum peccatum, nec in ordine ad agendum gratias pro illorum relaxatione.

Et hæc satis erant ad diluendam objectionem. Sed quia aliunde falsum assumit, et melius negamus antecedens, quod non evincitur eis probationibus. Utraque enim habet manifestam instantiam in intellectu agente : quamvis enim confortare, et illuminare intellectum possibilem conveniat agenti pro omni statu : e contra vero abstrahere species intelligibiles a phantasmatis solum illi conveniat pro statu conjunctionis ad corpus : non propterea dicimus, quod abstrahere species sit actus minus principalis intellectus agentis ; aut quod illuminare, et confortare intellectum possibilem, præscindendo ab abstractione specierum, sit actus primarius, et principalior illius : oppositum enim constat ex vera philosophia, et doctrina D. Thomæ. Sic igitur ex eo quod gratiarum actio pro peccatis remissis conveniat virtuti pœnitentiæ pro omni statu ; non probat prædictum actum esse actum principaliorem detestatione peccati, quam poenitentia elicit solum pro statu imperfecto viæ. Et ratio est : quoniam dantur aliquæ virtutes, quæ per se primo ordinantur ad tollendum aliquem defectum, qui pro aliquo statu determinato convenit, aut convenire potest subjecto. Unde illi actus quibus defectum tollit, sunt primarii, et principales respectu talium virtutum. Et licet alii actus in alio statu ex genere suo nobiliori succedant ; non propterea dicuntur principales, aut intimiores : quia semper respiciuntur cum subordinatione ad alios auferentes defectum, pro quibus ex virtutes primario constituuntur. Et hujusmodi est gratiarum actio, quam D. Thom. attribuit D. Thom. virtuti pœnitentiæ in statu beatitudinis : non enim possibilis esset hujusmodi actus, nec pertineret ad pœnitentiam, si non supponeret saltem ut possibilem detestationem peccati, in quam poenitentia pri-

DE INCARNATIONE.

mario simpliciter inclinatur, ut subinde potestatem peccandi in subjecto ejusdem virtutis. Nam ut optime tradit D. Thom. 2, 2. quæst. 4. art. 3, non semel contingit, quod imperfectio sit de conceptu essentiali alicujus perfecti : aient obscuritas est de ratione fidei. Et eadem ratione potestas absoluta peccandi, vel peccatum ut subjecto essentialiter non repugnans est de ratione virtutis pœnitentiæ* ob ea. quæ supra diximus. Unde sicut exclusa obscuritate per visionem præcluditur locus virtuti fidei : sic supposita impossibilitate absoluta peccandi, quam Christus habuit, locum habere non potest virtus pœnitentiæ etiam in ordine ad alios actus, qui non sunt formaliter detestatio peccati commissi. Sed supposita possibilitate peccandi ob non repugnantiam ad subjectum secundum se. ut contingit in beatis, salvatur virtus pœnitentiæ, potestque elicere aut gratiarum actionem aut alios actus, cum subordinatione tamen ad actum primum sive detestationem peccati proprii, si non exercitam, saltem ut subjecto absolute possibilem.

Refertur sententia secundæ assertioni contraria, et ejus argumentis occurritur.

45. Contra primam nostrarum conclusionum non reperimus opinionem aliquam, quæ* probetur Auctoribus : continet enim veritatem cunctis Theologis probatam. Sed adversum secundam assertionem sentit Suarez in præsentis disp. 19, sect. I, et in tom. i, disp. 7, sect. 4, cui suffragari Argenti-videntur Argentina* in 4, dist. 14, quæst. 1, art. 1, et Marsil. ibidem quæst. 20, ad 6. Et ut Suarez suam sententiam declaret, distinguit in virtute pœnitentiæ entitatem habitus ab ipsius denominatione : et asserit rationem formalem pœnitentiæ!, penes quam entitas habitus regulari debet, sitam esse in eo, quod peccatum absolute ut offensam, et malum Dei detestetur : denominationem vero pœnitentiæ, aut pœnitentia connotate peccatum proprium ut expiabile per emendationem, et satisfactionem. Et quia hoc posterius importat imperfectionem ex parte subjecti : primum vero illud nullam claudit imperfectionem : propterea aflirmit virtutem, de qua agimus fuisse in Christo secundum suum entitatem, non autem sub expressa

denominatione pœnitentiæ. Et in hoc sensu

Arguit primo pro hac sententia : quia licet voluntas creata sit potentia peccandi, et secundum hanc rationem non fuerit in Christo, qui impeccabilis est ; nihilominus eadem voluntas secundum suam perfectionem, et entitatem in Christo fuit : ergo pariter licet pœnitentia sub ea denominatione. et expressione sub qua detestatur peccatum proprium, et supponit defectibilitatem ex parte subjecti, non fuerit in Christo : tamen in illo fuit secundum suam entitatem, et quatenus dicit detestationem peccati absolute, in quantum est malum Dei : quo pacto nullam dicit, aut supponit imperfectionem. Antecedens est certum. Et consequentia probatur : nam si voluntas, quæ est potentia peccandi, admittit eam partitionem, et duplicem considerationem, ut secundum unam sit in Christo, et non secundum aliam : nulla est ratio, cur pœnitentia eandem divisionem non admittat, et cur non fuerit in Christo secundum rationem dicentem perfectionem ; licet non potuerit esse secundum alium conceptum, qui imperfectionem explicat, aut supponit ex parte subjecti.

Respondetur admissio antecedenti innitens. sensu statim declarando, et negando consequentiam. Ad cujus probationem iterum consequentiam negamus. Et ratio disparitatis est : quoniam voluntas potest considerari secundum quod est potentia agendi, quo pacto explicat perfectionem : et secundum quod est potentia deficiendi mora iter, qua ratione imperfectionem importat. Rursus ut hoc posterius munus explicet, et denominetur potentia peccandi, et simul denominet subjectum potens peccare : debet connotare suppositum creatum defectibile : nam peccare, et deficere, sicut esse, agere, et pati non tam convenit naturæ?, aut potentiis ejus, quam supposito, in quo sunt. Unde quoties suppositum, in quo existit voluntas, nequit peccare ; prædicta voluntas non est potentia peccandi : licet importet eandem entitatem, quæ in alio supposito foret potentia peccandi ut docet D. Thom. in 3, dist. 12, quæst. 2, art. 2. Quocirca, cum suppositum Christi sit impeccabile ; potest voluntas creata esse in illo, quin ibi sit potentia peccandi, vel aliquem defectum moralem ipsi atterat, in ipso præsupponat : retenta semper habitudine ad objectum proprium specificativum ejusdem voluntatis, quod similiter

ter

ler ex parte sui nullum defectum moralem concernit, aut ptæsupponit, Cætorum virtus pœnitentiæ ex sua formali, et specifica ratione, a qua impræscindibilis est, dicit detestationem peccati. : non quidem absolute, ot quatenus præcise est offensa Dei, atque abstrahit ab alieno peccato, et proprio, in quo vehementer fallitur Suarez. Nam respicere hoc modo peccata pertinet ad charitatem. Sed respicit illud quatenus proprium, et expiabile per propriam suppositi emendationem, et satisfactionem. Peccatum enim sic acceptum est objectum aptum, et materia circa quam congrua, ut specificet particularem aliquam virtutem, quæ non est alia, quam pœnitentia, ut discurrenti per singulas constabit, et satis liquet ex supra dictis § 2, ubi id ostendimus. Unde pœnitentia necessario supponit subjectum defectibile, et cui essentialiter non repugnet peccare : atque ideo hujusmodi defectum indispensabiliter importat ex parte subjecti : quippe ubi subjectum peccabile non est, nequit occurrere materia propria pœnitentiæ, peccatum videlicet proprium suppositi pœnitentis, ut pœnitentia emendabile. Cum ergo Christus sit suppositum, cui peccare essentialiter repugnat, nullo modo potuit esse subjectum pœnitentiæ, quæ sub nulla præcisione valet defectum præmissum ex parte subjecti non præsupponere. Sicut si daretur subjectum creatum, cui essentialiter repugnaret obscuritas fidei, non posset credere, aut fidem secundum aliquam præcisionem suscipere : quia fidei essenziale est importare ex parte subjecti obscuritatem, sive non visionem objecti crediti.

46. Sed instat Suarez (et sit secundum argumentum) non alia ratione Christus dicitur incapax pœnitentiæ, nisi quia est incapax peccati, quod est materia circa quam pœnitentiæ : sed hæc ratio est nulla : ergo absque fundamento negamus Christum habuisse virtutem pœnitentiæ saltem quoad entitatem, et perfectionem. Probatur minor : nam cum impossibilitate materiæ circa quam pœnitentiæ stat interior dispositio, et affectus conditionatus operandi recte in materia talis virtutis : quod sufficere ad existentiam ejus ostenditur multipliciter. *Primo*, quia ut Philosophi. docet 4 Ethicor. cap. ult. in illo, qui taliter est dispositus, ut verecundetur, si aliquid turpe committeret, datur virtus, vel habitus verecundiæ : sufficit ergo ea interior dispositio ad existentiam

Salmant. Ours. theolog. torn XfV.

virtutis. *Secundo*, quia integritas corporalis, quæ est materia circa quam virginitatis, est impossibilis homini corrupto : tamen non est ei impossibilis virginitas ; si homo afficiatur ad illam Integritatem cum proposito conditionato cadente supra integritatem conditionato sumptam. *Tertio*, quia D. Thom. 1 p. quæst. 95, art. 3, affirmat Adamum in statu innocentiae habuisse virtutem pœnitentiæ, idque probat in hunc modum : *Erat enim primus homo sic dispositus, ut si peccatum processisset, doleret* : ergo ex ejus sententia prædicta dispositio interior, et affectus conditionatus sufficiunt ad pœnitentiæ existentiam. *Quarto*, et ultimo quia ob hanc eandem rationem Beatissima Virgo habuit pœnitentiæ virtutem ; quamvis pœnitentiæ dolorem numquam exercuerit : quippe quæ dolere non potuit de eo, quod nunquam commisit : satis ergo illi fuit pro prædicta virtute affectus interior conditionatus.

Respondetur hoc argumentum, cui multum defert ejus Auctor, dilui ex supra dictis num. 39. Juxta quæ negamus minorem. Ad cujus probationem dicendum est eam dispositionem, aut affectum conditionatum posse deservire, quando refertur ad objectum absolute subjecto possibile, et sub conditione non destruyente propriam ipsius subjecti rationem. Quod si aliter disponatur ille conditionatus affectus, chymericus est, et inutilis ad constituendum virtutem. Alioquin, ut ibidem ostendimus, nullum esset subjectum, cui non competeret omnis virtus ; cum conditionate possit attingere omnis virtutis objectum. Quod falsum esse liquet tum in Angelis non habentibus temperantiam, tum in Christo non habente fidem, et spem, ut constat ex dictis g 1. — Et licet hæc doctrina satis superque firmata eo loco fuerit ; roborabitur amplius ex D. Thom. qui illam Suarii cogitationem prtevidit in quæst. 4, disp. de Spe art. 4, ubi eam sibi opposuit his verbis : *Actus virtutis videtur esse non solum facere, vel velle facere, quod pertinet ad virtutem, quando facultas adest.* sed etiam velle facere, si facultas adesset : actus enim justitio est velle reddere pecuniam debitam, etiam si quis eam non possit habere. Sed sancti, qui sunt in patria, sic sunt dispositi, quod vellent bcaliludinem expeclare, etiam si eam non haberent. Ergo est in eis actus spei. Sed actus procedit ab habitu : ergo in eis*

Dissolvitur.

Firma*
lur
respon-
sio
ex D.
Thom

esi aclus spei. Ecco Suarii totum discursum, qui mutatis præcise vocibus, potest applicari actui, et habitui pœnitentiæ respectu Christi. Sed en, qualiter S. Doctor illum diruat, et abjiciat : Ad *undecimum, inquit, dicendum, quod objectum alienjus virtutis potest deesse dupliciter ; uno modo cum possibilitate habendi, el sic etiam objecto non habito, potest esse actus virtutis, cl virtus super hac conditione, si facultas adesset. Alio modo sine possibilitate habendi : et sic nec habitus, nec actus manti : frustra enim remaneret. Et hoc modo tollitur objectum spei in patria : quia nunquam de extero erit possibile beatitudinem esse possibilem.* Quibus verbis generalem, et optimam statuit regulam ad cognoscendum, quæ, et qualis debet esse dispositio conditionata subjecti, ut inde colligamus possibilitatem, aut existentiam virtutis. Si enim feratur ad objectum simpliciter impossibile; perinde se habebit, ac si non esset in ordine ad fundandam virtutem. Si vero cum ea dispositione conditionata simul concurrat possibilitas objecti ; poterit, quantum ex hoc capite est, admitti virtutis possibilitas, et existentia. Et hoc modo constituimus dub. 1, § 1, aliquas in Christo virtutes, v. g. eutropeliam, quarum absolutos actus nunquam exercuit : quia erat recte dispositus ad eos exercendos, si materia illarum virtutum ei absolute possibilis, occurreret ; el recta ratio dictaret absolutum illorum actuum exercitium. E contra vero, cum materia pœnitentiæ fuerit Christo absolute repugnans ; propter nullam dispositionem, vel allectum condilionatum fuit ei possibilis talis virtus, ut magis constat ex dictis § 2.

Elidun-
tur
contra-
riae
pr<ue5.¹⁰¹

47. Quam doctrinam non impugnant, sed magis confirmant exempla in contrarium allata. Ad ptimum satis constat quod hecet domini actu non contingat turpe aliquid committere ; est ei omnibus modis possibile : quod satis est, ut supposito allectu interno saltem conditionato, possit habere habitum vrecundiæ, si habitus hic in aliis admittitur. — Ad secundum respondetur, quod virginitas est absolute possibilis homini : unde quod accidentaliter supponatur hominem amisisse integritatem carnis ; non impedit, quod possit habere virginitatis virtutem respicientem objectum subjecto essentialiter non repugnans. Unde D. Thom. quæst. 5, de virtutibus cardinal, art. 2 ad 7, ait : *Et hic quidem habitus esse potest etiam in his, qui*

carnis integritate carent : sicut habitus magnificentia potest esse sine magnitudine divitiarum. Quam doctrinam magis explicat 2, 2, quæst. 152, art. 3 ad 3, ubi ail : *Hac virtus per*panitenliam reparari potest, quantum ad id, quod est formale in virtute : non autem quantum ad id, quod est materiale in ipsa. Non enim si quis magnificus consumpserit divitias suas, per poenitentiam peccati restituuntur ei divitia. Et similiter ille, qui virginitatem peccando amisit, per poenitentiam non recuperat virginitatis materiam, sed recuperat virginitatis propositum. Circa materiam autem virginitatis est aliquid, quod miraculose reparari poterit divinitus, scilicet integritas membri, quam dicimus accidentaliter se ad virginitatem habere. Aliud autem est, quod nec miraculose reparari potest, ut scilicet quod qui expertus est voluptatem veneream, fiat non expertus : non enim Deus potest facere, ut ea quæ facia sunt, non sint facta, ut dixerat 1 p. quæst. 25, art. 4. An autem, qui aliquando voluntarie expertus fuit delectationem veneream, possit appellari virgo propter propositum nunquam admittendi talem delectationem, alia quæstio est hic non necessaria : quam attigimus, tract. 12 in arb. virtutum, | 13, numer. 118. — Ad tertium constat ex dictis, quod Adamus in statu innocentiae potuit peccare, ut ab effectu liquet : unde potuit habere internam dispositionem saltem conditionatam ad detestationem peccati sibi absoluto possibilis ; et consequenter potuit habere pœnitentiæ virtutem.*

Ad quartum respondent aliqui B. Vir- AUr -
ginem nec actum, nec habitum pœnitentiæ habuisse : quia censent id esse congruen- ωTi
tius ejusdem dignitati, et excellentiæ, se-qlrtB
eundum quam debuit Christo assimilari in excludendo habitum pœnitentiæ, qui magnam importat imperfectionem ex parte subjecti, ut hactenus α nobis ostensum est. Et ita docent Nunno torn. 2, in 3 p. Nh h.
quæst. 85, art. 4, dub. 2, conci. Vazquez Vapa
ad artic. 3, ejusdem quæst. dub. 6, cum aliis. Quorum responsio, si admittatur, evertit illud exemplum, et assertionem nostram magis confirmat.

Sed verior est contrarius dicendi modus, Melm
quem cum communiori sententia amplectitur Arauxo ad art. 4, quæst. cit. dub. 3, Aris»
conci. 3. Juxta quam dicendum est quod licet B. Virgo nullum commiserit peccatam, ut diffinivit Concil. Trident, sess. 6, can. 23, hoc tamen fuit ex singulari privilegio,

logio, ut ibidem significatur. Quod privilegium non immutavit naturam subjecti; sed reliquit, ut de se erat, ab intrinseco defectibile. Quocirca B. Virgo respexit peccatum, ut sibi ex intrinsecis possibile : et consequenter potuit habere internam dispositionem, et affectum conditionatum pœnitendi, si peccatum committeret. Quod supposita possibilitate objecti, sufficit ad habendum virtutem pœnitentiæ, ut supra diximus.

Replia. 48. Nec refert, si huic responsioni opponas : qui non potest pœnitere, non est capax virtutis pœnitentiæ : sed Beata Virgo non potuit pœnitere : ergo talem virtutem non habuit. Probatur minor : nam ad poenitendum non sufficit possibilitas peccati; sed requiritur peccatum commissum ; alias possemus poenitere de peccatis nobis possibilibus, quod est ridiculum : sed B. Virgo, licet potuerit peccare, nunquam tamen peccavit : ergo B. Virgo non potuit poenitere. — Et confirmatur, quia superfluous est habitus, ubi non est reducibilis ad actum : sed actus proprius pœnitentiæ est dolor de peccatis commisis : ad quem non potuit fieri reductio in B. Virgine cum nullum peccatum admiserit : ergo superflue in ea constituimus habitum pœnitentiæ.

Krsitar. Non, inquam, refert obiectio : nam licet evincat, quod B. Virgo non potuerit potestate consequenti poenitere actualiter ob defectum accidentalem materiæ circa quam : non tamen probat, quod non potuerit poenitere habitualiter, et quantum ad intentionem efficacem pœnitendi, si opus esset. Quæ intentio salvari valet absque actuali dolore : sicut salvatur intentio ex se efficax satisfaciendi sine actuali satisfactione. Et huiusmodi intentio, supposita absoluta possibilitate objecti, vel materiæ comparative ad personam, sufficit ad constituendum in ea virtutem, ut supra vidimus ex D. Thom. Quæ omnia concurrerent in B. Virgine. Unde licet non habuerit peccatum, nec actuale pro eo dolorem ; habuit tamen habitum pœnitentiæ. Et in hoc sensu, distinguendo pœmissas negamus absolute consequentiam primi syllogismi. Et secundus solum probat, quod B. Virgo non potuerit potentia consequenti pœnitere actualiter ob defectum materiæ : secus vero, quod non potuerit pœnitere habitualiter. et in animi præparatione. — Unde etiam patet ad confirmationem : ad existentiam enim habitus virtutis sufficit, quod licet

non sit reducibilis ad actum absolutum ob defectum materiæ, accidentaliter non occurrentis; possit tamen reduci ad actum conditionatum, et de se efficacem ob animi præparationem, et absolutam materiæ possibilitatem respectu subjecti secundum se. Quæ omnia concurrerunt in B. Virgine : licet enim ex singulari Dei privilegio nullum habuerit peccatum, de quo exercite pœnitere potuerit : fuit tamen subjectum secundum se capax peccati, et habuit animum præparatum, et affectum conditionatum pœnitendi, si opus esset. Quod pro existentia prædicti habitus satis fuit. — Fiet autem hæc doctrina magis perspicua, si observemus ex D. Thom. i p. quæst. 95, art. 3, quod licet poenitentia, quæ est virtus, et actus ejus, qui est dolor, supponant in subjecto aliquam imperfectionem : nihilominus majorem imperfectionem supponit actus doloris, quam habitus virtutis. Nam dolor actualis supponit non solum potestatem peccandi, sed etiam actuale peccatum exercitum : cæterum habitus solum necessario supponit potestatem peccandi, et non requirit peccatum exercitum, sed subjecto absolute possibile. Unde S. Doctor excludit a felicissimo justitiæ originalis statu actum quidem pœnitendi; cum tamen admittat in eo pœnitentiæ virtutem. Et idem proportionabiliter dicendum est de B. Virgine : nam quia nunquam peccavit, non habuit actum doloris de peccato : sed quia potuit peccare, habitum pœnitentiæ habuit ad pœnitendum, si illi opus fuisset. Et peccare actu, quod est maxima imperfectio, longe exulavit ab ejus sanctitate, ut docet Tridentinum : sed posse peccare, quæ minor imperfectio est, conveniebat illi ex propriis, attenta defectibilitate creaturæ. Quocirca habuit pœnitentiæ virtutem : sed non habuit pœnitentiæ dolorem.

49. Arguitur tertio ex eodem Suariorum : Tertium quia si Verbum assumeret humanitatem m2n^um. alicujus habentis virtutem pœnitentiæ ; non propterea corrumpere, sed potius conservaret prædictam virtutem : et tamen humanitas a verbo assumpta, et quatenus per illud terminata non esset minus impeccabilis, quam humanitas de facto assumpta, et in Christo existens : ergo nulla est repugnantia in eo, quod Christus, licet sit impeccabilis, habeat virtutem pœnitentiæ.

Respondetur negando majorem, quam Suarez absque probatione reliquit, et facile suadere non posset : quia sicut in eo eventu auferretur ab humanitate potentia

I :

" ?

: U

§3

ARTICULUS		ARTICULUS V.	
516		<i>Utrum in Christo fuerit donn.</i>	
DE INCARNATIONE.		<p>A<l quintam sic proceditur. Videtur quod in Cl risio non ruerint dona. Sicut enim communiter dicitur, dona dantur adjutorium virtutum : Sed <i>id</i> quod est in se perfectum, non indiget exteriori auxilio. Cum igitur <i>in</i> Christo fuerint virtutes perfectu-, videtur, quod in eo non fuerint dona.</p> <p>Præterea, Non videtr esse ejusdem, dare dona, et recipere : quia dare est habentis, accipere autem non habentis : Sed Christo convenit dare dona : secundum itlcd, Psal. 67 : Dedit dona hominibus. Ergo Christo non convenit accipere dona Spiritus sancti.</p> <p>Præterea, Quatuor dona videntur pertinere ad contemplationem vise, scilicet sapientia, scientia, intellectus el consilium, quod perlinet ad prudentiam : unde et Philosophus in 6 Ethic, numerat is a inter virtutes intellectuales : Sed Christus tabuit contraplitionem patria*. Ergo non habuit hujusmodi dona.</p> <p>Sed contra est, quod dicitur Isa. 4 : Apprehendent septem mulieres virum unum; Glo. id est septem dona Spiritus sancti Christum.</p> <p>Respondeo dicendum, quod sicut in secunda parte dictum est, dona proprie sunt perfectiones quædam potentiarum animæ secundum quod sunt nalæ moveri a Spiritu sancio. Manifestum est autem, quod anima Christi perfectissime a Spiritu sancto movebatur : secundum illud Ltii. 4. Jesus autem plenus Spiritu sancto regressus est a Jordane, et agebatur a Spiritu in desertum. Unde manifestum est quod in Christo fuerunt excellentissime dona.</p> <p>Ad primum ergo dicendum, quod illud quod est perfectum secundum ordinem suæ naturæ, indiget adjuvari ab eo quod est altioris naturæ, sicut homo, quantumcumque perfectus indiget adjuvari a Deo. Et hoc modo virtutes, quæ perficiunt polent as animæ, secundum quod ducuntur ratione, quantumcumque sint perfectæ, indigent adjnvrri per dona quæ perficiunt potentias animæ, secundum quod sunt motæ a Spiritu sancto.</p> <p>Ad secundum dicendum, quod Christus non secundum idem est recipiens et dans doua Spiritus saucii : sed dat secundum quod Deus; et accipit, secundum quod homo. Unde Gregor, dicit in secun lo Moral, quod Spiritus sanctus humanitatem Christi nnmquam deseruit, ex cujus divinitate procedit.</p> <p>Ad tertium dicendum, quod in Christo non solum fuit cognitiopatriæ, sed etiam cognitio viæ : ut infra dicetur. Et tamen etiam in patria sunt per ali.luem modum dona Spiritus sancti, ut in secunda par'e dic'uni e-t.</p>	
rationes scientiæ practicæ, et speculativæ. Et ratio est : quoniam in ea hypothesi eadem virtus, quatenus respiceret peccatum proprii suppositi ut expiabile per emendationem, et satisfactionem esset vere et proprie prqpitentia, ut quæ supra diximus, satis evincunt : et quatenus redderet æqualem, et superabundantem satisfactionem pro offensa Dei, foret vere, et proprie justitia, ut motivum ab illis Auctoribus propositum efficaciter concludit. Ergo data illa hypothesi, Christus haberet quandam virtutem, quæ eminenter formaliter esset simul vera pœnitentlia, et vera justitia. Frequenter quippe contingit, quod ea, quæ in inferioribus sunt dispersa, adunentur in aliqua forma, aut ratione superiori, ut exempla supra posita satis declarant. Et juxta hunc dicendi modum virtus pœnitentiæ, quam haberet Christus, non esset ejusdem speciei, cum pœnitentlia nostra; et hoc ad summum probat motivum contrarie opinionis. — Secundo dici posset quod poenitentia, quam in ea hypothesi Christus haberet, foret ejusdem speciei, et rationis physicæ cum poenitentia nostra. Et ratio est : quoniam poenitentia non respicit per se primo satisfactionem pro offensa sub motivo æqualitatis, vel inæqualitatis; sed sub alia ratione longe diversa, utputa sub motivo emendationis, et renovationis vitæ, aut placandi Deum : cui accidit æqualitas, aut inæqualitas valoris in actu ipsius pœnitentiæ. Unde quod actus eliciti a poenitentia in Christo existente forent infiniti valoris, minime illam extraherent a propria specie, quam in nobis habet. Potestque id declarari exemplo virtutis religionis : nam licet religio in Christo existens reddat Deo cultum æqualem, non propterea distinguitur specificè physice a religione existente in nobis : quia ad religionem non pertinet per se primo respicere æqualitatem, aut inæqualitatem in cultu, sed respicere cultum sub alio motivo. Et ideo utraque, nempe religio, et poenitentia deficit, deficeretque in Christo a ratione, et propria specie veræ justitiæ : quia non respiciunt per se æqualitatem : sed æqualitas accidit eorum actibus, et motivis. Quamvis autem uterque iste modus declarandi prædictam resolutionem sit satis probabilis; posterior tamen nobis magis arridet : quia cohærentior est illis, quæ supra diximus disp. 1, dub. 9, § 3 et 4, et præsertim n. 269, cx quibus, si recolantur, magis confirmari valet.		<p>Conclusio. <i>In Christo fuerunt excellentissime dona.</i></p> <p>1. Hæc assertio D. Thom. accipienda est indefinite, et absque extensione, aut distributione ad singula dona : nam de dono timoris, circa quod occurrit specialis difficultas, agit specialiter art. 6 immediate sequenti. Convenienter autem postquam egit de virtutibus in Christo, ccepit tractare de donis : quia sicut virtutes, sic etiam dona gratiam habituales comitantur, pertinentque ad ipsius perfectionem : in cujus manifestationem tota præsens quæstio colliniat. Interest vero discriminis, quod virtutes solum inclinant ad actus rectos rectitudine regulata per omnes regulas prudentiæ acquisitæ, vel infusæ : dona vero respiciunt actus excedentes communes utriusque prudentiæ regulas, et factos ex speciali motione Spiritus sancti supra mm-</p>	
peccandi, et fomes peccati, et peccatum habituale, aut etiam actuale, si in ea pro priori ad assumptionem præfuisseot : sic etiam excluderetur habitus pœnitentiæ, qui in illa fuerat. Et ratio constat ex hactenus dictis, præsertim in responsione ad primum : quia poenitentia supponit in subjecto, quantum est ex illius principiis intrinsecis, defectibilitatem, sive potestatem peccandi : unde cum quælibet natura assumpta ad personam divinam, amittat per ipsam assumptionem hujusmodi defectum : ex eadem assumptione habet, quod sit incapax pœnilentiæ : unde licet prius habuisset talem virtutem, si assumeretur, illam necessario exueret, sicut et potestatem peccandi. Quod autem in illa humanitate assumpta aliquando fuerit peccatum (tacitæ objectioni occurrimus), solum probat talem humanitatem posse pœnitere in eadem persona, in qua deliquit : non autem in persona divina : in quasicut nunquam peccavit, nec peccare potuit, ita nec valet et pœnitere, et dolere de peccato.		<p>50. Arguitur ultimo : quia non implicat Qirjslum eijcerc hunc actum : Si <i>peccarem, perniteret de peccato</i> : sed iste actus pertinet ad virtutem pœnitentiæ : ergo non implicat Christum habere hujusmodi virtutem. Probatur minor : tum quia prædictus actus attingit materiam, sive objectum proprium virtutis pœnitentiæ, videlicet peccatum proprium, sive ejusdem suppositi, ut expiabile per emendationem, et satisfactionem : atque ideo pertinet ad talem virtutem. Tum quia prædictus actus procederet ab aliquo principio affliciente voluntatem : et in aliud revocari non potest, quam in pœnitentiam, ut discurrenti per alias virtutes constabit.</p> <p>Ad hoc argumentum satis constat ex supra dictis num. 39 et 44, sed insuper respondetur majorem argumenti esse omnino incertam, et veroeimilius falsam : implicat enim Christum habere actum otiosum, et irrationalem. Talis autem est, qui in argumento proponitur, non minus quam iste : <i>Si essem avis, el non essem Christus, volarem</i>, et similes : in quibus conditio adhibita negat, et excludit ipsum suppositum, quod enuntiat, quæ proinde claudunt manifestam contradictionem. Sicut enim repugnat hunc hominem Christum esse avem : sic repugnat, quod peccet. Sed omissa majori, negamus minorem : quam neutra probatio evincit. Nam ad primam negatur antecedens : quia materia pœni-</p>	
tentia non est peccatum sub conditione subjecto impossibili ; sed est peccatum, quod absolute potest inveniri in subjecto, quantum ex principiis intrinsecis ejus est, ut ostendimus locis relatis. Ad secundam dicimus principium illius actus (facta, aut permissa ejus suppositione), fore charitatem, vel aliquod auxilium transiens : quæ induerent in ipsum, non ex motivo pœnitentiæ, quod Christo repugnat, sed ex alio eidem non repugnanti : neque enim ad hujusmodi actus adeo faciles, aut etiam impertinentes requiritur major potentia per specialem virtutem determinatio. Potestque responsio hæc magis declarari exemplo Angeli : in quo licet admitteretur hic actus, Si <i>possem comedere, comederem temperate</i> : non propterea admittitur virtus lemperantiæ : et sic de aliis.		<p>51. In calce hujus dubii, et pro ejus coronide inquiri valet, utrum supposito, quod Christus in quantum homo posset peccare, ut in schola Scotistarum defendi solet (de quo infra quæst. 15, ex professo disputabimus', constituenda esset in Christo virtus pœnitentiæ? Ad quam difficultatem Labat disp. 1 de Incarnat, dub. 2, § 9, et nonnulli Thomistæ respondent negative. Et moventur : quia poenitentia duo essentialiter importat, nempe et peccatum proprii suppositi, pro quo satisfacit; et inæqualitatem satisfactionis : nam ut sæpius affirmat D. Th. est pars non subjectiva. sed potentialis justitiæ, a cujus rigore recedit ob defectum æqualitatis cum divina offensa juxta supra dicta disp. 1, dub. 5. Christus autem in hypothesi præsupposita offerret Deo condignam, et æqualem satisfactionem ex toto rigore justitiæ : quippe qui eliceret actus satisfactorios infinite simpliciter dignos propter infinitam dignitatem personæ divinæ satisfaciensis, ut constat ex dictis disp. cit. dub. 6 et 7. Ergo adhuc facta prædicta suppositione non esset in eo virtus pœnitentiæ, sed alia excellentior virtus.</p> <p>Sed veriozem consemus partem affirmativam : quæ dupliciter declarari, et defendi potest. Primo dicendo, quod pœnitentlia, quam tunc Christus haberet, non esset ejusdem speciei cum pœnitentlia, quæ de facto datur : sed transiret ad speciem nobiliorem, in qua eminenter adunaret el conceptum pœnitentiæ, et rationem justitiæ perfectæ. Sicut anima nostra est eminenter formaliter sensitiva, et intellectiva : et sicut Theologia sacra unit eminenter rationes</p>	

munem regulationem. Cum enim oporteat potentias aliquando sic ab Spiritu sancto moveri : conveniens etiam fuit elevari per aliquid habituale ad sequendum prompte huiusmodi motionem : et ad hunc effectum constituuntur dona. Quæ proinde diffiniri possunt, quod sint : *Habitus supernalurales, quibus homo disponitur, ut sit prompte mobilis a Spiritu sancto.* Et similiter hæc dona congruenter solent appellari *Spiritus* : non solum quia sint a Spiritu sancto : quod omni gratiæ, et dono supernaturali commune est : sed quia concurrunt ad operationes elicatas, non ex industria, aut humano modo etiam per gratiam ; sed ex peculiari instinctu, atque impulsu Spiritus sancti specialiter moventis, et dirigentis supra communes regulas. Recensentur autem communiter septem Spiritus sancti dona, nempe *donum sapientiæ*®, *donum intellectus*, *donum scientiæ*, *donum pietatis*, *donum consilii*, *donum fortitudinis*, et *donum timoris*. Quorum proprias rationes, operationes sive fructus, et correspondentiam tam ad potentias, quam ad virtutes explicuimus tract. 12 in arb. virt. 2, et sequentibus, ubi de singulis occurrebat.

Eorum
nume-
rus.

incYris' h's ^ailue donis resolvit D. Thom.
to. " quod fuerint in Christo Domino. Quam
assertionem intellectam de donis saltem
quoad habitus amplectuntur Theologi tan-
quam certam secundum fidem : quamvis
non eadem omnium sententia sit in expli-
cando donorum naturam, et ab aliis virtu-
tibus distinctionem. Et probatur satis effi-
caciter ex testimonio Isaïæ 11, quod
allegat D. Thom. art. seq. : *Requiescet super
eum Spiritus Domini, Spiritus sapientiæ el
intellectus, Spiritus scientiæ, el pietatis, Spi-
ritus consilii, el fortitudinis, et replebit eum
Spiritus timoris Domini.* Nam prædictum
locum interpretantur communiter Patres
de Christo Domino, Origines hom. 6 in
Num. D. Iræncus lib. 3 contra hæres.
cap. 10. D. Basil, sermon. 5 contra Eu-
nom. cap. 14. D. Athanas. iu lib. de fide
D. Atha-suai d. Hilarius can. 15 in Matth. D.
BMti'ia- Ambros. serm. 5 in Ps. 118. D. Hiero-
nus. nym. ad locum cit. Isaïæ, D. August, lib.
Bros?" 12 contra Faust, cap. 15, et alii. Et ean-
D. Hic- dem vim habet locus ejusdem Isaïæ cap. 4,
D. Au- quem refert D. Ihom. in arg. sed contra
& Mus an. *Et apprehendent septem mulieres*
D. Thom. virum unum : hoc est, ut exponit Glossa
ordin. *septem dona Spiritus sancti Chris-
tum.* Deinde probatur ratione D. Thom.
in hoc ari. nam dono Spiritus sancti sunt

Orige-
nes.
D. Iræ-
neos.
D. Basi-
lius-
D. Atha-
suai d.

BMti'ia-
Ambros.
serm. 5
in Ps. 118.
D. Hiero-
nus.

D. Hic-
D. Au-

D. Thom.

perfectiones quaulam potentiarum animæ, ut liant prompto nobiles a Spiritu sancto in ordine ad aliquas operationes, ut proximo descripsimus. Sed anima Chrisli fuit perfectissime disposita ad sequendum motum Spiritus sancti. L'nde Luc. 4 dicitur: *Jesus aulem plenus Spiritus sancio repressus esi a Jordane, et apebalur a Spiritu in desertum.* Et Marc. 1 : *Expulit eum Spiritus in desertum.* Ergo Christus habuit Spiritus sancti dona. — Et conhrmatur : quia huiusmodi dona quoad habitus habent necessariam connexionem cum gratia sanctificante, et illam comitantur, ut accidit in aliis justis : sed Christus habuit gratiam sanctificantem, ut constat ex dictis disp. 13, dub. 1; ergo habuit dona Spiritus sancti. — Ad hæc : non minus connectuntur dona cum gratia, quam virtutes : sed istæ ob connexionem cum gratia, quam Christus habuit, fuerunt in illo, ut patet ex dictis disp. præced. ergo eadem ratione confiteri oportet, quod Spiritus sancti dona fuerint in Christo. Quæ motiva persuadent Christum habuisse prædicta dona non utcumque, sed in gradu excellentissimo, ut statuit D. Thom. nam eodem modo habuit gratiam habituales, ad quam huiusmodi dona sequuntur : et hanc excellentiam Christi dignitas exposcit.

3. Sed Durandus, licet teneat communem sententiam circa existentiam horum donorum in Christo quantum ad habitus; nihilominus in 3, dist. 34, quæst. 3, ausus est negare, quod hujnsmodi dona sint in beatis, et in Christo quantum ad actus. Et movetur : quia in beatis, non occurrit materia aliquorum dononim, præsertim vero doni consilii : quippe nulla in eis adest dubitatio circa aliquid agendum. Et eadem ratione dona sapientiæ?, scientiæ, et intellectus dantur viatoribus ad juvandam fidem : quocirca aliquam obscuritatem necessario includunt : idvero nullum locum habere potuit in Christo, et in aliis beatis, quippe qui nec fidem, nec ullam obscuritatem habent circa objecta, quæ cognoscunt. Nulla igitur est necessitas concedendi, quod dona habuerint suas operationes in Christo.

Hanc tamen Durandi sententiam omnes Theologi (ut testatur Arauxo in præ. dub. unico', rejiciunt tanquam temerariam, atque errori proximam. Et merito : tum quia testimonia Isaïæ supra relata significant juxta communem Patrum explicationem non solum habitus, sed etiam actus, sive

Luet 1.

Mare. i.

Robon-
lu.

tiâ
DonndL

Rrfdi-
UL

t

sive operationes donorum. Tum etiam quia ex opposito fieret Christum habuisse otiosos prædictos donorum habitus : quippe qui non eliceret actus eisdem correspondentes, et ad quos ipsi ordinantur : quod absque temeritate, et non levi erga Christum irreverentia dici non polest. Tum præterea, quia vel Durandus loquitur inconsequenter ; vel ex ejus sententia Christus non habuit donorum habitus : quos tamen ipso palam negare non audet. Nam vel Christus potuit elicere donorum operationes, vel non potuit? Si dicatur hoc ultimum : sequitur quod nec actus, nec habitus donorum habuerit : habitus enim non constituitur in subjecto, cui operatio habitus est impossibilis, ut liquet in virtute pmnitontiaë, quam hac ratione non admitimus in Christo, sicut constat ex disp. præced. dub. 2. Si autem eligatur primum : plane infertur Christum habuisse non solum habitus donorum, sed etiam eorum operationes : quia nulla vel apparenti ratione valet negari, quod elicuerit donorum actus, quos potuit elicere. Tum denique quia motiva Durandi (sic eis occurrimus), nullius momenti sunt, ut constabit recensendo actus donorum, qui absque aliqua imperfectione constitui possunt tam in Christo, quam in aliis beatis. Nam in primis generaliter loquendo, licet prædicta dona nobis viatoribus adjumento sint ad percipiendas, et tractandas res, quas fide cognoscimus : nihilominus eorum facultas ad hoc præcise minime restringitur; sed absolute possunt a consortio fidei absnvi in ordine ad alios actus magis absolutos, et communes, qui cum cognitione clara tam scientiæ per se infusæ, quam beatificæ componi possunt, ut statim ostendemus. Deinde ad aclus particulares descendendo, Christus per donum *sapientiaë* habuit certum judicium de rebus æternis per altissimas causas. Pei' donum *scientiæ* certissime, et evidenter judicavit do rebus occurrentibus per rationes inferiores. Per donum *intellectus* perfectissime penetravit, quæ proponuntur a Deo. Per donum *consilii* statim, et absque ulla dubitatione invenit rationem agendorum. Per donum *fortitudinis* abjecit a se ut viatore formidinem mortis, ut perficeret opus redemptionis nostræ : et post mortem habet omnimodam securitatem a periculis. Per donum *pietatis* habuit allectum filialem erga Patrem Deum, et erga alios sanctos ut filios Dei adoptivos. Denique per donum *timoris*

Diraun-
ur ejus
wotiva.

habuit summam ad Deum reverentiam, ut art. seq. magis declarabimus.

4. Porro, ut hæc melius percipiantur præ oculis habendum est, quod licet hujusmodi actus, et sub eisdem nominibus proveniant α similibus virtutibus, vel intellectualibus, vel moralibus, quæ eisdem vocibus significari solent : nihilominus distinguuntur specificè ab illis, sicut ipsi habitus donorum differunt a virtutum habitibus, Quoniam licet versentur circa eandem materiam ; attingunt tamen illam ut diverso modo regulatam : virtutes quidem secundum communes regulas, quas ratio illustrata prudentia vel infusa, vel acquisita præscribit : dona vero supra, et præter communem illam regulationem per specialem Spiritus sancti instinctum, ut num. .1 dicebamus. Id autem sufficere ad prædicta distinguenda persuadet distinctio, quam communiter admittunt Theologi inter virtutes morales acquisitas, et per se infusas : quia licet attingant eandem materiam, operantur tamen ex diverso motivo, secundum differentes regulationes, et in ordine ad distinctos fines, ut fuse explicuimus tract. 12, disp. 13, dub. 1.

Animad-
versio,

Secundo advertendum est, quod cum dicitur animam in operibus donorum agi et moveri ex impulsu, aut instinctu Spiritus sancti ; non significatur animam pure passive se habere in talibus operationibus : nam cum vitales sint, impossibile est, quod ab anima non procedant. Sed sensus est, quod anima non se movet ex propria industria, et se applicando juxta regulas communes, quas notas habet : sed quod agit applicata supra illas regulas, et communem agendi modum : quod plerumque fit eliciendo aliquas operationes indeliberatas, aut etiam omnino necessarias, ex quibus trahitur ad alias liberas. — Ex quo fit (et est tertio loco observandum), quod alii homines cum ita moventur a Spiritu sancto, non capiunt, aut saltem perfecte non penetrant, quomodo, quando, et ad quem finem trahantur a Deo, ita illis agentibus. Sed hic motionis modus, qui imperfectionem affert ex parte subjecti, non fuit in Christo : nam perfectissime comprehendit omnes suarum operationum motus, instinctus, et fines. Et idem de aliis beatis proportionabiliter intelligendum est. Videantur, quæ supra diximus disp. 13, dub. ult. num. 105.

Alia
observa-
tio.

Altera
adver-
tentia.

Tandem observari debet, quod licet dicamus Christum habuisse dona quoad

Nola
ultimi*

t

habitus, fit actus : non propterea affirmamus omnes operationes Christi fuisse actus proprios donorum, vel processisse ex illo speciali Spiritus sancti instinctu. Tum quia ex opposito fieret prudentiam tam acquisitam, quam infusam fuisse in Christo otiosam, et superfluum, si omnia Christi opera fuissent supra proprias prudentiae regulas : ex quo ulterius fieret superfluum etiam in illo fuisse virtutes morales : quod est valde absurdum, et nulla ratione admittendum. Tum quia Christus exercuit aliqua opera communia, ut comedere, ambulare, extergere sudorem, et similia : ad quæ non fuit opus instinctu speciali, de quo loquimur, neque speciali donorum exercitio. Unde satis est concedere in Christo actus proprios donorum : licet nec debeamus, nec possimus semper designare, quando et ubi illos exercuerit.

ARTICULUS VI.

Firmum in Christo fuerit donum timoris.

Ad sextum sic proceditur. Videtur, quod in Christo non fuerit donum timoris. Spes enim videtur potior, quam timor : nam spei objectum est bonum, timoris vero malum : ut in secunda parte habitum est. Sed in Christo non fuit virtus spei, ut supra habitum est. Ergo etiam non fuit in eo donum timoris.

Praeterea, Donum timoris timet aliquis vel separationem a Deo, quod pertinet ad timorem castum : vel puniri ab ipso, quod pertinet ad timorem senilem : ut Augustinus dicit super Ieremiam. Sed Christus non timuit separari a Deo per peccatum, neque etiam puniri ab eo propter culpam, quia impossibile erat ei peccare : ut infra dicitur. Timor autem non est de impossibili. Ergo in Christo non fuit donum timoris.

Praeterea. Primus Ieremias 4 dicitur, quod perfecta charitas foras mittit timorem. Sed in Christo fuit perfectissima charitas, secundum illud Ephes. 3. Supereminens scientiam rationis charitatem Christi. Ergo in Christo non fuit donum timoris.

Sed contra videtur, quod dicitur Psalms. 111: Replebit eum Spiritus timoris Domini.

Respondeo dicendum, quod sicut in secunda parte dictum est. timor respicit duo objecta, quorum unum est malum terribile, aliud est illud, cujus potestate malum potest inferri : sicut aliquis timet Regem, in quantum habet occidendi potestatem. Non autem timeretur ille qui potent nocere, nisi haberet quaedam eminentiam potestatis cui de facili resisti non possit : ea enim quæ in promptu habemus repellere, non rimemus. Et sic patet, quod aliquis non timetur nisi propter suam eminentiam. Sic igitur dicendum est, quod in Christo fuit timor Dei : non quidem secundum quod respicit malum separationis a Deo per culpam, neque etiam secundum quod respicit malum punitionis pro culpa, sed secundum quod respicit ipsam divinam eminentiam, prout scilicet anima Christi quodam affectu reverentia? movebatur in Deum, a Spiritu sancto acta. Unde Hieronymus 5 dicitur, quod in omnibus exauditus est pro sua reverentia. Hunc enim affectum reverentia? ad Deum, Christus secundum quod homo. prout ceteris habuit plenior. Et ideo ei attribuit Scriptura plenitudinem timoris Domini.

Ad primum ergo dicendum, quod habitus virtutum et donorum, proprie, et per se respiciunt bonum : malum autem ex consequenti. Pertinet enim ad rationem virutis, ut opus bonum reddat, ut in secundo Ethicorum dicitur. Et ideo de ratione doni timoris non est illud malum quod respicit timor, sed eminentia illius boni, scilicet divini, cujus potestate aliquod malum infligi potest : sed spes, secundum quod virtus est, respicit non solam auctorem

boni, sed etiam ipsum bonum, in quantum est non habitum. Et ideo Christo qui jam habebat perfectum beatitudinis bonum, non attribuitur virtus spei, sed donum timoris.

Ad secundum dicendum, quod ratio illa procedit de timore secundum quod respicit objectum, quod est malum.

Ad tertium dicendum, quod perfecta charitas foras mittit timorem senilem, qui respicit principaliter poenam ; Sic autem timor non fuit in Christo,

Conclusio est affirmativa. 11

Statuerat Dominus Thomas generaliter articulum præcedentem. dona Spiritus sancti fuisse in Christo. Sed quia circa donum timoris erat specialis difficultas ob incapacitatem Christi tam ad committendum culpam, quam ad subeundam pro culpa poenam : ideo Sanctus Doctor proposuit circa hoc specialem articulum. In quo resolvit Christum habuisse donum timoris. Quæ conclusio est de fide, ut docent communiter expositores in præsentem, et probatur ex cap. 11 Isaie : *Replebitur spiritus timoris Domini: quem locum in sensu a Dominus Thomas intento explicant Patres relati in nolis ad præcedentem articulum.*

Dubitari autem hic solet, quem actum timoris elicuerit Christus Dominus, an præcise actum reverentia? erga eminentiam divinam, ut absolute potentem infligere malum, qui est absolute actus prosecutionis in Deum, licet cum resilientia, et contractione ad propriam naturæ creatæ parvitatem an etiam actum fugæ a malo vel culpæ, vel poenæ ut absolute possibili naturæ creatæ secundum se Circa quod Theologi longas trahunt controversias, ut videri potest in Godoy disp. 25, qui § 3 hunc ultimum dicendi modum tuetur. Sed nos ab hoc negotio tractando deohligamur, qui illud peractum reliquimus tract. 8, disp. 4, dub. 4 per totum, ubi explicuimus, quem actum primarium habeat hoc donum, nempe priorem illum, quem finem descripsimus, et quem absque ulla imperfectione Christus elicuit. Posteriores vero illum actum per modum fugæ, quem admittit Godoy, tam Christo, quam aliis beatis negavimus a n. 56. Quæ est communior Theologorum sententia, et evidenter, ut censemus, Dominus Thomas in hoc articulo ubi ait : *Sic igitur dicendum est, quod in Christo fuit timor Dei : non quidem secundum quod respicit malum separationis a Deo per culpam : neque etiam secundum quod respicit malum punitionis pro culpa : sed secundum quod respicit ipsam divinam eminentiam, prout scilicet anima Christi quodam affectu reverentia? movebatur in Deum*

Quæ
actio
doni i-
moris in
Christo.

Gutierrez

Vetli
Sibtrt*
li>tt
D.Ttai.

Deum a Spirilu sancio acia. Et in eadem sententia perpetuus est, ut constat ex I, 2, quresl. 67, art. 4 ad 2 ct 2, 2, quiest. 19, art. 7, el in 3, dist. 34, quæst. 1, ari. 2 ad 7, et in quæst. disp, do spe art. 4 ad 2, et alibi sæpe. Quin et Magister E'iffflæ-Sont. in 3, dist. 34 circa finem, hanc «Bis· sententiam, ut communem ex Scriptura, el Patribus tradit his verbis : *Spirilus timoris erit in futuro, sed non habebit omncm illum usum, quem modo habet. Faciei enim nos tunc revereri Deum, non timere separari, vel carere. Fuit ergo in Christo timor ille : sed juxta illum usum, quem habebit in futuro, in Sanctis* (et quidem a fortiori; cum fuerit essentialiter impeccabilis). *Non enim timuit Christus separari, vel offendere Deum : sed eum præ omnibus reveritus est.* Cætera videantur loco cit. ubi argumenta Godoi, quæ urgentia non sunt, diluimus.

ARTICULUS VII.

Virum in Christo fuerint gratiæ gratis datæ

Ad septimum sic proceditur. Videtur, quod in Christo non fuerint gratiæ gratis data?. Ei enim qui habet aliquid secundum plenitudinem, non competit illud habere secundum participationem. Sed Christus habuit gratiam secundum illud Joan. 1: Plenum et gratiæ, el veritatis. Gratiæ autem gratis datæ videntur esse quædam participationes divinæ divisim, et particulariter diversis attribulæ : secundum illud primæ ad Cor. 12. Divisiones gratiarum sunt. Ergo videtur quod in Christo non fuerint gratiæ gratis datæ.

Præterea, quod debetur alicui, non videtur esse gratis ei datum : Sed debitum erat homini Cbrisio, quod sermone sapientia?, et scientiæ abundaret, et potens cs<et in virtutibus faciendis, ct in aliis hujusmodi, quæ perlinent ad gratias gratis datas : cum ipse sit Dei virtus, ct Dei sapientia ut dicitur 1, ad Cor. 1. Ergo Christo non fuit conveniens habere gratias gratis datas.

Præterea, Gratiæ gratis datæ ordinantur ad utilitatem fideliam : sccunium illud 1 ad Cor. 12, unicuique datur manifestatio Spirilus ad utilitatem. Non autem videtur ad utilitatem aliorum perlinere habitus aul quæcumque dispositi, si homo non utatur : secomnium illud Eccl. 50: Sapientia abscondita ct thesaurus invisus, quæ utilitas ia utrisque ? Christus autem non legitur usus omnibus gratiis gratis datis : præsertim quantum ad genera linguarum. Non ergo in Christo fuerunt omnes gratiæ gratis datæ.

Sed contra est quod Aug. dicit in epistola ad Dardanum, quod sicut in capite sunt omnes sensus, ita in Cbrisio fuerunt omnes gratiæ.

Respondeo dicendum, quod sicut in secunda parte habitum est, gratiæ gratis datæ ordinantur ad fidei et spiritualis doctrinæ manifestationem : oportet enim eum qui docet, habere ea, per quæ sua doctriua manifestetur alia>sm doctrina esset inutilis. Spiritualis autem doctrina?, et Odei primus el principalis doctor esi Christus : secundum idud Hcbr. 2, cum initium accepisset enarrari per Dominum, per eos qui audierunt, in nos confirmata est, contestanto Deo signis, el portentis, etc. Unde manifestam est, quod in Christo excellentissime fuerunt omnes gratiæ gratis data? : sicut in primo, ct principali fidei doclorc.

Ad primum ergo dicendum, quod sicut gratia gratum facien?,ordinatur adactus meritorios tam interiores quam exteriores : ita gratia gra'is data ordinatur ad quosdam atlas exteriores lidei inanifestalivos : sicut est operatio miraculorum, et alia hujusmodi. In utraque autem graba Cbristus plenitudinem habuit : in quantum enim divini-

tati nnito erat ejus anima, plenam efficaciam habebat ad omnes prædictos actos perficiendos : Sed alii Sancti, qui moventur a Deo sicut instrumenta non unita, sed separata particulariter cfiiracinm recipiunt ad hos, vel ad illos actus perficiendos. Et *ideo* in aliis Sanctis hujusmodi gratiæ dividuntur non autem in Christo.

Ad secundum dicendum, quod Christus dicitur Dei virtu., ct Dei sapientia inquantum est æternus Dei filius : Sie autem non competit sibi habere gratiam, sed esse potius dalorem gratiæ : competit autcrn sibi habere gratiam secundum humanam naturam.

Ad tertium dicendum, quod donum linguarum datum est Apostolis, quia mittebantur ad docendas omnes gentes. C' *rihtus autem* in una sola gente Judæorum voluit personaliter prædicare secundum quod ipse dicit Matlh. 15 : Non sum missus nisi ad oves quæ perierunt domus Israel. El Apostolus dicit Rom. 15 : Dico Christum Jesum ministrum fuisse circumcisionis. Et ideo non oportuit, quod loqueretur pluribus linguis : Nec tamen defuit ei omnium linguarum notitia : cum etiam occulta cajrdium ei non essent abscondita (ut infra dicetur) quorum voces quæcunque sunt signa : Nec tamen inutiliter hanc notitiam habuit : sicut non inutiliter habet habitum, qui eo non utitur quando non est opportunum.

Conclusio est affirmativa.

1. A virtutibus, et donis progreditur D. Thom. ad gratias gratis datas, ut ostenderet postea (quod intendere demonstrat totius quæstionis contextus) summam Christi gratiæ perfectionem, et plenitudinem. Vocantur autem *gratiæ gratis datæ* Qnædi-quædam perfectiones communicatæ sub- ““Jæ jecto ad aliorum utilitatem, quatenus con- gratis da currunt ad opera, quibus confirmari possit *æ sermo fidei, et fieri perfectus in alio, cum conversione, atque permotione circa negotium salutis. Difierunt autem hujusmodi perfectiones a virtutibus : tum in eo, quod virtutes ordinantur ad perfectionem habentis; quem proinde constituunt bonum : sed gratiæ gratis datæ ordinantur principaliter ad aliorum utilitatem : quocirca non constituunt, nec supponunt subjectum bonum, quamvis nec id excludant : unde possunt reperiri tam in Sanctis, quam in peccatoribus. Tum in eo (et sequitur ex præcedenti), quod virtutes supernaturales habent connexionem cum gratia sanctificante : sed gratiæ gratis datæ connexionem necessariam non habent cum gratia, et virtutibus. Tum denique (ut alias differentias minoris momenti omittamus), in eo, quod virtutes ex genere suo sunt habitus, sive qualitates permanentes : gratiæ autem gratis datæ ex genere suo id non exposcunt, sed potius earum plures non dantur, nec dari possunt nisi per modum transeuntis, ut liquet in gratia miraculorum.

Jdco autem specialiter vocantur *gratis* Quare *datæ* : quia licet omnia bona, supernaturalia gratis communicentur: id tamen magis adhuc elucet in hujusmodi donis : nam

gralia habitualis cum virtutibus sibi annexis est a Deo promissa facientibus quod est. in se ex viribus gratiæ unde hac conditione supposita, debentur saltem ex fidelitate. Cæterum gratiæ gratis dat®, quamvis semper adsint in corpore Ecclesiæ, nulli tamen in particulari quantumvis Sancto promittuntur : quocirca absque omni prorsus debito ; et subinde omnino gratis conferuntur, ubi alicui ex divina providentia communicantur. Ul enim optime tradit D. Aug. apud D. Th. 2, 2, q. 178, art. 2, ad 5 : *Ideo non omnibus Sanctis ista attribuuntur, ne perniciosissimo errore decipiantur infirmi existimantes in talibus factis esse majora dona, quain in operibus justitis, quibus vita sterna comparatur.* — Novem autem sunt hujusmodi gratiæ gratis datæ, ut colligitur ex Apost. 1 ad Corinth. 12, ubi illarum recenset rationes, et numerum ab illis verbis : *Illi quidem per Spiritum datur sermo sapientis, etc.*, et magis constabit ex immediate dicendis, ubi prædictas gratias Christo applicabimus. Et hæc satis erit in genere prælibasse : nam de hujusmodi gratiis tam in genere, quam in specie, et propriis earum rationibus ex professo egimus tract. 12 in arb. virt. § 17 per totum, abbreviantes, quæ late de illis disputat D. Tho. 1, 2, quæst. HI, art. 4, et 2, 2, quæst. 171, et deinceps per octo quæst. sequentes.

2. His præmissis circa quid nominis, et rationem harum gratiarum in genere, conclusio D. Thom. (quam indefinite, et prout jacet, docent unanimiter Theologi tam in præ. quam in 3, dist. 13), probatur primo ex D. August, (quem allegat D. Thom. in arg. *sed contra*) epist. 57 ad Dardanum circa finem ubi ait : *Sicut in capite sunt omnes sensus, ita in Christo fuerunt omnes gratis.* Et similiter loquuntur D. Chrysost. hom. 11, et hom. 29 in Joan, et «elm. D, Anselmus in id ad Coloss. 1 : *Ipse est* et aⁱ. Ueinde probatur ratione D. Thom. quoniam hujusmodi gratiæ ordinantur ad aliorum utilitatem in manifestatione fidei : unde communicari solent Doctoribus, qui fidem prædicant : sed primus, et principalis Doctor fidei nostri fuit Christus Dominus : ergo prædictæ gratiæ fuerunt in Christo. — Confirmatur primo : quia perfectiones, quæ reperiuntur dispersæ in membris, debent præexistere in capite : sed gratiæ gratis datæ fuerunt in Apostolis, et aliis fidei

D. August.

Ea omnia
numerosas.

Faerunt
in Christo.

D. August.

D. Chrysostomus.

D. Anselmus.

Doctoribus, qui comparantur ad Christum, sicut membra ad caput : ergo hujusmodi gratia' luerunt in Christo, et quidam excellentius, quum in aliis, ut capitis dignitatem decebat. — Confirmatur secundo : nam Christo Domino attribuenda est omnis perfectio, quæ impossibilis non est cum unione hypostatica, statu beatifico, et fine redemptionis nostro : sed gratiæ gratis dat® important aliquam perfectionem ; et aliunde nullam cum prædictis repugnantiam habent : ergo prædictæ gratiæ Christo attribuenda) sunt.

Sed congruentius, urgentiusque probationis genus est ad singulas gratias descendere, et ostendere quod fuerint in Christo. Et primo loco occurrit *fides*, quæ non sumitur pro virtute Theologica, quæ obscura credimus : sed pro eminenti quadam certitudine, per quam homo fit idoneus ad alios erudiendos, ad quod plurimum confert, si doctor certitudinem eorum quæ tradit quasi tangat, et contrectet, ut explicuimus in arb. virt. num. 165. Hujusmodi autem certitudinem habuisse Christum in prædicando mysteria fidei nostræ, liquet ex ejus verbis Joan. 3 : *Quod scimus loquimur, et quod vidimus, testamur*, et Mattii. 13 : *Eructabo abscondita a constitutione mundi.* — Secunda gratia est *sermo sapientis*, et tertia *sermo scientis*, quæ communi utrique vocabulo dicuntur *gratis sermonis*, ut observat D. Thom. 2, 2, quæst. 171, art. 1. Consistunt autem non in virtutibus, aut donis, quæ hiscemet nominibus significantur : sed in peculiari quadam gratia, quam aliqui habent in sermocinando, et explicando aliis, quæ de divinis per sapientiam, et scientiam assequuntur, ut diximus loco immediate citato. Hanc autem habuisse Christum constat Joan. 7 : *Nunquam sic in templo locus est homo*, et Luc. 4 : *Mirabantur in verbis gratis quæ procedebant ex ore ipsius.*

Sequitur *gralia miraculorum* quæ subdividi solet in quartam, *quæ est gralia sanitarum*, et in quintam, *quæ est operatio virtutum*. Et hæc conferri solet prædicatoribus fidei, ut signis, seu miraculis quæ operantur tam circa infirmos, quam circa alias omnes res, doctrinam fidei corroborent, juxta dicta loco cit. num. 16G. Quod autem hæc gratia fuerit in Christo, liquet ex innumeris ejus miraculis, quæ recensent Evangelia, ut superfluum sit specialia loca referre. De quo

Abi-
sipte
gndi
Ckrito.
Files.

Jo m. 3.

mmi.18.
smbo

Seras
M!nase

Gruiz
minet-
UISB.

plura

ARTICULUS VII.

plura dicemus infra qnæst. 13, agentes de
potentia animte Christi. — Sexta est *do-*
num linguarum, et septima *interpretatio*
sermonis. Prior consistit in eo, quod
illam habens gaudeat notitia diversorum
idiomatum, et intelligat, atque possit lo-
qui variarum gentium linguas. Posterior
vero consistit in intolligendo, et expo-
nendo, quæ in sermonibus, et scripturis
obscuritatem habent vel ob res dictas,
vel ob modum dicendi : quæ non le-
vem solent afferre difficultatem supra
idiomatum notitiam, et ideo exposcunt
distinctam gratiam, ut diximus loco citato
num. 67, cum sequent. Et quidem in
Christo fuisse gratiam interpretationis ser-
monis liquet Matth. 5. Mare. 12. Luc.
4, quibus locis dicitur Christum aperuisse
sensem Scripturarum. Quod autem habue-
rit donum, seu gratiam linguarum, constat :
quia certam habuit earum notitiam. Utrum
autem hac gratia aliquando usus fuerit
incertum est. Affirmant non pauci, et satis
probabiliter præsertim pro eo tempore, quo
fuit in Ægypto, et in occasionibus, in
quibus Gentibus loquebatur. Sed probabilius
apparet, quod tradit D. Thom. articul. in
resp. ad 3 his verbis : *Donum linguarum datum est*
Apostolis, quia millefantur ad docendas omnes gentes.
Christus autem in una sola gente Judxorum voluit
personaliter prxdicare secundum quod ipse
dicit Matth. 10 : Non sum missus nisi ad
oves, quæ perierunt domus Israel. Et Apostolus
dicit ad Rom. 15 : dico Jesum Christum mi-
nistrum fuisse circumcisionis. Et ideo non
oportuit, quod loqueretur pluribus linguis.
— Octava est *discretio spirituum*, qua
quis penetrat secreta cordium, potestque
discernere inter occultissimas affectiones :
et reducitur, ut diximus loco citato num.
169, ad *prophetiam* : de qua dicemus
statim. Hujusmodi vero discretionem fuisse
in Christo constat Matth. 9 : *Cum vidisset*
Jesus cogitationes eorum dixit : ut quid
cogitatis mala in cordibus vestris? et capite
12 : Jesus autem videns cogitationes eorum.
3. Nona est *gratia prophelix* : quæ po-
test deffiniri, *Supernaluralis intelligentia*
per divinam inspirationem habita de rebus
distantibus, et ignotis. De qua late disserit
Divus Thomas 2, 2, a quæst. 171, usque ad
175, nosque ejus species, et modos descrip-
simus loco citato a numer. 68, usque ad fi-
nem. Et circa hujusmodi gratiam major dif-
ficultas, quam circa præcedentes occurrit pro-
pter Abulensem in cap. 11. Numer. quest.

62, et in cap. 16, quæst. 4, ubi affirmat
prophetiam proprie dictam non fuisse in
Christo : nec ipsum fuisse vere prophetam,
sed solum secundum vulgi æstimationem.
Quod potest suaderi difficilibus argumentis.
Primo : quia cognitio prophetica non co-
hæret cum beatitudine : unde evacua-
tur per claram Dei visionem, juxta illud
Apost. 1 ad Corinth. 13 : *Ex parte co-*
gnoscimus, et ex parte prophetamus; cum
autem venerit, quod perfectum est, evacua-
bitur quod ex parte est : sed Christus a
principio suæ conceptionis fuit beatus, et
fruens clara Dei visione : ergo Christus
non habuit prophetiam saltem proprie dic-
tam, sed solum secundum quid, et simili-
tudinarie in quantum prædixit, quæ solent
annuntiare Prophetam. — Et confirmatur :
quia cognitio prophetica est ænigmatica,
et obscura, at expresse docet D. Thom. 1,
2, quæst. 174, articul. 2 ad 3, unde Di-
vus Petrus epist. 2, capite 1, illam vocat
lucernam lucentem in caliginoso loco : atqui
cognitio, quam Christus habuit de rebus
distantibus, aut ignotis, non fuit ænigma-
tica, et obscura, sed clara et evidens; alio-
quin in illo constituenda esset fides, contra
illa quæ statuimus disput. præced. num.
32, cum sequent, ergo in Christo non fuit
cognitio prophetica proprie dicta.

Ad hæc de ratione prophetiæ est, quod
detur per modum coruscationis transeun-
tis : idque in diffinitione prophetias signi-
ficat *per divinam inspirationem.* Unde
Divus Gregor, homil. 9, super Ezechiel. d.
observat, quod Spiritus sanctus Sap. dici-
tur *mobilis, et stabilis* : quia, inquit S.
Doctor, *in fide, charitate, et aliis virtutibus,*
sine quibus ad coelestem patriam non potest
venire, perfectorum corda non deserit : in
prophelia vero virtute, et miraculorum ex-
hibitione, aliquando adest, et aliquando se
substrahit. Sed constituere in Christo per-
fectionem præcise per modum transeuntis
est constituere potius imperfectionem. Ergo
in Christo non est admittenda prophetia
proprie sumpta. — Quæ omnia magis con-
firmat Abulensis : quia Joannes Baptista
fuit plusquam propheta, ut testificatur ipse
Christus Matth. 11; ergo idem a fortiori
dicendum est de Christo ; et consequenter
quod propheta non fuit vere, et proprie,
sed solum secundum communem, et vul-
garem æstimationem. Cui perfecto opinioni
favet Tertullian. libro 4, contra Marcion.
capite 22, ubi ait ; *Deum a principio præ-*
dixisse populo Israel, ut audiret Christum

sub nomine prophetae : quoniam propheta existimandus erat a populo : significat enim Christum non fuisse verum sed existimatum prophetam.

4. Nihilominus vera, et certissima est communis Theologorum sententia asserens Christum vere, et proprie fuisse prophetam; atque ideo habuisse gratiam prophetiæ. Et probatur ex Scriptura sacra : nam Deuteron. IS dicitur : *Prophetam suscitabit vobis Deus de fratribus vestris*. Quem locum communiter Patres explicant de Christo Domino, Divus Justinus quæst. 101 ad gentes, D. Iræneus libro 3, capite 12. Clemens Alexandrin, lib. 1, pædag. D. Cyprian, lib. 1 contra Judæos cap. 18. D. Ambros. serm. 8, in Ps. 118. D. August, lib. 16 contra Faust, cap. 18. S. P. N. Cyrilli Alexandrin, lib. 1 in Joan. cap. 24, et lib. 3, cap. 9, et lib. 8, contra Julianum in principio, D. Thom, articul. sequent, in arg. *sed contra*, et alii plures, qui nullam limitationem adhibent, qua significant Christum dici prophetam in sensu improprio. Cum ergo verba Scripturæ accipienda sint proprie, ubi nullum sequitur inconveniens, præsertim accedente communi Patrum interpretatione; sequitur quod Christus Dominus fuerit vere, et proprie propheta. Et eandem vim habent aliæ Scripturæ testimonia : quia Christus *propheta* vocatur non solum a vulgaribus personis, Luc. 7 : *Propheta magnus surrexit vobis*. Joan. 4 : *Domine ul video, propheta es tu* : sed etiam a discipulis, Lucte 24 : *Fuit vir propheta* : quin et a se ipso Lucæ 4 : *Non est propheta sine honore, nisi in patria sua*. Incredibile autem est quod omnia hæc testimonia, et omnes eæ personæ loquantur in sensu improprio, ut vult Abulensis : præsertim cum nihil addant, quo modificent suam sententiam, aut indicent sensum improprium.

Deinde probatur ratione D. Thom. articui, cit. quoniam nh vere, et proprie dicitur propheta, qui cognoscit et annunciat, quæ procul sunt a notitia illorum, cum quibus vivit, ut constat ex communi Scripturæ usu, et Patrum, ac sapientum acceptione : sed Christus plurima cognovit, et annunciavit, quæ procul erant a notitia illorum, cum quibus ipse in statu passibili habitabat, ut evidenter patet ex Evangelio : Ergo Christus fuit vere, et proprie propheta. Quam rationem breviter proposuit,

“sinuavit D. August, loco citato contra raustum, ubi versans testimonium relatum

ex Deuteron, inquit : *In quia propheta dictus est, qui et hoc esse dignatus est, cl tam multa futura prxdiait. Nisi forte aliud est propheta, quam homo ultra humanas conjecturas futura prodicens*. — Confirmatur ; quia Christo attribuenda ost omnis perfectio, quæ cum ejus statu, et fine redemptionis non habet oppositionem : sed gratia prophetiæ est aliqua perfectio, nullam habens oppositionem cum statu passibili Christi, aut cum line redemptionis, ut diluendo contrarias objectiones constabit : ergo Christus vere, et proprie habuit gratiam prophetiæ, et vere, ac proprie propheta fuit.

5. Ad fundamentum ergo oppositorum respondetur, quod licet prophetia non cohæreat cum visione Dei clara, et cum beatitudine omnino consummatis, sive exeludentibus statum viatoris : recte tamen componitur cum visione, et beatitudine animæ conjunctis conditionibus corporis passibilis, et viatoris statui. Unde quia Christus in hac vita fuit non solum comprehensor, sed etiam viator : potuit optime simul cum beatitudine habere gratiam prophetiæ. Testimonium autem Apostoli solum improbat illud primum, quod concedimus. Ratio vero hujus responsionis, etdifferentiæ assignatæ: traditur a D. Thom. art. sequent, quia ut aliquis vero et proprie dicatur propheta : non sufficit, quod cognoscat, et annuntiet, quæ procul sunt ab hominum cognitione : alias si Deus, vel Angelus beatus aliquid nobis occultum nobis prænuntiarent, diceretur vere, et proprie propheta : quod est falsum, et contra communem Patrum, et Theologorum sensum. Requiritur itaque, quod prænuntiet illa, quæ procul sunt ab illorum notitia, cum quibus vivit, atque ideo ab ipso, secundum quod cum illis habet communem statum ut diximus in arb. sæpius cit. num. 169. Cum ergo Christus in hæc vitanobiscum egerit, et habuerit statum viatoris nobis communem, licet alias simul comprehensor fuerit : propterea cognoscendo atque annuntiando distantia tam a nobis, quam a se pro illo statu, vere, et proprie propheta fuit.

Unde obiter colligitur, quare Christus non sit propheta respectu beatorum, cum quibus vivit, et quibus aliqua relevare potest : quia videlicet gratia prophetiæ, sicut et cæteræ supra relatæ, ordinantur ad utilitatem aliorum, qui prophetiæ objecta alias non attingunt : beati autem omnia sibi utilia, et ad se pertinentia cognoscunt

cognoscunt evidenter ex vi visionis beatifictæ, ut diximus tr. 2, disp. 7, dub. 3, num. 40, quocirca Christus respectu illorum nequit obire munus prophetæ. Nec illud exercere potest respectu nostri pro hoc statu : quippe qui nobiscum non vivit, ut liquet ex doctrina proxime tradita.

Et hinc ultorius colligitur contra Cabram in exposit, ari. 8, quod licet Angeli beati aliqua nobis revelent, non sunt proprie prophetæ : quia licet illa procul sint a nobis, non tamen ab illis, cum quibus communem vitam agunt in statu beatitudinis. Aliud vero dicendum est de animabus Purgatorii si ex instinctu Dei aliqua nobis occulta annuntient : quia hæc possunt esse procul tam a nobis, quam ab eis, et aliis animabus, cum quibus vivunt. Videatur D. Thom. 2, 2, quæst. 174, articul. 5 ad 4, ubi agit de revelatione facta per animam Samuelis.

confirmationem respondetur, quod licet prophetia in nobis habeat adjunctam obscuritatem : quod præcise intendit, et docet D. Thom. loco citato, nihilominus hanc obscuritatem ex sua formali ratione non exposcit; sed per accidens habet ex participatione, et imperfectione subjecti. Sicut etiam Theologia in nobis est de facto ænigmatica, et obscura : id tamen non importat essentialiter, sed solum ex conjunctione ad fidem in eodem subjecto : et ideo evacuata fide, idem Theologiæ habitus specie, aut etiam numero manebit, non enim ænigmaticus, nec obscurus, sed evidens in Patria. Unde Christus, qui beata fruebatur visione, potuit (supposita necessaria alia conditione status vite), habere cognitionem propheticam absque imperfectione obscuritatis : sicut et jam Theologiam non obscuram. Nec oppositum probat testimonium D. Petri : tum quia loquitur de prophetia non comprehensorum. Tum quia non significat ipsam cognitionem propheticam esse necessario obscuram ; sed quod testimonia ex prophetia, sive a prophetis desumpta sunt nobis obscura : quia illorum sensum evidenter non semper videmus ; quibus tamen attendere per fidem debemus, sicut lucemæ lucenti in caligine hujus status, quousque obscuritas evacuetur per claritatem visionis. Recolantur, quæ diximus tractat. 19, disput, 2, dub. 5, num. 123, et disput. 3, dub. 1, numer. 20, ex quibus constabit, quam aliter se habeat lu-

men propheticum, ac lumen fidei in admittendo evidentiam.

6. Ad augmentum difficultatis respondetur concedendo majorem, quæ veritatem continet : lumen enim propheticum, si formaliter consideretur, secundum quod super alia principia cognitionis addit, non datur per modum habitus : sed per modum inspirationis, et auxilii, ut significat definitio prophetiæ proposita num. 3, et statui-mus in art. cit. num. 170. Sed neganda est minor : cui inserta probatio nihil evincit : quia perfectiones constituendæ sunt in Christo, prout earum natura postulat : unde cum earum aliquæ habeant rationem impulsus, motionis, et auxilii transeuntis ; nulla indecentia est, quod prædicto modo fuerint in Christo. Idque generalius contingit in his gratis gratis datis, præsertim vero in gratia miraculorum : non enim habuit Christus unam aliquam qualitatem ad patrandum omnia miracula, sed pro singulis accepit diversam elevationem transeuntem, ut in instrumentis physicis divinæ virtutis contingit, et ex professo ostendemus quæst. 13. Potestque hæc doctrina magis confirmari ex dictis disput. 13, dub. 4, g G, ubi statuimus Christum habuisse auxilia tam physica, quam moralia, quæ dantur per modum motionis, et suhitæ inspirationis transeuntis. Eadem itaque ratione recipere potuit lumen propheticum ; licet non sit habitus permanentis, sed illustratio transiens. Per quod non negamus, quod habuerit aliquam dispositionem, sive habilitatem distinctam ab illustratione prophetica, et permanente ut iterum illuminaretur : a qua, et non præcise ab illustratione actuali denominatus fuerit propheta, ut in aliis etiam prophetis ex Divo Thoma observavimus loco supra citato. — Unde non probamus, quod tradit Gonet. disput. 12, articul. 5, numer. 129, et ex Suario accepit, nempe prophetiam in aliis habere modum transeuntis; in Christo autem fuisse per modum permanentis : qui prophetabat quando volebat. Quod enim statuimus, est de mente Divi Thomæ et illud motivum non urget : nam Christus etiam operabatur miracula, quando volebat; et tamen non habuit unam qualitatem permanentem factivam miraculorum. Salis itaque fuit, quod hæ motiones, aut elevationes communicarentur ei pro sua voluntate.

Quod ultimo loco additur, facile dispellitur : nam Joan, vocatus est plusquam

Dissol-vuntur Hia motiva.

Gonet. Suarez.

propheta, non quia vere, et proprie propheta non fuerit, sed quia alios prophetas excelluit cum aliis non paucis, cum specialiter in eo, quod Messiam, quem alii futurum praenuntiaverant, ipse digito demonstravit. In quo sensu ipse Christus potest a fortiori vocari plusquam propheta; licet vere, et proprie propheta fuerit.

Rc<<a- 7, Ex quibus sequitur falsam esse sententiam Suarii disp. 21, sect. 1, g Er qixdarn Ssini *hac conclusione*, ubi asserit propheticam

* tu*. * Christi cognitionem non fuisse distinctam a cognitione supernaturali, quam de rebus divinis habuit per visionem beatam, aut scientiam per se infusam; nec aliud in Christo habuisse principium, quam istas scientias. Oppositum enim constat: tum ex proxime dictis: nam scientia beata, et scientia per se infusa sunt habitus permanentes: prophetia vero non est habitus, sed illustratio per modum transeuntis, ut D.Thom. satis evidenter docet D. Thom. in locis, quæ in arbore virt. allegavimus, et videri specialiter potest, 2, 2, quæst. 17 I, articul. 2 ad 2. Tum etiam quia prædicta Suarii doctrina elevat vim testimoniorum Patrum, quæ supra retulimus: nam Patres eodem modo dicunt Christum esse prophetam, ac alios: cæteris autem prophetis communicatæ non sunt visio beata, et scienda infusa; sed aliud lumen inferius, ut ex se liquet. Tum pneterea quia, si vera fuisset Suarii opinio, minime probaret in Christo fuisse gratiam gratis datam prophetiæ; quod ipse eo loco intendit: nam nec visio, nec scientia per se infusa sunt gratiæ huiusmodi: cum ex una parte non pertineant ad statum viæ, sed ad statum patriæ: et ex alia parte non ordinantur ad bonum aliorum (quod est de ratione gratiæ gratis datæ), sed ad propriam perfectionem subjecti. Tum denique (et quod caput est), quia prædicta lumina habent objecta terminativa, et motiva longo diversa. Objectum enim primum scientiæ beatificæ est Deus visus in se: et objectum primum scientiæ per se infusæ est etiam solus Deus cognitus evidenter quoad an est. Sed objectum primum prophetiæ non est solus Deus, sed omne a Deo revelabile: nec exposcit determinate claram notitiam objecti vel quoad quid est, vel quoad an est: sed potest cum obscuritate componi, et ab utroque modo ex sua ratione formali præscindit, ut diximus tractat. 17, disput. 2, dub. 5, numer. 124, et disput. 3, dub.

numer, et magis constabit ex dicendis intra a quæst. 9, ubi agemus de scientia Christi. Linde licet iudicium propheticum in Christo consummatum fuerit per cognitionem scientiæ beata*, aut per se infusæ; quod non negamus: nihilominus præsupposuit aliam notitiam per modum transeuntis, ortam ex aliqua illustratione facta in imaginativa Christi, ut significat D. Thom. art. 8, in resp. ad 1, ubi ait: *Potest dici, quod si Christus habuit plenam, et apertam notitiam quantum ad partem intellectivam: habuit tamen in parte imaginativa quasdam similitudines, in quibus poterat etiam speculari divina, in quantum non solum erat comprehensor sed etiam viator*: Sed de hoc plura loco citato.

ARTICULUS VIII.

Infinitum in Christo fuerit plenitudo gratiæ;

Aii nonam sic proceditur. Videtur quod non fuerit in Christo gratiæ plenitudo. A gratia enim derivantur virtutes, ut in secunda parte dictum est. Sed in Christo non fuerunt omnes virtutes: non enim fuit iustitias neque spes: ut ostensum eat. Ergo in Christo non fuit gratiæ plenitudo.

Praeterea, sicut patet ex bis quæ in secunda parte dicta sunt, gratia dividitur in operantem, et cooperantem: Operans autem gratia dicitur, per quam justificatur impius. Quod quidem non habuit locum in Christo, qui numquam subiacuit alicui peccato. Ergo in Christo non fuit plenitudo gratiæ.

Praeterea, Jac. 1 dicitur, Omne datum optimum, et omne donum perfectum de*ursum est descendens a Patre luminum: Sed quod descendit, habetur particulariter et non piece. Ergo nulla creatura, nec etiam anima Christi potest habere plenitudinem donorum gratiæ.

Sed contra est quod dicitur Joan. 1, vidimus eum plenum gratiæ claritatis.

Respondeo dicendum, quod plene dicitur haberi quod perfecte; et totaliter habetur. Totalitas autem et perfectio potest attendi dupliciter. Uno modo quantum ad quantitatem ejus intensivam: puta, si dicam «aliquem plene habere aibedinem, si habeat tam, quantumcunque nata est haberi. Alio modo secundum virtutem: puta si aliquis dicatur plene habere vitam: quia habet eam secundum omnes effectus vel opera vite), et sic habet plene vitam homo, non autem brutum animal, vel planta. Utrouque autem modo Christus habuit gratiæ plenitudinem. Prima quidem, quia habuit eam in summo secundum perfectissimum novum anno haberi potest. Et hoc quidem apparet, primo ex propinquitate animæ Christi ad causam gratiæ; dictum est enim quod quanto aliquod receptivum propius est causæ inilucnli, tanto abundantius recipit. Et ideo anima Christi, quæ propinquius conjungitur Deo inler omnes creaturas rationales, maximam recipit influentiam gratiæ ejus. Secundo ex comparatione ejus ad effectum. Sic enim recipiebat anima Christi gratiam, ut ex ea quodammodo transfunderetur in alios. Et ideo oportuit, quod haberet maximam gratiam, sicut ignis, qui est causa caloris in omnibus calidis, est maxime calidus. Similiter etiam quantum ad virtutem gratiæ, plene habuit gratiam: quia habuit eam ad omnes operationes, vel effectus gratiæ. Et hoc ideo, quia conferebatur ei gratia Unquam cuidam universalis principio in genere habentium gratiam. Virtus autem primi principii alicujus generis universaliter se extendit ad omnes effectus illius generis: sicut sol, qui est universalis causa generalitatis (ut Diony. dicit 4, cap. de divin.) ejus virtus se extendit ad omnia, quæ sub generalitate radunt. Et sic secunda plenitudo gratiæ attenditur in Christo, in quantum se extendit ejus gratia ad omnes gratiæ effectus, qui sunt virtutes, et dona, et haec huiusmodi.

Ad primum ergo dicendum, quod Odes et spes nominant effectus gratiæ in quodam defectu, qui est ex parte recipientis gratiam, inquantum scilicet, fides est de non visis, et spes de non habilis. Unde non oportet, quod in Christo, qui est auctor gratiæ, fuerint defectus quos importuni Udes, et spes : sed quidquid est perfectionis in fide, et spe, in Christo est multo perfectius : sicut in igne non sunt omnes modi caloris defectivi ex defectu subjecti, sed quidquid pertinet ad perfectionem caloris.

Ad secundum dicendum, quod ad gratiam operantem per se, pertinet facere justum : sed quod justum faciat ex impio, hoc accidit ei ex parte subjecti, in quo peccatum invenitur : Anima Christi igitur justificata est per gratiam operantem, in quantum per eam facta est justa et Sancta a principio suæ conceptionis, non quod ante fuerit peccatrix, aut etiam non justa.

Ad tertium dicendum, quod plenitudo gratiæ attribuitur animæ Christi secundum capacitatem creatura : non autem per comparationem ad plenitudinem infinitam bonitatis divinæ.

Conclusio est affirmativa.

DISPUTATIO XV.

De perfectione gratiæ habitualis in Christo.

Statuerat D. Th. a primo hujus quæst. art. existentiam gratiæ habitualis in Christo. Sed ut ejus perfectionem, ac plenitudinem evidentius demonstraret, egit per septem articulos sequentes de virtutibus, donis, et gratiis gratis datis, quæ illam sequuta sunt, plurimum addentia decoris. Quibus absolutis, incepit ab art. 9, ostendere prædictæ gratiæ excellentiam, plenitudinem, atque infinitatem, usque ad quæstionis finem. Sed cum disp. 13, dub. 1, § 3, ostenderimus gratiam habitualement Christi fuisse ejusdem rationis, sive perfectionis specificæ cum nostra ; considerationem prædictæ gratiæ ab hoc capite missam facimus, calamum convertentes ad perfectionem gradualem sive intensivam talis gratiæ, in quam etiam præcipue collinat mens D. Thom. in his ultimis articulis. Quam methodum observant etiam communiter alii Theologi in hoc loco, cum investigant, an gratia Christi infinita fuerit. Circa quod punctum tot reperiuntur dicendi modi apud Auctores, ut plusquam decem referat Nazarius in præf. art. 11, controvers. 1, et art. 12, controvers. unica. Quæ opinionum multitudo aliud nobis non videtur quam confusionum silva : et ideo eas demetere, et vitare curabimus, propriam (quam veriore censuerimus), resolutorie statuendo opinionem. Unde rescisissis sententiarum ramis, ut radicem tam controversiæ principalis quam tenendæ veritatis fundamenta penetremus, atque aperiamus, sit

DUBIUM UNICUM.

Utrum gratia habitualis Christi potuerit augeri.

Hic est cardo præcipuæ difficultatis, quam aliqui in præsentis aliis titulis repræsentant : nam ex accurata decisione dubii, prout a nobis proponitur, pendet resolutio aliarum omnium quæstionum, quæ circa perfectionem gratiæ Christi excitari solent : easque proinde, superata principali difficultate, tanquam ipsius consecutaria addemus. Ne autem immoremur circa ea, quæ faciliora sunt, et ab omnibus communiter admittuntur, oportet aliqua breviter prælibare.

Nonnullis prænissis, aperitur solus quæstionis.

1. Sæpius insinuavimus, et agentes de valore operum Christi disp. 1, dub. fusius expressimus, duplicem in gratia Christi posse considerari latitudinem, sive intensionem : unam moralem, sive in ordine ad prudentem æstimationem, quæ attendit ad dignitatem suppositi, in quo est talis gratia : aliam vero physicam, et in se, quæ consistit in eo, quod gratia magis, ac magis radicetur in subjecto, ejus potentiam perfectius actuando, et sibi subjiciendo, ut declarant N. Complut, abbrev. in lib. de generat, disp. 4, quæst. 6, et in simili difficultate agentes de augmento charitatis observavimus tract. 19, disp. 5 in principio. Ex quibus hoc loco præsupponendum est, ne circa non necessaria implicemur, intensionem hanc physicam qualitatibus non fieri per additionem gradus ad gradum ejusdem, vel diversæ rationis, sed per modos specie diversos majoris actualitatis, et radicationis in subjecto, ut recte probant illi Patres loco citato. — Præsupponendum etiam est gratiam habitualement esse capacem hujus intensionis physicæ : quod facile ostenditur exemplo charitatis, quæ est proprietas gratiæ : nam de illa ostendimus loco cit. quod hujusmodi augmentum admittit : idem itaque de gratia habituali dicendum est. Quod confirmatur ex inæqualitate intensiva, quam habent justi in sanctitate formali, quæ per gratiam communicatur;

Multiplex intensionis (gratia) consideratione

Hi.

Ordo
intenditur
ram.

râs.

et quani beati habebunt in visione beata, quam eadem gratia radicat, ut statuimus tract. 2, disp. 4, dub. 1 et 2.

Gratia
habitua-
lis
Christi
jion
pectaii
ni-ratiier
908en.

2. Si ergo sermo fiat de intensione morali gratiæ habitualis in ordine ad prudentem æstimationem ; ut certum omnino supponimus prædictam gratiam non potuisse moraliter augeri. Quoniam hujusmodi intensio attenditur penes dignitatem personæ divinæ terminantis mediate, et sustentantis prædictam gratiam in humanitate Christi : hujusmodi autem dignitas sic est simpliciter infinita, ut nequeat excogitari alia intensive major : ergo gratia habitualis Christi secundum valorem moralem in ordine ad prudentem æstimationem nequit intensive augeri. Sicut enim dignitas personæ Christi nequit esse intensive major : sic gratia Christi moraliter nequii esse major in ordine ad illum terminum, et quantum capax est dignificationis a persona sustentante, quæ simul habet rationem finis, et quasi termini extrinseci, in quem ordinatur talis gratia. Quod ad minus probat, intenditque D. Thom. articulo 13 hujus quæst. ubi ait : *Finis gratiæ est unio creaturæ rationalis cum beo. Non potest autem esse, nec intelligi major unio crealuræ rationalis ad Deum, quam quæ est in persona. Ei ideo gratia Christi pertingit ad summam mensuram gratiæ, utique in esse gratiæ, atque beneficii, ac per ordinem ad prudentem æstimationem. Potestque hæc suppositio magis declarari exemplo unionis hypostaticæ : quæ licet physice considerata sit modus quidam finitus, ut diximus disp. i, dub. 1, tamen moraliter, et per habitudinem ad personam, ad quam terminatur, est ita infinita simpliciter, ut nullum suscipiat augmentum intensivum, ut in eadem disp. statuimus dub. 3. Tum exemplo operationum Christi, quæ quamvis physice sint limitatæ, et ejusdem rationis cum nostris : tamen moraliter in æstimatione prudentum tantum habent perfectiouis, ut nequeant augeri intensive, ut fuse declaravimus disp. 1, dub. G. — Et hæc, ut diximus, accipienda sunt de augmento morali intensive ; quia si ad aliquod extensivum incrementum attendamus, potest absque inconvenienti admitti, et propter majorem extensivam termini dignitatem, et ob majorem perfectionem naturæ assumptæ. Ut contingeret, si eadem natura, quæ assumpta est ad unam tantum personam, assumeretur, ut fieri potuit, ad tres ; vel si loco naturæ humanæ assumptæ subrogaretur alia natura per-*

D. Thom.

Nila.

fectior, v. g. angelica ; juxta ea, quæ diximus disp. 8, dub. 6, et disp. 9, dub. 3. Augeretur enim in his eventibus tum unio, tum gratia moraliter quantum ad aliquid majus extensivum incrementum, ut eisdem locis significavimus. Et hæc communia sunt inter Thomistas, et ab aliis etiam facile recipiuntur.

3. Sed difficultas revocatur ad augmentum physicum intensivum. Circa quod ulterius citra dubium supponendum est gratiam Christi fuisse ita physice intensam, ut illam nullius puræ creaturæ gratia vel excesserit, vel æquaverit. Quod quia satis evidenter constabit ex immediate dicendis, breviter nunc ostenditur ex eo, quod gratia est terminus dilectionis divinæ, ut ostendimus tract. 1^o, disp. 4, dub. 1. § 3. Sed Deus nullam creaturam plus vel æqualiter diligit, ac Christum Dominum, quem antomastice vocat *filium suum dilectum* : ergo nulla creatura habet majorem, vel æqualem gratiam, quam Christus. Et in hunc sensum D. Gregor. lib. 18. Moral, cap. 34 expendit illud Job : *Non adæquabitur ei topasium de Ethiopia*, et ait : *Ac si aperte dicat : Nullus sanctorum, quibuslibet virtutibus plenus, ex ista tamen nigredine mundi collectus, xquari ei potest, de quo scriptum est : Quod nascetur ex te sanctum, vocabitur filius Dei*, Et idem intellige de quolibet Angelorum juxta illud Apost. ad Hebræos 1 : *Tanto melior Angelis, quanto differentius præ illis nomen habere dedit : cui enim dixit aliquando Angelorum, Filius meus es tu, ego hodie genui te?*

Quin eadem fere certitudine supponendum est gratiam habitualement Christi fuisse physice intensiorem omni gratia collective sumpta tam hominum, quam Angelorum : ita ut quotquot gratiæ gradus inveniuntur dispersi in omnibus creaturis, tot, et eo plures reperiantur uniti in unica gratia habituali Christi. Sic docent communiter graves Theologi, Alvarez, disput. 37. Suarez disputat. 22, sect. 2 in fine. Cabrera in *comment*, art. 10. Arauxo in *comment*. Amad. ad art. 13 in principio, qui pro eadem refert. D. Bonavent. in 3, dist. 13, quæst. 2. Altisiodor. in summa lib. 3, tit. 1. cap. 1. Gonet. disputat. 13, articulo 2, numer. 60, et alii plures. Et pro eadem sententia a fortiori referri debent plurimi sanctorum, et Theologorum, quos dedimus, et secuti sumus tract. 16, disputat, dub. 5, § 3, qui asserunt gratiam B. Virginis esse intensive majorem omni gratia collective sumpta hominum, et Angelorum. Sed suppositio

præsens

Probatur præsens (quæ longo certior est), probatur primo ex D. Thom. infra quæst. 34, art. 12, hujus quæst. concludit : *Unde manifestum est, quod Christus in primo instanti suæ conceptionis non solum tantam gratiam, quantam comprehensores habent, sed etiam omnibus comprehensoribus majorem*. Si autem gratia Christi omnium comprehensorum gratiam superavit, eadem ratione debuit excedere gratiam omnium viatorum, atque ideo omnem repertam in omnibus puris creaturis. Secundo probatur ratione desumpta ex eodem Sancto Doctore in art. relatis : quia Christus Dominus est causa (licet causæ genus non expediat modo assignare), omnis gratiæ, quæ in omnibus creaturis reperitur : sed causa præhabet eminentius perfectionem effectus, præcipue si finalis sit, uti Christum fuisse contra ex dictis disp. 2, dub. 1, § 5 ; ergo oportuit, quod gratia Christi fuerit major omni gratia collective, quæ reperitur in puris creaturis.

Confirmatur primo ratione D. Thom. in nae quæst. et art. quæ si bene expendatur, probat non solum existentiam gratiæ habitualis in Christo, sed quod fuerit major omni gratia collective in puris creaturis reperta : *Necesse, inquit, est ponere in Christo gratiam habitualem propter tria. Primo quidem propter unionem animæ illius ad Verbum. Quanto enim aliquod receptivum est propinquius causæ influenti, tanto magis participat de influentia ipsius. Influxus autem gratiæ est a Deo, juxta illud Psalm. 83 : Gratiam, et gloriam dabit Dominus. Et ideo maxime fuit conveniens, ut anima illa reciperet influxum divinæ gratiæ*. Licet autem sanctus Doctor solum concludat absolute, et positive existentiam gratiæ in Christo ; quod ibi præcise intendebat : nihilominus ex præmissis, quas disposuerat, infertur etiam excessus gratiæ Christi super omnem gratiam creatam : quia nec una, nec omnes creaturæ simul sumptæ sunt sic conjunctæ principio gratiæ sicut anima Christi : et ideo decuit, quod acceperit majorem gratiam, quam quæ reperitur in omnibus simul sumptis, ut excessus gratiæ responderet intimiori unioni cum gratiæ principio.

Confirmatur secundo : quia Deus magis dilexit Christum, quam omnes creaturas simul et collective sumptas, ut docet D. Thom. 1^a p. quæst. 20, art. 4 ad 1, ubi ait : *Deus diligit Christum, non solum plusquam humanum genus, sed etiam magis*

Salmant. Curs. theolog. torn. .171'.

quam totam creaturarum universitatem : quia scilicet ei majus bonum voluit. Et in resp. ad 2 addit : *Naturam humanam assumptam a Dei Verbo in persona Christi Deus plus amat, quam omnes Angelos maxime ratione unionis*. Ubi illa particula maxime, ul bene observavit Alvarez, denotat excessum non solum ratione unionis hypostaticæ, sed etiam ratione gratiæ, et aliorum donorum. Sed amor Dei erga creaturam rationalem constituit in communicando illi donum gratiæ habitualis, ut tradit idem S. Doctor, 1, 2, quæst. 119, art. 1. Si ergo Deus Christum non solum ratione personæ, aut unionis hypostaticæ, sed etiam ratione gratiæ habitualis plus diligit, quam totam collectionem hominum, et Angelorum : sequitur plus gratiæ habitualis fuisse in Christo, quam in omnibus hominibus, et Angelis simul sumptis. Quod magis constabit ex infra dicendis num. 22, ubi declarabimus, qualiter in Christo extiterit plenitudo gratiæ, et quod fuerit ejus propria.

4. Nec refert, si cum aliquibus Thomistis, quos suppresso nomine refert Alvarez (licet nullum nos viderimus oppositum affirmantem), objicias *primo* : nam Christus ex una parte totam suam gratiam habitualement accepit in primo conceptionis momento, ut cum communi Theologorum sententia statuimus disp. 13, dub. 1, § 4, ex alia vero parte illam accepit per propriam dispositionem actualem liberi arbitrii, ut ostendimus eadem disp. dub. 3, g 1 ; quocirca actus, quos tunc elicuit, debuerunt esse ejusdem intensiōis cum gratia. Sed incredibile apparet, quod actus Christi habuerint tunc tantam intensiōem, quæ superaverit omnes gradus in gratia omnium hominum, et Angelorum repertos. Ergo falsum est, quod gratia habitualis Christi sit, physice loquendo, major, quam omnis collective gratia, quæ in omni pura creatura invenitur. *Secundo*, quia inde maxime probaretur hujusmodi excessus, quod Christus sit caput morale omnium hominum, et Angelorum, influens in eis dona gratiæ : sed ex hac ratione magis infertur oppositum : quippe si attendamus ad analogiam cum capite naturali, monstruosum esset caput, quod excederet totam molem omnium membrorum ejusdem corporis : ergo licet fateri oporteat, quod Christus habuerit majorem gratiam, quam quilibet hominum, vel Angelorum, si divisim considerentur, absurdum tamen ap-

Objection0.

Alia,

paret, quod in gratia physice accepta excedat omnes homines, et Angelos simul sumptos. *Ttrlic*, quia idem, et eadem licentia dici posset de gratia B. Virginis; cum hujus dignitas redundet ultimo in majorem filii excellentiam.

Non, inquam, referunt istæ objectiones. Nam ad primam, concessa majori, negamus minorem, quæ nullum continet absurdum, sed veritatem ; quoniam amor charitatis, quo Christus in primo conceptionis momento se disposuit ad gratiam suscipiendam, est major intensive, quam omnis amor collective sumptus, qui ia pura creatura reperiatur. Et ratio est : nam eo plus, cæteris paribus, aliquis Deum diligit, quo magis ejus perfectionem cognoscit : scientia autem, quam de divina perfectione habuit Christus, excedit simpliciter omnem scientiam creatam in puris creaturis repletam, ut ex dicendis intra quæst. 9, satis constabit; et modo suaderi potest ab extensione. Quidquid enim cognoscitur a creaturis, cognoscitur a Christo, et aliquid amplius. Unde oportuit, quod amor Dei in Christo repertus fuerit longe major, quam omnis amor Dei collective sumptus, qui in aliis est. Quocirca idem dicere debemus de gratia habituali, quam Christus, mediante illo amore ut dispositione, suscepit. — Ad secundam negamus minorem : nam ea analogia tenet quidem in eo, quod perfectio membrorum debeat præhaberi in capite sicut in causa, aut radice. Sed deficit in eo, quod forma naturalis exigit determinatam quantitatem tam in toto, quam in partibus : unde fieri non valet, quod caput naturale excedat omnes corporis paries simul sumptas. Sed gratia habitualis, quæ dicitur communis forma capitis, et membrorum in esse spirituali, nullum sibi determinat certum gradum intensionis vel in toto, vel in partibus : et ideo absque villa monstruositate potest esse simpliciter major in solo capite, quam in omnibus membris. Potest quoque id confirmari exemplo tum scientiæ, ut proxime vidimus : tum gratiæ moraliter consideratas in ordine ad prudentem aestimationem : nam in Christo capite est simpliciter infinita, et excedens infinite dignitatem moralem repletam in omnibus puris creaturis collective acceptis. — Ad ultimam concedimus sequelam ut valde piam, et probabilem, ut ex plurimorum sententia ostendimus loco cit, ex tract. 16. Nec id proferimus libere, aut ex sola licentia, sed

ducti salis rationalibus fundamentis, quæ ibi insinuavimus. Et tamen longe certius est eum excessum luisse in Christo, quam in matre, ut major illius dignitas satis probat.

5. Quamvis autem hactenus dicta satis manifestent, quod gratia habitualis Christi habuerit physice insignem perfectionem secundum latitudinem graduum, aut intensionis modos : adhuc tamen exploratum non est, utrum fuerit in summo, et attigerit maximum quod sic, ut augmentum majus suscipere nequeat. Quod dupliciter apprehendi valet contigisse. Primo si non repugnet dari gratiam habitualement actu infinito intensam : et dicatur, Christum sic habuisse gratiam intensam infinite. Secundo si, licet repugnet, quod gratia habeat in actu infinitam intensionem : nihilominus vel ex natura sua, vel ex conjunctione ad Christum vendicet sibi determinatum gradum, ultra quem progredi intensive non valeat : et dicatur Christum pervenisse ad istum gradum, et subinde nullum posse suscipere gratiæ augmentum. Quod si asseratur hoc ultimum; consequenter dicendum erit Christum habuisse gratiam infinite intensam, aut infinitam gratiæ intensionem ; non quidem positive, sed negative, quatenus possidet omnem gratiam, quæ dari potest : sicut quilibet Angelus dicitur negative infinitus, quia habet totam perfectionem, quæ in sua specie est possibilis; repugnat enim dari alium Angelum in eadem specie.

G. Et quidem si loquamur in priori sensu, supponenda est pars negativa. Nam in primis gratia habitualis Christi non potuit esse infinita secundum speciem, aut in esse entis : generaliter enim repugnat, quod detur aliquid creatum hac infinitate gaudens, ut statuit b. Thom. 1 p. quæst. 7, art. 2, et cum communi Philosophorum, ac Theologorum sententia recte probant N. Complut, abbrev. in lib. Physic, disp. 18, quæst. 2. Implicat enim aliquid esse infinitum in ea ratione, in qua habet terminos, et secundum quam propriis terminis concluditur : termini autem essentiæ, sive speciei sunt genus, et differentia ; cum ergo omnis creatura secundum essentiam considerata constet genere, et differentia ; sequitur impossibile esse, quod aliqua creatura sit infinita secundum speciem, vel essentiam : atque ideo implicat gratiam habitualement Christi, quæ aliquid creatum est, habere hujusmodi infinitatem.

Unde

Undo D. Tho. in præ. art. II, ait : *Gratia habitualis Christi, secundum quod est quoddam ens, necesse est, quod sit ens finitum : csl enim in anima Christi sicut in subjecto : anima autem Christi csl creatura quædam, habens capacitatem finitam : unde esse gratiæ cum non excedat suum subjectum, non potest esse infinitum.* Quod ex infra dicendis a n. 16 magis constabit.

iaüdt@
icieasio-

l,l

qua suppositione cum æquali fere certitudine præinittendum est gratiam habitualement Christi non habuisse cathegorematicæ, sive in actu infinitam intensionem, sive, et in idem redit, non fuisse actualiter intensam infinite physice. Quod contra Almainum, et Marsilium in 3, dist. 13, et unum aut alterum non magni nominis Recentiorum docent communiter Theologi. Et probatur tum generali ratione : quia repugnat dari aliquod infinitum in actu præter Deum, ut ostendunt Complut, disp. cit. per totam. Tum ratione immediate proposita ex D. Thom. quia implicat essentiam simpliciter finitam habere aliquem modum, aut proprietatem, quæ sint simpliciter infinita ; cum modus, atque proprietas debeant essentiæ correspondere : sed intensio est quidam modus, seu proprietas gratiæ, quæ, ut proxime ostendimus, habet essentiam simpliciter finitam : ergo repugnat intensionem gratiæ esse actu, et simpliciter infinitam. Tum præterea quia vel intensio gratiæ fit per additionem gradus ad gradum ; vel fit per additionem modi majoris radicationis excludentis alios imperfectiores ? Si eligatur primum, quod est magis familiare Junioribus ; ut gratia esset infinitæ intensionis in actu, deberet habere in actu infinitos gradus intensionis : et sic daretur numerus quidam innumerabilis, et impertransibilis : quod est implicitorium ; cum numerus sit multitudo numerata per unum, ut recte ostendunt Complut, ibi supra q. 5. Si autem eligatur posterius, sequitur, quod modus ille constituens gratiam actu infinite intensam esset infinitus simpliciter secundum speciem, et essentiam : quod esse impossibile constat ex supra dictis. Tum denique quia esto, hæc non clauderent contradictionem, nihilominus de facto nequeunt ulla ratione admitti : quia Scriptura nos docet Sapientiæ 1, Deum de facto cuncta fecisse *in numero, pondere, et mensura* : omne autem infinitum numero, et mensura caret ; cum nullum habeat terminum in ratione infiniti.

* O'Db
Hrt.

7. Sed communiter solet opponi illud Joan. 3 : Non ad mensuram dat Deus Spiritum Filio, id est Christo, ut explicat D. Thorn, art. II, hujus quæst. sed Spiritus sanctus communicaretur per gratiam habitualement : ergo Christus accepit hujusmodi gratiam absque ulla mensura ; et consequenter gratia habitualis Christi fuit immensa atque infinita.

Objectio.
Joair. 3

Cæterum hoc testimonium facile explicatur absque aliqua oppositione cum communi doctrina, admittitque alias gravissimas expositiones, quas optime expendit D. Thom. art. cit. in resp. ad 1, his verbis : *Id quod dicitur, Pater non ad mensuram dat Spiritum Filio, uno modo exponitur de dono, quod Pater ab æternis dedit Filio, scilicet divinam naturam, quæ est donum infinitum. Unde quædam Glossa dicit. ibidem, vel latius sit Filius, quantus, et Pater. Alio modo potest referri ad donum, quod datum est humanæ naturæ, vel uniatur divinæ personæ : quod etiam est donum infinitum. Unde Glossa dicit ibidem : Sicut Pater plenum, et perfectum genuit Verbum : sic et plenum, et perfectum est unitum humanæ naturæ. Tertio modo potest referri ad gratiam habitualement, in quantum gratia Christi se extendit ad omnia, quæ sunt gratiæ. Unde Augustinus hoc exponens dicit : Mensura divina, divisio quædam donorum est : alii enim datur pro Spiritum sermo sapientiæ, alii vero sermo scientiæ : sed Christus, qui dat, non ad mensuram accepit.* Ex quibus liquet, quod ex prædicto Joannis testimonio non inferatur ulla infinitas physica gratiæ habitualis Christi subjective, et in se ; cum significet alia longe diversa, nempe vel communicationem naturæ divinæ ad intra ; vel donum personalitatis divinæ, humanitati in tempore collatum ; vel denique ipsam gratiam habitualement in esse principii influentis in alios ad eorum utilitatem : est enim fontale principium, quod ad infinitos effectus secundum sufficientiam extendi valet. Ad quod tamen opus non habet infinitate aliqua physica secundum intensionem (quæ forte præcisive sumpta nec ad id sufficeret), sed satis illi est infinita dignitas per conjunctionem ad Verbum, ut mimer. 2 præmisimus, et magis declarat ipse S. Doctor lect. 6, super illud caput Joan, ubi proponit easdem interpretationes, et concludit : *Sic igitur gratia Christi habitualis finita quidem fuit secundum essentiam* (quæ est suppositio nostra) : *sed tamen dicitur absque termino, et mensura fuisse : quia quid-*

Sololio
ex D.
Thom»

S

%

*A

r f

5 | ii

|

<< i

quid ad rationem gratiz poterat pertinere, lūlmn Christus accepit. Alii autem non lotum accipiunt : sed unus sic, et alius sic: divisiones enim gratiarum sunt l ad *Corinth.* 12, juxta ea, quæ supra diximus num. 3. Unde lector obiter notabit audaciam λ'azquez, qui disp. 53, cap. 3, profert se nescire : *Quonam fundamento recentiores Thomislx cum S. Thom. in solut. ad 2 hujus articuli explicent locum illum de gratia habituali colluta ipsi Christo.* Quibusverbis non solum discipulos, verum ipsum etiam percellit sacrum Doctorem, quasi absque fundamento loquatur; cum tamen pro ea explicatione allegaverit D. Augustinum : sed hæc capita homini cerebroso noa sufficiunt. Verum nec de illo curamus.

Supposito igitur, quod gratia habitualis Christi non habuerit physice in actu intensionem infinitam, minime ex hoc capite potest assignari ratio, ut fuerit incapax majoris augmenli : unde revocanda erit difficultas ad priorem illum sensum num. 5 propositum, an scilicet gratia habitualis habeat ex natura sua aliquem terminum intrinsecum, ultra quem augeri non possit? Et utrum Christus ad illum terminum pertigerit, et ea ratione sit incapax ulterio- ris in habituali uratia incrementi? In hoc enim, ut a principio disputationis insinua- vimus, posita est radix difficultatum, et opinionum, quæ circa istam materiam oc- currunt : quæ aperta, et probe cognita, haud difficile erit plura colligere.

i n.

Proponitur prima conclusio prambula ad prxcipuum difficultatem.

g. Dicendum est primo gratiam habitua- lem non habere ex natura sua aliquem ter- minum intrinsecum, ultra quem nequeat promoveri, el augeri : sed ex divina tantum sapientia, et voluntate provenire, quod certum aliquem semper intensionis gradum de facto habeat. Hæc secunda assertionis pars evidenter colligitur ex prima : si namque gratia ex propriis nullum sibi cer- tum terminum præfigit in intensione ; con- sequens est, quod ille terminus non aliunde ipsi præstituatur nisi a voluntate, et sa- pientia Dei sanctificatoris, eam ordinantis in finem a se intentum, et penes ipsum regulantis, atque dispensantis majoris gra- tia.* intensionem. Primam vero partem do- b.Tboiu. co iD. Thom. tum locis infra referendis :

turn in 2, 2, quæst. 24, arlic. 7, ubi ail : *Ipsa charilas secundum rationem proprii speciei terminum augmenti non habet : est enim participatio quzdam infinite charila- tis, quæ est Spiritus sanctus ;* et in I, dist. 17, quæst. 2, art. -i, et in pluribus locis, in quibus perpetuo affirmat charitatem ex* natura sua nullum sibi terminum vendi- care, sed esse capacem augmenti syncate- gorematicæ infiniti, id est nunquam tanti, aut tam magni in actu, quin ulterius possit proficere. Eadem autem ratio est de gratia, ac de charitate, ut nullus negat; cum ista radicetur in ea. et comparetur ad illam per modum proprietatis. Unde hanc senten- tiam tuentur communiter Thomistæ, el alii, quos similem difficultatem versantes circa charitatis augmentum allegavimus tract. 19, disput. 5, dub. 1, minier. 1, et plures dabimus num. 11, qui a fortiori huic assertioni subscribunt.

Quæ probatur ratione desumpta ex D. Rm h Thom. in 1, ad Annibald. dist. 17, q. MUa 2, art. i; quia gratia habitualis est parti- cipatio formalis naturæ divinæ non solum sub conceptu naturæ, ut statuimus tract. 14, disp. 4 ; dub. 3, sed etiam ut est ens infinitum, et per essentiam ut ibidem os- tendimus dub. 4 ; atqui natura divina sub prædictis rationibus est infinite participa- bilis : quippe quæ eo ipso, quod infinita sit, nequit uno modo ita participari, quod exhaustiatur, vel ulterius participabit non sit : ergo gratia habitualis nullum ex na- tura sua sibi vendicat terminum incre- menti; sed dato, aut designato quolibet intensionis gradu, potest ulterius augeri absque ulla limitatione usque in infinitum syncategorematicæ. Probatur consequentia ab opposito præmissarum : nam si gratia habitualis haberet terminum determina- tum sui incrementi, quem attingendo non posset ulterius augeri : jam natura divina non esset infinite participabilis, atque imitabilis : quippe quæ ex una parte imitabilis non est per plures habitus gra- tiæ sanctificantis specificè differentes; si- quidem isti repugnant, ut ostendimus disput. cit. dub. 8, et ex alia parte non posset participari absque termino per eun- dem habitum gratiæ; siquidem isle haberet determinatum, et ultimum sui incrementi gradum : ergo si gratia non posset augeri usque in infinitum, et sine termino; vel gratia non esset participatio formalis na- turæ divinæ ; vel natura divina non esset infinite imitabilis, contra veritatem pne- missarum,

J missarum, quibus constat argumentum.
/ Aut o converso si verie sunt, oportet
j fateri gratiam habitualement ex natura sua
I non habere terminum sui augmenti ; sed
quolibet gradu assignato, posse ultra illum
procedi.

i ConGr- 0. Confirmatur, et aperitur amplius vis
I ω11° hujus rationis convellendo omnes radices,
I ex quibus determinatus gradus augmenti
I posset gratiæ habituali assignari : etenim
j supposito quod prædicta gratia sit incre-
I menti, aut intensiois capax, ut omnes
! admittunt; non potest illi certus terminus
I præfigi, nisi vel ex parte ipsius gratiæ, vel
i ex parte agentis, vel ex parte subjecti. Sed
I nullo ex his capitibus potest certus ter-
! minus gratiæ in augescendo assignari,
j Ergo nullum ex natura sua habet termi-
! num augmenti, ultra quem proficere non
I possit : sed terminus, quem in singulis
I subjectis habet, præstituitur illi ex sa-
I pientia, et voluntate Dei sic disponentis
I secundum fines, quos intendit. Major, et
i CfJla'a consequentia patent. Et minor suadetur
I ni non quoad singulas partes. Nam prior constat
I fandat ex proxime dictis : gratia enim ex natura
I wm sua non est aliud, quam quædam partici-
I Kginen- patio, et passiva imitatio naturæ divinæ,
I ü' quæ est infinita, atque ideo etiam infinite
imitabilis : ergo radix hujus limitationis,
j quam investigamus, nequit in eadem gra-
I tia constitui, vel ab ea primitus desumi.
I Accedit gratiam habitualement esse radicem
I charitatis, quæ ex natura sua nullum ha-
! bet augmenti terminum : cum enim Deus
! sit infinite amabilis, nunquam ita per
i charitatem diligitur actu, vel habitu, quin
I possit tam actu, quam habitu magis, et
! magis diligi sine termino ; atque ideo quin
i sit possibili, major, et major charitas.
J Accedit etiam gratiam esse terminum di-
lectionis divinæ constituentis objectum
sibi gratum, ut explicuimus disp. cit.
dub. 1, § 3. Deus autem nunquam crea-
I turam ita diligit, quin possit illam magis
! diligere : est enim sicut in aliis prædicatis,
I sic etiam in amando infinitus : atque ideo
I gratia, quæ est terminus prædictæ dilec-
I tionis, semper ex natura sua, et attenta
I ejus conditione, poterit esse major.
I Ex his facile constat secunda ejusdem
' ustu, minoris pars : quia Deus in se est infini-
I tus, et quantum est de se, infinite parti-
! cipabilis, atque imitabilis a creatura :
! ergo nullius effectus determinatio, et li-
mitatio potest primitus a Deo desumi ;
! sed in alias radices revocari debet : et con-

sequenter, quod gratia ex natura sua ven-
dicaret certum, et determinatum augmenti
gradum, non proveniret radicaliter ex
parte agentis, qui est solus Deus.

Tertia denique minoris pars, circa quam
posset esse major difficultas etiam suade-
tur : quoniam gratia non recipitur in
subjecto secundum potentiam naturalem,
sed secundum potentiam obedientialement, ut
est commune supernaturalibus formis :
atqui tota ratio hujus potentiæ sumitur
per ordinem ad formam, quam recipit, et
per subordinationem ad agens, cui in re-
cipiendo subjicitur : ergo non potest de-
terminatio, aut limitatio assignari ex parte
subjecti accipientis gratiam; nisi prius
assignetur ex parte vel ipsius gratiæ, quæ
est forma recipienda, vel ex parte Dei qui
est agens subiiciens sibi potentiam obe-
dientialement. Cum ergo neque ex parte
gratiæ, nec ex parte Dei possit hujusmodi
limitatio assignari ad certum gratiæ gra-
dum, ut constat ex immediate dictis; se-
quitur, quod nec assignari valeat ex parte
potentiæ obedientialis. — Quod magis
perspicuum fiet animadvertendo, quod li-
cet potentia obedientialis subjective, et in
se finita sit, et semper recipiat formam
actu finitam ; nihilominus est infinita syn-
categorematicè in recipiendo : quia nun-
quam tot formas, aut tot ejusdem formæ
gradus recipiet, quin possit plures absque
certa determinatione recipere. Et ratio est :
quoniam sicut creatura mediante naturali
potentia passiva subjicitur agenti naturali :
sic etiam mediante potentia obedientiali
subditur divinæ omnipotentia in ordine
ad omne, quod non repugnat. Omnipoten-
tia autem nunquam tot producit, quod
exhauriatur, aut non possit plura, et plura
absque termino producere. Sic igitur po-
tentia obedientialis non tot formas recipit,
quin possit alias suscipere, et etiam ean-
dem formam secundum plures, et plures
gradus, si semel isti ex parte ejusdem
formæ non repugnant; sicut non repu-
gnare in præsentia liquet ex dictis. Unde
D. Thom. qu. 29 de verit. art. 3 ad 3, d Thom.
inquit : *Capacilas crealuræ dicitur sccun-*
dum potentiam receptibilitatis, quæ est in
ipsa. Est autem duplex potentia crealuræ
ad recipiendum. Una naturalis, quæ potest
iota impleri : quia hæc non se excludit nisi
ad perfectiones naturales. Alia est potentia
obedientia secundum quod potest recipere
aliquid a Deo. Et talis capacilas non potest
impleri : quia quidquid Deus de creatura

gfl

Nec ex
suC,p.æeti>

;-j

1

5

?

I

B

B

S

.A.1

faciat, adhuc remanet in potentia recipiendi a Deo. Quocirca sicut modus determinationis, de quo agimus nequit assignari ex parte Dei agentis, nec ex parte gratiæ, aut formæ perliciendæ : sic etiam assignari non valet ex parte subjecti recipientis : recipit enim secundum potentiam obedientialem, quæ est illimitata in recipiendo.

Vkeriar
ŋODŪf-
BWlio»

L

D.TI;m ».

Ad hæc : subjectum eatenus impedit augmentum forma? usque in infinitum syn-
categorématique, quatenus ejus capacitas impletur per ipsam formam : hinc enim oritur, quod determinet formam ad certum gradum, ultra quem non possit reperiri in tali subjecto. Hæc autem ratio, esto, concluderet in formis naturalibus ; nullum locum habet in gratia, aut charitate, aut aliis perfectionibus ei annexis. Quia ut Angelicus Doctor loco supra cit. ex 2, 2, agens de charitate (et eadem ratio militat in gratia, quæ est ejus radix) optime vidit, et tradidit. Ex parte subjecti terminus huic augmento præfigi non potest : *Quia semper charitate excrescente superexcrescit habilitas ad ulterius augmentum.* Et in resp. ad 2 addit : *Capacitas creatura rationalis per charitalem augetur, secundum illud 2, ad Corinlh. 6 : Cor nostrum dilatatum est. Et ideo adhuc ulterius manet habilitas ad majus augmentum.* Unde ita procul abest, quod habilitas, aut capacitas subjecti expleatur per id gratiæ, aut charitatis, quod actu recipit : et quod ex hoc capite limitetur, et determinetur ad non suscipiendum novum incrementum : ut potius ex ipsa gratia, aut charitaw fiat habilior et magis capax ad plus earum denuo recipiendum.

ExpHci-
tnr
modu«
«liccn fi
li.Thom.

Pro cujus perfectiori intelligentia, (et ut latentibus objectionibus, quæ contra hanc D. Thom. doctrinam fieri possent), magis pateat; distinguenda est in anima duplex capacitas ad suscipiendum augmentum gratiæ, remota videlicet, et proxima. Prior consistit in ipsa anima ut Deo subjecta ad recipiendum, quidquid voluerit ipse, et ex parte facti non repugnaverit. Et hæc semper eadem est, et invariata perseverat. Posterior vero consistit in eadem essentia animæ, non solitarie sumpta, sed ut disposita, et habili ad recipiendum, quod Deus decreverit, et quia anima tam per actus charitatis, qui a gratia etiam procedunt, quam per ejusdem gratiæ essentiam, et priores gradus fit habilior, et magis disposita ad suscipiendum ulterius gratiæ incrementum ; propterea hujusmodi potentia

proxima dicitur augeri per gratiam, et charitatem : sicut capacitas subjecti crescit per diaphaneitatem in ordine ad suscipiendum præstantiorem lucem. Unde ex magnitudine gratiæ receptio et in actu liabit® minimo potest coarctari capacitas animæ, ne possit recipere majus, et majus augmentum : cum potius tain gratia, quæ supponitur, quam ejus intensio, licet supponatur excellens, subjectum habilitem, et magis capax proxime constituent in ordino ad aliud augmentum. Et in hoc sensu loquitur D. Thomas, et confirmatur assertio nostra ipsius ratione.

IŪ. Sed oppones discursum hactenus o^«
facium in eo primitus, et præcipue fundari, quod gratia sit formalis participatio naturæ divinæ : inde enim colligimus esse formam ex se non habentem terminum augmenti, et subinde exigentem similem potentiam receptivam, quæ non finiatur in recipiendo : sed optime cohæret, quod gratia sit formalis participatio prædictæ naturæ, et quod nihi'ominus habeat terminum suæ intensionis, ultra quem augeri non valeat : ergo hactenus dicta corruunt. Probat minor : quoniam essentia divina non solum est infinita in perfectione, et intensione, ut sic dicamus graduali, sed etiam in ipsa formali ratione essentiæ : quinimo prius est esse ita infinitam, quam quod intelligatur fundare infinitam perfectionem intensionis gradualis : sed quod gratia sit formalis participatio naturæ divinæ sub conceptu essentiæ, aut naturæ; non probat, quod gratia non limitetur propriis terminis essentiæ, nempe genere, et differentia : ergo pariter non probat, quod non debeat limitari termino augmenti, ultra quem intendi non valeat. Præmissæ sunt Certæ. Et consequentia patet tum a paritate; tum ex eo, quod ad determinationem generis, et differentiæ, quæ sunt termini essentiæ, debet sequi certum augmentum, quod est modus, et terminus intensionis : ut sic observetur debita proportio inter essentiam, et ejus modum, sive perfectionem : ergo vel gratia caret terminis essentiæ, nempe genere, differentia, quod est omnino falsum; vel habet certum terminum sui augmenti.

Respondetur negando minorem. Ad ejus probationem, omittendo præmissas, negamus consequentiam. Et prima ejus probatio a paritate desumpta non urget : quoniam essentiæ rerum consistunt in indivisibili, quatenus nihil potest eis addi,

vel

vel subtrahi intra latitudinem pnedicalo-
rum essentialium, quin ipsæ essentiæ va-
rientur. Et quia omnis essentia creata est
limita, necessario exposcit determinatum
genus, et determinatam differentiam, qui-
bus tanquam terminis essentialiter clau-
ditur; eisquo mutatis, aut variatis ab
intrinseco destruitur. Unde cum gratia
habitualis sit accidens creatum; necessario
clauditur eidem terminis essentialibus, quin
circii illos queat intensionem, vel aliam
variationem suscipere. Et quod essentia
divina, cujus gratia est participatio, sit
infinita in linea essentiæ, et naturæ; nihil
refert, ut gratia possit in se suscipere si-
milem infinitatem, et terminis essentiali-
bus absolvi: quia gratia non est partici-
patio substantialis, et adæquata prædictæ
essentiæ; sed accidentali, et analoga, ut
ipsum nomen participationis satis signi-
ficat, et explicuimus tract. 15, disp. 4, dub.
3 et 4. Quocirca sicut non obstante, quod
sit participatio formalis naturæ divinæ,
est formaliter creatura; sic etiam habet
terminos essentielles creaturæ, nempe ge-
nus, et differentiam. Nec valet in partici-
pando divinam essentiam fieri progressus
per alias gratias specificè perfectiores, quia
gratia præsens habet modum participatio-
nis, qui specificè perfectissimus est, ut ex
professo ostendimus disp. cit. dub. 8.

Cum hac autem determinatione gratiæ
quantum ad terminos essentielles (ut sic
secundæ probationi consequenti® occur-
ramus), optime cohæret, quod licet semper
habeat in actu determinatum, et finitum
modum intensionis, sic exigente finita ejus
essentia (quod præcise evincit illa proba-
tio): nihilominus gaudeat capacitate ad
majus, et majus augmentum sine ulla de-
terminatione syncategorematicæ, et in po-
tentia: quia huic non præjudicat deter-
minatio prædicatorum essentialium. Sed
potius ipsa essentia gratiæ, licet finita,
fundat capacitatem ad hujusmodi augmen-
tum ob ea, quæ supra diximus. Potestque
hæc doctrina confirmari tum ex eç, quod
licet essentia gratiæ sit omnino determi-
nata quantum ad genus, et differentiam:
nihilominus in omnium sententia admit-
tit aliquam variationem penes augmentum,
quin opus sit, quod hujus in potentia de-
terminatio cum determinatione essentiæ
commensuretur. Tum exemplo desumpto
ex Arist. 2 de Anima, ubi affirmat non
vivencia posse augeri sine termino: quia
prædictum augmentum non provenit ab

intrinseca eorum virtute, sed ab actione
agentis extrinseci. Et tamen non viven-
tia habent certos, et determinatos, ter-
minos essentiæ, sicut omnia alia entia
creata. Non itaque opus est, quod si es-
sentia rei est (inita, ejus augmentum sit
infinitem tam in actu, quam in poten-
tia: sed sufficit, quod semper in actu (ini-
tum sit, et actu essentiæ limitatæ com-
mensuretur. Et sic contingit ia gratia.
Videantur, quæ agentes de charitate dixi-
mus loco cit. ex tract. 19.

i ni.

Statuitur principalis assertio dubio directe respondens.

11. Dicendum est secundo gratiam ha-
bitualem Christi potuisse augeri intensive,
saltem de potentia absoluta. Sic docet D.
Thom. locis statim referendis. Cui disci-
puli, uno, aut alio excepto, communiter
subscribunt, Capreol. in 1, dist. 17, quæst.
.2, art. 2, et in 3, dist. 13, quæst. unica
art. 3. Joan. Vincent, in relect. pa. 236.
Bannez 2, 2, quæst. 24, art. 7. Medina
in præsent. art. 12, ibi Alvarez disp. 36.
Arauxo dub. 3. Cabrera disput. unica §
4. Cipuillus dub. unico § 2. Joan, a S.
Thom. disp. 9, art. 1, num. 14. Joannes
Prudentius, tom. 2, disp. 2, dub. 2, sect.
2. N. Laurentius controvers. 14, § I. N.
Philippus disput. 5, dub. 4. Godoi disp.
27, § 2. Gonet disp. 13, g 1. Parra tract.
2, disp. 1, quæst. 6, art. 2, concl. 2, et
alii plures. Idem etiam communiter tuen-
tur Juniores extra scholam D. Thom.
Valentia disp. 3, quæst. 2, puncto 3. Sua-
rez disp. 22, sect. Vazquez disp. 47, cap.
1. Turrianus 2, 2, disput. 68, dub. 6. Mal-
derus ibidem quæst. 24, art. 7, dub. 5.
Martin. Perez, disp. 18, sect. 6.

Probatur primo ex D. Thom. in præ-
senti art. 12, in corp, ubi ait: *Sic igitur
manifestum est, quod gratia Christi non
potest augeri ex parte ipsius gratiæ* (nempe
in ordine ad altiorem finem, quam sit unio
personalis cum Deo, ut prius explicuerat),
*sed neque etiam ex parte subjecti: quia
Christus secundum quod homo a primo ins-
tanti suæ conceptionis fuit verus, et plenus
comprehensor. Unde in eo non potuit esse gra-
tis) augmentum, sicut nec ih aliis beatis:
quorum gratia augeri non potest, eo quod
sunt in termino.* Ubi 8. Doctor non aliter
docet repugnare Christo augmentum gra-

Secunda
conclu-
sio.
D. Thom.

Capreo-
lus.
Joann.
vñicent.
jj^g.
Alvarez.
^lanx0.
Cipuillus.
Joann, a
S. Thom.
Joann.
Prudent.
Godoi.
Gonet.
Parra.
Valen-
tia.
Suarez.
Vaz-
quez.

Probañr
er U.
Thom.

tiae (quod sumitur in ordine ad subjectum per maiorem actuationem. et firmiter supra ipsum dominium, et est vere intensivum), quam repugnat aliis beatis. Quamvis autem aliorum beatorum gratia nequeat augeri attenta conditione status : potest tamen de potentia absoluta. Quod facile apparet tum ex ratione impotenti», quam assignat D. Th. : *Quorum, inquit, gratia augeri non potest, eo quod sunt in termino* : nam praedicta ratio non probat absolutam incapacitatem in beatis ad majus gratiae incrementum absolute; sed solum quod hujusmodi variatio non sit congrua praedicto statui, qui est terminus profectus nostri, et petit immobilitatem in modo substantiali se habendi. Tum ex eo, quod omnes beati habent absolute eandem capacitatem ad gratiam ; sed certum est, quod unus habet maiorem intensive gratiam, quam alius ; ergo ille, qui minori gratia praeditus est, habet absolute capacitatem ad maiorem gratiam : et consequenter, quod non se extendat ad illam, minime provenit ex absoluta incapacitate, vel repugnantia ad augmentum; sed solum ex conditione status, in quo existere accidentaliter praesupponitur. Cum igitur D. Thom. eodem modo loquatur de augmento gratiae respectu Christi; sequitur, quod ex ejus sententia Christus non habuerit absolutam repugnantiam ad gratiae augmentum; sed eam praecise impotentiam, sive, ut aptius loquamur, improportionem, quam fundat comprehensoris status : quae tamen ut diximus, relinquit absolute essentialem capacitatem ad majus augmentum. Praesertim cum absolute fieri potuerit, quod Christus non esset comprehensor ; et tamen haberet eandem intensive gratiam, quam modo habet : in qua hypothesis cessaret ratio D. Thom. et gratia habens totam illam intensionem posset ulterius augeri.

12. Confirmatur primo : nam S. Doctor in eodem art. opponit sibi hoc argumentum : augmentum gratiae fit per virtutem divinam, secundum illud 2 ad Corinth. 9 : Potens est autem Deus omnem gratiam abundare facere in nobis : sed virtus divina cum sit divina, nullo termino coarctatur : ergo videtur, quod gratia Christi potuerit esse major. Et respondet : *Ad secundum dicendum, quod virtus divina, licet possit facere aliquid majus, et melius, quam sil habitualis gratia Chrisli : non tamen posset facere, quod ordinaretur ad aliquid me-*

jus, quam sil unio personalis ad Filium unigenitum a Patre, Cui unioni sufficienter corresponde! talis mensura gratiae secundum diffinitionem divinae sapientiae, r. Qua responsione manifeste demonstrat se in ea esse sententia, quod Christo absolute potuerit conferri gratia intensive major : quamvis ex parte termini, et finis, in quem ordinata fuit, nempe ex parte unionis personalis natura' creata' cum persona divina, nullum potuerit subire augmentum ob summum, et infinitum excessum praedictis finis, ut supra insinuavimus num. 2. Et propterea recurrit S. Doctor ad mensuram gratiae taxatam ex diffinitione divinae sapientiae in ordine ad talem finem : quo recursum nullo opus haberet, si censeret gratiam Christi habuisse ultimum intensionis gradum, quem absolute potest habere, et ultra quem progredi essentialiter repugnat. Hic itaque recursus, ut optime observat Joan, a S. Thom. loco cit. palam innuit, *Jew*». » quod res aliter absolute potuit disponi per divinam sapientiam, vel conferendo majorem gratiam, vel non ita intensam praestando. Quod igitur tantam determinate habeat de facto, solum provenit ex divina sapientia ita disponente. Et consequenter absolute, et praescindendo ab hac accidentali suppositione praedictae dispositionis, minime repugnat, quod gratia Christi suscipiat augmentum.

Confirmatur secundo : nam cum D. Tho. q. 29 de verit. art. 3, versaret hanc eandem difficultatem, sibi opposuit, quod si anima Christi habuit capacitatem infinitam, sequitur recepisse infinitam gratiam : et si habuit capacitatem finitam, sequitur, quod potuerit esse alius Christus melior, vel quod Deus hunc Christum potuerit facere meliorem. Et respondet : *Ad sextum dicendum quod capacitas animae Christi est finita, et polesl Deus majorem capacitatem facere, cl meliorem creaturam, quam sil anima Chrisli, si per intellectum separetur a Verbo. Non tamen sequitur, quod possit facere meliorem Christum : quia Christus habet ex alio bonitatem, scilicet ex unione ad Verbum : ex qua parte ejus bonitas major intelligi non potest. Et per hoc patet solutio ad 7.* In quo testimonio non pauca occurrunt ponderatione digna, in quibus palam favet nostrae assertioni. Nam in *primis* concedit Deum posse facere majorem capacitatem ad gratiam, quam habuerit anima Christi. Quod minime intelligi potest de capacitate remota, et creaturae prorsus

Alii
conit-
nntij.

prorsus intrinseca : hæc enim æqualis prorsus ost in omnibus creaturis intellectivis, et ita minima anima (si ita loqui possumus), habet eandem capacitatem ad gratiam, et gloriam, quam habet supremus Angelus. Loquitur itaque de capacitatem proxima, quæ crescit, et augetur per ipsam gratiam, et charitatem, ul supra observavimus num. 9. Unde concedendo majorem capacitatem, quam fuerit in anima Christi, concedit consequenter implicite majorem gratiam possibilem, quam in eadem anima extiterit : et hanc absolute potuit recipere Christus. *Præterea* cum docet Christum habuisse ex alio bonitatem, scilicet ex unione ad verbum : ex qua parte ejus bonitas major intelligi non potest, aperte indicat, quod ex alia parte, nempe ex gratia habituali potest major bonitas intelligi, et hoc concedit argumento : nam exceptio firmat oppositum : sensit itaque bonitatem accidentalem, quam Christus habuit ex parte gratiæ habitualis, potuisse majorem esse : et consequenter non repugnare Christo augmentum in prædicta bonitate. *Denique* addit prædicta solutione dilui septimum argumentum, quod erat hujusmodi : *Optima creatura distat a Deo in infinitum : ergo sunt infiniti gradus medii inter Deum, et creaturam optimam : et sic qualibet bonitate, vel capacitatem creata potest Deus facere meliorem.* Quod solvit adhjbita responsione, quod ex parte unionis ad Verbum major bonitas intelligi non potest, ac si dicat, quod licet gratia habitualis Christi non possit esse melior ex parte finis, sive termini, ad quam ordinata fuit : tamen ex alia parte, nempe absolute, et attentata natura, et intensione prædictæ gratiæ, potest Deus facere meliorem gratiam : quod falsum esset, si prædicta gratia non posset absolute esse intensior : certum quippe est in sententia S. Doctoris non posse dari aliam gratiam habitualemente specificè diversam, et quæ secundum speciem perfectior sit, ut ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 8.

13. Unde corruunt plures evasiones, quibus Adversarii prædicta testimonia elevari contendunt. Cajetanus sentit D. Thomam admittere excessum majoris gratiæ in entitate, non vero in intensione, quasi voluerit Deum posse producere gratiam in entitate perfectionem, quam sit gratia in Christo existens : sed non posse efficere, quod illa gratia intensior existât. Alii dicunt D. Thomam (et recidit in præcedentem

explicationem) voluisse, quod Deus potuerit producere plures, et plures gratias specie meliores; minime vero, quod eadem gratia valeat in infinitum syncategorematicè augeri. Alii denique respondent S. Doctorem solum intendere, quod gratiæ conveniat augmentum conditionatum, non autem absolutum ; et se magis declarant dicendo, quod si gratia ex parte essentiæ, et subjecti non limitaretur, et traheretur ad certum, et determinatum intensionis modum; posset in infinitum augeri, quantum est ex parte Dei illam producentis. Sed quia Christi gratia absolute limitatur ex parte essentiæ, et subjecti, propterea nequit absolute suscipere majus augmentum.

Sed omnes istæ explicationes sunt satis fuitiles, et alienæ a mente D. Thomæ, ut constat ex his, quæ diximus ponderando singula testimonia. Quod ut evidentius constet, aliud addemus, quod omnia proposita effugia satis directe, et satis evidenter præcludit. Nam S. Doctor infra quæst. 10, art. 4, inquit : *Utrum anima Chrisli videat Verbum, sive divinam essentiam clarius, qualibet alia natura.* Et respondet affirmative. Sed sibi opponit : *Deus in infinitum perfectius videt Verbum suum, quam anima Christi. Sunt ergo infiniti gradus medii possibles inter modum, quod Deus videt Verbum suum, et inter modum, quo anima Christi videt ipsum. Ergo non est asserendum, quod anima Christi perfectius videat Verbum, vel essentiam divinam, quam quælibet alia creatura.* Huic itaque argumento occurrit D. Thom. concedendo ex una parte possibilem esse visionem perfectiorem, et ex alia parte salvando qua ratione visio, quam habet Christus, non suscipiat incrementum : *Ad tertium, inquit, dicendum quod sicut supra dictum est de gratia, (nempe hac quæst. 7, articul. 2), quod non potest esse major gratia, quam gratia Christi per respectum ad unionem Verbi ; idem etiam dicendum est et de perfectione divinæ visionis : licet absolute considerando possit esse aliquis gradus allior, sublimiorque secundum infinitatem divinæ potentiæ.* In quo testimonio non loquitur D. Tho. conditionaliter, ut aiebat ultima explicatio ; sed ipse S. Doctor loquitur, *absolute considerando.* Deinde non loquitur de excessu quantum ad entitatem, vel quoad speciem, ut volebant duæ priores responsiones; sed de excessu intensive, et quantum ad latitudinem gradualem : tum quia hanc considerat in toto articul. Tum quia

Confutantar.

■if:

impossibilis est distinctio specifica, et excessus essentialis inter visiones Dei in se ipso, nt cum D. Thom. docent communiter Thomistæ, et specialiter Cajet, in hoc eodem articulo I, ex quæst. 10, et ex professo ostendimus tract. 2, disput. 5, dub. 2. Restat igitur quoti S. Doctor admittat, *absolute loquendo, cl considerando*, possibilem esse visionem Dei intensive majorem, quam fuerit Dei visio in Christo. Rursus idem S. Doctor expresse affirmat eodem motio sentiendum esso de perfectione gratiæ Christi, ac de perfectione divinæ visionis in Christo. Sentit ergo, quod Absolute considerando, gratia potuerit esse intensive major, quam in Christo de facto fuerit : et consequenter absolute non repugnare, quod Christi gratia habeat majus intensionis incrementum.

Mijor
explica-
tio
D.Thoa.

Cum autem dicit nec gratiam habitualement nec visionem divinam in Christo repertam posse esse majorem per respectum ad unionem A' erbi; manifeste explicat suam mentem, ubicumque significare videtur, quod gratia Christi non potuerit esse major, vel quod fuerit summa : loquitur enim comparative ad terminum, vel finem, in quem ordinata est. Non enim excogitari potest alius major, aut perfectior, quam Deus ipse hypostatice unitus. Unde gratia ex hac parte, ut sæpius loquitur Divus Thomas et nos a principio hujus dubii supposuimus, nequit augmentum suscipere. Sed id minime impedit, quod ex alia parte propter majus dominium supra subjectum, et ulteriorem accessum ad causam, et magis depuratam actualitatem in se ipsa, valeat ulterius perfici, atque accipere incrementum intemivum. Sæpe quippe contingit illud, quod ab uno capite non potest suscipere magis, posse plus absolute perfici ex alis capitibus. Sic enim ipse Divus Thomas 1 part, quæst. 24, articul. 6 ad 4, inquit : *Humanitas Christi ex hoc, quod est unita Deo · el beatitudo creata ex hoc, quod esi fruitio Dei; et B. Virgo ex hoc, quod esi mater Dei habent quondam dignitatem infinitam ex bono infinito, quod est Deus, el ex hac parte non potest aliquid fieri melius eis : sicut non potest aliud melius esse Deo.* Et tamen ut alia hic proposita exempla omittamus, nemo negabit beatitudinem, verbi gratia, unius ex infimis beatis, licet non possit fieri melior ex parte boni, quo fruitur, posse absolute esse intensive majorem : cum manifestum sit reperiri alias beatitudines, seu visiones

intensive perfectiores. Sic igitur gratia Christi, quamvis ea parte qua est graia Dei subsistentis in natura humana non possit esso major, cum non sit excogilabilis major, aut perfodior persona : tamen absoluto considerando potest suscipere majus in so intensionis augmentum. Nec id unquam negat D. Thom. sed potius supponit, ac docet satis expresso tam locis citatis, quam in pluribus aliis quæ eandem habent sententiam, ut ex dicendis a num. 22 magis constabit.

1 i. Hæc circa mentem Angelici Doctoris aliquantulum fusius adnotare oportuit: tum propter Cajetanum, et nonnullos, qui eam nobis dubiam, et quod pejus est contrariam reddere conati sunt. Tum quia id circa assertionem nostram præcipue desiderari videbatur. Quod enim ad rationem fundamentalem attinet, facile, ac breviter deducitur ex dictis § præced. potestque ita formari. Gratia habitualis Christi est ejusdem naturæ, et rationis essentialis cum gratia nostra, ut cum communi Theologorum sententia statuimus disput. 13, dub. I, § 3 : atqui gratia habitualis nostra non habet ex natura sua aliquem terminum, ultra quem non possit promoveri, et augeri : sed assignato quolibet gradu, et modo intensionis in actu, non repugnat illi majus, et majus augmentum sine termino usque in infinitum syncategorematice, ut præcedenti ostendimus : ergo gratia habitualis Christi habet eandem capacitatem : atque ideo potest augeri, saltem de potentia absoluta, ut in assertione statuimus. Utraque consequentia legitime infertur ex præmissis, et confirmatur amplius : nam quod gratia habitualis Chrisli sit in supposito divino, et inde mutuetur infinitam dignitatem moralem in ordine ad prudentem æstimationem, non immuta', ejus naturam physicam, nec aufert ab ea aliquod ex intrinsecis prædicatis, præsertim si perfectionem dicat, ut per singula discurrenti constabit. Sed gratia habitualis, quæ in Christo existit, ex natura sua, et prædicatis intrinsecis est augmentabilis usque in infinitum syncategorematice, ut locis relatis ostendimus; et quod habet capacitatem ad hujusmodi incrementum, exprimit perfectionem; siquidem fundatur in eo, quod gratia sit participatio formalis naturæ divinæ, quæ infinite absque termino participabit, atque imitabilis est. Ergo gratia Christi potest ulterius augeri I saltem de potentia Dei absoluta.

Ril4
b m j r
tOKlt.
JW1S.

pmi- Nec valet dicere, quod licet gratia ha-
 cu'io. bitualis quæ est in Christo, possit, quan-
 tum est ex prædicatis specificis augeri ;
 quod solum probat nostra ratio : tamen iit
 incapax augmenti vel propter differentiam
 individualement, vel propter modum inten-
 sionis, quem habet : quia videlicet est in
 summo. Nam contra hoc est : etenim, in
 conceptibus realibus, seu prædicatis primæ
 intensiōis quidquid dicitur de specie, di-
 citur etiam de omnibus individuīs; et im-
 plicatorium est, quod aliquid speciei con-
 veniat, ei individuīs repugnet : ergo si
 gratia habitualis ex specie, et natura sua
 habet capacitatem, ut magis, et magis au-
 geatur usque in infinitum syncategorema-
 tice; impossibile est, quod hujusmodi ha-
 bitudo, et capacitas repugnet particulari
 gratiæ habituali, quæ exiit in Christo :
 et consequenter incapacitas ad hujusmodi
 augmentum nequit provenire a conditione
 individuali prædictæ gratiæ. Quod vero di-
 citur de additione modi ratione cujus in
 Christo habet esse in summo, verbis tan-
 tum consistit, et eadem facilitate dispelli-
 tur : quoniam gratia Christi non habet
 illum modum physice infinitum, aut phy-
 sicæ infinitatis : quippe qui impossibilis
 est, sicut, et quodlibet aliud ens creatum
 physice infinitum in actu, ut supra præ-
 misimus num. 6. Hoc autem ipso, quod
 modus intensiōis non sit physice infini-
 tus, quamvis valde intensus sit, possitque
 comparative ad aliarum gratiarum modos
 summus appellari de facto; relinquit nihi-
 lominus gratiam Christi in statu finitæ
 simpliciter, atque ideo cum capacitate ad
 majus, et majus augmentum, quam habet
 ex natura, et specie sua, ut hæc evasio sup-
 ponit.

15. Sed objicies : nam si ratio a nobis
 proposita recte probat, convincit gratiam
 Christi posse augeri non solum secundum
 potentiam Dei absolutam, sed etiam juxta
 communem, et ordinariam Dei providen-
 tiam : ergo impertinenter tam in conclu-
 sione, quam in fundamento addimus, ly
secundum potentiam absolutam. Probatur
 sequela : nam providentia ordinaria, et
 communis dicitur, quæ consulit rebus se-
 cundum naturam suam : ergo quod alicui
 competit ex natura sua, convenit secun-
 dum communem, et ordinariam Dei provi-
 dentiam, sed asserimus, et probamus gra-
 tiam Christi ex natura sua esse capacem
 majoris, et majoris augmenti : ergo vel
 nihil dicimus, vel debemus consequenter

asserere, quod gratia Christi possit augeri
 non solum de potentia Dei absoluta, sed
 etiam secundum communem Dei provi-
 dentiam.

Huic objectioni potest responderi primo, Prior
 concedendo sequelam, sive antecedens, et
 negando consequentiam. Nam si ad natu-
 ram gratiæ habitualis, quæ in Christo exis-
 tit, attendamus, potest consone ad talem
 naturam augeri, atque ideo secundum pro-
 videntiam ordinariam, ut in objectione
 probatur, et non obscure affirmat Godoi Goioi.
 disput. cit. § 5. Nec tamen redundanter
 aut impertinenter addimus tam in as-
 sertione, quam in probatione secundum
 potentiam Dei absolutam : quia id non
 addimus tanquam limitationem, sed ut ex-
 plicationem denotentem posse ad minus ita
 fieri, quidquid sit, an fieri etiam valeat de
 lege communi, et secundum ordinariam
 providentiam. Licet enim aliquid utroque
 modo fieri queat, tamen certius est posse
 fieri de potentia Dei absoluta, quam de
 lege ordinaria : et primum illud sufficiebat
 ad intentionem nostram, et ad difficulta-
 tem hujus dubii decidendam. Idque satis
 aperte significavimus in assertione nostra
 dicendo, saltem de potentia absoluta : per
 quod minime exclusimus, quod fieri etiam
 possit secundum providentiam ordinariam ;
 sed ab ea consideratione ut tunc non ne-
 cessaria duximus abstrahendum.

Secundo, et melius respondetur negando Melior
 antecedens : quoniam ut aliquid possit Solutio
 fieri secundum providentiam ordinariam,
 debet posse fieri juxta dispositionem, et
 exigentiam eorum, quæ in ejus productione
 concurrunt tam ex parte ipsius rei, quam
 ex aliis capitibus. Modo autem loquimur
 de gratia Christi, qui supponitur perfecte
 comprehensor, et beatus. Et quia status
 beatitudinis petit immobilitatem tam ex
 parte visionis, quam ex parte gratiæ,
 quæ est ejus radix, propterea (ut alia ca-
 pita omittamus), fieri non potest secundum
 providentiam ordinariam (non solum gra-
 tiæ, sed aliis etiam conditionibus occurren-
 tibus consulentem), quod augeatur gratia
 Christi. Quo etiam motivo probari solet
 gratiam aliorum beatorum non posse au-
 geri secundum providentiam ordinariam,
 sed solum de potentia absoluta, ul ostendimus tract. 16, disp. 1, dub. 4. Si autem
 supponeretur Christus non beatus, licet
 habens totam gratiam habitualement, quam
 de facto possidet : non dubitamus, quod de
 lege ordinaria posset elicere actus quibus

mereretur augmentum gratiæ, illamque augeretur intensive. Ati probationem autem antecedentis patet ex dictis, quod providentia ordinaria in augmento gratiæ attendit non solum ad illud, quod gratia ex natura sua admittit; sed etiam ad conditionem subjecti, et alia requisita. Unde licet gratia, quæ est in Christo, ex natura sua sit capax augmenti; non sequitur quod eadem gratia, prout est Christi conxprehensoris, et conjungitur statui beatitudinis, valeat augeri juxta providentiam communem, ut in gratia aliorum beatorum cernere licet.

I iv.

Consectarium procedentis doctrina cum decisione incidentis difficultatis.

Chnul 10' dictis infertur gratiam habitua-
non est Christi physice loquendo non esse infinitam
infindi Pos' ^ve» aut nenative. Dicimus *physice lo-*
quendo, nam si fiat recursus ad considera-
tionem moralem secundum prudentum æs-
timationem; jam a num. 2, præmisimus
talem gratiam esse infinitam: unde solum
de intensione, aut magnitudine physica
sermo est. Et in hoc sensu probatur consec-
tarium istud: quoniam ut aliquid sit infi-
nitum positive (quod importat infinitatem
simpliciter), in aliqua linea, dehet possidere
ejus perfectionem absque ulla limitatione
in tali linea, sive excludendo in ea termi-
num tam actu, quam potentia: sicut e
converso finitum positive est, quod termi-
nis propriis clauditur. Rursus ut aliquid
sit infinitum negative in aliqua linea, re-
quiritur quod illam habeat ædæquate, licet
termino finitam: eo quod talis linea impor-
tat determinatum suæ perfectionis termi-
num: sicut angelus v. g. Michael dicitur
infinitus negative in propria specie: quia
talis species licet finita sit, et clausa propriis
terminis generis, et differentiæ: nihilomi-
nus tota adæquate possidetur a Michaele;
cum nullus alius Angelus sit possibilis intra
eandem speciem, juxta doctrinam Divi
Thomæ quam statuimus tractat. 6, disput.
1, dub. 6 et 7. Gratia vero habitualis
Christi Domini nullam habet ex prædictis
infinitatibus: non quidem primam; quia ut
ostendimus a numer. 6, implicat quod
ulla qualitas creata habeat hujusmodi infi-
nitatem in actu ob generales rationes, prop-
ter quas repugnat dari infinitum simplici-
ter extra Deum. Idque magis constat ex
nostra assertione: quia non est infinitum

positive, et simpliciter in aliqua linea, cui
potest fieri additio in eadem linea: cum
habeat actu terminum, ultra quem non
progrediatur: sed gratiæ habituali Christi
potest absolute fieri additio in linea propria
gratiæ habitualis, ut ostensum est: ergo
prædicta gratia non est infinita positive, et
simpliciter. Nec etiam habet infinitatem
negativam: tum quia non habet plenitudi-
nem totius speciei suæ. Tum quia, ut sic
esset infinita, deberet ex natura sua impor-
tare aliquem torminum ultimum, et sum-
mum, ultra quem non posset progredi:
gratia autem ex natura sua non habet
hujusmodi terminum; et aliunde etiam in
ipso Christo est capax majoris augmenti
absolute, ut constat ex dictis: ergo præ-
dicta Christi gratia non potest dici infinita
negative. Fatendum itaque est hujusmodi
gratiam physice loquendo esse finitam sim-
pliciter in actu, prout simpliciter excludit
omnem modum physicæ infinitatis, tam
positiva», quam negativæ.

17. Dubitari autem potest, an facta sup-
positione, quod esset possibilis gratia in-
finita in actu quoad intensiorem, ut Al-
mainus, et Marsilius num. 6, rei. et alii
pauci opinantur, concedi consequenter de-
beat Christum de facto habuisse gratiam in-
finite intensam in actu? Ad quam difficulta-
tem respondet Godoi disp. 26, § I, conci. 1,
amplectendo pariem affirmativam, pro qua
refert Medinam, Nazarium, Suarez et alios.
Et eidem subscribunt Gonet disp. 13, art.
1, g 3, et Joannes Prudent, tom. 2, disp.
2, sect. I, num. 7. Negativam vero par-
tem tuentur Arauxo loco supra cit. § *Turn*
quia admissio, Granados tract. 7, disp. 4.

Sed distinguendum est: nam vel sermo
fit de sola infinitate negativa propter at-
tingentium ad ultimum, summum, et per-
fectissimum gradum, quam gratia habere
supponatur: vel de infinitate simpliciter
tali ob exclusionem omnis termini tam
actu, quam potentia, juxta ea, quæ dixi-
mus num. præced. Et in priori sensu lo-
quendo, censemus, quod data illa suppo-
sitione Christus haberet de facto gratiam
infinitam. Nam gratia, quæ sic infinita
diceretur, esset simpliciter finita, licet
summa ex possibilibus: non autem re-
pugnat, sed potius congruit Christum ha-
bere gratiam simpliciter finitam, licet sit
in summo, et ultimo sui augmenti: ergo
si supponatur gratiam habere ex natura
sua ultimum terminum, ad quem pertin-
gere possit; valde consequenter diceretur
Christum

Christum habuisse gratiam in hoc termino, sivo perfectione ; atque ideo habere gratiam negativo infinitam. Et in hoc sensu loquuntur de facto Cajtan. Lorea, et alii referendi num. 30, cum opinantur gratiam Christi non posse augeri ; censeant enim gratiam habere ab intrinseco terminum summum, ultra quem progredi nequeat, et illum attigisse in Christo. Quo

Christus non
euhim
ὁῖαιάω
^1^'
esset
possibi-
lis.
Foadam-
en-
ism 1.
Godoi.

principio (quod esse falsum constat ex dictis) supposito, valde consequenter procedunt et procederet etiam responsio Godoi. — Cæterum in secundo sensu (quem hic Auctor præcipue intendit), verio-rem putamus secundam, et negativam sententiam, cum subscribimus.

18. Et probatur primo ad hominem : quia Christo possibilis fuit cognitio omnium possibilium extra Verbum ; et tamen illa de facto non cognovit : ergo licet esset possibilis gratia infinite intensi-onis simpliciter in actu ; non esset consequens, quod Christus de facto gratiam ita intensam habuerit. Majorem statuit Godoi loco statim expendendo. Minorem negat loco supra cit. ex disp. 26. num. 18, ubi hæc habet : *Si possibilis esset omnium possibilium cognitio ; de facto Christus omniaabilia cognosceret aut in Verbo, aut extra Verbum.* Sed tamen ubi rem ex professo versat, nempe disp. 35, §15, numer. 224, illam expresse simul cum majori (atque ideo utramque argumenti nostri præmissam), concedit (qua consequentia ad verba immediate relata, nescimus), sic enim ait : *Sit sexia conclusio. Non implicat lotam possibilium collectionem extra Verbum, quidditalivc cognosci : de facto tamen non fuit ab anima Chrisli cognita.* Consequentia vero ex hujusmodi præmissis (quarum veritatem non discutimus, sed apud prædictum Auctorem supponimus), legitime infertur tum a paritate : sicut enim gratia simpliciter infinita est perfectior, quam gratia finita ; sic etiam cognitio omnium possibilium est perfectior, quam cognitio duntaxat aliquorum possibilium : et sicut supponitur, quod gratia simpliciter infinita non repugnat de potentia Dei absoluta ; sic etiam supponitur, quod cognitio omnium possibilium non repugnat ex eadem potentia : sed licet hæc cognitio non implicet, nihilominus non est communicata Christo de facto : ergo similiter licet gratia infinita non repugnet, non sequitur quod illam habuerit de facto : atque ideo data etiam illa suppositione, non est consequens,

quod Christus de facto habuerit gratiam simpliciter infinitam. Tum ratione explicante vim paritatis : nam ideo licet supponatur possibilitas prædictæ cognitionis, non admittitur Christum cognovisse de facto omniaabilia : quia non oportet concedere Christo omnia, quæ possunt fieri de potentia Dei absoluta, licet perfectiones sint ; sed ea præcise, quæ connaturaliter fieri possunt supposito mysterio Incarnationis, et conducunt ad ejus finem : unde quia cognitio omnium possibilium, licet sit quædam magna perfectio, non est possibilis nisi de potentia Dei absoluta, et non conducit ad finem mysterii Incarnationis ; propterea non conceditur de facto Christo Domino. Sed hæc eadem ratio militat in gratia infinite simpliciter intensa : solum enim supponitur possibilis de potentia Dei absoluta, non autem de lege ordinaria ; et aliunde non conducit ad finem Incarnationis ; siquidem independenter ab illa salvatur in operibus Christi infinitus valor satisfactorius, et meritorius. Ergo data suppositione, quod sit possibilis gratia infinite simpliciter in actu, sive categorematice ; adhuc non infertur, quod hujusmodi gratia ita intensa fuerit in Christo de facto.

Confirmatur : nam si ex suppositione, quod gratia infinite simpliciter intensa sit Christo possibilis, inferretur Christum habuisse de facto hujusmodi gratiam, et ita asserendum esse, pariter sequeretur Christum de facto cognoscere omniaabilia : consequens est falsum in sententia Godoi : ergo et antecedens, si consequenter loquatur. Probatur sequela : quia gratia infinite simpliciter intensa radicat lumen gloriæ in eadem intensi-one, quod sufficiens est ad cognoscendum infinitam possibilium cognitionem : et rursus lumini cognoscitivo sufficienti ad cognoscendum objecta debentur species eorum repræsentativæ : ergo de primo ad ultimum, si in Christo esset de facto gratia infinite simpliciter intensa : concedenda consequenter in illo essent cuncta principia ad cognoscendam collectionem omnium possibilium necessaria ; atque ideo quod Christus illam de facto cognoverit.

19. Secundo probatur eadem resolutio ratione : quia Christo non est attribuendum omne, quod non implicat contradictionem ; sed illud quod est necessarium ad finem nostræ redemptionis, et congruit

Alia

modo eonnaturali essendi, et operandi ipsius : atqui gratia infinita in actu nec est necessaria ad finem redemptionis» nec congrui modo eonnaturali essendi, et operandi Christi ; ergo licet supponatur, quod gratia infinite intonsa in actu non implicet contradictionem ; non propterea attribuendum est Christo, quod habuerit hujusmodi gratiam ita intensam. Consequentia est legitima. Et major patet : tum quia possibile est absoluto, quod gratia Christi habeat aliquem modum majoris intensio- nis, quam de facto habet, ut Godoi, Gonet, et omnes Auctores num. 11 relati nobiscum docent : et tamen gratia Christi non habet de facto talem modum, sed alium inferiorem. Similiter non repugnat intellectum Christi cognoscere aliqua possibilis, præter ea, quæ de facto cognoscit : tamen de facto illa non attingit, alias omnia possibilis cognosceret, Nec istius doctrinae, quæ communis est, potest alia ratio assignari, quam quod habere modum majoris intensio- nis, vel se extendere ad illa possibilis, quæ intellectus Christi de facto non attingit, non est necessarium ad finem nostræ redemptionis, vel non congruit modo eonnaturali essendi, aut operandi Christi. Ergo non oportet Christo attribuire omne quod non implicat contradictionem ; sed ea solum quæ conferunt ad finem redemptionis nostræ, et congruunt modo eonnaturali ipsius in essendo, atque operando.

Minor autem, in qua poterat esse difficultas, ostenditur quoad primam partem : quia valor operationum Christi infinite meritorius, et satisfactorius, qualis ad perfectionem redemptionis nostræ desideratur, non dependet a quantitate gratiæ habitualis, sed a dignitate personæ cum gratia habituali in qualibet intensio- ne : unde videmus Christum de facto perfectissime exercuisse officium redemptoris non solum absque gratia infinite intensa, sed etiam absque alio modo intensio- nis majoris, quam de facto habebat: infinita ergo intensio gratiæ habitualis minime necessaria est ad finem redemptionis nostræ. Secunda etiam minoris pars facile suadetur : tum quia potentia receptiva actu finita petit connaturaliter actuari per formam finitam : sed anima Christi, quæ est potentia receptiva gratiæ, est actu finita, sicut ipsa anima : ergo connaturaliter loquendo non congruit ipsi actuari per gratiam simpliciter infinitam ; esto, hujus-

modi gratia ita intensa non implicet contradictionem. et possit infundi contra, et præter id, quod ejus subjectum connaturaliter petit. Tum etiam quia connaturalis modus agendi natura* actu finitæ est influere per virtutem tam radicalem, quam proximam actu finitam, et per operationem actu finitam : sed anima Christi est quædam natura actu simpliciter finita, ul nemo negat : ergo connaturaliter petit agere per virtutem tam radicalem, quam proximam finitam simpliciter, et per operationem eodem modo finitam. Quod minime salvaretur, si reciperet gratiam actu simpliciter infinitam ; siquidem gratia in ea hypothese radicaret charitatem, et alias virtutes proximas eodem modo infinitas, et concurreret ad operationes infinite simpliciter intensas. Et desumitur hic discur- sus ex D. Thom. in art. 11, hujus quæst. ubi ait : *Gratia habitualis potest dupliciter considerari. Uno modo secundum quod at quoddam ens. Et sic necesse est, quod si ens finitum : si enim in anima Christi sicut in subjecto : anima autem Christi est creatura quædam habens capacitatem finitam. Unde esse gratia: cum non eicedat suum subjectum, non potest esse infinitum.* Quæ Sancti Doctoris ratio vel nullius momenti est, nihilque evincit, quod nullus Thomiste dicet : vel ut minimum probat naturalem commensurationem inter subjectum, et formam ; quod ubi subjectum est finitum, connaturaliter actuari non valet per formam simpliciter infinitam. Ergo quidquid sit de possibilitate, seu non implicatione gratiæ infinite simpliciter intensæ, hujusmodi gratia non posset esse connaturalis Christo nec in modo essendi, nec in modo operandi. I

Confirmatur : nam abstrahendo ab opi- C« 1
nionibus metaphysicis circa, possibilitatem *
quantitatis, vel qualitatis, vel intensio-
nis simpliciter infinitæ in actu, nonnullis asse-
rentibus, et plerisque negantibus, ut apud
N. Complut, disputat, supra cit. videri
potest : tamen Theologo sincere fatendum
est Deum nullum infinitum simpliciter in
actu hactenus produxisse, sed cuncta sub
propriis terminis, et determinatis gradibus
juxta illud Sapient. 1 : *Omnia in numero, S ; 1
et pondere, et mensura disposuisti.* Ergo w '
concesso, aut prætermisso, quod gratia
habitualis, infinita simpliciter in actu, si-
l, aut esset possibilis de potentia Dei abso-
luta; ad huc concedendum non foret Chris-
tum de facto habuisse gratiam habitua-
lem simpliciter,

simpliciter, et in actu infinitam ; sed sub determinato gradu intensionis, ultra quem possit absolute augeri, ut in nostra assertionem statuimus.

ibjeviio. 20. Sed oppones primo ex Godoi : si
Üüjül, esset possibilis gratia infinito intensa, et
Christus suis meritis consecutus fuisset, (quod minime repugnat), gratiam habitua-
lem ; eam suis meritis obtinuisset simpli-
citer infinitam : ergo etiam si absque
meritis obtinuerit gratiam, tamen dicen-
dum est obtinuisse gratiam simpliciter
infinitam in intensione, si hæc est possibi-
lis saltem de potentia absoluta. Antece-
dens suadetur : nam merita Christi, cum
sint simpliciter infinita, habent de se suf-
ficientiam ad merendum præmium simpli-
citer infinitum : aliunde vero in prædicta
hypothesi non deesset pactum, et ordi-
natio ; vel saltem possent adesse : ergo si
supponitur quod gratia possit esse infinita
simpliciter in actu, et Christus meruisset
gratiam ; obtinuisset utique suis meritis
gratiam simpliciter infinitam. Consequen-
tia vero probatur : quia ex opposito fieret
melius fuisse Christo habere gratiam ex
meritis, quam absque illis ; siquidem per
merita haberet gratiam simpliciter infini-
tam, et absque meritis haberet gratiam fini-
tam simpliciter : et consequenter non ita
bene provisum fuisset dignitati Christi ;
quod dici nequit : ergo fateri oportet, quod
si gratia infinita simpliciter non repugnet,
Christus habeat de facto gratiam cum hac
intensione.

Solebo. Respondetur hanc objectionem mani-
feste debilitari exemplo cognitionis om-
nium possibilium, quam ejus Auctor con-
cedit non repugnare : potest enim eidem
applicari sub eadem forma : Si Christus
suis meritis consecutus fuisset cognitio-
nem possibilium extra verbum ; et hæc
esset possibilis respectu omnium in parti-
culari : proculdubio illam suis meritis
obtinuisset : ergo etiam absque meritis
illam de facto habet. Palet consequentia :
quia alias melius fuisset Christo habere
illam cognitionem ex ineritis, quam sine
illis. Et tamen cum prædictus Auctor
concedat Christo fuisse absolute possibi-
lem cognitionem omnium creaturarum
possibilium extra Verbum ; negat tamen,
quod illam habeat de facto. Debilitatur
etiam evidenter objectio exemplo alterius
gradus majoris intensionis gratiæ, quem
Christus recipere non implicat : nam fieri
valet argumentum eisdem fere proposi-
tio-

nibus : Si Christus obtinuisset gratiam per
merita, obtinuisset majorem gratiam, quam
de facto habet, siquidem merita habent suf-
ficientem valorem ad majus illud augmen-
tum : ergo de facto habet intensiorem il-
lum possibilem gratiæ gradum. Probatur
consequentia : quia ex opposito fieret me-
lius fuisse Christo consequi gratiam per
merita, quam sine illis. Et tamen cerium
est prædictas consequentias fallere ; cum
falsum concludant.

Ad objectionem itaque, omisso antece-
denti, consequentia neganda est, assignando
rationem disparitatis : nam cum aliquid
acquiritur per viam meriti, attenditur ad
æqualitatem præmii cum ipso ; et ideo si
Christus meruisset gratiam, et hæc posset
esse simpliciter infinita, Christus meruisset
gratiam infinitam simpliciter in actu :
quippe ad totum hoc datur valor sufficiens
in meritis Christi. Cæterum Deus cum
Christo distribuit gratiam, non attendit ad
ejus merita, quæ nulla supposuit ; sed ad
finem Incarnationis, nempe redemptionem
nostram, et ad modum connaturalem, quem
gratia haberet in Christo : et quia ad hæc
nec necessaria, nec congrua erat gratia
simpliciter infinita, ut supra ostendimus ;
propterea Deus de facto non produxit in
Christo gratiam simpliciter infinitam ; quid-
quid sit de hujus non repugnantia. Ad pro-
bationem autem consequentiæ respondetur
Christum non potuisse habere meritum
condignum alicujus præmii supernaturalis
absque gratia habituali, ut ostendimus
disp. 13, dub. 4, n. 79. Unde nullo modo
potuit habere gratiam habitualement ex meri-
tis, finitam, aut infinitam : et negandum
est suppositum. Decuit autem, quod ubi
primo Christus recepit gratiam, illam re-
ciperet consummatam per visionem beatifi-
cam : quo supposito, non potuit mereri
majus ejusdem gratiæ augmentum : nam
visio beata importat immobilitatem tam in
se, quam in sua radice, quæ est gratia. Et
hæc profecto luerunt Christo convenien-
tiora. Unde non fuisset illi melius mereri
gratiam infinitam ; sicut nec melius illi
fuit mereri cognitionem omnium possibi-
lium extra Verbum, aut mereri illud aug-
mentum gratiæ, quod est possibile, et ia
eo non est.

21. Oppones secundo ex eodem Auctore : Alii
gratia infinitæ intensionis deceret humani- object.o.
tatem Christi ex conjunctione ad Verbum :
ergo si est possibilis, illi de facto commu-
nicata fuit. Antecedens suadetur : quoniam

humanitatem infinito dignam decet omnis gratia, atque ideo gratia infinita in actu si possibilis est : sed humanitas Christi ex conjunctione ad Verbum habet dignitatem simpliciter infinitam : ergo illi congrueret gratia infinitæ simpliciter intensio- nis, si possibilis esset. — Nec valet dicere gratiam infinite intensam luisse necessariam ad finem redemptionis. Nam contra est : tum quod nec gratia absolute fuit necessaria ad prædictum finem : et tamen illam Christus habuit, quia humanitatem decebat. Et ad minus pro prædicto fine opus non fuit Christo communicari gratiam habitua- lem a primo conceptionis momento; et nihilominus illam tunc recepit, quoniam magis ita congruebat ipsius dignitati. Ergo quod infinita gratia habitualis non fuerit Christo necessaria ad finem redemptionis ; minime probat, quod infinitam gratiam non habuerit si semel supponitur possibilis; cum tota hæc gratia conveniens sit pro summa, atque infinita dignitate Christi.

Dtdur' ^spondetur hanc objectionem habere contra se illa exempla, quibus præcedentem evertimus : nam humanitatem Chrisli pro summa ejus dignitate pariter deceret cognitio omnium possibilium extra Verbum, et similiter deceret majus augmentum gratiæ, quam de facto babeat : et tamen licet hæc sint, aut supponanturabilia; non sequitur, quod Christus illa de facto habeat : quia intenta suavi, et præsentis providentia, quæ contulit rebus juxta modum eisdem magis connaturalem, non congruebant humanitati Christi. Et in hoc sensu negamus antecedens ob eandem rationem. Ad cujus probationem dicendum est, quod infinita humanitatis Christi dignitas non est physica sed moralis : cui omnino proportionate gratia habitualis eidem communicata : est enim finita physice et infinita moraliter. Et quod non sit infinita physice, magis congruit humanitati; quæ cum sit natura physice finita, nequit recipere, saltem connaturaliter, et sine novo miraculo, formam simpliciter infinitam, ut supra num. 19 ostendimus ex D. Thom. aliunde vero tanta intensio necessaria non fuit ad finem incarnationis, ut ibidem ostensum est. Nec urgent, quæ contra hanc partem (priori prætermissa, quæ per se est sufficiens), adduntur, et obijciuntur : nam ad *primum* respondetur gratiam habitua- lem fuisse Christo simpliciter necessariam ad nobis merendum, et prout nobis satisfaciendum, ut probavimus disp. 13, dub. 4, a num. 79. Et esto, non

esset ita necessaria ; fuit tamen congrua ad prædictum finem, ut omnes concedunt : quod vero habeat modum majoris, aut minoris intensio- nis parum refert ; cum absque hujusmodi determinatione salvetur substantia, et dignitas moralis operis meritorii. Ad *secundum* respondetur eodem modo gratiam habitua- lem secundum substantiam fuisse necessariam vel simpliciter, vel de congruo ad finem nostre redemptionis, ut eliceret vel absolute, vel connaturalias opera meritoria : unde decuit, quod Christus haberet prædictam gratiam. Ex suppositione autem, quod illam habiturus esset, magis decuit, quod illam haberet a principio suæ conceptionis, et semper esset beatus, ut explicuimus disput. 13, dub. 1, § 4. Nihil autem horum vel quoad necessitatem, vel quoad congruentiam occurrit in intensio- ne infinita : quocirca non debet de facto admitti, licet supponatur non implicare contradictionem.

s

Alia ejusdem doctrina corollaria, in quibus elucidatur mons D. Thoma.

22. Ex dictis etiam colligitur legitima intelligentia D. Thom. in his, quæ docet in articulis hujus quæstionis a nono usque ad ultimum inclusive. Resolvit in illo Christum habuisse plenitudinem gratiæ. Quod probat : quia tunc aliquid plene possideri dicitur, quando perfecte et totaliter habetur : sed Christus perfecte, et totaliter habuit gratiam : ergo Christus habuit gratiæ plenitudinem. Minorem probat S. Doctor : quia Christus habuit gratiam in summo secundum perfectissimum modum, quo possideri valet : ergo habuit gratiam perfecte, et totaliter. Quam doctrinam valide confirmat in arg. *sed contra* testimonio Scripturæ : nam Joan. 1 dicitur : *Vidimus cum plenum gratiæ, et veritatis.*

Sed ad perfectiorem intelligentiam discursus D. Thomas distinguere oportet duplicem gratiæ plenitudinem, seu modum habendi gratiam : alterum per ordinem ad divinam providentiam præsentem, et regulatam per sapientiam Dei præscribentis media proportionata finibus, quos de facto intendit : alterum per ordinem ad potentiam Dei absolutam, quæ præscindit a determinationibus per providentiam præsentem, et tantummodo respicit objecta absolute, et ex terminis non repugnantia, potestque

h
CbrisU
fiH
plaiis-
û?.

Q»
M9Se

poteslque operari supra, el contra connatu* rales rerum exigentias. Discursus ergo D. Thom, non est accipiendus in hoc secundo sensu : nam ut constat ex ejus testimoniis relatis a num. 11, non repugnat, quod in Christo fuerit major gratia : et consequenter in prædicto sensu illam totaliter non habet. Sed procedit in priori : juxta quem verissima, et certissima est D. Thom. resolutio, ejusque discursus optime procedit : quia tanta est Christi gralia, ut secundum præsentem providentiam alia major vel quoad intensiorem, vel quoad extensionem, vel quoad alios haberi non possit, ut satis constat ex dictis a num. 3 ; quocirca illam possidet perfecte, et totaliter juxta id, quod gratia esse potest secundum providentiam præsentem. — Unde obiter rçjiciendus est Vazquez disp. 46, cap. 2, qui resolutionem, et discursum D. Thom. applicat gratiæ unionis, et dignitati morali operum Christi. Nam quod S. Doctor loquatur de gratia creata, sive habituali, liquet tum ex communi expositorum sententia : tum evidenter ex ipso textu : nam probat D. Thom. plenitudinem gratiæ tanquam effectum gratiæ unionis; quod minime verificari potest de ipsa unionis gratia, quam velut causam assumit. *Quanto aliquod receptivum, inquit, propinquius est causæ influenti, tanto abundantius recipit. Et ideo anima Christi, quæ propinquius conjungitur Deo inter omnes creaturas rationales, maximam recipit influentiam gratiæ ejus.*

23. In decimo articulo investigat D. Thom. an plenitudo gratiæ immediate explicata sit propria Christi. Et pro resolutione observat duplicem esse plenitudinem : unam, quæ se tenet ex parte subjecti, cum videlicet istud habet omnem gratiam, quæ requiritur juxta ipsius conditionem, aut statum. Et hanc plenitudinem docet non esse Christi propriam, sed convenire, et reperiri etiam in aliis per Christum. Unde in Scriptura Stephanus plenus gratia, et B. Virgo plena gratia, et Apostoli repleti Spiritu sancto dicuntur : nam quælibet harum personarum tantam habuit gratiam, ut conditio, et status subjecti majori non indiguerit : sed omnibus communicata est secundum mensuram donationis Christi, comparative scilicet ad proprios fines, in quos Deus eas personas præordinaverat. — Alia est plenitudo gratiæ, quæ se tenet ex parte ipsius gratiæ ; et potest dici formalis, vel objectiva per contrapositionem ad subjectivam. Et hæc tunc adest, quando

subjectum pertingit ad omnem gradum gratiæ, quem de facto, et secundum con-naturalem providentiam gratia potest habere. Sicut dicimus solem habere plenitudinem lucis : quia lux de facto, et juxta præsentem providentiam in nullo corpore habet sublimiorem intensiõis gradum, sicut in sole. Et in hoc sensu dicitur plenitudinem gratiæ esse propriam Christi : quia gratia illius excedit omnem intensiõnem gratiæ, quæ reperitur in aliis, ut constat ex dictis num. præced. et numer. 3. Unde sicut plenitudo lucis est propria solis : sic plenitudo gratiæ est propria Christi. Quam doctrinam tradit D. Thom. in corp. art. et brevius, atque expressius in resp. ad 1.

24. Sed oppones contra hanc, et præcedentem resolutionem : quia ad officium gratiæ spectat radicare virtutes : ergo gratia nequit habere suam plenitudinem in eo subjecto, in quo non radicat omnes virtutes ; sed ita se habet in Christo ; siquidem in eo non radicat, nec habet virtutes fidei, spei, et pœnitentiæ, ut constat ex dictis disp. præced. dub. 2; ergo gratia in Christo non habuit suam plenitudinem.

Respondetur ad plenitudinem gratiæ solum pertinere illas virtutes, quæ requiruntur ad majorem ipsius perfectionem, et excellentiorem statum subjecti ; tales autem non sunt virtutes fidei, spei, et pœnitentiæ, ut loco citato ostendimus : unde illarum carentia nihil diminuit plenitudini gratiæ in Christo ; quinimo magis tam ad Christi, quam ad gratiæ perfectionem pertinet non habere tales virtutes; sed alia dona eis virtutibus perfectiora, et cum eisdem incompossibilia. Quæ est doctrina D. Thom. D.Tbom. articul. 9, in resp. ad 1, ubi ait : *Dicendum quod fides, el spes nominant effectus gratiæ in quodam defectu, qui est ex parte recipientis gratiam, in quantum scilicet fides est de non visis, et spes de non habilis. Unde non oportet, quod in Christo, qui est auctorgratiæ fuerint defectus, quos important fides, et spes. Sed quidquid est perfectionis in fide, el spe, in Christo est mullo perfectius. Sicut in igne non sunt omnes modi caloris defectivi cx defectu subjecti sed qui perlinet ad perfectionem caloris.*

25. Oppones secundo, et melius : nam Alit D. Stephanus v. g. (et idem etiam apparet pectio, in quolibet Sanctorum) habuit plenitudinem gratiæ ex parte subjecti, ut concedit D. Thom. Deinde etiam habuit plenitudinem ex parte formæ, quandoquidem om-

Obiectio diluitur»

\$

! „St

nem eam gratiam obtinuit, quam exigebat in ordino ad finem præscriptum a divina sapientia; nec in hac providentia, supposita divina ordinatione, potuit promoveri ad excellentiorem gradum : ergo plenitudo gratiæ non minus fuit propria D. Stephani, quam Christi. Probatur consequentia : quia plenitudo gratiæ non alia ratione dicitur propria Christi, nisi quia supposita divina ordinatione, quæ desideratur ad effectes eidem correspondentes ex prædicta ordinatione; licet absoluto potuerit recipere gratiam in excellentiori gradu, ut numer. 11 statuimus, et in sequentibus declaravimus : sed hoc modo etiam repetitur in Stephano, ut in antecedenti ostendimus : ergo vel plenitudo gratiæ ex pario formæ non convenit Christo, vel convenit aliis Sanctis : et consequenter in nullo sensu dici potest, quod hujusmodi plenitudo fuerit, propria Christi.

Diraitar.

Respondetur, omisso antecedenti, negando consequentiam. Ad cujus probationem dicendum est plenitudinem gratiæ ex parte formæ sitam esse in eo, quod forma habeat, quantum habere potest, supposita divina ordinatione præsentis providentia). Quamvis autem supposita ordinatione de tanta gratia D. Stephano danda, non sit possibilis major gratia in illo, in sensu composito ordinationis, nihilominus possibilis est secundum præsentem providentiam major gratia in aliis. Et ideo D. Stephanus non habet gratiam plenam ex parte formæ sed solum ex parte subjecti. Christo autem communicata est omnis gratia possibilis secundum præsentem providentiam : quia nulli major concessa est, aut concedetur : quia sola ipsius gratia excedit ofimem collective gratiam, quæ in cunctis aliis reperitur, ut num. 3 ostendimus. Quocirca plenitudo gratiæ non solum ex parte subjecti, sed ex parte formæ est propria Christi : sicut ob eandem proportionabiliter rationem plenitudo lucis est propria solis, ut optime tradit D. Thom. quæst. 29 de Verit. art. 9, ubi ait : *Humanitas Chrisli ex hoc ipso, quod præ aliis erat divinitati conjunctior, excellentius divinam bonitatem participavit per gratiæ donum. Ex quo habuit, quod per eum in alios gratia transfunderetur : sicut per corpora magis lucentia lumen solis ad alia transiit.* Quod magis confirmat art. 10, in arg. Sed contra ex testimonio Joan. 1, optime ponderato in hunc modum : *Plenitudo gratiæ dicitur in quantum, est unigenitus a Patre*, secundum illud Joan. 1 : Vidimus cum quasi unigenitum a Patre plenum gratiæ, et veritatis ; sed esso unigenitum a Patre esi propnum Christi : trgo et sibi proprium est esso plenum gratiæ, et veritatis. Ex quibus magis liquet, quod licet plenitudo gratiæ respective ad subjectum conveniat etiam aliis sanctis : tamen gratiæ plenitudo, et comparativa respectu omnium sanctorum, et absolute secundum providentiam præsentem (quæ est plenitudo simpliciter, et ex parte formæ), soli Christo congruit, habetque modum proprietatis respectu illius.

D.Tliow.

nitus a Patre , secundum illud Joan. 1 : Vidimus cum quasi unigenitum a Patre plenum gratiæ, et veritatis ; sed esso unigenitum a Patre esi propnum Christi : trgo et sibi proprium est esso plenum gratiæ, et veritatis. Ex quibus magis liquet, quod licet plenitudo gratiæ respective ad subjectum conveniat etiam aliis sanctis : tamen gratiæ plenitudo, et comparativa respectu omnium sanctorum, et absolute secundum providentiam præsentem (quæ est plenitudo simpliciter, et ex parte formæ), soli Christo congruit, habetque modum proprietatis respectu illius.

26. In undecimo articulo, inquit 8. Doctor, utrum gratia Christi sit infinita? Et pro resolutione observat duplicem in Christo gratiam distinguendam esso : aliam unionis, et aliam habitualementem : et rursus gratia habitualis potest considerari in esse entis, et in esso gratiæ. Et his distinctionibus præmissis statuit primo gratiam unionis in Christo esse infinitam : (huc hæc gratia est ipsum uniri personaliter filio Dei, quod est gratis concessum humanæ naturæ : cl hanc gratiam constat esse infinitam, secundum quod ipsa persona Verbi esi infinita. Quæ ratio plane demonstrat gratiam unionis consideratam ex parte recti, seu formæ esse simpliciter infinitam tam physice, quam moraliter ; est enim infinita Verbi persona gratificans, et sanctificans humanitatem. Sed an effectus formalis, sive gratificatio et sanctificatio passiva humanitatis per prædictam gratiam substantialem fuerit infinita est difficultas longe diversa: quam ex professo versavimus disp. 12, dub. 4, § 4, ubi lector illam reperiet decisam, quin opus sit alia in præsentia addere. Secundo statuit D. Thom. gratiam habitualementem Christi consideratam in esse entis esse finitum : est enim in anima Christi sicut in subjecto : anima autem Christi est creatura quædam habens capacitatem finitam ; unde esse gratiæ, cum non excedat subjectum, non potest esse infinitum. Quæ resolutio, et ratio firmant omnino doctrinam in hoc dubio traditam præsertim n. 6 el 16, et invicem ab eadem illustrantur. Firmant etiam principalem nostram assertionem num. 11 propositam : si enim gratia habitualis Christi est entitas, aut qualitas simpliciter finita ; nulla est ratio, cur saltem divinitus nequeat suscipere majus augmentum intensivum.

Denique statuit tertior S. Doctor gratiam habitualementem Christi consideratam in esse gratiæ

H

gm

5^

ω-4

jD

Ct.

(Ww.

Xiii.

Gnù

Iò

βi

ω

il esse

Gnù

hiat-

gratiæ posse dici infinitam : eo quod non limitatur: quia scilicet habet quidquid potest pertinere ad rationem gratiæ : cl non datur ei secundum aliquam certam mensuram id, quod ad rationem gratiæ perlinet : eo quod secundum propositum Dei, cujus esi gratiam mensurare, gratia confertur animæ Chrisli, sicut cuidam universali principio gratificationis in humana natura secundum illud Ephes. 1 : Gratificavit nos in dilecto Filio suo. Sicut si dicamus lucem solis esse infinitam, non quidem secundum suum esse, sed secundum rationem lucis : quia habet quidquid ad rationem lucis perlinere potest. Est autem major difficultas circa hanc ultimam resolutionem D. Thom. quam circa præcedentes: nam dubitari potest, quid importet gratia Christi in esse gratiæ : et rursus, quam infinitatem attribuat illi S. Doctor, positivamne, et simpliciter talem, an vero negativam præcise, et secundum quid, juxta distinctionem præmissam num. 16. Et ab hoc ultimo incipiendo, Gonet disp. 12, art. 1, conci. 2, censet D. Thom. loqui de infinitate positiva, et simpliciter tali. Sed oppositum tuetur Godoi disp. 26, § 7, judicans S. Doctorem solum intendere infinitatem negativam, et secundum quid. Et hic posterior dicendi modus videtur nobis longe probabilior quam primus.

27. Pro cujus intelligentia observandum est (et sic primæ dubitationi occurremus), quod gratia habitualis Christi potest considerari moraliter secundum prudentem æstimationem quantum ad dignitatem, quam participat ex eo, quod habeat esse gratiam personæ divinæ, et existere saltem mediate in tali persona. Et secundum hanc rationem est infinita simpliciter in eadem morali, et prudenti æstimatione, ut sæpius dictum, et ostensum est, præsertim disp. I, dub. 6 per totum. Sed hujusmodi infinitas communis est Christi humanitati, potentiis, virtutibus, operationibus, et omnibus, quæ in eo existent : quippe cuncta hæc ex hoc capite generali fundant, importantque dignitatem moralem simpliciter infinitam. Unde gratia Christi in esse gratiæ non importat hanc præcise dignitatem communem : nam gratia in esse gratiæ explicat conceptum peculiariter perlinentem ad gratiam, ut ex ipsis terminis, eorumque dispositione satis liquet. Restat itaque, quod gratia in esse gratiæ explicet aliquem conceptum physicum, vel saltem moralem moralitate sumpta metaphysice, aut in ordinem ad regulas naturæ. E» in hoc

sensu per nihil aptius explicari valet, quam per suos effectus, quos peculiariter, et secundum propriam gratiæ rationem causât, gratificando scilicet formaliter, et intrinsece proprium subjectum, et gratificando effective, et extrinsece alia. Constituere enim gratum hoc, aut illo modo pertinet peculiariter ad gratiam in esse gratiæ. Et consequenter gratia habitualis Christi significat se ipsam sub munere expresso constituendi gratum. Quod satis aperte significavit D. Thom. loco cit. cum agens de gratia Christi in esse gratiæ dixit : *Gratia confertur animæ Chrisli sicut cuidam universali principio gratificationis in humana natura.*

Quo supposito censemus infinitatem, quam D. Thom. attribuit gratiæ Christi in esse gratiæ, non esse positivam, et simpliciter ; sed negativam et secundum quid. Movemur autem principaliter propter auctoritatem ipsius S. Doctoris, qui satis explicat se agere de hac solum infinitate, ut liquet ex illis verbis : *Alio modo potest considerari secundum propriam rationem gratiæ. Et sic gratia Chrisli potest dici infinita.* Non dixit : *Est infinita*, quod denotaret infinitatem simpliciter : sed *potest dici*, ad quod sufficit infinitas negativa, et secundum quid. Deinde suam resolutionem ultimo explicat in hunc modum : *Sicut si dicamus lucem solis esse infinitam, non quidem secundum suum esse, sed secundum rationem lucis : quia habet quidquid ad rationem lucis perlinere potest.* Constat autem lucem solis in esse lucis non esse infinitam simpliciter, et positive ; cum actu claudatur terminis etiam in esse lucis ; sed solum negative, et secundum quid. Idem ergo affirmat D. Thom. de gratia habituali Christi in esse gratiæ, non intendens majorem aliquam infinitatem. Et eodem modo se explicat in aliis locis : nam opusc. 2, cap. 215, ait : *Quia habet ex parte ipsius formæ, quidquid ad rationem gratiæ pertinere potest, sicut lux in sole potest dici infinita, et calor in igne : quia habent quidquid ad rationem lucis, et caloris perlinere potest.* Et q. 29, de Verit. art. 3, affirmat *gratiam Christi esse infinitam in esse gratiæ. Sicut anima sensitiva dicitur infinita in esse sensibilivæ quando continet omnem gradum sentiendi.* Certum enim est, quod in his exemplis non salvatur infinitas simpliciter, et positive; siquidem lux, calor, et anima sensitiva sunt aliquid simpliciter finitum, sed solum dicuntur infinita negative, qua-

Infinitos gratiæ Christi in esse gratiæ non est positiva, sed negativa.

Ratio.

tenus habent, quidquid habere debent in propria specie. Ergo in eodem sensu affirmat D. Th. quod gratia Christi in esse gratiæ fuerit infinita. Et eadem ratio satis efficax persuadet, quæ desumitur ex hactenus dictis : nam gratia Christi in esso gratiæ importat seipsam ut causam tam in genere causæ formalis constituendo subjectum gratum, quam in genere causæ efficientis faciendo alia subjecta grata ; sed in nullo horum generum est infinita positive, et simpliciter : ergo in esse gratiæ non est infinita prædicto modo. Probatur minor : nam in primis in genere causæ formalis non præstat omnem effectum, quem gratia absolute potest communicare ; siquidem habet actu gradum limitatum, ultra quem valet progredi saltem de potentia absoluta, ut constat ex dictis a n. 11. Deinde nec in genere causæ efficientis præstat omnem effectum, quem efficere absolute potest ; siquidem si intensior esset (quod non repugnat, eliceret actus intensiores. Unde D. Th. loco cit. ex quæst. de verit. in resp. ad 4 inquit : *Meritum Christi non fuit infinitum secundum intensionem actus : finite enim diligebat, et cognoscebat*. Ergo in prædicta gratia in nullo causæ genere importat infinitatem positivam, et simpliciter talem.

Objectio.

28. Nec refert, si dicas, quod si ita res se habeat, sequitur gratiam Christi in esse gratiæ nullo modo fuisse infinitam adhuc negative : quod tamen asserimus, et sic interpretamur D. Thomam. Probatur sequela : quoniam illud dicitur negative infinitum in aliqua linea, quod licet absolute finitum sit, et terminis intrinsecis clausum ; nihilominus habet in prædicta linea, quidquid potest habere : sed modo asserimus gratiam Christi in linea gratiæ non habuisse, quidquid illi non repugnet habere : ergo sequitur prædictam gratiam non esse infinitam adhuc negative. Et ita plane statuimus supra n. 16.

Dissolutio.

Non, inquam hoc refert, sed facile dissipatur¹ explicando magis mentem D. Thomæ. Duplex enim infinitas negativa distinguenda est : alia omnino absoluta, et per respectum ad quamcumque potentiam, nempe ubi aliquid in aliqua linea eam perfectionem habet, quod licet finita positive sit, nihilominus in ea linea est omnis perfectio possibilis, nec aha in eadem linea dari potest. Quomodo natura Angeli Gabrielis est negative infinita in propria specie : repugnat enim, quod in tali specie

detur alia natura. Et in hoc sensu gralia Christi in esso gratiæ non est dicenda infinita adhuc negativo, nec id intendit D. Th. nam prædicta gralia potuit esse simpliciter major per respectum ad potentiam Dei absolutam, ut supra ostendimus. In quo etiam sensu loquebamur n. 16, ubi prædictæ gratiæ. non concessimus infinitatem adhuc negativam. Alia vero est infinitas negativa non omnino absoluta, sed solum per habitudinem ad providentiam præsentem : et contingit cum aliqua perfectio pertingit ad eum gradum qui secundum huiusmodi providentiam est summus, et omnes alios do facto existentes superans. Quomodo lux solis dicitur infinita negative : quia licet ex una parte habeat terminum positivum : el ex alia parte possit de potentia Dei absoluta suscipere perfectionem intensionis gradum : nihilominus de facto habet omnem perfectionem, quæ in linea lucis est possibilis secundum ordinariam, et præsentem providentiam, ita ut nulla lux de facto reperiatur major, et illa ad omnes effectus lucis de facto existentes se extendit. In hoc itaque sensu docet D. Tho. gratiam Christi (quam semper comparat luci solis), esse infinitam ; non quidem positive, cum terminum actu habeat; nec negative omnino; siquidem per divinam potentiam augeri potest : sed negative per ordinem ad præsentem Dei providentiam. Quia attingit supremum intensionis gradum, quem talis providentia fere præordinavit, et superat omnem gratiam actu existentem, et se extendit ad omnes gratiæ affectus, qui in aliis reperuntur.

Unde fit *primo*, quod de huiusmodi infinitate eodem modo loquendum sit, quo n. 22, et seq. explicuimus gratiæ plenitudinem in Christo. Fit *secundo* juxta hanc distinctionem nullam reperiri contradictionem in dictis D. Tho. nec inter se, nec cum explicatione nostra tam in præsentem quam n. 16. Fit *tertio* commentitium esse, et alienum a mente S. Doctor, modum quandam physicum infinitatis, quem aliqui imaginantur a persona Verbi in gratiam Christi descendisse, ut infinita constitueretur, et principium operum valoris simpliciter infiniti. Nam Angelicus Doctor nullibi meminit huiusmodi, aut elevationis : sed ubi de his infinitatibus agit (supposita, quæ sumitur ab infinita dignitate personæ; solum recenset illam, quæ attenditur penes effectus ad quos gralia Christi concurrat. Ad eos autem vel formaliter, vel

meritorie, vel satisfactory causandos nullus modus physicæ infinitatis necessarius est : sed sufficit infinita dignitas moralis, immonsusquo valor moralis, quæ ab infinita suppositi perfectione tam in gratia, et virtutibus Christi, quam in ejus operibus resplendent, ut late explicuimus disp. 1, dub. 6. Aliunde vero modus creatus physical infinitatis non minus est impossibilis, quam quælibet alia creatura simpliciter infinita.

19. In articulo duodecimo, inquit D. Tho. *Utrum gralia Christi potuit augeri?* Et respondet negative. Sed resolutio accipienda est conformiter ad hactenus dicta, nempe quod licet absolute potuerit augeri de potentia Dei absoluta, non tamen secundum ordinationem præsentis providentiæ, secundum quam habet esse in summo, et ultimo gradu ejusdem providentiæ. Quam expositionem tradit nobis ipse Angelicus Doctor locis relatis § 3, eamque magis confirmabimus § seq. Modo ad eam firmandam satis sunt verba illius in eodem art. : *Unde, inquit, in eo non potuit esse gratiæ augmentum : sicut nec in aliis beatis : quorum gralia augeri non potest, eo quod sunt in termino*. In quibus satis apparet non intendere, quod fuerit incapax majoris augmenti de potentia absoluta : sed solum de lege ordinaria, et secundum præscriptam ordinationem præsentis providentiæ determinantis gradus gratiæ futuros.

In ultimo articulo inquit : *Qualiter gralia habitualis se habeat ad unionem?* Qua occasione aliqui in præsentem disputant, utrum gratia habitualis disposuerit ad unionem; et utrum dimanaverit physice ab illa; et an fuerit Christo connaturalis? Sed has difficultates suis locis superatas reliquimus : primam disp. 6, dub. 2, secundam vero, et tertiam disp. 13, dub. 3, quibus locis explicuimus propriam D. Th. sententiam in hoc articulo. Unde nihil occurrit addendum.

Refertur opinio principali assertioni contraria, et ejus fundamenta ab auctoritate eliduntur.

30. Contrariam nobis sententiam, quæ negat gratiam habitualement Christi potuisse augeri etiam de potentia Dei absoluta, defendunt multi, et graves Theologi, D. Bonavent. in 1, dist. 17, art. I, quæst. 4.

Ricardus ibidem art, 2, quæst. 4. Durandus in 3, dist. 13, quæst. 1. Carthus. ibidem quæst. 2. Almainus et Marsilius relati n. G. Cajetan. in præsent. art. 9 et 10, et 11, et in 2, 2, quæst. 14, art. 7, Nazarius in præsent. art. 12, controver. unica. Driedo tract. 2, de cap. 1, hum. generis cap. 2, part. 6. Lorca, disp. 43. Maldonatus Luc. 2, vers. 40. Hurtado disp. 13. Physic, g 47. Bernai, disp. 30, sect. 4, § 2, num. 48, et alii plures. Qui tamen diverso modo hanc sententiam explicant, et tuentur. Marsilius enim, Almainus, Maldonatus, et Hurtado opinantur Christum habuisse gratiam simpliciter infinitam intensive : quæ proinde non est capax majoris augmenti. Durandus vero, Richardus, et Driedo recognoscunt gratiam Christi infinitam simpliciter non esse : asserunt tamen esse in summo gradu, quem transilire nequeat : non quia ipsa habeat hunc determinationem ; sed quia illi convenit ex subjecto : anima enim Christi habet determinatam capacitatem ad formam, et modum ejus. Cajetanus autem, Nazarius et quidam alii sentiunt huiusmodi determinationem convenire gratiæ ex se, sive ex propria specie : quia habet intrinseco terminum, sive *maximum quod sic* : nam cum sit forma creata, vendicat sibi determinationem, et finitum perfectionis modum. Lorea denique docet quod si intensio gratiæ fit per gradus ejusdem rationis, augeri poterit in infinitum sine termino; secus autem, si augeatur per gradus, aut modos diversæ rationis : et quia hoc posterius magis illi arridet, censet gratiam habere terminum intrinsecum, ultra quem nec in aliis, nec in Christo possit augeri. Et quamvis hi Auctores juxta diversitatem suarum opinionum utantur diversis argumentis, quibus illas confirmant; conveniunt tamen in eo, quod nostram impugnant. Unde prætermissa illorum differentia, quæ nostra parum refert, curabimus eorum motiva contra principalem assertionem nostram dirigere, et in eodem sensu eis satisfacere. Et primo opponi solet illud Joan. 3 : *Non enim ad mensuram dat Deus Spiritum Filio*. Unde colligi videtur gratia habitualement, quæ spiritus nomine significatur, fuisse in Christo immensam, nullumque terminum habuisse. Sed ad prædictum testimonium satis constat ex supra dictis num. 7 adjunctis, quæ diximus num. 27.

Primum itaque, validius, et nobis diffi-

Richardus. Durandus. Carthusian. Almainus. Marsilius. Cajetan. Nazarius. Driedo. Lorea. Hurtado. Bernal. Maldonatus.

1 argumentum ex testimoniis D. Thomæ.

cillus fundamentum sumitur ex testimoniis D. Thom. qui hanc sententiam docuisse videtur : nam art. 12, hujus quæst. excludit a gratia Christi possibilitatem ulterioris augmenti tam ex parte subjecti, quam ex parte formæ, ut constat ex illis verbis : *Mensura autem unicuique formæ prxfigilur per comparisonem ad suum finem : sicut non est major gravitas, quam gravitas terræ : quia non potest esse inferior locus, quam locus terræ. Finis autem gratiæ est unio crealurx rationalis ad Deum. Non potest autem esse, nec inlelligi major unio crealurx rationalis ad Deum, quam quæ est in persona. El ideo gralia Christi pertingit ad summam mensuram graliæ. Sic igitur manifestum est, quod gratia Christi non potest augeri ex parte ipsius graliæ. Sed neque etiam ex parte subjecti, etc.* Si autem gratia Christi nec ex parte formæ, nec ex parte subjecti potuit augeri ut tam asseveranter tradit D. Thom. sequitur, quod ex ejus sententia nullum potuerit in Christo suscipere augmentum. Præsertim cum impossibile sit, et non minus perspicue assertum a D. Thom. gratiam posse sortiri finem alliozem illo, quem de facto habet in Christo.

ConOr- Confirmatur ex eodem S. Doctore in 3,

U, quæst. 1, art. 2, quæstiunc. 3, ubi ait : *Secundum quod res est in termino, lota capacitas ejus impleta est ex fine implente : el ideo non habel ulterius, quo crescat. El quia anima Christi ab initio fuit ultimo fini unita, non solum per fruitionem, sed etiam communicando in persona Verbi; ideo gralia ejus crescere non potuil.* Et quod loquatur non solum de potentia ordinaria, et providentia præsentis, sed etiam de potestate absoluta; constat ex solut. ad 2 ejusdem quæstiuncula; : nam cum sibi opposuisset, quod quanto natura intellectualis magis proficit in perfectione gratiæ, tanto fit habilior, et magis capax ad ulterius intensionis augmentum : unde consequenter videbatur, quod gratia potuerit augeri; respondet *quod hoc intelligendum est do capacitate intellectualis naturæ circa finem : ultra quem nulla capacitas alicujus rei extenditur.* Sentit igitur D. Thom. capacitatem animæ Christi ita fuisse impletam, quod ad ulteriorem perfectionem, sive intensionem non potuerit extendi. — Ubi notandum est S. Doctorem se explicare in aliis locis, in quibus tradit capacitatem animæ ad suscipiendam gratiam, et charitatem augeri per ipsas. Ex quo principio

supra num. 9, colligebamus gratiam posse absque termino suscipere novum incrementum : quia per sui augmentum habilitât animam ad novam intensionem. Affirmat enim D. Thom. in testimonio relato hanc maximam solum verificari in gratia citra, aut extra finem; secus in illa, quæ fini ultimo actualiter est conjuncta. Cum igitur gratia Christi ita se habuerit : sequitur quod juxta glossam, qua D. Thom. propriam doctrinam exponit, nullo modo potuerit augeri. Et ita debilitantur testimonia, quæ in priori sensu ex doctrina ipsius pro nostra assertione allegavimus.

31. Hæc testimonia, et alia, quæ infra Siût expendemus, dubiam nobis redderent mentem D. Thomæ, nisi evidentius nobis lrrc' EriU. constaret ex aliis, quæ dedimus g 3, adjunctis etiam, quæ agentes de augmento charitatis ponderavimus tract. 19, disp. 5, dub. 1, a num. 10. Unde conformiter ad doctrinam supra traditam respondetur objecta nobis loca procedere attentis communibus legibus divinæ providentiæ; non vero secundum potentiam Dei absolutam, et considerata præcise natura gratiæ absque extrinseca alia taxatione, aut ordinatione ad determinatum finem. Et quidem hæc explicatio, quod attinet ad priorem locum, satis constat ex ipso textu : nam post verba relata subdidit S. Doctor : *Unde in eo non D.Tci potuil esse gratiæ augmentum, sicut nec in aliis beatis, quorum gralia augeri non potest, eo quod sunt in termino. Hominum vero, qui sunt pure viatores, gralia poled augeri, cl ex parle formæ, quia non attingunt summum gradum graliæ, et ex parte subjecti, quia nondum pervenerunt ad terminum.* Constans enim, et certum censetur esse apud omnes, quod gratia beatorum potest augeri de potentia Dei absoluta. El quod de facto non suscipiat augmentum, provenit ex suavi, et communi providentia, quæ consulens statui beatorum secundum immobilitatem, quam petit, non permittit, aut disponit tale augmentum. Aliunde vero extra dubium videtur, quod cum gratia alicujus beati sit minus intensa, quam gratia alterius viatoris, ut ostendimus tract, cit. disp. 7, dub. 4, posset gratia illius pertingere absolute ad intensionem istius : et irrationabiliter hoc negaretur. Solum itaque intendit D. Thom. eo loco gratiam Christi non posse augeri secundum communes leges providentiæ divinæ; sed id non negat de potentia absoluta,

luta, et attenta præcise gratiæ capacitate, ut fusius diximus num. 15.

Et eodem modo explicandus est locus «X- confirmatione relatus : intendit enim D. Thom. quod Christi gratia non possit augeri; idque probat, quia habet capacitatem impletam : quod denique ostendit optime, quia fuit in fine, sive termino : tum in eo, ad quem ex natura sua ordinatur, qui est heatitudo per claram visionem Dei in se ipso : tum etiam in illo, quem habet ab extrinseco, et accidentaliter, qui est conjunctio, saltem mediata, cum persona divina. Quæ principia recte probant gratiam Christi non posse augeri, utique de lege ordinaria, et secundum ordinationem divinæ providentiæ præsentis. Et in eodem sensu excluditur recursus ad augmentum capacitatis in gratia, ut ulterius valeat crescere : quia dilatatio capacitatis per gratiam solum procedit in gratia, quæ non pervenit ad finem, nec adhuc existit in suo quasi centro. Sed tota hæc doctrina, quæ verissima est secundum præsentem, et communem providentiam, in quo sensu illa utitur D. Thom. non urget attentis capacitate essentiali gratiæ, et potentia Dei absoluta. Et quia in hoc posteriori sensu procedit nostra conclusio; nullo modo illum tangunt, aut impugnant prædicta D. Thomæ testimonia.

32. Quæ doctrina fiet intelligibilior supponendo potentiam, sive capacitatem passivam regulari per potentiam activam, cui subditur : unde illius amplitudo commensuratur cum amplitudine istius. Quocirca capacitas creaturæ ad recipiendum gratiam, cum respiciat Deum supernaturaliter agentem, juxta diversam istius acceptionem distinguere debet. Deus autem, ut potens supernaturaliter agere influendo gratiam, duobus modis potest considerari : videlicet vel per ordinem ad finem, quem divina sapientia de facto præscripsit; vel absolute, id est, nullo habito respectu ad aliquem finem determinatum de facto præordinatum, sed ad id, quod absolute fieri potest, et quod ex parte facti non implicat contradictionem. Et juxta hanc acceptionem distinguunt communiter Theologi duplicem in Deo potentiam, aliam ordinatam, aut ordinariam, quam vocant communem, quæque respicit objectum sub determinatione divinæ sapientiæ actu præscribentis finem; et aliam absolutam, quæ ab hujusmodi determinatione exercita præcindit, et respicit objecta secundum illam

non repugnantiam, quam ex se habent. Unde consequenter in potentia obedientiali creaturæ duplex capacitas, aut duplex capacitatis acceptio distinguere debet : una per ordinem ad potentiam Dei ordinariam ; et alia per respectum ad potentiam Dei absolutam. Ex quibus potest impleri prima, secus secunda : quia similiter potentia Dei, quatenus ordinata potest impleri attingendo finem a sua sapientia præscriptum : sed quatenus absoluta impleri non valet : est enim inexhaustibilis, et nunquam tot effectus producet, quin plures, et plures absque termino producere queat. Ex quo ulterius fit contingere posse, quod capacitas, aut potentia obedientialis creaturæ impleatur per ordinem ad potentiam Dei ordinariam; et quod nihilominus maneat non impleta, sed insatiata, atque insatiabilis per respectum ad potentiam Dei absolutam. Quod satis liquet ex præmisso discursu.

Hinc apparet potuisse D. Thomam absque ulla in suis dictis contradictione asserere ex una parte dilatari capacitatem animæ ad gratiam per ipsam susceptionem gratiæ, et consequenter posse plus, et plus gratiæ recipere, ut ponderavimus num. 9, adjunctis aliis testimoniis relatis a num. 1 i, et ex alia parte dicere capacitatem animæ Christi ad gratiam impletam fuisse, et non posse suscipere augmentum, ut num. 30 nobis objicitur. Nam hoc posterius docuit loquendo de capacitate secundum potentiam ordinariam : secundum quam anima Christi assecuta est finem per divinam sapientiam præscriptum, sive sit finis beatitudinis aliis beatis communis ; sive finis extrinsecus (sed ei specialissimus), conjunctionis ad Verbi personam, quo sublimior alius excogitari non potest. Cæterum primum illud docuit attendendo ad capacitatem secundum potentiam absolutam : secundum quam fit præcificatio a fine intrinseco, et extrinseco per divinam sapientiam de facto præscriptis : et solum consideratur non repugnantia ex parte facti secundum se. Unde prior assertio huic ultimæ non opponitur, atque ideo nec nostræ doctrinæ, quæ in hoc posteriori sensu procedit. Et eodem modo possunt conciliari alia S. Doctoris testimonia, quæ specio tunc pugnant inter se videntur.

33. Sed adversus hanc doctrinam oppones difficile locum D. Thom. in 3, ad Annibal. dist. 12, quæst. unica ari. 4, ubi ait : *Gratia Christi augeri non potuit* :

Conciliantur diversa loca D. Thom.,

t

/

quia ianla fuit ejus capacitas, ultra quani augmentum esse non patuit, remanente, natura humana, seu nalura creata : ct Deus non potest facere aliquam capacitatem increatam. Et similia tradit in alio Scripto, et dist. quæst. 1, art. 1, quæstiunc. 2 ad 2, ubi inquit : *Dicendum, quod licet Deus, quantum est in se, posset facere majorem gratiam quantum ad essentiam, quam sit Christi : tamen nulla major posset esse, cujus capacitas creata sil capax : nec posset facere aliquam capacitatem quæ non esset creata.* Quibus videtur D. Thom. evertere omnia hactenus dicta, et negare capacitatem in anima Christi ad majus augmentum gratiæ per respectum ad quamcumque potentiam. Certum enim est capacitatem anirnæ Christi in ordine ad quamcumque potentiam osse creatam, et non posse esse increatam : sed D. Thom. diserte asserit quod in capacitate creata non possit recipi major gratia, quam gratia de facto existens in Christo; et simul quod Deus nequit illi conferre increatam capacitatem : ergo ex ejus sententia anima Christi non habuit capacitatem recipiendi majorem gratiam per ordinem ad quamcumque potentiam. Et eadem videtur fuisse ejus mens in præ. art. 12, dum asseruit Christum *habuisse graliam in summo* : ubi enim capacitas attingit summum, nequit remanere, ad majus.

olatío. Respondetur sustinendo doctrinam hactenus traditam, quæ, ut ostendimus, est D. Thom. et quam non negat loco citato. Quoniam licet gratia habitualis potuerit absolute augeri tam ex parte subjecti, cui inest, eo quod habet infinitam capacitatem sincategorematice ; quam ex parte ipsius formæ seu gratiæ, quæ imitatur Deum semper, atque infinite imitabilem : nihilo minus si capacitas tam subjecti, quam gratiæ referantur ad finem conjunctionis cum Deo in eadem persona; sicut non potest excogitari altior finis, sic etiam non potest imaginari major capacitas. Unde capacitas anirnæ Christi ad gratiam ut ordinatam ad talem finem omnino exhausta est, nec potest respicere, aut recipere gratiam habitualement majorem ex parte finis. Et hoc tantum intendit S. Doctor loco citato et nos facile concedimus. Sed inde non infertur, quod gratia in se, et ex parte subjecti non valeat augeri de potentia Dei absoluta; retenta nihilominus excellentia, et ut sic dicamus, summitate ex parte illius finis, qua nulla est «labilis

major. Et quod hæc sit mens D. Thom. ^{mw} in eo loco facile apparet tum ex contextu; ^{M*} et motivis, quibus utitur in corp. art. tum ex his, quæ docet in præ. art. 12, in resp. ad 2, ubi suam sententiam satispleno manifestat his verbis : *Dicendum, quod vir-lus divina, licet possit facere aliquid majus, el melius, quam sit habitualis gralia Christi: non tamen posset facere, quod ordinaretur ad aliquid majus, quam sit unio personalis ad Filium unigenitum a Patre.* Cui unioni *suffi-cienter correspondis talis mensura gratix se-cundum definitionem divinæ sapientiæ.* El si-milia habet loco citato ex 3 sent, in resp. ad 3, ubi ait : *Quanluncumque crescat gralia puræ creaturæ, non potest pervenire in gra-tiam creaturæ assumptæ in unitatem per-sonæ, quæ ad unionem disponit quodam-modo ; nisi et ipsa assumeretur.* Et quia *non est altior modus possibilis creaturæ, quo conjungatur Deo, quam per unitatem per-sonæ : ideo dictum est supra, quod capaci-tas creata non potest ampliorem graliam recipere.* Ex quibus tam evidenter liquet D. Thomam agere de eminentia gratiæ Christi ex parte linis extrinseci conjunc-tionis ad personam divinam, ut in dubium revocari non possit. Et ex hac parte negat creaturæ capacitatem ad gratiam majorem ex parte finis. Inde tamen non sequitur, quod neget capacitatem ad gratiam majorem intensive, ob majorem actualitatem in se, et perfectius dominium supra subjec-tum. Et in hoc sensu distinguere oportet tam præmissas, quam consequens argu-menti, quod ex relato testimonio forma-tur : et nihil juxta hanc doctrinam, et distinctionem evincit contra nostram as-sertionem.

§ VII.

Convelluntur alia argumemla opinionis.

34. Probatur secundo eadem sententia HH ratione et arguitur primo : quoniam po-tentia obedientialis anirnæ Christi est fi- ^{antic-} nita : non enim differt ah ipsa anima, quæ ^{Bf} finita est : sed eo ipso capacitas prædictæ anirnæ ad recipiendam gratiam nequit esse infinita; cum capacitas passiva recipiendi nihil aliud sit, quam ipsa potentia obedi-entialis, et passiva ad recipiendum : ergo anima Christi habuit capacitatem limitatam ad recipiendum gratiam : atque ideo non potuit extendi ad magis, et magis gratiæ sine aliquo termino intrinseco. — Confir- ^{πωλ} malur :

niatur : quia si potentia passiva anirnæ non esset linita; non posset limitare gratiam, seu formam : atqui omnis forma limitatur per subjectum in quo recipitur, ut communiter docent Thomistæ, et statuimus tract. 1, disput. 2, dub. 1, agentes de principio individuationis accidentium : ergo potentia passiva, seu receptiva, quam habet anima linita est.

Sekitur Respondetur ex dictis | 2, potentiam
ecdiuoi. passivam obedientialem cujuscumque creaturæ esse quidem finitam categorematice, et in actu; sed esse infinitam sincategorematice, et in potentia. Et hæc infinitas potentialis cohaeret optime cum actuali limitatione ut liquet in materia prima, quæ cum sit entitas finita in actu, habet capacitatem infinitam in potentia; siquidem nunquam tot formas recipit in actu, quin retineat capacitatem ad recipiendum plures, et plures sine termino. Idemque proportionabiliter apparet in intellectu creato, qui eliciet, recipietque infinitas intellectiones per totam aeternitatem; quin exhaustiatur in eo ista passiva capacitas. Sic ergo licet capacitas anirnæ ad recipiendum gratiam sit finita in actu; unde convincitur, quod semper recipiet gratiam in actu finitam : est nihilominus infinita in potentia; indeque probatur, quod possit majorem gratiam recipere sine termino. — Per quod satis constat ad confirmationem : nam cum capacitas subjecti semper sit finita in actu; id sufficit ad hoc, quod subjectum semper limitet formam, et trahat illam ad determinatum esse individuale, quod ex se non habet. Traditque hanc doctrinam D. Thom. in 1, ad Annibald. dist. 17, quæst. 2, art. 4, ubi hæc habet : *Ad primum de capacitate anirnæ dicendum est, quod potest capacitas anirnæ considerari, vel in actu, et sic est finita : vel in potentia; et sic potest crescere ininfihilum.* Idque præsertim verificatur in capacitate ad gloriam, et charitatem juxta doctrinam numer. 9 traditam ex eodem 5. Doctore.

* irgn- 35. Sed replicabis (et sit secundum argumentum) : quoniam capacitas ad infinita in potentia debet esse infinita in actu : ergo si anima non habet capacitatem infinitam in actu, ut concedimus, sequitur, quod non habeat capacitatem ad infinita, atque ideo nec ad infinitos intensiōis gradus. Suadetur antecedens : nam quod habet capacitatem ad infinita in potentia, habet capacitatem ad infinitam multitudinem perfectionum sed capacitas ad infinitas

l perfectiones est capacitas infinita in actu : ergo capacitas ad infinita in potentia debet esse infinita in actu. Minor hujus syllogismi, in qua poterat esse difficultas, probatur primo a paritate : tum quia virtus activa ad infinitas perfectiones est infinita in actu : et ex hoc principio demonstrari solet infinitas divinæ virtutis : ergo similiter capacitas ad infinitas perfectiones debet esse actu infinita in conceptu capacitatis. Tum ratione : quia capacitas, sive potentia obedientialis, de qua loquimur, cum sit ipsa entitas, aut substantia rei, non advenit successive; sed a principio habet simul actu in linea capacitatis, quidquid debet habere : ergo si se extendit ad infinitas perfectiones, necessarium est, quod sit infinita in actu.

l Confirmatur : quia potentia receptiva debet esse tanta in ratione capacitatis, quanta in ratione virtutis est illa virtus activa, cui subordinatur, et correspondet : sed potentia obedientialis correspondet potenti® divinæ, quæ actu est infinita in ratione virtutis, sive in agendo : ergo potentia obedientialis est actu infinita in ratione capacitatis, sive in recipiendo.

l Ad replicam, sive argumentum respondetur negando antecedens intellectam, ut debet, de aliqua infinitate actuali, subjective, et in se. Ad cujus probationem neganda est minor in eodem sensu, quæ neutra ex illis probationibus suadetur. Non quidem prima : quia ex illa paritate solum convincitur potentiam obedientialem, sive capacitatem infinitam recipiendi esse infinitam terminative; non vero subjective in se. Sicut enim bene cobæret prædictam potentiam esse entitative, aut subjective naturalem; et solum terminative, aut connexive supernaturalem : sic etiam recte componitur, quod entitative, et subjective sit finita; et quod solum infinita sit terminative, et connexive. Et ratio est proportionabiliter eadem : *quia* sicut potentia obedientialis est ipsa entitas naturalis non accepta naturaliter, sed ut subordinata supernaturali agenti, atque in ordine ad supernaturalem terminum : sic etiam eadem potentia est quidem entitas finita in se : cæterum non ita considerata, sed quatenus subditur agenti infinito, et comparativo ad effectum syncategorematice infinitum, habet esse infinitum, non subjective, sed terminative. Et quod additur de infinitate omnipotentis®, sive divinæ virtutis, nihil valet : quia virtus activa

Confirmatio,

Satisfit argumento.

Eliditur confirmatio.

DE INCARNATIONE

continet ellectum per modum actus : unde si est virtus ad effectum infinitum vel ex parte rei productæ, vel ex parte modi illam attingendi, debet osse virtus actu infinita. Sed potentia receptiva, sive capacitas non continet effectum in actu, sed solum in potentia : quocirca ex eo, quod habeat capacitatem ad infinita, non infertur esse infinitam in actu simpliciter, et subjective; sed solum terminative, et in potentia. Quod satis declaratur exemplo materiæ primæ, quæ infinitas formas successive recipere valet : et tamen non est infinita in se, sed solum terminative, et in potentia.

Minus urget secunda minoris probatio : fatemur enim materiam primam habere a principio sua? creationis, quidquid entitatis, aut capacitatis debet habere : et idem contingit in potentia obedientiali. Sed inde non infertur, quod sit infinita in actu : quia non est potentia ad actum infinitum, vel actu, et categorematice habendum; sed solum ad infinitum syncategorematice, et in potentia, cujus reductio fit semper per actum finitum, et nunquam inducit actualionem simpliciter infinitam. Recolantur, quæ diximus tract. 19, disp. 5, dub. 1, num. 14.

Solvitur
coDtir-
malio.

Ex quibus ad confirmationem respondetur vel negando majorem, vel ea, et minori omissis, negando consequentiam : quoniam proportio inter potentiam activam, et receptivam .exigit quidem illam posse recipere, quod ista efficere valet : sed non exposcit, quod sint subjective in eodem ordine, vel habeant eundem modum. Et hac ratione sicut quamvis potentia activa sit supernaturalis in se, non exposcit potentiam receptivam, quæ sit supernaturalis subjective, sed solum terminative : sic etiam licet potentia activa sit simpliciter infinita, et in actu ; non postulat, nec infert potentiam obedientialem sibi correspondentem, quæ sit infinita subjective in se, sed solum terminative. Et disparitas constat ex hactenus dictis, quod prior continet in actu perfecte effectum : sed posterior caret actu effectus perfectione, et solum respicit illum ut terminum, quem continet in potentia nunquam reducenda ad actum perfectum.

3 argu-
mentum.

36. Arguitur tertio : nam ideo gratia habitualis Christi esset capax augmenti syncategorematice infiniti, et nullum sibi vindicaret terminum, quia est participatio formalis naturæ divinæ, quæ in se infi-

nita, atque infinito participabilis est : sed hæc ratio non probat ; ergo, etc. Probatur minor : quia omnia entia creata supernaturalia sunt participationes formales alicujus prædicati divini, ac subinde infiniti, et infinite participabilis, sed hoc non obstante, absurdum est dicere, quod omnia entia creata supernaturalia possint augeri intensive sine termino ; cum non pauca reperiuntur substantialia, materialia, et corpora, quibus competere non valet augmentum intensivum usque in infinitum : ergo quod gratia Christi sit participatio formalis naturæ divinæ; minime persuadet gratiam posse augeri sino termino.

Respondetur negando minorem. Ad cuius probationem potest responderi primo negando minorem : quia falsum est omnia entia creata supernaturalia esse participationes formales alicujus prædicati divini : nam, ut ostendimus tract. 9, disp. 9, dub. 2, a num. 42, et tract. 12, disp. 3, dub. 2, num. 31, non pauca entia supernaturalia reperiuntur, quæ non participant formaliter prædicata formalia Dei, sive perfectiones in ipso formaliter existentes : sed quæ supernaturalia dicuntur propter ordinem præcise mediatum ad Deum secundum modum, quem habet in se. Quod facile apparet in virtutibus supernaturalibus fidei, temperantiæ, et similibus : quæ secundum suas specificas rationes non sunt participationes formales alicujus prædicati proprii Dei. Unde satis liquet, quod supernaturalitas latius patet, quam participatio formalis prædicati divini. Juxta quam doctrinam admissio, quod aliqua entia supernaturalia nequeant suscipere augmentum sine termino, et usque in infinitum in potentia, negamus consequentiam. Et disparitas est in promptu juxta ipsius argumenti dispositionem : quoniam gratia est participatio formalis alicujus prædicati divini, atque infinite participabilis ; et subinde valet illud participare sine termino, atque in infinitum augeri. Sed alia entia supernaturalia, quæ argumentum opponit, non sunt participationes formales prædicati divini : undo mirum non est, quod in infinitum augeri non valeant, ut ipsum argumentum supponit.

Pria
respa-
s».

J

Secundo, et melius respondetur rationem illam, quam argumentum impugnat, optimam esse ad probandum, quod augmentum sine termino possit gratiæ convenire, præsertim ex parte ipsius gratiæ : in quo sensu illa usi sumus num. 9. Sed tamen

ieüa
sohw,

unica

unica non est ad probandum simile augmentum, ut liquet in virtutibus moralibus supernaluralibus, quæ non sunt participationes formales alicujus prædicati divini : et tamen quotquot sentimus gratiam posse in infinitum augeri, idem de prædiclis virtutibus aliirmamus : minimo quippe repugnat, quod respectu ejusdem subjecti, et comparativo ad idem objectum finitum augeantur absque ullo termino. Unde ad minoris probationem, quatenus huic doctrinæ opponi potest, respondetur cum Capreol. in 1, dist. 17, quæst. 2, art. 2 ad 2 Scoti, negando miuorem : quia omnia entia creata supernaturalia, si sint capacia intensiōis, possunt in infinitum augeri, ut de gratia diximus : licet in eis non concurrant omnes rationes probativæ, que in gratia militant. Quod si dantur aliqua entia supernaturalia incapacia augmenti syncategorematicæ infiniti, ut argumentum supponit, et in modo substantiali unionis hypostatice facile apparet, ideo est, quia nullius intensiōis capacia sunt : cum qualitates non sint.

Si autem hinc fiat progressus argumenti ad qualitates naturales ; jam respondimus tract. 19, disp. 5, dub. 1, num. 3, non posse naturaliter, sive ex natura sua augeri in infinitum : quia debentur substantiæ sub determinato modo intensiōis. In quo sensu loquitur Aristot. 2, de anima textu 41, cum docet omnium natura connolantium determinatum esse terminum augmenti. Sed loquendo secundum potentiam Dei absolutam, non repetimus contradictionem in eo v. g. quod albedo nivis, lux solis, calor ignis, et sic de aliis qualitatibus naturalibus, suscipiant augmentum intensivum syncategorematicæ infinitum, sicut de supernaturalibus diximus. Quod etiam visum est Capreolo ubi supra, et Soto 1. Physic, q. 4, art. 2 et 3.

37. Arguitur quarto impugnando responsionem proxime datam : quia actus virtutum supernaturaium nequeunt intendi in infinitum sine termino : ergo nec ipsæ virtutes, nec gratia, in qua radican-
Consequentia patet tum a paritate : tum ex eo, quod virtus, quanto magis intenditur, tanto magis potest elicere intensiorem actum : ergo si intensio absque termino non est possibilis in actibus virtutum, pariter repugnat in ipsis virtutibus. Antecedens autem suadetur : quia si esset possibilis intensio sine termino in actibus virtutum supernaturaium ; etiam esset

possibilis in auxiliis pro eis requisitis, ut ex se constare videtur ; cum auxilia debeant actibus proportionari : consequens est absurdum : ergo et antecedens. Probatur minor ; nam cum virtus activa, et resistitiva voluntatis sit finita : si intensio syncategorematicæ infinita esset possibilis in auxiliis ; deveniri tandem posset ad auxilium adeo intensum, quod superaret vim resistitivam voluntatis, atque ideo obrueret ejus libertatem in resistendo : quod est omnino falsum, et absurdum.

Confirmatur : quia in actibus virtutum naturalium non est possibilis intensio syncategorematicæ infinita : ergo nec in actibus virtutum supernaturaium. Consequentia patet a paritate. Et antecedens suadetur : tum quia virtus naturæ est finita, et ad terminum finitum : ergo virtus naturæ, seu naturalis nequit elicere actus, qui sint syncategorematicæ infiniti in intensiōe. Tum etiam quia si virtus naturalis posset elicere actum intensiorem sine fine, posset efficere modum entitative supernaturalem ; siquidem posset efficere aliquem modum, qui excederet activitatem, atque exigentiam naturæ ; in quo excessu consistit supernaturalitas : consequens est absurdum : ergo virtus naturalis nequit efficere actum, qui valeat intendi infinite.

Ad argumentum (quo uti solent Juniores extra scholam D. Thom. ut ostendant intensiōem qualitatum non fieri per modos diversos rationis, quibus qualitas reddatur actualior, et magis dominetur subjecto), respondetur negando antecedens. Ad cujus probationem concessa majori, negamus minorem. Et ad probationem neganda est sequela, cui insertum motivum nihil evincit : quoniam sicut virtus activa, et resistitiva voluntatis est actu finita, quatenus semper resistit per actum finitum : sic licet intensio auxiliorum possit in infinitum syncategorematicæ augeri, semper in actu est finita : quia omne, quod in executione confertur, finitum est. Unde ex hoc capite nec apparenter inferri valet, quod virtus, aut libertas voluntatis in resistendo possit per intensiōem auxilii superari vel extinguī. Quod magis perspicuum fiet distinguendo inter auxilia : nam quædam sunt sufficientia præcise : et hæc in omnium sententia non inferunt infallibiliter actum : quocirca minus tollent potestatem ad oppositum aut resistendi vim. Alia autem sunt efficacia : et hæc quidem ab intrinseco habent inferre actum : sed

Confir-
mktl0>

Diruitur
arg. n-
mentum,

cupreo-
,DS'

Aristoi.

iargu-
~lJDI

tamen non se tonent ex parte actus primi, sed ex parte exercitii, et applicationis : atque ideo indemnem relinquunt potestatem voluntatis in actu primo, ut dicatur posse resistere, sive posse non elicere operationem, ad quam per auxilium efficax physice præmovetur. Rursus omnibus auxiliis commune est relinquere iudicium indifferens ex parte cognitionis : quo stante, impossibile est, quod voluntas non agat libere, atque ideo cum potestate expedita in actu primo ad resistendum. Si autem argumentum applicatur aliis auxiliis (si ita appellari possunt) quæ tollant indifferentiam ex parte cognitionis ; tollent etiam consequenter libertatem, et potestatem resistendi : sed id minime fiet in vi intensiois auxiliorum, sed in alio modo concursus : quod nihil nostra refert, et ad præsentem materiam non attinet.

Solvitor
confir-
matio.

Ad confirmationem neuamus antecedens : nullam enim contradictionem videmus in eo, quod aliqua intellectio, alius actus virtuti naturali correspondens augeatur intensive in infinitum, ut de aliis qualitatibus naturalibus dicebamus n. præc. Ad primam autem probationem in contrarium respondetur omnem virtutem naturalem esse quidem finitam in actu : sed posse augeri in infinitum : atque ideo posse concurrere ad actum, qui simili ratione valeat in infinitum syncategorematicè intendi. Ad secundam negamus sequelam, quam adjuncta probatio minime evincit : nam quicumque modus intensiois esset in actu determinatus finitus, et naturalis, ac non excedens intensioem virtutis, ut immediate diximus. Dato autem, quod illam excederet, adhuc tamen esset naturalis : tum quia posset fieri per auxilia sufficientia naturalia, et adjuvantia virtutem. Tum quia ut aliquid sit supernaturale, non sufficit excedere actualiter naturam creatam, seu virtutem modo existentem ; sed debet superare omnem naturam creatam, et creabilem : quod minime tunc contingeret : posset enim virtus naturalis fieri æque intensa, et eidem actui omnino commensurata, quem proinde naturaliter eliceret.

38. Arguitur quinto : nam si gratia Christi esset capax ulterioris augmenti, Christus illud consequeretur per sua opera meritoria; consequens est falsum; siquidem juxta communem Theologorum sententiam Christus non meretur augmentum suæ gratiæ ; ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia ex una parte augmentum

gratiæ esset Christo possibile, ut affirmamus; et ex alia parte opera Christi habent omnem condignitatem requisitam ad talo augmentum ut præmium.

Ad hoc argumentum satis constat ex dictis n. 15. Juxta quæ negamus sequelam. Ad cujus probationem respondetur, quod licet augmentum gratiæ sit Christo possibile de potentia Dei absoluta; non tamen secundum providentiam ordinariam : quia supponitur a principio conceptionis in statu beatitudinis (id quippe fuit illi simpliciter melius, quam per meritum moveri in beatitudinem ut infra ostendemus q. 19), et prædictus status se habet ut terminus terminans viam, et motum, secundum quæfil meritorum progressus. Unde sicut ob hanc rationem alii beati non merentur augmentum gratiæ, aut beatitudinis, licet illud absolute non repugnet, et quamvis eliciant opera libera, et moraliter bona : sic etiam de Christo dicendum est.

39. Arguitur sexto : quia omnes tituli, qui possunt fundare augmentum gratiæ habitualis, habuerunt in Christo esse in summo : ergo pariter ipsa habitualis gratia fuit in summo, quin potuerit suscipere majus augmentum. Suadetur antecedens : quia tituli, sive radices fundantes augmentum gratiæ sunt vel finis, in quem ordinatur gratia ; vel dignitas subjecti, cui communicatur, vel denique natura, aut unio, ad quam sequitur : sed non potest excogitari altior finis, quam conjunctio personalis cum Deo : nec subjectum dignius, quam Christus : nec tandem unio excellentior, quam hypostatica, quæ radicat gratiam Christi : ergo omnes tituli ad ejus augmentum concurrentes fuerunt in summo. — Et confirmatur ab opposito : quia si prædicta gratia non esset in summo, posset subordinari alteri gratiæ intensiori, quam Deus efficeret de potentia absoluta in aliqua pura creatura : et consequenter posset illam respicerent causam exemplarem suæ intensiois : sed absurdum omnino est, quod gratia personæ divinæ subordinetur gratiæ puræ creaturæ, illamque ut exemplar respiciat : ergo fateri oportet gratiam Christi ita fuisse in summo, quod alia intensior gratia repugnet.

Ad hoc etiam argumentum satis constat ex dictis an. 31, ubi ostendimus omnes titulos, quos expendit argumentum, fuisse extrinsecos comparative ad gratiam secundum se; et solum fundare fundare summam intensioem secundum præsentem ordinationem

tionem divinæ piOvidentiæ laxantis latitudinem gratiæ futura? in Christo. Et hoc præcise evincunt antecedentis probationes : quas et ipsum facile concedimus. Sed finis intrinsecus, et ex natura rei gratiæ correspondens est beatitudo formaiis consistens in clara Dei visione : ex qua parle nullum sibi gratia modum, aut gradum intensiōis præfigit, sed neque determinato præfigere potest. Cum enim Deus sit objectum infinite intelligibile, et visio creata ipsum minime comprehendat; nunquam Deum ita perfecte cognoscit, quod non valeat illum perfectius cognoscere : et consequenter nunquam est ita in summo augmenti, quod augeri ulterius non valeat. Quocirca nec ipsa gratia habitualis potest esse in summo respectu finis intrinseci. Idemque dicendum est de effectu formali, in quem ordinatur per se primo : nam semper potest magis, et animam sanctificare, ac Deo unire; cum ipsa, quantumvis intense sancta, et Deo intime conjuncta supponatur, infinite distet a Deo, possitque ad ipsum magis accedere imitatione, sive participatione formali.

Adde, quod licet tituli in hoc argumento relati fuerint in summo; nihilominus gratia habitualis non fuit Christo communicata juxta condignitatem, ut sic dicamus, eorum titulorum, et commensurate ad illos : quia repugnat infinita gratia in actu. Unde opus fuit, quod divina sapientia cer-

tum aliquem gradum gratiæ determinaret, excellentissimum utique, sed finitum : ultra quem absolute sunt possibles alii gradus intensiores ; cum ex una parte gratia non habeat terminum intrinsecum, et ex alia virtus Dei maneat inexhausta, illiusque perfectio infinite participabitis perseveret.

Ad confirmationem concedimus sequelam intellectam de potentia Dei absoluta, et de subordinatione in genere causæ exemplaris præcise quoad physicam intensiōem : in quo nullam implicationem videmus. Licet namque dignitati personæ divinæ debeaturnaturaliter major gratia, quam ulli personæ creatæ : potest tamen Deus absolute operari contra connaturalem eam exigentiam : sicut enim potuit absolute non communicare Christo gratiam habitualement; sic etiam potuit communicare gratiam minus intensam, quam reperiatur in pura creatura. In qua suppositione contingeret illa subordinatio, juxta vulgare illud : *Primum in unoquoque genere est mensura exterorum.*

Diximus *quoad physicam intensiōem* : quia secundum valorem, et dignitatem moralem per ordinem ad prudentem æstimationem, minima physice gratia Christi esset moraliter infinita, et excederet incomparabiliter gratiam cujuslibet creaturæ, ut hic supponimus ex dictis disp. 1, dub. 6, et in hujus limine præmisimus num. 2.

Solvitur
eonlir-
matio.

De gratia Christi secundum quod est caput Ecclesiæ in octo articulos divisa.

Deinde considerandum est de gralia Christi secundum quod est caput Ecclesiæ. Et circa hoc quæruntur octo. Primo, etc.

ARTICULUS I.

Utrum Christus sit caput Ecclesiæ.

Ad primam sic proceditur. Videtur, quod Christo secundum quod csl homo, non competat esse caput Ecclesiæ. Caput enim influit sensum, et motum in membra. Sensus autem, et motus spiritualis, qui est per gratiam, non influitur nobis a Christo homine : quia sicut Aug. dicit in lib. de Trinit. nec etiam Christus secundum quod est homo, dat Spiritum sanctum, red solum in quantum est Deus. Ergo ei, secundum quod est homo, non competit esse caput Ecclesiæ.

2. Prælerca, capitis non videtur esse aliud caput : sed Chrisli, secundum quod csl homo, est caput Deus, secundum illud 1, ad Corinth. II, caput Chrisli Deus ; ergo ipse Christus non est caput.

3. Præterej, caput in *homine est quoddam* particulare membrum inUentiam recipiens a corde : sed Christus est universale principium totius Ecclesiæ t ergo non est Ecclesiæ caput.

Sed contra est, quod dicitur ad Ephes. 1 ; Ipsum dedit caput supra omnem Ecclesiam.

Respondeo dicendum, quod sicut tota Ecclesia dicitur unum corpus mysticum per similitudinem ad naturale corpus hominis, quod secundum diversa membra habet diversos actus (ut Apost. docet ad Roin. 12. et 1, ad Corinth. 12) ita Christus dicitur caput Ecclesiæ secundum similitudinem humani capitis. In quo tria possumus considerare, scilicet ordinem, perfectionem, et virtutem. Ordinem quidem, quia caput est prima pars ordinis incipiendo a superior. Et inde est, quod omne principium

consuerit vocari capot, secundum illud Eiech. IG. Ad omne caput viæ ædifikit signum perfectionis lux. Refectionem autem quia in capite rigent omnes sensu et interiores» et exteriores : et inde esu«Inod eicitur Isaïæ 6r seccx honorabilis ipse est capur. Virtutem vero, quia virias, et motus cæleronim membrorum» ei gubernatio eorum in suis actibus est a capite propter vim sensitivæ, el molium ibi dominantem : unde el rector dicitur caput populi, secundum illud 1. Reg. 15. Nonne cum parvulus esses in oculis tuis» caput in tribubus Israël fartus e< Hæc autem tria competunt Christo spirilualiter. Primo enim secundum propinquitatem ad Deum grolia ejus altior est, ct prior etsi uon tempore : quia omues alii receperunt gratiam per respectum ad gratiam ipsius, rocndnm illud Rom. 8: Quos præ civit» bos et prædestinavit conformes fieri imaginis filii sui, ut sil ipse primogenitos in multis fratribus, Secundo vero perfectionem habet quantum ad plenitudinem omnium gratiarum, secundam Hind Joan. 1: Vidimus eum plenum gratiæ, el veritatis, ut etiam supra ostensum esi. Tertio viriulem habet influendi gratiam in omnia membra, secandum illud Joan. 1: De plenitudine ejus nos omnes accepimus. Et sic paret, auod Christus convenienter dicitur Ecclesiæ caput.

Ad primum ergo dicendum, qnod dare gratam, aut Spiritum sanctum, convenit Christo, secundum quod Deus, aucloriutive : sed instrumentaliter convenit etiam ei, secundam quod homo» in quantam scilicet ejus humanitas instrumentum fuit divinitatis ejus. Et ita actiones ipsius ex rirtute divinitatis fuerunt nobis salutifera?, utpote gniam in nobis causantes et per mentum» et per efficientiam (mandam. Aug. autem negat Christum, secundum quod nomo est, dare Spiritum sanctum per auctoritatem, iostrumntaliler autem, sive ministerialiter etiam alii sancti dicuntur dare Spiritum sanctum, secundum illud ad Galat. 3 : Qui tribuit vobis spiritum» etc.

Ad secundam dicendum, quod in metapboricis locutionibus non oportet attendi similitudinem quantum ad omnia : sic enim non esset similitudo^ sed rei veritas. Capitis igitur naturalis non est caput aliud : quia corpus humanum non est pars alterius corporis Sed corpus simihtudinarie dictum, id est, aliqua multitudo ordinata est pars alterius multitudinis : sicut multitudo domestica est pars multitudinis civilis, Et ideo paterfamilias, qui est caput multitudinis domesticæ, babel supra se caput rectorem civitatis. Et per hunc modum nihil prohibet caput Christi esse Deum, cum tamen ipse Christus sit caput Ecclesiæ.

Ad tertium dicendum, quod caput habet manifestam eminendam respectu exterorum exierorum membrorum : sed cor habe: quandam influentiam occultam. Et ideo cordi comparatur spiritus sanctus, qui invisibiliter Ecclesiam vivificat, et unit : capiti autem comparatur ipse Christus secundum visibilem naturam secundum quam homo hominibus præfertur.

Conclusio esi affirmativa.

DISPUTATIO XVI.

De gratia Christi capitali.

Gratia Christi tam substantialis, quam accidentalis, una cum sit, potest ad duo comparari, nempe vel cum ipso Christo, quem sanctum formaliter per sui communicationem constituit; et sic dicitur gratia ipsius personalis : vel cum aliis subjectis extrinsecis, ad quæ sanctificanda suam virtutem effective derivat, et ita vocatur gratia capitalis : quia a Christo sicut-a capite in alios sicut in membra descendit. Unde postquam D. Thom. q. præced. late disseruit de gratia Christi personali, sive prout ad ipsum pertinente; recto ordine procedit ad agendum in bac quæst. 8 de gratia

Christi capitali, sive quatenus Christum constituit in esse capitis in alios inlluenlis. Et eundem ordinem imitabimur, reducentes ad specialia dubia, quæ S. Doctor per octo articulos tradit.

DUBIUM I.

Llrum Christus sit caput Ecclesiæ.

Ab hac difficultate, et eisdem vocibus proposita quæstionem orditur D. Thomas, et merito, quia expedit prius veritatem hanc in genere et quasi indefinite statuere; et deinde descendere ad peculiariora dubia, quæ circa ejus intelligentiam, et extensionem emergunt. Quocirca licet nomen Ecclesiæ varias habeat acceptiones, quas jam insinuavimus tract. 20, disp. 3, dub. 1, § 1, possitque secundum illas minus stricte, aut magis proprie usurpari : mo.lo tamen satis sit supponere, quod hoc vocabulo conventum sive congregationem vocatorum a Deo significamus : sive adhuc ambulent per fidem, sive jam beatitudinis luce perfroantur, et sive ea congregatio restringatur ad statam præcise Christianitatis, sive porrigatur ad alios illo antiquiores. Nam præscindendo ab his vel extensionibus, vel limitationibus, de quibus non pauca infra dicemus, optime concipimus indefinite congregationem, sive corpus morale vocatorum a Deo quod *Ecclesia*; nomine in præsentī significamus. Et in hoc sensu

§ I.

Statuitur assertio catholica.

1. Dicendum est Christum Dominam esse caput Ecclesiæ. Hæc conclusio, prout jacet, est de fide : quia sic loquitur, et docet Apostolus ad Ephes. 1 : *Ipsū dedit caput super omnem Ecclesiam, quæ est corpus ipsius.* Et cap. 4 ; *VerHalem facientes in charitate crescāmus in illo per omnia, qui est caput Christus.* Et cap. 5 : *Vir caput est mulieris, sicut Christus caput est Ecclesiæ.* Et ad Coloss. 1 : *El ipse est caput D-^' corporis Ecclesiæ.* Quæ testimonia in eodem D.Ctaj-sensu explicant SS. Patres, D. Ambros. Chrysostom. Hieronym. Theodoret, Theod.®* phyl et Anselmus ad prædicta loca. D. D.®* Hilarius lib. 8 de Trinit. circa finem, D. D. Bti-Basil, lib. de Spiritu sancio cap. 5. D. August, præfat. 2, in Ps. 29, et serm. 50 de verbis

I D.Thoni. verbis Domini, et opist. 50 el 57. D.

I Thom, in præ.s. art. 1, ot in 3, dist. 13,
I quies. 2, art. 1, ot quæst. 29 de verit. art.
I 3, et alibi frequenter. Idemque unanimiter
I docent Theologi cum S. Doctore in præ-
Mw's- senti, ot Scholastici cum Magistro in 3,
I Ifrsen1, dist. 13, quos proinde superfluum est in
I particulari roforre.

I Ratio Probatur ratione D. Thom, nam sicut
i Thom'. Ecclesia, quæ est corpus morale, sive mys-
I ticum, dicitur secundum proportionem ad
; i ad Co- corpus naturale, ut eleganter Apostol. 1
rimh.i?. a(j {£, sje etiam caput Ecclesiæ

I debet dici per analogiam ad caput natu-
! rale. Illud itaque erit caput morale, et
' mysticum Ecclesiæ, quod proporlionabiliter
I habet in ordine ad illam præcipua munera
capitis naturalis. Tria autem principaliter
in hoc reperimus. Primo ordinem, secun-
dum quem est prius aliis corporis mem-
bris. Secundo perfectionem : vigent enim
in illo omr.es sensus. Tertio virtutem :
quia influit in alia membra, illa guber-
nando, et movendo. Hæc autem omnia I
conveniunt Christo comparative ad Eccle-
siam, ut optime significat Apostol. ult.
I 1°C° C^' ex caP' 1 ad Koloss. ' ipse, in-
I 0''* ' quit, *est caput Ecclesiæ, qui est principium,*
I *primogenitus ex mortuis, ut sit in omnibus*
ipse primatum tenens : quia in ipso compla-
cuit omnem plenitudinem inhabitare, et per
eum omnia reconciliare in ipsum, pacificans
per sanguinem crucis ejus, sive quæ in ler-
ris, sive quæ in cælis sunt. Nam quod Chris-
tus habeat eminentiam, sive primatum
comparative ad Ecclesiam, significat illis
verbis : *Qui est principium, primogenitus ex*
mortuis, ut sit in omnibus ipse primatum te-
nen. Et facile constat ex eo, quod Christus
est incomparabiliter omnibus aliis dignior :
et sic primo intentus fuit a Deo ut cætero-
rum principium, et ratio in genere causæ
finalis, juxta superius dicta disp. 2, dub. 1,
I g 5 et 6. Deinde maximam Christi perfec-
I tionem explicat sequentibus verbis : *Quia*
tn ipso complacuit omnem plenitudinem in-
habitare. Et satis liquet ex dictis quatuor
disputationibus immediate præcedentibus,
in quibus ostendimus Christum præditum
fuisse omni gratia substantiali, et acciden-
tali cum omnibus virtutibus, aedonis huic
annexis in gradu omnium excellentissimo.
Denique virtutem, qua Christus influit in
Ecclesiam, illam sanctificando, et guber-
nando declarat ultimis verbis : *El per cum*
omnia reconciliare in ipsum, pacificans per
sanguinem crucis ejus, sive quæ in terris,

sive quæ in cælis sunt. Idque abunde osten-
dimus disp. 1, dub. 6, agentes de infinita
Christi pro nobis satisfactione : et dub. 11
explicantes, qualiter nos liberaverit a dia-
boli potestate. Cum ergo Christus in or-
dine ad Ecclesiam habuerit omnia ilia prin-
cipalia officia, quæ caput naturale impor-
tat in ordine ad corpus : sequitur, quod
fuerit, et sit Ecclesiæ caput, et convenien-
ter ita vocetur, ut D. Thom. concludit.

Confirmatur : quia Ecclesia est unum Conflr-
corpus mysticum, et morale, ut plane docet æ1110.
Apostol. loco cit. ex epist. 1 ad Corinth,
ergo oportet hoc corpus non esse acepha-
lum, sed vindicare sibi speciale caput :
non tantum extrinsecum, et diversæ ratio-
nis, quod est Deus in se, verum etiam in-
trinsecum, et quasi homogeneous. Nul-
lum autem aptius assignari valet, quam
Christus; cum in eo reperiantur plures, et
principaliores capitis proprietates, ut cons-
tat ex immediate dictis. Ergo fateri oportet,
quod Christus est caput Ecclesiæ. Quem
I discursum nos docuit Apostol. ad Rom. Ad
12, illis verbis : *Sicut enim in uno corpore Rom1-*
mulla membra habemus, omnia autem mem-
bra non eundem actum habent : ita nulli
unum corpus sumus in Christo, singuli au-
tem alter alterius membra. Significat enim,
quod sicut membra naturalia, licet habeant
officia satis diversa, subduntur uni capiti,
in eoque conveniunt, unde habent unum
corpus constituere : sic etiam membra spi-
ritualia, quamvis gaudeant officiis, charis-
matibusque multum difflerentibus; nihi-
lominus omnia ordinantur ad unum caput
mysticum, quod est Christus, et hac ra-
tione componunt unam Ecclesiam, sive
corpus morale, ne acephalum, atque mons-
truosum existât.

2. Et hæc quidem ita indefinite, atque Notai,
in genere proposita persuadent veritatem
catholicam eodem modo acceptam nostrai
assertionis. Cæterum pro perfectiori ejus
iutelligentia oportet alia subjungere : ex
quibus legitimus ejus sensus magis inno-
tescat. Et primo observandum est, quod
licet esse *caput Ecclesiæ* prædicetur vere de
Christo, ut hactenus ostendimus; tamen
prædicatio non est propria, sed metapho-
rica, sive in sensu translatitio. Quod nota-
mus propterCipullum ad hunc art. 1,dub. Cipuilus
unico, conci. 1 et 2, ubi conatur suadere, imPu-
quod si hoc complexum *caput Ecclesiæ* su- pna ur'
matur in vi unius dictionis, dicatur cum
proprietate de Christo. Quoniam sic ac-
ceptum non aliud significat, quam primum

perfectum, et influons : quæ omnia vere, et proprie de Christo prædicantur. — Sed fallitur hic Auctor, et agit contra D. Th. in hoc art. in resp. ad I, ubi manifeste supponit Christum dici caput Ecclesiæ per metaphoram. Agit etiam contra communem Theologorum sensum, qui non aliter accipiunt prædictam prædicationem quam istas, *Christus est petra, est vilis, est flos campi, est leo de tribu Juda*, et similes, quæ passim occurrunt in Scriptura : quas certum est (sive sumantur in vi plurium dictionum, sive unius), esse veras non quidem in sensu proprio, sed in sensu improprio, et metaphorico : idem itaque dicendum de illa est, quam modo consideramus.

Ratio. Et ratiō generalis est : quoniam sicut res, quam ex primaria impositione, et propria significatione repræsentant hæc nomina, petra, vitis, flos, leo, et similia, non est Christus, sed aliud quid longe diversum, ex quo fit translatio ad Christum metaphorice, et improprie significandum : sic etiam res, quam ex primæva impositione, e*, propria significat hoc nomen *caput* non est Christus sed membrum illud naturale, et valde nobile, quod aliis animalis partibus physice unitur, et mediis sensibus illas regit : inde vero sumpta metaphora translatum est ad significandum Christum ob similitudinis proportionem, quas supra expendimus. Hæc igitur prædicatio *Christus est caput Ecclesiæ* verissima quidem est; at non sensu proprio, sed metaphorico, ut in aliis supra relatis contingit. Potestque id valide confirmari : nam de Ecclesia non dicitur proprie esse corpus, aut esse corpus Christi : neque enim Ecclesia est vere corpus, aut habens unum aliquod esse, quam mysticum, et morale : sed solum verificantur illæ prædicationes in sensu metaphorico : oportet igitur, quod idem sentiamus de alia prædicatione eidem correlativa, Christus est caput, aut est caput Ecclesiæ : quippe quæ in eodem sensu procedunt. — Motivum autem con-

trariæ opinionis nihil probat : quia ad proprietatem sermonis nihil refert, quod res significata per nomen proprie dicatur de aliquo : sed insuper, et præcipue requiritur, quod proprie significetur per tale nomen. Et hac de causa hæc prædicatio *Christus est leo* non verilicatur in sensu proprio, sed metaphorico : quia licet fortitudo, quæ est res significata per nomen leo, proprie conveniat Christo ; nihilominus talis fortitudo non significatur per nomen

leo proprie, sed solum secundum metaphoram. Quod etiam concurrit in hac prædicatione. Christus est caput Ecclesiæ, ul facile consideranti constabit. Videatur Godoi disput. 28, a numer. 15, ubi fusius hæc versat ; sed sunt satis levia, et quibus dicta sufficiunt.

Sed quamvis ista sic comparentur, nihilominus Christus in ratione capitis habet aliunde eminentiam quandam et excellentiam supra caput naturale. Hoc enim non generat alia ejusdem corporis membra : nec est causa omnium motuum, qui in animali reperiuntur, sed solum motuum animalium, qui fiunt media apprehensione : vitales namque reducuntur specialiter ad cor sicut ad eorum principium, ut ex Philosophia edocemur. Christus autem regenerat membra Ecclesiæ et causât physice, vel moraliter omnes motus, quibus prædicta membra vivunt per vitam supernaturalem et moventur, ac perducuntur in vitam æternam, ut ex dicendis magis constabit, et haud obscure liquet ex dictis disp. 1, dub. 6, et 11. — Unde a fortiori patet Christum alia longe excellentiori ratione esse caput Ecclesiæ, ac rex, vel alius superior dicitur caput reipublicæ. Nam rex non influit in subditos vitam physicam, et internam; sed solum eos movet, et dirigit per leges extrinsecus. Christus autem non solum gubernat Ecclesiæ membra per legem, doctrinam, aut exemplum sed gratiam etiam internam, et physicam communicat, et movet per actus salutares in finem vitæ gratiæ proportionatum. Unde Apostol. ad Coloss. 2 ait : *Nemo vos seducat, etc., non tenens caput* (id est, Christum ut ibi exponunt Theodoret. Anselmus, et alii communiter), *ex quo totum corpus per nexus, et conjunctiones subministratum, el constructum crescit in augmentum Dei*. Et ad Ephes. 4. *Crescamus per omnia in illo, qui est caput Christus : ex quo totum corpus compactum, et connexum per omnem juncturam subministrationis, secundum operationem in mensuram uniuscujusque membri, in xdificationem sui in charitale*. Quæ satis declarant, quanto amplius, et intimius Christus influat per modum capitis, quam alia capita politica sistentia præcise in externa gubernatione.

3. Secundo observandum est hanc capitis excellentiam convenire Christo, et prædicari de illo non tantum, ut a Deus est, sed etiam ut homo est, ut communiter

communiter observant Theologi in præsententi. Quod facile constat ex dictis pro confirmanda assertione : quia priortas, perfectio, et causalitas, quas habet Christus in ordine ad membra Ecclesiæ, conveniunt Christo non præcise ut Deo, sed etiam ut homini : quippe secundum humanitatem subsistentem in Verbo importat omnes eas conditiones. Praesertim quia si solum consideretur ut Deus, et ratiune naturæ divinæ ; erit quidem caput, sed non homogeneous, et ejusdem rationis cum corpore Ecclesiæ. Oportet itaque illam prædicationem applicari Christo ut homini, et secundum humanam naturam. Sed advertere oportet in hujusmodi prædicatione ly *secundum* humanitatem non reddere sensum reduplicativum, nec denotare, quod humanitas sit ratio formalis constituendi Christum caput Ecclesiæ ; sed solum sumi specificative significando humanitatem esse subjectum *quo* illius gratiæ, qua Christus in ratione capitis constituitur ; et quod Christus exercet officium capitis, ut in natura humana subsistens. Quod non obscure docuit Apostol. ad Ephes. 1, illis verbis ; *El omnia subjecit sub pedibus ejus, el ipsum dedit caput supra omnem Ecclesiam*. Nam pedes Christi significant ejus humanitatem, ut ibi observant D. Thomas D. Anselm, et alii. Atque ideo denotatur illum esse caput Ecclesiæ, cujus pedibus, sive humanitati Deus Pater omnia subjecit.

Quinimo hinc infertur Christum non solum secundum animam, sed etiam secundum corpus esse caput Ecclesiæ. Cum enim capitis officium subeat in quantum homo ; consequens est, quod prædictam rationem habeat secundum utramque essentialem hominis partem, nempe animam, et corpus. Praesertim cum Christus non solum per animam, sed etiam per corpus influxum habeat in membra : nam corporis passione, et sanguinis pretio nos redemit : et corpus ejus in Eucharistia causât gratiam, et in beatitudine plurimum confert ad excellens, licet accidentale, beatorum gaudium.

Id vero non sic accipiendum, quasi Christus secundum corpus suum seorsim ab anima sit caput nostrum, ut minus recte intellexit, ac significavit Suarez in Comment. ad art. 2, hujus q. Sed accipienda est hæc doctrina de partibus illis ut conjunctis el constituentibus Christum verum hominem : quamvis in prædicto concursu, atque ideo in munere capitis principalior

Salmant. Curs, theolog. tom. XIV.

pars anima sit. Et ratio est quia unumquodque ita se habet ad operari, sicut ad esse ; sed corpus Christi illum actu componens non habet esse per se : ergo nec habet operari per se, et independenter ab anima : atque ideo licet Christus etiam per corpus influat, non tamen per illud seorsim acceptum, quasi alius sit influxus corporis, et alius animæ' : sed per corpus ut simul cum anima constituit humanitatem. Idem itaque est utriusque influxus, licet cum inæqualitate jam significata. Addendum tamen est, quod licet res ita se habeat ; aliqui tamen effectus ob specialem accommodationem magis peculiariter attribuantur corpori, uti fuit satisfactio pro peccatis nostris mediante passione, et morte Christi, et redemptio a diaboli potestate per pretium sanguinis, et quidam alii.

4. Sed quid dicemus de anima, et corpore Christi separatis, ut fuerunt in triduo mortis? Plane fatendum est, data illa suppositione, seorsim accepta habuisse per se influxum aliquem in membra Ecclesiæ. Et ratio constat ex immediate dictis : nam unumquodque se habet ad operari, sicut ad esse : in triduo autem quælibet illarum partium habuit esse per se; licet utraque fuerit in eodem Verbi supposito : ergo pariter quælibet habuit agere, et influere per se, sive independenter ab alia. Et profecto corpus Christi mortuum (de quo poterat esse major difficultas), causavit aliquo modo nostram salutem , ut tradit D. Thom. infra quæst. 51, art. 1 ad 2. Et si in eo triduo fieret consecratio, corpus Christi absque anima constitueretur in sacramento Eucharistiæ, et esset vivificum, et causativum gratiæ, ut communiter docent Theologi : atque ideo haberet influxum in membra Ecclesiæ.

Ex qua doctrina ingeniosus quidam Thomista colligebat corpus Christi in triduo, aut Verbum divinum in eo corpore subsistens fuisse caput Ecclesiæ; siquidem influxit in ejus membra. Sed nec illationem, nec assertionem probamus : quia forma in recto constituens caput Ecclesiæ est gratia habitualis connotando gratiam unionis, ut dub. seq. ostendemus : hujusmodi autem gratia non fuit in corpore Christi, cum immediatum, et adæquatum ejus subjectum sit sola anima : ergo prædictum corpus licet Verbo unitum non fuit, nec dici potuit caput Ecclesiæ. Et quod in hujus membra influxerit, nihil re-

Quid de partibus separatis?

Corpus Christi fuit caput Ecclesiæ.

fert ad prædictum effectum, et denominationem : quia solum influxit per modum instrumenti, de cujus ratione est agere per motionem transeuntem, non vero per formam perfectam, et permanentem : cum tamen de conceptu capitis moralis sit forma permanens, qualis est gratia sanctificans. Unde quamvis corpus illud sanctissimum pro eo triduo fuerit instrumentum nostræ salutis ; caput tamen nostrum non fuit, nec ita vocari debet.

Et si indo inferas Christum in illo triduo non fuisse caput Ecclesiæ; vel istam in illo triduo sine capite fuisse : respondebimus, quod sicut catholice confitemur in eo triduo non fuisse Christum, qui mortuus supponitur; sic potest dici Christum eo tempore non fuisse caput Ecclesiæ ; negato enim subjecto, negantur ex consequenti ejus prædicata. Et subinde absurdum non erit dicere Ecclesiam in illo triduo fuisse absque capite Christo ; quamvis semper habuerit caput invisibile Deum. Ne tamen ista alicui videantur dura, addendum est, quod licet pro illo triduo non fuerit subtractum adæquatum dignitatis capitalis, nempe humanitas, cujus paries morte divisæ sunt : nihilominus semper duravit illa dignitas in substracLo iuadæquato : quia perseveravit eadem gratia habitualis connotando unionem hypostaticam in anima Christi. Unde sicut vulgo dicimus D. Petrum (significando principalem ejus partem, nempe animam cum eadem subsistentia) esse nunc in ccelo : sic possumus dicere Christum (significando ipsius animam cum eadem personalitate divina, et gratia habituali) mansisse in triduo : atque ideo perseverasse caput Ecclesiæ, licet non cum omni suo subtracto adæquato. Et in hoc sensu vitatur inconveniens (si aliquod reputatur), quod Ecclesia pro illo triduo manserit absque capite Christo, tunc actu existenti.

Christ5. Tertio, et ultimo observandum est, quod sicut Christus in ratione capitis dicit in humi- per se pro subtracto non solum animam, corpora, sed etiam corpus, ut a n. 3 ostendimus : sic etiam influit in homines, qui sunt membra corporis Ecclesiæ, consideratos non solum ex parte animæ, sed etiam ex parte corporis : licet primario influat in animas, et secundario, atque ex consequenti in corpora. Quam doctrinam statuit, et probat D.TLom. optime D. Tho. in art. 2, hujus q. his verbis : Tola *humanitas Christi secundum* scilicet animam, cl *corpus infuit in homines*

et quantum ad animam, et quantum ad corpus. i no modo in quantum membra corporis exhibentur arma justitiæ in anima existenti per Christum, ut Apostol. dicit ad Horn. 6 : Alio modo in quantum vita gloriæ ab anima derivatur ad corpus, secundum illud ad Rom. 8 : Qui suscitavit Jesum a mortuis, vivificavit mortalia corpora vestra propter inhabitantem spiritum ejus in vobis. Itaque licet principalis effectus, quem Christus per modum capitis ad Ecclesiam derivat, sit gratia habitualis, quæ in sola anima recipitur : nihilominus alii etiam sunt effectus ejusdem Christi ut capitis, quos corpora nostra participant : quippe a Christo recipiunt modum, et auxilia, quibus rationi subduntur; et deinde claritatis gloriam cum immortalitate, quorum capacia sunt juxta illud ad Philip. 2 : *Reformabit Aifti corpus humilitatis nostræ configuratum cor- '?■*.* pori claritatis suæ. Accedit etiam, quod in appetitu sensitivo reperiuntur virtutes supernaturales cum gratia justificante connexæ, quibus disponimur ad operandam secundum regulam supernaturalem in ordine ad ultimum finem ejusdem ordinis, ut cum communi sententia docuimus tract. 12, disp. 3, dub. 2. Sumus itaque non solum secundum animas, sed etiam secundum corpora participes virtutis, et influxus Christi : et consequenter ipse est caput nostrum quantum ad utramque partem.

Et si inquiras, au Christus dicendus sit Nojk caput aliarum rerum naturalium ? Affirma- ll^ i tive respondent Galatinus lib. 2 de arcanis, ira cap. 2, Catherinus lib. de eximia Christi c^' prædest. et quidam alii. Sed dicendum est, t-ijü- quod si hujusmodi res intra proprium ordi- 18, nem considerentur, Christus non debet dici illarum caput. Quam resolutionem tradit D. Th. in art. 2, hujus quæst. ubi cum sibi opposuisset, quod si Christus est caput nostrum quantum ad corpora (ut concedimus), etiam esset caput brutorum, cum quibus corpora nostra communicant, respondit in hunc modum : *Ad secundum dicendum, quod corpus animalis bruti nullam habitudinem habet ad animam rationalem, sicut habet corpus humanum ; el ideo non est simile.* Idemque docet in 3, dist. 13, q. I, a. 1 ad 1. Quod etiam tuentur communiter Theologi. Et ratio est : quia si attendamus ad influxum physicum; Christus non ita concurrit vel principaliter, vel instrumentaliter ad productionem, et conservationem rerum naturalium ut satis

p.Tiiom. satis constat ex doctrina D. Thom. infra quæst. 13 fere per totam. Si vero attendamus ad moralem influxum; hunc Christus non exhibuit pro rebus naturalibus, quatenus intra proprios fines clauduntur : ut enim optime docuit D. August, epist. 105 : *Meruit Christus, ut justī essemus, non ut homines, vel liberi essemus*. Accedit, quod caput debet esso membris homogeneum, et habere finem utrisque coimnueum : ex quo principio probat D. Thom. Christum esse caput Angelorum (licet non ita proprie, sicut hominum) : quia videlicet conveniunt in natura intellectiva, et ordinantur ad eundem finem. Constat autem bruta (et idem a fortiori dicendum de aliis rebus naturalibus) non esse ejusdem naturæ cum Christo, et sistere intra naturalem ordinem cum incapacitate consequendi supernaturalem beatitudinem adhuc per redundantiam, sicut corpora nostra illam participant. Unde sicut hac ratione non possunt dici membra Ecclesiæ, vel Christi : sic etiam Christus non potest vocari illorum caput.

Potest tamen dici omnium rerum dominus, ut concedit D. Tho. opusc. 20, lib. 3, cap. 13 et 14. Tum quia Pater omnia subjecit pedibus ejus, ut prædicat Apostol. ad Ephes. 1. Tum quia cuncta creata novam quandam dignitatem ab Incarnatione Filii Dei acceperunt, ut satis constates dictis in Comment, ad art. 1, q. 1, num. 26.

§ II.

Diluuntur duæ objectiones.

Primi fi. Contra catholicam assertionem nos- tram non reperimus sententiam, quæ vel probetur hæreticis. Potest tamen illi opponi : quoniam proprietates, propter quas D. Tho. affirmat Christum esse caput Ecclesiæ, non minus conveniunt cordi, quam capiti : et tamen Christus non dicitur cor Ecclesiæ : ergo nec vocandus est Ecclesiæ caput. Probatur major : nam cor est principium vitæ, qua tam ipsum, quam reliqua animalis membra vivunt, et a cujus influxu illa dependent : et consequenter habet præcedentiam, perfectionem, et virtutem respectu illorum, sicut proportionabiliter habet caput. Quinimo videtur primas in hac parte ferre : nam ut docet Philosophus lib. de somno, et vigilia cap. 2, et lib. de motu animalium cap. 4, caput non est principium totius vitæ, sed duntaxat

vitæ sensitive : cor autem initiat omnem motum vitalem, et ab ipso omnes vires animalis dependent, etiam quæ in capite resident. Ergo omnes proprietates, ob quas Christus vocatur caput Ecclesiæ cum analogia ad caput naturale, non minus concurrunt in corde.

Huic objectioni respondet Suarez disput. 23, sect. 1, nullum esse inconveniens, quod Christus appelletur cor Ecclesiæ. Et revera nobis etiam videtur hoc valde probabile, ut ipsa objectione vincitur : dicitur enim Christus Ecclesiæ caput non proprie, sed per metaphoram, et ob analogiam proportionalitatis cum capite naturali in pluribus proprietatibus, ut supra explicuimus num. 2. Cum ergo eadem possit formari analogia ad cor naturale in eisdem, aut similibus conditionibus; non videmus cur etiam metaphorice Christus dici non possit Ecclesiæ cor. — **Hanc** tamen responsionem non prosequimur eo præsertim, quod cum tam frequenter legamus in Apostolo Christum esse caput Ecclesiæ; nunquam vel in ipso, vel in alia Scriptura reperimus ipsum Ecclesiæ cor appellari. Quæ diversitas parvipendi non debet, sed nos docet, quem loquendi modum teneamus. Unde præferenda omnino est responsio, D. Thom. qua objectam difficultatem diluit in hoc art. 1, his verbis : *Ad tertium dicendum, quod caput habet manifestam eminentiam respectu exterorum membrorum : sed cor habet quandam eminentiam occultam. Et ideo cordi comparatur Spiritus sanctus, qui invisibiliter Ecclesiam vivificat, et unit. Capiti autem comparatur ipse Christus secundum visibilem naturam, secundum quam homo hominibus præfertur*.

7. Dices hanc responsionem esse voluntariam, et insufficientem : nam quidquid sit de differentia assignata a D. Thoma; tamen attentis omnibus majorem similitudinem habet Christus cum corde, quam cum capite : atque ideo vel utriusque ratio est Christo attribuenda, vel ipsi uniformiter deneganda. Assumptum facile suadetur : nam Christus convenit cum corde in independentia a membris : cor enim nihil accipit a capite, 'aut aliis membris, nec Christus ab Ecclesia. E converso autem Christus non habet cum capite convenientiam ; istud quippe accipit vitam a corde ; quam tamen Christus a nullo Ecclesiæ membro mutuatur. Ergo Christus in innuendo, et comparative a-J corpus Ecclesiæ

Respon-
sio
Suani.

Non
Probalar

Melior
solutio
ex D.
Thom.

Replie.*

maiores similitudinem habet cum corde, quam cum capito.

Diluitur. Respondetur solutionem D. Thom. optimam esse. Pro cuius tamen perfectiori intelligentia, et ut replicæ occurramus, observandum est Ecclesiam esse corpus visibile, nempe congregationem hominum vocatorum a Deo, ut in dubii lumine prælibavimus. Quamvis enim ad Ecclesiam universalissime acceptam, et cuius Christus dicitur caput, pertineant etiam Angeli, ut infra videbimus dub. 5, id tamen non impedit, quod absolute sit corpus visibile : tum quasi primario importat homines, quibus magis specialiter Christus in ratione capitis copulatur : tum quia ad prædictam rationem sufficit constare ex parte visibili, nempe hominibus; sicut homo est absolute visibilis, licet alia parte invisibili constet, nempe anima rationali : quia habet aliam partem simpliciter visibilem, corpus. Pertinet autem ad visibile corpus, quod habeat visibile caput, sicut et alia membra visibilia, ut omnia sint homogenea, sive ejusdem rationis.

Hinc facile apparet, quare Christus dicitur caput Ecclesiæ, non autem cor : quia nimirum licet istæ partes conveniant in pluribus aliis conditionibus; tamen caput habet eminentiam visibilem, cor vero virtutem latentem. Et Christus habet naturam visibilem, sicut ipsum Ecclesiæ corpus. Unde merito dicitur caput ejus, non vero cor illius. Et hujus nomen attribuendum est Spiritui sancto, qui habet naturam invisibilem, et modum influendi occultum. Nec oportet, quod hæc, quæ per metaphoram dicuntur, illa omnia observent, quæ in membris naturalibus reperiuntur : alias non fieret translatio, sed rei veritas servaretur. Unde licet caput non sit principium lotius vitæ animalis, ut docet Aristot. loc. cit. tamen Christus est principium totius vitæ spiritualis in corpore Ecclesiæ, quin hoc præjudicet officio capitis mystici : istud quippe ita est caput, quod non sit pars, sed magis principium generale totius perfectionis, qua mysticum corpus abundat. Cum autem replica instat caput recipere a corde, et non e converso, et secundum hoc Christum magis assimilari cordi, quam capiti; dicendum est potius colligi oppositum : nam istam etiam proprietatem Christus in ratione capitis observat. Licet enim nullam perfectionem recipiat ab aliqua corporis Ecclesiæ parte : nihilominus in quantum homo recipit vir-

tutem a Spiritu sancio, qui esi Ecclesiæ cor, ut proxime dicebamus. Et ideo Christus non cor, sed caput Ecclesiæ dicendus est. Videatur D. Thom. in 3, dist. 13, quæst. 2, art. 1 ad 5, ubi aliam satis congruam rationem disparitatis assignat.

8. Objicies secundo : si Christus esset caput Ecclesiæ, foret hujus membrum : consequens est absurdum : ergo et antecedens. Sequela ostenditur : quia caput naturale est verum naturalis corporis membrum : sed Christus diceretur Ecclesiæ caput per analogiam ad caput et corpus naturalia : ergo foret Ecclesiæ membrum. Falsitas vero consequentis liquet : tum quia unum membrum dependet ab aliis membris : Christus autem non dependet ab aliis Ecclesiæ membris. Tum etiam quia ratio membri partialitatem, et non integram perfectionem importat : id vero alienum est a Christo, ipse enini habet plenitudinem gratiæ, et diffundit omnem perfectionem, quam habet corpus Ecclesiæ.

Huic difficultati (quam attigit D. Thom. loco cit. ex 3 sent, et in 4, dist. 49, quæst. 4, art. 3 ad 4, et quæst. 29 de Verit. art. 3, ad 6 et 1, ad Corinth. 12, lect. 3, ad illa verba : Vos eslis corpus Christi, et membra de membro, et alibi), plures solent adhiberi responsiones, quas refert Godoi disp. cit. a num. 7. Sed verior est, quæ desumitur ex D. Thom. locis relatis. Juxta quam neganda est sequela intellecta de membro proprie, et simpliciter dicto ' Christus enim non potest ita appellari membrum Ecclesiæ, ut in ipsa objectione recte probatur. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod cum esse Ecclesiæ caput prædicetur de Christo secundum metaphoram, ut supra observavimus num. 2, satis est, quod similitudinem cum capite naturali in aliquibus observet, quæ perfectionem dicunt, ut supra explicuimus : et non requiritur, quod habeat convenientiam in cunctis, præsertim vero si dicant imperfectionem, ut ratio partis, et membri se habet. Ut enim optime tradit D. Tho. in præf. art. 1 ad 1, similem versans difficultatem : *In metaphoricis locutionibus non oportet attendi similitudinem quantum ad omnia : sic enim non esset similitudo, sed rei veritas.* Unde ipse S. Doctor loco cit. ex 4 sent, licet intenderit salvare, quod Christus possit aliqua ratione vocari membrum Ecclesiæ, in quantum hæc significat corpus Christi sponso actualiter unitum ;

unitum ; nihilominus conclusit : *Quamvis non multum proprie dicatur membrum, quia membrum importat partialitatem quandam. In Christo autem bonum spirituale non est parliculalum, sed est totaliter, el integrum. Unde ipse est lotum Ecclesiæ bonum. Nec est aliquod majus ipso, el aliis, quam ipse solus.*

Si autem Christus aliqua ratione (utique impropria) vocandus est membrum Ecclesiæ, illa aptior videtur esse, ut Ecclesiam consideremus tanquam corpus aggregatum ex aliis, cum ex ipso Christo ut homine : cui corpori præsidet Deus, tanquam caput diversæ rationis : quo pacto etiam est caput Christi, juxta illud Apost. 1 ad CorinthiE pi . *Caput Christi* Deus, ut exponit D. Th. in hoc art. 1 ad 1. Et pariformiter se egerit loco supra cit. ex 3 sent, ubi ait : *Christus non potest diet commembrum, secundum quod caput Ecclesiæ dicitur ipse secundum humanitatem. Potest autem dici membrum secundum humanitatem, secundum quod ipse est caput Ecclesiæ secundum divinitatem. El sic dicit Apostol. 1 ad Corinth. 12: Vos cslis corpus ejus et membra de membro.* Idque satis est, ut Christus non proprie dicatur membrum, ut loquitur D. Th. in alio loco proxime relato.

DUBIUM II.

Per quam gratiam Christus in ratione capitis formaliter constituatur.

Ea, quæ diximus dub. præced. facile, persuadent, quod Christum esse caput Ecclesiæ sit aliqua denominatio intrinseca : illa enim, propter quæ prædicta denominatio illi attribuitur, nempe prioritas, perfectio, et virtus influxiva comparative ad Ecclesiæ membra, intrinsece ipsi conveniunt. Cum autem omnis denominatio intrinseca sit effectus aliquis formalis, et in formam aliquam revocandus : statim animum pulsat, quæ fuerit ratio formalis constituens Christum in esse capitis : quod hoc dubio decidendum est. Sed ab ejus limine præmittere oportet, quod licet ad constituendum Christum in esse capitis necessaria fuerit ordinatio divina (hæc quippe est conditio adeo necessaria ad prædictum effectum, quod si abesset, alia minime constituerent exercite Christum in esse capitis, ut ex infra dicendis magis constabit} : nihilominus prædicta ordinatio, non potuit esse ratio formalis constituendi **talem effectum : nam cum hic intrinsecus**

sit, petit causam, sive rationem formalem intrinsecam : ordinatio autem divina extrinsecum aliquid est. Unde facile convenit inter Theologos, quod debeat esse aliqua gratia ex his, quæ intrinsece Christo conveniunt, præsertim vel gratia unionis, vel gratia habitualis, de quibus fuse egimus disp. 12 et 13, sive utraque simul in recto ad prædictum effectum concurrat, sive una præcise; aut secundum se, et præcise accepta; aut connotando alteram in obliquo : et in hoc præsentis dubii summa consistit.

Sententia communior, ac D. Thom, prxfertur, ejusque ratione probatur.

9. Dicendum est Christum constitui in esse capitis formaliter per gratiam habitualement in recte connotantem in obliquo gratiam unionis. Sic docet D. Thom. in hac quæst. art. 5 in corp, (ut ex ejus ratione statim proponenda constabit et in resp. ad 3, ubi art : *Gratia personalis, et gratia capitis ordinantur ad aliquem actum : gratia autem unionis non ordinatur ad aliquem actum, sed ad esse personale. El ideo gratia personalis, et gratia capitis conveniunt in essentia habitus, non autem gratia unionis. Quamvispersonalis gratiapossit quodammodo dici gratia unionis, prout facit congruitatem quandam ad unionem.* Et ex his colligit, quod gratia personalis, et gratia capitis sunt eadem gratia, et solum differunt ratione. Quo loco evidens est, quod nomine gratiæ personalis habitualement gratiam significat, non autem gratiam substantialement unionis : nam de gratia personali dicit, quod ordinatur ad actum : quod est in genere habitus ; et denique quod facit congruitatem, sive dispositionem ad unionem : quæ manifeste conveniunt gratiæ habituali, et repugnant unionis gratiæ, ut satis ex se liquet. Do hac autem gratia personali affirmat, quod est gratia capitis, sola ratione ab ea differens propter diversas connotationes, ut infra magis explicabimus. Cum ergo gratia capitis sit illa, quæ Christum in esse capitis constituit : sequitur, quod ex D. Thomæ sententia ratio formalis constituendi in recto Christum caput Ecclesiæ sit gratia habitualis. Eandem doctrinam tradit in 3, dist. 13, quæst. 3, art. 2, quæstiunc. I, in corp, ubi ait : *Si gratia unionis dicatur gratia habitualis quodammodo disponens ad*

Nota

D.Thoin

J

:

-a-
h
k
n

Ai-
f M i
ir

. J
-rf

I

I

unionem (quo pacto non est substantialis unionis gratia, seu modus, sed gratia accidentalis, de qua loquimur) ; iic *eadem per essentiam est gratia unionis, capitis, et singularis illius hominis, solum ratione differens : quia in quantum perficiebat animam Christi ad actus meritorios, dicitur gratia illius singularis hominis* (sive gratia personalis, ut loquitur in testimonio prius relato) ; *in quantum vero tanta talis hujus gratia copia, ut in alios redundare posset, dicitur gratia capitis : in quantum vero gratiam tam plenam decebat inesse assumptam : natura, potest quoadmodo dici gratia unionis*. Et his ultimis verbis omnino declarat se loqui de gratia habituali, et accidentali : hæc enim animæ inest, et supponit naturam assumptam. Gratia igitur capitis, sive quæ Christum in esse capitis formaliter constituit, juxta sententiam D. Thom. est gratia habitualis.

Sed evidentius adhuc loquitur in 4, dist. 5, quæst. 1, art. 3, quæstiunc 2 ad 3, ubi ait : *Gratia capitis in Christo distinguitur a gratia unionis ; quamvis ex ipsa unione per quondam condecentiam plenitudo omnis gratiæ et capitis, singularis persona : in illa anima fuerit*. Ubi formalissimam capitis rationem, et constitutionem non revocat ad gratiam unionis, sed ad gratiam illam, quæ ex debito moralis condecentiæ secuta fuit unionem : quæ profecto est gratia habitualis. Similia tradit quæst. 29 de verit. art. 5, et Joan. 3, lect. 6, et alibi sæpe. Unde sic docent communiter Thomistæ, quos refert, et sequitur Godoi disp. 28 , § 4j Idem etiam tuentur D. Bonavent. in 3, dist. 13, art. 2, qu. 2, ubi Ricardus art. 3, quæst. 2. Gabriel art. 3 in fine. Almainus quæst. 1. Marsilius quæst. 10. Alexander 3, p. quæst. 11, membro 2, et alii adeo communiter, ut Suarez disp. 23, sect. 2, dicat esse communem Theologorum sententiam, et Vazquez disp. 49, cap. 4 miretur, quod ex Theologis antiquis nemo pro constituendo officium capitis recurrat ad gratiam unionis. Quo non obstante, uterque recens ab antiqua, et communi sententia recedit, ut infra videbimus.

10. Ratio autem fundamentalis, quam prout Thom. in præf. art. 5, et supra attigit quæst. 7, art. 1, in tertio motivo, potest ad hanc formam reduci : nam illa gratia est ratio formalis constituendi Christum in esse capitis, quæ est ratio formalis constituendi Christum in actu ad agendum in ordine supernaturali : sed hujusmodi

est gratia habitualis : hæc igitur est, quæ per modum rationis formalis constituit Christum in esse capitis. Consequentia est legitima. Et major constat satis evidenter tum ex dictis dub. præced. tum ex se, et sola terminorum explicatione. Etenim munus proprium capitis, de quo loquitur, est munus principii influentis vitam ordinis supernaturalis in membris Ecclesiæ, quod fit eliciendo operationes supernaturales eo proportionali modo, quo in naturali ordine caput movet, et perficit membra : ergo ratio formalis constituendi Christum caput Ecclesiæ est illa gratia, quæ ipsum constituit in actu ad agendum in ordine supernaturali. Minor etiam suadetur : quia illa est ratio constituendi unumquodque in actu ad agendum in aliquo ordine, quæ illi communicatur per modum naturæ, et tradicis physicæ in tali ordine : sed gratia habitualis unitur Christo per modum naturæ, et tradicis physicæ in ordine supernaturali, ut constat ex dictis disp. 13, dub. 4, et vel ex eo liquet, quod sola gratia habitualis est participatio formalis naturæ divinæ sub conceptu naturæ, ut ostendimus tract. 14, disp. 4, dub. 3 et 8 ; ergo gratia habitualis est ratio formalis constituendi Christum in actu ad agendum in ordine supernaturali.

Confirmatur : nam Christo convenit officium capitis mystici, seu moralis respectu membrorum Ecclesiæ propter tres proprietates, videlicet prioritatem, perfectionem, et virtutem, quas habet comparative ad prædicta membra, ut liquet ex supra dictis a num. 1, sed hæc omnia reperiuntur in gratia habituali Christi ; siquidem est prior, perfectior, et potentior, quam membra Ecclesiæ, et quam omnis gratia in eis inventa : ergo Christo convenit esse caput Ecclesiæ ratione gratiæ habitualis : hæc igitur est ratio formalis constituendi ipsum in esse capitis.

Merito autem diximus in conclusione, Ob- quod licet rectum hujus rationis formalis sit sola habitualis gratia, debeat tamen supponere, et in obliquo connotare substantialem gratiam unionis : quoniam hujusmodi connotatio essentialiter requiritur, ut habitualis gratia sit ratio formalis ad constituendum Christum in esse capitis. Quoniam gratia habitualis, quæ alias est in Christo, si secundum se accipiatur, et ab illa connotatione præscindat, non aliud dicit, quam prædicata essentialia, nostræ, et omni gratiæ habituali communia. Gratia

Godoi.
D. Bona-
vent.
Ricardus.
dos.
Gabriel.
Almainus.
quæst. 10.
Alexander 3,
p. quæst. 11,
membro 2, et
alii adeo
communiter,
ut Suarez
disp. 23,
sect. 2, dicat
esse
communem
Theologorum
sententiam,
et Vazquez
disp. 49, cap.
4
miretur,
quod ex
Theologis
antiquis
nemo pro
constituendo
officium
capitis
recurrat
ad gratiam
unionis.

Fnudj-
minium.

tia autem sic accepta non constituit subjectum caput aliorum : alioquin nullus foret Deo gratus, qui caput aliorum non esset. Oportet itaque quod gratia habitualis, ut Christum caput constituat, dicat præter se aliquid, saltem in obliquo : et hoc aliud non est, quam unionis gratia, sive, et in idem redit, esse gratiam habitualement suppositi divini. Nec potest fieri recursus ad eminentiam gratiæ habitualis in Christo existentis : quoniam hæc eminentia vel est præcise insignis quædam intensio prædictæ gratiæ, ut dicebamus disp. præced. num. 3, vel est respectus quidam physicus, vel moralis ad suppositum, accidentarius naturæ, et conditioni gratiæ habitualis secundum se? Si dicatur hoc ultimum; est revera id ipsum, quod affirmamus, nempe connotatio divini suppositi, et præsuppositio gratiæ unionis. Primum autem illud dici non valet : quia excessus in sola intensione, quantumvis magnus, non extrahit gratiam habitualement a proprio ordine, nec evehit ad rationem formalem constituendi subjectum aliorum caput : est enim intensio ipsum magis gratiæ, perficiens illam in ordine ad solum proprium effectum. Unde licet expediat, quod aliorum caput uberiori gratia emineat : consequens tamen non est, quod excessus intensivus gratiæ importet capitis dignitatem. Quare licet B. Virgo plus gratiæ habitualis habet, quam omnes Angeli, et homines collective sumpti, ut diximus tract. 16, disp. 1, dub. 5, num. 44, nihilominus illorum caput non est. E converso autem vel minima gratia habitualis in Christo sufficeret ad constituendum illum in esse capitis. Quod igitur addi debet, ut gratia habitualis subeat munus rationis formalis in ordine ad prædictum effectum, non est aliqua intensio, vel alius modus ex parte recti : sed sola connotatio gratiæ unionis, sive quod gratia habitualis sit in supposito divino.

i II.

Objectiones contra discursum D. Thom. et earum solutio.

11. Sed oppones primo, quod ex discursu D. Thom. magis infertur contrarium ejus, quod intendimus : ipse enim statuit eundem esse actum, quo aliquid est, et quo agit : sed actus, quo Christus agit, non est gratia habitualis, sed virtus

proxima, vel auxilium, quæ sunt rationes immediate operandi : ergo prædicta ratio non convincit gratiam habitualement esse rationem formalem constituendi Christum in esse capitis, sive principii influentis in membra : vel convincet idem attribuendum esse virtutibus, et auxiliis, quod non admittimus.

Et declaratur amplius vis objectionis : Confirmam si non obstande, quod gratia habitualis egeat virtutibus ad agendum, est ratio formalis constituendi Christum in esse capitis : ergo pariter non obstande, quod gratia unionis egeat gratia habituali ad operandum, erit ratio formalis ad constituendum talem effectum. Si enim prædictas gratias comparemus in ordine ad actum essendi; perfectius esse communicat gratia unionis, quam gratia habitualis : confert enim esse increatum. Si vero illas consideremus in ordine ad actum operandi : sicut unionis gratia non influit, nisi mediante gratia habituali; sic etiam ista, non influit, nisi mediis virtutibus. Et quemadmodum istas radicat habitualis gratia; sic et excellentiori modo illas, et gratiam habitualement exigit gratia unionis. Principium ergo a D. Thom. assumptum, nempe eundem esse actum, quo aliquid est, et quo agit, nihil probat in hac materia.

Respondetur ad objectionem negando Dirigitur minorem : quia licet gratia habitualis non obiccl,^o sit principium *quo* proxime operativum ; est tamen principium *quo* radicale operandi in ordine supernaturali, et fundat principia proxima ejusdem ordinis.: importat enim formaliter conceptum naturæ, quæ est principium *quo* tam essendi, quam operandi. Et in hoc sensu loquitur D. Thom. cum affirmat eundem esse actum, quo aliquid est, et quo agit, ut satis liquet ex ejus verbis : *Dicendum*, inquit, *quod quia unumquodque agit, in quantum est ens actu, oportet, quod idem sit actus, quo aliquid est actu, et quo agit*. Cum autem dicitur unumquodque agere, in quantum est in actu : certum est sermonem esse de forma, sive natura, quæ constituit ens in actu essentiali, sive specifico, et est principium *quo* agendi ; non quidem immediate (id quippe repugnat conceptui naturæ, quæ ordinatur per se primo ad esse), sed radicaliter, et mediis virtutibus proximis, quæ ab ea dimanant, illique in agendo subordinantur.

unde ad confirmationem neganda est ^{Solntur} ^{j-cophroa-} ^{tia.}

DE INCARNATIONE.

consequentia ob satis notam disparitatem : licet enim neutra illarum gratiarum operetur immediate per se ipsam ; tamen in modo concurrenti ad operationem maxime distinguuntur. Gratia enim unionis est realiter personalitas Verbi communicata humanitati in ratione, subsistentiæ, et existentiae, ut satis liquet ex dictis disp. 17 per totam : gratia vero habitualis communicatur per modum naturæ ; cum aliud non sit, quam formalis naturæ divinæ participatio, ut ostendimus tract. 14, disp. 4. dub. 3. Esse autem principium *quo* radicale operandi, sive rationem formalem agendi non convenit subsistentiæ, aut existentiae, sed soli naturæ, ut cum communi sententia recte probant N. Complut. l'1''' abbrev. in lib. de generat, disp. 15, quæst. 6, et facile constat ex eo, quod opera Trinitatis ad extra sunt omnibus personis communia : quia licet habeant subsistentias (et ut quidam volunt etiam existentias), essentialiter diversas ; tamen communicant in una, et eadem natura, quæ est ratio agendi. E converso autem in Christo reperiuntur operationes essentialiter differentes : quoniam licet subsistentia (aut etiam, ut nos volumus, existentia) sit unica : habet tamen duas naturas essentialiter differentes, divinam scilicet, et humanam, quæ sunt rationes formales operandi cum eadem diversitate. Et hinc provenit, quod gratia unionis non sit ratio formalis operandi, nec constituendi Christum in esse capitis, et principii. Per quod satis patet ad ea, quæ in confirmatione expenduntur. Et cum dicitur, quod gratia unionis eodem modo radicat gratiam habitualement, quo ista virtutes proximas ; negandum est antecedens, et suppositum : quia prior radicatio solum est moralis, posterior vero est physica : et diversitas fundatur in disparitate assignata. Recollantur supra dicta disp. 13, dub. 2.

12. Objicies secundo discursum D. Thom. non magis probare in gratia habituali Christi, ac in gratia habituali B. Virginis, aut alterius puræ creaturæ : quippe gratia habitualis in eis existens etiam habet rationem actus erga subiectum, et simul munus naturæ, sive principii *quo* radicalis ad induendum in ordine supernaturali. Et tamen certum est, quod prædicta gratia existens in pura creatura constituit illam caput aliorum. Ergo illud principium D. Thom. nempe eundem esse actum, quo aliquid est, et quo agit, nihil

evincit; nec aptum est, ut probet gratiam habitualement esse formam, qua Christus constituitur in esse capitis. Et non proderit dicere hunc actum in Christo esso perfectissimum ; secus in aliis. Nam contra hoc est, quod illa major perfectio gratiæ habitualis Christi nequit aliud esse, quam excellens quædam intensio, aut alius modus eidem gratiæ superadditus; neutrum autem sufficit, aut requiritur ad constituendum Christum in esse capitis. Licet enim Christus haberet gratiam habitualement absque illis modis, adhuc caput esset; et quamvis pura creatura haberet gratiam cum illis modis, nihilominus caput non foret, ut supra diximus num. 10.

Respondetur D. Thomam in suo dis-
cursu hanc objectionem praeoccupasse,
cum post verba supra relata immediate
subjunxit : *Non tamen omnis actus, quo
aliquid est actu, sufficit ad hoc, quod sit
principium agendi in alia. Cum enim agens
sit praevalentius patiente ; oportet quod agens
in alia habeat actum secundum eminentiam
quondam.* Et in hoc sensu approbanda est
responsio inter objiciendum adhibita, quam
sequens impugnatio non diruit. Quia præ-
dictam eminentiam non constituimus in
intensione, vel alio modo physico gratiæ
habitualis : quem nec sufficere recognos-
cimus, et bene probat objectio; sed in eo
præcise constituimus, quod gratia habitua-
lis Christi connotât in obliquo gratiam unio-
nis, habetque esse in supposito divino.
Sicut namque lux ex eo, quod sit solis,
est eminens, et habilis ad causandum ut
virtus solis, et ad influendum in peculiares
effectus ; quam eminentiam non haberet,
licet cum eadem, aut majori intensione
aliis corporibus jungeretur : sic etiam ha-
bitualis gratia ex eo, quod sit in Christo,
qui est persona divina, fit eminens, et
apta ad influendum in alios : qua perfec-
tione, et energia minime gauderet, quam-
vis cum modo ejusdem, vel majoris inten-
sionis collocaretur in pura creatura. Nam
hoc ipso, quod prædicta gratia sit gratia
Christi, sortitur infinitam dignitatem mo-
ralem in ordine ad prudentem æstimatio-
nem, et elicit opera infinite digna : sicut
enim habitualis gratia, et operationes
Christi absque alio addito creato, vel in-
creato ex parte recti sunt operationes, et
gratia habitualis personæ divinæ; sic etiam
absque alio addito ex parte recti sunt in-
finite æstimabiles, ut explicuimus disp. 1,
dub. 6, § 4, et præcipue a num. 184. Cum
itaque

itaque gratia habitualis Christi ex sola prædicta connotatione eam dignitatem habeat; consequens est, quod ex eadem connotatione habeat eminentiam super omnem gratiam puræ creaturæ; et quod aptissima sit ad hoc, quod accedente ordinatione divina (quam requiri a limine dubii observavimus), possit in alios influere per viam meriti, et satisfactionis prorsus æqualis cuicumque merito, aut debito: et consequenter quod possit Christum constituere caput Ecclesiae. Unde discursus D. Thom. optime, et determinate probat in gratia habituali Christi: et nullo modo applicari valet gratiæ habituali B. Virginis, aut alterius puræ creaturæ, ut magis constabit ex dicendis num. 26.

Replica.

13. Sed instabis (et sit tertia objectio) ex hac ipsa doctrina inferri, quod gratia habitualis non potuerit esse forma constitutiva capitis: si enim caput non constituit, nisi ut est gratia eminens eminentia explicata; opus est, quod sicut supponit majorem eminentiam, nempe gratiam unionis, sic etiam supponat caputconstitutum; et subinde quod illud formaliter non constituat: sed gratia habitualis gratiam unionis in Christo necessario supponit: ergo Christum non constituit caput, sed constitutum supponit. Præsertim cum, et si proprietas rigorosa non sit; tamen se habet ad instar proprietatis gratiæ unionis: et proprietas præsupponat essentiam adæquate constitutam. — Quod impugnationis genus potest amplius confirmari. Primo: nam eminentia sumpta a persona divina non convenit soli gratiæ habituali, sed etiam virtutibus ab ista dimanantibus: et tamen quia hujusmodi virtutes supponunt gratiam habitualement, non sunt ratio formalis constituendi caput: ergo cum gratia habitualis supponat gratiam unionis, et ad ipsam consequatur; non erit ratio formalis constituens Christum in esse capitis. *Secundo*: nam quia gratia habitualis in ratione sanctitatis supponit gratiam unionis; non est ratio formalis, quæ primo, et absolute constituat Christum ut hominem sanctum, ut constat ex dictis disput. 1, dub. 1, sed etiam in ratione eminentiæ, quæ ad constituendum caput desideratur, supponit aliam meliorem eminentiam ex gratia unionis: ergo non est ratio formalis, quæ primo, et absolute, constituat Christum in esse capitis, sed ad prædictum effectum solum se habebit secundario, et consequenter.

I Ci-Dût-lio.

A6a.

Ad replicam, sive objectionem negamus sequelam, cui inserta probatio nullius momenti est: quoniam licet gratia habitualis supponat aliam gratiam, et sanctitatem; inde tamen solum infertur, quod non sit prima gratia, et sanctitas: sed minime colligitur, quod non sit prima natura, et radix per modum formæ, et naturæ in ordine supernaturali: gratia enim unionis, et sanctitas substantialis, quæ supponitur, non est natura, aut forma, nec ad illarum instar communicatur, sed per modum complementi naturæ in ratione subsistendi, et existendi: unde non tollit a gratia habituali primatum in ratione formæ, et naturæ. Cum autem ratio formalis constituendi caput debeat esse non quælibet prima perfectio, sed quæ sit per modum naturæ; minime excluditur, quod habitualis gratia per modum rationis formalis constituat Christum in esse capitis; sed magis ex præmisso discursu firmatur. Nec refert, quod supponatur eminentia gratiæ unionis: quia eminentia non est ratio formalis constituendi caput, sed requisitum ad hoc, quod natura constituens sit eminens, ut profunde significavit D. Tho. illis verbis: *Oportet quod agens in alia habeat actum* (id est, formam), *secundum eminentiam quandam*. Et inde colligit suam, et nostram assertionem: *In anima Christi recepta est gratia* (quæ recipitur, est accidentaliter), *secundum maximam eminentiam*. *El ideo ex illa eminentia gratiæ, quam accepit, competit sibi, quod gratia illa ad alios derivetur: quod perlinet ad rationem capitis*. Minus adhuc urget, quod additur de sequela gratiæ habitualis per modum cujusdam proprietatis: quia sicut hæc consecutio, qualitercumque explicetur, non tollit a tali gratia, quod sit natura, et prima forma per modum naturæ: ita non tollit, quod sit forma constituens Christum in esse capitis.

Ex quibus etiam patet ad utramque confirmationem. Unde ad *primam* negamus consequentiam ob notam disparitatem: quia virtutes consequuntur gratiam ut formam, et naturam sui ordinis: quocirca nequeunt habere rationem formæ primo constituentis caput; sed comparantur per modum instrumentorum capiti deservientium: et sic vocantur virtutes capitales. Gratia autem habitualis, etsi supponat unionis gratiam, et ad illam moraliter consequatur: nihilominus ipsa est prima forma physica per modum naturæ in ordine

Ottmri-
tor
rep'icæ.

H

J

f

supernaturali : gratia enim unionis, utjam diximus, natura, aut forma physica non est, sed personalitas complens humanitatem in subsistendo, et existendo. Quare prædicta suppositio non impedit, quod gratia habitualis sit forma, et principium *quo* constituens Christum in esse capitis.

Ad *secundam* constat ex immediate dictis, quod illa eminentia quam gratia habitualis in Christo supponit, non est forma, vel natura, vel principium *quo* : unde non impedit, quod gratia habitualis sit forma constituens Christum in esse capitis. Requiritur tamen indispensabiliter prædicta eminentia per modum connolati, ut gratia habitualis habeat ex parte recti illam dignitatem, quæ ad formam capitis constitutivam desideratur. Sed aliter se habent gratiæ istæ in ratione gratiæ, et sanctitatis : nam personalitas divina habet, quidquid requiritur ad sanctificandum ut *quod* humanitatem : et aliunde est simpliciter prior quam gratia accidentalis : unde sanctificat simpliciter antecederet ad illam., ut ostendimus disp. 12, dub. 1. Et in hoc sensu distinguendo, vel omittendo promissas, neganda est absolute consequentia.

Replica. 14 Sed urgebis adhuc : quia Christus fuit caput Ecclesiæ non ex eo præcise, quod mentit; sed quia meruit infinite : atqui ut meritum ejus esset infinitum, concurrit gratia unionis, sive dignitas suppositi non solum ut connotatum, sed potius ut ratio formalis : quippe opera Christi fuerunt infinite meritoria, non ex sua entitate physica, aut ex prædicatis, quæ a gratia habituali participant, sed ab ipsa persona Verbi eis unita per modum formæ moralis : ergo non habitualis gratia, sed gratia unionis fuit ratio formalis constituendi Christum in esse capitis. Major, in qua poterat esse difficultas, facile ostenditur : nam si ideo Christus fuisset caput quia meruit, pura etiam creatura esset, vel esse posset caput Ecclesiæ ; cum illi non repugnet mereri sibi, et aliis, ut statuimus tract. 16, disp. G, dub. 2; consequens est falsum, siquidem dignitas capitalis est propria Christi, ut supra diximus num. 10; ergo Christus est caput Ecclesiæ non præcise, quia meruit, sed quia meruit infinite.

Insufficiens solutio.

Nec satisfacit, si dicatur cum Godoi disp. cit. num. 48, quod licet gratia habitualis non potuerit esse principium meriti infiniti quantum ad formale ipsius infinitatis, bene tamen quantum ad illius substractum, quod infinitum denominatur : concurrit

enim ad actus, qui infinite dignificantur personalitate Verbi sibi unita in ratione formæ moralis. Id, inquam, non satisfacit, sed est illudmet, quod objectio intendit : nam si in eo concreto actus infinite meritorii reperitur substractum correspondens gratiæ habituali, et forma dignificans, quæ correspondet gratiæ unionis, ut tradit ille Auctor, cur sola gratia habitualis dicitur forma adaequata caput constituens? Et cur hanc rationem non ingreditur in recto gratia unionis, cum præstet illud formalissimum, et dignissimum; quod magis elucet in actu meritorio? Profecto ægre, aut nullo modo assignabitur congrua ratio disparitatis juxta prædictam doctrinam.

Respondetur influxum meritorium non constituere caput, sed illud supponere constitutum, saltem ordine naturæ. Unde licet concederetur gratiam unionis se habere de formali, sive per modum formæ ad actum ut infinite meritorium : non inde colligeretur immediate, quod talis gratia esse ratio formalis constituendi caput. Cæterum quia caput, de quo agimus, debet esse principium merendi infinite; opus est, quod supponatur infinitum in ratione principii : et consequenter proposita difficultas, quæ merito actuali applicatur, facile trahi potest ad caput ipsum : et sic mediate saltem concludet. Relicta itaque illa responsione, quam impugnatio adhibita efficaciter evertit, negamus minorem : quia forma in recto constituens opera Christi infinite meritoria non est personalitas, nec aliquod prædicatum increatum, vel creatum, eisdem operibus additum ex parte recti : sed est ipsa intransitive entitas prædicorum operum connotando principium *quod* divinum, sive gratiam unionis. Nam eo ipso, quod ab illo procedant, absque ullo alio addito physico, vel morali, sunt operationes theandricæ, et deiviriles, ac subinde infinite æstimabiles, atque apprætiabiles tam per modum meriti, quam per modum satisfactionis in ordine ad prudentem æstimationem, ut ostendimus disp. i, dub. 6, § 4, ubi explicuimus, qualiter opera Christi infinite valorentur, et impugnativimus sententiam proxime relatam, aliosque dicendi modos. Quæ doctrina ab actibus trahenda est ad gratiam habitua-lem, quæ est illorum principium. Unde dicendum est prædictam gratiam fuisse etiam infinitam moraliter in ordine ad prudentem æstimationem. Cæterum banc infinitatem non habuit formaliter a gratia unionis,

unionis, sive a personalitate divina sibi unita per modum formæ : sed a propria intensive entitalive, connotando unionis gratiam, sive divinum suppositum. Sicut enim ex hoc ipso, quod lux sit in sole, est lux solis, habetque proinde eminentiam ; non quia sol sit forma constituens suam lucem eminentem ; sed quia prædicta lux connotando solem, ut subjectum, fit eminens per suam entitatem in recto cum connotatione illius obliqui : sic etiam ex hoc ipso, quod gratia habitualis sit in supposito divino, est gratia talis suppositi, et consequenter eminens, atque infinite æstimabilis : non quia suppositum sit forma physice, aut moraliter constituens illam gratiam infinitam, sed quia huiusmodi gratia per suam entitatem in recto connotando suppositum increatum fit moraliter eminens, et infinita, ut supra num. 12, agentes desola eminentia dicebamus : eadem enim ratio, et eminentiam et infinitatem evincit. Unde constat, quod gratia habitualis prædicto modo considerata, nempe importando se solam in recto, et gratiam unionis in obliquo, sit non solum principium *quo* per modum naturæ, sed etiam principium *quo* moraliter infinitum in ordine ad merendum, et satisfaciendum : atque ideo trahet, quidquid requiritur, ut per modum formæ constituat Christum in esse capitis.

tyeili- Si autem dicatur vel contrarium dicen-
 ® ^ ' di modum esse probabilem, juxta quem
 bo, proinde conciliari debeat communis Thomistarum sententia; vel modum dicendi, quem sequimur, peculiarem esse, et consequenter, quod illi alligari non debeat sententia adeo communis : respondetur nos non negare, quod ille modus dicendi sit satis probabilis : sed ad illius patronos pertinere, quod illum cum communi sententia concilient : nostra enim non referre censemur impendere studium in huiusmodi concordiiis, quas ut plurimum non videmus aliud afferre, quam implexam confusionem. Unde nullum inconveniens reputamus explicare communem Thomistarum sententiam, quam præ manibus habemus, juxta nostram opinionem. Cum enim impossibile sit omnes vias premere, hanc arripere magis expedit, quæ compendiosior, verior, et facilior nobis occurrit, qualis est illa jam a nobis strata; quidquid de aliorum opinionibus sit. Et qui hæc nobis opponunt in idem vitium (si esset), sæpe numero impingunt, communissimas Theologia? sententias explicando juxta opi-

niones non ita frequentes, sed proprio ingenio familiares, ut fusius observavimus disp. 7, dub. 8, numer. 167. Quamvis autem doctrinæ nostræ, et solutioni modo adhibitæ non pauca, nec facilia possint opponi ; ea tamen lector reperiet dissoluta loco cit. ex disp. 1, quem locum repetat, ut hic tradita melius comprehendat.

i HI.

Aliud fundamentum pro eadem assertione.

15. Probatur secundo eadem conclusio excludendo omnes alias formas, quæ assignari possunt in ordine ad effectum constituendi Christum in esse capitis, et insufficientes sunt : unde consequens est, quod tale munus solum competat gratiæ habituali in recto connotando gratiam unionis. Nam *in primis* ratio formalis constituendi Christum caput Ecclesiæ non fuit sola ordinatio divina id decernens, ut quidam insinuarunt : nam ut a principio dubii ostendimus, licet prædicta ordinatio necessaria sit, tamen sola non sufficit ad prædictum effectum. Tum quia Christum esse caput Ecclesiæ est denominatio illi intrinseca, sicut et habere vim influendi in membra : divina autem ordinatio quid extrinsecum est. Tum quia si adæquata ratio formalis constituendi caput esset sola illa extrinseca ordinatio ; pari ratione posset constituere puram creaturam caput Ecclesiæ : quod est falsum ; siquidem puræ creaturæ repugnat satisfacere ad æqualitatem pro peccatis membrorum, ut ostendimus disp. 1, dub. 5. Alia itaque est ratio formalis, et intrinseca constituendi Christum in esse capitis. Quod ex dicendis a fortiori constabit.

16. *Deinde* consistere non potuit in aliqua forma, sive perfectione distincta tam a gratia unionis, quam a gratia habituali, quam aliqui assignant, vocantes eam *gratis datam*, et per se ordinatam ad vitam, et utilitatem membrorum. *Primo* quia si talis gratia introducatur ut distincta ab omnibus gratiis gratis datis, quas Theologi communiter recensent, et supra expendimus in notis ad art. 7, quæst. præcedentis; nullum habet fundamentum, nec explicari potest, in quo formaliter consistat : unde tanquam voluntarie ficta rejicienda est. Si vero dicatur esse unam ex prædictis gratiis gratis datis; minime poterit Christum caput constituere : quia supponitur constitutus antecedenter ad illas, et posset

Alia
rapo.

Forma
constitu-
tiva
capitis
non est
extrinse-
ca Dei
ordina-
tio.

Nec in
aliqua
gratiæ
gratis
data.

DE INCARNATIONE.

sine ipsis in ratione capitis conservari : quippe qui esset infinite, sanctus, et principium influendi in Ecclesiæ membra per satisfactionem, et meritum. *Secundo* nam cum de ratione capitis, quod est Christus, sit esse principium merendi, et satisfaciendi infinite ; forma constituens Christum in esse capitis debet esse principium *quo* merendi, et satisfaciendi infinite : quod non habet Christus per aliquam gratiam gratis datam independenter ab utraque gratia et habituali, et unionis : e converso autem positis hujusmodi duabus gratiis, constituitur adæquate in esse talis principii ; licet nulla gratia gratis data ab eis distincta succederet ; hæc igitur non fuit forma constituens Christum in esse capitis. Motivum vero pro ista sententia insinuat, quod gratia constitutiva capitis ordinetur ad aliorum utilitatem, nihil evincit : quia licet forma, constituens caput, aliorum utilitatem perse respiciat ; nihilominus non oportet, quod ad id ordinetur per se primo ; sed sufficit ordinari secundo, et ex consequenti, et supposita perfectione subjecti. *Sicut idem est calor*, inquit D. Thom. Thorn, art. 5, *quo ignis est calidus, et quo calefacit*. Et in resp. ad 2 ait : *Diversi actus, quorum unus est ratio, el causa alterius, non diversificant habitum. Aclus autem personalis gratiæ, qui est sanctum facere formaliter habentem, est ratio justificationis aliorum, quæ perlinent ad graliam capitis. El inde est, quod per hujusmodi differentiam non diversificatur essentia habitus*. Quod infra n. 23, magis explicabitur.

17. *Præterea* talis forma non potuit consistere in gratia unionis, et in gratia habituali simul, et in recto sumptis, ut volunt Granados controv. 1, disp. 6, conc. 4, et Joan. Prudent, tom. 2, disp. 2, dub. 3, sect. 1. Tum quia prædictæ gratiæ sunt valde diversæ, et pertinentes ad diversos ordines ; cum una sit ipse Deus, alia vero quoddam accidens : ratio autem formalis aliquid constituendi ex parte recti considerata debet importare magnam simplicitatem, et indivisibilitatem, cum se habeat per modum diflerentiæ, ut inductive potest ostendi : ergo complexum ex illis gratiis in recto, et æqualiter acceptis nequit esse ratio formalis constituendi Christum in esse capitis. Tum etiam quia unum constitutum debet per unicam formam in recto constitui : gratia autem unionis, et gratia habitualis æqualiter sumptæ non sunt una forma, sed plures, ut ex earum diversitate

satis liquet. Tum denique quia rallo formalis constitutiva capitis est principium *quo* influxus capitalis, sive ratio dicendi operationes capitis : nunquam autem contingit, quo idem influxus, et actio procedat æqualiter a pluribus principiis *quo*, sive a pluribus rationibus operandi : ergo forma constituens Christum in esso capitis non potuit consistere in utraque illa gratia simul, æqualiter, et in recto sumptis. Præsertim cum gratia unionis non potuerit esse principium *quo* agendi, ut infra magis constabit.

Insuper consistere non potuit in sola gratia habituali non connotante gratiam unionis, licet connotaret ordinationem divinam, ut significavit Medina ad hunc articulum 5. Quoniam influxus capitalis Christi consistit in operibus infiniti valoris moralis quibus meruit, et satisfecit pro membris Ecclesiæ : gratia autem habitualis, ut præscindit tam in recto, quam in obliquo a gratia unionis, non potuit esse principium *quo* operationum importantium infinitum valorem morale : nec Deus potuit oppositum ordinare ; licet ab extrinseco potuerit accipere opera in ordine ad infinitos effectus, sicut acceptare absolute valet opera puræ creaturæ : ergo forma ; de qua agimus, non potuit consistere in sola habituali gratia, ut præscindit a gratia unionis.

18. Unde relictis his dicendi modis, quibus minus momenti, et probabilitatis adest, difficultas denique reducitur ad gratiam unionis, quam frequentius Juniores censent fuisse formam constituentem Christum in esse capitis. Quod dupliciter intelligi potest : primo id attribuendo tali gratiæ adæquate, sive omnino independenter a gratia habituali, ut Vasquez sentit : secundo id deferendo prædictæ gratiæ in recto, connotando tamen, aut inferendo in obliquo gratiam habituaalem, sicut principium operandi, ut Suario magis arridet. Unde ostendendum nobis est prædictam unionis gratiam hoc, aut illo modo consideratam non fuisse gratiam capitalem, sive formam constituentem Christum in esse capitis. Et primo ostenditur ex D. Thom. sic evidenter docente in hoc artic. 5 in resp. ad 3 his verbis : *Gralia personalis, el gratia capilis ordinantur ad aliquem aclum : gralia aulem unionis non ordinatur ad aclum. El ideo gralia personalis, et gralia capilis conveniunt in essentia habitus, non autem gralia unionis*. Ubi manifeste distinguit

gratiam

gratiam unionis a gralia capitis : quod minimo faceret, si gralia unionis in recto esset ratio formalis constituent Christum in esse capitis. Nec minus perspicue loquitur in disl. 5, quæst. 1, art. 3, quæstiunc. 2 ad 3, ubi ait : *Gralia capilis in Chrislo distinguitur a gralia unionis : quamvis ex ipsa unione per quondam condecenliam plenitudo omnis gratiæ el capilis, cl singularis personæ in ilia anima fucril*. Ubi aperte supponit gratiam unionis prævisse illam gratiam, utique habituaalem, qua Christus constitutus est tum gratus personaliter in se, tum caput aliorum ad eos sanctificandos. Nec opus est alia addere circa mentem S. Doctoris, quam pro nobis, et contra se referunt Juniores ut vidimus numero nono, parvi æstimantes adeo palam ab eo disjungi ; ut superfluum censeamus contra illos auctoritatem tanti Præceptoris urgere.

Sed utamur ejus ratione : nam illa est gratia capitalis, sive ratio formalis constituent(li Christum in esse capitis, qua Christus constituitur in actu, ut in alios influat : sed gratia unionis non est id, quo Christus constituitur in actu, ut in alios influat : ergo gratia unionis non est gratia capitalis, sive ratio formalis constituendi Christum in esse capitis. Consequentia est legitima, et major evidens : nam munus capitis est munus principii influentis in alios : ergo caput per id formaliter constituitur, per quod constituitur in actu, ut in alios influat. Minor etiam constat : nam id, quo aliquid constituitur in actu ad influendum, non est subsistentia, aut existentia, sed natura : operari enim sequitur per se ad esse essentialæ, vel naturæ : unde pro diversitate naturarum est diversitas operationum ; quidquid sit de diversitate existentia, aut subsistentia. Atqui gralia unionis non unitur per modum naturæ, sed solum per modum subsistentia, aut existentia : unde nullo modo fuit principium *quo* ad eliciendum operationes Christi ; sed præcise complementum physicum naturæ assumptæ, et radix aut ratio digniflcandi moraliter operationes elicitas ab alio principio *quo*, ut constat ex dictis disput. 4, dub. 4. et disput. 12, dub. 1. Ergo gratia unionis non est id quo Christus constituitur in actu, ut in alios influat. Quæ ratio probat, sive gratia unionis sumatur omnino præcisive a gratia habituali, sive accipiatur ut illam connotans in obliquo, aut sicut illam moraliter inferens ut princi-

pium agendi. — Confirmatur : nam forma constituens caput homogeneous debet esse ejusdem rationis in capite, et membris : sed gratia unionis non est ejusdem rationis in Christo, et ejus membris ; siquidem in his non invenitur : ergo cum Christus sit caput homogeneous suis membris, ex quibus constat Ecclesia ; sequitur, quod non constituatur in esse capitis per gratiam unionis tanquam per formam.

19. Nec satisfacit, si dicatur cum Suarez hanc rationem solum probare, quod ratio formalis constitutiva capitis non consistat in gratia unionis considerata solitarie, et secundum se, quo pacto non habet rationem principii *quo*, nec constituit convenientiam capitis cum membris ; sed non convincere in gratia unionis ut inferente, et secum afferente gratiam habituaalem : nam hac ratione et influit per illam, et fundat convenientiam inter caput, et membra, ut ad rationem capitis homogenei desideratur. Juxta quam doctrinam, licet gratia habitualis non constituat caput, sed illud constitutum supponat ; datur tamen capiti ad operandum, et hac ratione illud complet, et membris assimilât.

Non, inquam, satisfacit hæc responsio, sed eisdem principiis evertitur : nam ideo gratia unionis solitarie accepta non est forma caput constituens, quia solitarie sumpta non est principium *quo* ad influendum in membra : sed nec gratia unionis ut inferens gratiam habituaalem est principium *quo* ad influendum in membra : ergo in nulla consideratione est forma constituens caput. Probatur minor : nam ideo gratia unionis secundum se non est principium *quo* ad influendum in membra, quia non est actus, forma, aut natura, sed terminus, et complementum naturæ assumptæ per modum subsistentia, et existentia : atqui eodem modo se habet, ut inferens gratiam habituaalem : quippe cum non comparetur per modum naturæ radicantis physice prædictam gratiam ; sed per modum termini humanitatem terminantis, et ex decencia morali eam gratiam exigentis : ergo ut inferens gratiam habituaalem non habet rationem principii *quo*.

Unde etiam confutatur, quod additur in hac responsione : quoniam gratia habitualis non est data Christo, quia erat, aut supponeretur caput ; sed ut esset formaliter caput : atque ideo non fuit virtus capiti addita, sed forma caput constituens. Quia non obstante, quod gratia habitualis sup-

Nec gratia unionis et habitualis simul in recto. Granados. Joann. Prudent.

D.Thom.

Cooffl-roatio.

Effugiam Suarii.

Pra'ciudilar.

it -'i

DE INCARNATIONE.

posuerit in Christo gratiam unionis ; nihilominus in eodem habuit munus naturæ, et primæ radicis, et principii *quo* ad agendum in ordine supernatural; : gratia enim unionis, quæ ad habitualementem supponitur, nihil horum formaliter est, ut satis constat ex supra dictis : forma autem constitutiva capitis debet esse natura, prima radix, et principium quoad influendum : ergo gratia habitualis non est data Christo, quia caput formaliter erat, sed ut foret : atque ideo non se habuit per modum virtutis capiti adjunct», sed ut forma ipsum constituens. Quamvis non negemus (et id tantum probat Suarez), gratiam unionis fuisse fundamentum hujus dignitatis : ultra quod tamen oportet formam assignare.

Ex quibus omnibus probata manet minor totius discursus, qui subinde potest sub breviori forma instaurari : nam aliqua forma assignanda est constituens Christum caput Ecclesiæ : hæc autem non est extrinseca Dei ordinatio; nec aliqua gratia gratis data distincta a gratia habituali, et gratia unionis ; nec utraque ista gratia simul, æqualiter, et in recto sumpta; nec gratia unionis vel solitarie sumpta, vel ut inferens gratiam habitualementem ; nec tandem gratia habitualis secundum se accepta, et non connotans gratiam unionis, ut de singulis in hoc § ostensum est : restat igitur, quod forma constituens Christum caput Ecclesiæ sit gratia habitualis in recto, connotans in obliquo gratiam unionis. Probatur consequentia a sufficienti partium dinumeratione. Præsertim cum in gratia habituali concurrant omnes conditiones, quæ ad prædictam formam desiderantur, ut § præced. demonstrare curavimus.

I IV.

Satisfit argumentis adversantium opinionum.

20. Contra nostram assertionem plures sunt dicendi modi, ut satis constat ex relatis g præcedenti, qui licet inter se dissideant, in eo tamen conveniunt, quod forma constituens Christum in esse capitis non sit gratia habitualis in recto. Unde curabimus eorum motiva in hunc scopum dirigere, et in eodem sensu diluere. Et in primis utuntur Adversari; testimonio D. August, episl. 57, ubi ait : *Per caput nostrum reconciliamur Deo, quia in illo est di-*

vinitas Unigeniti particeps facta nostri mortalitatis, ut nos immortalitatis sui participés essemus. Quibus non obscure significare videtur divinitatem, quæ est gratia unionis, fuisse Christo rationem formalem reconciliandi nos Deo; cum autem reconciliatio fuerit actus principalissimus capitis nostri; sequitur, quod ex sententia D. Augustini ratio formalis constituendi Christum caput Ecclesiæ fuerit gratia unionis. Pro eodem dicendi modo referunt Juniores D. Th. in præs. art. 6, ubi agens de in-D.Tbes fluxu capitali Christi ait : *Interior autem in/luxus gratiæ non est ab aliquo, nisi a solo Christo, cujus humanitas ex hoc , quod est divinitati conjuncta, habet virtutem justificandi.* Sequitur enim ex prædicta D. Thom. assertionem, quod ratio formalis, ob quam hic homo Christus habuit virtutem justificandi (quod proprissime ad capitis rationem spectat), fuerit divinitas humanitati conjuncta : hæc autem conjunctio non est gratia habitualis, sed unionis : hæc igitur, et non illa fuit ratio formalis constituendi Christum in esse capitis.

Sed hæc facile explicantur : nam ad salvandas sententias utriusque S. Doctoris satis est asserere divinitatem, sive gratiam unionis fuisse fundamentum indispensabiliter requisitum ad hoc, quod gratia habitualis potuerit elicere operationes satisfactorias, et meritorias infiniti valoris, per quas nos effective justificavit, et reconciliavit Deo : quamvis ad id divinitas, vel gratia unionis non concurrerit per modum naturæ, et principii *quo*, sed alio modo supra explicato. Unde non sequitur, quod divinitas, vel gratia unionis fuerit forma constituens Christum in esse capitis : sed quod gratia habitualis non potuerit hoc munus exercere, nisi supponendo, et connotando gratiam unionis : qua supposita non solum fuit principium *quo* agendi in ordine supernatural!, quod ex se habet; sed etiam principium *quo* ad agendum moraliter infinite, et ut influat in aliorum salutem; quod non habet, nisi quia est gratia Christi, sive quia connotât unionis gratiam. Et hæc est assertio nostra, ut magis explicuimus n. 10 et 12, quam proinde relata testimonia magis fulciunt, quam opugnent.

21. Arguitur secundo : quia in Adamo hominum capite naturali aliud fuit peccatum actuale, et personale, ab originali, quod traduxit ad posteros : ergo pariter in Christo hominum capite morali alia est gratia

DISP. XVI, DUB, II.

gratia propria personalis, et alia gratia capitalis, quam ad Ecclesiæ membra derivat. Antecedens est certum, et consequentia patet a paritate : nam ut inquit Apostol. ad Rom. 5 : *Si unius delicio nulli mortui sunt, mullo magis gratia Dei, ct donum, in gralia unius hominis Jcsu Chrisli in plures abundavit.* Si ergo in Adamo *distinguitur duplex peccatum, aliud acluale, el personale, ct aliud originale : pariter in Christo*, debet duplex gratia distingui, una personalis, et altera capitalis. Cum ergo gratia habitualis sit gratia personalis; sequitur quod gratia habitualis non fuerit capitalis, sive Christum constituens in esse capitis.

Ad hoc argumentum sibi opposuit D. Thom. in præs. art. 5, et respondit, concesso antecedenti, et negando consequentiam, illamque disparitatis rationem assignando, quod peccatum originale derivatur a peccato actuali : nam eo ipso, quod Adamus personaliter peccaverit, infecta est natura, quæ descendens ad filios inficit eorum personas. Sed gratia derivatur a Christo ad membra per actionem Christi, et non per communicationem naturæ. Quare licet peccatum Adami capitis fuerit duplex ; non oportet, quod gratia Christi capitis duplex fuerit, alia personalis, et alia capitalis, sed eadem secundum diversas rationes : *Dicendum*, inquit, *quod peccatum originale in Adam, quod est peccatum naluræ, derivatum est a peccato actuali ipsius, quod est peccatum personale : quia in eo persona corrumpit naturam : qua corruptione mediante peccatum primi hominis derivatur ad posteros, secundum quod nalura corrupta corrumpit personam. Sed gralia non derivatur a Christo in nos, mediante nalura humana, sed per solam personalem actionem ipsius Chrisli. Unde non oportet in Christo distinguere duplicem gratiam, quarum una respondeat naluræ, alia personæ : sicut in Adam disliriguilur peccatum naluræ, et personæ.*

22. Sed hæc disparitas non videtur satisfacere. Tum quia falso supponit D. Thom. quod in Adamo fuerit duplex peccatum ; siquidem in eo non fuit, nisi peccatum actuale personale, quo transacto remansit peccatum habituale etiam personale. Et licet peccatum Adami fuerit etiam originale, aut potius originans respective ad filios, in quibus multiplicatur realiter juxta subsectorum diversitatem : tamen hæc multiplicatio, et distinctio a peccato personali non fuit in ipso capite originante. Et in hoc

sensu nulla congrua differenti» ratio potest assignari comparative ad gratiam Christi ; quippe quæ in ipso Christo indivisa est, et in ejus membris divisa realiter invenitur. Tum etiam quia sicut in Adamo, transacto peccato actuali, mansit habituale, vi cujus denominabatur peccator : sic in Christo transacto actu, quo se disposuit ad gratiam, juxta dicta disput. 13, dub. 3, mansit gratia habitualis. Ergo nulla est disparitas inter antecedens, et consequens argumenti : unde vel D. Thom. illam non recte supposuit, vel eam minus congruenter assignavit.

Nihilominus prædicta responsio optima est, et solo defectu intelligent;» impugnatur. Pro quo sciendum est, quod in Adamo ultra peccatum personale tam actuale, qnam habituale, aliquid aliud assignandum est. quo mediante traducitur ad filios originale peccatum, nempe natura, quæ mansit inordinata, et vulnerata per privationem, justitiæ originalis : quam deordinationem, quia fuit peccati effectus, vocavit Divus Thomas peccatum. Et quia traducitur par generationem, appellatur originale : in quantum natura infecta, per generationem traducta, inficit personam. Et in hoc sensu distinxit D. Thom. duplex in Adamo peccatum. Sed hæc distinctio locum non habet in gratia Christi, quippe quæ non traducitur per naturam, nec cum natura, quæ a Christo descendat; sed communicatur per meritum ipsius personale. Quocirca gratia Christi personalis, et ipsum perficiens in se est etiam capitalis, sive in alios influens.'Unde liquet maxima disparitas inter antecedens, et consequens, et patet ad primam impugnationem.

Ex qua etiam doctrina diluitur secunda : 3arguoniam eadem entitative gratia habitualis, ni-u,um, sanctificans Christum in se, supponitur ad ejus influxum capitalem, quem ex consequenti præstat. Sed personale Adami peccatum vel actuale vel habituale non supponitur per se, ut ad nos derivetur originale : sed satis est, quod supponatur in ipso (sicut et in aliis immediatis progenitoribus), deordinatio, et infectio naturæ, sive carentia justitiæ originalis : nam eo ipso natura propagatur infecta, et ita inficit personas, quibus per generationem communicatur. Et sic verificatur disparitas intenta a D. Thoma quod in Adamo fuit duplex peccatum, personale scilicet, et originale sumptum pro natura infecta : quæ distincta fuerunt, ut satis constat ex eorum

separatione. Sed in Christo una, et eadem entitative fuit, gratia habitualis, sive personalia, et etiam capitalis cum sola distinctione rationis : dicitur enim personalis, quatenus perficit Christum in se; capitalis vero, quatenus influit in alios : sicut idem est calor, quo ignis est calidus in se, et quo calefacit alia.

Replica. 23. Arguitur tertio : nam habitus, et formæ distinguuntur penes actus, quos per se primo respiciunt sed gratia habitualis, et gratia capitalis in Christo respiciunt per se primo actus realiter distinctos : ergo distinguuntur realiter : atque ideo gratia capitalis non est realiter : gratia habitualis in recto, sed aliquid ab ea distinctum.

ltheipoB- Huic argumento occurrit D. Thom. in D.Tbom. resP. ad 2, his verbi *Dicendum, quod diversi actus, quorum unus est ratio alterius, non diversificantur habitus : actus autem personalis gratiæ, qui est sanctum facere formaliter habentem, est ratio justificationis aliorum, quæ pertinet ad gratiam capitis. Et inde est, quod per huiusmodi differentiam non diversificatur essentia habitus.*

Coofir-italic. sed replicabis : nam quod unus actus sit ratio alterius non tollit, quod pertineant ad habitus simpliciter diversos : ergo doctrina D. Thom. non vitat, quod gratia habitualis, sive personalis, sit habitus distinctus a gratia capitali. Antecedens suadetur pluribus exemplis : tum quia ex dilectione Dei sequitur timor culpæ : et tamen hic actus pertinet ad donum timoris, quod est habitus distinctus a charitate Dei amorem eliciente. Tum quia assensus conclusionis sequitur ad assensum principiorum : et nihilominus pertinent ad habitus realiter distinctos, ut sunt habitus scientiæ, et habitus principiorum. Et similia exempla passim occurrunt.

Eliditur lca' Confirmatur : nam gratia, quæ specialiter vocatur gratis data, distinguitur a gratia gratum faciente. Cujus distinctionis non potest alia ratio assignari, quam quod gratia gratis data ordinatur per se primo ad aliorum utilitatem, et gratia gratum faciens ordinatur per se primo ad proprii subjecti perfectionem. Sed idem motivum militat, si comparemus gratiam habitua-lem, et gratiam capitalem Christi : hæc enim ordinatur per se primo ad utilitatem aliorum : ergo debent realiter distingui ; licet actus unius sit ratio ad eliciendum actus alterius.

"Respondetur solutionem D. Tho. optimam esse : loquitur enim de actibus, quo-

rum unus est ratio alterius sub eadem ratione, et absque additione novæ difficultatis objectivæ : ubi enim ita comparantur, non exposcunt habitus diversos. Et sic contingit in hac materia : nam qua ratione Christus sibi mereri poterat, pariter valebat mereri aliis. Et gratia, quæ ipsum constituerebat gratum, similiter reddebat opera ejus accepta. Unde habitus gratiæ sanctificantis satis fuit ad constituendum subjectum gratum in se et ut esset principium influendi in alia : sicut eadem forma substantialis est principium quo constituendi in specie, et principium quo operandi. *Oportet enim*, ut loquitur D. Th. in corp. art. *quod idem sit actus, quo aliquid est actu et quo agit*. Ex quo fit actum per se primo inspectum a tali forma, non esse influere in alios, sed constituere subjectum in se : inde enim habet ex consequenti, et secundario in alios influere. Et propterea licet ille habitus sub expressione, aut denominatione gratiæ capitalis non possit explicari, aut diffiniri absque ordine ad influendum in alios, quia sub illo vocabulo explicat determinate munus principii : tamen absolute non respicit per se primo illum actum, sed alium diversum, et sibi immediatius correspondentem videlicet constituere subjectum sanctum in se. Sicut etiam substantia sub expressione naturæ nequit intelligi, et diffiniri absque ordine ad operationem, quia expressio naturæ est expressio principii : et nihilominus prædicta substantia, quæ est natura, non ordinatur per se primo ad operari, sed ad esse. Unde sicut in hoc exemplo actus essendi, et actus operandi non postulant formas substantiales diversas, quia unus, qui respicitur per se primo, est ratio alterius, qui attingitur secundario : sic in nostro casu actus constituendi sanctum in se, et actus sanctificandi alios, quamvis distinguantur realiter, non petunt habitus gratiæ realiter distinctos : prior enim, qui primario respicitur a gratia, est ratio posterioris actus, ad quem gratia extenditur secundario.

Exempla autem in contrarium allata non probant; nam si timor culpæ illam præcise respicit ut oppositam bono divino per charitatem dilecto; ad eandem charitatem spectat, et non exposcit habitum diversum : attingitur enim sub eadem ratione. Sed timor, qui est actus correspondens dono timoris, et ad diversum habitum pertinens, est actus diversæ rationis, et sub distincto

Patel ad
exespU
oppositx

DISP, XVI, DUH IL

distincto motivo procedens, ut diximus in notis ad articul. 6, quæst. 7, et locis ibi relatis : Similiter assensus principiorum, et assensus conclusionis fiunt in nobis sub distinctis motivis : principia enim attinguntur ut per se nota, conclusiones vero ut nota per aliud : et ideo correspondent diversis luminibus, sive habitibus : præsertim cum conclusiones afferant diversam difficultatem objectivam, præter illam occurrentem in attingendo principia. — Ad confirmationem patet ex dictis : nam gratia gratis data præcise ordinatur ad utilitatem aliorum, non vero ad perfectionem subjecti : unde reperiri potest in peccatore : et consequenter debet distinguere a gratia habituali, quæ per se primo ordinatur ad sanctificandum subjectum in se, ut satis constat ex supra dictis, in notis ad art. 7, quæst. 7. Sed gratia capitalis, sive Christum constituens in esse capitis, non ordinatur per se primo ad aliorum sanctificationem; sed ad esse proprii subjecti ; quo supposito, et accedente ordinatione divina, se extendit ad perficiendum alios : sicut forma substantialis ordinatur per se primo ad esse, et consequenter ad *operari*, et calor ad constituendum subjectum calidum, et consequenter ad calefaciendum alia, ut supra cum D. Th. explicuimus.

24. Ex qua doctrina obiter explicata relinquitur distinctio inter gratiam capitalem, et gratiam habitualementem, sive personalem Christi, quam S. Doctor explicare curavit in hoc art. 5. Dicendum enim est, quod si gratia capitalis sumatur adæquate pro omni eo, quod tam in recto, quam in obliquo importat : distinguitur realiter a gratia habituali, distinctione includentis ab incluso : si autem sumatur ex parte recti obliquum connotantis, sola ratione differt a gratia habituali. Utrumque constat ex hactenus dictis. *Primum* quidem : nam complexum constans ex gratia habituali, et gratia unionis, licet non quælibet earum importetur in recto, realiter differt a prædictis gratiis divisim acceptis distinctione includentis ab incluso, ut inductive ostendi potest in omnibus aliis complexis ; quin prædictæ distinctioni obsit, quod una pars importetur in recto, et altera in obliquo : sed gratia capitalis adæquate sumpta importat gratiam habitualementem in recto, et gratiam unionis in obliquo, ut in assertione statuimus : et hucusque ostendimus : ergo gratia capitalis adæquate sumpta distinguitur realiter a sola gratia habituali, et

Salmant. Curs. theolog. tom. XIV.

penonali, distinctione includentis ab incluso. *Secundum* etiam suadetur : quoniam forma ut afficiens subjectum, et ut recipiens vel attingens terminum, non habet maiorem distinctionem quam rationis : alias omnes formæ afficientes subjectum, et respicientes terminum extrinsecum ex hoc ipso multiplicarentur realiter : quod est falsum, ut liquet in calore, qui utrumque præstat absque illa multiplicatione : sed gratia capitalis considerata ex parte recti solum dicit gratiam habitualementem, ut connotante in obliquo gratiam unionis, et concurrentem ad aliorum justificationem : ergo gratia capitalis considerata ex parte recti est realiter eadem forma, et habitus cum gratia habituali; et solum secundum rationem distinguitur per respectus differentes : quatenus gratia, quæ dicitur personalis per ordinem ad subjectum, vocatur simul capitalis per habitudinem ad membra, in quæ influit. Et hæc est propria mens D. Tho. in discursu totius art. 5.

25. Arguitur quarto : nam licet Christus non haberet gratiam habitualementem, esset caput Ecclesiæ ; ergo ratio formalis constituendi Christum in esse capitis est quid distinctum a gratia habituali. Consequentia patet : nam repugnat salvari effectum formalem absque eo, quod est ratio formalis illius. Antecedens vero suadetur : quia Christus est caput Ecclesiæ, quatenus in ejus membra influit meritorie, et satisfactorie per actus infiniti valoris, quos elicit : sed quamvis non haberet gratiam habitualementem, eliceret actus infiniti valoris, quibus posset mereri, et satisfacere in ordine ad bonum Ecclesiæ : quippe ad eliciendum prædicatos actus sufficiunt auxilia transeuntia : ergo Christus, licet non haberet gratiam habitualementem, esset caput Ecclesiæ.

Nec satisfacit dicere cum aliquibus Thomistis quos suppresso nomine refert Godoi, quod in tali hypothesis gratia unionis esset gratia capitalis : quia non daretur alia forma capitis constitutiva, ut ipsum argumentum supponit : modo vero datur, et est gratia habitualis. Nam hoc falsitatis convincitur : si enim gratia unionis esset in ea hypothesis forma constitutiva capitis : pariter esset modo : quia tunc et nunc foret ejusdem rationis cum sola differentia in consequentibus penes hoc, quod sint habitus, vel auxilia. Sed modo non est forma caput constituens, ut illi Thomistæ sentiunt. Ergo nec esset in illa suppositione. Et vel

DE INCARNATIONE.

maxime, quod ideo de facto non constituit formaliter caput, quia non habet rationem naturæ, et principii *quo*, ut constat ex discursu D. Th. quem % 1, et 2 expendimus : hoc autem motivum probat in quacumque hypothesi iquidem gratia unionis in nulla potest obire officium principii *quo*.

Alii. Nec magis satisfacit, si cum Auctore relato num. 62 dicatur Christum in tali suppositione fore caput Ecclesiæ, non tamen eodem modo, vel ita perfecte, ut modo est : quoniam ad rationem perfectam capitis requiritur influxus per formam permanentem : Christus autem non per hanc tunc influeret, sed per auxilia transeuntia. Et si ab illo inquiramus, quare de facto hujusmodi auxilia non constituent Christum in esse capitis; respondet ideo esse, quia auxilia de facto supponunt in Christo gratiam habitualement, atque ideo supponunt ipsum constitutum in esse capitis : in prædicta vero hypothesi hanc gratiam non supponerent : unde caput constituerent, licet non eodem modo, nec ita perfecte. Non, inquam, satisfacit hæc responsio, sed refellitur eodem argumento : nam in prædicta suppositione Chrislus esset permanenter caput Ecclesiæ : sed auxilia transeuntia nequeunt esse ratio formalis constituendi effectum permanentem : ergo non essent ratio formalis constituendi Christum in esse capitis. Præsertim quia juxta discursum prædicti Auctoris Christus amitteret, et recuperaret dignitatem capitis, quoties amitteret, et reciperet auxilia : et sic dignitas capitis esset in continuo fluxu, sicut et auxiliorum collatio : quod ex se apparet absurdum et ridiculum.

Legitima Ad argumentum itaque relidis his responsionibus, distinguendum est antecedens, et concedendum de capite fundamentaliter sumpto : sed negari debet de capite formaliter accepto : et deinde negamus consequentiam absolute. Etenim in eo casu sicut auferretur gratia habitualis, sic edam excluderetur ratio foimalis constitutiva capitis : ac per consequens Christus non maneret formaliter caput Ecclesiæ. Maneret tamen fundamentum hujus dignitatis, gratia videlicet unionis, quæ exigeret moraliter gratiam habitualement, sive formam capitis constitutivam : hujusmodi enim exigentia est ab illa inseparabilis. Et sic maneret Christus fundamentaliter caput. Ad probationem autem antecedentis, quatenus huic doctrinæ valet opponi, res-

pondotur negando minorem : nam si Christus non haberet gratiam habitualement, per nulla auxilia posset elicere amorem charitatis, nec sua opera dirigere in Deum supernaturalcm finem : quod tamen necessarium est ad merendum, et satisfaciendum, ut supra ex professo statuimus disp. 13, dub. 4, % 9. Unde Christus in ea suppositione non haberet influxum in membra Ecclesiæ, quem modo haberet : sed haberet gratiam unionis, quæ illum influxum, et omnia principia ad eum requisita exigeret. Perseveraret itaque Ecclesiæ caput fundamentaliter ; sed non formaliter ob defectum formæ ipsum actualiter constituentis.

Et si objiciatur principia hujus responsionis non esse adeo communia, dicendum erit id nihil obesse : frequenter enim explicamus assertiones communes juxta opinionones particulares, ut jam respondimus num. 11 in fine. Suppositis autem relatis principiis, valde perspicue, et cum summa consequentia occurrimus argumento: quod non ita præstare Adversarii possunt tenendo principia contraria, quæ aliunde probabiliora non sunt. Possuntque magis urgeri, ut hanc responsionem admittant, si redigantur ai hypothesim, quod Christus ut fieri non repugnat) careret non solum gratia habituali, sed omnibus etiam auxiliis supernaturalibus : adhuc enim esset caput Ecclesiæ, ut ejus dignitas postulare videtur : et tamen solum esset caput fundamentaliter propter gratiam unionis; non tamen formaliter ob defectum formæ constituentis, et principiorum ad influendum in membra. Idem itaque in casu nobis objecto respondemus : quia Christus careret gratia habituali, quæ in communi Thomistarum opinione est forma constituens caput, et in nostra sententia est principium essenziale ad influendum per meritum, ut ostendimus loco cit. quem lector recolat, ut replicis, quæ contra hanc doctrinam fieri possent, occurrat.

26. Ex hactenus dictis facile infertur dignitatem capitis Ecclesiæ, quam Christus habuit, sic fuisse illius propriam, quod repugnet communicari alicui puræ creaturæ etiam perfectissimæ, aut perfectissimis donis ornata. Hæc est sententia D. Thom. in præs. articulo 6; nam licet unam, aut alteram capitis conditionem quæ in Christo fuerunt, concedat potuisse puræ creaturæ communicari, utputa externam gubernationem Ecclesiæ; absolute tamen

Pfax-
«Mi»
objeue.

Dignius
eapitil
prefrii
Cbns.

mj, in
tdl.
D.Tto*

DISP. XVI, DUB. III.

tamen negat, quod dignitas capitalis, quæ in Christo luit, possit in pura creatura inveniri. Et ratio est : quoniam dignitas capitalis Christi consistit in gratia habituali non secundum se, aut solitarie accepta, sed ut connotante gratiam unionis : sed quamvis puræ creaturæ possit communicari gralia habitualis in excellentissimo intentionis gradu; repugnat tamen, quod in pura creatura connotct gratiam unionis, ut liquet ex ipsis terminis; siquidem pura creatura non est, cui fit gratia unionis ad personam divinam : ergo implicat dignitatem capitalem, quæ fuit in Christo puræ creaturæ communicari. Accedit influxum per se correspondentem dignitati capitis, quæ fuit in Christo, consistere cum in aliis, cum et præcipue in satisfaciendo de condigno ad æqualitatem secundum rigorem justitiæ pro peccatis gravibus membrorum corporis Ecclesiæ, et in merendo de condigno gratiam remissivam peccati : sed repugnat, quod pura creatura hos effectus habeat, ut constat ex dictis disput. 1, dub. 5 ; ergo pariter repugnat, quod dignitas capitalis, quæ fuit in Christo, communicetur puræ creaturæ. Recolantur, quæ diximus tract. -16, disp. 6, dub. 2, ubi hanc doctrinam fusius firmavimus, et num. 54 explicuimus, quæ tradit. D. Thom. infra quæst. 64, art. 4, et possent huic corollario adversari.

DUBIUM III.

In *Chrislus sil caput omnium hominum.*

Explicatis, quæ Christum intrinsece constituunt in esse capitis, succedit ut ipsum caput nostrum cum membris comparemus, et videamus, quorum hominnm caput sit. Circa quod tam plures, et diversi circumferuntur dicendi modi, ut aliud non pariant nisi confusionem. Quam ut viteamus, et veritatem perspicue, et resolutorie proponamus, duo hic principia satis nota breviter supponenda sunt, advertendo prius, quod *Ecclesiæ* nomine in omnibus infra dicendis significamus *Ecclesiam militantem*, in qua sumus pro hoc statu. Ubi autem opus fuerit agere de Ecclesia gloriosa, illam determinate exprimemus ; ne repetamus voces non necessarias, et gignamus confusionem. Supponimus ergo *primo*, quod cum Christus dicatur caput per ordinem ad corpus Ecclesiæ, ut constat ex dictis dub. 1, illorum hominum, et illo modo

Christus dicendus est caput, qui tali, aut tali modo ad Ecclesiam pertinent : fieri enim, et intelligi non valet, quod Gbristus sit caput Ecclesiæ, et quod non sit caput hominum, ex quibus illa constituitur. *Secundo* supponimus homines dupliciter ad Ecclesiam pertinere, nempe vel in actu, cum illam reipsa componunt ; vel in potentia, quando videlicet in eo statu sunt, quod licet Ecclesiæ aggregati non fuerint, ad illam tamen venire possunt. His ita prælibatis, quæ magis confirmabuntur ex dicendis.

Proponitur prima conclusio cum pluribus corollariis.

27. Dicendum est primo Christum esse caput in actu omnium fidelium, sive hominum habentium fidem theologicam. Sic docet D. Tho. in præs. art. 3, ubi ait : *Chrislus primo, el principaliter est caput eorum, qui actu sibi uniuntur per gloriam : secundo eorum, qui actu uniuntur sibi per charilalem : tertio eorum, qui actu uniuntur sibi per fidem.* Et idem communiter tumentur Theologi tam intra, quam extra ejus scholam. Fundamentum autem est satis efficax : nam Christus est actu caput illorum hominum, qui actu constituunt Ecclesiam : sed hujusmodi sunt omnes homines fideles, sive habentes fidem theologicam : ergo Christus est actu caput omnium hominum fidelium. Major, et consequentia constant. Et minor ostenditur ex ipsa diffinitione Ecclesiæ, quæ est *convocatio fidelium*, ut docet D. August, super Ps. 81, vel *congregatio fidelium*, ut tradit Nicolaus Papa in cap. *Ecclesiæ* de consecrat. dist. 1; sed omnes fideles, sive habentes fidem theologicam, sunt actu congregati, et convocati in ratione fidelium, ut ex ipsis terminis liquet : ergo omnes fideles actu pertinent ad Ecclesiam, illamque constituunt.

Confirmatur : quia omnes illi homines sunt membra actu pertinentia ad corpus Ecclesiæ, et subinde constituta sub capite Christo, qui actu participant formam constitutivam Ecclesiæ : sicut in naturalibus ille partes sunt membra corporis, quæ participant ejus formam : sed omnes fideles participant formam constitutivam Ecclesiæ : ergo omnes fideles sunt actu membra corporis Ecclesiæ, constituta sub ejus

D.Thom.

Rjtio.

Confir-

.g

capite Christo. Probalur minor : nam cum Ecclesia sit unum aliquod corpus mysticum, seu morale; debet per unam aliquam formam constitui ; hæc autem est fides theologica, seu catholica, ut constat ex definitionibus relatis, et significatur Oseæ 2, illis verbis : *Desponsabo le mihi in fide*. Præsertim cum fides sit prima, et universalior forma, quæ ad prædictum effectum assignatur, et quæ participat primum gradum vitæ per Christum. Cum ergo omnes fideles habeant fidem; sequitur, quod actu participant formam constitutivam Ecclesiæ.

Ex qua assertione sequitur Christum fidelium, esse actu caput hominum peccatorum fidelium, licet careant gratia justificante, retinent habitum fidei theologie». Et ratio constat ex dictis : nam Christus est caput ia actu omnium fidelium, ut proxime statuimus : illi autem homines, licet peccatores, sunt vere fideles : ergo Christus est actu caput eorum.

Confirmatur : quia illi homines pertinent actu ad corpus Ecclesiæ sub eodem capite Christo, qui uniuntur in actu aliis Ecclesiæ commembris vivis, ex quibus totum Ecclesiæ corpus coalescit, ut exemplo naturalium facile explicari potest : sed peccatores fideles actu uniuntur aliis Ecclesiæ commembris vivis, nempe justis : licet enim non conveniant in gratia, uniuntur tamen in fide, et communicant in eodem objecto credito : ergo peccatores fideles pertinent actu ad corpus Ecclesiæ sub uno, et eodem capite Christo, licet sint membra imperfecta ob defectum vitæ simpliciter talis, quæ participatur per gratiam justificantem. Et hæc satis aperte est sententia D. Thom. in præ. art. 3 in resp. ad 2, ubi observat membra Ecclesiæ pro hoc statu non carere peccatis, et subdit : *Sunt tamen quxdam, scilicet mortalia, quibus carent illi, qui sunt membra Christi per actualem unionem charitatis. Qui vero his subduntur peccatis, non sunt membra Chrisli actualiter, sed potencialiter, nisi forte imperfecte per fidem informem* et (id est, quod affirmamus, nempe esse membra actu, sed imperfecta juxta illud, quod dixerat in corp. art. *Tertio eorum, qui actu uniuntur sibi per fidem* : quod sufficit ad veritatem hujus consecrarii) *quæ unit Christo secundum quid, et non simpliciter, ut scilicet per Christum homo consequatur vitam gratix. Fides enim sine operibus mortua est, ut dicitur Jacob. 2. Percipiunt tamen tales a Christo quemdam actum vitæ, qui est cre-*

dere : sicut si membrum morlificalum moveretur aliquid ab homine.

29. Infertur secundo Christum esse actu caput Cathecumenorum, qui fidem habent, licet baptizati non sint. Ratio constat ex dictis : nam Christus est caput actu omnium fidelium : sed Cathecumeni, licet baptizati non fuerint, sunt fideles, ut supponitur : loquimur enim de illis, qui fidem ante Baptismum recipiunt, ut sæpo contingit : ergo Christus est actu caput talium Cathecumenorum. Nec obest, quod Baptismus sit prima janua ad ingrediendum Ecclesiam : quæ proinde punire non valet Cathecumenos non baptizatos. Non, inquam, obest : num Ecclesia duo habet, nempe formam, qua constituitur, nempe fidem, et conditionem externam visibilitatis : unde ut aliquis actu pertineat ad Ecclesiam, sufficit habere actu fidem; quamvis careat cextrinseca conditione Baptismi : et sic accidit in Cathecumenis fidelibus non baptizatis. Idque magis liquet ex eo, quod Cathecumeni possunt habere gratiam ante Baptismum : in qua suppositione certissimum est esse membra actualia Ecclesiæ sub capite Christo : et tamen ad Ecclesiam non pertinent secundum conditionem externam. Quod vero Ecclesia illos punire non valeat, provenit ex eo, quod licet ad ipsam revera pertineant, et tamen secundum internam præcise dispositionem, et Ecclesia non judicat de occultis. — Ad quod declarandum incongrua non est distinctio, quam proponit Banez 2, 2, quæst. 1, art. 10, et colligitur ex D. Thom. art. 9, ejusdem qu. Tripliciter enim contingit aliquem pertinere ad Ecclesiam : primo numero, et merito, ut sunt omnes fideles baptizati existentes in gratia. Secundo numero, et non merito, ut sunt omnes fideles baptizati existentes in peccato. Tertio merito, et non numero, ut sunt Cathecumeni non baptizati, fidem tamen, et gratiam habentes. Ili enim licet secundum externam Ecclesiæ gubernationem non computentur in numero membrorum ejus : quia per visibilem sacramenti Baptismi januam ingressi non sunt : tamen secundum internam dispositionem Ecclesiæ membris jure optimo connectuntur : participant enim fidem, quæ Ecclesiæ unitatem constituit. Quod si sermo fiat de Cathecumenis fidelibus, sed existentibus in peccato ; idem de illis iudicium habendum est, ac de aliis peccatoribus fidelibus baptizatis juxta dicta num. præced.

30. Infertur tertio Christum esso actu caput fidelium excommunicatorum. Ratio est, quam supra firmavimus : nam licet aliqui sint excommunicari, sunt tamen fideles; quinimo non semel sunt sancti, et justi in foro interno, seu coram Deo : Christus autem est caput actu omnium fidelium : ergo est caput actu illorum hominum, qui excommunicari sunt, si fidem, ut communiter contingit, retineant. Et addendum est prædictos fideles excommunicatos pertinere actu ad Ecclesiam, non solum secundum internam dispositionem, et formam, ut supra de Cathecumenis dicebamus ; sed etiam secundum conditionem visibilem, quod illis non concessimus : quia hi baptizati sunt, et interne, atque externe profitentur fidem, et capiti visibili Ecclesiæ se subjiciunt; licet ab illo, ut resipiscant, puniantur per privationem communicationis cum aliis fidelibus in usu sacramentorum, et in publicis precum suffragiis. Quæ tamen pœna non facit, ut desinant esse in actu membra Ecclesiæ utroque illo modo relato ; cum illos non privet, nec privare intendat fide catholica, per quam aliis Ecclesiæ membris cohærent.

31. Infertur quarto Christum esse caput in actu hominum fidelium schismaticorum. Supponit hoc consecrarium posse dari pure schismaticos, qui fidem catholicam non amittant ; sed conservent : et sic sentiunt communiter Theologi. Pro quo observandum est cum D. Thom. 2, 2, quæst. 39, art. 1 ad 3, hæresim, et schisma in hoc differre, quod hæresis opponitur immediate, et per se fidei, cui negat obsequium negando quæ Ecclesia docet. Schisma vero opponitur charitatis unitati, cum negat obedientiam Ecclesiæ, aut ejus visibili capiti : et sic unitatem Ecclesiasticam scindit. Unde sicut qui caret fide, caret ex consequenti charitate, quæ illam per se supponit ; e contra vero, qui caret charitate, non semper caret fide, ut patet in pluribus peccatoribus fidelibus : sic etiam omnis hæreticus est ex consequenti schismaticus ; sed e converso non omnis schismaticus est formaliter hæreticus : fieri enim potest, quod quamvis nolit subdi ecclesiasticæ gubernationi, nihilominus credat omnia, quæ Ecclesia diffinit. Fatendum tamen est hujusmodi hominem esse in summo periculo amittendi fidem, et posse vocari dispositive hæreticum : dum enim ab Ecclesiæ unitate

per inobedientiam exulat, facile declinabit ab Ecclesiæ diffinitis. Unde experimento compertum est nullum fuisse a principio schisma, quod decursu temporis non evadat hæresis manifesta.

Hoc supposito circa veram rationem schismatis præcisive sumpti, probatur corollarium nostrum contra Nazarium, et alios quosdam in præsentia, qui magis ad vim vocabuli, quam ad rem eo significatam attendunt : nam Christus est caput in actu omnium fidelium : sed pure schismatici sunt vere fideles, et conservant habitum fidei Theologicæ, ut proxime explicuimus : ergo Christus est caput in actu illorum, qui sunt pure schismatici.

Et confirmatur : quia tales schismatici, licet separentur ab aliis Ecclesiæ membris quantum ad vinculum charitatis, et pacis, et Ecclesiasticæ gubernationis ; nihilominus manent illis actualiter uniti secundum fidem, quæ est forma Ecclesiæ, et conveniunt in uno, et eodem credito : atque ideo simul cum illis pertinent ad idem Ecclesiæ corpus sub uno capite Christo. Quia tamen isti sunt dispositive hæretici : tenendum est esse imperfectissime membra Ecclesiæ, et sub Christo capite constitui, ut supra n. 28 de peccatoribus fidelibus proportionabiliter dicebamus.

32. Infertur quinto assertionem nostram, et cuncta ipsius consecraria velificanda fore in omnibus, et singulis fidelibus, sive in fide perseveraturi sint, sive non; et sive prædestinati sint, sive reprobi. Hoc consecrarium specialiter statuimus contra aliquos hæreticos, qui dixerunt solos prædestinatos constituere Ecclesiam, et vivere sub capite Christo, ut refert D. August, lib. de hæret. cap. 88 et lib. 3 contra Parmen, cap. 2. Quam hæresim postea suscitaverunt Augustinus de Roma, Aviciplephus, Calvinus, et alii. Sed resolutionem nostram probat breviter, et egregie Angelicus Doctor in 3, dist. 13, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 2 ad 3, bis verbis : *Dicendum, quod membrum non judicatur secundum id, quod de eo fieri potest ; sed secundum id, quod est. Unde manus, antequam abscindatur, membrum est, quamvis sil futura scindi. El similiter qui est in gratia, membrum esi, quamvis postea abscindatur*. Ex quibus formatur ratio se extendens ad omnes fideles : nam Christus est caput in actu omnium eorum, qui sunt in actu membra Ecclesiæ : sed omnes, qui actu habent fidem catholicam, sunt in actu

Rat»o-
Confir-
membra Ecclesiæ ; licet nec in gratia, nec in fide perseveraturi sint : ergo Christus est caput in actu omnium, qui fidem habent: quidquid sit do illorum in gratia, vel in fide perseverantia futura. Minor, in quo poterat esso difficultas (cætera enim constant ex supra dictis], probatur evidenter a D. Thoma : nam rationes corporis, membri, et capitis in præsentí consideratione dicuntur per analogiam ad ea, quæ in corpore, et membris naturalibus videmus : sed in his, quamvis futurum sit, quod membrum aliquod abscindatur, nihilominus quandiu est in corpore, et participat ejus formam, est vere membrum in actu ad illud corpus spectans : unde nullus sanæ mentis negabit manum nunc viventem esse in actu membrum corporis, licet de futuro abscindenda sit. Ergo pariter omnis habens in actu fidem catholicam (quæ, ut supra vidimus, est forma Ecclesiæ), sunt actu Ecclesiæ membra, quamvis de futuro, et a fide, et ab Ecclesia separandi sint.

Confirmatur : nam si ideo, qui actu habent fidem, non essent in actu membra Ecclesiæ sub Christo capite, quia in fide perseveraturi non sunt : pariter qui habent actu gratiam sanctificantem, non essent membra Ecclesiæ sub eodem capite Christo, quia eorum plures non sunt in gratia perseveraturi. Id enim paritatis ratio omnino convincit. Consequens autem, licet ab hæreticis admittatur, est hæresis absurdissima. Quod sit hæresis, patet ex decretis Concilii Constantiensis sess. 15, et Basiliensis, priusquam a Pontifice dissolveretur, in quibus condemnatur. Et in Concil. Trident, sess. 6, cap. 7, dicitur : *Unde in ipsa justificatione cum remissione peccatorum hac omnia simul infusa accipit homo per Jesum Christum, cui inseritur, etc.* Ubi liquido supponit omnem , qui justificatur, *inseri Christo* : quod est uniri Christo ut capiti, et participare ejus influxum : quidquid sit de futura perseverantia, cujus carentia non impedit præsentem justificationem. Quod vero sit absurdissima, et omni rationi contraria, etiam liquet : tum quia quod aliquid de præsenli sit membrum alicujus corporis, non dependet ex eo, quod semper futurum sit membrum, aut non, sed ex actuali dispositione, et habitudine ad corpus : unde manus nunc vivens est actu membrum corporis : quamvis postea abscindenda sit : sed qui de præsentí sunt in gratia, habent

omnem dispositionem, et habitudinem necessariam, ut sint membra corporis Ecclesiæ sub Christo capite, et participant ejus influxum : siquidem vivunt per gratiam, quæ est participatio vitæ divinæ, et uniuntur aliis membris non solum per fidem, sed etiam per charitatem : ergo irrationabile prorsus est negare, quod actu sint membra Ecclesiæ sub Christo capite, quia sunt praesciti, et in gratia non perseveraturi. Tum etiam quia majus longe est, quod hi sint lillí Dei quam quod sint actu membra Ecclesiæ : sed omnes, qui habent gratiam sanctificantem, sunt filii Dei (docet enim Apost. adRom. 8 : *Quicumque spiritu Dei aguntur, hi sunt filii Dei* ; et quotquot habent gratiam, spiritu Dei aguntur) : ergo a fortiori sunt actu membra Ecclesiæ, quidquid sit de futura eorum perseverantia. Si ergo futurus a justitia lapsus non impedit, quod qui illam habent, sint actu membra Ecclesiæ ; similiter futurus a fide lapsus non impediét, quod illam habentes sint actu Ecclesiæ membra sub eodem capite Christo : licet multum intersit discriminis inter fidem, et gratiam in ordine ad constituendum membra minus, aut magis perfecta juxta inæqualem capitis influxum, ut supra diximus numer, 28.

§n.

Statuitur alia assertio cum aliquibus appendicibus.

33. Dicendum est secundo Christum nullorum infidelium esse caput in actu, esse tamen caput in potentia omnium infidelium, quamdiu sunt in via. Sic docet D. π.η.ª. Th. in præs. art. 3, tum expressius adhuc in 3, dist. 13, q. 2, a. 2, quæstiunc. 2 in corpore ubi ait : *Homines igitur infideles non perlinent ad unionem corporis Ecclesiæ, secundum quod est unum simpliciter : el ideo respectu horum Christus caput non est, nisi in potentia, secundum scilicet, quod sunt unibiles corpori.* Et idem sentiunt communiter Theologi, quorum plures refert Godoi disp. 29, g 4; sed cum conclusio habeat duas partes, incipiemus a secunda, quæ facilior est, et breviter suadetur : nam Christus dicitur caput hominum eo modo, quo ipsi pertinent ad corpus Ecclesiæ ; sed nullus est infidelis viator, qui non pertineat in potentia ad corpus Ecclesiæ; siquidem nullus est eorum adeo in-

duratus,

D.Tnom.
Non est
modo infidelium
duratus, ct obcrocatus, qui non possit converti ad fidem catholicam, per quam sicut per formam eorpus Ecclesiæ constituitur : ergo nullus est infidelis viator, cujus Christus non dicatur caput in potentia. Unde D. Th. in præs. art. 3, in resp. ad 1 ait : *[Illi, qui sunt infideles, clsi actu non sint de Ecclesia, sunt tamen de Ecclesia in potentia, Qux quidem potentia in duobus fundatur : primo quidem, ct principaliter in virtute Chrisli, qux est sufficiens ad salutem totius humani generis : secundario in arbitrii libertate.* Recolantur, quæ diximus tract. 14, disp. 6, dub. 3, ubi statuimus Deum omnibus hominibus adultis sive fideles sint, sive infideles, non solum offerre, sed re ipsa etiam conferre aliqua auxilia supernaturalia sufficientia saltem remote ad salutem : inde enim magis firmatur, quod omnes infideles viatores queant Ecclesiæ aggregari ; atque ideo quod sint in potentia membra Ecclesiæ sub ejus capite Christo.

Diximus tamen in hac assertionis parte Christum esso caput in potentia *omnium infidelium viatorum*, ut illam sic limitaremus excludendo infideles jam damnatos, et simul errorem Origenis qui lib. 6, Periarch. et alibi docet omnes damnatos tam fideles, quam infideles in fine mundi esse liberandos, convertendos, et beatificandos per Christum. Sed hæc doctrina est hæretica adeo evidenter, et cum tanta oppositione ad principia fidei, ut superfluum sit in ea confutanda immorari. Unde a contrario sensu colligendum est infideles damnatos nec actu, nec potentia esse membra Ecclesiæ sub capite Christo : quia nec illi uniuntur, nec unientur in æternum, nec habent auxilia præparata, et sufficientia, ut uniantur.

Major poterat esse difficultas de fidelibus, qui damnati sunt : sentiunt enim aliqui Doctores, quod habitum fidei conservent. Quorum doctrina, si vera esset, consequenter evinceret fideles damnatos Ecclesiæ, et Christi esse membra non solum in potentia, sed etiam in actu, ut facile colligitur ex dictis g præced. In qua suppositione prædicti damnati non pertinerent ad præsentem assertionem, in qua de infidelibus agimus : non enim essent, infideles, seu retinentes habitum fidei. Sed illorum Doctorum sententiam ex professo rejecimus tract. 17, disp. 8, dub. 2, et eam refellunt communiter Theologi, et plures sentiunt esse periculosam, et er-

rori proximam, et piis auribus ingratam. Aliunde vero efficaciter confutatur : tum quia fides Theologica dependet a pia, et supernatural! voluntatis affectione, quæ in damnatis locum habere non potest. Tum quia ex natura sua ordinatur ad salutem, juxta illud Apostol. ad Hebræ. 11 : *Fides est sperandarum substantia rerum* : a qua salute, et in eam ordinatione, atque spe damnati penitus ceciderunt, ut proxime contraOrigenem dicebamus. Quocirca damnati, sive fideles, sive infideles in vita fuerint, a præsentí consideratione procul exulant.

Prima vero, et principalis assertionis pars (ut ad eam regrediamur), ostenditur ex doctrina hactenus tradita ; nam cum Christus dicatur caput hominum per habitudinem ad corpus Ecclesiæ, quam ipsi homines constituunt ; eodem modo est caput hominum, quo illi se habent ad Ecclesiam : sed nulli infideles sunt actu membra Ecclesiæ, nec ad ipsam actu pertinent : ergo Christus nullorum infidelium est actu caput. Probatur minor : quia fides est forma, et fundamentum Ecclesiæ, juxta illud Apostol. Ad Coloss. 1 : *Si tamen in fide ejus fundati estis.* Et ad Ephess. 2 : *Superxdifileamini supra fundamentum Apostotorum, et Prophetarum*, hoc est supra fidem, quam illi docuerunt : infideles autem non habent hujusmodi fidem; alias infideles non essent : ergo nulli infideles pertinent actu ad Ecclesiam.

Et confirmatur : quia ut homines constituent unam Ecclesiam, debent convenire in aliqua forma omnibus communi ; sed fides est prima, et universalior forma, quæ apprehendi valet ad constituendum corpus unius Ecclesiæ : ergo ut homines constituent Ecclesiam ut ejus membra, debent convenire in fide : cum ergo infideles non habeant fidem, sequitur, quod actu non constituent Ecclesiam, nec ad ejus corpus pertineant. Et sic aperte sentiunt Nicolaus Papa, et D. August, relati num. 27.

Nec refert, si dicas hanc assertionis partem non cohærere cum alia : diximus enim omnes infideles viatores esse membra Christi in potentia, quia possunt ad Christum converti : ad quod necessarium est, quod recipiant aliqua auxilia per ipsum, quibus se ad illum, et salutem movere valeant. Und 'oco cit. ex tract. 14, docuimus omnes infideles recipere hujusmodi auxilia. Si autem res ita se habet; Christus actu influit in omnes infideles, ac su-

Ad Hfb. 11.

Christus nullorum infidelium est caput ia aclu.

Ad Co-ioss. 1. Ad Ephes.2.

Objec-tl0.

*

binde erit caput illorum non solum in potentia, sed etiam in actu : quippe caput actuale constituitur per actuale influxum.

Dissolvitur.

Non, inquam, hoc refert : quia ut saepius diximus, Christus est caput hominum, in quantum ipsi constituunt unum corpus mysticum Ecclesiae : ad quod requiritur aliqua forma, in qua, et sub qua convenient. Hæc vero debet esse permanens, ut ad rationem corporis permanentis desideratur. Et consequenter ad constituendum prædictum corpus, et homines in ratione membrorum actualium ejus minime sufficiunt auxilia transeuntia, nec alia forma congrua assignari potest, quam fides theologica : hæc enim est permanens, prior, atque universalior aliis. Cura ergo infideles, licet aliqua auxilia intrinseca per Christum recipiant, fidem tamen non habeant : non sunt in actu membra corporis Ecclesiae, quamvis ad illam ex vi talium auxiliorum venire queant. Atque ideo influxus Christi in illos non est influxus sicut in membra actualia, et subinde nec influxus capitis in actu respectu illorum, sed solum in potentia. Sicut etiam in naturalibus vivens potest movere partem a se separatam, aut sibi actu non conjunctam. Præsertim cum illi homines, etiam suppositis eis auxiliis, maneant simpliciter separati in actu, et ad Christum, ejusque corpus, et sponsam Ecclesiam nolint accedere.

Non est caput infidelium non JBaptizatorum.

35. Ex qua nostra, et communi assertionem sequitur *primo* Christum non esse caput in actu eorum infidelium, qui nunquam baptizati sunt. Ratio est : quia isti nullo modo pertinent actu ad Ecclesiam ; et in eis potissime urget propositum pro assertionem fundamentum. Præsertim cum hi non solum careant fide, quæ est invisibilis forma Ecclesiae ; sed etiam signo visibili Baptismi, in quo fit exterior fidei professio. Unde hujusmodi infideles sunt omnibus modis extra Ecclesiam, et quibus prorsus quadrat illud Apostol. 1 ad Corin[h. 5 ; *Quid mihi de his, qui foris sunt ?* Et quod recipiant aliqua auxilia per Christum, non sufficit, ut actu pertineant ad corpus Ecclesiae, et uniantur capiti Christo, ut satis liquet ex immediate dictis num. præced.

Non est caput hæreticorum.

Sequitur *secundo* Christum non esse caput hæreticorum, sive illorum hominum, qui cum baptizati fuerunt, fidem catholicam reliquerunt. Et ratio patet ex dictis : nam hujusmodi homines non sunt actu

membra Ecclesiae : ergo Christus non est in actu caput illorum. Antecedens probatur : tum quia hæretici sunt extra Ecclesiam, ut aperte, et communiter docent Patres, D. Irenæus lib. 3, cap. 3. Sixtus I, epist. 1 decretali, D. Cyprian, lib. 1, epist., 3, et fi. D. August, lib. de unitate Eccles. cap. 4, et lib. de baptismo cap. 10. D. Gregor. lib. 12. Moral, cap. 5, et lib. 16, cap. 21, et alii plures. Tum etiam quia forma constituens Ecclesiam est fides catholica, ratione cujus omniq Ecclesiae membra conveniunt in uno credito : hæretici autem non habent fidem catholicam, nec conveniunt cum aliis Ecclesiae membris in uno credito : ergo actu non sunt membra Ecclesiae. Tum denique, quia aliqua forma assignanda est, quam membra Ecclesiae participant, et cujus unitate constituent unum corpus ; et hæc non est alia, quam fides catholica : cum ergo hæretici hac fide careant, non pertinent actu ad Ecclesiam ut ejus membra. Videantur, quæ diximus tract. 17, disp. 8, dub. 3, ubi contra Durandum, et quosdam alios ostendimus hæreticum non credere, quæ credit, per fidem theologicam, qua catholici credimus, et membra Ecclesiae constituimur.

Nec ad labefactandum hoc fundamentum sufficiet recursus ad characterem, quem hæretici retinent. *Primo* quia plures damnati habent characterem, omnes scilicet qui baptizati sunt : et nihilominus non pertinent ad Ecclesiam, nec dici potest quod Christus eorum sit caput : ergo quod hæretici characterem habeant, nihil probat in præsentia materia. *Secundo* quia cathecumeni fideles, licet baptizati non sint, nec characterem habeant, actu pertinent ad Ecclesiam, et sunt membra Christi capitis, ut supra vidimus num. 29; id vero satis declarat formam constitutivam Ecclesiae non esse characterem, sed fidem catholicam : ergo cum hac destituantur hæretici, nihil refert, quod characterem retineant. Unde D. Thom, in præf. art. 3, unitatem militantis Ecclesiae revocat non in characterem, sed in fidem : et hac ratione salvat, quod Ecclesia constat Patribus antiquis ut membris, quia habuerunt eandem fidem quoad substantiam, licet characterem non habuerint. *Anliqui paires*, inquit, *servando legalia sacramenta ferebantur in Christum per fidem, et dilectionem eandem, qua et nos in ipsum ferimur. Et ila paires anliqui perlinebant ad idem corpus Ecclesiae, ad quod nos pertinemus.*

DISP. XVI, DUB, III.

id co- mus. In quo sensu Apostol. 2 ad Corinth, risib, a. g : *Habentes eundem spiritum fidei,* i n.Au- pt optimo observavit D. Augustt. lib. i, t'st- contra Faustum cap. 6, et ex professo tra- didimus tract. 20, disp. 3, dub. 1, § 1. Ex quibus magis firmatur fundamentum om- nium præcedentium resolutionum, nempe formam constitutivam unius Ecclesiæ mi- litantis esse fidem veram, theologicam, et catholicam, qua omnia Ecclesiæ membra connectimur in uno credito magis, vel minus explicite.

37. Quocirca doctrina corollarii imme- diati extendenda est non solum ad hære- ticos manifestos, sive ad illos infideles, qui cnm baptizati fuerint, palam recedunt a fide per conversionem vel ad solam hæ- resim, vel etiam ad paganismum, aut Ju- daismum, juxta dicta tract. 17, disp. 9, dub. 2, sed etiam ad omnes hujusmodi infideles occultos, quamvis exterius com- municent cum fidelibus in usu sacramen- torum, et in omnibus Ecclesiæ ritibus. Et ratio constat ex hactenus dictis : quia forma constitutiva Ecclesiæ, et hominum in esse membrorum ejus, est vera fides : sed omnes hujusmodi infideles carent vera fide; licet exterius fingant se fideles, et communicent cum catholicis : ergo quam- vis videantur esse membra Ecclesiæ, nihi- lominus vere membra ejus actu non sunt : et consequenter nec Christus est actu prædictormn hominum caput. Idque inter alios ex Patribus supra relatis docet ele- ganter D. August, loco citato de unitate Ecclesiæ his verbis : *Quicumque de ipso capite a Scripturis sanctis dissentiunt, etiam- si in omnibus locis inveniantur, in quibus Ecclesia designata est, non sunt in Ecclesia.* Et infra : *Mulli tales sunt in Sacramento- rum communione cum Ecclesia : el tamen jam non sunt in Ecctesia.* Et inferius : *Si ergo fictus accedat, atque adversus verita- tem, et Ecclesiam cor iniquissimum gerat ; quamvis peragatur in illo ea solemnilas, numquid reconciliatur, numquid inseritur ? Absit.* Quicumque itaque sive occulte, sive externe, recedunt a fide, desinunt esse membra in actu Christi, et Ecclesiæ; quamvis eorum aliqui videantur specie tenus ad Ecclesiam pertinere.

38. Et hæc, quæ hactenus in hoc § diximus, referuntur ad infideles adultos, ut discursus satis manifestat. Sed quid dicemus de infantibus. Tenendum est illos, qui absque baptismo decedunt, nullo modo esse membra Christi, id est, née actu nec

potentia : et eandem, quantum ad hoc, rationem de eis habendam esse, ac de illis, qui propter peccata actualia detru- duntur in inferno; quamvis parvuli ob solum originale damnentur, et alio in loco constituentur. Militat enim idem moti- vem : nam et actu carent fide : nec deinceps converti, aut fidem habere po- terunt, nec Christo uniri juxta doctrinam supra traditam num. 33. Unde minime audiri debet Granados, qui in præs. tractat. 7, disput. 6, affirmat Christum posse ali- qua ratione dici illorum puerorum caput, et *quatenus*, inquit, *sunt sibi subditi, ita quod potest illis vel invitis aliquid præcipere, el eis dominatur.* Absurdum enim est, quod Christus dicatur caput damnatorum, et illi pueri vere damnati sunt. Aliunde vero nullam habent unionem cum membris Christi : quippe nulla ratione eis commu- nicant in aliquo bono supernaturali. De- nique quod Christus eis dominetur, mi- nime probat esse eorum caput : alias ob idem motivum appellandus foret caput dæmonum, quibus imperare potest. Sen- tiendum itaque est de hujusmodi parvulis, sicut de omnibus aliis damnatis, ut sta- tuimus num. 33.

Infantes vero, qui adhuc in uteris ma- ternis existunt, sentiunt aliqui non solum non esse membra Christi in actu, ut ex supra dictis facile constat; verum etiam, quod nec sint in potentia : quoniam quan- diu in lucem non eduntur, non reputantur supposita a matribus distincta, et propterea usque ad nativitatem custodia Angelorum eis non conceditur, ut docet D. Thom. 1 part. quæst. 113, art. 5 ad 3. Sed probabilius, et magis pium est asserere, quod tales par- vuli sunt membra Christi in potentia : tum quia possunt absolute justificari in utero, ut contigit Joanni Baptistas. Tum quia, exclusa etiam miraculosa providen- tia, et servato communi cursu rerum, pos- sunt simpliciter salvari : licet enim ne- queant baptizari, aut alia remedia suscipere in sensu composito existentes intra matris claustra ; tamen dum in eis detinentur, habent potentiam ad exeundum, et con- sequendi post partum tam Baptismum quam alia gratiæ beneficia, ut communiter contingit. Quod sufficientissimum est, ut dicantur membra Christi in potentia. Præ- sertim cum hos omnes parvulos velit Deus voluntate antecedenti, et eorum multos voluntate consequenti salvari, et eis etiam præparaverit remedium, ut diximus tractat.

Grana-
doa

D.Thom.

14, disput. 6, dub. 2 fero per totum, et praecipue a num. 54. Quod si intra uterum moriantur, est per accidens; et non tollit, quod ante mortem habuerint posse salvari. Id vero, quod adducitur de custodia Angelorum, ut tradit D. Thomas, nihil refert: quia ipse Angelus matris custos sufficit ad custodiam pueri intra illius viscera existentis; unde nec ex hac parte destituitur parvulus potestate passiva ad salutem. Et quod ille status ipsos impediatur, ne possint proxime baptizari, aut alia remedia suscipere; minus adnuc interest: quia est impedimentum auferibile; cum ille status possit, debeatque cessare juxta connaturalem ordinem rerum. Concedere itaque oportet quod Christus sit in potentia caput illorum infantium etiam pro hujusmodi statu.

S III.

Argumenta contra primam conclusionem et eorum solutio.

39. Contra primam nostram assertionem possunt referri, qui sentiunt peccatores fideles non esse actu membra Ecclesiae: inde enim satis legitime colligitur Christum non esse caput in actu omnium fidelium. Pro qua opinione Godoi disp. cit. refert Turrecrematam lib. 1. Summae cap. 8 ad 7, et cap. 11 ad 6, et Canum lib. 4, de locis, capite ult. ad 9. Sed prior illud non docet saltem in locis ab illo Auctore relatis: sed solum asserit esse membra imperfecta: quod et nos dicimus cum D. Thom. ut observavimus num. 27 in fine. Melius refertur secundus, qui distinguens inter partes, et membra, concedit peccatores fideles esse Ecclesiae partes, et negat, quod membra sint. Quae sententia probatur Prim^o ex D. Thom. in 3, dist. 13, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 2, in corp, ubi ait: *Homines autem fideles peccatores pertinent aliquomodo ad unitatem Ecclesiae, in quantum continuantur ei per fidem, quæ est unitas materialis: non tamen possunt dici membra proprie, nisi sicut membrum mortuum scilicet æquivoce.* Quod autem solum æquivoce est membrum, non potest dici membrum corporis in actu: ergo ex sententia S. Doctoris peccatores non sunt in actu membra Ecclesiae: atque ideo Christus non est caput in actu peccatorum fidelium. Et idem significant satis aperte alii Patres cum docent malos non pertinere

ad Ecclesiam, ut loquuntur D. Cyprianus epist. 6, ad Magnum, D. Hieronymus, ad Ephes, ad illa verba, *Non habentem maculam, nec rugam.* D. August, lib. do unit, Eccles, cap. 12, et alii quos imitatur Magister sent. in 4, dist. 8.

Respondetur D. Them, in præf. art. 3, Beatus docere expresso nostram assertionem, ut constat ex dictis num. 28. Unde dicendum est vel correxisse sententiam quam docuerat in 3 sent, ut sentit Bannez; vel eo loco (et est verosimilius) locutum fuisse comparative ad membra viva, et perfecta, accipiendo membrum determinate pro membro Ecclesiae perfecto, qua ratione æquivoce dicitur de imperfectis: vel denique quod ly *æquivoce* in sensu D. Thom, idem valet, ac imperfecte, et minus proprie. Et sic dicta ejus cohærent: fieri enim valet, quod aliquid participet veram aliquam rationem, sed tamen imperfecte, et minus proprie: sicut accidens dicitur ens. Et hunc sensum satis manifestat in præf. art. 3, nam postquam in corp. art. statuit, quod *Christus est caput eorum, qui sibi actu uniuntur per fidem*, adjecit in resp. ad 2: *Qui subduntur peccatis mortalibus, non sunt membra Christi actualiter nisi forte imperfecte per fidem informem.* In utraque enim parte constituit unionem actualem per fidem, quam tamen dicit unire imperfecte, et potentialiter, comparative videlicet ad unionem per gratiam, et charitatem. Et idem respondendum est ad alios Patres: quia solum intendunt malos non pertinere ad Ecclesiam perfecte, facta comparatione cum justis. Quamvis satis etiam probabile sit D. Cyprianum, et D. August, malorum nomine significavisse infideles.

40. Sed arguitur secundo expendendo motivum a Patribus insinuat: nam Christus solum est caput in actu illorum hominum, qui sunt actu membra Ecclesiae; sed fideles peccatores non sunt actu Ecclesiae membra: ergo nec Christus est in actu illorum caput. Minor probatur: tum quia in Symbolo dicitur, *Credo sanctam Ecclesiam catholicam*: sed quia catholica est, nullus, qui careat fide est actu membrum Ecclesiae: ergo quia sancta est, nemo carens sanctitate pertinet ad Ecclesiam in actu. Tum etiam quia tota Ecclesia est pulchra, et sine macula, juxta illud Cantic. 4: *Tota pulchra es amica mea, et macula non est in te*: si autem constaret peccatoribus fidelibus tanquam membris actualibus;

bus, minime posset dici tota pulchra, et sine macula; siquidem actu contineret peccatores, et maculatos: ergo hi non sunt actu membra Ecclesiae. Tum præterea, nam qui actu non sunt Ecclesiae filii, non sunt actu membra ejus: peccatores autem fideles non sunt actu filii Ecclesiae; siquidem non sunt filii Dei, ergo non sunt actu Ecclesiae membra. Tum insuper quia membra ejusdem corporis non sunt sibi invicem contraria: sed peccatores contrariantur justis, qui sunt actu membra Ecclesiae: ergo peccatores, licet fideles, non pertinent actu ad Ecclesiae corpus. Tum denique nam peccatores pertinent actu ad civitatem Babylonis, quam ædificat amor sui usque ad contemptum Dei: ergo actu non pertinent ad Ecclesiam, sive ad mysticam Hierusalem, quam ædificat amor Dei usque ad contemptum sui: impossibile enim apparet, quod idem homo pertineat ad civitates adeo diversas, et oppositas.

Confirmatur primo: quia Christus non est acti caput eorum, qui sunt acti membra diaboli: sed peccatores, quamvis fideles, sunt actumembra diaboli, cui ut capiti se submittunt: ergo Christus non est caput in actu peccatorum fidelium.

Confirmatur secundo: quia membrum mortuum non est nisi æquivoce membrum: sicut homo mortuus est æquivoce homo, et manus mortua est æquivoce manus; sed omnes peccatores sunt spiritualiter mortui, cum careant spiritu gratiæ: ergo non sunt membra Ecclesiae nisi æquivoce: atque ideo nequit esse caput illorum in actu.

41. Respondetur argumento negando minorem. Ad cujus primam probationem, admittendo præmissas, negamus consequentiam. Et ratio disparitatis est *primo*, quod cum fides sit fundamentum, et initium salutis, ablata fide nihil remanet, per quod homo possit corpori Ecclesiae aggregari. Sed ablata sanctitate, potest remanere fides, per quam homo Ecclesiae uniatur. Secundo, quod forma prima et universalis, per quam constituitur fides pro hoc statu non est gratia, aut sanctitas, sed fides, ut supra ostendimus: quocirca licet ab aliquo tollatur sanctitas, si manet fides; adhuc perseverat forma qua homo non sanctus aggregatur Ecclesiae sanctæ: sed si auferatur fides, nihil relinquitur, per quod Ecclesiae catholice copuletur. Quamvis autem Ecclesia constet hujusmodi etiam membris non sanctis; sancta absolute nihilominus appel-

latur: et quia omnia ipsam constituentia, ut fides et sacramenta, sancta sunt: et quia nobiliora ipsius membra, nempe justis, sunt sancta. — Unde ad secundam probationem neganda est minor: quia ut tota Ecclesia dicatur pulchra, et absque macula, sufficit, quod ipsa constituentia, ut sunt fides, et sacramenta talia sint. Sed certe testimonium, cui innititur discursus ejus probationis, refertur ad Ecclesiam non pro hoc statu, sed pro statu beatitudinis. Unde D. Thom. in hoc art. cum sibi objecisset: *D. Thom. Apostolus dicit ad Ephesios 5, quod Christus tradidit semelipsum pro Ecclesia, ut ipse exhiberet sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid hujusmodi* (quod et non amplius significatur in loco Canticorum), *sed multi sunt etiam fideles, in quibus invenitur macula, aut ruga peccati: ergo nec etiam omnium fidelium Christus est caput.* His, inquam, quæ sibi objecit, respondit S. Doctor: *Ad secundum dicendum, quod esse Ecclesiam gloriosam non habentem maculam, neque rugam, est ultimus finis ad quem perducimur per passionem. Unde hoc erit in statu patriæ: non autem in slatuviae, in quo si dixerimus, quod peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, ut dicitur primx Joan. 1.* Et eodem modo explicandus est ille Canticorum locus.

Ad tertiam probationem negamus minorem: nihil enim frequentius audimus, quam fideles, etsi peccatores sint, esse filios Ecclesiae, et illam revereri ut matrem. Et qui alicui, licet maximo, et notorio peccatori, objiceret non esse Ecclesiae filium; absque dubio illum summa ignominia notaret; nam simile convitium in eos præcise dirigi solet, qui se divellunt a veræ fidei consortio, ut sunt hæretici. Ad insertam autem minori probationem dicendum est homines constitui filios Ecclesiae profitendo fidem illius, quæ est forma ejus constitutiva; quidquid sit de sanctitate, quæ confert, ut sint filii magis perfecti. Sed filii Dei constituuntur per gratiam habitualement, quæ est participatio formalis naturæ divinæ: unde peccatores non sunt filii Dei; licet sint Ecclesiae filii: constituuntur prædicti effectus per formas valde diversas, immediate assignatas.

Ad quartam negamus majorem universaliter intellectam; fieri enim potest, quod licet membra ejusdem corporis habeant convenientiam in forma sibi communi, et corporis constitutiva; nihilominus dissi-

Turrecremata Canus.

1 argu-

Dt X.

Dnæ
Ieünür-
Eäho-
ces.

tisoki-
tor

I
ieiBID:

2arts-
teilia

Cu-
tit. t

deant secundum conditiones, aut dispositiones unicuique proprias. Sic namque in corpore politico ejusdem v. g. civitatis solent cives non semel sibi mutuo contrariari secundum particulares rationes : et etiam in corpore naturali membra solent exigere dispositiones contrarias. Ita ergo omnes fideles justī, et peccatores conveniunt in participando eandem formam Ecclesiæ constitutivam, nempe fidem catholicam : sed contrariantur, aut non conveniunt secundam alias rationes magis particulares grati», aut peccati.

Per quod patet ad ultimam : quia nulla repugnantia est in eo, quod idem homo secundum diversas rationes pertineat ad diversas civitates inter se non subordinates, aut etiam contrarias, et inimicas, ut ratione originis ad unam, et ratione incolatus ad aliam. Et similiter fieri valet, quod idem homo in quantum fidelis pertineat ad Hierusalem, sive Ecclesiam militantem ; et quatenus peccator spectet, ad Babylonem, et subdatur diabolo.

quibus ad primam confirmationem respondemus non esse contradictionem in eo, quod homo, in quantum peccator, sit membrum diaboli; et quatenus fidelis sit membrum Christi : et consequenter nec in eo, quod Christus sit actn caput illorum, qui actu sunt membra diaboli : quia non est ipsorum caput, quatenus membra diaboli sunt, sed secundum rationem longe diversam, fidem scilicet, quam in eis influit, et quæ illos annectit corpori Ecclesiæ.

Ad secundam respondetur majorem prtegentj materjæ applicatam solum verificari loquendo de membris perfectis, seu vitam charitatis habentibus : in quo sensu fateamur peccatores dici æquivoce membra. Sed falsa est loquendo de membris, prout abstracthunt a perfectis, et imperfectis, et solum important participationem formæ universalis, quæ constituit Ecclesiam. Et in hoc sensu peccatores fideles dicuntur ejus membra, et vocandi non sunt membra penitus mortua ; cum aliquam vitam participant ordinis supernaturalis, et quæ corpus vivum Ecclesiæ in sua universali ratione constituit. Exempla autem illa ex naturalibus desumpta nihil probant : quia ibi non distinguimus duplicem formam, aut vitam : unde membra mortua sunt omnibus modis mortua, et subinde solum æquivoce membra. Quamvis in naturalibus etiam contingat, quod membrum aliquod amittat gradum vivendi perfectum,, v. g. sensitivum ;

et nihilominus retinent vitam vegntativam : in quo eventu adhuc est membrum corporis naturalis, quamvis imperfectum, ut accidit in manu semiarida, cui comparari valet peccator retinens fidem diximus num. 28.

42. Arguitur tertio refellendo doctrinam hactenus traditam, et urgendo Cani motivum, quoniam ad veram rationem membri non sufficit esse partem corporis vivi ; sed insuper desideratur, quod vivat vita corporis : atqui peccator fidelis non vivit vita totius Ecclesiæ : ergo licet sit Ecclesiæ pars (quod ad summum probavimus), non tamen Ecclesiæ membrum. Major suadetur sola terminorum explicatione, quia ratio membri est contractior, quam munus partis : unde licet omnia corporis membra sint ejus partes; tamen non omnis pars corporis est membrum ejus, ut liquet tum in anima, quæ est pars hominis, et non membrum, tum in unguibus, capillis, et humoribus, quæ cum sint corporis partes, nequeunt membra vocari. Requiritur itaque ad rationem membri, quod supra conceptum partis habeat, et addat vivere vita totius. Minor autem probatur : quia Ecclesia vivit non solum vita fidei, sed etiam gratiæ, et hac potissimum: necessarium enim est, quod corpus vivat ea vita, quam habet Christus ejus caput. Atqui peccatores, licet habeant fidem, non participant vitam gratiæ ; quin potius per privationem ejus sunt spiritualiter mortui. Ergo peccatores fideles non vivant vita totius Ecclesiæ.

Respondetur difficultatem hujus argumenti vocibus magis constare, quam re, dum pondus committit diversæ descriptioni membrorum. Unde ex opposito curabimus ei satisfacere ad res potius attendendo, quam ad voces. Et sic respondemus, quod licet nomen partis magis se extendat, quam membri vocabulum, plura quippe vocantur partes, quæ membra dici non valent : nihilominus respectu corporis Ecclesiæ coincidit ratio partis actualis cum propria ratione membri : et consequenter si fidelis peccator est pars actualis Ecclesiæ, ut nobiscum sentit Cano ; pariter concedi debet, quod sit illius membrum, ut hactenus ostendimus. Et ratio hujus doctrinæ est : nam quælibet pars cujuscumque corporis politici, et moralis est revera totum quoddam completum (in quo opus est concedere, quod differat a partibus corporis naturalis), cui subinde propriæ, et speciales operationes

operationes correspondent (sicut membris naturalibus varia officia) mediis quibus intra talo corpus operetur, et vitam ducat. Aliunde vero forma constitutiva Ecclesiæ non est gratia, sed fides, ut ostendimus num. 27. Cum ergo peccator fidelis sit pars actualis corporis moralis Ecclesiæ ; sequitur, quod eadem ratione habeat rationem membri actualis respectu ejusdem corporis : sicut similiter contingit in republica, in collegio, et in quolibet corpore politico, quod omnes homines, qui sunt talis corporis partes actuales, sint etiam actualia ipsius membra ; licet in eodem habeant maximam inæqualitatem in perfectione.

ex quibus satis patet ad majoris probationes : concedimus enim id ipsum, quod intendunt, nempe in genere loquendo non omnem partem esse membrum. Quamvis nec probationes illæ multum conferant ad Cani intentionem : nam anima non est pars integralis hominis, nec participat formam totius integralis : unde mirum non est, quod membrum non sit. Quod attinet autem ad exemplum unguium, capillorum, et humorum, magis nostram, et communem sententiam confirmant : quia illæ partes licet non participant vitam perfectam totius, nempe sensitivam; participant tamen absolute gradum vitæ, et constituuntur per formam substantialem totius compositi, et uniuntur capiti, et ipsius recipiunt influxum aliquem, ut satis liquet ex dictis disp. 10, dub. 1, et dub. 3, g 4, ubi id fuse ostendimus. Quod si idem conceditur peccatoribus fidelibus comparative ad Ecclesiam corpus, et ad Christum caput ; rem habemus : quidquid sit de proprietate hujus vocabuli *membrum*. In qua quæstione standum est modo communi loquendi, secundum quem omnes homines, qui sunt partes alicujus congregationis, aut communicatis, appellantur membra ipsius sub eodem capite. — Minoris autem probatio, quatenus huic doctrinæ opponi potest, nihil evincit : quia licet Ecclesia vivat non solum per fidem, sed etiam per gratiam in membris omnino perfectis, et magis principalibus*, nempe in justis : nihilominus forma, per quam in omni sua amplitudine constituitur, non est gratia, sed fides, et supra ostensum est. Unde ut aliquid absolute, etsi non perfecte membrum Ecclesiæ, sufficit, quod vitam fidei saltem participet, ut contingit in peccatoribus fidelibus. Quod vero fides non præfuerit in Ecclesiæ capite Christo, nihil refert : quia licet in eo non

extiterit formaliter, fuit tamen causaliter, et eminenter ; cum certum sit fidem nostram provenire ex ejus influxu. Id vero satis est ad officium capitis : nec enim requiritur, quod motus pedis fuerit formaliter in capite, sed sufficit fuisse in illo virtualiter, et ab eo procedere.

§IV.

Motiva adversus secundam assertionem convelluntur.

43. Contra nostram secundam conclusionem sentiunt Cajetan. tom. 1, opusc. tract. 1, cap. 22, et tract. 2, cap. 25. Petrus de Soto 1 part, suæ defensionis cap. de Ecclesia, Castro lib. 2, de justa hæretic. punit. cap. 24, et alii non pauci, qui docent omnes homines baptizatos, licet infideles sint, esse membra actualia Ecclesiæ : idque eorum aliqui tam mordicus tenent, ut eandem doctrinam extendant ad baptizatos existentes in inferno, et retinentes characterem baptismalem. Unde consequenter ad prædictam doctrinam dicere coguntur, quod Christus est actu caput non solum fidelium, sed etiam omnium haptizatorum, licet actu infideles sint.

Et probatur primo ab auctoritate Matth. 13, ubi dicitur, quod in eodem agro triticum, paleæ, et zizania inveniuntur : quæ ut exponit D. August, lib. quæst. evangel. in Matth. cap. 11, significant bonos catholicos, peccatores catholicos, et hæreticos : ager vero representat Ecclesiam : ergo in eodem Ecclesiæ agro, et corpore inveniuntur actu hæretici : atque ideo sunt in actu membra Ecclesiæ. — Confirmatur urgenter ex Innocentio Tertio in cap. *Veniens*, de presbytero non baptizato, ubi manifeste supponit hominem effici membrum Christi non solum per fidem, sed etiam per sacramentum Baptismi, ut distinguitur contra fidem : sic enim ait : *Nam cum quis non solum per sacramentum fidei, sed per fidem etiam sacramenti efficitur proculdubio membrum Ghristi*. Constat enim plures nunc infideles recepisse sacramentum Baptismi : ergo hujusmodi infideles sunt actu Christi, et Ecclesiæ membra.

Respondetur testimonium D. Matthæi dupliciter exponi : *primo* ita ut ager significet non solam Ecclesiam, sed totum mundum : et in hoc sensu zizania repræsentabit hæreticos. *Secundo* ut significet solam Ecclesiam : et ita zizania non repræsentat

hæreticos, aut alios infideles, sed solum peccatores. Unde ex prædicto testimonio, hac, aut illa ratione explicato, non inferitur infideles pertinere actu ad Ecclesiam. Et hæc est responsio D. August, in eodem loco, qui objicitur. *Sed quæritur, inquit, utrum hæretici sint, nn male viventes catholici. Sed quod dicit eos in medio trilici seminatos, quasi videntur illi significari, qui unius communionis sunt. Verumlamen quoniam agrum ipsum non Ecclesiam, sed hunc mundum interpretatus est, bene inleltigunlur hæretici, quia in hoc mundo permiscentur bonis.* Unde potius infertur, quod ex sententia S. Doctoris hæretici ad Ecclesiam non pertineant : idque expresse docet in aliis locis relatis numero 37.

Oecerti- Ad confirmationem dicendum est Inno-
eojitir- centium non loqui ex propria sententia :
«aiioni. proponit enim sententias duas, atque dubitandi rationem. Alteram, quæ persuadebat sacerdotem non baptizatum debere baptizari : aliam, quæ intendebat nec baptizandum, nec ordinandum fore. Et pro hac ultima sententia protulit verba relata, non vero ex proprio iudicio, ut evidentius constat ex verbis, quibus utitur, *Porro c contra videri posset*, quæ non sunt determinantis, sed dubitantis, et referentis aliorum placita.

Esto tamen, quod loqueretur ex propria sententia, facile explicari posset, quin assertioni nostræ adversetur : efficitur enim homo per baptismum, vel sacramentum fidei membrum Christi, et Ecclesiæ dispositive, atque initiative, quatenus character sigillatur ad profitendum fidem, qua primo licet non perfecte unitur Christo, et Ecclesiæ membrum formaliter actu fit. Potestque id exemplo satis congruo ejusdem materiæ declarari : nam etiam per sacramentum fidei regeneratur homo in Christo : et tamen causa formalis hujus regenerationis non est character, sed gratia : unde si hæc ob aliquod impedimentum non infunderetur, maneret homo baptizatus regeneratus in Christo, non quidem formaliter, sed inchoative, et dispositive, quantum est ex vi sacramenti, et characteris. Eodem itaque modo dicitur membrum Christi dispositive, et non formaliter, ubi adest character, et non est fides. NoU. Ex qua tamen incorporatione, et aggregatione secundum characterem, et receptionem Baptismi licet extrinseca, et solumiativa provenit, quod omnis baptizalus pertineat ad Ecclesiam, et subdatur Eccle-

siasticæ jurisdictioni quantum ad vim coercitivam, et quod compelli possit ad lidem, quam in Baptismo professus est, ut constat ex cap. *Item quæritur* in tit. anteced. de Baptismo. Idemque in foro externo contingeret, etiamsi quis fictè accederet ad prædictum sacramentum, et nec ipsum, nec characterem vere susciperet : in quo eventu certum est, quod re ipsa non foret membrum Christi, et Ecclesiæ. Quare hoc ipsum in casu argumenti dicendum est, licet baptizalus characterem recipiat, 'si lidem non habet, aut postea deserat.

44. Arguitur secundo, insurgendo con- 3ar?a-
tra doctrinam immediate traditam : nam BiiiSi[l-
eliectus proprius Baptismi, et characteris in eo communicati, est hominem incorporare cum Christo, et constituere illius membrum : sed hujusmodi character permanet in eis, qui semel baptizati sunt, sive hæretici postea haut, sive in æternum damnentur : est enim character signum quoddam indelebile christianitatis : unde oritur, quod semel rite baptizati iterum baptizari non valeant, licet in hæresim, et quoslibet errores incidant, ut est comma? nis, et catholica sententia Theologorum cum D. Thom. infra q. 63, art. 1; ergo omnes rite baptizati, licet infideles sint, manent Christo ut capiti incorporati per characterem, et sunt actualia tam ipsius, quam Ecclesiæ membra. Cætera constant. Et major, in qua poterat esse difficultas, probatur *primo* ex D. Thom. loco cit. in D.Ttaa resp. ad 3, ubi ait : *Similiter character fidelium est, quo distinguuntur fideles Christi a servis diaboli vel in ordine ad vitam sternam, vel in ordine ad cultum præsentis Ecclesiæ.* Ergo proprius characteris effectus est hominem incorporare cum Christo. *Secundo* ratione desumpta ex D. Thom. in corp, illius art. quoniam character sacramentalis, ex una parte est donum supernaturale, et ex alia est participatio permanens dignitatis, et sacerdotii Christi : ergo habet, quod requiritur ad incorporandum cum illo. *Tertio* (per quod præmissæ consequenti® magis firman- tur), et explican- tur), nam intra latitudinem membri imperfecti admittenda est non parva extensio : ergo sicut fides informis in sententia nostra est sufficiens ad incorporandum sicut uniendum Christo, licet imperfecte, ut supra num. 28 observavimus; ita etiam character sufficiet ad incorporandum cum Christo, quamvis in gradu adhuc imperfectiori.

Respondetur

s*h(ie. Respondetur huic argumento explicando majorem, ex qua illius processus dependet : etenim effectus principalis, et primarius Baptismi non est character, sed gratia : est enim Baptismus sacramentum regenerationis, quæ per gratiam formaliter (it : sed ex consequenti habet, quod imprimat characterem, ut recte observavit Cajet, quæst. cit. art. g *Cave hic*. Quocirca Baptismum incorporare Christo, et hominem in Christo regenerare, non est formaliter a characterem, sed a gratia sanctificante : quæ aliquando ob indispositionem subjecti non infunditur, vel postea per peccatum expellitur : et tunc certum est, quod homo per Baptismum, et characterem in eo impressum Christo non incorporatur formaliter perfecte, sed solum initiative, et quantum est ex vi sacramenti. Et eadem ratione contingere potest, quod vel non infundatur habitus fidei, vel post infusionem amittatur : et in eo eventu ob eandem rationem homo non incorporatur Christo, nec fit ejus membrum formaliter adhuc imperfecte, sed solum initiative, quantum est ex vi sacramenti, et characteris. Hic enim solum est signaculum determinans, quantum est ex se, ad externam fidei confessionem, sive ad cultum vitæ Christianæ, ut significat D. Th. quæst. cit. art. 4 ad 3. Cui proinde fidei, et non characteri attribuendum est, quod habeat incorporare cum Christo, et constituere formaliter hominem membrum ejus in actu licet imperfectum, ut supra explicuimus. Qua explicatione præmissa, quia major argumenti plus aliquid attribuendum esse characteri significat, ideo absolute neganda est : character enim solum importat incorporationem sigillativam, ac deputativam, non autem formalem adhuc imperfectam. *Ad primam* autem majoris probationem desumptam ex verbis D. Th. respondetur nihil evincere : nam licet character sit signum, quantum est de se, distinguens fideles ab infidelibus; fieri tamen potest, quod homo contrarie se gerat ad characteris signum, profitendo falsam religionem : sicut contingit militem, qui a duce habuit signum militandi sub ejus vexillo, fugere ad hostes. *Ad secundam* negamus consequentiam : quia non obstante, quod character habeat illas rationes, et perfectiones, quæ in præmissis describuntur; nihilominus non est forma constitutiva Ecclesiæ ; hæc enim latius patet, quam character, ut constat in cathecumeno fi-

deli, qui est actuale Ecclesiæ membrum, licet characterem non habeat, ut supra diximus numer. 29. Unde character se solo non potest membrum actuale Ecclesiæ constituere : sed opus est recurrere ad aliam formam, quæ præstet illum effectum. *Ad tertiam*, negamus etiam consequentiam : nam licet admittatur magna latitudo in constituendo membrum imperfectum Christi penes pauciora, aut plura peccata ; semper tamen retinenda est forma membri constitutiva, quæ alia non est, quam quæ constituit totum corpus Ecclesiæ catholicæ, nempe catholica fides. Et ideo hac permanente, salvatur ratio actualis membri Christi : quæ tamen deficiente fide, deficit; licet perseveret character : cujus inamissibilis ratio desumitur ex aliis capitibus, ut explicat D. Thom. quæst. cit. art. 5.

45. Arguitur tertio : nam Ecclesia ne- 3argu- quit punire nisi illos homines, qui ad mentum' ipsam pertinent, et ex quibus constituitur, juxta illud Apost. 1 ad Corinth. 5 : *Quid 1 ad Co- enim mihi de his, qui foris sunt judicare. rinlh-5-* Et paucis interjectis : *Nam eos, qui foris sunt, Deus judicabit.* Sed Ecclesia punit hæreticos, ut experientia liquet. Ergo hæretici pertinent ad Ecclesiam ut actualia membra ipsius.

Confirmatur : quia Ecclesia constituitur Conflr- non solum per fidem internam, sed etiam malio- per cultum externum fidei, et usum, atque participationem sacramentorum : sed ut quis sit membrum in actu Ecclesiæ, sufficit fides interior, licet non adsit exterior ejus professio, vel sacramentorum usus, ut de cõjhecumenis diximus num. 29; ergo pariter ut aliquis sit actuale Ecclesiæ membrum sufficit exterior cultus fidei Christian®, et participatio sacramentorum, quamvis desit fides interior : sic autem se gerunt plures hæretici occulti : ergo hujusmodi infideles sunt actu membra Ecclesiæ.

Respondetur ad argumentum negando Resjion- majorem : ut enim Ecclesia justissimepro- ~io- cedat in puniendo hæreticos, sufficit hos ad ipsam aliquando pertinuisse, et se postea subdidisse religioni contrariæ : sicut princeps sæcularis juste animadvertere valet in prius sibi subditum, qui post habito legitimo Domino, transit ad inimicum. Præsertim cum omnes hæretici pertineant ad Ecclesiam, si non actu ob eorum apostasiam, saltem debito propter characterem, et professionem Christianitatis in Bap-

DE INCARNATIONE

tismo. Quocirca compelli possunt, ut huic obligationi satisfaciant : et si nolint; se- vere in eos vindicandum est.

Ad confirmationem, omittendo præmis- sas, negamus consequentiam : nam licet fides interior, et cultus exterior fidei perti- neant ad Ecclesiam; nihilominus fides in- terior se habet ut forma, exterior autem cultus ut conditio, vel tanquam actus for- mam supponens. Nihil vero salvari potest absque forma constitutiva ; licet possit abs- que conditione, vel exercitio. Et ideo ca- thecumenus habens fidem internam, licet non participet in usu sacramentorum, est vere fidelis, et membrum actuale Eccle- siæ : sed hæreticus occultus, quamvis ex- terne participet, in usu sacramentorum cum fidelibus et observet alios Ecclesiæ ritus, non est vere membrum actuale Ec- clesiæ, sed specie tenus : sicut homo pic- tus non est vere homo, sed apparenter.

o Vecio ex t***^]* doctrina sequitur Eccle- diiuitar. siam nostram convenire cum ea, quam sibi fingunt Lutherani per internam sanctita- tem, negando Ecclesiam visibilem, ut mi- Beiiann. nus recte causatur Bellarmin. tom. 2, contr. lib. '3, cap. 10, id, inquam, mi- nime infertur : quia non negamus Eccle- siam Catholicam, sive Romanam esse visi- bilem ; et evidenter visibilem; sed id plane fatemur. At hujusmodi visibilitas, atque evidentialia non est veritatis in se, nec formæ intern®, per quam formaliter constitui- tur : sed consistit in evidentialia credibilita- tis : est enim evidenter credibile hanc esse veram Ecclesiam propter multitudinem signorum, et motivorum, quæ fundant hu- jusmodi evidentialiam, ut ex professo tradi- dimus tractat. 17, disp. 1, dub. 5, § 3 et 4. Unde licet Ecclesia constituatur per fidem internam tanquam per formam ; non propterea desinit esse visibilis modo expli- cato : quia non ab eodem principio habet esse, et habet esse visibilem, sed a diver- sis : sicut homo habet esse per animam, et esse visibilem per colorem. Ecclesia au- tem illa, quam sibi comminiscuntur Lu- therani, est totaliter, et adæquate invisibilis : quia nullum habet vel Scripturæ, vel traditionis, vel miraculorum, vel rectæ rationis subsidium, ex quo fiat credibilis : unde non possunt illam designare, nec ad eam recurrere, sed est idea Platonica, et quædam chymæra palpabilis. De quo alibi, 45. Ultimo, et urgentius arguitur : nam guminus ponttfex occulte hæreticus, est et perseverat actu membrum Ecclesiæ : ergo

Christus est actu caput alicujus hære- tici : et consequentia aliorum. Utraque consequentia patet. Et antecedens suade- tur : quia Pontifex occulte a fide recedens, non ipso facto deponitur a dignitate ponti- ficia sed perseverat adhuc caput Ecclesiæ cum eadem plenitudine jurisdictionis, et potestatis, quam ante lapsum habuerat, ut docent valde communiter Theologi, et sa- tis efficaciter colligitur ex cap. *Si Papa* 40 dist. ubi dicitur : *Culpas pontificis redar- guère prxsumit nullus mortalium : quia cunctos ipse judicaturus a nemine est judi- candus, nisi deprehendatur a fide devius.* Ubi supponitur Pontificem posse labi in peccatum hæresis : quod aliunde etiam firmavimus tractat. 17, disput. 4, dub. I, num. 7. Supponitur etiam motivum, propter quod judicari, et deponi potest esse hæresim notoriam : de occulta enim minime judicare valet. Ex quibus principiis liquido deducitur Pontificem so- lum posse amittere dignitatem capitis, quando incidit in hæresim notoriam , propter quam illum judicat Ecclesia, et ea dignitate privat. Ergo quamvis inci- dat in hæresim occultam; adhuc tamen conservat jurisdictionem, et potestatem in Ecclesiam, estque actu caput illius. Cons- tat autem Ecclesiæ caput esse actuale ip- sius membrum, et quidem nobilissimum. Ergo summus Pontifex occulte hæreticus perseverat actu membrum Ecclesiæ.

Respondetur negando antecedens. Ad ScIsim cujus probationem aliqui dicunt Pontificem eo ipso, quod fit hæreticus vel occultus, amittere dignitatem ipso facto, et non esse caput Ecclesiæ. Quod si verum est, facile declinant vim inductæ probationis, et vi- tant, quod Pontifex occulte hæreticus sit membrum Ecclesiæ in actu. Sed illorum sententiam efficaciter evertit inserta argu- mento probatio desumpta ex illo cap. *si Papa*, et ex communissima Theologorum sententia, quod Ecclesia potest Pontificem deponere in casu hæresis : quod falsum fo- ret, si eo ipso, quod in hæresim laberetur, , manserat privatus dignitate : oportet ergo fateri, quod in tali casu non est depositus, sed antecedente notorietate deponendus. Præsertim cum nullum reperiamus jus di- vinum, vel humanum, quod ipso facto illum dignitate privet. De quo videndus est Joan. Joaen. i a S. Tho. 2, 2, disp. 8, art. 3. Et hocSTfiOe supposito, quod longe verius censemus, ur- get inducta probatio.

Ad quam respondendum est Pontificem

in tali casu manere adhuc Ecclesiæ caput solum quantum ad potestatem, et externam gubernationem : et negamus consequentiam, quod maneat Ecclesiæ membrum in actu : quia esse caput Ecclesiæ solum quoad jurisdictionem non est esse Ecclesiæ membrum, nec cum ista ratione convertitur. Et ratio constat ex dictis : nam esse actuale membrum Ecclesiæ est effectus formalis formæ intrinsecæ, nempe fidei theologicæ : unde eo ipso, quod Pontifex amitteret fidem per hæresim occultam, desineret esse membrum Ecclesiæ in actu. Ut autem aliquis habeat jurisdictionem et potestatem gubernandi quoad directionem externam, non requiritur fides interior : sed sufficit per modum conditionis exterior fidei professio, adveniente aliunde prædicta potestate, ut patet in Episcopis et aliis prælatis inferioribus, quamvis sinthæretici occulti.

Nota. Et sic proportionabiliter contingeret in Summo Pontifice. Ad quod facilius percipiendum advertere oportet dignitatem Pontificis, et eminentiam capitis externi in ordine ad gubernationem Ecclesiæ fundari quidem supra veram fidem, illamque supponere : non tamen fidem particularem hujus hominis, qui labi potest : secundum quam fidem non est caput, nec membrum aliud speciale, sed membrum sicut alii fideles, qui similiter deficere possunt. Sed prædicta dignitas supponit communem fidem totius Ecclesiæ, quæ indefectibilis est. Ex quo provenit quod licet homo Pontifex possit errare ut persona particularis, et esse hæreticus ; non tamen ut caput Ecclesiæ, nec ut loquens ex cathedra, ut ex professo declaravimus tractat. 17, disp. 4, dub. 1. Sunt itaque hujusmodi rationes valde differentes : et sic cohaeret optime, quod Pontifex ob amissam fidem non sit membrum actuale Ecclesiæ ; et quod nihilominus perseveret caput Ecclesiæ quantum ad jurisdictionem et gubernationem : nam esse hoc modo caput non est esse membrum, ex quo Ecclesia intrinsece actu constituatur,

b.bium 47. Et si inquiras an Pontifex in tali casu esset, dicereturque vere, et proprie caput Ecclesiæ ; an solum externe, æquivoce, et quoad apparentiam ? Respondetur, quod licet esset membrum Ecclesiæ similitudine tenus, et in potentia ; nihilominus vere, et proprie, et in actu maneret Ecclesiæ caput, ut modo est. Et disparitas constat ex dictis : nam homo constituitur in ratione membri actualis per fidem catholicam, quæ in eo casu non esset, licet

Salmant. Curs, theolog, tom. XIV.

adesse appareret : atque ideo Pontifex occulte hæreticus solum similitudinarie esset Ecclesiæ membrum. Sed homo constituitur in esse Summi Pontificis, sive in ratione supremi, et visibilis capitis Ecclesiæ per jurisdictionem, et potestatem illam gubernandi : quæ potestas maneret integra, licet fides illius hominis corrumpereetur : et subinde ipse vere et proprie perseveraret caput Ecclesiæ. Nihil enim horum correspondet fidei particulari, et internæ : sed potestati capitis, quod erexit Deus propter Ecclesiæ bonum, hujusque inconcussae fidei univit, ut quemadmodum Ecclesiæ fides nunquam deficiet ; sic etiam duret illa potestas, quamvis constituta in homine peccatore, aut etiam hæretico. Quæ omnia magis confirmantur ex Divo Thoma in 3, D.Th. distinet. 13, quæst. 2, articul. 3, quæstionc. 2, ubi ait : *Sicut operationes, quæ sunt ad alterum, possunt aliquomodo fieri per membra arida, ut percutere, vel aliud hujusmodi ; non tamen operationes animæ in membris : ita nec mali recipiunt operationes spiritualis vitæ a Spiritu sancto : sed tamen Spiritus sanctus per eos operatur spiritualem vitam in aliis, secundum quod aliis sacramenta ministrant, vel docent.*

DUBIUM*IV.

Utrum Christus fuerit caput Adami in statu innocentiae.

Non dubitamus Christum esse, fuisseque absolute Adami caput ; cum ipsum sicut et alios homines redemerit, et modo influat in eo gratiam, et gloriam. Unde Adamus relinquitur absolute comprehensus sub generali doctrina, quam dub. præced. tradidimus. Sed occurrit specialis difficultas circa ipsum, ut vixit aliquando sub statu justitiæ originalis, an fuerit pro tunc Christi capitis membrum, et terminaverit capitalem ejus influxum ? Et est sensus re-duplicativus, et formalis : refertur enim dubium ad Adamum, non specificative, et absolute consideratum, sed ut pertinuit ad prædictum innocentiae statum, atque exprimit proprias illius conditiones.

Præferlur sententia negans, el unico fundamento munitur.

48. Dicendum est Christum non fuisse

caput Adami, ut ad statum innocentiae pertinentis. Hanc assertionem docent duo d. An- sacri Ecclesiae Doctores, D. Augustinus, ητ'ι'™ et D. Thomas, ut stalim ostendemus. Lnde cum praesentem difhcultatem saepius attigerimus tract. 5, varios dicendi modos, prout qualitas materi® exigebat referentes, et ultimum iudicium huic operi reservantes ; semper tamen hunc, quem modo firmabimus, praeposuimus ut constat ex tract, cit. disp. 4, dub. 2, num. 25, et dub. 3, num. 54, et disp. 8, dub. 1, § 7 fere per totum. Et sic frequentius videmus

Solii, sentire Thomistes: ita enim docent Solo AiTsrei. lib. { do natura, el gratia cap. 7. Alvarez Miexo, de auxiliis disp. 40. Arauxo iu bac 3 Silriüs. parle quæst. 1, art. 3. Silvius ibidem, S°Th"nh j°an- a θ. Thom. disp. 10, art. 2, et alii Joann. plures. Unde Joan. Vincentius eidem son- \jnreuî. teinjæ subscribens in sua relecl. quæst. 6, concl. 5, ait : *Ego non reputo probabilem, supposita S. Thomæ opinione*, quam supra disp. 2, dub. 1 firmavimus, et ostendimus esse communem inter Thomistas†; *sententiant, quæ docuerit Christum fuisse caput status innocentiae formaliter sumpti*. Idem Vaiqnez. etiam tuemur A'azquez, Decanus, Lessius, et alii, quos referi, et sequitur Gaspar Hurtado. Hurtado disp. 1, difficult. 27.

Fanda-
mmluni
ab aucto-
ri ute.
D. Au-
gust.

Probatur primo testimoniis D. Augustini, et D. Thomæ : nam ille considerans gratiam pertinentem ad statum iustitiae originalis, et gratiam pertinentem ad hunc statum praesentem, illud discrimen inter eas pncipuum constituit, quod pro priori recurat ad solum Deum sicut ad principium, nulla habita Christi mentione : pro posteriori autem non solum ad Deum ; sed ad Christum etiam sicut ad principium, causam, et caput attendat. Unde lib. de corrept. et gratia capite 11, ait : *Ille (Adamus) in illis bonis Christi morte non eguit (istos homines videlicet lapsos) a reatu, et hæredilario, el proprio illius agni sanguis absolvit*. Sed longe evidentius se gerit capite 12, immediate sequent, (qui locus celeberrimus est ad declarandum conditionem gratiae pro utroque statu), ubi id probat, in idque vires impendii, ut manifestet priorem gratiam fuisse duntaxat a Deo, secundam autem fluxisse etiam a Christo. Sufficit referre aliquas propositiones S. Doctoris : nam locus diffusus est, et a nobis jam relatus tractat. 14, disput. 7, dub. 1, numer. 5 : *Tunc ergo dederat homini Deus bonam voluntatem : posset enim permanere, si vellet : quia dederat adjuto-*

nin», per quod posset. Nunc autem quibus datur, secundum gratiam datur ; el tanto amplius datur per Jesum Christum Dominum nostrum, quibus id dare placuit. Est quippe in nobis per hanc Dei gratiam in bono recipiendo, el perseveranter tenendo non solum posse, quod volumus, verum etiam velle, quod possumus : quod non fuit in homine primo. Adam habuit gratiam magnam, sed disparem : ilte in bonis erat, quæ bonitate sui conditoris acceperat : sancti vero in hac vita, ad quos pertinet liberatio, in malis sunt. Ille in illis bonis Christi morte non eguit : ab islo reatu illius agni sanguis absolvit. Ille opus non habebat eo adjutorio, quod implorant justii cum dicunt : l'ideo aliam legem in membris meis. Proinde el si non interim lætiari nunc, verumlamen potentiori gralia indigeni isti : et quæ polentior, quam Dei unigenitus filius? Ul redempti ejus sanguine, tanto, ac tali pignore recepto dicerent : si Deus pro nobis, quis contra nos, qui proprio filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Hæc et alia S. Doctor : quæ si sedulus lector attente consideret, evidenter recognoscet, quod ex sententia Augustini, gratia in statu iustitiae originalis collata non fuerit gratia Christi, sive a Christo, et per Christum ; sed communicata a solo Deo, et ex vi divers» providentiæ Christum non implicantis, aut afferentis : et quod omnis influxus gratiae Christi in homines restringatur ad illum statum, qui post Adami lapsum successit. Cum qua doctrina minime conciliari potest, quod Christus fuerit caput Adami, prout ad statum innocentiae formaliter spectavit.

Sed addamus alia D. Augustini loca, in D Aa quibus non minus evidenter so explicat; gGSI' super Ps. 44 ad illa verba : *Diffusa est gratia in labiis luis*, inquit : *Gralia per Jesum Christum Dominum nostrum. Diffusa est ergo gralia in labiis tuis : venit nobiscum verbo gratiae cum osculo graliae. Quid ista gratia dulcius? (attendat lector sequentia.) Quo perlinet ista gralia? Beati, quorum remisse sunt iniquitates, et quorum leda sunt peccata*. Quasi dicat : Usquequo protenditur ista gratia adeo dulcis, adeo commendata ? Et Adversarii nostri respondent : Usque ad Adamum innocentem, usque ad ipsam originalem iustitiam. Sed aliter Augustinus. *Beati, inquit, quorum remissa* sunt iniquitates*. Ac si dicat, ad hoc gratia Christi ordinata est, et extenditur, non ut homo conditus fuerit in innocentia; quod

quod alias suppositum erat : sed ut post ruinam, amissionemque justitiæ admittatur ad gratiam. Quæ immerito proferret, si gratia in elatu innocentiae concessa fuisset gratia Christi, aut per Christum : tunc quippe non extenderetur præcise ad reparandum peccatores, sed magis ordinaretur ad primo constituendos simpliciter innocentes. Et in eodem sensu ps. 18, observat coelorum nomine significari Apostolos enarrantes gloriam Dei, et subdit : *Ipsi enarrant nobis gloriam Dei positam in Christo Jesu per gratiam in remissionem peccatorum. Omnes enim peccaverunt, et egent gloria Dei, justificati gratis per sanguinem ipsius.* Ergo gratia Christi, quam prædicaverunt Apostoli, et in qua posita est gloria Dei, non est concessa ex sententia D. Aug. aliis, quam peccatoribus, nec communicata fuit, nisi in remissionem peccatorum, et supposita ruina humanæ naturæ in Adamo. Quidquid itaque iste habuit ante lapsum, non fuit gratia Christi, nec ab influxu ejus provenit.

Probatur
ex D.
Thom. 49. Sed veniamus ad Angelicum doctorem, qui cum stylo theologico loquatur, minus subterfugia permittit. Paucis quidem locis præsentem difficultatem in propriis terminis attingit; sed in eisdem aperte stat pro assertionem nostram. Nam q. 29 de Verit. ait. 4 ad 3, ait : *Supposita illa opinione, quod Christus non fuisset incarnatus, si homo non peccasset ; Christus ante peccatum fuisset caput Ecclesiæ secundum divinam naturam solum : sed post peccatum oportet, quod sit Ecclesiæ caput secundum humanam.* Cum ergo illa opinio, quod Christus non veniret, si Adam non peccasset, sit evidenter sententia propria ipsius D. Thom. ut liquet ex disp. 2, dub. 1, sequitur quod ex sententia S. Doctoris Christus ut homo (et sic loquimur in tota hac disp.) non foret caput Adami ante peccatum, sed præcise fuerit post peccatum : et consequenter quod non fuerit caput Adami pro statu originalis justitiæ. Et quamvis aliquæ evasiones præmissis testimoniis adhibeantur, corruent tamen ex immediate dicendis.

nuio
fenda-
Mnlalis. 50. Ratio autem fundamentalis hujus assertionis alia non erit, quam quæ ex relatis testimoniis desumitur, et potest ita formari : nam gratia, quæ provenit ex influxu Christi, est gratia medicinalis, et sanans : sed nulla gratia, quam habuit Adamus in statu innocentiae, fuit medicinalis, et sanans ; cum non supposuerit na-

turam infirmam, sed potius sanam, et integram : ergo nulla gratia, quam Adamus habuit in statu innocentiae, provenit ex influxu Christi : et consequenter Christus non fuit caput Adami ut pertinentis ad prædictum statum. Hæc sectfnda consequentia probatur evidenter ex prima : nam de ratione capitis est aliquis influxus in membra, ut constat ex dictis dub. 1 ; ergo si nulla gratia in statu innocentiae provenit ex influxu Christi ; sequitur Christum non fuisse caput Adami pro tali statu. Sequela vero legitime infertur ex præmissis. Major autem, quæ est fundamentum totius discursus, probatur tum ex testimoniis relatis. Tum etiam quia Christus non aliter volitus, intentus, et decretus fuit, quam ut redemptor hominum, et medicus humanæ naturæ lapsæ in Adamo, ut ostendimus disp. 2, dub. 2, et in præsentem supponendum est sicut et quod Christus ex vi præsentis decreti non veniret, si Adam non peccasset, ut optime observavit D. Thom. ult. loco citato ; ergo omnis gratia proveniens ex influxu Christi est medicinalis, et sanans.

Confirmatur primo : quia omnis gratia, quæ est, vel fuit effectus Christi, proveniens ab ejus influxu habet dependentiam saltem mediatam, et indirectam a peccato originali : sed gratia Adami ut pertinentis ad statum justitiæ originalis nullam habuit hujusmodi dependentiam : ergo gratia Adami ut pertinentis ad talem statum, non fuit effectus Christi, proxæniens ab ejus influxu : atque ideo nec Christus fuit caput Adami ut ad statum illum pertinentis. Utraque consequentia patet. Et minor est certa ; quia ita abfuit, ut gratia justitiæ originalis habuerit dependentiam a peccato, quod potius in suo esse, et conservari excluserit peccatum : tandiu enim perseveratura erat, quandiu peccatum non foret. Unde sicut ob hanc rationem impossibile est potentiam visivam dependere a cæcitate, quæ est privatio illius, sic etiam repugnat, quod originalis justitia habuerit dependentiam ab originali peccato, quod est privatio, et non esse talis justitiæ. Major autem constat ex doctrina tradita loco *cit.* quæ est D. Tho. et communis inter Thomistas : nam Christus secundum præsens decretum volitus est in remedium generis humani ab originali peccato : ergo pariter omnis gratia, quæ est effectus Christi, habet dependentiam (saltem mediatam et indirectam a tali pec-

cato. Ubi enim principium actionis influxus, et effectus habet dependentiam ab aliquo tertio; opus est actionem, influxum, et effectum procedere cum eadem dependentia, saltem mediata, sive mediante principio : fieri namque repugnat, quod prædicta sint magis absoluta, minusve dependentia, quam eorum principium.

«Mō 2 Confirmatur secundo, et declaratur am-
' ppius : nam caput nequit influere in membra, nec per modum capitis comparari ad membra, quæ ut existons, et ut futurum, et ut in primo intentum supponit destructa, sive non esse : sed Christus ut existons, futurus, et primo intentus supposuit destructum statum justitiæ originalis, et non esse Adami ut formaliter, et reduplicative ad talem statum pertinentis : ergo Christus non potuit per modum capitis influere in talem statum, sive in justitiam originalem ejus constitutivam; nec potuit ut caput comparari ad Adamum ut formaliter pertinentem ad eum statum, tanquam ad membrum. Consequentia patet. Et major demonstratur : quia cum caput, et membrum comparentur per modum causæ, et effectus, debent habere inter se aliquam unionem vel physicam, vel moralem, vel intentionalem : si enim nullo modo coexistent, aut uniantur; intelligibile est. quod caput actu influat in membra, sicut nec intelligi valet, quod causa actu causet, et quod nullus actu ei correspondeat effectus. Ergo e converso cum duo aliqua sic comparentur, ut unum et existons, et futurum, et ut primo intentum supponat aliud destructum, sive non esse; fieri non valet, quod comparentur inter se per modum causæ, et effectus, sive per modum capitis, et membri, sed magis infertur, quod contrario modo se habeant absque ulla dependentia. Minor autem ostenditur : nam in primis, si attendamus ad existentiam physicam, et exercitam Chrisli; certum est, quod longe antequam poneretur in rerum natura, jam erat destructa justitia originalis. Si autem consideremus Christum ut primo intentum, ex qua intentione dependet ejus futuritio, idem proportionabiliter dicendum est juxta communem Thomistarum opinionem quam hic supponimus. Et facile suadetur : quoniam peccatum originale præsuppositum est ad Christum ut terminantem primum decretum intentivum suæ missionis, sive hæc antecedentia fuerit in aliquo signo, in *quo* antecedenti simpliciter tale decretum, ut plures volunt

sive fuerit præcise prioritas a *quo* in solo genere causæ materialis, ut probabilius censemus ; sed peccatum originale est essentialiter privatio originalis justitiæ, et necessario affert ejus non esse : ergo Christus ut primo intentus, et futurus, supposuit destructionem justitiæ originalis, et non esse Adami, ut fômaliter, et reduplicative pertinentis ad statum originalis justitiæ.

Declaratur ulterius diluendo simul taci-
tam objectionem : etenim licet præcedentia
in genere causæ materialis non sit incom-
possibilis, sed potius, quantum est de se,
sufficiens sit ad terminandum, et recipien-
dum influxum causæ tam efficientis, quam
finalis ; quando id, quod sic præcedit, est
materia perficienda : secus tamen contin-
git, quando respicitur per modum termini
a quo destruendi, et evacuandi per earum
causarum præsentiam. Sed status justitiæ
originalis hoc posteriori modo se habuit
ad Christum. Ergo sic illum præcessit in
genere causæ materialis, quod nullo modo
terminaverit, receperitque influxum ipsius
vel efficientem, vel finalem. Consequentia
patet. Et major ostenditur sola explica-
tione terminorum : nam illud, quod præ-
cedit in genere causæ materialis per mo-
dum materiæ destruendæ, et termini
excludendi per alterius causæ præsentiam,
non causât per esse sui, nec ita comparatur
ad aliud : sed comparatur, et causal per
sut *non esse*, ut patet in forma, et disposi-
tionibus præcedentibus formam genera-
dam : ergo secundum sut esse non termi-
nat, nec recipit influxum ejus, ad quoti
præsupponitur in genere causæ materia-
lis : sed pure præcedit nullum terminando
influxum, utpote quod per subsequentis
præsentiam non habet esse, sed esse ami-
sisse supponitur. Minor etiam constat ;
quia peccatum originale præcessit Chris-
tum in genere causæ materialis ut termi-
nus *a quo* per ipsum destruendus; siqui-
dem Christus decretus est ad destructionem
illius : sed justitia originalis se tenuit ex
parte hujus termini *a quo*, nempe ut des-
tructa per ipsum originale peccatum : ergo
originalis justitia sic præcessit Christum
in genere causæ materialis, quod se ha-
buerit per modum termini a quo, destructi
antecedenter ad ipsum. Implicat enim,
quod Christus destruat originale peccatum,
quin illud supponat : et repugnat hoc pec-
catum esse, quin destruxerit originalem
justitiam.

Praeluduntur plura Adversariorum effugia.

Brspoi- 52. Varias vias arripiunt contrarke opi-
 JJO. nionis Auctores, ut vim nostri funda-
 siirrii. menti debilitent. Et relictis aliis mi-
 noris momenti evasionibus, quæ ad prin-
 cipaliores stalim referendas reduci valent,
 primo occurrit Suarez distinguens in
 Christo duo genera operationum : *primum*
 illarum quarum meritum non erat morte
 consummandum : et istæ, inquit ille, po-
 tuerunt prodesse Adamo in statu justitiæ
 originalis, et influere in gratiam non me-
 dicinalem, nec sanantem, qualis ad il-
 lum statum pertinebat. *Secundum* vero alia-
 rum operationum, quarum meritum morte
 consummatum est; et istæ pertinuerunt
 determinate ad statum naturæ lapsæ, et ad
 officium Redemptoris, nec se extenderunt
 ad statum originalis justitiæ. Qua distinc-
 tione supposita, declinari, aut infringi vi-
 dentur, quæ supra expendimus : nam Ada-
 mus secundum illam gratiam, quam pro
 statu innocentiae recepit, non eguit morte
 Christi, ut docebat D. Augustinus : et rur-
 sus prædicta gratia non fuit medicinalis,
 aut supponens peccatum, aut procedens a
 Christo sub munere Redemptoris. Quocirca
 licet Adamo non peccante, non esset fu-
 turus Christus quantum ad Redemptoris
 officium : adhuc tamen esset prædicta gra-
 tia, et a Christo dependeret, sub alio mu-
 nere, et sub illo de facto terminavit Christi
 influxum. Quod satis est, ut Christus fue-
 rit Adami caput pro illo statu.

Coufu- Sed hæc distinctio (quam Vazquez disp.
 btr 49, cap. 2, dixit esse commentitiam, pror-
 aajtipii- sus voluntariam, et unice inventam ad elu-
 tier- dendum SS. Patrum testimonia), evertitur
 ; multiplicitèr. Primo, quia procedit ex opi-
 1 nione, quam in præsentì falsam suppo-
 • nimus, quod Christus fuerit per aliquod
 ■ decretum volitus, et decretus futurus inde-
 2 penderet a peccato Adami, et a munere
 ! Redemptoris : unde rejicitur ex dictis disp.
 1 Swndo. 2, dub. 2 per totum et præsertim § 4. Secundo,
 I quia Christus de facto volitus, et decretus
 primario est ut Redemptor generis humani
 a communi lapsu per peccatum originale :
 sed omnis influxus, qui procedit a Christo
 ut Redemptore, supponit lapsum humanæ
 naturæ non minus, ac ipse Redemptor,
 sive principium, a quo procedit : *ergo*
 nullus fuit influxus Christi, qui potuerit
 I dirigi ad statum originalis justitiæ, ubi

nullum supponebatur peccatum, ut magis
 expendimus in prima confirmatione, cui
 hæc responsio minime satisfacit. *Tertio* Tertio
 quia dum Suarius valuit consulere digni-
 tati Christi extendendo ejus influxum
 meritorium usque ad justitiæ originalis
 statum ; excellentiam ipsius in sua sacra-
 tissima passione maxime depresssit, ex-
 cludendo ab hujus influxu gratiam origi-
 nalem, et cuncta, quæ illius statum con-
 cernebat. *Quarto* nam prædicta doctrina, Quarto,
 atque distinctio non cohaeret cum senten-
 tia Apostol. ad Hebræ. 10, ubi affirmat Ad
 Christum una oblatione, hoc est, sua morte llebr. 10.
 consummasse in æternum sanctificatos. Per
 quæ significat, quod quicumque sanctifica-
 tur per Christum, illa unica oblatione, et
 morte sanctificatus est. Suarius autem do-
 cet Adamum sanctificatum fuisse per Chris-
 tum, at non per mortem Christi, sed per
 actiones, quæ habuerunt meriti consum-
 mationem independentem ab illa. *Quinto*,
 quia in Christo nullæ fuerunt operationes,
 quæ in ratione satisfactionis non fuerint
 consummatæ per ejus mortem : ergo pari-
 ter nullæ fuerunt operationes, quæ in ra-
 tione meriti non fuerint consummatæ per
 mortem ipsius. Consequentia patet a pari-
 tate ; præsertim cum Scriptura, et Patres
 eodem modo loquantur de operibus Christi
 in ratione meriti, et in ratione satisfactio-
 nis : unde absque ullo in eis fundamento
 distinguitur inter operationes Christi se-
 cundum unam, et aliam rationem, ut non
 immerito dixerit Vazquez eam distinctio-
 nem esse *commentitiam, et voluntariam ad*
fugiendum difficultatem. Antecedens au-
 tem est communis Theologorum doctrina,
 quam optime tradit D. Thom. quod li-
 2, quæst. 1, art. 2, his verbis : *Si ergo lo-*
quamur de redemptione humani generis
quantum ad quantitatem pretii, sic quælibet
passio Christi (et eadem est ratio de actio-
 nibus), *etiam sine morte suffecisset ad re-*
demptionem generis humani propter digni-
tatem infinitam personæ. El sic procedunt
duæ ultimæ rationes. Si aulem loquamur
quantum ad depulalioncm pretii, sic dicen-
dum est, quod non sunt depulatae ad redemp-
tionem humani generis a Patre, el Christo
aliæ passiones Chrisli absque morte.

Confirmatur evertendo fundamentum ConGr-
 prædictæ responsionis, quod situm est in ω3iiº.
 ea operum distinctione a Suario singula-
 riter inventa : quia si prædicta distinctio
 subsisteret, consequenter admittendum es-
 set fuisse in Christo aliquas operationes

meritorias, quæ nobis non prosint, et quæ nullum in nobis effectum habeant : consequens est adeo falsum, ut nequeat catholice sustineri. Ergo prædicta distinctio minime subsistit. Sequela ostenditur : nam supposita ea operum distinctione, sicut in Christo constituuntur operationes, quæ deserviant subsidio naturæ lapsæ sine extensione ad statum originalis justitiæ, ille videlicet, quæ sunt a Christo redemptore; et quas Suarius ab influxu pro statu justitiæ originalis excludit, ne cogatur dicere gratiam talis status fuisse redemptivam : sic etiam in Christo admittendæ erunt operationes, quæ deservierint perfectioni status justitiæ originalis sino extensione ad statum præsentem, in quo post peccatum sumus; illæ videlicet actiones, quæ non sunt a Christo redemptore, quas Suarius pro statu justitiæ originalis excogitavit. Et ratio (si quæ ad fundandum eam cogitationem occurrit), est proportionabiliter eadem : nam sicut gratia hujus status est sanans, et subinde procedens a Christo redemptore absque extensione ad statum, in quo nulla fuit infirmitas : sic gratia illius status non fuit sanans, et ideo nec procedens a Christo ut redemptore : atque ideo nec extendi potuit ad statum naturæ lapsæ, et infirmæ. Admittendæ itaque erunt in Christo operationes aliquæ meritoriae, quæ nobis in hoc statu non prosint, quæque nullum in nobis effectum habeant. Falsitas autem consequentis est manifesta : tum quia multum derogat charitati Christi erga nos, quod meritum habuerit aliquod, et noluerit nobis prodesse. Tum quia a primo actu meritorio, quod habuit, debitam sibi fecit humani generis redemptionem, ut satis aperte docet Apostol. ad Hebr. 10, illis verbis : *Ideo ingrediens mundum dicit, hostiam, et oblationem noluisti : corpus autem aptasti mihi : holocaustomata et pro peccato non tibi placuerunt. Tunc dixi, ecce venio, in capite libri scriptum est de me, ut faciam Deus voluntatem luam.* Et post pauca : *In qua voluntate sanctificati sumus per oblationem corporis Jesu-Christi semel.* Alias impugnationes addemus num. 57.

Ad
f. 10.

Solutio
aliorum
recen-
tium.

53. Secundo aliqui Juniores, ut responsionem Suarii non penitus deserere videantur, respondent fundamentum nostrum convincere, quod gratia, quam Adamus in statu innocentiae habuit, prout formaliter pertinuit ad illum statum, non fuerit a Christo redemptore, nec ex ejus meritis morte consummatis : secus vero eadem

gratia entitative accepta, et ut reparanda, quæ re ipsa in illo statu fuit. Nam sicut hæc gratia entitative accepta fuit reparata per Christum; sic etiam per ipsum primo producta est.

Hæc tamen responsio ex una parte falsum affert; et ex alia, illo etiam admissio, non satisfacit. Et hoc ultimum, ut ab eo incipiamus, demonstratur : nam ad hoc, quod Christus esset caput Adami, ut formaliter, et reduplicative pertinentis ad statum originalis justitiæ, debuit influere in gratiam constitutivam talis status, et quatenus ipsum constituebat. At juxta præmissam responsionem, licet Christus influxerit in prædictam gratiam entitative acceptam; non tamen in eam influxit, ut ad statum innocentiæ pertinuit, ipsum que constituit. Ergo ex eadem responsione infertur, quod licet Christus sit caput Adami absolute; non tamen est caput Adami ut pertinentis formaliter ad statum originalis justitiæ. Probatur consequentia : nam Christus eo modo fuit caput Adami, quo influxit in ejus gratiam. Et hæc est ipsa conclusio nostra : nam ut a principio dubii observavimus, certo supponimus Christum esse caput Adami absolute : negamus autem, quod fuerit caput ejus ut pertinentis formaliter ad statum innocentiae.

OstCbdil
lar
iussi-
cieu.

Sed ostendamus prædictæ responsionis inconsequentiam, et falsitatem, Nam in *primis*, ideo gratia, quam Adamus in statu innocentiae habuit, non potuit sub conceptu justitiæ originalis, et tamquam forma illum statum constituens, esse ex Christi meritis, aut influxu; quia sub prædicta expressione non fuit gratia medicinalis, et sanans, ut hujus responsionis Auctores recognoscunt : sed id ipsum importavit prædicta gratia entitative sumpta : non enim supposuit in Adamo peccatum aliquod, nec debitum illud contrahendi : alias non esset prima simpliciter gratia, nec illum statum constitueret : ergo sicut conceditur prædictam gratiam ut constituentem statum justitiæ originalis, non fuisse ex meritis, et influxu Christi; sic etiam, et ob idem motivum concedendum est de eadem gratia considerata absolute, et in esse entis. *Præterea* gratia eo modo debet esse sanans, et redimens, quo procedit a Christo medico, et redemptore : sed entitative accepta est a Christo ut medico, et Redemptore : nihil enim a Christo est, quod ita non sit; cum primo intentus fuerit

Refelli-
cr
amplia

fuerit per modum Redemptoris : ergo prædicta gratia entitative accepta fuit medicinalis, et sanans. Ergo si Adamus in statu justitiæ habuit gratiam entitative acceptam per Christum ; sequitur habuisse gratiam medicinalem, et sanantem. Quod esso falsum liquet : quia non supposebatur infirmus, aut indigens medicina. *Denique* repugnat gratiam cadere sub influxu Christi, nisi occurrat sub eodem statu, et providentia, in quibus est ipse Christus, ut ostendimus num. 15; sed gratia, quam Adamus in statu innocontiae habuit tam ut pertinet ad eum statum, quam ut considerata entitative, non pertinuit ad statum, et providentiam Christi ; sed sub utraque consideratione supposebatur destructa : ergo sub neutra fuit effectus Christi, aut proveniens ex ejus influxu. Minor constat ex sententia in hac difficultate supposita, quod Christus fuerit primo intentus, et decretus futurus in remedium peccati in aliquo genere ; hujusmodi autem peccatum destruxit, exclusitque gratiam Adami non solum in esse formæ constituentis statum justitiæ originalis, sed etiam absolute, et entitative consideratam : nullo quippe modo perseveravit in Adamo post peccatum.

Umasra Id ver0' fluo se mun^ hæc responsio, respon- nihil refert, et exæquivocatione ortum du- ererthk ; nam diversa omnino sunt gratiam esse tur. reparatam, et gratiam esse reparandam in alio statu. Ad primum enim requiritur, quod gratia fuerit aliquando deperdita : nullus namque adest reparationi locus nisi supponatur lapsus. Sed id minime salvatur in gratia originalis justitiæ, quæ fuit ante omnem ruinam. Ad secundum vero sufficit gratiam, quæ modo est sanitatis, esse amittendam, et deinde reparandam pro alio statu : ad quod tamen verificandum requiritur, quod lapsus a tali gratia futurus sit. Cæterum ad salvandum hujusmodi denominationem gratiæ reparandæ minime requiritur influxus aliquis in actu procedens a Christo reparatore : sed sufficit influxus hujus futurus pro alio statu. Cum enim reparatio per Christum exhibenda non sit præsens, sed futura; minime exigit influxum in actu, sed de futuro. Unde quod illa gratia entitative accepta esset reparanda per Christum, non probat, quod pro statu illo terminaverit Christi influxum, sed quod illum terminatura foret. Sicut do eadem gratia verificabatur destruendam esse per peccatum, non tamen quod tunc actu esset

destructa. Non enim est major ratio, cur reparatio futura denominet gratiam dependentem do præsentis ab influxu Christi; et quod futurus lapsus eam non denominet constitutam de præsentis sub ruina, et sub destructore. Potestque hæc doctrina breviter declarari exemplo satis congruo, desumpto ex D. Thom. in hacquæst. art. 3, ubi docet infidelem prædestinatum non esse in actu membrum Christi, sed solum in potentia ad actum aliquando reducenda. Nam ex eo, quod prædestinatus sit, non infertur, quod quandiu manet sub infidelitatis slatu, terminet in actu influxum Christi ; sed solum verificatur, quod illum aliquando terminabit, et veniet ad vitam. Ergo pari ratione, quod gratia originalis, dum actu durabat, fuisset pro alio statu, atque interveniente lapsu, reparanda per Christum; minime probat, quod tunc actu terminaverit Christi capitis influxum, sed quod illum terminabit de futuro, et pro alio statu. Unde fit Christum non fuisse caput Adami pro illo primo statu ; licet futurus esset pro alio statu, et supposito peccato.

55. Tertiam responsionem adhibet Ferre, observando decretum Incarnationis in intentione præcessisse omnibus modis peccatum originale, et ejus prævisionem. Intentus enim fuit Christus cum gloria Redemptoris eo modo, quo intenditur gloria adultorum per modum coronæ. Unde sicut merita ordine intentionis nullo modo supponuntur ad gloriam per modum coronæ ; sed subsequuntur ad prædictam intentionem cum sola antecedentia in ordine executive : sic etiam peccatum originale nullo modo præcëssit decretum intentivum mittendi Christum, quem tamen in ordine executionis præivit. Quocirca Christus ut primo terminans intentionem, et omne peccatum præcedens , potuit habere aliquem influxum in gratiam justitiæ originalis, licet hæc etiam supponatur ad omne peccatum, et non sit gratia medicinalis, et sanans. Ita relatus Auctor non admodum ferreus in hac materia Thomista.

Hæc tamen responsio plura continet indigesta, et impugnationi obnoxia, quæ tamemægre, aut nullo modo queant applicari præsentis difficultati. Sed quia cuncta, quæ insinuat, late versavimus disp. 2, dub. 1, eam breviter refellemus juxta doctrinam eo loco traditam. Nam Christus non fuit primo intentus independenter a peccato originali, et redemptione hominis in omni

Tertia responsio ex Ferre,

Impudigesta, et impugnationi obnoxia, quæ gnatur'

genere causæ : ergo prædicta via salvari non potest, quod Christus terminans intentionem potuerit influere, nisi supponendo in aliquo genere peccatum originale, et cum connexion ad illud. Cum ergo status innocentis, et gratiæ, atque Adamus ul ad illum spectantes nullam habuerim dependentiam a peccato originali, nec connexionem cum illo, sed pertinuerint ad providentiam longe diversam : sequitur gratiam prædicti status non fuisse effectum Christi, nec terminasse aliquem ejus influxum. Utraque consequentia patet ex antecedenti, a destructione oppositi fundamenti. Antecedens vero suadetur : quia si Deus habuisset intentionem efficacem mittendi Christum absque ulla dependentia a peccato ex parte objecti voliti, et intenti ; quamvis Adamus non peccaret, veniret Christus : quippe intentio Dei eo modo, quo est efficax, et vult objectum, illud infert, et ponit in executione ; alias efficax non esset : ergo concesso Deum efficaciter voluisse Christum futurum independentem a peccato Adami ex parte objecti efficaciter intenti ; necessario concedendum est venturum Christum, etsi non peccaret Adamus : consequens est evidenter contra D. Thom. et communem Thomistarum sententiam, quam loco cit. firmavimus, et Auctor ille non negat : ergo falsum est, quod Deus primo intenderit Christum non solum antecederet ad omnem prævisionem peccati, sed etiam independentem a peccato in omni causæ genere ex parte objecti voliti. Videantur, quæ diximus loco cit. numer. 28. Nec moramur exemplo intentionis dandi gloriam per modum coronæ, sed potius idem exemplum urgemus : nam si Deus voluisset dare adultis gloriam independentem a meritis in omni causæ genere ex parte objecti voliti ; proculdubio adulti habituri essent infallibiliter gloriam, licet merita non haberent : quia illa intentio supponitur efficax, et infert in executione objectum, prout illud intendit ex parte rei volitæ. Quod si non cohæret dare gloriam per modum coronæ nisi dependenter a meritis, ut revera non cohæret ; ideo est, quia cum Deus intendit adultis gloriam per modum coronæ, non intendit illam independentem a meritis in omni genere ex parte ipsius gloriæ. Et eadem ratione, quod non cohæreat intendere Christum, ut Redemptorem, et quod veniat non supposito peccato ; provenit ex eo, quod Deus non vult, nec velle potest Christum ut Redemptorem in-

dependentem a peccatis in aliquo genere causæ ex parte ipsius Redemptoris intenti.

50. Vitabitur autem æquivocatio, qua? in usu istorum terminorum committitur, et cui majori ex parte responsio adbibita hæret, observando aliud esse loqui de actu intendente objectum ; aliud vero de ipso objecto, seu fine intento : fieri enim potest, quod objectum, vel finis a pluribus dependeat, a quibus non dependet actus ipsum attingens. Quod magis declarabitur expendendo exemplum, quo utitur hæc responsio : etenim intentio dandi adultis gloriam nullatenus ortum duxit ex meritis, nec ab illis primario excitata fuit, sed potius omnino gratiosa. Quamvis autem hujus conditionis in se subjective fuerit ; voluit tamen objectum fore in materia justitiæ, nempe gloriam adultis propter merita conferendam, sive per modum præmii ex justitia reddendi. In quo complexo ex parte objecti necessario includitur mutua dependentia, et causalitas inter gloriam, et merita in diverso genere causæ : nam Deus, qui illud modo descripto intendit, voluit quidem gloriam per modum finis meritorum : sed voluit merita per modum causæ moralis efficientis, aut etiam dispositive respectu gloriæ : et consequenter non voluit istam ut independentem a meritis in omni genere, sed solum ut independentem ab eis in genere causæ finalis, in quo est meritorum effectus. Itaque non constituimus dependentiam a meritis vel exercitis, vel prævisis, in prima intentione divina dandi gloriam adultis, quam late-mur fuisse omnino liberalem, et gratiosam : sed ponimus dependentiam a meritis in objecto volito : qqia Deus nullis meritis excitatus, provocatus, aut motus voluit efficaciter dare gloriam ex meritis, sive per modum coronæ. Unde provenit, quod licet prædicta intentio fuerit efficacissima, et liberalis ; nihilominus ex vi illius gloria intenta dependet a meritis et nunquam reducetur ad executionem. nisi dependenter ab illis : quia intentio liberalis hoc ipsum voluit, et prædictas dependentias ex parte objecti voliti complexa est, ut fusius expendimus loco cit. a numer. 30.

Ad rem igitur ; prima intentio, qua Deus voluit Christum futurum, non supposuit prævisionem peccati (quamvis plures, et graves Thomistæ oppositum sentiant, ul vidimus ibidem num. 25), sed antecederet

Evertitur
doelriu
OppOiiil.

antecederet ad peccata futura voluit efficaciter Christum, non utcumque, sed ut Redemptorem humani generis a miseriis, et servitute peccati ; ut hæc ipsa responsio, quam impugnamus (ne palam D. Thom. contradicat), admittit. In prædicto autem complexo ex parte objecti voliti includitur necessario mutua dependentia, aut saltem connexio inter Christum, et peccata, atque remedium humanæ naturæ. Nam Christus respicitur per modum finis *cujus gralia* respectu permissionis passivæ peccati, et respectu naturæ humanæ ut reparandæ : et consequenter fuit prior, quam hæc omnia in genere causæ finalis. Sed si attendamus ad alia causarum genera ; peccata præcedunt Christum in genere causæ materialis ut materia destruenda : et natura humana præcedit per modum finis *cui*. Unde neque in ipso ordine intentivo fuit Christus omnibus modis prior, sed solum solum in genere causæ finalis per modum finis *cujus gralia* ; cum dependentia tamen tam ad peccatum originale, quam ad naturam reparandam in aliis causæ generibus. Nam Deus sic primo intendit Christum per modum finis, quod voluerit Christum Redemptorem, et unierit prædictas causalitates, et dependentias in objecto volito. Qua ratione fit, et quod Christus in executione non veniret, nisi supposito Adami peccato ; et similiter quod in ratione finis intenti, et objecti primo voliti nihil causet, nisi dependenter a prædicto peccato, et connexive ad illud : quia Deus hunc ordinem inter prædicta constituit ex vi modi, quo voluit Christum. Unde cum D. Thom. quæst. 1, art. 3, sibi objecisset : *Quod alia nulla sunt cogitanda in Chrisli incarnatione præter absolutionem a peccato, ut August, dicit lib. 13 de Trinit.* respondit in hunc modum : *Dicendum, quod omnes aliæ causæ, quæ sunt assignalæ, perlinent ad remedium peccati.* Quia ut præmiserat in corp. art. : *Cum in sacra Scriptura ubique Incarnationis ratio ex peccato primi hominis assignetur, convenientius dicitur Incarnationis opus ordinatum esse a Deo in remedium contra peccatum, ita quod peccato non exislenle Incarnatio non fuisset.*

λῆτιον.

;

;

;

;

;

;

;

cretus est : alias ut supra arguebamus, veniret etiam non existente originali peccato. Ergo quicumque influxus Christi in ordine sive intentionis, sive executionis supposuit saltem in genere causæ materialis peccatum, habuitque connexionem ad illud. Sed gratia Adamo collata in statu innocentiae non supposuit peccatum in aliquo genere, nec habuit ullam cum eo connexionem, ut ex se liquet. Ergo prædicta gratia non fuit communicata Adamo ex influxu Christi, sed ex alia providentia.

Ad hæc : Christus non comparatur ad humanam naturam nisi ut sanandam, et reparandam : ut enim proxime vidimus ex D. Thom. : *Omnes aliæ causæ perlinent ad remedium peccati.* Ergo similiter natura humana non habet respectum ad Christum, nisi ut sananda, et liberanda a peccato. Ergo cum natura humana pro statu innocentiae non fuerit natura sananda, sed sana omnino, non importavit habitudinem ad Christum, nec auxit ab ejus influxu perfectionem, quam tunc habuit.

57. Nec satisfacit, quod addit prædictus Auctor, duplicem in Christo influxum distinguendum esse : alterum omnino principalem, qui ordinetur ad gratiam medicinalem, et dona propria præsentis status naturæ lapsæ ; et qui proinde exigat procedere a Christo ut Redemptore : alterum autem minus principalem, qui quamvis re ipsa a Christo Redemptore proveniat, nihilominus non inducit proprios effectus redemptionis, nec ad illos alligatur, sed extenditur ad omnes gratias creaturæ intellectivæ communicatas, sive sit homo in statu innocentiae, sive Angelus. Et ex vi hujus influxus habuit Christus esse caput Adami in statu justitiæ originalis.

Non, inquam, hoc satisfacit, sed viam aperit ad urgentiores impugnationes, quas tamen prolixè non adhibebimus ; sed aliqua in prædicta responsione notabimus, unde facile corruat. Primo prædictam doctrinam eandem in re esse, et solis verbis distinctam, ac illam, quam ex Suario expendimus num. 52, ut utramque conferenti facile apparebit. Unde confutationes, quas ibidem expendimus, in hanc etiam dirigi debent. Secundo prædictam doctrinam nulli inniti testimonio, Scripturae, et Patrum, sed solo ingenio duce procedere, sic, vel sic dividente gratiam Christi, prout sua refert ad superandum difficultates, quæ illi impedimento sunt. Et tamen materia, quam versamus, dependet ex sola volun-

Effugium
ejusdem
Ferre.

Prædu-
Jllur-

Late Dei. qu.v nobis innotescit per doctrinam Scripturo, et expositionem Patrum. Unde sicut Scotistas et alios impugnamus, quod asserant filium Dei incarnatorum, etiam si Adam non peccaret, quia procedunt absque lumine Scripturo id non revelantis. sed potius significantis oppositum ulex D. Thom. vidimus dub. præced. et ex professo expendimus disp. 2, dub. 1, § 2, cum duobus sequentibus : sic etiam, et eodem motive doctrina hujus evasionis rejicienda est. *Tertio* D. Augustinum jam ohm perspectam habuisse distinctionem illam duplicis influxus Christi, unius sanantis, et alterius non sanantis, vel a peccati infirmitate proscindensis ; et tamen eam impugnasse, et ut suspectam rejecisse in lib. 6, contra Julianum cap. 1, circa medium, ubi inquit : *Commendat autem Deus suam charitatem in nobis, quia cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est. Hoc dictum exceptis parvulis vis putari. Ubi abs te quxram : si non sunt inter peccatores habendi, quomodo pro eis mortuus est, qui pro peccatoribus mortuus est? Despondebis non pro solis peccatoribus mortuum ; quamvis sit etiam pro peccatoribus mortuus. Quod quidem nusquam legis in divinis authoritatibus, mortuum scilicet esse Christum etiam pro eis, qui nullum habuerunt omnino peccatum. Sed attende, quam validis testimoniis urgearis. Tu dicis etiam pro peccatoribus mortuum : dicit enim ad Coiinthios : quoniam unus pro omnibus mortuus est : ergo omnes mortui sunt, et pro omnibus mortuus est. Nullo modo hic negare permittaris nonnisi pro iis, qui mortui sunt, mortuum esse Jesum. Quos igitur hoc loco intelligis mortuos ? Nunquid eos, qui de corpore exierunt? Quis ita desipiat, ut hoc sapiat? Eo modo itaque intelligimus mortuos, pro quibus omnibus mortuus est Christus, quomodo alibi dicit : Et vos cum essetis mortui, in delictis, el praeputio camis vestras, vivificavit cum illo. Ac per hoc, inquit, unus pro omnibus mortuus est : ergo omnes mortui sunt, ostendens fieri non potuisse, ut mereretur nisi pro mortuis. Quapropter si nullum peccatum trahunt parvuli, non sunt mortui. Si non sunt mortui, non est mortuus pro eis, qui non est mortuus, nisi pro mortuis.*

Vis testi-
monii
D. Au-
gustini
contra
Ferre.

In quo testimonio duo ponderanda sunt. *Primum*, Julianum duo voluisse componere, nempe et quod parvuli non sint mortui per peccatum originale ; et quod nihilominus Christus pro eis mortuus fuerit.

Secundum. quod ad conciliandum illa duo, opus habuerit distinguere duos in Christo influxus : unum pro mortuis morte peccati ; alterum vero pro non mortuis, seu pro innocentibus, ut satis elucet ex ejus responsione, quam D. August, intexuit ! *Respondebis non pro solis peccatoribus mortuum, quamvis sit etiam pro peccatoribus mortuus.* Quam distinctionem ingratham habuit S. Doctor, et respuit ut non o sacris litteris, sed ex cerebro depromptam, sta.* tuens e contrario, quod juxta sententiam Apostoli, quicumque non sunt mortui, non sunt vivificati, sive justificati per Christum. Quæ doctrina Augustini, et intelligentia Apostoli minime subsistunt; sed plane eluduntur, si in Christo admittatur duplex ille influendi modus : alter principalis, et in gratiam sanantem, et proveniens ab illo sub munere Redemptoris; alter vero in omnem aliam gratiam, licet sanans, aut medicinalis non sit, nec a Christo ut Redemptore dependeat. Nam hac distinctione supposita, impugnationes D. Augustini minime premerent Julianum, qui facile responderet, respondebatque Christum non id tantum negotium peregis- se, sed illud esse assecutum, quod vitam gratiæ influxerit innocentibus. Quod responsio, quam impugnamus, expresso affirmat de illo influxu, quem vocat *minus principalem*, et refert ad hominum justificationem in statu innocentiae. Unde etsi non in eodem gradu, et in materia longe diversa, opponitur menti D. Augustini, sicut et sententia Juliani : procedit enim ex eadem radico distinguente in Christo duos influxus, unum redemptivum, et alterum non redemptivum; cum tamen S. Doctor nullum admittat influxum Christi in vitam gratiæ, qui non fuerit medicinalis, et sanans.

58. Ultimam responsionem adhibet Gonet alia via incedens, et temperans, ut sibi videtur, procedentes dicendi modos. Concedit enim habitualement gratiam pertinentem ad statum originalis justitire non fuisse ex influxu, et meritis Christi Redemptoris, ut hactenus ostendimus : asserit tamen Christum ut consummatorem gloriæ influxisse in quandam gratiam accidentalem, et minus principalem producti status, nempe in fidem ejusdem Christi, quam iAdamus habuit. Licet enim Christus in hanc fidem entitative acceptam non influxerit, sicut neque in gratiam : nihilominus non potuit non influere specialiter in eam,

ut ad ipsum terminabatur, supposito, quod Adamus in tali statu per fidem cognoverit Christum. Id vero satis est, ut Christus fuerit caput Adami pro tali statu : sicut est caput Angelorum, ea præcise ratione, qua aliquam gratiam vel eis promeruit, vel in illis efficit instrumentaliter.

Sed quamvis hæc responsio sit minus absurda, quam procedens, minime tamen satisfacit : tum quia laborat vitio, quod reprehendimus in aliis, nempe procedere ex solo discursu, et absque auctoritatis armamentis in rō dependenti a sola voluntate divina. Tum quia non satis consequenter procedit : nam si fides Adami processit ex influxu Christi, non potuit non gratia habitualis producti status a Christo dependere. Ubi enim dispositio ad aliquam formam dependet ab aliquo principio ; ipsa etiam forma a tali principio dependet, ut inductive probari potest : fides autem, quam habuit Adamus fuit dispositio ad gratiam, qua justificatus est, sicut in aliis adultis contingit, et satis constat ex supra dictis disput. 13, dub. 3; prgo si fides Adami pro statu innocentiae habuit dependentiam a Christo; idem de gratia producti status dicendum erit : atque ideo minus cohaerenter dicitur, quod Adamus habuerit fidem dependenter a Christo, non autem gratiam. Tum, praeterea, nam motivum a nobis propositum, et ex D. Aug. et D. Thom. desumptum pari ratione excludit dependentiam fidei, sicut, et gratiæ ab influxu Christi : quidquid enim ab influxu Christi provenit, supponit peccatum originale in aliquo genere causæ, vel ad minus habet necessariam connexionem cum eo ex vi decreti præsentis; cum ipse Christus influens eodem modo comparetur ad peccatum, ut satis constat ex supra dictis : sed dona Adamo communicata pro statu innocentiae nec supposuerunt peccatum originale, nec habuerunt connexionem cum illo, siquidem productus innocentiae status fuit ab eo peccato prorsus independens, et ad illud omnino suppositus : ergo sicut gratia pro illo statu non potuit esse ex influxu Christi, sic neque fides, quatenus ad eundem statum pertinuit. Tum denique, quia oppositum non probat exemplum Angelorum, quorum Christus dicitur caput ex eo præcise, quod influat in aliquam eorum gratiam accidentalem : nam (præterquam quod de hujusmodi exemplo plura dicemus dub. seq), intervenit satis manifesta disparitas de-

sumpta ex doctrina hactenus tradita: nam cum omnis influxus Christi supponat in aliquo genere peccatum originale, atque destructum statum innocentiae; impossibile est, hac suppositione facta, quod influxus Christi se extenderit ad aliquid pertinens ad productum statum. Sed Angeli in eodem signo, in quo Christus primo decretus est, permanebant, et deinceps permanserunt : quocirca potuit Christus, quantum est ex vi hujus, in eos influere. Præsertim cum Angeli sint *administratorii spiritus, in ministerium missi propter eos, qui hæreditatem capiunt salutis*, ut dicitur ad Ilebr. 1. Unde congruit, quod aliquid Ad a Redemptore participant, cui in ministerio salutis serviunt. Id vero, vel aliquid ei simile nec apparentem locum habuit in Adamo prout pertinente ad statum innocentiae.

Ad id, quod in hac evasione dicitur de actu fidei, quo Adamus innocens Christum futurum cognovit, plene constabit ex infra dicendis n. 62.

gni.

Refertur opinio contraria, et diruitur primum ejus fundamentum ab auctoritate.

59. Oppositam nostro assertioni sententiam tuentur Suarez disp. 23, *secundum* Snarei. *dubium*. Godoi disp. 29, g 9, num. 124, Godoi. licet rem ex professo non discutiat. Lorca Lorea, disp. 45, in fine, Ferre tract, de prodest, Feno, quæst, 3, § 4. Gonet (cum moderatione) Gonet. num. præced. proposita disp. 14, art. 3, § 3. N. Laurentius contro. 15, § 6, num. N. Laa-37, et alii. Quamvis enim inter eos non renl' satis conveniat, ad quæ dona se extenderit influxus Christi pro statu innocentiae ; affirmant tamen, quod aliquid in eo influxerit : et consequenter Christum fuisse caput hominum ut ad illum statum pertinentium.

Pro qua opinione arguitur ab auctoritate Primus D. August, et D. Thom. quorum testimonia possumus ad formam argumenti reducere in hunc modum : omnis gratia cujuscumque hominis, et in quocumque statu concessa, datur per Christum, qui est causa universalis totius gratiæ : ergo Christus influxit in gratiam hominibus pro statu innocentiae concessam : atque ideo fuit caput Adami ut ad productum statum formaliter pertinentis. Utraque consequentia constat manifeste ex antecedenti. Quod probatur

DE INCARNATIONE.

Psal. 8. *primo* ex illo Ps. 8 : Omnia *subjecisti sub*
D. A”- *pedibus ejus*. Ubi D. August, ait : *Nihil*
iB’ ’ excipit, cum dicit omnia. Et ne aliter lice-
ret intelligi, sic Apostolus credi jubet, cum
dicit. 1, ad Corinth, i : Excepto eo. qui ei
subjecit omnia. El hoc hujus psalmi testimo-
nio utitur ad f/ebr. 2, cum ilii vult omnia
intelligi esse subjecta Domino nostro Jesu
Christo, ut nihil exceptum sit. Similiter ex-
D.TUM. ponit D. Thom. ad Hebr. 2. lect. 2, di-
cens : *Omnia non est distributio accommoda*
ad aliqua genera, sed absolute ad omnia : quia
omnia generaliter, et universaliter sunt
Jam I. *subjecta ei.* Probatur secundo ex illo Joan.
1 : *De plenitudine ejus omnes accepimus.*
Quod sic explicat D. Thom. ibi lect. 10 :
Quod de plenitudine ejus acceperint omnes
justi, qui fuerunt, sunt, et erunt. Et paulo
inferius addit : *Plenitudo gratiæ, quæ est*
in Christo, est causa omnium gratiarum in
intellectualibus creaturis. Nec minus pers-
picue loquitur D. August, in ps. 62, prope
initium his verbis : *Si ipse caput est, nos*
membra sumus : lota Ecclesia ejus, quæ
ubique diffusa est, corpus ejus est. cujus
ipse est caput. Non solum autem fideles, qui
modo sunt sed et qui fuerunt ante nos, el
qui post nos futuri sunt usque in finem sx-
culi omnes ad corpus ejus perlinent, cujus
corporis ipse est caput.
Conflr- Confirmatur primo : quia homines in
* statu innocentiaë pertinuerunt ad eandem
Ecclesiam, in qua nos sumus, ut docent
D. August, super psal. 128, et quæst. 49,
in lib. Judicum. D. Hieronym. super ad
Galat. 5 in principio, D. Ambros. et alii
Patres, quos allegat Lorca disput. cit.
num. 14; sed Christus est caput totius Ec-
clesiaë, in qua sumus, et influit in ejus
membra, ut constat ex dictis dub. 1 et 3 ;
ergo Christus influxit in homines ut perti-
nentes ad statum innocentiaë, et fuit eo-
rum prout in tali statu caput.
Conffit- Confirmatur secundo : qnia ex doctrina
millio 2- SS. Patrum statuimus disp. 2, n. 4 et 26,
quod Christus primo volitus, et decretus
est finis *cujus gratia* omnium rerum, et
operum divinorum : quocirca debuit per
modum causæ finalis influere in cuncta,
quæ Deus produxit : cum ergo status
justitiæ originalis, et Adamus ut formaliter
ad ipsum pertinens fuerint Dei opera;
sequitur manifeste, quod Christus per mo-
dum finis in Adamum pro illo statu in-
fluxerit : sed ut Christus comparetur ad
homines tanquam caput ad membra, suf-
ficit influxus per modum finis saltem

pro ca durations, in qua Christus, et ho-
mines physice non coexistent, ui patet in
Patribus veteris testamenti, in quos Chris-
tus ante Incarnationem non influebat ef-
ficienter, sed precise finaliter juxta doc-
trinam supra traditam disp. 7, dub. 4;
ergo Christus habuit officium, et exerci-
tium capitis erga Adamum ut pertinentem
ad statum originalis justitia?
Ad argumentum respondetur negando
antecedens. Et ad probationem dicendum
est omnia illa vel Scripturae, ve! sacrorum
Doctorum testimonia et alia plurima, quæ
ejusdem generis coacervari possent, referri
ad omnes, et singulas gratias, et ad cunc-
tos, et singulos homines absque ulla ex-
ceptione post lapsum Adami : quidquid
enim gratiæ est in hominibus post prædic-
tum peccatum, totum illud est per Jesum
Christum Dominum nostrum. Sed sensus
illorum testimoniorum non refertur ad
gratias, et homines ante lapsum. Unde
non sequitur, quod Christus fuerit caput
hominum pro statu innocentiaë, et antece-
denter ad peccatum originale. Nec respon-
sio ista voluntaria est, sed potius de-
prompta ex doctrina eorundem Patrum
sic interpretantium Scripturam, ut supra
vidimus g 1. Cum enim gratia Christi sit
a Christo Redemptore, qui prædestinatus
est in remedium hominum a peccato origi-
nali, præsupposito saltem ordine naturæ in
genere causæ materialis : impossibile fuit
(præmissa hac suppositione, Deo quidem
voluntaria, sed in Scriptura, et in doctrina
Patrum nobis revelata, ut constat ex fuse
dictis disp. 2, dub. 1), quod aliquis fuerit
Christi influxus, ejusv?* effectus, qui si-
mili antecedentia non supposuerit pec-
catum originale. Gratia autem status
innocentiaë, et -homines prout ad illam
pertinentes, nulla ratione supposuerunt
peccatum originale ; quin potius habuerunt
omnimodam independentiam ab illo; et
ideo non terminaverunt influxum Christi,
sed pertinuerunt adæquate ad aliam provi-
dentiam in qua solus Deus erat caput invi-
sibile, et diversæ omnino rationis. Nec
iterum hæc responsio opponitur D. Th.
docenti particulam *omnia*, qua David, et
Paulus utuntur, non esse accipiendam per
solam distributionem accommodam ad ge-
nera, sed distributive absolute : quia S.
Doctor non negat distributionem accom-
modam gratiarum, aut statuum, sed per-
sonarum : intendit enim nullam esse per-
sonam, quæ non participet de plenitudine
Christi,

D18P. XVI, DUB. IV.

Christi, et terminet ejus influxum, Sed
cum hoc cohaeret, quod Christus in eas in-
fluxerit non pro omni statu, sed determi-
nate postquam in Adamo peccaverunt, ut
ipse S. Doct. expresso affirmat loco supra
cit. num. 49. Et in eodem sensu procedunt
testimonia 1). Augustini : nam cum ipse
super Ps. 44 interroget : *Quo perlinet isla*
gratia, id est, Christi ? respondet : *Ileali,*
quorum remissae sunt iniquitates, influxum
Christi trahens ad naturam humanam
post lapsum. Et similiter loquitur in aliis
locis n. 48 relatis.
jcenri- jqec refert, si contra explicationem,
■aSw- quam testimonio D. Thom. adhibuimus,
M- opponas cum Suarez S. Doctorem in præ-
senti quæst. art. 3 asseruisse *Christum*
fuisse caput hominum secundum lotum tem-
pus mundi ; sed tempus istud comprehen-
dit tempus, pro quo duravit innocentiaë
status, ut ex se constat : ergo ex sententia
D. Thom. Christus fuit Adami caput pro
illius status duratione.
Non, inquam, hoc refert : quia procedit
ex artificiosa, et non .sincera terminorum
collocatione, qua Suarius refert illud testi-
monium. Nam S. Doctor non dixit Chris-
tum *fuisse caput hominum secundum lotum*
tempus mundi. Sed formalia ejus verba
sunt hæc : *Sic ergo dicendum est, quod*
accipiendo generaliter secundum totum tem-
pus mundi, Christus est caput hominum,
sed secundum diversos gradus. Ubi perspi-
cium est, quod ly *secundum totum tempus*
mundi appellat supra *accipiendo*, non au-
tem supra homines, ut Suarius non adeo
fideliter voluit. Et sensus planus est quod,
accipiendo membra Ecclesiaë non simul,
sed secundum quod sunt dispersa per va-
rias ætates, et temporum differentias, Chris-
tus est caput omnium hominum. Ex quo
non recte infert Auctor ille, quod Christus
sit caput hominum secundum totum mundi
tempus usque ad statum innocentiaë inclu-
sive. Sed prius illi probandum erat, quod
homines prout in tali statu fuerint membra
Ecclesiaë nostræ, vel Christi : quod esse
falsum constat ex dictis.
itor Ad primam confirmationem responde-
tur distinguendo majorem, iilamque con-
cedendo in sensu materiali, et loquendo de
hominibus specificative sumptis, qui fue-
runt in statu innocentiaë. Sed neganda est
in sensu formali, et si sermo fiat de eis-
dem hominibus, ut pertinebant redupli-
cative ad prædictum statum. Et deinde |
concessa minori, negamus absolute conse-

quentiam. Licet enim nullus fuerit homo
in hoc, aut in illo statu, qui aliquando,
et in aliquo statu non pertineat ad Eccle-
siam, in qua sumus, idque intendunt Pa-
tres in confirmatione relati : nihilominus
non oportet, quod fuerint membra hujus
Ecclesiaë pro omni statu, et secundum
quamlibet durationem, in quibus fuerunt.
Et ratio consequenter ad hactenus dicta
est : quia Ecclesia, cum sit quoddam cor-
pus mysticum, debet mutuari unitatem
per habitudinem ad suum caput. Caput
autem præsentis Ecclesiaë est Christus Re-
demptor, qui gratia incarnativa, et pretio
sui sanguinis nos sibi copulat. Sed caput
existentiam in statu innocentiaë non esset
Christus Redemptor, et illos homines pre-
tio suæ passionis sibi comparans. Unde
multitudo fidelium in eo statu aliam Ec-
clesiam constitueret longe diversam ab ea,
quæ modo est., ut ipsius diversa, et subs-
tancialis ratio satis declarat. Nec aliud
tunc illa Ecclesia caput haberet, quam
heterogeneum, et invisibile, nempe Deum :
sicut profecto contingeret si Adamas, ut
fieri potuit, non peccasset : tunc quippe
Christus non foret venturus, ut verior, et
communior sententia defendit : atque ideo
illa Ecclesia non aggregaretur sub uno ca-
pite Christo. Idvero satis declarat eodem
modo se habuisse antequam Adamas pec-
caret : nam pro illa duratione ita se habuit,
ac se haberet, si nullum succederet Adami
peccatum. — Addi autem potest, quod
cum aliqui Patres significant homines in
statu innocentiaë existentes pertinuisse ad
nostram Ecclesiam, non loquuntur de
membris in actu, sed in potentia : potue-
runt enim ad hanc Ecclesiam venire, et
Christo capiti copulari, sicut re ipsa con-
tigit.

Ad secundam respondetur majorem esse
universaliter veram pro omnibus, et sin-
gulis rebus, quæ coexistere possunt Christo
vel esistenti, vel intento : quippe omnes
se habuerunt ad ipsum sicut ad finem
primo intentum, cui Deus cætera subordi-
navit, ut loco citato ostendimus. Sed ex-
ceptionem pati, in statu justitiæ originalis,
et in rebus ut eundem statum formaliter,
et pro explicito concernentibus. Nam præ-
dictus, status et omnia illum formaliter in-
trantia præsupposita sunt destructa ad
Christum in genere causæ materialis : undo
non potuerunt terminare influxum ejus per
modum finis. Cum enim Christus sic fue-
rit prior in genere causæ formalis, quod

Seconda
coirji:
ex tic-
Us,

DE INCARNATIONE.

fuerit posterior originali peccato in genere causæ materialis, ut statuimus disp. 2, dub. 1, et peccatum originale sit destructio originalis justitiæ : ubi Christus primo intentus est per modum linis, reperit, et supposuit destructam justitiam originalem, atque ideo statum, quem ipsa constituit, ut magis expendimus supra num. 51 et 56. Quocirca Christus non potuit influere per modum finis in prædictam justitiam, nec in statum per eam constitutum, nec in alia, quatenus eum statum formaliter concernentia. Unde licet absoluto influxerit in Adamum, siltque illius caput absolute; non tamen formaliter pro statu innocentiae, sed pro alio, in quo fuit, et modo est. Et consequenter, Adamus pro statu innocentiae longe aliter se habuit ad Christum, quam Patres antiqui ante Christi adventum : hi enim illum respexerunt ut finem, et in eum se moverunt per actum fidei sicut in communem Redemptorem, cujus etiam sperabant adventum : et hac via justificati sunt per gratiam, fidem, spem, et charitatem erga Christum ejusdem rationis cum nostris, ut fuse explicuimus loco cit. et ideo participaverunt ejus influxum, et fuerunt actualia membra Ecclesiae sub eodem capite Christo.

Urgens qo Occurrit autem contra hanc doctrinam, et responsiones ex ea procedentes, Thoma. ac proxime adhibitas urgens testimonium D. Thom. 2, 2, quæst. 2, art. 7, ubi ait : *Ante statum peccati habuit homo eiplicitam fidem de Christi Incarnatione, secundum quod ordinabatur ad consummationem gloriæ*, Nam fides illa fuit ejusdem rationis, et speciei cum nostra : terminabantur enim ad idem objectum, et sub eodem motivo divinæ revelationis. Sed fidos nostra est forma, per quam constituitur hæc Ecclesia et homo incorporatur Christo sicut capiti illius, ut constat ex dictis dub. præced. conci. 1 et 2. Ergo Adamus prout in statu innocentiae habuit formam, per quam pertinuit ad hanc Ecclesiam, et fuit actuale ipsius membrum sub eodem capite Christo.

Eliditur. Respondetur sustinendo testimonium D. Thom. prout jacet, quod verissimum est, atque admittendo præmissas, et negando consequentiam. Etenim, quod fides constituat Ecclesiam sub capite Christo, non habet præcise ex pnedicatis specificis, quæ desumit ab objecto tam *quod*, quam *quo*, et sive terminativo, sive motivo. Certum quippe est, quod potuit esse eadem specie fides, licet non esset Christus : et sic con-

tingeret in statu innocentiae, si nunquam fuisset interruptus per peccatum originale : et tamen non constitueret membra Christi, nec cum habitudine ad Christum ut caput Ecclesiae, quippe qui non esset tale caput de præsentis, nec do futuro. Ut ergo fides constituat membra Christi, debet importare printer prædicata specifica, quod ordinetur ad ipsum sicut ad finem, et quod ab ipso sicut a communi redemptore dependeat ; saltem in genere causæ finalis : quo pacto se habet fides post Adami peccatum tam in nobis, quam in Patribus antiquis : et ideo nos omnes constituit membra unius corporis mystici Ecclesiae sub eodem capite Christo. Aliter autem omnino se habuit fides Adami pro statu innocentiae : quamvis enim fuerit ejusdem rationis essentialis cum nostra, tam ex parte objecti primarii *quod*, quam ex parte rationis *sub qua*, ut bene probat objectio : et licet se extenderit ad attingendum incarnationem Christi tunc futuri : nihilominus non attingit Christum ut Redemptorem, sed, docente D. Thom. *ut ordinabatur ad consummationem gloriæ* : nec illum respexit ut finem, sed ut merum objectum, sicut etiam cognovit alia objecta, aliaque mysteria. Unde sicut ex hoc non bene inferretur, quod prædicta objecta influxerint aliter, quam per modum objecti, et in genere causæ formalis extrinsecæ ; secus vero in genere causæ finalis : sic etiam de Christo ut terminante actum fidei, quam Adamus habuit in statu innocentiae, dicendum est.

Ex quibus magis apparet differentia fidei, quam Adamns habuit pro illo statu, et fidei, quam habuerunt Patres antiqui, ut ista fuerit forma constituens illos membra Christi, secus illa : nam licet utrique crediderint Christum, nihilominus habuerunt modum' diversum ex parte objecti crediti. Nam fides Adami pro statu innocentiae respexit Christum ut objectum creditum, non autem ut finem : atque circa ipsum fuit mere speculativa, et inadæquata, admittens nescientiam motivi proprii adventus Christi futuri et influxus ejusdem Christi in membra, atque in futuram Ecclesiam : unde ex vi illius non respexit Christum ut caput, sed solum Deum : et consequenter talis fides a Christo ut capite non descendit. Fides autem Patrum antiquorum ad omnia hæc, quæ Adamum latuerunt, se porrexit attingens Christum ut Redemptorem a ruina peccati, et ut salvatorem humani generis : quocirca prædicta

fu
obrff.
nn<h.

dicta lidos a Christo ut capito dependit, et Patres ut membra eidem univit.

111. Liquet etiam differentia inter iidem Adami ante lapsum, et post illum : etsi enim habitum eundem in utroque statu habuerit, et in utroque cognoverit Christum : tamen habuit diversum modum, et extensionem ex parte objecti. Nam ante lapsum solum cognovit Christum ut consummatorem gloriæ, inadæquate, et speculative : sed post peccatum cognovit illum ut Redemptorem humani generis ab ipso Adami peccato; cujus peccati futuri cognitionem in illo felicissimo innocentiae statu non decuit habere. Unde prior fidei cognitio non attigit Christum in ratione capitis; secus posterior; et consequenter prima non constituit Adamum Christi membrum, quod fecit secunda.

Liquet p/æterea, quod fides, quam Adamus in statu innocentiae habuit, non fundavit spem salutis, aut gloriæ per Christum ut communem Redemptorem : cum enim ipsum sub hac ratione non cognoverit, non potuit ex vi illius cognitionis fundare modum spei ad expeclandum salutem per ipsum futuram. Quod ob oppositam rationem aliter omnino contigit tam in ipso Adamo post peccatum, quam in aliis Patribus : nam sicut cognoverunt communem infirmitatem humani generis, et universale remedium per Christum Redemptorem : sic etiam ex vi talis fidei excitati sunt ad sperandum salutem per ipsum : et hoc pacto justificati sunt dependenter a Christo, ut D. Thom. optime observavit in præsentī articul. 2 ad 3.

Uh Liquet denique, quod quamvis fides Adami ut primo producta in statu innocentiae, et ut conservata post lapsum fuerit eadem specie, et numero fides cum diversitate explicata penes modum, aut extensionem : nihilominus ut primo producta non habuit dependentiam a Christo capite, sed a solo Deo eam communicante independentem a Christi influxu : sed ut conservata post lapsum habuit a Christo dependentiam, et fuit ex meritis ejus saltem in genere causæ finalis, ut de gratia Patrum diximus disp. 7, dub. 4. In quo nulla occurrit contradictio : sicut nec in eo est, quod fides informis non dependeat a gratia, et ut formata habeat dependentiam ab illa; licet sit idem entitative habitus : et sicut plures probabiliter censent actum charitatis in primo justificationis momento elicited, secundum substantiam non dependere a

gratia habituali, sed a solo auxilio transeunti ; et tamen ut conservatus, et meritorius a prædicta gratia dependet.

Nec refert, si replices *primo* Adamum non potuisse cognoscere Christum ut consummatorem gloriæ, quin ipsum cognoverit ut superiorem et caput : sed in statu innocentiae cognovit Christum ut consummatorem gloriæ : ergo cognovit ipsum tanquam superiorem, et caput : atque ideo fides Adami pro illo statu se extendit ad Christum in esse capitis, et ab illo ita considerato processit. Gæteraconstant. Et major suadetur : nam consummare gloriam est proprium Christi ut superiori, et se habentis per modum capitis : aliter enim non posset ita perficere gloriam : ergo Adamus non potuit cognoscere Christum in esse consummatoris gloriæ, quin eum cognoverit in esse superioris, et capitis. *Secundo* et secunda, urgentius : nam Adamus ex vi illius cognitionis fidei qua attigit Christum, ut consummatorem gloriæ, cognovit unionem mysticam Christi, et Ecclesiæ : ergo cognovit Christum esse caput Ecclesiæ. Probatur consequentia : nam Christus nec est totum corpus Ecclesiæ nec membrum ejus ; sed est determinate caput illius ut constat ex dictis dub. 1, numer. 8 ; ergo si semel conceditur Adamum cognovisse Christi, et Ecclesiæ unionem ; consequenter asserendum est, quod cognoverit Christum esse caput Ecclesiæ. Antecedens vero docet D. D. Thom. Tho. loco citato ex 2, 2, his verbis : *Videtur autem incarnationis Christi præsciis* (nempe Adamus in statu innocentiae, de quo loquitur), *per hoc, quod dixit : Propter hoc relinquet homo patrem, et matrem, et adhærebit uxori suæ, ut habetur Genes. El hoc Apostol. ad Ephes. 5, dicit sacramentum magnum esse in Christo, el Ecclesia : quod quidem sacramentum non est credibile primum hominem ignorasse.* Cognovit itaque Adamus ex mente D. Thom. unionem Christi, et Ecclesiæ repræsentatam in suo matrimonio cum Eva.

Non, inquam, hæc referunt : nam ad primam replicam respondetur admittendo, quod Adamus eo modo, quo cognovit Christum esse gloriæ consummatorem, cognoverit esse superiorem, et caput gloriæ. Cæterum minime cognovit, quod Christus futurus esset gloriæ consummator pro statu innocentiae, in quo ipse erat, et ad quem ipse perlinebat : falleretur namque ita cognoscendo : nam Christus non erat futurus consummator pro illo statu, quin nec ven-

Repli-
c' 1.

Respon-
£

peccatum : illa enim, quam in statu innocentia» habuit pertinuit ad aliam providentiam longe diversam, ut amplius adhuc constabit ex infra dicendis.

Hinc facile constat ad utramque minoris probationem : concedimus enim gratiam in statu justitiæ originalis præbuisse Adamo jus ad gloriam ui eidem gratiæ connaturaliter debitam : concedimus etiam Adamum elicuisse aliqua opera meritoria, quibus sibi fecerit debitam gloriam ut coronam. Sed nihil horum fuit prædestinationis effectus; sed præsuppositum quid ad ejus prædestinationem ex vi alterius providentiæ, quia nihil horum supposuit prædestinationem Christi; sed potius præsuppositum fuit, sicut et peccatum originale, in cuius remedium Christus fuit prædestinatus. Et rursus nihil gloriæ illis, gratiæ, et meritis retributum est : quia, penitus extincta sunt per peccatum. Et sicut per pœnitentiam non revixit justitia originalis; sic etiam non revixerunt gratiæ, quæ fuerant ante peccatum.

Et confirmatio.

Unde facile simul diluitur argumenti confirmatio : concessa enim majori de totali destructione gratiæ, et meritorum juxta superius dicta, negamus minorem. Ad cujus *primam* probationem dicendum est, quod vocationes, et auxilia inefficacia prædestinatorum in hac præsentia providentia supponunt prædestinationem Christi, et dispensantur ex intentione efficaci perducendi prædestinatos ad gloriam : sortiunturque etiam aliquos effectus, licet non illum, ad quem immediatius ex natura rei ordinantur, ut loco cit. explicuimus : unie habent quidquid requiritur, ut sint effectus prædestinationis electorum, quibus dantur. Sed gratia, et merita Adami in statu innocentia habuerunt conditiones omnino oppositas : quia non supposuerunt prædestinationem Christi saltem in omni genere : nec provenerunt ex intentione efficaci perducendi Adamum ad gloriam ex vi illius status, et providentiæ; sed solum ex effectu conditionato salvandi Adamum, si in ea justitia persisteret : et tandem sic extincta fuere per peccatum, ut nullum habuerunt eo succedente effectum : quocirca caruerunt illis conditionibus, quæ ad effectum prædestinationis requiruntur. Ad *secundam* jam supra respondimus merita nostra, et gratiam nostram provenire ex meritis Christi, eisque subordinari : quare licet per peccatum deficiant in se, manent in acceptione divina mediis meritis

Christi, in quibus continentur sicut effectus in causa : et consequenter amoto obstaculo peccati, vitam recuperant, et gloriam sibi correspondentem. Oppositum vero contingit in gratia, et meritis Adami pro statu innocentia) : non enim erant ex meritis Christi, nec illis innitebantur sicut causæ : et ideo ubi successit peccatum, penitus evanuerunt, nec magis revixerunt per pœnitentiam, ac si nunquam fuissent. Et ratio a priori prædictæ differentiæ fuit divina voluntas sic ordinans cuncta in gloriam Christi : sicut ordinavit, quod nullus gradus gloriæ vel Adamo, vel aliis hominibus retribueretur, nisi ex Christi meritis, atque influxu, ut de facto contingit.

67. Arguitur tertio : quia gloria, quæ est terminus prædestinationis, magis distavit a natura, aut substantia Adami, quam a gratia justitiæ originalis : sed substantia Adami in statu prædictæ justitiæ fuit effectus prædestinationis Christi : ergo gratia justitiæ originalis fuit effectus ejusdem prædestinationis : et consequenter talis gratia fuit effectus proveniens ex Christi meritis, et influxu. Hæc consequentia patet ex prima : quia, ut diximus in responsione ad argumentum præcedens omnis effectus prædestinationis in electis supponit prædestinationem Christi, et ab ejus influentia descendit. Prima vero probatur ex præmissis tum a paritate, tum a fortiori, ut facile consideranti constabit. Major autem est certa, ut convincitur ex majori distincta tam inter gloriam, et naturam, quam inter gloriam, et gratiam. Minor vero, in qua poterat esse difficultas, constat ex dictis tract. 5, disput. 5, dub. unico, ubi statuimus, quod esse substantiale prædestinati, et omnia naturalia sunt effectus prædestinationis electorum : ergo substantia Adami, ubi primo producta eat in statu innocentia, fuit effectus prædestinationis ipsius Christi. Ex quo manifeste infertur Christum fuisse caput illius pro tali statu : influxit enim in hujusmodi prædestinationis effectum, sicut eadem ratione influit in alia Ecclesiæ membra.

Respondetur ex dictis loco in eodem argumento relato num. 26, concessa majori, distinguendo minorem, illamque admittendo in sensu materiali, et specificativo de substantia Adami existentis in statu originalis justitiæ : et negando ipsam in sensu formali, et reduplicative de eadem Adami substantia, prout pertinuit ad justitiæ

Noh

Mi.

3 argu
meuUB

I

Dissui
tar.

itl-
br
IBS
0.

justitiæ originalis statuni, Et præmissa hac distinctione, negamus utrauiquo consequentiam absoluto. Nam ut inferrentur legitime, deberet minor veriticiari in sensu omnino formali; in quo tamen falsa est. Per quod tamen minimo excludimus, quod substantia Adami in primo illo momento, in quo producta est, et quod alias simul mensuravit productionem justitiæ originalis, fuerit effectus prædestinationis Adami : fuit namque, ut dicta loco supra citato eatis evincunt; quin tamen ipsa originalis justitia rationem effectus prædestinationis habuerit. Nam ut eo loco observavimus, substantia Adami primo producta fuit ex imperio duplicis providentiæ, nempe originalis, et propriæ primi status; atque prædestinativæ, sive pertinentis ad secundum statum reparationis per Christum : et quatenus spectavit ad primum, non pertinuit ad secundum. Providentia itaque naturalis, quæ immediate, et elicitive concurrit ad producendum tam substantiam Adami, quam omnia alih enlia naturalia, imperata fuit tum a providentia originali circa primum illum hominis statum; tum a providentia specialiori prædestinativa, subindeque a providentia hypostatica, quæ est causa universalis effectuum prædestinationis. In quo concursu licet providentia originalis potuerit vocari specialis comparative ad providentiam naturalem; fuit tamen quasi providentia communis respectu providentiæ hypostaticæ, et prædestinativæ, quæ est providentia specialissima absolute, et simpliciter. Unde licet substantia Adami in primo ejus productionis momento fuerit effectus prædestinationis, quatenus processit ex imperio providentiæ prædestinativæ : non tamen quatenus terminavit suam productionem ex solo imperio providentiæ originalis, et pertinentis præcise ad primum statum illum : quocirca non infertur, quod prædictus status, vel justitia originalis ejus constitutiva fuerit effectus prædestinationis Adami.

Quod magis perspicuum fiet, si in Adamo prædito justitia originali consideremus ex una parte personam, et ex alia statum talis personæ. Nam si ad personam attēdamus, hæc potuit subordinari providentiæ prædestinativæ, et consequenter ex imperio ejusdem produci : quoniam talis persona sic de facto pertinuit pro aliqua duratione ad statum justitiæ originalis, quod tamen in eo permansura non foret, nec ex vi illius consecutura gloriam, a cujus prima inten-

l tione incipit prædestinatio. Si vero attendamus ad primum illum ejusdem personæ statum (et subinde ad personam ut formaliter, et reduplicative sub eo constitutam), nulla ratione pertinuit ad providentiam prædestinativam : quia hæc inchoavit a Christo ut a primo prædestinato, et cæterorum electorum exemplari. Christus autem primo intentus, et decretus fuit in remedium peccati originalis, et dependentor ab illo saltem in genere causæ materialis : et consequenter prædestinatio Christi supposuit statum originalis justitiæ nec in ipsum potuit influere, ut supra fuse explicuimus : idemque proinde dicendum est de providentia prædestinativa. Itaque substantia, et persona Adami effectus prædestinationis fuit quia pertinuit ad utrumque statum successive habendum et justitiæ originalis, et reparationis per Christum : potuitque proinde terminare influxum utriusque providentiæ. Sed status originalis justitiæ, quam primo babuit, effectus non fuit prædestinationis : quia essentialiter contrahebatur, et alligabatur ad providentiam diversam, quæ sicut anteivit intentionem efficacem primi prædestinati (Christi videlicet omnium aliorum capitis), sic etiam præcessit ordinem, atque influxum providentiæ prædestinativæ : atque ideo unice, et adæquate pertinuit ad aliam providentiam minus specialem. Unde merito in persona Adami, cum primo producta est, distinguimus : sed in ipso formaliter statu, in quo productus fuit, sic distinguere non valemus ob assignatam rationem differentiæ : quæ, supposita communi Thomistarum doctrina de non venturo Christo nisi in remedium peccati, legitime procedit, et facile intelligitur.

68. Sed replicabis : quia providentiæ universalissimæ subordinantur aliæ providentiæ particulares : sicut causæ universalissimæ aliæ particulares subordinantur : sed providentia hypostatica, ad quam reducitur prædestinatio Christi, atque electorum, sic est specialis, quod simul est universalissima in providendo, et causando : e contra vero providentia erga homines in statu originalis justitiæ fuit particularis : ergo providentia hypostatica hanc, et omnes alias providentias sibi subordinavit : et consequenter status justitiæ originalis habuit dependentiam a providentia hypostatica, et fuit effectus illius : sicut contingit in omnibus aliis providentiis particularibus, si cum hypostatica comparentur.

Difficilis
rePtica'

uor

isaTioī Confirmatur primo explicando amplius vim hujus replicæ : nam facta **inter** causas comparatione, finis est simpliciter prior, et alias causas sibi subordinate ut probant jç. Complut, in lib. Physic, disp. 5, quæst. 2, § 2; sed Christus est intentus, et prædestinatus ut finis aliarum, juxta doctrinam supra traditam disp. 2, dub. 1, num. 4 et 26; ergo prædestinatio Christi fuit prior in genere causæ finalis, quam providentia, et status originalis justitiæ : et consequenter in eum influere potuit.

Secunda. Confirmatur secundo debilitando motivum contrarium, et a nobis sæpius repræsentatum : quia causæ ad invicem sunt causæ : unde optime cohæret, quod aliquid sit prius alio in genere causæ finalis, et posterius eo in aliis generibus, ut explicuimus disp. cit. num. 29; ergo licet Christus fuerit prædestinatus in remedium peccati originalis, et consequenter providentia prædestinativa circa ipsum, et alios electos supposuerit originale peccatum, et statum originalis justitiæ in genere causæ materialis, fueritque in hoc genere eis posterior; id tamen minime impedit, quod Christus, ejusque prædestinatio fuerint priores simpliciter in genere causæ finalis, et quod in hoc genere influxerint in statum originalis justitiæ : atque ideo nulla est ratio negandi, quod talis status fuerit effectus prædestinationis Adami : evanescit enim motivum, quod supra expendimus.

Ab ista replica (quam censemus esse validius motivum ad fundandum probabilitatem opinionis contrariæ), facile se expediunt Cajetan. Alvarez, N. Cornejo, et alii graves Auctores relati disp. 2, num. 25, qui sentiunt, quod decretum condendi hoc universum, constituendi hominem in statu justitiæ originalis, et permittendi originale peccatum fuit prius simpliciter, et prioritate signi *in quo*, quam decretum Incarnationis in remedium humani generis a peccato. Nam consequenter docent omnia hujus mundi ex vi primi decreti non fuisse Christo, aut ejus prædestinationi subordinata ; sed ex vi secundi decreti : et hoc modo explicant testimonia Scripturæ significantis Deum subjecisse omnia pedibus Christi, et nihil reliquisse ei non subiectum : quia videlicet prius facta ex vi decreti primi status iterum ad Christum ordinata luerunt.— Juxta quam sententiam (quæ probabilissima est) vires amittunt replica, et illius confirmationes. Ad illam enim respondetur, providentiam hypostati-

cam esse quidem universalissimam in providende, Λ causando ; non quia nihil supposuerit productum, et ordinatum ex vi alterius providentiæ a se independentis; sed quia ea, quæ supponebantur producta, sibi denuo subordinavit : inter quæ minime computari valet status originalis justitiæ, quippe qui supponebatur destructus ad decretum Christi, et per ipsum reproduendus non erat : unde Adamus ut formaliter in eo constitutus non terminaret influxum Christi, nec membrum ipsius fuit. — Ad primam confirmationem respondetur Christum fuisse prædestinatum finem omnium rerum, non ut primo productarum ex vi alterius providentiæ, sed quatenus instaurantur per Christum post ruinam originalis peccati : quocirca influxus Christi per modum finis licet sit universalissimus, et modo explicato prior; non tamen se extendit ad statum originalis justitiæ : quia Christi prædestinatio, et aliorum non incepit a primo signo *in quo* respondente tali statui ; sed inchoavit a consequentibus, ubi nimirum prævisum est peccatum, et provisum de ejus remedio per Christum. — Unde liquet ad secundam, quod ex mutua dependentia causarum nihil evincitur in præsentī difficultate : quia ordo naturæ, et gratiæ originalis non se tenuit ex parte causæ materialis utcumque, sed absolute, et simpliciter, sive absque dependentia a Christo pro illo primo signo *in quo* in genere causæ finalis : quia Christus non est intentus, nec prævisus finis, nisi post illud signum, et cessante jam primo statu per peccatum originale. Unde influxus, quem tanquam finis exhibuit, fuit post peccatum, et per modum Redemptoris humani generis : atque ideo non se extendit ad influendum adhuc per modum finis in ea, quæ præcesserunt Adami peccatum. Hæc omnia Auctores prædicti modo dicendi, sive explicandi sententiam Thomisticam, et quidem satis consequenter, atque perspicue.

69. Sed a prædicto dicendi modo recesimus : quia multiplicat absque necessitate signa *in quo*, et ob alia motiva, quæ expendimus loco citato a num. 26, ubi aliam arripuimus viam non minus veram, planam. et communem inter Thomistas, ac nostris principiis magis familiarem. Juxta quam ad conciliandum ordinem decretorum cum rebus, quæ in hac materia concurrunt, solum distinguimus duo signa in *quo* : primum, in quo Deus cognovit omnia

possibilia, et multiplicos eorum comparationes : secundum, in quo ex omnibus possibilibus decrevit futura, et sub eisdem modis, et connexionibus, quæ voluit. Et sicut prius cognoverat possibile esse creare hominem cum justitia originali ; et permittere ejus ab ea justitia lapsum; et pro reparatione humanæ naturæ mittere Filium in Redemptorem ; et quod hic pro dignitate sua esset finis *cujus gralia* omnium rerum, connexus tamen cum hominum remedio tanquam cum fine *cui* ; et quod inter hæc omnia daretur mutua connexio, et dependentia : sic in secundo signo in *quo* voluit, transferendo illa possibilia ad statum futurorum absolute : et inde habuerunt ab illo signo esse eodem modo futura, et suo tempore executioni mandari ; quin ad hæc declaranda opus sit multiplicare alia signa in *quo* afferentia conclusionem, et prolixitatem non necessariam. Unde hic dicendi modus salvat omnia, quæ intendit primus, seclusa illorum signorum pluralitate. Quocirca illa, quæ juxta primum præcedunt Christum prioritatem *in quo*, ut sunt status justitiæ originalis, et ab ea lapsus per Adami peccatum ; etiam præcedunt juxta secundum, solo tamen ordine naturæ, sive prioritatem causalitatis : et sic prædicti dicendi modi non differunt penes prioritates, sed penes earum modos.

Ex quo ulterius fit, quod sicut in primo illo dicendi modo status innocentiae, et peccatum originale præcedunt prioritatem *in quo* Christum venturum : sic etiam in nostra sententia præcedunt ipsum prioritatem *a quo* in genere causæ materialis. Licet enim Deus primo intenderit Christum ut omnium finem, et ut priorem aliis rebus in genere causæ finalis : nihilominus eodem decreto voluit Christum ut Redemptorem, et cum ordine ad reparationem humani generis sicut ad finem *cui* : ad quod necessarium fuit, quod peccatum originale præcederet Christum in genere causæ materialis. Ex qua radice provenit, quod licet Christus potuerit esse finis omnium rerum tam naturalium, quam supematuralium secundum se acceptus, atque independenter ab aliis causalitatibus : tamen ex voluntate Dei (nobis revelata in Scriptura, et manifestante motivum Incarnationis, ut disp. 2, dub. 1, late ostendimus), ipsius influentia per modum linis alligata fuerit remedio peccati. Quare nullæ res ipsum respiciunt per modum finis, quam ut Re-

demptorem humani generis, et tanquam reparatorem omnium, quæ fuerant peccato primi hominis deformata.

Juxta hunc igitur dicendi modum respondetur ad replicam distinguendo minorem , et concedendo, quod providentia hypostatica sit universalissima quoad sufficientiam ; sed negando, quod fuerit universalissima quoad efficaciam : et deinde negamus utramque consequentiam, quæ supposita præmissa distinctione, non recte colligitur ex præmissis. Licet enim prædicta providentia pro dignitate sui objecti, nempe Christi, habuerit sufficientiam ad subordinandum sibi, et illi statum justitiæ originalis, et Deus potuerit ita satis congrue decernere : tamen ex suppositione præsentī, quod de facto intenderit Christum propter remedium originalis peccati, non potuit potestate consequenti se extendere ad prædictam subordinationem. Quia non potuit respicere primum illum innocentiae statum, nisi mediante originali peccato, quod est formalis ipsius destructio, et non esse : atque ideo nec valuit influere in ejus esse ut supra diximus n. 61. Et consequenter influxus providentiæ hypostaticæ sistit de facto in his præcise, quæ concernunt, aut connotant peccatum originale : et ad alia non se extendit ; quamvis in alia rerum serie, attenta propria sufficientia se extendere posset.

70. Ad primam confirmationem respondetur eodem modo, quod licet Christus fuerit intentus per modum finis omnium aliarum rerum; non tamen fuit intentus linis nisi pro statu naturæ lapsæ quia primo intentus est ut Redemptor. Unde licet potuerit finalizare absolute omnes res, de facto tamen eas non finalizavit, nisi supposito originali peccato , et cum subordinatione ad reparationem humani generis. Quocirca ejus influxus per modum finis non se perrexit usque ad statum originalis justitiæ inclusive, quippe qui præcessit simpliciter peccatum, et fuit omnibus modis ab eo independens.

Et similiter respondetur ad secundam, quod etsi inter statum justitiæ originalis, et Christum potuerit constitui ea mutua dependentia ; tamen de facto non ita contigit : quia Christus prædestinatus est in remedium peccati, atque ideo ut primo intentus supposuit destructum statum originalis justitiæ : et consequenter illum in suo esse finalizare non potuit, nec suam causalitatem ad ipsum usque extendit.

Prima solutio aliquorum opinionum.

Ail rccipiam.

Adi Klfir-malio-ne.

Ad secundam.

Prs-misu ! dñctrāj non jw balor, i

Melior

eatnr rePllfæ.

Diloitur

solvitur secunda.

/■ -co,r

Qaod autem dicitur de mutuo inter aliqua dependentia in diverso genero ; verum quidem est : sed tenet præcise necessario in eis tantum causis, quæ ex natura rei tales sunt ; non tamen in illis, quas Deus voluit causas constituero : in his enim intervenit, aut non mutua causalitas, prout ipsi placet : et sic accidit in hac materia, quæ a sola Dei voluntate dependit. Et quod sic, ut descripsimus, disposuerit, non voluntarie affirmamus sed eo fundamento, quod nobis revelatur in Scriptura, et doctrina Patrum, nempe Deum non aliter decrevisse Christum venturum, quam in remedium generis humani a peccato originali, ut in præsentī supponimus. Nam stabilito hoc principio, legitime colliguntur alito consequenti circa connexionem et ordinem rerum ut hactenus explicuimus, et facile consideranti constabit. Minus autem consequenter, et nullam voluntarie procedunt illi Thomistæ, qui eo principio supposito et apud eosdem sancto, adhuc conantur docere, quod Christus influxerit in gratiam originalem, et fuerit caput hominum prout pertinentium ad illum. Sed pauci sunt, et qui rem non satis accurate discutunt.

Addendum est pro perfectiori intelligentia eorum, quæ immediate diximus, decretum *illud* unicum, quod Deus habuit in secundo signo *in quo* posse non immerito dici ordinis hypostatici, licet justitiam originalem, et reliqua ut ad ipsam pertinentia non ordinaverit sicut ad finem ad Christum, qui est finis, et terminus prædicti ordinis. Nam ut ita dicatur absolute, sufficit tum quod principale volitum per tale decretum fuerit ipse Christus. Tum quod omnia, quæ Deus decrevit, ut reparanda post lapsum Adami, fuerint ordinata ad Christum sicut ad finem. Tum quod voluerit ipsam originalem justitiam esse causam materiale (saltem mediate, et indirecte) Incarnationis, quatenus debuit præsupponi ad peccatum, quod Christo intento in ratione Redemptoris se habuit per modum materiæ redemptione destruendæ. Sed ad prædictam denominationem opus non fuit, quin fuit impossibile, gratiam originalem ordinari ad Christum sicut ad finem : quia supposito Dei decreto, quod de facto fuit, inter illam gratiam ex una parte, et Christum per modum finis ex alia, mediavit peccatum, quod et gratiam destruxit, et impedivit, ne Christi influxus per modum finis ad illam jam destructam

periingerot. Unde linis originalis justitiæ, et productionis ejus alius fuit, ille videlicet quem haberet si perseveraret ipsa, el Christus nunquam esset venturus : in quo eventu certum est habituram finem distinctum a Christo, et quod perlineret ad providentiam longe diversam. Eandem itaque et non Christum habuit de facto causam finalem.

DUBIUM V.

In Christus sī Angelorum caput.

Hæc difficultas affinis est præcedenti, et propterea ipsam immediate annectimus. Quæ ut gravior repræsentetur, supponimus Christum non venisse pro Angelis, nec pro illis mortuum fuisse, ut contra Origenem, qui oppositum significat hom. I in Levit, et hom. I in Numer. docent communiter Patres, et optime observavit D. Th. supra ad Ephes. I, ad illa verba : *Instaurare omnia in Christo*, lect. 3, ubi pro legitimo sensu illorum verborum addit : *Aon quia pro Angelis mortuus sil Christus, sed quia redimendo homines reintegratur Angelorum ruina*. Et profecto si pro Angelis etiam Verbum assumpsisset carnem, non sic singularissimam erga nos Dei charitatem recognoscentes caneremus in symbolo : *Qui propter nos homines, et propter nostram salutem descendit de calis, el incarnatus est*.

Deinde supponimus, aut saltem admitimus, Christum non meruisse Angelis primam gratiam, nec habere influxum meritorem in eorum essentialem gloriam. Quod propriam sedem habet infra q. 19, sed modo præmittimus partem insinuatam : tum quia est communis inter Thomistas : tum quia nobis videtur prorsus affinis præcedenti suppositioni, quod Christus non fuerit mortuus pro Angelis, ut loco cit. ponderabimus : tum quia expedit permittere, quod difficiliorem faciat sententiam communem statim proponendam. Si enim Christus non venit pro Angelis, nec ipsis primam, et substantialem gratiam promeruit; videtur de illis eandem rationem habendam esse, ac de hominibus prout pertinentibus ad statum originalis justitiæ : quorum pro illo statu Christum caput non fuisse statuimus dub. præced. Sed nihilominus

1

Defenditur vera, el communis sententia.

71. Dicendum est Christum vere, ot proprio esse caput Angelorum. Sic docet UBoa. D. Tho. in hac q. art. 4 et in 3, dist. 43, q. 2, art. 2, quæstiunc. I et in 4, dist. 43, q. 4, art. 4, ad ult. et q. 29 de Verit. art. 4 ad 5, et alibi. Cui subscribunt discipuli in præsentī, Cajetan. Medina, Alvarez, Nazarius, Arauxo, Cipullus, et alii, quos refert, et sequitur Godoi disp. 29, § 6. Idem etiam tuentur alii Theologi turn in præsentī, tum in 3, dist. 43, ubi Durandus q. 2, n. 7. Richard, art. 2, q. 2. Paludan. quæst. 1, art. 3, et alii. Suarez disp. 23, sect. 1, conci. 2. Vazquez disp. 48, cap. 3. Lorca disp. 45, conci. 2, cum aliis pluribus. Ex quibus aliqui dicunt oppositam sententiam esse temerariam, aut alia censura dignam. Sed nobis satis sit dicere nostram hanc, et communem assertionem esse certissimam.

Probatur primo ab auctoritate Scripturæ, quæ id satis aperte significat : nam ad Ephes. 1, inquit Apostolus : *Secundum operationem potentiæ virtutis ejus, quam operatus est in Christo, suscitans illum a mortuis, et constituens ad dexteram suam in cadestibus, supra omnem principatum, et potestatem, el virtutem, et dominationem, et omne nomen, quod nominatur, non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro. Et omnia subjecit sub pedibus ejus, et ipsum dedit caput supra omnem Ecclesiam, quæ est corpus ipsius*. Et ad Coloss. 2, ait : *In ipso inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter, el estis in illo repleti, qui est caput omnis principatus, et potestatis*. Idemque significant alia testimonia, quæ supra dedimus η. I et in quibus Christus dicitur absolute *caput Ecclesiæ* absque restrictione ad solos homines. Cum ergo verba Scripturæ debent accipi in sensu vero, et proprio; sequitur, quod Christus sit vere, et proprie caput Angelorum. Præsertim cum Patres eodem modo loquantur : ex quibus D. August, concion. 3, p. 36, inquit : *Caput nostrum Christus est : corpus capitis illius nos sumus. Nunquid soli nos? Omnes, qui ab initio sæculi fuerunt justī, adjunctis etiam legionibus, el exercitibus Angelorum : ut illa una civitas fiat sub uno rege, et una provincia sub uno imperatore*. Et D. Thom. in præs. postquam expendit locum cit. ex

epist. ad Ephesios, conclusit : *El ideo Christus non solum est caput hominum, sed etiam Angelorum. Unde et Matth. 4 legitur, quod accesserunt Angeli, el ministrabant ei*.

72. Nec satisfacit, si dicatur primo prædicta Scripturæ testimonia agere de Christo in quantum est Deus, secundum quam rationem illi attribuunt, quod sit caput Angelorum. Et ita intellexerunt locum ex epistola ad Colossenses D. Chrysost. et Theophyl. Unde non sequitur, quod esse vere, et proprie caput Angelorum Christo homini conveniat. Id, inquam, minime satisfacit, sed refellitur efficaciter. Tum quia nihil obligat, ut sensum prædictorum locorum non extendamus ad Christum hominem : sed potius hujus dignitas exposcit prædictam extensionem. Tum quia ipsa testimonia satis expresse loquuntur de Christo homine, ut liquet ex loco ad Coloss. : *In ipso inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter, qui est caput omnis principatus*, etc., quia de Christo ut Deo non potest dici nisi valde improprie, quod in ipso inhabitet omnis plenitudo divinitatis corporaliter : inhabitatio enim exigit aliquam realem distinctionem, et Christus ut Deus nullo modo distinguitur realiter a divinitate, sed est Deus, et deitas per identitatem. Evidentius adhuc est, quod in priori loco ad Ephes, sermo fiat de Christo homine, ut constat ex illis verbis, *Suscitans illum a mortuis*. Unde D. Chrysost. ad D. chrysost. prædictum locum, inquit : *Illuc itaque eum subvexit, qui ex nobis esi, super omnem principatum : noti super hunc, vel illum, sed super omnem principatum, potestatem, et dominationem, et super omne nomen, quod nominatur, omnibus factus est superior. Hoc de eo dicit, qui ex mortuis suscitatus est* Et eodem modo intellexit relata prædicta testimonia D. Thom. in eorum expositione, et q. 29 de verit. art. 4 ad 5, ubi ait : *Dicendum, quod Christus non solum secundum divinam naturam, sed etiam secundum humanam est Angelorum caput : quia eos illuminat secundum humanam naturam, ut Dionys. dicit 7 de divin, nom. Unde et ad Coloss. 2 dicitur quod ipse est caput omnis principatus, el potestatis*. Quod vero Chrysost. et Theophyl. hunc posteriorem locum explicant de Christo Deo, veritati non præjudicat : quia locus ulrumque sensum amplectitur; et ex eo, quod Christus ut Deus sit caput principatuum, etc., non sequitur, quod id

Effugium.

Præcluditur.

p₀

Γ
I-

. I

D. chrysost. sosu

D. Thoin.

noir

Major declaratio

reapondens

Idem, iure, nzs. refelli-tor. I. w. f. i. a. i. u. RS. hunt. I. iu. I. HZ. I. ru. D. Tbon. J. faila. I. d. d. m. I. T. n. c. t. e. I. b. t. e. I. Ad. I. hes.

MCo. a.

States J. dii. T. i. c. a. t. i. s. P. Au. gust.

etiam in quantum homo non habeat, neque D. Chrysost. negat.

cA'io N°^ue *ierum satisfacit, si dicatur prædicta testimonia non esse explicanda de Christo homine secundum aliquem internum influxum in Angelos, qui tamen ad rationem capitis proprie dicti desideratur : sed præcise quantum ad externum influxum gubernationis, et dominationis super illos, juxta illud Ps. 8. quod allegat Apostolus : *Omnia subjecisti sub pedibus ejus*, et Matth. ult. : *Data est mihi omnis potestas in calo, et in terra*. Id, inquam, non satisfacit. Primo quia dato, et non concesso, quod Christus non influeret in Angelos per influxum internum, sed per externum quantum ad gubernationem, et dominium ; adhuc probandum erat Adversariis, quod hujusmodi influxus in ordine ad unum communem finem gloriæ non sufficeret ad constituendum vere, et proprie Angelorum caput. Id vero minime probarent. : nam in omni communitate recte disposita, et ordinata ad unum finem videmus, quod qui omnibus præest, cunctosque gubernat in ordine ad talem finem, dicitur absolute caput filiorum, sicut rex dicitur caput subditorum, et Papa vocatur caput visibile Catholicorum. Si ergo Christus ita saltem se habet respectu Angelorum, ut hæc evasio non negat ; ex eadem infertur, quod vere, et proprie sit illorum caput. Ad quod attendens D. Thom. in hoc art. 4, dixit : *Ubi esi unum corpus, necesse est ponere unum caput. Unum autem corpus simililudinarie dicitur una multitudo ordinata in unum secundum diversos actus, sive officia. Manifestum est autem, quod ad unum finem, qui est gloria divinæ fruitionis ordinantur et homines, el Angeli. Unde corpus Ecclesiæ mysticum non solum consistit ex hominibus, sed etiam ex Angelis, Totius autem hujus multitudinis Christus est caput*. Et infra absolvens corpus art. ait : *Christus non solum est caput hominum, sed etiam Angelorum. UndeMatth. 4, legitur, quod accesserunt Angeli, et ministrabant ei*. Quæ ministratio non supposuit necessario aliquem internum influxum in Angelos; sed subjectionem eorum secundum potestatem dominativam, ut patet in aliis ministrantibus. *Secundo*, quia si semel ut Christus sit proprie Angelorum caput, requiritur interior influxus ; hic efficaciter probatur ex locis relatis, in quibus Christus vocatur caput Angelorum : nam prædicta testimonia accipienda sunt in sensu proprio, et

consequenter cum omnibus conditionibus, quæ ad rationem capitis desiderantur. Et ita se gessit D. Th. loco cit. ex quæst. 29 de Verit. ubi dixit : *Christus Angelos illuminat secundum humanam naturam, ul Dionys. dicit, in 1 de divin, nom. Unde et ad Coloss. 2 dicitur, quod ipse est caput omnis principatus*. Ubi perspicuum est, quod alterum ab altero colligit, quia sunt inter se connexa. Quod satis aperte significavit Apostolus : nam illo cap. ex 2 ad Coloss. ait : *Er quo, nempo Christo, totum corpus per nexus, et conjunctiones subministratum, et constructum crescit in augmentum Dei*. Et ad Ephes, 4 : *Crescamus in illo per omnia, qui est caput Christus, ex quo totum corpus compactum, et connexum per omnem juncturam subministrationis, etc*. Idque ex dicendis magis constabit.

74. Deinde probatur conclusio ratione D. Th. quæ ex relatis testimoniis desumitur : quoniam multitudo, sive congregatio hominum, et Angelorum est una Ecclesia, quæ ex omnibus his tanquam ex membris velut corpus mysticum constituitur : sed Christus est caput totius Ecclesiæ : ergo Christus est caput non solum hominum, sed etiam Angelorum, et ad omnes comparatur sient ad membra. Consequentia patet. Et minor constat ex dictis dub. 1, ubi statuimus Christum esse caput Ecclesiæ : nam testimonia, quibus hæc veritas probatur, generalia sunt, et sensum non restringunt ad solos homines; sed magis significant oppositam extensionem, ut liquet ex Apost. ad Ephes. 1 : *Ipsum dedit caput super omnem Ecclesiam*, Et ad Coloss. 1 : *El ipse est caput corporis Ecclesiæ*. Major autem facile suadetur : quia homines, et Angeli habent sufficientissimam convenientiam ad constituendum Ecclesiam unam : si enim in statu viæ considerentur, omnes convenerunt in uno Deo credito, et dilecto : si autem considerentur in statu gloriæ, omnes etiam conveniunt in uno Deo viso, et amato : ergo si hujusmodi inter homines convenientia constituit unam Ecclesiam ex hominibus, ut nemo negat; pariter eadem convenientia inter homines, et Angelos constituet unam Ecclesiam ex Angelis, et hominibus. Quod pulchre significavit D. Bernardus D serm. 27 in Cant, ubi ita de Christo loquitur : *Ad sponsam veniebat, et absque sponsa non veniebat. An duæ erant ? Absit. Una est enim, ait, amica mea. Sed sicut ex diversis ovium gregibus unum voluit facere ovile,*

B D.Tbcai. loss-9, j Ad J EPba-4 ?Confirmatio 1, Ad Bek. 12.* Confir- natio2. A

ovile, ul sil unum ovile, cl unus pastor : Ha cum haberet sponsam inhærentem sibi a principio, multitudinem Angelorum , placuit ei et de hominibus convocare Ecclesiam, atque unire illi, quæ do calo est, ul sil una sponsa, ct sponsus unus. Idquo significat parabola pastoris Matth. 18, et Luc. 15, qui habebat ovile ex contum ovibus, et relictis nonaginta novem, per quas repræsentatur Angelorum multitudo, quæsitit unam perditam, nempe humanum genus juxta illud Apostoli ad Ilæbr. 2 : *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahee apprehendit*, ut in hoc sensu ibi exponit D. Chrysostomus.

Confirmatur primo : quia non magis repugnat, quod ex hominibus, et Angelis Bat una Ecclesia, quam quod ex eisdem fiat una civitas : utrobique enim requiritur, et adest non unitas physica, sed similitudinaria unius corporis mystici, et moralis : atqui ex hominibus, et Angelis componitur una civitas, cui Christus præest gubernator : ergo pariter ex eisdem coalescit una Ecclesia, sive unum corpus mysticum, cui idem Christus conjungitur per modum capitis. Minor quoad primam partem probatur ex Apost. ad Hebr. -12 : *Accessistis ad montem Sion, el ad civitatem Dei viventis Hierusalem, el mullorum millium Angelorum frequentiam, et Ecclesiam primilivorum, qui conscripti sunt in calis*. Quo loco depingit coelestem civitatem Hierusalem componi tam ex frequentia Angelorum, quam ex congregatione, sive Ecclesia hominum electorum. Secunda vero ejusdem minoris pars constat ex Apocalypsi, ubi non semel dicitur in ccelesti illa civitate præsidere filium hominis, agnum Dei, Christum.

Confirmatur secundo : quia si congregatio Angelorum, et hominum non esset una Ecclesia, sive unum corpus mysticum sub nno capite Christo ; maxime quia Angeli, et homines differunt essentialiter in natura, et sic nequeunt constituere unum corpus : sed hæc ratio est nulla : ergo, etc. Probatur minor : nam si prædicta ratio aliquid valeret, pariter concluderet congregationem ex ipsis tantum Angelis non esse unam aliquam rempublicam spiritualem, et corpus mysticum ; siquidem omnes, et singuli Angeli differunt essentialiter, et important naturas specificè distinctas, ut cum communi Thomistarum sententia, et apud alios Theologos frequentiori statuimus tract. 7, disp. 1, dub. 5, num. 69; consequens est absurdum, et

contra non minus communem sententiam Theologorum, qui supponunt Angelorum multitudinem esse rempublicam unam ordinatissimam non minus, quam sit civitas ex hominibus composita : ergo pariter, quod homines, et Angeli differant essentialiter, minime impedire potest, quod ex eisdem coalescat una Ecclesia, et unum corpus mysticum. Tum etiam quia licet Angeli, et homines differant essentialiter secundum rationes, et proprietates naturales; conveniunt nihilominus in eodem conceptu specifico potentiæ obedientialis per subordinationem ad idem agens, et objectum, et per habitudinem ad easdem essentialiter operationes supernaturales : unde credunt, vident, et amant Deum per eosdem specie habitus, et per actus ejusdem rationis, ut constat ex dictis tract. 2, disp. 5, dub. 2 et 3, ubi exclusimus distinctionem essentialem inter visiohes beatificas hominum, et Angelorum : sed ad constituendam unam congregationem, sive Ecclesiam, de qua agimus, per ordinem ad eundem supernaturalem finem, magis attendi debet unitas specifica secundum potentiam obediencialem in ordine ad prædictum finem, quam unitas, aut distinctio secundum esse naturale, ut ex ipsis terminis constare videtur : ergo quod Angeli, et homines differant essentialiter secundum esse naturale, minime impedit, quod unam, et eandem Ecclesiam constituent. Tum denique, quia etiam si attendamus ad membra unius corporis naturalis, reperiemus, quod accepta secundum eam rationem, qua specialia membra sunt, distinguuntur specificè, ut patet ex diversitate figuræ, situs, dispositionis, nobilitatis, ministerii, et hujusmodi : et nihilominus constituunt unum corpus, atque inter se colligantur ad illud constituendum, quatenus ad invicem sibi adjumento sunt, atque subministrant, et ordinantur ad eundem finem. Hæc autem ratio etiam militat in Angelis, et hominibus tam inter se, quam cum Christo capite comparatis : siquidem homines custodiuntur ab Angelis, et hi illuminantur a Christo cui etiam serviunt ac tandem omnes in eundem finem ultimum collimant, qui est Deus super omnia dilectus ex charitate. Ergo quod differant essentialiter inter se quantum ad predicate specifica naturalia; non excludit, quod constituent idem corpus muticum unius Ecclesiæ, sintque membra ejui, et subdantur eidem capiti Christo, Unde D. Tho. in *ijrfioo'*

h

quarto dist. 49. q. 4 ad 5, hanc difficultatem attingens dixit : *Sciendum, quod licet caput, et alia membra sint partes individui unius speciei; non tamen si unumquodque per se consideretur cum alio, est ejusdem speciei, manus enim habet aliam speciem partis a capite. Unde loquendo de membris secundum se, non requiritur inter ea alia convenientia, quam proportionis, ut unum ab alio accipiat: et unum alii subserviat.*

75. Ultimo probatur conclusio ratione a priori desumpta ex D. Tho. in hoc art. -1, quia ut unum aliquod comparetur ad alia sicut caput ad membra, sufficit, quod respectu illorum habeat tres conditiones, nempe prioritatem, eminentiam, et influxum, ut cum D. Th. et communi sententia Theologorum explicuimus dub. f, § 1. Sed Christus homo habet vere, et proprie respectu Angelorum omnes hujusmodi conditiones : ergo Christus homo est vere, et proprie caput Angelorum. Consequentia est legitima. Et major constat ex dictis loco cit. Minor autem ostenditur quoad singulas partes : nam in primis Chrislus est prior Angelis ; cum sit Deo incomparabiliter proximior, immo personaliter Deus, Est etiam illis eminentior, et perfectior non quidem quantum ad naturam humanam secundum se acceptam, quod parum refert; sed secundum dignitatem, quam prædicta natura participat tum infinitam moraliter ex conjunctione personali ad naturam divinam, ut constat ex dictis disp.

1, dub. 6, § 3 et 4, tum infinitam physice negative, quatenus nulla gratia reperta in pura creatura seorsim, aut collective sumpta est æqualis gratiæ Christi, ut constat ex dictis disp. præced. dub. unie. § 1 el 5. Quocirca Christus habet excellentissimum prioritatis atque eminentiæ gradum respectu Angelorum. Unde Apostolus ad Hebræ. 1, inquit : *Tanto melior Angelis effectus, quanto differentius prx illis nomen hxreditavil. Cui enim dixit aliquando Angelorum : Filius meus es tu, ego hodie genui te? Et rursum : Ego ero illi in palrem, el ipse erit mihi in filium? Et cum iterum introducit primogenitum in orbem lerrx dicit : Et adorent cum omnes Angeli Dei. El ad Angelos quidem dicit : Qui facit Angelos suos spiritus, el ministros suos flammam ignis. Ad filium autem: tronus tuus Deus in Siculum sxculi, virga xquillalis virga regni* lut, etc. Et ad Philip. 2 ait : In nomine Jesu omno genu flectatur coelestium, terrestrium. et infernorum.

Sed veniamus ad influxum, quæ est ultima minoris pars, et quæ aliquam affert difficultatem, quam superare curabimus ostendentes multiplicem Christi causalitatem in Angelos. Nam in primis Influit in eos secundum externum imperium, et gubernationem, ut supra vidimus num. 73. Ex qua radice provenit, quod Chrislus homo habet super Angelos judiciariam potestatem, ut tradit D. Tho. infra quæst. 59, art. 6, ubi inter alia tradit sequentia, quæ ad rem præsentem magis faciunt : *Tertio ratione eorum, qux circa homines operantur, quorum Christus speciali quodam modo est caput. Unde dicitur ad Hebræ. 1 : Omnes sunt administratorii spiritus in ministerium missi propter eos, qui hxreditalem capiunt salutis. Subsunt autem iudicio Christi, uno quidem modo quantum ad dispensationem eorum qux per ipsos aguntur : qux quidem dispensatio fit etiam per hominem Christum, cui Angeli ministrabant, ut dicitur Matth. 4. Et in resp. ad 3 ait : Si ut Aug. dicit in 3 de Trinit. inferiora quodam ordine reguntur a Deo per superiora ; oportet dicere, quod omnia reguntur per animam Chrisli, qux est super omnem creaturam.* Cum autem exterior iste gubernationis influxus sufficiens sit ad constituendum quemlibet superiorem in ratione capitis : non est ratio, cur etiam non sufficiat ad constituendum Christum in esse capitis Angelorum.

Cæterum hic non sistimus, sed progredimur ad internum, et internarum perfectionum influxum : influit enim Christus Angelis novas illustrationes circa mysteria fidei, ut plane docet D. Dionys. cap. 7 de div. nomin. ubi affirmat quæstionem illam, quem habetur Isai. 63 : *Quis est iste, qui venit de Edom?* propositam fuisse ab Angelis, quibus Christus ipse respondit : *Ego, qui loquor justitiam, el propugnator sum ad salvandum.* Et ratio theologica est : nam inter ipsos spiritus angelicos, qui beatiores sunt, et plura vident in Verbo, illuminant alios, qui in gradu inferiori beatitudinis reperiuntur : anima autem Christi beator est, et plura videt, quam omnes Angeli tam divisim, quam collective sumpti : quocirca omnes spiritus angelicos illuminat. Unde D. Tho. loco proxime cit. ait : *Anima Chrisli magis est repleta virtute Verbi Dei, quam aliquis Angelorum : unde el Angelos illuminat, sicut Dionys. dicit.* Et in 3, dist. 13, quæst. 2, art. 2, quæstiunc. 1, ait : *Christus non influit*

Angelis removendo prohibens (scilicet peccatum), *nec merendo gratiam, sed in his, qux pertinent ad actus hicrarchicos, secundum quod unus Angelus alium illuminat, purgat el perficit.* Quomodo autem fiat hæc Angelorum illuminatio, diximus tr. 7, disp. 14, dub. 3. Quibus addimus probabile satis esse, quod præter communem illum modum, quo unus Angelus alium illuminat, Christus non solum per animam, sed etiam per corpus aliquid physice instrumentaliter in mentibus Angelorum produxerit : de quo suo loco dicemus infra q. 13, agentes de potentia animæ Christi. Modo sufficiat insinuare, quod D. Tho. id non obscure significat in hoc art. 4 in resp. ad 3, ubi ait : *Humanitas Chrisli ex virtute spiritualis naturæ, scilicet divinæ, potest aliquid causare non solum zn spiritibus hominum, sed etiam in spiritibus Angelorum propter maximam conjunctionem ejus ad Deum, scilicet secundum unionem personalem.*

Causât præterea Christus in Angelis gaudia accidentalialia, non quia illis, aut pro illis ipSa directe meruerit (a quo in præsentia præscindimus rem acturi q. 19), sed quia merendo directe hominibus bona, utputa conversionem, perseverantiam, et similia, Angeli sancti gaudent de hujusmodi bonis : præsertim vero de universali hominum redemptione per Christum. Unde o. Thom, loco cit. ex quæst. 59, ait : *Angeli subsunt iudicio Christi quantum ad alia accidentalialia prxmia, qux sunt gaudia, qux habent de salute hominum, secundum illud Luc. 15 : Gaudium erit coram Angelis Dei super uno peccatore poenitentiam agente.* His itaque modis sufficienter declaratur, quod Chrislus influat in Angelis : et consequenter, quod habeat omnes condiliones requisitas, ut dicatur eorum caput.

76. Addimus (ut abundantius constet Christo ob defectum influxus in Angelos non esse denegandum, quod sit caput illorum, in quo Adversarii frequentius offendunt) Christum influxisse in ipsam gratiam substantialem, et primam justificationem Angelorum : non quidem efficienter physice, vel moraliter, meritorie, aut redemptive (a quibus modis, ut jam insinuavimus, modo præscindimus usque adq. 19), sed per modum finis, et objecti. Quod duplici via probabilissima declarari potest. Prima quidem, nam Christus intentus est a Deo ut omnium rerum finis, ad quem Deus ordinavit omnia, quæ facere decre-

vit, ut ex professo ostendimus disp. 2, dub. 1, n. 4, et 26. Et modo satis sit dicere hujusmodi Dei dispositionem ex uno capite nullam habuisse repugnantiam, atque ex alio esse valde congruam Christi Domini excellenti®, qui sicut fuit primus prædestinatus, et exemplariter causa omnium prædestinatorum : sic decuit, quod esset linis *cujus gralia* quasi intermedius, in quem Deus referret omnia, et ejus pedibus cuncta subjiceret, ut ipsi servirent, ejusque gloriam augerent. Idque satis aperte significat Apostol. ad Coloss. 1, his verbis : *Qui est imago Dei invisibilis, primogenitus omnis creaturi : quoniam in ipso condita sunt universa in coelis, et in terra, visibilia, el invisibilia, sive throni, sive dominationes, sive polestates : omnia per ipsum, et in ipso creata sunt : et ipse est ante omnes, et omnia in ipso constant. Et ipse est caput corporis Ecclesiæ, qui est principium, primogenitus ex mortuis.* Et ad Hebræ 2 : *Decebat eum, propter quem omnia, el per quem omnia, authorem salutis esse per passionem.* Unde quidquid gratiæ, et perfectionis habuerunt, habentque Angeli; omnia participant ex influxu Christi in genere causæ finalis. *Secunda* vero, et quæ ex præcedenti deducitur, sumitur ex his quæ diximus tract. 7, disp. 10, dub. 3, a n. 80, ubi statuimus Angelos viatores habuisse fidem Christi, ligatosque fuisse præcepto naturali, vel saltem positivo, ut adorarent Christum Deum, et hominem, ipsumque Dominum, et Deum suum recognoscerent, ac reciperent. Quod non obscure colligitur ex Apostol. ad Hebræ. i : *El cum Herum introducit primogenitum in orbem terri, dicit : Et adorent eum omnes Angeli Dei.* Et cap. 2, explicat in hoc sensu illud Psal. 8 : *Omnia subjecisti sub pedibus ejus, additque : In eo enim, quod omnia ei subjecit, nihil dimisit non subiectum ei.* Qua doctrina supposita, consequens est Christum influxisse in fidem, et obedientiam Angelorum saltem per modum objecti : atque ideo, quod cum Angeli habuerint suam justitiam dependentem a propriis...actibus" (jüstificati enim sunt more adultorum, ut eorum capacitatem, et dignitatem decebat, juxta ea, quæ supra diximus disp. 13, dub. 3), sanctificati fuerint ex influxu Christi in prædicto genere. Si autem propter hanc, vel similem dependentiam Patres antiqui fuerunt membra Christi capitis, ut omnes concedunt, et expresse docet D. Thom. in præsentia

Ad Coloss. 1-

Ad

Hebr. 2-

Hebr. 1-

Ad Hebr. 1,

4j Phi-

Objec-
tio.

Secunda

s

Occurri-
prima?

art. 3 ad 3, plane fit, quod eadem ratione Christus fuerit Angelorum caput.

77. Nec referi, si contra hanc doctrinam opponas *primo* non cohærere cum his, quæ diximus dub. præcedenti : quoniam Angelorum creatio, et justificatio non minus præcessit Christum, quam status innocentiae, et iustitiae originalis hujus constitutiva : sed hic status, et iustitia sic præcesserunt Christum in genere causæ materialis saltem mediatae, quod non fuerint effectus Christi in genere causæ finalis : et hac ratione negavimus, quod Christus fuerit caput hominum pro statu innocentiae : ergo similiter Angelorum creatio, et justificatio sic se tenuerunt ex parte causæ materialis, quod non potuerunt esse effectus Christi in genere causæ finalis ; et consequenter hac via salvari non potest, quod Christus fuerit Angelorum caput. *Secundo* ex prædicta doctrina inferri, quod Angeh non minus justificati, et salvati fuerint, per merita Christi quam homines : quod a nobis dici non potest; cum in præsentī supponamus, aut permittamus, quod Christus non meruerit Angelis gratiam substantialem, et gloriam, ut in limine dubii observavimus. Sequela ostenditur : nam juxta nostram sententiam, quam statuimus disp. 7, dub. 4, Patres antiqui justificati sunt, et salvati per merita Christi, non quia hæc merita, aut Christus merens in eos tunc effective physice, aut moraliter influxerint ; sed quia influebant in genere causæ finalis, et per modum objecti crediti : sed nunc affirmamus, quod Christus influxerit in gratiam Angelorum in genere causæ finalis, et per modum objecti crediti : ergo Angeli non minus justificati, et salvati sunt per merita Christi, quam homines. Ex quo ulterius fiet Christum non minus proprie esse caput Angelorum, quam hominum : quod tamen Theologi communiter negant.

Hæ, inquam, objectiones non referunt : nam ad primam respondetur negando dari aliquam repugnantiam inter præsentem doctrinam, et præcedentis dubii resolutionem. Et ad probationem in contrarium, omittendo, aut concedendo præmissas, negamus absolute consequentiam. Disparitas autem est, quod iustitia originalis sic præcessit Christum in genere causæ materialis mediatae, quod supposita fuerit non esse pro priori immediato ad Christum ut primo intentum ; siquidem Christus prædestinatus est in remedium hominum ab

originali peccato, quod est formalis prædictæ iustitiæ destructio. Unde Christus ut primo intentus non potuit influxum extendere ad iustitiam originalem, quæ supponebatur destructa, ut supra explicuimus n. 62. Cæterum Angelorum creatio, et justificatio sic in genere, causæ. materialis mediatae præcesserunt Christi intentionem, quod non præsuppositæ fuerint destructæ; sed potius durare, et pertingere usque ad ipsum Christum, ut ab ipso effectu liquet. Quocirca optime potuerunt ordinari ad Christum sicut ad finem, atque ideo terminare ipsius influxum in genere causæ finalis : et sic reipsa contigit, ut ostendimus locis relatis num. præced.

78. Ad secundani negamus sequelam. Et ad probationem respondetur, quod licet merita Cbristi non influxerint efficienter physice, aut moraliter in gratiam Patrum antiquorum quatenus tempore præcesserunt, sed in genere causæ finalis : nihilominus in hoc genere influebant ut merita pro ipsis, et tanquam pretium intentum, ac de futuro solvendum pro eorum liberatione præsentī : quod pretium aliquando, nempe Christo existente physice, solutum est, ut explicuimus disp. cit. a n. 133. Licet autem Angeli respexerint Christum tanquam finem, ut concedimus (quin et ejus merita, quod admittimus), nihilominus non respiciebant Christum pro eis merentem, aut eorum redemptorem; nec illa merita pro ipsis oblata, sed pro hominibus, in quorum remedium sicut in finem *cui* hæc omnia ordinaverat Deus. Quare non dicuntur justificati, et salvati per merita Christi, nisi in sensu pure materiali, quatenus merita Christi, vel potius ipse Christus hominibus merens fuerunt finis Angelorum : non vero in sensu formali denotante, quod hujusmodi merita fuerint vel ab æterno ordinata, vel in tempore applicata, et soluta pro Angelorum salute, aut remedio. Sicut enim respexerunt ut finem Christum Redemptorem, et hominum redemptionem, quin inde inferri liceat Christum Angelos redemisse, aut Angelos justificados fuisse per redemptionem : sic etiam licet respexerint Christum merentem, et ejus merita ut finem; non sequitur, quod vel Christus Angelis primam gratiam meruerit, vel quod Angeli justificati fuerint per Christi merita. Et ratio est eadem utrobique : quia Christi tam redemptio, quam meritum non fuit pro Angelis, sed pro hominibus.

Ex

Ex quo ulterius iit, quod licet Patres antiqui, et habuerint fidem Christi, et per eam fuerint justificati : nihilominus Patres per oam credebant Christum redemptorem suum, atque illis merentem : Angeli vero crediderunt Christum, Redemptorem quidem, at non eorum, sed hominum ; et non illis, sed hominibus merentem. Idem enim Christus, qui erga homines egit munus et finis, et Redemptoris, et satisfacientis ; respectu Angelorum (hæc omnia credentium de Christo) non fuit Redemptor, merens, aut satisfaciens ; sed solus finis alia munia in hominibus exercenda objective complectens. Unde non levi discrimine ex parte rei creditæ Patres, et Angeli attigerunt Christum per fidem : et simili differentia per talem fidem justificati sunt.

Ex quibus satis constat ad id, quod ultimo loco addit objectio : quamvis enim Ghrstus vere, et proprie sit caput Angelorum, ut hactenus ostendimus : habet enim quidquid ad rationem capitis vere, et proprie talis desideratur : nihilominus perfectiori modo est caput hominum, quam Angelorum, ut immediate dicta satis ostendunt. Quæ brevius, sed summa profunditate complexus est Angelicus Doctor quæst. 29 de Verit. art. 4 ad 5, his verbis : *Dicendum, quod Christus non solum secundum divinam naiuram, sed etiam secundum humanam est Angelorum caput : quia eos illuminat secundum humanam naturam, ut Dionys. dicit 7 cap. de div. nomin. Sed tamen humanitas Christi aliter se habet ad Angelos, quam ad homines quantum ad duo. Primo quantum ad naturæ conformitatem, per quam est in eadem specie cum hominibus, non autem cum Angelis. Secundo quantum ad finem Incarnationis, quæ quidem principaliter facta est propter hominum liberationem a peccato. Et sic humanitas Christi ordinatur ad influentiam, quam facit in homines, tanquam ad finem intentum. Influxus autem in Angelos non est ut finis Incarnationis, sed ut Incarnationem consequens.* Quare licet Christus tam in homines, quam in Angelos influat, et subinde sit omnium caput : tamen in homines influit principalius, sive primario, atque in pluribus generibus causæ finalis, efficientis physice, et moraliter, meritorie, et redemptive. In Angelis vero influit minus principaliter, et ex consequenti, neque in tot generibus : quia Angelos non redemit, ut omnes docent ; nec

illis meruit gratiam substantialem, et gloriam essentialē, ut communiter docent Thomistæ : de quo suo loco dicemus.

Refertur sententia contraria.

79. Oppositam sententiam, quæ negat Christum hominem esse caput Angelorum, saltem vere, et proprie, et quoad influxum, tuentur D. Bonavent. in 3, dist. 13, art. 2, quæst. 3. Gabriel ibidem, quæst. unie. art. 3, dub. 2. Altisiodorens. lib. 13 Summæ, tract. 1, cap. 4. Driedo lib. de cap. et redempt. tract. 2, cap. 2, part. 3, art. 5, conclus. 4, et alii, quorum præcipua fundamenta convulsa relinquuntur ex hactenus dictis : unde illa præcise attingemus. Arguitur ergo primo ex Patribus, qui ubi Apostolus docet Christum esse caput hominum, et Angelorum, explicant esse caput Angelorum secundum divinitatem, hominum vero secundum humanitatem, significantes hac distinctione, quod licet Christus ut homo sit hominum caput; tamen Angelorum non est caput nisi ut Deus. Sic autem explicant D. Chrysost. tom. 1, super ad Ephes. 1 circa finem, et Theophylact. ibidem. Ergo ex Theorum sententia Christus non esc caput Angelorum nisi in quantum Deus. — Confirmatur primo : quia D. August, in Enchirid. cap. 56, dicit Christum esse *caput Ecclesiæ, quæ est in hominibus*. Quo additamento significat rationem capitis non competere Christo nisi in ordine ad homines, secus ad Angelos. Et idem S. Doctor tract. 23 in Joan, docet, quod sicut Verbum apud Patrem vivificat animas, ita Verbum caro factum vivificat corpora : sed Verbum caro factum est Christus homo ; et Angeli carent corporibus : ergo Christus ut homo non influit in Angelos, et consequenter non est caput Angelorum. — Confirmatur secundo : quia Christus ut homo illoruu præcise est caput, quorum est sponsus : sed Christus ut homo non est sponsus Angelorum : quippe illos sibi præcise desponsavit, quos sanguinis pretio redemit, juxta illud Exod. 4 : *Sponsus sanguinum tu mihi es* : quod in Angelis locum non habet : ergo Christus non est eorum caput.

Ad argumentum respondetur, quod si aliqui Patres ea distributione utuntur, non propterea negant Christum ut hominem

D> Bonav.
Gabriel.
Altisiodor.
Driedo.

1 argu-
meQlam.

d. Cbry-
sost<
Theo-
eorum
phylact.

confir-
matio 1.
D. Au-
gust.

Confir-
matio 1.

Exod. 4.

Solvi/
at
IP

DE INCARNATIONE.

osse caput Angelorum sed solum assignant radicem, ex qua illa dignitas ei primo convenit, nempe naturam divinam humanæ in unitate hypostasis communicatam, cuius ratione factus est superior Angelis : quam eminentiam ex natura humana non habet. At respectu hominum posset esse caput, licet Deus non esset : quamvis non ita perfecte, et proprie, sicut modo est. Quod autem affertur ex D. Chrysostomo, et Theophyl. non urget : nam Chrysostomus docet aliis locis no-tram, et communem sententiam ut constat ex dictis num. 72. Et quod ita se explicuerit super locum cit. ad Ephes, est argumentum mere negativum, aut diluendum modo immediate præmisso. Auctoritas autem Theophylact. non est tanta, ut ea gravemur, præsertim in materia adeo certa, et tam communi apud Theologos.

Ad primam confirmationem respondetur argumentum desumptum ex priori testimonio D. Augustini esse mere negativum, et nihil evincere : nam ex eo, quod Christus sit caput Ecclesiæ hominum, non sequitur, quod non sit Angelorum caput. Et quod sit, affirmat D. Augustinus aliis locis, ut vidimus n. 71. Potest etiam addi, quod 8. Doctor non loquebatur de Ecclesia in omni sua amplitudine, sub qua sic accepta comprehenduntur *Angeli : sed de Ecclesia in via, sive* militante, in qua sunt præcise homines. Et propterea dicens Christum esse caput Ecclesiæ addidit : *Quæ est in hominibus*. Ut enim optime advertit D. Th. in hoc art. 4, in resp. ad 2 : *Ecclesia secundum statum viæ est congregatio fidelium : sed secundum statum patriæ est comprehendentium* : atque ideo priori modo accepta solum constat ex hominibus, idque denotare voluit D. August. Sed posteriori modo considerata Angelos etiam comprehendit : et in utroque statu respicit Christum ut caput.

Ad secundam confirmationem potest respondere *primo*, negando minorem : nam Christus dici valet sponsus totius Ecclesiæ, quatenus constat Angelis, et hominibus : et sic plane sentit D. Bernard, loco supra cit. num. 74. Nec oppositum colligitur ex illo testimonio, sed solum quod Ecclesia ex hominibus dicatur prærogativa quadam sponsa Chrisli ob effusum propter eam sanguinem. Sed respondetur *secundo* negando majorem : quia inter sponsum, et sponsam requiritur convenientia naturæ, quam non habent Christus, et Angeli : unde non mirum, quod eorum non dicatur sponsus. Sed inter caput, et membra, si secundum proprias rationes considerentur, non requiritur huiusmodi convenientia; sed suffioit coaptatio, et subordinate in ordino ad eundem finem : et quia sic comparantur Christus, et Angeli; merito suppositis alias aliis conditionibus, Christus dicitur caput illorum. Quam responsionem insinuat D. Thom. in 4, dist. 49, quæst. 4, art. 4 ad 5, ubi ait : *Loquendo de membris secundum se, non requiritur inter ea alia convenientia, quam proportionis, ul unum ab alio accipiat, el unum alii subserviat. El sic convenientia, quæ est inter Deum, et Angelos, magis sufficit ad rationem capitis, quam ad rationem sponsi*.

80. Arguitur secundo; quia inter caput, et membra requiritur convenientia in natura : aliter enim nequeunt idem corpus constituere : sed Christus, et Angeli non conveniunt in natura : ergo Christus non comparatur ad Angelos sicut caput ad membra.

Confirmatur : quia de ratione capitis est in membra influere : sed Christus non influxit aliquid in Angelis; siquidem hi præsupponebantur beati ante adventum Christi: ergo Christus non fuit illorum caput.

Sed ad hæc satis jam constat ex supra dictis. Ad argumentum quidem, nam ex una parte caput et membra, si secundum sibi propria considerentur, non debent esse ejusdem rationis; sed sufficit quod observent ordinem, et se adjuvent comparative ad eundem finem, ut proxime vidimus ex D. Thoma : quo pacto Christus, et Angeli comparantur inter se. Ex alia vero parte licet Christus, et Angeli differant essentialiter in esse specifico naturali ; conveniunt tamen in ratione athoma ejusdem potentiæ obedientiads in ordine ad easdem supernaturales operationes, ut supra diximus num. 74. Et hæc convenientia præcipue attendi debet ad constituendum unum corpus mysticum per habitudinem ad eundem supernaturalem finem.

Ad confirmationem constat ex dictis num. 75; jam enim ostendimus, quod Christus influat in Angelis illuminationes, revelationes, gaudia accidentalialia, et ipsam substantialem gratiam, atque essentialem gloriam : quamvis hæc non causet uniformiter in eodem causæ genere, sed in diversis, et cum distributione accommoda, ut ipso-rum effectum natura exposcit. Unde ob defectum influxus minime negari debet, quod Christus

Christus sit Angelorum caput. Et tam argumenti, quam confirmationis responsionem tradit D. Th. loco cit. ex 3 eant, quæstiunc. 2, in corp, ubi inquit : *Christus secundum quod homo, est caput Angelorum, non tamen ita proprie* (ut nos etiam num. 78 observavimus), *nec eodem modo sicut hominum propter duas conditiones. Primo quantum ad conformilatcm natura, quia cum hominibus convenit etiam secundum speciem in natura ; cum Angelis autem non secundum speciem, sed secundum genus intellectualis natura* (quod fundat convenientiam atomam quantum ad potentiam obedientialem). *Secundo quantum ad influentiam, quia non influit Angelis removendo prohibens, aut merendo gratiam, aut orando pro eis, quia jam beati sunt : sed in eis, quæ ad actus hierarchicos pertinent, secundum quod unus Angelus illuminat alium, purgat, et perficit, ut in 2 lib. dist. 6 dictum est. Hoc enim modo eminentius a Christo recipiunt*.

81. Sed replicabis : nam si Christus esset caput tam hominum, quam Angelorum; perfectius influeret in Angelos, quam in homines : consequens est falsum, ut constat ex immediate dictis : ergo Christus non est caput Angelorum. Probatur sequela : quia caput ita comparatur ad membra ejusdem corporis, quod in perfectiora influat perfectius, et in minus perfecta minus perfecte : sic enim caput naturale perfectius influit v. g. in oculos, ac in pedes : sed facta comparatione inter homines, et Angelos, hi sunt simpliciter perfectiores, quam illi : ergo si Christus esset omnium caput , perfectius influeret in Angelos, quam in homines.

Respondetur negando sequelam : ut enim vidimus ex D. Thom. num. 78 : *Humanitas Christi ordinatur ad influentiam, quam facit in homines, sicut ad finem intentum. Influxus aulem in Angelos non est ul finis Incarnationis, sed ul Incarnationem consequens*. Quod ab effectu liquet : non enim mortuus est pro Angelis, sed pro hominibus : et sic non est præordinatus, et prædestinatus primario in bonum Angelorum, sed hominum : quamvis hac dispositione supposita, influxum aliquem ad Angelos usque extendat, modo supra descripto. Ad probationem autem in contrarium dicendum est, quod licet Angeli sint in esse naturali perfectiores hominibus : nihilominus collectio hominum est in ordine gratiæ simpliciter perfectior tota collectione

Angelorum : nam sola B. Virgo Maria excedit intensive totam gratiam, quæ in omnibus Angelis tam seorsim, quam simul sumptis reperitur, eslque omnium illorum regina, ut ostendimus tract. 16, disput. 1, dub. 5, numer. 44. Perfectio autem membrorum mysticorum corporis Christi non debet in ordine natura considerari, in quo membra non sunt : sed in ordine gratiæ. Undo ipsa objectio convincit Christum perfectius debere influere in homines, quam in Angelos. — Sed addimus quod major influxus capitis in membra non debet dimetiri præciso ex eorum perfectione absoluta, sed ex intimiori etiam membrorum conjunctione, majorique illorum indigentia : sic enim exposcit congruus ordo, quem caput recte dispositum observat in dispensando membris influxum. Homines aulem sunt Christo proximiores, quam Angeli, juxta illud Appst. ad Hebræ. 2 : *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit. Unde debuit per omnia fratribus similari*. Rursus ob lapsum in commune, atque originale peccatum habuerunt indigentiam Redemptoris : quod in Angelis non contigit. Quocirca decuit, quod licet Christus hominum, et Angelorum sit caput, plus tamen, ac perfectius influxerit circa homines, quam in Angelis. Unde non immerito colligemus, quod sicut D. Th. loco proxime cit. afflrmat influxum Christi in homines esse per se juxta primariam Incarnationis intentionem ; influxum vero in Angelos esse solum ex consequenti : sic etiam homines sunt per se membra Christi capitis, Angeli autem ex consequenti. Ex qua radice forte provenit, quod Christus sit causa meritoria justificationis hominum,-ut omnes catholice confitemur : et non fuerit causa meritoria primæ gratiæ Angelorum, aut gloriæ essentialis eorum, ut tenet communis Thomistarum opinio, in quam magis inclinamus, et de qua plura suo loco infra q. 19.

! HI.

Corollaria prxcdenlis doctrinæ.

82. Quæ hactenus in hac disp. diximus, explicant, et luentur doctrinam D. Thomæ in sex prioribus istius quæst. articulis. Et ex eisdem infertur decisio aliarum duarum difficultatum, quas proponit in art. 7 et 8. In illo inquit, *an diabolus sil caput omnium malorum ?* Ad quod respondendum

est cum S. Doctore prænотando prius de ratione capitis moralis esse, quod habeat tres conditiones supra relatas, nempe prioritatem, perfectionem, et influxum comparative ad membra, ut constat ex dictis dub. 1, n. 1. Rursus influxus potest esse tam quoad exteriorem gubernationem, quam quoad intrinsecam eausalitatem, quomodo Christum esse caput Ecclesiæ constat ex hactenus dictis. Vel potest esse præcise quantum ad gubernationem extrinsecam in ordine ad aliquem finem : quæ ratione quilibet prælatus est caput multitudinis sibi subjectæ». Quo supposito tenendum est diabolum esse caput omnium malorum, non quidem quantum ad interiorem influxum, sed quantum ad externam gubernationem. Sic resolvit D. Th. art. cit. Dea' cui subscribunt unanimiter Theologi, et probatur : quia diabolus in ordine ad cunctos peccatores habet omnes capitis conditiones cum moderatione tamen adhibita, ut constat per singulas discurrendo. Nam in primis diabolus est prior, et antiquior peccator : ipse enim, priusquam homines, a Deo recessit. Deinde habet perfectionem, sive eminentiam malitiæ ob perfectam omnino deliberationem, qua peccavit, et propter consummatam in malo semel electo consummationem. Denique diabolus alios inducit per tentationes ad peccandum, et peccatores gubernat in ordine ad finem sibi, et illis communem aversionis a Deo, in qua consummatur malitia. Ergo diabolus est, et merito dicitur caput malorum secundum externam gubernationem. Et ita significat Scriptura, Job. 40 : *Ipse est rex super universos filios superbix*. Joan. 14 : *Venit princeps hujus mundi, et in me non habet quicquam*. Quæ omnia late confirmari possunt ex supra dictis disp. 1, dub. 11, ubi explicuimus, qualiter omnes peccatores sint dæmonis servi, et ejus potestati subdantur : inde enim plenius demonstrari valet, quod sint membra diaboli ut capiti unita, atque subjecta.

Quod autem non concurrat ad malitiam, vel ad movendum sua membra, videlicet peccatores per interiorem influxum, et eausalitatem in eorum mentibus; provenit ex generali ratione, qua mentes soli Deo physice agentis subduntur, et ab eo possunt immutari, ut ex professo ostendimus tract. 7, disp. 4, dub. 2 per totum, et specialius g 3, ubi plura D. Tho. loca congesimus, ubi id docet : quod etiam alii Theologi communiter tradunt.

83. Sed oppones primo : nam ut diabolus esset caput omnium malorum, deberet movere ad omnia peccata, ita quod nullum fieret, nisi ex diaboli suggestione : atqui non omnia peccata fiunt diabolo suggerente : ergo diabolus non est caput omnium malorum. Minor probatur tum ex lib. de ecclesiast. dogmat. qui tribuitur D. Augustino, cap. 82, ubi dicitur : Aon *omnes cogitationes nostræ mate a diabolo excitantur, sed aliquoties ex nostri arbitrii motu emergunt*. Tum etiam quia ut bene arguit Origenes lib. 3. Periar, c. 2, etiam si diabolus non esset, homines haberent appetitum ciborum, et venereorum, et similia, qui posset esse inordinatus, nisi ratione cohiberetur : quod subjacet libero arbitrio. Non ergo diabolus est causa omnium malorum, nec movet ad omnia mala. Oppones. *Secundo*, quia si diabolus esset caput omnium malorum ; pariter esset caput omnium fidelium existentium in peccato : consequens est falsum : ergo et antecedens. Minor probatur : nam impossibile est, quod ejusdem membri sint plura capita in actu : sed Christus est actu caput omnium fidelium, licet in peccato existant, ut supra statuimus dub. 3, num. 28; ergo diabolus non est caput fidelium existentium in peccato. Objicies *tertio*, quia cum dicitur diabolus esse caput omnium malorum, vel diaboli nomine significatur tota collectio dæmonum, vel aliquis diabolus specialis : neutrum dici potest : ergo in nullo sensu verificatur, quod diabolus sit caput omnium malorum. Probatur minor : quia in primis non tota collectio dæmonum concurrat, ut Petrus v. g. hic, et nunc, peccet : ergo de tota collectione dæmonum non verificatur, quod sit causa hujus peccati; et per consequens multo mirus verificatur, quod sit causa omnium peccatorum. Deinde unus diabolus specialis non movet omnes homines ad peccandum : quippe in tyrannica illa dæmonum república diversa illius membris officia dispensantur, et correspondent : ergo de uno speciali diabolo non verificatur, quod sit causa omnium malorum, sive culparum. Objicies *quarto*, quia ut diabolus esset causa omnium malorum, deberent omnes mali constituere unum aliquod corpus morale, quod illi capiti subderetur : sed omnes mali, seu peccatores non constituunt unum corpus morale : ergo diabolus non est caput omnium malorum. Probatur minor : quia corpus morale mutuatur unitatem

Obje-lio J.

I Diluitur jrio».

J?Thom.

Secuadr. :

Tertii.

Praeocupatur quædam replica.

tem ox habitudine ad eundem finem : «od certum est, quod omnes, qui peccant, non habent eundem finem : alii enim moventur ex affectu superbite, alii ex allectu luxuriæ, alii ex allectu divitiarum, et sic de omnibus : ergo omnes peccatores non constituunt unum corpus morale, quod eidem capiti uniatur.

Ad primam objectionem negamus minorem. Et ad probationem dicendum est solum evincere, quod diabolus non sit directe, et per se causa omnium peccatorum : minime vero, quod ad ea non concurrat saltem occasionaliter, et indirecte, et præcipuo per modum causæ exemplaris. Unde D. Thom. 1, 2, quæst. 80, art. 4, hanc difficultatem discutiens resolvit : *Dicendum, quod occasionaliter quidem, et indirecte diabolus est causa omnium peccatorum nostrorum, in quantum induxit primum hominem ad peccandum, ex cujus peccato in tantum viliala est humana natura, ut omnes ad peccandum proclives simus : sicut diceretur esse causa combustionis lignorum, qui ligna siccaret, ex quo sequeretur, quod facile incenderentur. Directe autem non est causa omnium peccatorum hominum, ita quod singula peccata persua-deat*. Et conformiter ad hanc doctrinam diluit objectam difficultatem in præ-s. art. 7, his verbis i *Ad secundum dicendum, quod gubernator non sempei' suggerit subjectis, ut sux voluntati obedi-ant : sed proponit omnibus signum sux voluntatis : ad cujus sequelam aliqui excitantur inducti, alii propria sponte. Sicut patet in duce exercitus, cujus vexillum sequuntur milites, etiam nullo persuadente. Sic igilur primum peccatum diaboli (qui ab initio peccat, ut dicitur 1 Joan. 5j, propositum est omnibus ad sequendum : quod quidam imitantur per suggestionem ipsius, quidam propria sponte absque xlla suggestione. El secundum hoc omnium malorum caput est diabolus, in quantum ipsum imitantur secundum illud Sapient 2 : Invidia diaboli mors introivit in orbem terrarum : imitantur autem illum, qui sunt ex parte illius*.

84. Nec hinc sequitur Adamum appellandum esse caput malorum, utpole qui primus hominum peccaverit, et peccatum non tantum exemplo, aut imitatione, sed media generatione, ac vera causalitate ad filios omnes traducat. Neganda enim est sequela : tum quia Adamus non fuit primus absolute peccans, sed deliquit ex suggestione saltem mediata, et invidia dæmonis. *Salmant. Curs, theol. tom. XIV.*

nis, Tum etiam quia malitia illius peccati licet extensive, et causaliter quammagna fuerit; tamen non est maxima absolute comparative ad alia peccata non solum dæmonurn, sed etiam hominum. Tum præterea quia Adamus non intendit directe homines inducere ad peccandum : quod tamen facit stepissime diabolus in quampluribus peccatis. Tum denique, et pncipue, quia Adamus non permansit in malitia, sed a peccato resipuit, et in Deum conversus est, atque in bono perseveravit, ac tandem beatus existit : unde nulla ratione dici debet, quod sit caput malorum ; sed potius membrum sanctum Christo filio perfectissime nunc conjunctum.

Ad secundam objectionem concedimus sequelam, et negamus minorem. Cujus probationem jam supra diluimus num. 41 ostendentes, quod licet in naturalibus unum aliquid non sit membrum in actu pertinens ad plura corpora, et capita ; nihilominus in moralibus (qualia tractamus), nulla fit repugnantia in eo, quod idem membrum ad diversa corpora, et capita spectet secundum diversas rationes consideratum : sicut idem homo ratione diversorum officiorum solet pertinere ad distinctas communitates. Et hoc modo peccator fidelis ratione peccati est membrum diaboli, et ratione fidei est membrum Christi, licet non perfectum, sed imperfectum, ut observavimus loco in objectione cit. num. 28 in fine. — Ad tertiam respondet Cajet, art. sequenti circa finem, quod diaboli nomine in præ-senti non intelligitur diabolus aliquis specialis, sed totus ordo diabolicus. Juxta quam doctrinam respondendum esset impugnationi hujus partis quod licet omnes diaboli non concurrant ad singula hominis peccata seorsim sumpta ; nihilominus de tota dæmonum collectione verificatur per distributionem accommodam, quod concurrunt ad omnia peccata, quatenus unus concurrat ad unum, et plurium seriem, et alius ad aliud, et sic de reliquis. — Sed displicet absolute illa Cajetani expositio : quia non congruit litteræ D. Thom. in qua diaboli nomine intelligitur princeps dæmoniorum, quem Luciferum vocamus, ut liquet ex testimonio Job. quod allegat S. Doctor : *Ipse esi rex super universos filios superbia*), quod illi diabolo specialissime convenit. Et rursus iste fuit, qui vexillum contra Deum erexit, ut docet D. Thom. in resp. ad 2. Et tandem hic solus potest dici caput malorum absolute, sive hominum peccato

Occani-tur sechnæ objectioni.

Solvitur tertia.

,4 fIP

40

esse illorum caput ut supra § ! ostendimus. Ergo ut teneat similitudo a D. Thom. proposita, dicendum est malitiam Antichristi excedere malitiam omnium hominum, et daunonum, atque constituere ipsum illorum caput quantum ad hanc eminentiam, sive iniquitatis excessum.

Ratio. Deinde probatur ratione ex eodem S. Doct. desumpta : nam ideo absque ullo inconvenienti dicitur aliquos puros homines excedere Angelos in sanctitate, quia hujus augmentum non provenit ex viribus, aut perfectione naturæ, sed ex divino auxilio gratuito : et Deus potest uberiora auxilia conferre naturæ inferiori, nempe humante, quam Angelica». Sed etiam incrementum malitiæ desumitur ex subtractione auxiliorum gratiæ : et Deus potest magis deserere naturam inferiorem, nempe humanam, quam Angelicam. Ergo nullum est inconveniens, quod homo magis peccet, quam Angelus. Cum igitur Scriptura, et Patres adeo exaggerent Antichristi malitiam; tenendum est, quod illa excedat malitiam non solum hominum, sed etiam dæmonum.

Sententia negans. Alii autem Auctores negativæ parti subscribunt, et sentiunt, quod malitia Antichristi non excedet malitiam dæmonum, et quod subinde Antichristus non dicitur caput malorum, *dæmones comprehendendo, sed solos homines peccatores*. Quod probant : quia hoc interest discriminis inter hominem. et Angelum, quod iste nihil habet propriam operationem retardans : unde cum peccat, loto conatu peccat, et quantum potest : et hoc modo se habuerunt dæmones, cum peccaverunt. Homo autem habet aliquid retardans : constat enim diversis inclinationibus : quocirca cum ppecat, non peccat toto conatu, nec quantum absolute peccare potest. Ergo facta comparatione inter peccatum cujuslibet dæmonis, et peccatum cujuslibet hominis : semper Angeli peccatum excedit intensive, atque ideo simpliciter peccatum hominis : et consequenter dici non valeat, quod malitia Antichristi excedat malitiam dæmonum. Quæ ratio, et differentia eidem inserta desumuntur ex D. Thom. l part, q. 62, art. G, et q. 63, art. 8 ad 3. — Et confirmatur : quia facta comparatione inter ipsos Angelos, ille gravius peccavit, qui fuit superioris naturæ, et sic de reliquis usque ad infimum, sive minus in natura perfectum. Cujus rei nequit alia ratio assignari, quam ipse naturæ excessus, et

quod Angelus in natura perfectior, majori conatu, atque intensione ad pravum linom se converterit. Sed hæc eadem ratio militat, si conferamus dæmones cum Antichristo r excedunt enim illum simpliciter in natura, atque in conversionis conatu. Ergo cujuslibet dæmonis malitia excedit malitiam Antichristi : et consequenter dici non valet quod Antichristus sit dæmonum caput quantum ad iniquitatis excessum. Ita Cajett», Kau. riorioi, Arauie. jedieina d<^s' opiniooi-bus. Impagnalor pr.au.

87. Uterque hic dicendi modus est satis probabilis, et sustineri potest in re obscura, et quam non possumus certa omnino regula dimetiri. Sed tamen ambas sententias falsas censemus, dum universaliter procedunt aut affirmando , aut negando. Nam si ad prioris motiva attendamus : vel nihil probant, vel eodem modo evincent Antichristi malitiam excedere malitiam non solum aliorum dæmonum, sed etiam ipsius Luciferi omnium principis, ut consideranti tam testimonia, quam motivum, quæ illa opinio expendit, facile constabit, præsertim vero exemplum Christi, quo utitur : consequens autem est falsum, et ab eadem sententia non admittitur : ergo illius motiva non persuadent, quod Antichristus excedat malitiam omnium dæmonum, excepto Lucifero. Deinde recto colligitur Antichristum non excedere malitiam Luciferi, quia operabitur ex hujus suggestione, et magisterio tanquam ejus instrumentum in ordine ad iniquitatem seducendi homines : sed eodem modo comparabitur ad plures alios daemones : ergo istos minime excedet in malitia. Probatur minor : tum quia plures maligni spiritus erunt duces Antichristi, ut num. 85 vidimus ex Rabbano. Tum etiam quia specialiter venerabitur diabolus *Maosim*, qui interpretatur *Deus foriis*, ut colligitur ex c. 11 Daniel. *Deum autem Maozim in loco suo venerabitur, el Deum, quem ignoraverunt patres ejus colet auro, el argento*. Tum denique quia dæmones non minorem habent excessum in malitia, quam in natura : unde servant maximam inaequalitatem in malitia : qui enim Lucifero in naturæ dignitate maxime approximantur, ad eundem etiam maxime accedunt in iniquitatis excessu : alii vero sunt minus mali proportionali decremento naturæ : ergo sicut Lucifer excedit simpliciter Antichristum in malitia, sic etiam verosimilius, et credibilius est, quod non nauci dæmones Lucifero

foro valde proximi illum proportionabiliter excedant. Et consequenter falsum apparet quod Antichristus excedit universaliter omnes dæmones in malitia.

l Et?lira-isr l j.Tbnni. Nec D. Thomas ullo modo favet contrarium opinioni in testimoniis relatis : nam ly *etiam* quo utitur in titulo artic. 8, non reprmsentat identitatem : alias sicut Lucifer est caput omnium malorum absolute, et comprehendendo Antichristum : sic etiam iste esset universaliter omnium malorum caput comprehendendo ipsum Luciferum : quod plane est falsum, et contra prædictam opinionem. Sed prædicta particula solum importat, ac significat distributionem accommodam. Unde planus sensus illius tituli est, an sicut Lucifer dicitur caput omnium malorum, sic Antichristus dici possit caput omnium hominum peccatorum. Et in hoc sensu respondet D. Tho. ad propositam difficultatem, ut liquet ex discursu totius articuli. Idque magis constat ex eo, quod licet S. Doctor in art. 7, resolverit diabolum esse caput malorum, et quantum ad ordinem, et quantum ad eminentiam malitiæ, et quantum ad influxum : nihilominus ex vi illius particulæ *etiam*, quam adhibet art. 8, minime colligitur, quod Antichristus dicatur caput malorum quantum ad omnes prædictas conditiones : cum D. Th. expresse doceat oppositum. Sic ergo non infertur, quod importet universalem, aut æqualem extensionem ; sed præcise comparisonem in ordine ad omnes homines malos. — Deinde particula *sicut* in secundo testimonio adhibita eodem modo exponenda est : non enim denotat æqualitatem ;alias sicut nulla creatura excedit bonitatem Christi, sic etiam nulla creatura includendo etiam Luciferum, excederet Antichristi malitiam : quod esse plane falsum recognoscit illa sententia. Importat itaque illa particula proportionem, et accommodationem ad determinatum genus, et solum denotat, quod sicut Christus est melior omnibus creaturis bonis, sic Antichristus est pejor omnibus hominibus peccatoribus : quidquid sit de ejus comparatione cum diabolo. — Fundamentum autem emenium. tionem, quod pro illa opinione expenditur, solum probat non repugnare, quod peccatum hominis sit majus, quam peccatum cujuscumque Angeli. Sed quod de facto excedat, minime evincit ; cum certum sit peccatum Luciferi esse de facto maximum. Unde eodem proportionali defectu laborat in comparatione Antichristi ad alios dæ-

mones. Ricut enim Patres valde exaggerant malitiam Antichristi, ubi do ipsa agunt; sic etiam valde efferunt dæmonum nequitiam, cum eam considerant. Quare ex vi hujus non valet major alterutrius excessus determinari.

88. Secundæ etiam opinionis motiva non probant in ea universalitate, quam intendunt, et minus recte applicantur : quoniam licet concedamus dtemonem in quolibet peccato peccare ex omni suo conatu, et absque ullo retardante; hominem vero non ita se in peccando gerere : et consequenter, quod peccatum determinatum dæmonis excedat determinatum hominis peccatum : quod ad summum deducitur ex doctrina D. Thom. locis relatis : tamen ex prædicto principio solum infertur, quod unum peccatum dæmonis sit majus, quam quodlibet peccatum hominis determinatum. Cæterum inde minime colligitur, quod excedat omnia peccata Antichristi collective sumpta, eaque plurima, et gravissima in omni genere, et consequenter totam ejus malitiam, quæ moraliter ex omnibus illis resultat : sed magis infertur oppositum : quippe in moralibus multitudo, extensio, et duratio æquivalot operis intensioni, ut in bonis cernere licet. Dato igitur, quod actus ille, quo singuli Angeli peccaverunt, fuerit intensive major, quam omnis alius actus peccaminosus, quem Antichristus eliciet : tamen cum ille actus in daemonibus fuerit unicus, in Antichristo vero futuri sint innumerabiles, intensissimi, et quasi continui, ut constat ex num. 85, minime infertur, quod Antichristi malitia non fiat major, quam iniquitas plurium dæmonum ; sed magis, ut diximus, colligitur contrarium.

Diximus, *licet concederemus*, et *Dato igitur, etc.* quia verosimilius nobis apparet, quod quamvis Antichristus et a principio non eliciat actus peccaminosos adeo intensos ; tamen decursu temporis jam in apice iniquitatis (quæ illi velut connaturalis fiet), ex tot repetitis actibus constitutus, exeret actus tam intensos, et adeo pessimos ex parte objecti directe voliti, ut excedat simpliciter operationes peccaminosas, quas in via habuerunt aliqui dæmones saltem ex inferioribus. Quid enim pejus ex parte rei quam *sedere in templo Dei, el ostendere sc lanquam sit Deus*, ut dicitur 2, ad Thessal. 2. Id profecto nec ipsi dæmones peccantes intenterunt affectando omnimodam æqualitatem cum Deo :

secunda confutator.

Daniel. H

Confirmatio.

nec enim eorum mentes tanto errore infuscabantur, qualem Antichristum habiturum significat Apostolus loco citato, ut ostendimus tract. 7, disp. 10, dub. 2. Non itaque falsum, aut repugnans apparet, quod Antichristus eliciet aliquando aliquem actum determinatum pejorem, quam habuerint in via aliqui dæmones saltem inferiores. Unde corruunt prædictæ opinionis in ea universalitate motiva.

veumĩ- re ^laQue incerta et quæ cum Lania
' tia. universalitate diffiniri non valet, probabilius nobis videtur fateri prædictam incertitudinem, et verosimilius, quod Antichristi malitia excedet malitiam aliquorum dæmonum inferiorum, non tamen omnium dæmonum. Primum suadetur ex dictis contra secundam sententiam : et secundum ex dictis contra primam. Certum enim est, quod malitia Antichristi non superabit malitiam dæmonis supremi : atque ideo eidem certitudini valde affine apparet, quod non excedat malitiam nonnullorum dæmonum supremorum immediate attingentium. Similiter certum est, quod Antichristi iniquitas erit quam maxima : et consequenter ex eadem certitudine deducitur, quod superabit malitiam aliquorum dæmonum inferiorum, et qui ita graviter non peccaverunt. Potestque hæc resolutio confirmari ex eo, quod Thom nullum reputat inconveniens, quod aliqui homines sustineant pœnas dæmonum; in quo principio satis aperte significat, quod aliqui homines habeant eandem malitiam, quam dæmones, inter quos est maxima latitudo : pœna enim debet respondere malitiæ, cum ordinetur ad ipsius vel emendationem, vel supplicium. Statuit itaque S. Doctor. 1 p. quæst. 108, art. 8, homines assumi ad or-

dines Angelorum. Eleum sibi opposuisset, quod homines, ut significat D. Ghrysostomus non transferuntur ad ordines dæmonum (quos in tyrannica illa et perturbata republica ad instar bonorum Angelorum, et secundum imequalem gradum suorum naturalium observant) respondit : *Ad tertium dicendum, quod homines ad panam dæmonum transferri non esi erroneum. Sed quidam erronee posuerunt dæmones nihil aliudesse, quam animas defunctorum. El hoc Chrysostomus reprobat.* Sicut igitur gloria aliquorum hominum excedit gloriam aliquorum Angelorum : sic etiam poena aliquorum hominum excedit poenam aliquorum dæmonum. Et cum poena respondeat malitiæ pro statu via», fateri oportet ex sententia D. Thom. quod quidam homines plus malitiæ habeant in via, quam aliqui dæmones habuerint. Si autem id verificatur de aliquibus-ahis hominibus ; magis verum erit in Antichristo, in quo ut supra vidimus ex D. Irenæo, *fiet recapitulatio universa iniquitatis.* Quos autem, aut quantos dæmones excedat, latet nos, sicut et uniuscujusque malitia. Unde solum in genere dicere possumus, quod Antichristus aliquos dæmones in malitia excedat, sed non omnes. Et hæc de mysterio Incarnationis in hoc volumine ejicta sufficiant. Cætera in alio continuabimus, favente Deo. Cedant vero omnia in gloriam ejus, et in honorem Beatissimæ V. Mariæ de Monte Carmelo, Parentum Eiiæ, Theresiæ, Joannis a Cruce, nec non Angelici Doctoris, et Præceptoris nostri D. Thomæ. Si quid autem doctrinæ vel S. R. Ecclesiæ, vel D. Thomæ inveniamur docuisse dissonum, libentissime retractamus.

INDEX ALPHABETICUS

RERUM NOTABILIVM

DE INCARNATIONE CONTINENTUR

ACCI DENS. Accidentis inhærentia quid sit, disp. 8, num. 16, pag. 12. Repugnat, quod accidens assumatur vel uniatur Deo hypostatice, disp. 9, num. 61, p. 201. Accidentia sunt incapacia modi essendi per se positive, ibid. num. 68, p. 202. Accidentia possunt existere per existentiam divinam, disp. 9, num. 67, p. 205. Implicat, quod aliquid sit subjectum accidentium quantum ad sustentationem, et quod illa non recipiat, ibid. num. 74, p. 211.

ADAM. An et quando Adam in statu innocentie cognoverit Christum futurum, d. 16, num. 63, p. 607. Adam pro statu innocentie non fuit actu membrum Christi, nec terminavit ejus influxum, disp. 16, num. 48, p. 592. Adam non debet dici caput omnium malorum, ibid. num. 84, p. 625.

ANGELUS. Quomodo Angeli cognoverint Christi personalitatem, d. 8, num. 102, p. 80.

ANI MA. Anima rationalis separata potest assumi ad divinam substantiam, disp. 9, num. 37, p. 179. Quare anima rationalis, licet perfectissima, non satiat appetitum materiam, disp. 9, num. 80, p. 215.

Anima Christi non fuit assumpta mediante carne, sed e converso. In corn, ad quæst. 6, art. 3, q. 4, p. 290. Qualiter dicatur assumpta mediante spiritu, ibid. num. 5, p. 294. Prius fuit assumpta ut *quod*, quam humanitas, d. 11, num. 9, p. 30?

ANTI CHRI STUS. Antichristus non erit diabolus incarnatus, sed purus homo, disp. 8, num. 174, p. 139. Qualiter possit dici caput malorum, d. 16, num. 85, p. 625. An ejus malitia excedat nequitiam demonum, ibid. num. 87, p. 629.

APPETI TUS. Quid sit, et quotuplex, disp. 9, num. 77, p. 213. In natura assumpta ad subsistentiam divinam non datur appetitus ad propriam, ibid. num. 79, p. 215.

AUXI LI UM. Christus opus habuit auxiliis ad supernaturaliter operandum, disp. 13, num. 63, p. 468, et num. 100, p. 441. An auxilia Christo data, fuerint ejusdem rationis cum nostris, ibid. num. 102, p. 470. An in Christo fuerint necessaria auxilia moralia, ibid. num. 104, p. 472.

ASSUMPTI O. Assumptio humanitatis fuit prior, quam productio humanitatis in facto esse, d. 8, num. 100, p. 78. Potest fieri assumptio ad subsistentiam absolutam, d. 8, num. 107, p. 85. Sed necessario extenderetur ad personas, ibid. num. 112, p. 89. Non omnis Dei perfectio potest assumere, ibid. num. 117, p. 93. Una persona divina potest assumere, plures naturas, d. 8, num. 125, p. 100. Eadem natura potest assumi ad plures divinas personas, ibid. num. 135, p. 108. Filius Dei non assumpsit hominem. In Com. quæst. 4, art. 3, num. 5, p. 144. Contraria propositio est absolute falsa, ibid. num. 7, p. 145.

Natura creata relinens personalitatem propriam non est assumptibilis, d. 9, n. 8, p. 146. Natura communis nequit assumi, ibid. num. 56, p. 196. Non repugnat, sed nec expedit Deum assumere omnes humanitates, ibid. num. 57, p. 197. Magis docuit Deum assumere naturam humanam, quam angelicam, ibid. num. 59, p. 206. Repugnat Deum assumere naturam accidentalem, disp. 9, num. 61, p. 207. An Deus assumpserit sanguinem, disp. 10, n. 1, p. 233. Vide *Sanguis*, et *Verbum*. Deus assumpsit quatuor humores, disp. 10, num. 54, p. 277. Et spiritus vitales, et animales, ibid. num. 56, p. 279. Dentes, ungues, et capillos, ibid. num. 58, p. 280.

C

CAPUT. Christus est caput Ecclesie, disp. 16, num. 1, p. 558. Ut homo, et tam secundum animam, quam secundum corpus, ibid. num. 3, p. 560. Forma constituens caput est gratia habitualis in recto, ibid. num. 9, p. 565. Excluduntur aliæ formæ, ibid. a q. 16, p. 571. Christus est caput actu omnium fidelium, ibid. n. 27, p. 570, et peccatorum, n. 28, p. 580. et excommunicatorum, n. 28, p. 581, et schismaticorum, n. 31, p. 581, et reproborum, num. 32, p. 582.

Christus non est caput in actu infidelium, d. 16, num. 33, p. 582. Quid dicendum de infantibus non baptizatis, ibid. num. 33, p. 585. Christus non fuit caput Adami pro statu innocentie, ibid. q. 46, p. 594. Sed vere et proprie caput Angelorum, ibid. n. 71, p. 615.

CARO. Carnis nomine totus homo significatur In corn, ad quæst. 5, art. 2 num. 7. p. 229.

CHRISTUS. In Christo non est existentia creata, sed solum increata, d. 8, num. 72, p. 54.

Christus habuit virtutes morales naturales, d. 11. num. 2. p. 175. Acquisivit propriis actibus tales virtutes, ibid. num. 6. p. 178. El prudentiam, ibid. num. 12, p. 183. Non habuit virtutem pœnitentiæ, ibid. num. 36, p. 503. An si posset peccare, illam haberet, ibid. num. 51, p. 516.

Quaro Christus dicatur homo coelestis. In corn, ad quasi. 5, art. 2, num. 7, p. 229. An illi debeat attribui omnis perfectio, qua' non implicat contradictionem, d. 15, num. 19, p. 512.

Christus se disposuit ad gratiam habitua-lem, d. 13. num. 13. p. 124. Quibus principaliter actibus, ibid. num. 53. p. 432. Opus habuit gratia habituali ad plures effectus, ibid. n. 58. p. 136.

Christi *gratia, carpus, sanctitas, sanguis, opera*, et similia, vide suis locis.

COGNITIO. Cognitio naturalis nequit fieri per speciem supernaturalem, d. 11, num. 15, p. 18a-

COMPOSITIO. Impossibilis est compositio ex subsistentiis, aut existentibus partialibus, d. 8. num. 82, p. 63. An Christus possit dici conjunctus ex tribus substantiis. In corn, ad quæst. 5, art. 2, num. 11, p. 23L

CONCRETUM. Ad multiplicandum concreta substantiva requiritur multiplicatio formarum et suppositorum, d. 8, num. 132, p. 106, et num. 152, p. 120.

CONTRADICTIO. Quid requiratur, et sufficiat ad rigorosam contradictionem, d. 9, num. 13. p. 158.

CORPUS. Multiplex corporis divisio. In corn, ad quæst. 5, art. 1, n. 1, p. 224. Corpus Christi esi ejusdem rationis essentialis cum corpore nostro, ibid. num. 3, p. 225. Fuit non apparens, sed verum, ibid. n. i, p. 227. Non coeleste, sed terrenum, et carneum, ibid. num. 4, p. 227. Animatum anima rationali, ibid, num. 7, ii. 229, et mente creata, num. 9, p. 230.

D

DEUS. In Deo datur una subsistentia absoluta, et communis, d. 8, num. 21, p. 17. Dantur etiam tres subsistentiæ relativæ non communes, ibid. num. 26, p. 19. In Deo non datur nisi unica existentia, eaquo absoluta, ibid, num. 31, p. 25. Deus ratione subsistentiæ absolutæ potest assumere naturam creatam, d. 8, n. 101, n. 78. An posset assumere ad se aliquid absolutum, si subsistentiam absolutam non haberet, ibid, num. 115, p. 92. An quolibet perfectio divina possit esse ratio assumendi, ibid. n. 117, p. 93.

Nomen *qui est* propriissime convenit Deo, d. 8. num. 31. p. 24, et 33, p. 23.

DI SPOSITIO. Christus se disposuit per proprios uetus ad gratiam habitua-lem, d. 13, num. 43, p. 424.

DI STINCTIO. Quæ distinctio sufficiat ad vitandum prædictorum contradictionem, d. 8. n. 111. p. 91.

D. - EMON. Dæmon est caput omnium malorum, d. 16, n. 82, p. 621.

DONA. Propria donorum ratio explicatur. In corn, ad q. 7, art. 5, num. 1, p. 517. Fuerunt in Christo, ibid. num. 2, p. 518, et specialiter donum timoris, ibid, art. 6, p. 520.

E

ECCLESIA. Ecclesia est unum corpus sub uno capite Christo, d. 16. num. 1. p. 558. Ex Angelis, et hominibus constituitur una Ecclesia. ibid. n. 74, p. 616. Adam pro statu innocentia' non pertinet ad hanc Ecclesiam, ibid, num. 18, p. 591.

EFFECTUS. Qualiter idem effectus possit esse a pluribus causis totalibus ejusdem ordinis, d. 8. n. 112. p. 113.

EUCHARISTIA. Utrum omnis sanguis qui fuit Christi, sit in Eucharistia, d. 10, num. 7, p. 237, et num. 32, p. 259, et 38, p. 266.

EUTVOHES. Vide *fLrresis*.

EXISTENTIA. Quid significetur existentia nomine, d. 8, num. 6, p. 5. Distinguitur realiter entitative a natura, ibid. num. 10, p. 7. Quaher distinguatur a subsistentia, ibid. num. 12. p. 10. Non dantur existentia partiales, ibid. num. 19, p. 14. Existentia humanitatis Christi non est creata, d. 8, num. 72, p. 54. Ubi subsistentia distinguitur realiter a natura, repugnat quod existentia eodem modo non distinguatur, ibid. num. 82, p. 63. Potest existentia divina communicari naturæ creatæ licet subsistentia non communicetur. ibid. num. 88, p. 68.

Existentia divina potest communicari personæ creatæ, d. 8, num. 89, p. 69. Potest etiam communicari accidentibus, ibid. n. 67, p. 50.

Quid sit existere proprie loquendo, d. 8, num. 98, p. 76.

FIDES. Virtus fidei non fuit in Christo, d. 11. num. 31, p. 499. Qualiter in eo fuerit meritum fidei, ibid. num. 32, p. 500.

FILIUS. Sola persona Filii fuit terminus *qui* in assumendo humanitatem, d. 8, num. 39, n. 29. Vide *Verbum*.

FORMA. Causa formalis non aliter causal, quam per potentiam naturalem, d. 8, num. 171, p. 136. Repugnat formam materialem separata a composito assumi ad subsistentiam divinam, d. 9, num. 44, p. 185. Formæ materiales separatae nequeunt existere per existentiam creatam, et possunt per divinam, ibid. n. 48, p. 189.

GRATIA. Gratia habitualis undo habeat quod sit forma nos sanctificans, d. 12, a num. 10, p. 330.

Gratia habitualis fuit in Christo, d. 13, num. 1, p. 391. Et fuit ejusdem rationis cum nostra, ibid. num. 11, p. 397. Sed distinguuntur moraliter, ibid. num. 16, p. 102. Fuit in Christo a primo conceptionis momento, ibid. n. 17. p. 103. Non dimanavit physice a gratia unionis, ibid. num. 28, p. 112. Christus se disposuit ad gratiam habitua-lem more adultorum, d. 13, n. 43, p. 421.

Gratia habitualis non fuit necessaria Christo, ut esset absolute Sanctus, d. 13, num. 58, p.

136. Sed fuit simpliciter necessaria, ul foret omnibus modis Saucius, ibid. num 59, p. 105. El ut posset connaturaliter elicere euperniilurales operationes, ibid. num 60, p. 137, ol ad merendum connaturaliter, ibid, num 62, p. 440. Oralia habitualis fuit simpliciter Christo necessaria ad aliquas operationes supornnlurales, d. 13, n. 66, p. 444. Christus non potuit mereri de condigno prænina supornaturalia absque gratia habituali, ibid. n. 71, p. 446.

Quin dicantur gratiæ gratis dutæ In Corn. ad quæst. 7, ari. 6, num 1. Fuerunt in Christo, ibid. num 2, p. 520. Quanta fuerit iiltensio gratiæ habitualis in Christo, d. 15, n. 3, n. 523. Non fuit infinita physico, ibid, num 7, n. 530. Gratia habitualis Christi potuit absolute augeri, ibid. num 11, p. 535, et 16, p. 540.

Gratia habitualis est forma, quæ in recto constituit Christum in esse capitis Ecclesiæ, d. 16, num 9, p. 565.

H

HABITUS. Habitus nou debetur, nisi ubi est debita operatio, d. 14, num 14, p. 484.

HÆRESIS. Hæresis Origenis circa creationem ani mæ Christi. In corn, ad quæst. 6, art. 4, n. 1, p. 291. Plures hæreses circa formaltonetai corporis Christi. In corn, ad q. 5, art. 2, num 2, p. 224.

HOMO. in homine est unica subsistentia, eaque spiritualis, d. 8, num 23, p. 77. Iste terminus *homo* quid significet. In corn, ad quæst. 4, art. 3, num 7, p. 146. Quod Deus assumpserit hominem, est falsum absolute, et in proprietate sermonis, ibid. num 8, p. 147. Quaro homo dicatur omnis creatura, d. 9, num 58, p. 198.

HUMANITAS. Humanitas Christi non denominatur filia a filiatione divina sibi unita, d. 8, n. 68, p. 51. Existit per existentiamin-creatam, ibid. n. 72, p. 54. Quomodo consequeretur existentiam propriam, si dimitteretur a Verbo, ibid. num 104, p. 82. A quo tunc reciperet existentiam, ibid, num, 106. p. 84. Humanitas fuit assumpta mediante anima rationali ut *quod*, d. 11, num 9, p. 303.

HUMOR. Verbum assumendo humanitatem assumpsit immediate quatuor hominis humores, d. 10. num 54, p. 277.

HYPOSTASIS. Quid sit, et importet hypostasis, d. 8, n. 5, p. 4. Vide *persona*, et *suppositum*.

M

MARI A. Quid Verbum assumpserit de B. Virgine, d. 10, num 12, p. 241. Modum facile declarandi quod B. Virgo sit cum proprietate mater Dei, d. 11, num 15, p. 308.

MATERIA. Materia primu non habet oisistentiam partialem, el sibi propriam, d. 8, num 20, p. 15. Repugnat materiam separatam a forma assumi ad subsistentiam divinam, d. 9, num 38, p. 180. Qua unione materia prima manserit unita Verbo in triduo mortis Christi, ibid. num 42, p. 184. Materia non est prius assumpta ul *quod* quam humanitas, d. 11. num 4, p. 300.

MERITUM. Christus non meruit sibi gratiam habituaalem, d. 12, num 22, p. 310.

An Christus opus habuerit gratia habituali ad merendum, d. 13, num 79, p. 451.

MODUS. Modus nequit separari a natura propria, nec simul alium naturam afficere, d. 8, num 161, p. 130.

N

NATURA. Quid significetur naturæ nomine, d. 8, num 1, p. 1. Natura divina, quo sensu dicatur incarnata, d. 8, num 39, p. 29.

An natura creata possit terminari infinitis numero subsistentiis, d. 8, num 146, p. 117, Implicat naturam creatam continere eminen-ter aliam naturam a se diversam, d. 8, num 160, p. 127. Repugnat naturam creatam, quandiu retinet subsistentiam propriam, assumi ad divinam, d. 9, num 8, p. 153.

Quolibet natura substantialis, completa, licet rationalis, assumi valet ad divinam subsistentiam, d. 9, n. 25, p. 169. Sed natura irrationalis potest in vero aliquo sensu dici inassumptibilis, ibid. n. 30, p. 173, ol non posset personari, quamvis assumatur, ibid, n. 35. p. 177. An natura substantialis incompleta possit assumi, ibid. n. 37, p. 179.

Natura substantialis creata potest prædicari do Deo in concreto, secus natura accidentalis, d. 9, num 76, p. 212. Natura assumpta non habet appetitum ad subsistentiam propriam, d. 9, num 79, p. 214. Natura divina inclusa in Verbi personalitate est ratio formalis santificandi substantialiter humanitatem Christi, d. 12, num 50, p. 367.

NESTORLUS, Vide, *llæresxs*.

O

OPUS. Christi opera disposuerunt ad gratiam habituaalem, d. 13, n. 13, p. 424.

ORDO. In assumptione partium humanitatis non fuit ordo temporis, sed naturæ, cl rationis. In corn, ad q. 6, art. 3, num 3, p. 292, et d. 11, n. 1, p. 297. Secundum ordinem intentionis prius assumpta fuit tota humanitas, quamejus partes, ibid. num 2, p. 298. Anima est prius assumpta ut *quod* ordine exeeutionis, quam humanitas, ibid, num 9, p. 303. Ordo intentionis et exeeutionis qualiter accipiendus in praedestinatione Christi, d. 16. n. 55, p. 599.

ÜRIGENES. Vide, *hæresis*.

PARS. Partes physicæ separatæ a toto ne-
ipieunt assumi ad subsistentiam divinam, d. 9, num 38, p. 181, el 44, p. 185. Partes intégrales separatæ a toto valent assumi, ibid, num 49, p. 190. Implicat generaliter assumi partes, aut partem compositi, ot non assumi totum compositum, ibid. num 51, p. 192. Deus in nullo ordino potest habere rationem partis, d. 9, num 54, p. 194. Quas humanitatis partes Verbum assumpserit. Vide *ferbum*, et *assumptio*.

PERSONA, ET PERSONALITAS. Personæ significatio, el proprie ratio, d. 8, n. 4, p. 3. Per quid formaliter persona Filii assumpserit, et terminaverit immediato humanitatem, d. 8, num 42, p. 31. Una persona divina potest assumere plures naturas creatas, ibid, num 125, p. 100. An esset lunc unus homo,

vel plures, ibid. n. 132, p. 106. Plures perso-
ne divinae possunt assumere oamdem natu-
ram creatam ibid. n. 135, p. 108. Plures per-
son» divinae terminantes unam humanitatem
non essent plures homines, ibid. n. 152, p.
120.
Implicat personam creatam terminare na-
turaliam alienam d. 8, num. 157, p. 121. Per-
sona creata de facto in nullo vere sensu est
assumpta. In corn, ad q. 4, art. 3. num. 2, p.
111. Repugnat personam creatam assumi ad
subsistentiam divinam d. 9, num. 1, p. 142.
Implicat unio ex duabus personis, ibid. num.
2, q. 143.
Personalitas Verbi non fuit ratio formalis
sanctificandi substantialiter Christi humanita-
tem d. 12, num. 34, p. 352.
POENI TENTI A. Datur specialis virtus poe-
nitentiae d. 14, num. 35, p. 503. Quae non
fuit in Christo, ibid. n. 36, p. 504. Est ta-
men in B. Virgine, et in beatis, ibid. n. 47, p.
513.
PONTI FEX. Summus pontifex occulte hae-
ticus an sit caput Ecclesiae et membrum
Christi, d. 16, n. 46, p. 592.
PROPHETIA. Qui< requiratur ad prophe-
tiam In com ad q. 7, art. 6, num. 4, p. 519.
Christus fuit vere propheta, ibid. num. 5, p.
520.
PROPRIUM. Gratia habitualis non est pro-
prietates gratiae unionis, d. 13, num. 30, p.
414.
PRUDENTIA A. Prudentia naturalis non fuit
per accidens Christo infusa, d. 11, num. 12,
p. 483. Dependet ab speciebus naturalibus,
ibid. n. 14, p. 484. Prudentia supernaturalis
nequit immediate imperare actus naturalium
virtutum d. 14, num. 18, p. 487.

R

REDEMPTIO O. Deus subsistens in natura
angelica potuit redimere homines, d. 9, num.
59, p. 199.
RELATIONES DIVINAE SECUNDUM
PROPRIAM RATIONEM SUAE LINEAE NON explicant
perfectionem, nec possunt esse ratio formalis
sanctificandi naturam assumptam d. 12 num.
31, p. 352.

S

SANCTITAS, ET SANCTIFICATIO. Quid
sit sanctitas, d. 12, num. 1, p. 323. Humani-
tas Christi sanctificata est per aliquid sub-
stantiale ex vi unionis hypostaticae ibid. q.
2, p. 321. Quomodo cum sanctitate substan-
tiali cohaereat in Christo sanctitas accidentalis
per gratiam inharentem, ibid. num. 17, p.
836. Sanctitas substantialis Christi non fuit a
modo unionis sicut a forma, ibid. num. 26,
p. 344. Nec a personalitate Verbi, ibid. num.
34, p. 350. Sed a natura divina, ibid. num.
50, p. 367. Forma sanctificans debet commu-
nicare primum jus ad beatitudinem, ibid.
num. 54, p. 371.
An sanctitas substantialis Christi dicenda
sit physica, vel moralis, d. 12, num. 57, p.
374. An simpliciter infinita, ibid. num. 65,
p. 342.
Sanctificari dependenler a propriis actibus
est melius, quam sanctificari independenter
ab illis, d. 13, num. 47, p. 428.
SANGUIS. Sanguinis ratio et divisio, d. 10,

num. 1, p. 233. Quare redemptio, et satisfac-
tio attribuitur sanguini Christi, ibid. q. 1, p.
231. Sanguis Christi luit infiniti valoris in ra-
tione rei oblata), ibid. num. 5, p. 235. Sanguis
est de integritate humanae naturae ibid.
num. 10, p. 239. Constituitur per formam lo-
tius animatis, ibid. num. 15, p. 211. Non om-
nis sanguis in homine repertus est de integri-
tate hominis, nec informatur anima rationali,
ibid. num. 21, p. 259. Diversitas inter san-
guinem naturalem, et nutrimentalem exph-
eatur, et fulcitur, ibid. num. 30, p. 257, et
31, p. 269.
Sanguis in passione Christi olfusus mansit
unitus Verbo hypostaticae, d. 10, num. 36, p.
361. Non tamen omnis sanguis, ibid. n. 39, p.
268. An omnis sanguis in passione effusus,
fuerit in resurrectione reassumptus, ibid.
num. 11, p. 267. Qualis sit sanguis, qui ap-
paret in instrumentis passionis, ibid. num. p.
269.
SPECIES. Species supernaturalis nequit
influere immediate in naturalem cognitionem,
d. 11, num. 18, p. 487.
SPES. Virtus spei theologie» non fuit in
Christo, d. 14, num. 33, p. 501. Quo habitu
speraverit gloriam corporis, ibid. num. 34, p.
502.
SUBSISTENTIA A. Major subsistentiae noti-
tia, d. 8, anum. 2, p. 2. Subsistentia est
prior, quam existentia. ibid. num. 14, p. 11.
excluduntur subsistentiae partiales, ibid. num.
18, p. 13.
In Deo una subsistentia absoluta, et tres
relativae d. 8, num. 24, p. 17. Quid confe-
rant relativae supponentes absolutam, ibid.
num. 31, p. 23. Qualiter subsistentiae rela-
tivae continent subsistentiam creatam, ibid.
num. 61, p. 16. Subsistentia absoluta suffi-
cit, ut Deus assumat naturam alienam d. 8,
num. 107, p. 85.
Repugnat subsistentiam creatam communi-
cari alienae naturae d. 8, num. 157, p. 125.
Subsistentia creata est modus inseparabilis a
propria natura, ibid. num. 164, p. 130. Subs-
istentia creata est inassumptibilis, d. 9, num.
1, p. 147, et 16, p. 161. Subsistentia creata ter-
minat propriam naturam adaequate inten-
sive, et extensive; secus subsistentia divina,
ibid. num. 21, p. 165. Implicat naturam crea-
tam habere simul plures subsistentias pro-
prias, ibid. num. 24, p. 167.
SUPPOSITUM. Quid suppositum addat na-
turae d. 8, num. 3, p. 2. Suppositum creatum
potest existere per existentiam divinam d. 8,
num. 89, p. 69. Suppositum creatum exis-
tens per existentiam divinam sanctificaretur
infinite, et esset ab intrinseco impeccabile,
ibid. n. 93, p. 72.

TERM NUS. Terminus quo actionis assump-
tiva est humanitas, d. 8, num. 37, p. 27. Potest
una persona divina terminare naturam crea-
tam, aliis personis non terminantibus, ibid.
num. 39, p. 29. Terminare non dicitur ex suo
genere perfectionem, neque imperfectionem,
d. 8, num. 61, p. 46.

VERBUM. Per quid verbum terminaverit

immediato humanitatem assumptam, d. 8,
num. 13, p. 32. Verbum non assumpsit ho-
minem In com ad q. 4, art. 3, num. 4, p.
143.
Verbum assumpsit sanguinem, d. 10, num.
10, p. 239. Non tamen omnem, qui fuit in
Christo, ibid. num. 20, p. 249. Verbum mansit
unitum sanguini in passione effuso, ibid. n.
36, p. 264. oed non omni, ibid. num. 39, p.
266. An reassumpserit omnem sanguinem in
resurrectione Christi, ibid. num. 41, p. 267.
Assumpsit quatuor humores, dentes, ungues
et capillos, ibid. a num. 58, p. 280. Verbum
assumpsit carnem mediante animam, et non e
converso. In corn, ad q. 6, art. 3, num. 4, p.
293.
VIRTUS. Virtutis moralis propria ratio, et
divisio, d. 14, num. 1, p. 277. Virtutes morales
naturales fuerunt in Christo, ibid. num. 2, p.
475. Ad virtutem pertinet per se vincere diffi-
cultates objectivas non autem subjectivas,
ibid. n. 4, p. 476. Melius subjecto est acqui-
rere propria industria virtutes naturales, quam
eas recipere per accidens infusas, ibid. n. 6,
p. 478. virtutes naturales morales non cons-
tituunt simpliciter bonum, ibid. num. 11, p.
482. et 23, p. 193.
Virtutes morales qualiter fuerint Christo
debitae d. 14, num. 19, p. 490. Quo tempore
illas acquisivit, ibid. num. 58, p. 497. Non
omnes virtutes fuerunt in Christo, ibid. num.
31, p. 500. Repugnat Christum habere virtu-
tem peccitiae ibid. num. 36, p. 504.

U

UNI O. Duplex modus uniendi mediate, d. 8,
n. 41, p. 31.
Unio hypostatica non fuit ratio formalis
sanctificandi formaliter Christi humanitatem,
d. 12, num. 17, p. 336.

ANICIUM, EX TYPIS MAHCUESSOC ITALIOKUM.